

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَبِالْحَمْدِ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَرِيمِ

ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے
تاکہ آپ اسے لوگوں سے کھول کر بیان کریں تاکہ
وہ سمجھیں

حجۃ الاسلام عبداللہ مبارک (اردو)

تالیف
حضرت قطب الدین حکیم الامتہ مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ
مولانا عبدالحق حقانی

فرید دیک سٹال ۴۰۔ اردو بازار لاہور

منشورات علمیہ

فرید ہسٹال لاہور کی یک سالہ اشاعتی خدمات، ایک نظر میں

تصانیف مولانا ابوالنور محمد بشیر کوٹلوی

۶/۶۰	طبیعت روحانی	۲۴/-	مجلد دوم پلاسٹک	خطبات اول
۶۵/-	فتاویٰ عالمگیری	۲۴/-	" "	" دوم
۶۰/-	حجۃ اللہ البالغہ	۲۴/-	" "	خطیب
۲۴/-	زلف و زنجیر اول	۲۴/-	" "	واعظ اول
۱۳/۵۰	ذکر البہر	۲۴/-	" "	" دوم
۳۰/-	کوشا الخیرات	۲۴/-	" "	" سوم
۵/-	نسیم رحمت	۲۴/-	" "	" چہارم
۶۵/-	اشعۃ المصنعات اول (ترجمہ از مولانا محمد سعید نقشبندی)	۲۴/-	" "	مفید الواعظین
۳۲/-	مسند امام اعظم	۲۴/-	" "	آغا جانا نور کا
سال رواں کے اشاعتی منصوبے اپنے تکمیلی مرحلے میں		۲۲/۵۰	" "	عورتوں کی حکایات
۲۴/-	اشعۃ المصنعات جلد دوم، سوم	۱۶/۵۰	مجلد ڈسٹ کور	سچی حکایات اول
	بخاری شریف مکمل مترجم تین جلدوں میں	۱۸/-	" "	" دوم
	ریاض الصالحین مترجم مکمل دو جلدوں میں	۱۸/-	" "	" سوم
	ترمذی شریف	۱۵/-	" "	" چہارم
	ابوداؤد شریف	۱۵/-	" "	" پنجم
	مشنوی مولانا روم مترجم و محشی مکمل چھ جلدوں میں	۱۶/۵۰	" "	مثنوی کی حکایات
	مذکرۃ الاولیاء	۱۲/-	" "	شیطان کی حکایات
	دلائل المسائل ، فقہ الفقہ (فقیر اعظم کوٹلوی)	۱۵/-	" "	عجائب الحیوان (جانوروں کی دنیا)
	علمائے اہل سنت کی حکایات (ابوالنور کوٹلوی)	۱۶/۵۰	مجلد پارچہ	نماز حنفی مدلل (فقیر اعظم کوٹلوی)
	جامع الحجرات (صاحبزادہ مولانا عطاء المصطفیٰ کوٹلوی)	۲۱/-	مجلد ڈسٹ کور	العاروق
	شمع شبستان رضا مکمل ۴ جلد	۲۴/-	مجلد دوم پلاسٹک	رُستی ہشتی زیور (مفتی غلیل احمد برکاتی)
	فیوض یزدانی	۱۵/-	مجلد پارچہ	ہمارا اسلام
	روح نقصوف (از سید خورشید احمد گیلانی)			

علاوہ ازیں دیگر اداروں کی اسلامی مطبوعات بھی حقوق پرچون زنوں پر ہمارے ہاں دستیاب ہیں، رابطہ کے لئے تحریر کیجئے :

فرید ہسٹال سال ۲۰ - اردو بازار، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُبْحَانَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے
تاکہ آپ اسے لوگوں سے کھول کر بیان کر دیں تاکہ
وہ سوچیں،

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مکتبہ اسلامیہ

تالیف
حضرت قطب الملت حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ
مولانا عبدالحق حقانی

فریدیکھ سٹال ۴۰ اڈی و بانڈیجی، لاہور

marfat.com



کتاب _____ حجتہ اللہ البالغہ
مصنف _____ شاہ ولی اللہ دہلویؒ
تعداد _____ ایک ہزار
مطبع _____ جہل پرنٹرز ۲۲ ریٹی گز روڈ
لاہور
قیمت _____ 60 روپے



بسم الله الرحمن الرحيم

عرض ناشر

علم و ادب کی راہوں میں صدیوں سے دھول اڑ رہی ہے۔ علم منقا ہوا تو اشاعتی جذبے عدم پذیرائی کے خوف سے گمنا گئے۔ غیروں نے ہمارے علمی سرمائے سے ایک نیا جہاں بنالیا۔ مگر مسلمان ہیں کہ نیم سیاسی وغیرہ اصولی غور و غشتوں کی فرصت نہیں۔ ان حوصلہ شکن حالات میں بھی ہماری تعالیٰ نے اپنے دین کا کام وقتاً فوقتاً لیا۔

حجۃ اللہ البالغہ اسم بامستی کتاب ہے پھر اس کی عظمت کے لیے یہی کافی ہے۔ کہ یہ کتاب مجتہد المللہ حضرت الشاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مایہ ناز تصنیف ہے۔ شاہ ولی اللہ کی ذات گرامی کسی تعارف کی محتاج نہیں اسی طرح حجۃ اللہ کے لیے کسی ریمارک کی ضرورت نہیں اس کا ترجمہ مولانا عبدالحق حقانی قدس سرہ نے کیا تھا جو اردو دان طبقہ کے لیے بے انتہا مفید ہے۔

اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ کتاب علم و ادب فقہ و تصوف، فلسفہ و منطق، اصول و فروع وغیرہ تمام مسائل کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ میرے حقیر خیال کے مطابق اس کے مطالعہ کے بعد تفہیم و ترویج اصول دین کے لیے اگر کوئی اور کتاب نہ بھی پڑھی جاسکے تو یہی کتاب کفایت کر سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بے پناہ شکر ہے کہ اس نے ہمیں اس کتاب کی اشاعت کی توفیق بخشی۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس کی رضا چاہتے اور مسلمانوں سے تعاون کی امید رکھتے ہیں۔

خادم دین -

اعجاز احمد

فہرست مضامین

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات	باب
۶۵	دنیا میں اعمال کی سزا۔	۱۴		
۶۸	موت کی حقیقت	۱۵		
۷۰	لوگوں کے حالات کا عالم برزخ میں	۱۶	۱۲	دیباچہ
۷۳	مختلف ہونانے ہمارے ہر روز واقعات شریعت میں۔ تدابیر نافعہ کا بیان۔	۱۷	۱۰	مقدمہ مصنف
۷۶	تدابیر نافعہ کے حصول کی کیفیت	۱۸	۳۰	بحث اول: تکلیف اور جزا و سزا دینے کا بیان
۷۹	تدابیر اولیٰ کا بیان۔	۱۹	۳۲	خدا کی صفت ابداع - خلق تدبیر کا بیان
۸۰	ادب معیشت کا بیان۔	۲۰	۳۶	عالم مثال کا ذکر
۸۲	تدبیر منزل۔	۲۱	۴۰	ملا، اعلیٰ کا ذکر
۸۵	معاملات کے فن کا بیان۔	۲۲	۴۲	سنت الہی کا بیان
۸۶	سیاست بدن۔	۲۳	۴۵	روح کی حقیقت کا بیان
۸۹	بادشاہوں کی سیرت اطہر	۲۴	۴۷	سرا تکلیف
۹۰	اعوان و انصاف کی سیاست	۲۵	۵۳	تکلیف کا تقدیر سے نکلنا
۹۲	منافع چارم کا بیان۔	۲۶	۵۷	تکلیف کا جزا و سزا کے لیے باعث ہونا۔
۹۴	اصول منافع پر سب لوگوں کا اتفاق ہے۔	۲۷	۵۸	اس باب میں کہ لوگ پیدائش میں مختلف ہیں۔
۹۶	ان رسموں کا بیان جو لوگوں میں مشترک ہوتی ہیں۔	۲۸		ان ارادوں کے اسباب جو کاموں کے باعث ہوتے ہیں۔
	چوتھا مبحث: سعادت۔		۵۹	اعمال کی نفس کے ساتھ چسپیدگی
۹۸	سعادت کی حقیقت	۲۹	۶۲	اعمال کا ملکات انسانی سے تعلق
۱۰۰	لوگ سعادت انسانی کے حاصل کرنے میں مختلف ہوتے ہیں۔	۳۰	۶۳	جزا و سزا کے اسباب
				دوسرا مبحث: زندگی اور موت کے بعد۔ جزا و سزا کی کیفیت میں۔

صفحہ	عنوانات	باب	صفحہ	عنوانات	باب
۱۲۲	نیکی کے اقسام۔	۴۹	۳۱	سعادت حاصل کرنے کی کیفیت لوگوں	
۱۲۶	گناہوں کے درجے۔	۵۰	۱۰۱	میں مختلف ہوتی ہے۔	
۱۲۸	گناہوں کی خرابیوں کا بیان۔	۵۱	۳۲	ان اصول و قواعد کا بیان جو دوسرے	
۱۵۰	ان گناہوں کا بیان جو نفس کی حالت سے	۵۲	۱۰۳	طریقے کے لیے مدار و مرجع ہیں۔	
	متعلق ہیں۔		۱۰۴	حصول اوصاف کا طریقہ	۳۳
۱۵۲	ان گناہوں کا بیان جن کا تعلق لوگوں	۵۳	۱۰۹	ان حجابات کی تفصیل جو فطری امور کے	۳۴
	سے ہوتا ہے۔			ظاہر ہونے سے مانع ہوتے ہیں۔	
	چھٹا بحث۔ مذہبی سیاست۔		۳۵	ان طریقوں کا بیان جن سے حجاب دور	
۱۵۵	اس بیان میں کہ مذہبی رہنماؤں اور مذہب	۵۴	۱۱۰	جو سکتے ہیں	
	قائم کرنے والوں کی ضرورت ہوتی ہے۔		۱۱۲	بحث۔ پانچواں۔ نیکی اور گناہ کی حقیقت	
۱۵۸	نبوت کی حقیقت اور اس کے خواص۔	۵۵		مقدمہ۔	
۱۶۲	مذہب کی اصل ایک ہے۔	۵۶	۱۱۳	توحید کا بیان۔	۳۷
۱۶۷	اس بیان میں کہ خاص خاص نزول شراغ	۵۷	۱۱۵	حقیقت شرک۔	۳۸
	کے اسباب کیا ہیں؟		۱۱۹	شرک کے اقسام۔	۳۹
۱۷۳	شریعت کے طریقوں پر مواخذہ کرنے	۵۸	۱۲۱	خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا۔	۴۰
	کے اسباب۔		۱۲۵	قدر پر ایمان لانا۔	۴۱
۱۷۶	حکمتوں اور علتوں کے اسرار۔	۵۹	۱۲۸	اس پر ایمان لانا چاہیے کہ عبادت کرنا	۴۲
۱۷۹	ان معصوموں کا بیان جن سے فرائض اور	۶۰		بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے۔	
	ارکان وغیرہ متعین کئے جایا کرتے ہیں۔		۱۳۲	خدا کے نشانات اور شعار کی تعظیم۔	۴۳
۱۸۲	اوقات کے اسرار۔	۶۱	۱۳۵	وضو اور غسل کے اسرار۔	۴۴
۱۸۸	اعداد اور مقداروں کا بیان۔	۶۲	۱۳۷	نماز کے اسرار۔	۴۵
۱۹۲	قضا اور رخصت کے اسرار۔	۶۳	۱۴۰	زکوٰۃ کے اسرار۔	۴۶
۱۹۵	سدا بیر کے قائم کرنے اور رسموں	۶۴	۱۴۱	روزہ کے اسرار۔	۴۷
	کی اصلاح۔		۱۴۸	ہج کے اسرار۔	۴۸

باب نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	باب نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۶۵	ان احکام کا بیان جو ایک دوسرے سے پیدا ہوتے ہیں۔	۲۰۰	۷۸	کتب حدیث کے طبقات۔	۲۴۸
۶۶	مہم کے انضباط اور مشکل کی تمیز اور کلیہ سے حکم نکالنا۔	۲۰۵	۷۹	کلام سے مراد کیسے سمجھ میں آتی ہے۔	۲۵۲
۶۷	مذہبی آسانیل کا بیان۔	۲۰۹	۸۰	قرآن و حدیث سے احکام شرعیہ کیسے سمجھے جایا کرتے ہیں۔	۲۵۴
۶۸	ترغیب و ترہیب کے اسرار۔	۲۱۲	۸۱	مختلف حدیثوں میں فیصلے کا بیان۔	۲۵۷
۶۹	کمال مطلوب کے حاصل ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے امت محمدیہ کے طبقات و درجات۔	۲۱۷	۸۲	ان اسباب کا بیان کہ صحابہ اور تابعین نے فروع میں کیسے اختلاف کیا۔	۲۶۱
۷۰	اس بیان میں کہ ایسے مذہب کی ضرورت ہوا کرتی ہے جو اور مذہب کا ناسخ ہو۔	۲۲۱	۸۳	فقہاء کے مذاہب مختلف ہونے کے اسباب۔	۲۶۷
۷۱	مذہب کو اس طرح پختہ کرنا کہ اس میں تحریف اور رد و بدل نہ ہو سکے۔	۲۲۵	۸۴	المحدیث اور اصحاب الائمہ کا بیان۔	۲۷۲
۷۲	ہمارے مذہب اور یہودیت و نصاریت کے مختلف ہو جانے کے اسباب۔	۲۳۰	۸۵	چوتھی صدی سے پہلے اور پچھپے لوگوں کا کیا حال تھا۔	۲۸۰
۷۳	اسباب نسخ۔	۲۳۳		فصل	۲۸۳
۷۴	زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا کیا حال تھا۔	۲۳۵		قسم دوم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث مروی ہیں بالتفصیل ان کے اسرار کا بیان۔ ان احادیث کا ذکر جو ایمان کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔	۲۹۳
	بحث ساقواں۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرعی مستنبط ہونے کی کیفیت۔			اتباع کتاب و سنت۔	۳۰۵
۷۵	علوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقسام۔	۲۴۱		طہارت کا بیان۔	۳۱۱
۷۶	مصلحتوں اور شریعتوں میں کیا فرق ہے۔	۲۴۳		وضو کی فضیلت۔	۳۱۳
۷۷	امت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت اخذ کرنا۔	۲۴۷		وضو کرنے کی ترکیب۔	"
				موجبات وضو کا بیان۔	۳۱۵
				موزوں پر مسح کرنے کا بیان۔	۳۱۸
				مسح کرنے کا بیان۔	"

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۱	نوافل کا بیان۔	۳۲۰	موجبات غسل کا بیان۔
۳۷۷	اعمال کے اندر میانہ روی کا بیان۔	۳۲۱	اس بات کا بیان کہ بے وضو کو اور جنب کو کس چیز کا کرنا جائز ہے اور کس چیز کی اسے ممانعت ہے۔
۳۷۹	معذور لوگوں کی نماز کا بیان۔	۳۲۲	تیمم کا بیان۔
۳۸۳	جماعت کا بیان۔	۳۲۳	پاخانے میں جانے کے آداب
۳۸۸	جمعہ کا بیان۔	۳۲۵	خصال فطرت اور ان کے متعلق اور باتوں کا بیان۔
۳۹۲	عید الفطر اور عید الفطر کا بیان۔	۳۲۷	پانی کے احکام۔
۳۹۴	جنازوں کا بیان۔	۳۳۰	نجاستوں کے پاک کرنے کا بیان۔
۴۰۴	ان احادیث کا بیان جو زکوٰۃ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔	۳۳۲	ان احادیث کا ذکر جو نماز کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔
۴۰۷	سخاوت کی فضیلت اور سخی کی برائی کا بیان۔	۳۳۳	نماز کی فضیلت۔
۴۱۱	زکوٰۃ کی مقدار کا بیان۔	۳۳۴	نماز کے اوقات۔
۴۱۳	زکوٰۃ کے مصارف۔	۳۳۹	اذان کا بیان۔
۴۱۷	ان امور کا بیان جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔	۳۴۲	مساجد کا بیان۔
۴۲۰	ان احادیث کا بیان جو روزہ کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔	۳۴۶	نماز کے کپڑوں کا بیان۔
۴۲۳	روزہ کی فضیلت	۳۴۸	قبلہ کا بیان۔
۴۲۵	روزہ کے احکام۔	۳۴۹	سترہ کا بیان۔
۴۳۰	ان امور کا بیان جو روزے کے متعلق ہیں	۳۵۰	ان امور کا بیان جو نماز کے اندر ضروری ہیں۔
۴۳۳	ان احادیث کا بیان جو حج کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔	۳۵۶	نماز کے اذکار اور اس کی ہیئت مستحبہ کا بیان۔
۴۳۶	مناسک کا بیان۔	۳۶۵	سجدہ سہو اور سجدہ تلاوت اور ان چیزوں کا بیان جن کا ذکر نماز میں ناجائز ہے۔
۴۴۲	حجۃ الوداع کا ذکر		
۴۴۹	وہ امور جو حج سے متعلق ہیں		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۰۱	اولاد اور غلام و لونڈی کی پرورش۔	۵۰۲	ان احادیث کا بیان جو احسان کے متعلق وارد ہیں۔
۵۹۳	حقیقہ کا بیان۔	۵۰۹	اذکار اور اس کے تعلقات کا بیان۔
۶۰۰	شہروں کی سیاست	۵۰۹	بقیہ مباحث احسان۔
۶۰۱	خلافت کا بیان۔	۵۹۳	مقامات و احوال۔
۶۰۵	مظالم کا بیان۔	۵۹۳	مقدمہ اولیٰ۔
۶۱۴	حدود کا بیان۔	۵۹۴	مقدمہ ثانیہ
۶۳۱	قضاء کا بیان۔	۵۲۲	طلب رزق کے اسباب۔
۶۳۴	جہاد کا بیان۔	۵۲۴	بیع کی ممنوعہ اقسام۔
۶۵۲	معیشت کا بیان۔	۵۳۸	بیع کے احکام۔
۶۵۴	کھانے پینے کی چیزوں کا بیان۔	۵۴۶	فرائض کا بیان۔
۶۶۳	کھانے کے آداب۔	۵۵۴	مدیر منزل کا بیان۔
۶۶۸	مسکرات کا بیان۔	۵۵۵	نکاح اور اس کے تعلقات۔
۶۷۲	لباس و زینت اور ظروف وغیرہ کا بیان	۵۵۹	ستر کا بیان۔
۶۸۴	خواب کا بیان۔	۵۶۳	نکاح کا بیان۔
۶۸۵	آداب صحبت۔	۵۶۹	ان عورتوں کا بیان جن سے نکاح کرنا حرام ہے۔
۶۹۶	تندرستی اور قہموں کے احکام	۵۷۴	آداب مباشرت۔
۶۹۹	مختلف ابواب۔	۵۷۷	حقوق زوجیت۔
۷۱۲	رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت۔	۵۸۲	طلاق کا بیان۔
۷۱۸	فتنوں کا بیان۔	۵۸۶	خلع، ظہار، لعان اور ایلاء کا بیان۔
	المناقب۔	۵۸۸	عت کا بیان۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرفِ آغاز

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ایک جلیل القدر عالم، بلند پایہ صوفی اور صاحبِ قلب و نظر مفسر ہوتے ہیں۔ شاہ صاحب ایک عظیم علمی درو خانی خاندان میں پیدا ہوئے، علم و عرفان کی فضاؤں میں پروان چڑھے اور شہرت و دام حاصل کی۔ کسی موزخ کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ شاہ ولی اللہ جیسے نابغہ عصر کو نظر انداز کر کے متحدہ ہندوستان کی علمی، روحانی یا سیاسی تاریخ لکھ سکے۔ اپنے حالاتِ زندگی شاہ صاحب نے انفس العارفین میں خود بھی تحریر فرمائے ہیں جن کا ترجمہ پیش خدمت ہے :-

”فقیر ولی اللہ بن عبد الرحیم (خدا اسے اور اس کے والدین کو بخشے اور اس کے والدین کو احسان سے نوازے رقمطراز ہے کہ یہ چند الفاظ میں نے اپنے حالاتِ زندگی کے بارے میں الجزار لطیف فی ترجمۃ العبد الضعیف کے نام سے تحریر کیے ہیں۔

میری ولادت بروز بدھ۔ ۴ شوال ۱۱۱۴ھ بوقت طلوع شمس ہوئی!

بعض حضرات نے میری تاریخ پیدائش ”عظیم الدین“ سے نکالی ہے۔

(عظیم الدین سے ابجد کے حساب سے تاریخ ۱۱۱۵ھ نکلتی ہے۔ چونکہ آپ کی ولادت ماہ شوال ۱۱۱۴ھ میں ہوئی جبکہ نئے سال یعنی ۱۱۱۵ھ کے شروع ہونے میں صرف دو ماہ باقی رہ گئے تھے! اس لیے تاریخ نکلانے والوں نے یہ دو ماہ شمار نہیں کیے گئے!) والدین قدس سرہما اور کئی دیگر علماء کو میرے بارے میں میری پیدائش سے پہلے اور اس کے بعد باتیں ہوتیں۔ چنانچہ ایک قریبی برادر و مخلص دوست نے یہ ساری تفصیلات اور دوسرے واقعات کے ساتھ اپنے رسالے ”قول جلی“ میں بیان کی ہیں۔

میں پانچ برس کی عمر میں مکتب میں بیٹھا۔ اور سات برس کا تھا کہ والد بزرگوار نے مجھے نماز کے لیے کھڑا کر دیا۔ اور روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ ختمہ بھی اسی سال ہوا۔ اور مجھے یاد ہے کہ میں نے قرآن مجید اسی سال ختم کر کے عربی فارسی کتابیں پڑھنی شروع کیں۔ دس برس کا تھا تو شرحِ مآثرِ حق تعالیٰ اسی دوران مجھ پر مطالعہ کی راہ کھلی۔ چودہ برس کی عمر میں میری شادی ہو گئی! والد بزرگوار کو میری شادی کے بارے میں بڑی فکر تھی! جب میرے سسرال والوں نے سامانِ شادی کے ہتیانہ ہونے کا ذکر کیا تو والد بزرگوار نے انھیں لکھ بھیجا کہ اس عجلت میں بھی ایک راز ہے اور وہ راز مجھ پر اس وقت کھلا جب میری شادی کے بعد میری ساس، میری اہلیہ کے نانا شیخ ابوالرضاء محمد قدس سرہ کے خلف الرشید شیخ فرغ عالم میرے بڑے بھائی شیخ صلاح الدین کی والدہ اور والد بزرگوار جو ضعیف ہونے کے سبب طرح طرح کی بیماریوں میں

مجھے پیش آتے تھے !

اے اللہ مجھے اور میرے والدین کو بخش دے۔ اور ان پر رحم فرما۔ جیسے کہ انہوں نے مجھے بچپن میں پالا اور ان کی شفقت و رحمت کا انہیں ہزار گنا اجر عطا فرما۔ بے شک تو قریب ہے اور دعاؤں کو قبول فرمانے والا ہے۔ والد بزرگوار کے وصال کے بعد کم و بیش بارہ برس تک میں دینی اور عقلی کتب کی تدریس میں مشغول رہا۔ اور یہ علم میں خاصہ درجہ حاصل ہوا۔ جب میں اپنے والد گرامی کے مزار مبارک پر مراقبہ کرتا تو مسائل توحید حل ہو جاتے ! جذبہ کارائستہ کھل جاتا سلوک میں سے وافر حجتہ میسر آتا۔ اور وجدانی علوم کا ذہن میں انبار لگ جاتا۔ مذاہب اربعہ اور ان کے اصول فقہ کی کتابوں اور ان احادیث میں سے جن کو وہ استدلال کرتے ہیں۔ کے مطالعے کے بعد مجھے نور بصیرت سے معلوم ہوا۔ کہ فقہاء محدثین کی روش ہی اختیار کی جائے ! بارہ سال کے اس عرصے میں میرے سر میں حریم شریفین کی زیارت کا سودا سامیا۔ ۱۱۴۳ھ کے اواخر میں حج کی سعادت سے مشرف ہوا۔ اور ۱۱۴۴ھ میں عبادت مکہ مکرمہ اور زیارت مدینہ منورہ شیخ ابوطاہر قدس سرہ اور دوسرے مشائخ حرمین سے روایت حدیث کا شرف حاصل کیا۔ اسی دوران حضرت سید البشر علیہ افضل الصلوٰۃ و اتم التیمات کے روضہ قدس کو مرکز توجہ بنا کر فیوض حاصل کیے۔

علماء حرمین اور دیگر لوگوں کے ساتھ دلچسپ صحبتیں رہیں۔ اور شیخ ابوطاہر سے نزقہ جامعہ حاصل کیا۔ جو بلاشبہ تمام سلاسل کے فرقوں کا جامعہ ہے۔ اس سال کے آخر میں فریضہ حج ادا کیا۔ ۱۱۴۵ھ میں عازم وطن ہوا۔ اور اس سال بروز جمعہ ۱۳۔ رجب المرجب صبح سالم وطن پہنچ گیا۔ (و اما بنعمة ربك فحدث) اور اپنے رب کی نعمت کا شکر ادا کرنا اور خاکسار پر اللہ رب العزت کا سب سے بڑا انعام یہ ہے کہ اس نے مجھے خلعت فائزہ سے نوازا۔ اور اس آخری دور کا آغاز میرے ہی ہاتھوں کرایا۔ اور مجھے اس طرف راہنمائی کی گئی ! کہ فقہ میں پسندیدہ مسالک کو کیا کر کے فقہ حدیث کی نئے سرے سے بنیاد رکھوں۔ اس طرح اسرار حدیث۔ و صالح احکام، ترغیبات اور جو کچھ حضور سرور کونین۔ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ رب العزت کی طرف سے لاتے ہیں۔ اور جن کی آپ نے تعلیم دی ہے۔ ان تمام کے اسرار و رموز کا بیان ایک مستقل فن ہے جن کے بارے میں اس فقیر سے زیادہ دقیق بات اور کسی شخص سے نہیں بن آئی۔ اگر کسی کو اس فن کی عظمت و بلندی کے باوجود میرے بیان میں شبہ گزرے تو اسے شیخ عزالدین۔ ابن عبد السلام کی "قواعد کبریٰ" دیکھنی چاہیے ! جس میں انہوں نے کس قدر زور مارا ہے۔ مگر پھر بھی وہ اس فن کے عشر عشر تک نہیں پہنچ پاتے !!

اور طریقہ سلوک جو کہ خدائے بزرگ و برتر کے نزدیک بہت پسندیدہ ہے۔ اور جسے اس دور میں رائج ہونا ہے۔ وہ مجھے الہام کیا گیا جسے میں نے اپنے دور سائل لمعات "اور الطاف القدس میں جمع کر دیا ہے۔ میں نے قدیم علماء اہل سنت کے فتاویٰ و دلائل اور براہین کی روشنی میں جس طرح ثابت کیا اور جس طرح انہیں معقولوں کے شکوک و شبہات سے پاک کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس پر ہر ایک کی گنجائش ہی نہیں ہے۔ اور مجھے کمالات اور جمالی اراغ و خلق "تدبیر" اور تدلی

جو اس دنیا کے طول و عرض میں موجود ہیں۔ اور نفوس النسانیہ کی استعداد اور ان کے کمال اور انجام کو جاننے کا علم عطا کیا گیا ہے! یہ دونوں علم اس قدر اہم ہیں کہ اس فقیر سے پہلے کوئی ان کی گروتھ تک نہیں پہنچا۔ اور وہ حکمت علی جس سے اس دوسری اصلاح کی جاسکتی ہے۔ مجھے پوری طرح ودیعت کی گئی ہے اس کے ساتھ مجھے کتاب و سنت اور آثار صحابہ کرام کے ذریعے اس حکمت عملی کو مستحکم کرنے کی توفیق بخشی گئی ہے! اور جو کچھ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے۔ یا دین میں کچھ اضافہ کیے گئے ہیں یا تحریف کی گئی ہے۔ اور جو کچھ سنت ہے۔ یا ہر فرقے نے جو نئی چیزیں دین میں نکالی ہیں۔ ان تمام کی مجھے پرکھ عطا فرمائی گئی ہے! اگر میرا ہر بن موتے زبان بن جاتے تو بھی کماحقہ اس کا شکر نہیں بجا لا سکتا اور تمام تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں جو عالمین کا پروردگار ہے!!

انفاس العارفين وترجمہ فاروق القادری۔ صفحہ ۳، ص ۳۳

برصغیر کی تاریخ کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ حقیقت آ جا کر ہوتی ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا خاندان سب سے بڑا علمی خاندان تھا۔ جس زمانے میں شاہ صاحب منصف شہود پر جلوہ گر ہوئے وہ مسلمانوں کے فکری اور سیاسی انحطاط اور عقائد و اعمال کے زوال کا المناک دور ہے! اور نگ زیب عالمگیر بعض وجوہات کی بنا پر اسلامی ریاست کی تشکیل میں ناکام رہ کر عالم فانی سے کوچ کر چکے تھے۔ سلطنت مغلیہ زوال پذیر تھی۔ مسلمانوں کی باہمی کشمکش مرہٹوں کو سلطنت اسلامیہ پر قابض ہو کر صدیوں کے حکمرانوں کو اپنی چیرہ دستیوں کے شکار کرنے کا حوصلہ دے رہی تھیں۔ ان حالات میں حضرت شاہ صاحب طالب علم تھے۔ علم سے فراغت کے بعد حضور رحمۃ العالمین شیخ الفاضل نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں زیارت سے مشرف فرما کر ارشاد فرمایا۔

”خدا نے تمہارا انتخاب اس امت کے لیے مصلح کے طور پر کیا ہے۔“

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی المتوفی ۱۱۷۴ھ جو ان اصحاب فکر و علم میں سے ہیں جنہوں نے بارہویں صدی ہجری میں دنیائے اسلام کی فکری اور ذہنی کیفیت کا گہرا مطالعہ کیا تھا! اور آپ نے اس وقت کے سیاسی حالات کو بھی غور و تعمق سے دیکھا تھا! یہ اس بات کا لازمی نتیجہ تھا کہ حضرت شاہ صاحب نے افراد اور جاعتوں کی حیات کے لیے ایک قابل غور و فکر نقشہ دین اسلام کی سرحدی اور لاہوتی روشنی میں مرتب فرمایا۔ اور نہ صرف اسے مرتب فرمایا۔ بلکہ اسے پوری جرأت اور ہوشمندی سے کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کیا۔ حضرت شاہ صاحب کو اس جسارت اور بساقت کی وجہ سے بے شمار تکالیف کا سامنا کرنا پڑا، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ جرأت اور بہادری کے بغیر صداقت بھی نمایاں نہیں ہو سکتی یہی وجہ ہے کہ آپ مخالفت اور شدت کے باوجود اپنے کام میں مصروف رہے۔ اور آئندہ آنے والی نسلیوں نے ان کے پیغام کو راہنما تسلیم کیا۔ اور شاہ ولی اللہ کے فلسفہ اور فکر کے مطالعہ کو مفید مانا ہے۔

خداوند جل جلالہ ہم نوان نے حضرت شاہ ولی اللہ علیہ السلام کو ارشاد فرمایا تھا۔ آپ نے مختلف پیرالوں

میں اسلام کے حقیقی تصوف اور اجنبی اجزاء کو جدا جدا کر کے دکھایا ہے۔ اور اس سلسلے میں آپ نے بہت زیادہ کام کیا ہے۔ مثلاً تعویذ، عرس، دم کرنا، میلادِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم، بیعتِ مرشد، وغیرہ پر آپ نے اپنی تعلیمات میں بہت زیادہ کام کیا!!

آپ کے تصوف پر اس کام سے نہ صرف صوفی اور مولوی کے جھگڑے ختم ہوئے بلکہ ائمہ کرام کے فقہی اختلافات کی شدت بھی کم ہوئی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عمر صرف ساٹھ برس تھی۔ تاہم خدا نے آپ سے ہزاروں برس کا کام لیا۔ آپ نے بہت سی کتب لکھیں اور یہ کتاب علم و فضل کا ایک مستقل باب ہے! ان میں ترجمہ قرآن، اصول تفسیر، حجتہ اللہ البالغہ کے علاوہ شرح مترجم البواب حجازی تاویل الحدیث، المصطفیٰ فی شرح الموطا، ازالۃ الغمار اور عقد المجید مشہور ہیں۔ الحاصل برصغیر کی سرزمین نے بے شمار قابل فخر پہلوئوں کو جنم دیا۔ لیکن ان میں سے چند ایک نے تو پورے عالم اسلام پر اپنے گہرے اور ہمہ گیر اثرات چھوڑے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی ذات والا صفات انہی برگزیدہ ہستیوں میں سے ایک ہے کہ جن کی باکمال شخصیت جہاں آج طالبانِ حق اور سالکانِ معرفت کے لیے روشنی کا مینار ہے۔ وہاں ان کے فکر کی ضیاء اور عمل کا فیض مستقبل کے لیے بھی قندیلِ راہ ہے آپ کا نام نامی قطب الدین احمد ہے۔ لیکن آپ ولی اللہ کے نام سے زیادہ معروف ہوئے! آپ کا خاندان علمی اور روحانی اعتبار سے ایک منفرد معروف حیثیت کا حامل تھا۔ شاہ صاحب کا ارشاد ہے کہ ہمارے خاندان کا ہر رخصت ہونے والا بزرگ نئے آنے والے کی پہلے بشارت دیتا رہا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ کی سادہ عظمت شاہ عبدالرحیم کی روحانی تربیت اور فیضان کا نتیجہ ہے۔ شاہ عبدالرحیم نہ صرف یہ کہ ایک بلند مرتبہ صوفی تھے بلکہ جید عالم دین اور نامور محدث بھی تھے۔ مصنف "حیات ولی" کا بیان ہے۔ "ہندوستان میں جس معزز اور بزرگوار نے سب سے پیشتر حدیث کے دوس و تدریس کی بنیاد ڈالی اور جس مشہور محدث نے اس غریب علم کو شائع کرنے اور پھیلانے میں کوششِ بلیغ کی وہ شیخ عبدالرحیم تھے!! صاحبِ نزہۃ الخواطر کا بیان ہے۔

اہل علم اور معرفت جناب شاہ ولی اللہ کے علم و فضل پر متفق ہیں۔ اور پرہیزگاری تواضع اور نفس کے خواص میں مشغول (تصوف) آپ پر ختم ہے۔

حضرت شاہ عبدالرحیم نے متعدد بزرگوں سے فیض حاصل کیا۔ سید عظمت اللہ اکبر آبادی سلسلہ چشتیہ کے بزرگ تھے جبکہ خلیفہ ابوالقاسم اکبر آبادی کا تعلق سلسلہ قادریہ سے تھا۔ یہ دونوں آپ کے مرشد ہیں۔ آپ نے حضرت نوج

۱۔ انفاس العارفين مصنفہ شاہ ولی اللہ مطبوعہ مجتہباتی ص ۱۳۵

۲۔ حیات ولی ۱۳۵
۳۔ نزہۃ الخواطر ۱۳۵

marfat.com

عبداللہ المعروف خواجہ خورد سے بھی ایک مدت تک فیض حاصل کیا اور آپ ہی کے شورے سے آپ سید امجدی کے ایک ممتاز خلیفہ سید عبداللہ اکبر آبادی سے بیعت ہو گئے۔ شاہ عبدالرحیم سلسلہ نقشبندیہ سے تعلق خاطر کے باوجود صوفیا کے مشہور اجتماعی مسئلہ وحدت الوجود کے قائل، اس کے مبلغ اور شیخ ابن عربی کے بے حد معتقد تھے۔

حضرت شاہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں۔
 ”حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا لیکن اب میں تمہیں کہتا ہوں کہ قبروں کی زیارت کرو کیونکہ اس سے عبرت حاصل ہوتی ہے۔ نبی کی بنا اس مصلحت پر تھی کہ زیارت قبروں کی آزادی دنیا عام طور پر غیر اللہ کی عبادت تک پہنچا دیتی ہے۔ لیکن جب اسلامی تعلیمات نے دلوں میں جڑ پکڑ لی اور توحید ان کی رگ و پے میں سرایت کر گئی تو آپ نے اس کی اجازت دے دی۔“

القول الجلیل میں فرماتے ہیں۔
 ”مشائخ چشتیہ نے فرمایا ہے کہ جب قبرستان میں داخل ہو تو سورہ فاتحہ دو رکعت پڑھے پھر میت کی طرف سامنے ہو کر قبلہ کی طرف پشت کر کے بیٹھے سورہ ملک پڑھے اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور گیارہ مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو جائے پھر کہے یارب یارب پھر کہے یا روح اور اس کو آسمان میں ضرب کرے اور یا روح الروح کی دل میں ضرب کرے یہاں تک کہ کشائش اور نور پاتے پھر دل پر صاحب قبر کے فیضان کا انتظار کرے۔“

سراج الہند شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں۔
 ”بزرگوں سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ اس بزرگ کی قبر کے سرمانے کی جانب قبر پر انگلی رکھے اور شرف میں سجدہ بقرہ سے مفلحون تک پڑھے پھر قبر کی پانچویں طرف جائے اور آمَن الرسول تک پڑھے اور زبان سے کہے۔
 اے میرے حضرت! فلاں کام کے لیے درگاہ الہی میں التجا و دعا کرتا ہوں۔ آپ بھی دعا کریں۔“

اصل بات تو مزارات پر حاضری، ان سے استمداد، اکتساب فیوض اور کشف قبور وغیرہ ہے۔ جن پر شاہ عبدالرحیم وغیرہ سے لے کر شاہ عبدالعزیز تک سارے بزرگ عامل ہیں۔ اور اس قسم کے واقعات سے ان کی ماہیں بھری ہوتی ہیں باقی رہا مزارات کو مستقل حاجت روا سمجھنا، تو ہر مسلمان اسے شکر سمجھتا ہے۔
 یہ انتہائی ستم ظریفی ہے کہ برصغیر کی اس نامور شخصیت کو ہم اپنے اختلافات میں فیصلہ کن یا رہبر بنانے کی بجائے

صلہ افلاس العارفین ص ۵۷

صلہ حجۃ اللہ البالغہ مترجم مولانا عبدالرحیم کلاچوی ج ۲ صفحہ ۵۹ قومی کتب خانہ ریلوے روڈ لاہور۔

صلہ القول الجلیل: شاہ ولی اللہ سعید کپنی ادب منزل ص ۵۷

صلہ کمالات عزیزی: سعید کپنی ادب منزل ص ۵۷

الٹا اپنی مخصوص گروہ بندیوں میں سے آنے کی کوشش کرتے ہیں۔ بلاشبہ شاہ صاحب کی فکر اور آپ کی تعلیمات پر نہراہل صفات رکھے جا چکے ہیں کئی اکیڑمیاں سرگرم عمل ہیں۔ لیکن ایک صوفی و مرشد کی حیثیت سے یا خانقاہی معمولات کے بارے میں ان کے طرز عمل پر ایک حرف تک نہیں لکھا گیا۔ اور یہ سب کچھ دانستہ کیا گیا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی جامع تعلیمات و افکار کے ساتھ جو سلوک رواد رکھا گیا ہے۔ اس کی تصویر کچھ یوں ہے۔

سہ ہر کے از ظن خود شد یا رمن۔

وزدردن من نجست اسرار من۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ حضرت شاہ صاحب کی جامع کمالات شخصیت کو آپ کے سارے ادبی پس منظر، خانقاہی روایات اور معمولات کے تناظر میں دیکھا جاتے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس طرح شاہ صاحب برصغیر کے مسلمانوں عوام کی اکثریت کے مستقل امام قرار پاتے ہیں جنہیں فرقہ پرستانہ اور علیحدگی پسند تحریکوں سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ شاہ صاحب کے جملہ کمالات اور تالیفات و تصنیفات میں جو شہرت اور مقبولیت حجۃ اللہ البالغہ کو ہوئی وہ اپنی مثال آپ ہے۔ آپ نے اپنی اس تالیف میں شریعت کے اسرار و رموز، تصوف اور معرفت، بغیر و حدیث اور فلسفہائے اخلاق و تمدن کو بڑے واضح اور دلنشین انداز میں بیان کیا ہے۔ جس کے مطالعہ کے بعد بے اختیار اس حقیقت کو تسلیم کرنا پڑتا ہے !!

سہ عمر با، در کعبہ دبت خانہ مے نالہ حیات

تا زبزم عشق یک دانائے راز مے آید بیرون

احقر۔

دوست محمد شاگر سیاہی ایم۔ اے

دیباچہ

تمام خوبیاں اللہ کے واسطے ہیں جس نے تمام لوگوں کو مذہب اسلام اور اسلام کی ہدایت پر پیدا کیا اور ان کی پیدائش اس خاص کشادہ اور سلیس روشن مذہب پر کی ہے اور جب لوگوں پر بحالت چھا گئی اور نہایت پست درجہ کے تشیب میں اس نے ان کو گرا دیا اور بدبختی نے ان کو گھیر لیا تو خدا نے ان پر رحم کیا اور ان کے حال پر مہربانی کی کہ انبیاء کو ان کی طرف مبسوث کیا تاکہ ان کے ذریعہ سے لوگوں کو تاریکیوں سے روشنی کی طرف اور تنگی سے کشادہ میدان کی طرف باہر نکال لائے۔ (خدا نے) اپنی فرمانبرداری کو ان کی فرمانبرداری پر موقوف کیا۔ اس بزرگی اور مرتبہ کا کیا شکا نا ہے۔ انبیاء کے بعد ان کی پیروی کرنے والوں میں (خدا نے) جن کو چاہا اس کی توفیق دی کہ انبیاء کے علوم کو کوشش سے حاصل کرے اور ان کی شریعتوں کے اسرار معلوم کرے، اس لئے وہ انعام خداوندی سے اسرار انبیاء کے جامع اور ان کے لوازموت سے کامیاب ہو گئے، ایسے لوگوں میں سے خدا نے ایک ایک کو ہزار ہزار عابدوں پر فضیلت دی ہے اور عالم ملکوت میں ان کا نام عظمیٰ (بڑے مرتبہ والے) رکھا گیا ہے۔ ان کی ایسی حالت ہے کہ تمام مخلوق الہی حتیٰ کہ پانی کے اندر مچھلیاں بھی ان کے لئے دعا کرتی ہیں۔ بارے عدا یا تو ان پر اور ان کے وارثوں پر جب تک آسمان اور زمین قائم ہے رحمت نازل کرتا رہے۔ اور ان کو سلامت رکھ اور ان سب میں سے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو (جن کو کشادہ اور روشن نشانیوں سے مدد دی گئی ہے) افضل ترین رحمت اور بزرگ ترین تفضل اور پسندیدہ ترین قبولیت کے ساتھ خاص کر اور آپ کی اولاد و اصحاب پر اپنی خوشنودی کا مینہ برسا۔ اور انکو عمدہ جزا عطا کرے۔ اس کے بعد سندہ خدا نے کریم کی رحمت کا محتاج احمد مشہور ولی اللہ ابن عبد الرحیم دعا علیہا اللہ تعالیٰ بفضلہ اعظم وجعل ما لہما النعم المقیم کہتا ہے کہ تمام یقینی علوم سے زیادہ عمدہ اور عزیز تر بیخ کے اور سندہ ہی فنون کی بنیاد علم حدیث ہے۔ جس میں ان اقوال و افعال و اسما و صفات کا بیان ہے۔

سے نکلے ہیں اس لئے وہ اقوال وغیرہ تاریکی میں چراغ اور ہدایت کے نشانات اور گویا چودھویں رات کے تابناک چاند ہیں جس نے ان کی پیروی کی اور ان کو محفوظ کر لیا وہ راہ راست پر ہے۔ اس کو ٹرے درجہ کی خوبی عطا کی گئی اور جس نے اس سے روگردانی کی اس نے اپنی عمر ضائع کی اور اپنے لئے بجز نقصان کے اور کچھ نہیں کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امر دہنی اور بھلا بڑا سب کچھ بیان کر دیا ہے (درکات ہے) ڈرایا ہے، اور (درجات) کی نشاندہی ہے۔ مثالیں بھی دے کر سمجھایا اور وعظ و نصیحتیں کیں۔ وہ نصیحتیں شمار میں قرآن کے برابر ہیں، یا اس سے بھی زیادہ۔

علم حدیث کے مختلف طبقے ہیں اس لئے باہم اہل حدیث کے مختلف درجات ہیں، احادیث علم کے خزانہ ہیں جن کے اندر مغز بھرا ہوا ہے اور بعض منزلیں سیپوں کے ہیں جن کے اندر موتی ہیں۔ اور اکثر ابواب کے متعلق علمائے رحمہم اللہ کی ایسی تصانیف ہیں کہ جن سے وحشی معنائیں کاشکار کیا جاتا سخت سے سخت مطالب بھی ان کے ذریعہ سے رام ہو سکتے ہیں اور فنون حدیث میں سے سب سے زیادہ ظاہری وہ فن ہے جس سے احادیث کی صحت، ضعف، شہرت اور غرابت کا حال معلوم ہوتا ہے۔ محدثین میں سے نقادان فن اور علمائے متقدمین سے حفاظ حدیث نے اس فن کا بڑا اہتمام کیا ہے۔ اس کے بعد اس فن کا درجہ ہے کہ جس میں غریب احادیث کے معانی اور مشکل احادیث کا پورا انضباط ہو۔ اس کا اہتمام فنون ادبیہ کے اماموں اور علمائے عربیہ کے پختہ مغز لوگوں نے کیا ہے۔ پھر اس فن کا درجہ ہے کہ جس میں احادیث کے شرعی معنی بیان کئے جاتے ہیں اور فروعی احکام ان سے نکالے جاتے ہیں۔ اور احکام منصوص کی عبارت یا اشارہ اور رمز پر اور احکام کا قیاس کیا جاتا ہے فروع اور حکم احکام سمجھ جائیں اور ضعیف اور قوی کا علم حاصل کیا جاوے۔ عام علماء کے نزدیک یہی فن بمنزلہ مغز اور موتی کے ہے۔ فقہائے محققین نے اس فن کی طرف نہایت توجہ کی ہے۔

لیکن میری دانست میں تمام علوم حدیث میں سے زیادہ دقیق فن جس کی جڑ نہایت عمیق ہے اور اس کا منار نہایت بلند ہے اور میری نظر میں جو تمام علوم شرعیہ سے زیادہ بلند مرتبہ اور عالی قدر ہے وہ اسرار دین کا علم ہے جس میں تمام احکام دین کی حکمت اور علم اور ایک ایک عمل کے راز اور نکات بیان کئے جاتے ہیں بالمشورہ تمام علوم میں سے سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ جس سے بن پڑے اپنے نفیس وقتوں کو اس میں صرف کیا کرے اور مفروضہ طاعتوں کے بعد معاد کے لئے اس کو ذخیرہ کرے اس لئے کہ شریعت کے احکام میں اس کے ذریعہ سے بصیرت پیدا ہوتی ہے اور اس فن کے عالم کو اخبار شریعت سے وہی تعلق ہوا کرتا ہے جو علوم کے عالم کو معاد کے دواؤں سے اور منطق کو علماء کے دلائل سے اور نحو کو فصیحائے عرب

کے کلام سے اور اصول فقہ کے حامل کو فقہاء کی تقریعوں سے ہوتا ہے اسی علم کے ذریعہ ایسی حیرانی سے حفاظت رہی ہے جو کسی شخص کو رات کے وقت لکڑیاں جمع کرنے میں پیش آتی ہے کہ خشک وتر میں وہ اتیاد نہیں کر سکتا، یا پانی کی رو میں غوطہ لگانے والے کو اور وہ اس سے امن میں رہتا ہے کہ اس اونٹنی کی طرح پاؤں مارے جس کو اپنے سامنے کوئی چیز نظر نہ آتی ہو یا کسی نامینا اونٹنی پر سوار ہو۔

ایسے شخص کی حالت اس آدمی کی سی نہیں ہو سکتی جس نے کسی طبیب کو کھانے کے لئے سیب بتاتے ہوئے سنا ہو اور ہم شکل ہونے کی وجہ سے اندر اس (دخطل) کا اس پر قیاس کر لیا ہو۔

اس علم کی وجہ سے آدمی اپنے پروردگار کی جانب سے ایک صاف دلیل پر اس شخص کی طرح ہو جاتا ہے کہ جس کو کسی معتبر آدمی نے یہ بتایا ہو کہ زہر مار ڈالا کرتا ہے اور اس نے اس کے فرمانے کی تصدیق کی ہو اور پھر قرآن سے معلوم کیا ہو کہ واقعی زہر کی صدرات اور خشکی پر لے درجہ کی ہوتی ہے اور یہ دونوں کیفیتیں انسانی مزاج کے بالکل مخالف ہیں تو جس بات پر اس نے پہلے یقین کر لیا تھا اب اس پر ایک درجہ یقین کا اور زیادہ ہو گیا۔

اگرچہ اہل حدیث نبوی نے اسرار دین کے اصول و فروع کو ثابت کر دیا ہے اور آثار صحابہ و تابعین نے اس کی اجمال و تفصیل کو صاف صاف بیان کر دیا ہے اور ان مصلحتوں کے دریافت کرنے میں جو شریعت کے ہر ہر باب میں ملحوظ رکھی گئی ہیں مجتہدین کا غور نظر بھی انتہاء کو پہنچ گیا ہے اور ان کی پیروی کرنے والوں نے بھی بڑے بڑے نکتے ظاہر کئے ہیں۔ اور ان کے گروہوں میں دقیق نظر علمائے بڑے عمدہ معنائیں پیدا کئے ہیں۔

اس لئے یہ علم اس حالت سے نکل گیا ہے کہ اس میں کلام اجماع امت کے خلاف سمجھا جاوے، یا کسی حیرت یا ابہام میں پڑنے کا باعث ہو۔ لیکن تاہم ایسے لوگ کم گزرے ہیں کہ جنہوں نے اس میں کوئی تصنیف کی ہو اور اس کی بنیادوں کے استحکام میں غور کیا ہو اور اس کے اصول و فروع کو مرتب کیا ہو یا کوئی چیز سیری کے قابل بلکہ اس قدر بھی کہ خواہش کی گرسنگی کو دفع کر سکے بیان کی ہو۔ اس فن کے راز اسی شخص پر ظاہر ہو سکتے ہیں جس کو تمام علوم شریعت میں پورا ملکہ ہو وہ تمام فنون دین میں یگانہ ہو۔ اس علم کا چشمہ اسی شخص کے لئے صاف ہوتا ہے جس کا دل خدا تم نے علم لدنی سے کھول دیا ہو اور اسرار وہی سے لبریز کر دیا ہو اور اس کے ساتھ ہی نہایت روشن ضمیر بھی ہو اور اس کی طبیعت میں انتقال بھی ہو اور تحریر و تقریر میں فرزادہ ہو، ہر بات کی تصویر کھینچنے اور اس کو خوشنما پیرایہ میں ظاہر کرنے میں فوقیت رکھتا ہو، اس سے خوب واقف ہو کہ اصول کو کیسے باہم ملائے ہیں۔ اور فروع کو ان پر کس طرح قائم کرتے ہیں۔ اور یہ جانتا ہو کہ قاعدوں سے پہلے کیسے تمہید لایا کرتے ہیں اور قاعدوں کے لئے عقل اور نقلی دلائل کیسے بیان کرتے ہیں۔

خدا کا عہد پر یہ بڑا انعام ہے کہ اسرار دین کے علم سے اس نے مجھ کو بہرہ مند کیا اور ایک حصہ اس علم کا مجھ کو

بسی عطا کیا۔ اس پر میں کچھ ناز نہیں کرتا ہوں بلکہ اپنے قصور کا معترف ہوں اور اپنے نفس کے تزکیہ کا کچھ دعوے نہیں کرتا وہ برائی کا ہمیشہ حکم کرتا رہتا ہے۔

ایک روز میں بعد عصر کے متوجہا الی اللہ بیٹھا ہوا تھا، دفعۃً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح نے ظہور فرمایا اور اس نے مجھ کو اوپر کی جانب سے ایسا ڈھانپ لیا کہ گویا کسی نے مجھ پر کوئی کپڑا ڈال دیا ہو، اس حالت میں مجھ پر القا کیا گیا کہ یہ کسی امر دینی کے بیان کی طرف اشارہ ہے اس وقت میں نے اپنے سینہ میں ایک ایسا نور پایا جس میں وقتاً فوقتاً ہمیشہ وسعت اور کشادگی بڑھتی رہی۔ پھر چند روز بعد ابہام ہوا کہ اس صاف اور روشن امر کے لئے میرا آئادہ ہونا تقدیر الہی میں قرار پا چکا ہے اور مجھ کو یہی معلوم ہوا کہ اپنے پروردگار کے انوار سے تمام زمین منور ہو گئی۔ غروب کے وقت روشنی نے اپنا عکس زمین پر ڈالا ہے۔ اور شریعت معطفوی اس زمانہ میں بدیں وجہ کہ دلائل کے وسیع و مکمل لباس میں ظہور فرما ہونے کو ہے سراپا نور ہو گئی۔ اور اس کے بعد میں ایک زمانہ میں مکہ معظمہ میں وارد تھا وہیں میں نے جناب امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو خواب میں دیکھا کہ ان دونوں نے مجھ کو ایک قلم عطا فرما کر کہا کہ یہ قلم ہمارے نانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اور میں اکثر اس فکر میں رہتا رہا کہ کوئی کتاب ایسی مدوں کروں جو بتدی کے لئے بینائی کا باعث اور فتنی کے لئے قابل تذکرہ ہو اور شہری اور بدوی سب اس سے فیض حاصل کر سکیں۔ اور مجموعوں میں اس کے تذکرے رہیں۔

لیکن مجھ کو اس قصد میں یہ بات دامنگیر ہوتی تھی کہ میں اپنے قریب کی ایسے معتبر انصاف پسند عالم کو نہیں پاتا تھا کہ مشتبہ مسکوں میں اس کی طرف رجوع کیا کرتا اور نیز علوم نقلی میں کہ جو برگزیدہ عہدوں میں مدون ہوئے ہیں میری دستگاہ کافی نہ تھی اور اس نے مجھ کو اور بھی بزدل کر دیا تھا کہ میں نے ایسا زمانہ پایا کہ جس میں جہالت تعصب عواہشوں کی پیروی اور اپنی ناقص رایوں پر ناز کرنا شائع تھا۔ اور ہم عصر ہونا باہمی نفرت کی جڑ ہوا کرتا ہے۔ اور جو تصنیف کیا کرتا ہے ملامت کا ہدف بنا کرتا ہے۔ میں ایسی شش و پنج میں تھا کہ کبھی ایک قدم آگے بڑھتا تھا اور پھر پیچھے ہٹ جاتا تھا اور ایک بار چکر لگا کر پھر مجبوراً واپس آتا تھا۔

اسی اثناء میں میرے بزرگ بھائی اور گرامی دوست مولانا محمد عاشق (خدا ان کو حوادث سے محفوظ رکھے) نے اس علم کے مرتبہ اور فضیلت کو خوب طرح سمجھا ان کو ابہام ہوا کہ جب تک اس علم کے دقائق اور برز نکلتوں کی کافی تلاش نہ کی جاوے گی پوری طرح بہر سعادۃ حاصل نہ ہوگی۔ انہوں نے خوب طرح اندازہ کر لیا تھا کہ جب تک شکوک اور شبہات کی تکالیف نہ برداشت کی جاویں گی اور انات اور مخالفتوں کی سختی نہ جھیلی جاوے گی اس علم تک پہنچنا آسان نہیں ہے۔ اس میں پورا غوص وہی شخص کر سکتا ہے جو سب سے پہلے اس دروازہ کو کھولے۔ اور اس کے کنارے ہی وحشی اور نفس منہا میں حاضر ہو سادیں۔ اس کے لئے وہ حتی الامکان شہر

پھر سے اور جس شخص کو عمدہ اور نیک پایا اس سے پوچھا۔ اور ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ ناقص و کامل کی جستجو کی لیکن کسی کو نہ پایا کہ کوئی کارآمد بات کہتا۔ یا کوئی روشن بیان ظاہر کرتا یہ دیکھ کر وہ مجھ سے مقرر ہوئے اور چمٹ گئے اور میرا دامن پکڑ لیا۔ جتنی میں معذوری ظاہر کرتا تھا وہ مجھ کو یہ حدیث یاد دلاتے تھے کہ جو کوئی شخص علم کو سیکھ کر چھپا دے گا قیامت کے روز آگ کی لگام اس کے دہن میں چڑھائی جائے گی۔ یہاں تک کہ انہوں نے مجھ کو بالکل خاموش کر دیا۔ سب راستے تنگ ہو گئے اور پھر کوئی عذر نہ چل سکا۔ اور مجھ کو یقین ہو گیا کہ یہ ایک نہایت اہم کام ہے اور پچھلے الہام کی ایک صورت ہے۔ تقدیر الہی میں ایسا ہی مقدر ہو چکا ہے۔ اور ہر سمت سے اس نے مجھ کو گھیر لیا ہے۔ لہذا میں نے خدا کی طرف متوجہ ہو کر استغاثہ کیا اور ہمہ تن مشغول ہو کر ہر امر میں اس کی مدد کا خواہاں ہوا اور اپنی قوت سے بالکل جدا ہو گیا۔ اور ایسا مجبور ہو گیا کہ جیسے بے اختیاری حرکتوں میں غزال کے ہاتھ میں مردہ ہوتا ہے۔ تب میں نے ان کی درخواست کو شروع کیا اور نہایت عاجزانہ طور پر خدا سے دعا کی کہ تمام لوگوں کی باتوں سے میرا دل پھیر دے اور ٹھیک ٹھیک ہر چیز کی حقیقت مجھے بتا دے۔ اور جو دوسو سو میرے دل میں نکل پیا کرے اس کے دور کرنے میں میرا معاون ہو۔ میرے دل کو توانا اور زبان کو گویا کر دے اور حسن بحث میں داخل ہوں اس میں لغزشوں سے مجھ کو محفوظ رکھ۔ اور ہر حالت میں راست بیانی کی توفیق دے۔ میں نے ان کے سامنے پیش کر دیا تھا کہ بیان کے موقع میں ایک محض خاموش آدمی ہوں اور گھونڈ و گھونڈ کے گھوڑوں میں کچھ اعضا ہوں میرا سرمایہ بالکل ناقص ہے۔ اور افاق کی تلاش میں نہ مجھ سے غور کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ میرا دل ایک ایسے امر میں مصروف ہے کہ جس پر زیادتی ممکن نہیں اور نہ میں مقولات کے حفظ کرنے میں انتہا درجہ کی کوشش کر سکتا ہوں کہ ہر آنے اور جانے والے کے سامنے اس کو بیان کرتا رہوں اور میں اپنی جان سے مصروف تنہا ہوں۔ اپنی ہی گرد کو جمع کرنے والا ہوں۔ اپنے وقت کا بندہ اور اپنے بخت کا تلمیذ ہوں اور اپنے ہی خیال بندی کا مقید ہوں اور اپنے ہی ناقص متاع کو غنیمت سمجھنے والا ہوں جو اس کو پسند کر کے اسی پر بس کرنا چاہے وہ بس کرے نہیں تو وہ مختار ہے جو چاہے سو کرے اور چونکہ آیت (وَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) میں تکلیف شرائع اور جزائے اعمال کے راز اور احکام منزل من اللہ کے اسرار کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہ کتاب بھی انہیں کی ایک بالیدہ شاخ ہے۔ اور اسی کے کنارے سے جو دھویں رات کے چاند نکلے ہیں۔ اس لیے اس کا نام حجۃ اللہ الہا رکھا گیا۔

حسبی اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم

مقدمہ

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ شریعت کے احکام میں کوئی مصلحت نہیں ہو کرتی اور اعمال اور ان کی ہزائیں جو منجانب اللہ مقرر ہے کوئی مناسبت نہیں ہے۔ اور احکام شریعت سے تکلیف کرنا بعینہ ایسا ہے کہ جیسے کوئی آقا اپنے ملازم کی فرمانبرداری کی آزمائش کو کسی پتھر کے اٹھانے یا کسی درخت کے چھونے کا حکم دے جس میں بجز آزمائش کے اور کوئی فائدہ نہیں۔ پس اگر اس کی اطاعت کرے ہزا پائے اور سرکشی کرے تو سزا دی جائے۔

یہ گمان بالکل فاسد ہے۔ حدیث اور ان زمانوں کے اجماع جن کی خوبی اور برکت پر خود شرع نے شہادت دی ہے۔ اس خیال کی تکذیب کرتے ہیں۔ جو شخص امور ذیل کو نہ سمجھ سکے اس کی واقفیت اس سوزن کی غمی سے کیا زیادہ ہو سکتی ہے جس کو دریا میں غوطہ دیا ہو۔ کہ اعمال کا اثر غیوتوں پر اور ان نفسانی حالتوں پر موقوف ہے جن سے اعمال سرزد ہوتے ہیں جیسا کہ رسول خدا نے فرمایا۔ اِنَّمَا الْعَمَلُ بِالْغِيَاثِ۔ اعمال کا ثواب غیوتوں پر موقوف ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ لَنْ يُثَابَلَ اللَّهُ لِحُكْمِهِمْ اُولَٰئِكَ مَا وُجِدَ لَكُنْ يَبْنَالَهُ التَّقْوَىٰ مُشْكَةً۔ خدا سے نہیں نزدیک کرتے ہیں قرمانیوں کے گوشت اور نہ خون۔ لیکن تمہاری پرہیزگاری اس سے نزدیک کر دیتی ہے۔ اور نماز خدا کی یاد اور اس کے حضور میں عاجزی کرنے کے لیے مشروع کی گئی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ میری یاد کرنے کو نماز پڑھ اور نماز سے یہ بھی مقصود ہے کہ اس کی طفیل سے آخرت میں دیدار خدا نصیب ہو جاوے۔

فرمایا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "سترون ربکم کما سترون ہذا القمر لا تضامون فی روتہ فان استطعتم ان لا تغلبوا علی صلوٰۃ قبل طلوع الشمس وصلوٰۃ قبل غروبہا فافعلوا" بے شک تم اپنے پروردگار کو ایسا ہی پاؤ گے جیسا اس چاند کو دیکھتے ہو۔ اس کے دیدار میں کچھ شک و شبہ نہ ہوگا۔ پس اگر تم سے اس کا اہتمام ہو سکے کہ سورج نکلنے اور غروب ہونے سے پہلے کوئی چیز تم کو نماز سے باز نہ رکھے تو ایسا ہی کرو۔

اور زکوٰۃ کا حکم شریعت میں اس لیے دیا گیا ہے کہ اس سے بخل کی کمینہ عادت جاتی رہے اور عاجمندی کی کلد بر آری ہوتی رہے جیسا کہ زکوٰۃ نہ دینے والوں کے حق میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِي يَبْخُلُونَ بِمَا اٰتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ يَخْرُجُ مِنْهَا شَرًّا لَّهُمْ سَيَطْلُقُوْنَ

مَا يَجْعَلُوْا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ وہ لوگ جو ان نعمتوں میں بخل کرتے ہیں جو خدا نے اپنے فضل سے ان کو دی ہیں یہ سب گریباں نہ کریں کہ یہ ان کے حق میں اچھا ہے بلکہ برا ہے۔ قیامت کے روز یہ چیزیں جس کا انہوں نے بخل کیا ان کے گلے کا طوق ہوں گی اور جیسا کہ فرمایا رسول خدا نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے "فأخبر هذا ان الله تعالى فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنياءهم فترد على فقراءهم" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتایا کہ خدا نے ان لوگوں پر صدقہ دینا فرض کیا ہے۔ مالداروں سے لیا جاوے اور غریبوں کو دیا جاوے۔

اور روزہ نفس کے مطیع کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے "لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ" اس لیے کہ تم پر بیزگار ہو جاؤ اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "فان الصوم لهدى جاء بكم" روزہ نفس کی خواہش کو روک دیتا ہے۔ اور حج اس لیے مشروع ہوا ہے اس سے خدا کی نشانیوں کی عظمت ظاہر کی جاوے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ "اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ الْاَيَةُ" بے شک سب سے پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کے لیے بنایا گیا وہ گھر ہے جو مکہ میں ہے اور فرمایا "اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللّٰهِ" صفا اور مروہ خدا کے نشانوں سے ہیں۔ اور قصاص گشت و خون کو باز رکھنے کے لیے قرار دیا گیا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ "وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَا اُولِيْ الْاَلْبَابِ" اے عقلمند و متعارف لیے قصاص میں زندگی ہے۔

حدود اور کفارے اس لیے قرار دیے گئے ہیں کہ گناہوں پر زجر و توبیخ ہوتی رہے۔ بقولہ ليزوق وبال امر تاکہ اپنے کئے کا مزہ چکے۔

جہاد میں یہ مصلحت ہے کہ خدا کا کلمہ بلند ہو اور فتنہ و فساد کا استیصال ہو جاوے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے "وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ لِلّٰهِ" اور کافروں سے لڑتے رہو تاکہ کوئی فتنہ پیدا نہ ہو اور خدا کے ہی تمام مذہب ہو جاویں۔

اور باہمی معاملات اور نکاح کے اصول میں یہ خوبی ہے کہ لوگوں میں باہم مدد و انصاف قائم رہے علاوہ ازیں اور امور بھی ہیں جن کی تشریح احادیث سے ہوتی ہے۔ اور ہر زمانہ کے بعض بعض علماء بھی ان کو بیان کرتے رہے ہیں۔ جو شخص ان امور سے ناواقف ہو اس کو بجائے اس کے کہ اپنے قول کو شمد میں لاوے یہ بہتر ہے کہ اپنے حال زار پر افسوس کرے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض بعض موقعوں پر اوقات معین کرنے کے اسرار بھی بیان فرمائے ہیں۔ چنانچہ ظہر کی چار رکعتوں کے متعلق آپ نے فرمایا ہے کہ اس وقت آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ لہذا میں مہانتا ہوں کہ کوئی نیک عمل میرا بھی آسمان کی طرف بلند ہو۔ روزہ عاشورہ کی نسبت آپ نے فرمایا کہ یہ روزہ اس لیے مشروع ہوا تھا کہ موسیٰ نے فرعون کے ہاتھ سے اس دن نجات پائی تھی اور ہمارے واسطے اس لیے کہ موسیٰ کی پیروی کی جائے اور فرعون کی نفی کی جائے۔ اہل کے علاوہ بھی اور بعض بعض

احکام کے اسرار بیان کئے ہیں۔

سونے والے کے لیے فرمایا کہ کچھ اس کو خبر نہیں رہتی کہ کمال اس کا ہاتھ جا پڑا ہو اور بینی صاف کرنے کے لیے فرمایا کہ شیطان اس کی ناک کے تختے پر سوتا ہے اور خواب کی نسبت فرمایا کہ سونے سے بدن کے جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔ رمی جمار کے لیے فرمایا کہ یہ خدا کی یاد بڑھانے کو ہے۔ اور فرمایا کہ اندر آنے کے لیے اجازت اس لیے ہے کہ کہیں نظر نہ پڑ جائے۔ بلی کی نسبت ارشاد ہوا کہ وہ تمہارے مکانوں میں اکثر پھرتی پھرتی رہتی ہے اس میں کچھ نجاست نہیں ہے۔ اور بار بار فرمایا کہ یہ کام کسی خرابی دور کرنے کے لیے ہے۔ شیر خواہی کے زمانے میں عورتوں سے احتیاط کرنے کے متعلق فرمایا کہ اس سے بچنے کو ضرر پہنچتا ہے۔ بعض امور کے متعلق فرمایا کہ اس سے کافروں کے فعل کی مخالفت مقصود ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ آفتاب صبح کو شیطان کے دونوں سنگیوں کے بیچ میں سے طلوع ہوتا ہے۔ اور اس وقت کافر اس کو سجدہ کرتے ہیں۔ کہیں تخریف سے روکنا مصلحت قرار دیا۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص سے جو نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھتا تھا کہا کہ اگلے لوگ ایسے ہی کاموں سے ہلاک ہو گئے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمرؓ تیری رائے درست ہے۔ اور کبھی کسی حرج کی وجہ سے بھی بعض مسائل مشروع ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ لکم ثواب کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس صرف دو ہی کپڑے ہو کرتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا: اَللّٰهُ اَتَّكُمُ كُنْتُمْ فُتَنًا ذُوْنَ اَنْفُسِكُمْ فَنَابَ عَلَيْنِکُمْ وَفَنَاعَتْکُمْ، خدا جانتا تھا کہ تم اپنے نفسوں کی حیانت کیا کرتے ہو۔ اس لیے تمہاری توبہ قبول کی اور تمہارا قصور معاف کر دیا۔ بعض موقعوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رغبت اور خوف دلانے کے اسرار بیان فرمائے ہیں۔ اور بعض مشتبہ موقعوں پر صحابہ نے آپ سے رجوع کیا ہے اور ان کے شبہ رفع کرنے کو اس امر کے متعلق آپ نے اصلی بات بتادی ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ مکان پر یا بازار میں نماز پڑھنے سے جماعت کا ثواب ۲۵ درجہ زیادہ ہے۔ اس لیے کہ جب کوئی تم میں سے وضو کرتا ہے اور بخوبی اس کے آداب بجالاتا ہے اور پھر مسجد میں داخل ہوتا ہے تو اس کے دل میں صرف نماز ہی کا خیال ہوا کرتا ہے۔ اور فرمایا کہ تمہاری شرمگاہ میں بھی ایک قسم کا ثواب ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے جب کوئی اپنی انسانی خواہش کو پورا کرتا ہے اس میں بھی ثواب پاتا ہے۔ آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔ کیا تم نہیں جانتے کہ اگر وہ حرام میں اس کو بے جا استعمال کرتا تو اس پر بارگناہ ہوتا یا نہیں ایسا ہی جب اس نے حلال میں استعمال کیا تو اس کو ثواب ملے گا۔

اور فرمایا کہ جب مسلمان باجماع تلوار سے لڑیں وہ دوزخ میں داخل ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ قاتل تو خیر، مقتول کیوں دوزخ میں ہو گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتول بھی تو اپنے مقابل کے قتل کا از بس

نواہاں تھا۔ اس کے علاوہ اور بے شمار موقع ہیں۔ حضرت عباسؓ نے حجہ کے روز غسل مسنون ہونے کی وجہ بیان کی۔ حضرت زید بن ثابتؓ نے درختوں کے پھل ظاہر ہونے سے پہلے بہار فروخت کرنے کی ممانعت کا سبب بیان کیا اور عبد اللہ بن عمرؓ نے اس کی وجہ بیان کی کہ بیت اللہ کے چار رکنوں میں صرف وہی کو بوسہ کیوں دیا جاتا ہے۔

ان کے بعد تابعین اور تابعین کے بعد ائمہ مجتہدین ہمیشہ مصلحتوں کو احکام کے علل بیان کرتے رہے مصلحتوں کے اغراض بخوبی سمجھتے رہے۔ منصوص احکام کے ایسے ایسے مناسب اسباب بیان کرتے رہے جن کو کسی منفعت کے حاصل ہونے یا کسی مضرت کے دفع کرنے سے کچھ نہ کچھ تعلق تھا ان کی کتابوں اور مذاہب میں یہ سب امور بہ تفصیل مذکور ہیں۔ ان طبقوں کے بعد امام غزالی اور علامہ خطابی اور امام عزالدین ابن عبدالسلام وغیرہ شکر اللہ مسامحہم نے لطیف لطیف نکات اور بلند ترین تحقیقات کو ظاہر کر دیا۔

ہاں جیسے کہ مذہب اسلام نے اس مصلحت اندیشی کو ضروری قرار دیا ہے اور اس پر گویا اجتماع ہو گیا ہے ایسے ہی یہ بھی ضرور ہے کہ ان مصلحتوں سے قطع نظر کر کے خود کسی چیز کا واجب کسی چیز کا حرام قرار دینا ہے۔ فرمانبردار کے ثواب پانے اور نافرمانی کرنے والے کے عذاب کا ذاتی سبب ہے اور محض بے بنیاد ہے جو خیال کیا جاتا ہے کہ اعمال کا حسن و قبح یعنی کام کرنے والے کا مستحق ثواب یا عذاب ہونا محض عقلی ہے۔ شریعت اپنی جانب سے نہ کسی چیز کو واجب کرتی ہے نہ حرام۔ اس کا کام یہ ہے کہ اعمال کی خاصیتوں کو ٹھیک ٹھیک بتلائے جیسے کہ کوئی طبیب دواؤں کی خاصیتیں بیماریوں کے اقسام بیان کر دیتا ہے۔ یہ گمان فاسد ہے۔ حدیث علانیہ طور پر اس کی تردید کرتی ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو رمضان میں تراویح کی نسبت فرماتے ہیں مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں وہ فرض نہ ہو جائیں۔ اور فرمایا بڑا گنگنا کر وہ مسلمان ہے جو ایسی ایسی چیزیں دریافت کرے جو ابھی تک حرام نہ تھیں۔ لیکن اس کے سوال کرنے ہی سے حرام کر دی گئیں۔ ان کے علاوہ اور کئی حدیثیں اسی مضمون کی وارد ہوئی ہیں۔ بھلا اگر ایسا ہی ہوتا تو اس مقیم کو جو سختی سے بسر کرتا ہے روزہ کا افطار کرنا درست ہو اگر تا، جیسا کہ مسافر کو سختی کی وجہ سے افطار درست ہے، وہی تنگی و سختی جس پر رخصتوں کا مدار ہے۔ یہاں بھی رخصت کی حالت میں موجود ہے اور ایسے ہی خوش حال مسافر کو افطار کرنا درست نہ ہو تمام حدود شرعی کا یہی حال ہے۔

ایسے ہی علم حدیث نے یہ بھی لازم کر دیا ہے کہ جب کوئی حکم شرع بروایت صحیح ثابت ہو جاوے تو اس کی تعمیل کو مصلحت کے معلوم ہونے پر موقوف نہ رکھے۔ اکثر عقلیں عموماً مصلحتوں کو اپنے دل پر معلوم نہیں کر سکتی ہیں۔ اور نیز ہم کو اپنی عقلوں پر اعتماد نہیں ہے جتنا کہ آنحضرت پر ہے۔ اس لیے ان لوگوں پر اس علم کا اظہار نہیں کیا گیا جو اس کے اہل نہیں تھے۔ اس علم کے بھی وہی شرائط ہیں جو کتاب اللہ کی تھیں۔ بعض اپنی رائے سے اس

میں غرض کرنا حرام ہے۔

مذکورہ بالا تقریر سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ احکام شرعی کے مقرر کرنے کی ٹھیک مثال یہ ہے کہ کسی آقا کے غلام میاں ہوں اور یہ آقا ان کی دوا چلانے کو ایک خاص آدمی متعین کر دے۔ اس صورت میں اگر یہ غلام علاج کرانے میں اس طبیب کی فرمانبرداری کریں گے تو گویا اپنے آقا کی فرمانبرداری کریں گے۔ ان کا آقا خوش ہو گا اور بھلائی سے ان کے ساتھ پیش آئے گا۔ اور ان کو بھی بیماری سے نجات مل جاوے گی۔ اور اگر انہوں نے اُس طبیب کا کہنا نہ مانا تو گویا اپنے آقا ہی سے سرتابی کی اُس کے عقد میں مبتلا ہوئے اور نہایت سخت سزا ان کو ملی اور مرض نے ان کا کام تمام کر دیا۔ اسی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس حدیث میں جو فرشتوں کی طرف سے روایت کی ہے اشارہ فرمایا کہ اس کا حال ایسا ہے کہ جیسے کسی شخص نے ایک گھر تعمیر کر کے اس میں کھانا تیار کیا اور ایک بلانے والے کو بھیج دیا کہ لوگوں کو بلانے۔ اب جس نے بلانے والے کی بات مان لی اس نے گھر میں داخل ہو کر کھانا کھایا اور جس نے اس کے کہنے کی پرواہ نہ کی وہ نہ گھر میں داخل ہوا نہ اس نے کھانا کھایا۔ اور اگر جگہ ارشاد فرمایا کہ میرا اور ان احکام کا حال جن کے ساتھ خدا نے مجھ کو بھیجا ہے ایسا ہے جیسے کہ کسی آدمی نے کسی قوم کے پاس جا کر کہا کہ لوگو! میں نے اپنی آنکھ سے لشکر دیکھا ہے تم کو بربلا آگاہ کرتا ہوں کہ اپنے بچنے کی فکر کرو۔ اپنے آپ کو بچاؤ۔ جنہوں نے اس کا کہنا مان لیا اور شروع رات سے سفر کا سامان کر کے چل دیئے وہ محفوظ رہے اور جس فرقہ نے اس کو سچا نہ جانا وہ اپنی جگہ بٹھرا رہا یہاں تک کہ صبح کے وقت لشکر نے ان کو آیا اور بیخ و بن سے برباد کر دیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار کی طرف سے فرمایا کہ وہ تمہارے اعمال میں جو تم پر اترتے ہیں۔

ہماری اس تقریر سے کہ حالت احکام کی بین بین ہے۔ یعنی اعمال کو اور چیزوں کے واجب اور حرام مقرر کرنے میں دونوں کو ثواب اور عذاب کے مستحق ہونے میں دخل ہے ان مختلف دلیلوں میں بھی اتفاق ہو گیا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگوں کو ان کے اعمال پر عذاب دیا جاوے گا یا نہیں۔

اور بعض لوگ یہ تو کسی قدر جانتے ہیں کہ احکام کے یہ مصلحتیں علت ہیں اور اعمال پر جزا ان نفسانی حالتوں کی ہی وجہ سے مرتب ہوتی ہے کہ جن سے نفس عمدہ ہو جاتا ہے یا بگڑ جاتا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بدن میں ایک بوٹی ہے اسی کی درستی سے سارا بدن درست رہتا ہے اور اُس کے بگڑنے سے سارا بدن بگڑ جاتا ہے۔ سنو کہ وہ دل ہے۔ لیکن یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ اس فن کا مدون کرنا اس کے اصول و فروع کا مرتب کرنا عقلاً تو اس واسطے منع ہے کہ اس کے مسائل نہایت مشکل ہیں، اور شرعاً اس لیے ناممکن ہے کہ سلف نے اس کو جمع نہیں کیا حالانکہ ان کا زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تھا اور ان کے علوم بہت وسیع تھے۔ تو گویا اس کے ترک پر سب کا اتفاق سا ہو گیا ہے یا پس کہ اس وقت میں کہ اس علم کے مرتب کرنے میں کوئی مستند عالم نہ تھا۔ یہ نہیں ہے کیونکہ شریعت پر

عمل کرنا کچھ احکام کی مصلحتوں سے واقف ہونے پر موقوف نہیں۔ یہ سب گمان فاسد ہیں۔ اس لیے اس قول کے کہ اس کے مسائل مشکل ہیں، اگر یہ معنی ہیں کہ اس صورت میں اس علم کا جمع کرنا یا نکل ہی ناممکن ہے تو مسائل کے مشکل ہونے سے یہ بات لازم نہیں آتی۔ دیکھو تو حمید و صفات کے مسائل کیسے کیسے مشکل ہیں ان کا پورا دریا منت کرنا کیسا دشوار ہے۔ تاہم خدا جس کے لیے چاہتا ہے ان کو آسان کر دیتا ہے۔ ہر ایک علم کا یہی حال ہے۔ ظاہر نظر میں معلوم ہو اگر تا ہے کہ اس میں بحث کہنا دشوار ہو گا اور اس کا پورا پورا دریا منت کرنا تقریباً ناممکن ہو گا لیکن جب اس کے متعلقات میں کوشش کی جاتی ہے اور آہستہ آہستہ اس کے مقدمات و مبادی سمجھے جاتے ہیں تو اس میں قدرت بڑھتی جاتی ہے اور اس کی بنیادیں مستحکم ہوتی جاتی ہیں۔ اور اس کی فروعات اور متعلقات کا نکالنا آسان ہوتا جاتا ہے۔

اور اگر یہ معنی ہیں کہ اس میں کسی قدر دشواری ہے، اس کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں، لیکن دشواری ہی سے تو بعض عالموں کی فضیلت بعض پر ظاہر ہوا کرتی ہے۔ جب تک کہ مشقتیں اور شدید نہ پھیلے جائیں تمنا نہیں پوری نہیں ہوتی۔ علوم میں مہارت جب ہی حاصل ہوتے ہیں کہ عقلی تکالیف برداشت کی جائیں اور ہر ہر بات کے سمجھنے میں نہایت خوش اور غور کیا جائے۔

اور یہ کہنا سلف نے اس کو بدو نہ نہیں کیا ہے، ہم کو سلف کے بدو نہ کرنے کی کیا پرواہ ہے۔ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اصول کو قائم کر دیا ہے اور اس کے فروع کو مرتب فرما دیا ہے۔ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت زیدؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عائشہؓ وغیرہ جیسے فقہاء و صحابہؓ نے اس میں گفتگو نہیں کی ہیں۔ اور اس کی وجہ کو روشن بیانی سے ظاہر کر دیا ہے اور ان کے بعد علمائے دین اور ہر دایان طریقہ یقین ان ضروری امور کو جنکو خدا تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ذخیرہ کیا تھا ظاہر کرتے رہے ہیں۔ جب ان کو کسی ایسے شخص سے مناظرہ کی ضرورت آپڑتی تھی جو شک و شبہ سے فتنہ پر دازی کرنا چاہتا تھا، تو وہ مستعدانہ بحث کی شمشیر کو میان سے نکال لیتے تھے۔ اپنے ارادوں کو مصمم کر کے جرات اور دلیری سے بدعتیوں کے لشکر کو ہزیمت دیتے تھے۔

میں نے خوب سمجھا کہ ایک ایسی کتاب کا بدو نہ کرنا جس میں اس فن کے اصول و قواعد کا ایک معقول حصہ ہو نہایت کار آمد اور پر منفعت ہو گا۔

مقدمین کو اس فن کی اس لیے ضرورت نہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض صحبت سے ان کے عقیدے بالکل صاف تھے۔ آپ کے زمانے سے وہ قریب تھے۔ ان میں اختلافات کم تھے۔ ان کے دل مطمئن تھے۔ ان امور کی تفتیش کی ان کو کچھ ضرورت نہ تھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکے تھے منقول کو معقول سے مطابق کرنے کا ان کو کچھ خیال نہ تھا۔ ثقات سے انہیں مسئلوں کا دریافت کر لینا ممکن تھا۔

علی بن القیاس اسی وجہ سے کہ ان کا زمانہ سخن رسول کے عمل و عبادت کے عین میں تھا، ان کے پیش نظر تھے، اپنے

کانوں سے وہ ان کا کلام سنتے تھے۔ ہر ایک بات کو علمائے ثقات سے دریافت کر سکتے تھے۔ اختلافات مذہبی ان میں کم تھے۔ فنون حدیث کی کچھ ضرورت ان کو نہیں تھی، غریب حدیثوں کی شرح اسماء و رجال کے تحقیقات ان کی عدالت کے درجے بیان کرنے کی کوئی حاجت نہ تھی۔ ایسے ہی مشکل احادیث کی تفسیر حدیث کے اصول مختلف حدیثوں کا بیان احادیث کے راز، ضعیف کو صحیح سے تمیز دینا موضوع کو معتبر سے جدا کرنا یہ سب غیر ضروری تھا۔ فنون بالا میں سے ہر فن کی تدوین ان کے اصول و فروع کی ترتیب مدت دراز کے بعد ہوئی۔ جب اس کی ضرورت کا وقت آیا پھر ایک زمانہ کے بعد فقہاء میں اس بنا پر اختلاف ہوا کہ احکام کی کیا کیا علتیں ہیں، اور ان علتوں کے متعلق ایسی بحثیں چھڑیں کہ ان سے وہ مصلحتیں کیسی حاصل ہو سکتی ہیں جو شرع میں معتبر ہیں۔ اب اکثر مذہبی مسائل میں اپنی رائے کو دخل دیا جانے لگا۔ اور اعتقادی اور عملی مسئلوں میں شکوک و شبہات پیدا ہونے لگے اور ایسا وقت آچکا کہ نقلی نصوص پر عقلی دلائل کا قائم کرنا اور منقول کو معقول سے مطابق کرنا دین کی کامل مدد کا باعث ہوا اور مسلمانوں کی پراگندگی دور کرنے میں ایسی ایسی کوششوں سے عمدہ آثار ثابت ہوئے۔ یہ عبادت سب عبادتوں میں افضل اور تمام بندگیوں کے اصل اصول قرار پائے۔

یہ کہنا کہ اس فن یعنی اسرار دین کی تدوین بے فائدہ ہے، بالکل بے اصل ہے بلکہ اس میں بڑے بڑے فائیدے ہیں۔ اولاً اس کے ذریعے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک بہت بڑے معجزے کا اظہار ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے قرآن عظیم کو پیش کیا جس نے تمام بلغائے زمانہ کو تھکا دیا کسی ایک سے بھی بن نہ پڑا کہ ویسی ایک سورۃ بنا سکتا۔ لیکن جب زمانہ قرن اول کا گزر گیا اور اس کی معجزہ نما وجہیں اکثر لوگوں پر مخفی ہو گئیں تو علماء امت نے اپنی ہمت سے ان وجوہ کو ظاہر کر دیا تاکہ جو لوگ ان کے ہم رتبہ نہ ہوں وہ قرآن کے اعجاز کو بخوبی سمجھ سکیں، ایسے ہی خدا کی جانب سے آپ نے ایسی شریعت کو عام نظروں کے سامنے پیش کیا جو تمام شرائع سے زیادہ مکمل ہے۔ اس میں ایسی ایسی مصلحتیں ملحوظ ہیں جن کا اندازہ طاقت بشری نہیں کر سکتی۔ آپ کے زمانہ کے لوگوں نے احکام الہیہ کی عظمت کو خوب معلوم کر لیا تھا اپنی زبانوں سے انہوں نے اس کا اظہار کیا ہے اور اپنے خطبوں اور تقریروں میں اس کو صاف صاف بیان کیا ہے لیکن ان کا زمانہ گزر جانے کے بعد یہ ضرورت پیش آئی کہ امت محمدیہ میں کوئی ایسا شخص ہو جو اس قسم کے اعجاز کی وجوہ کو لوگوں پر ظاہر کرے ان اسباب کی تشریح کر دے جن سے عیاں ہو جائے کہ شریعت محمدیہ تمام شرائع سے زیادہ کامل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پایہ کی چیز کا ظاہر ہونا ایک بڑی عظمت معجزہ ہے۔ ثانیاً ایمان لانے کے بعد اس علم سے ولی الطہینان زیادہ بلکہ جاتا ہے۔ یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی ایک مصلحت تھی۔

ثالثاً جب دلائل باہم ایک دوسرے کے موافق ہوتے ہیں اور کوئی شے جب مختلف طریقوں سے ثابت

کی جاتی ہے تو اس سے سینہ میں ایک قسم کی راحت پیدا ہو کر اضطراب دور ہو جاتا ہے۔

رباعاً۔ خالصتاً خدا کی عبادت کرنے والا جب خدا کی عبادت میں کوشش کرتا ہے اور اس پر وہ عبادتوں کے مشروع ہونے کی وجہ سے واقف ہوتا ہے اور عبادت کے ارواح اور انوار کی دل سے محافظت کرتا ہے تو تھوڑی عبادت بھی اس کو بہت نفع دیتی ہے۔ اور وہ اندھا دھند کسی کام کو نہیں کرتا اس لیے امام غزالیؒ نے سلوک کی کتابوں میں عبادت کے اسرار کا سجا بیان کئے ہیں۔

خامساً۔ فقہاء نے اکثر فقہ کے فروعی مسئلوں میں اسی بنا پر کہ احکام کی علتیں کون سی مناسب اور کون سی نامناسب ہیں بڑا اختلاف کیا ہے اور پوری تحقیق کے بغیر اس کی مصلحتوں کے متعلق ایک مستقل گفتگو کی جاوے کتاب ناقص رہتی ہے۔

سادساً۔ بدعتی لوگ اکثر اس قسم کے شبہ اسلامی مسئلوں میں ظاہر کیا کرتے ہیں کہ یہ عقل کے خلاف ہیں۔ اور جو چیز عقل کے خلاف ہو اس کو دور کر دینا چاہیے۔ یا کسی تاویل سے درست کر دینا چاہیے۔ چنانچہ عذاب قبر میں کہا کرتے ہیں کہ یہ کیفیتیں بدعتیہ عقل کے بالکل خلاف ہیں۔ ایسے ہی حساب اعمال، پلصراط، میزان کے متعلق تقریر کرتے ہیں اور ان میں دوران کار تاویلیں گھڑا کرتے ہیں اور فرقہ اسمعیلیہ نے یہ کہہ کر بڑا فتنہ برپا کیا تھا کہ یہ کیا بات ہے کہ رمضان کے پہلے دن کا روزہ تو واجب ہو اور شوال کے پہلے دن کا روزہ حرام ہو اور ایسی ہی گفتگوئیں اور بھی ہوتی ہیں۔ ایک فرقہ یہ خیال کر کے کہ رغبت اور خوف دلانے کی چیزیں صرف لمبیتوں کے ابھارنے کے لیے ہیں۔ واقعہ میں ان کی کوئی پائدار اصل نہیں، ترغیب و ترہیب کے مضامین کا مذاق اڑاتے ہیں۔

ایسے ایسے مسندوں کے دفع کرنے کی یہی صورت ہے کہ ہر ہر امر کی مصلحتیں بیان کی جائیں ان کے قاعدے خوب پختہ کئے جاویں۔ یہود و نصاریٰ دہریوں کے مقابلہ میں بھی ایسا ہی کیا گیا ہے اور اس علم کا ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ فقہاء میں ایک فرقہ اس کا قائل ہے کہ جو حدیث قیاس کے بالکل مخالف ہو وہ نہیں ماننی چاہیے اس سے اکثر صحیح حدیثوں میں بھی بڑی خرابی پڑ گئی۔ مثلاً حدیث مصراۃ اور حدیث قلین۔ اس لیے اہل حدیث کو ضرر ہوا کہ ان کے الزام مجتہد کے لیے بتاویں کہ یہ سب حدیثیں شرعی مسئلوں کے بالکل موافق ہیں۔ اور علاوہ مذکورہ بالا فائدوں کے بے شمار فائدے ہیں اور جب مجھ پر بیان کا جوش غالب ہو گا اور قاعدوں کی تمہید بیان کرنے میں مجھ کو نہایت غور کرنا پڑے گا تو بمقتضائے کلام میرے قلم سے وہ باتیں نکل جائیں گی کہ مناظر متکلمین سے کم لوگ اس کے قائل ہوئے ہوں گے۔ مثلاً اس کا قائل ہونا کہ خدا تعالیٰ آخرت کے موقعوں پر شکل و صورت میں تجلی فرمائے گا۔ عالم و شمس و کائنات کی تہ کیب عنصری نہیں ہے۔

اس میں اعمال اور معنی چیزیں ایسے ایسے قالبوں میں جو صفت میں ان اعمال وغیرہ کے مناسب ہوتے ہیں مجسم ہو کر ظاہر ہوتی ہیں اور قبل اس کے کہ زمین پر حوادث پیدا ہوں وہ پہلے ہی سے جچکون عالم میں ظاہر ہو جاتی ہیں۔

اور اس بات کا قائل ہونا کہ اعمال کو نفس کی حالتوں سے ایک خاص تعلق ہے اور دنیا اور آخرت میں جزا پانے کا حقیقہ وہی باعث ہوتے ہیں اور قضا و قدر کا قائل ہونا جن کا اثر لازمی ہے۔ اور علیٰ ہذا القیاس۔

اور یہ معلوم کر لینا چاہیے کہ میں نے ایسے ایسے اقوال پر حجرات جب ہی کی ہے کہ آیتوں اور حدیثوں اور صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کے آثار کو ان کے موید پایا ہے۔ اہل سنت میں خاص درجہ کے لوگ جو علم لدنی کی وجہ سے سب سے ممتاز ہوئے ہیں۔ ان مسئلوں کے قائل ہو چکے تھے انہوں نے اپنے اصول ان اقوال کے موافق قائم کیے تھے۔

اہل سنت حقیقاً علم کلام کے کسی خاص فرقہ کا نام نہیں ہے بلکہ اہل قبلہ نے ضروریات دین کے ماننے کے بعد جن جن مسئلوں میں اختلاف کیا ہے اور باہمی اختلاف سے ان کے جدا فرقے بن گئے ہیں۔ وہ دو قسم کے ہیں۔ بعض تو ایسے ہیں کہ قرآن کی آیتوں یا صحیح حدیثوں میں ان کا بیان ہوا ہے۔ سلف یعنی صحابہ و تابعین ان کو مانتے رہے۔ ایک زمانہ کے بعد جب اپنی رائے کا پسند کرنا ہر صاحب رائے کا شیوہ ہو گیا اور مسلمانوں کے باہم فرقے بننے لگے تو ایسے وقت میں ایک فرقہ نے تو انہیں امور کو اختیار کیا جو صاف صاف قرآن اور حدیث سے ثابت تھے۔ سلف کے عقیدوں پر وہ مضبوطی سے جم گئے اس کی کچھ پروا نہ کی کہ عقلی قاعدوں کے موافق ہوں یا مخالف اگر فن معقول کی کوئی بات بیان بھی کی تو مخالفین کے الزام دینے کو یا دلی اطمینان بڑھانے کو راویوں سے کوئی فائدہ حاصل کرنا ان کو مقصود نہیں تھا۔ ان کا نام اہل سنت ہے۔ اور ایک فرقہ نے اپنا یہ شیوہ اختیار کیا کہ جہاں جہاں اپنے زعم میں اسلام کی کوئی بات انہیں عقلی اصول کے خلاف معلوم ہوئی تو اس کی تاویل کر کے ظاہری معنی سے پھیر دیا۔ اور ہر مسئلہ میں علم معقول کے قاعدوں کے موافق کلام کیا۔ جیسے سوال قبر۔ وزن اعمال، خدا کا دیدار اولیاء کی کرامتیں۔ یہ سب امور قرآن و حدیث سے برملا ثابت ہیں۔ سلف نے ان پر اتفاق کیا ہے۔ لیکن بعض لوگوں کی نظر میں یہاں معقول کا قافیہ تنگ ہے۔ اسی واسطے ایسے ایسے امور کا یا تو وہ صاف صاف انکار کرتے ہیں یا پھر بجا کر معنی کچھ کے کچھ لیا کرتے ہیں۔ اور ایک فریق قائل ہے کہ ہمارا ان امور پر ایمان ہے۔ اگرچہ ان کی اصلی حقیقت ہم کو معلوم نہ ہو اور ان کو معقول کی کافی شہادت ہمارے خیال کے موافق نہ ہو۔

اور ہم کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر ایمان ہے کہ خدا کی جانب سے صاف دلائل اس کی حقانیت کے

ہمارے پاس موجود ہیں۔ اور ہماری رائے میں عقلی شہاد قوی سے ان کا کافی ثبوت ہوتا ہے۔

اور امور دینی میں سے ایک حصہ ایسا ہے کہ قرآن میں ان کا ذکر نہیں ہے اور احادیث میں ان کی شہرت نہیں ہوئی صحابہ نے بھی ان کے متعلق کچھ بیان نہیں کیا۔ اس لیے اس حصہ پر ایک پر وہ سا پڑا رہا۔ لیکن آئندہ دور کے علماء میں اس کا چرچا ہوا اور وہ ایک دوسرے سے بائکل جدا ہو گئے۔ علماء نے اس حصہ میں دو طرح پر غور کیا ہے یا تو ان مسئلوں کو محض نقلی دلائل سے ثابت کیا جیسا کہ انبیاء کا فرشتوں سے افضل ہونا اور حضرت عائشہؓ کی حضرت فاطمہؓ پر فضیلت یا علمائے ان امور کو جزو دین قرار نہیں دیا۔ بلکہ امور دینی کا سمجھنا ان پر موقوف سمجھا۔ چنانچہ امور عامہ کے مسئلے جو برو عرض کے مباحث اس لیے عالم کا حادث ہونا جب ہی ثابت ہو سکتا ہے کہ بیوی باطل اور بزرگوں لایحزرنے ثابت کر دیا جائے۔ اور یہ امر کہ خدا تعالیٰ نے عالم کو بلا وساطت دوسرے کے پیدا کیا ہے جب ہی پایہ ثبوت کو پہنچ سکتا ہے کہ اس مشہور قول کی تردید ہو جاوے کہ ایک چیز سے ہمیشہ ایک ہی چیز پیدا ہو سکتی ہے۔ اور جب تک کہ اسباب اور ان کے مسببات میں لزوم عقلی باطل نہ ہو جاوے معجزات کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔ معاد جسمانی کا مسئلہ جب ہی طے ہو سکتا ہے کہ ایک معدوم چیز کا دوبارہ لوٹ آنا ممکن ہو و علیٰ ہذا القیاس۔

ان باقی امور کو سمجھنا چاہیے جو بالتفصیل کتابوں میں مندرج ہیں۔

اور ایک تیسری قسم اختلاف کی یہ ہے کہ ایک اصلی امر پر توافق ہو جو قرآن و حدیث سے ثابت ہوتا ہو لیکن اس کی تفصیل و تفسیر کرنے میں علمائے اختلاف کیا ہو۔ چنانچہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ خدا میں سمیع و بصیر کی دو صفتیں ہیں اب اس میں اختلاف ہے کہ اس کے سمیع و بصیر ہونے کے کیا معنی ہیں۔ ایک فرقہ قائل ہے کہ ان دونوں کا حاصل یہ ہے کہ خدا ان چیزوں کو اپنے علم سے جانتا ہے جو سننے یا دیکھنے کے لائق ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ دونوں بالکل علیحدہ صفتیں ہیں۔

علیٰ ہذا اس پر سب کا اتفاق ہے کہ خدا تعالیٰ حی ہے، علیم ہے، ارادہ کرنے والا ہر چیز پر قادر ہے کلام کرتا ہے۔ لیکن بعض کا قول ہے کہ ان صفتوں سے یہی معنی جو ان سے مفہوم ہونے میں مراد نہیں ہیں۔ بلکہ ان صفتوں کے اثر اور کام مراد ہیں۔ اور اسی لحاظ سے صفات مذکور اور صفت رحمت غضب۔ جو د میں کوئی فرق نہیں ہے اور نہ احادیث نے ان میں کچھ فرق ثابت کیا ہے۔

اور بعض قائل ہیں کہ نہیں بلکہ خدا کی ذات واجب ہی میں یہ سب امور موجود اور قدیم ہیں اور علیٰ ہذا سب متفق ہیں کہ خدا میں استواء وجہ ہونے اور متک کی صفت ثابت ہے۔ لیکن بعض کا قول ہے کہ ان صفات سے وہ معنی مراد ہیں جو ان کے مناسب ہوں مثلاً عرش پر بیٹھنے سے اس کا غالب مراد ہے، ذات مراد ہے اور ایک فرقہ نے ان امور کو بحال خود چھوڑ دیا ہے اور ان صفات کو ان مخلوق کی مراد کو ہم نہیں سمجھتے۔

میری دانست میں اس حصہ کے لحاظ سے جس میں کوئی حکم شرعی صاف اور منصوص نہ ہو بلحاظ سنی ہونے کے کسی فرقہ کو دوسرے پر کوئی فوقیت نہیں ہے۔

اس لیے کہ اگر خالص سنیت پر نظر کی جائے تو اس کا مقتضا یہی ہے کہ سلف کی طرح سے کسی مسئلہ میں چون و چرا نہ کی جائے۔ اور جب ایسے ایسے امور میں زیادہ گفتگو کرنے کی ضرورت آپڑے تو ان امور میں ان کا پیر و بننا کچھ ضروری نہیں ہے۔ یہ کیا ضروری ہے کہ جو کچھ انہوں نے قرآن و حدیث سے مستنبط کیا ہو وہ سراپا راست ہو اور اسی کا پلہ گرل ہو یا اپنی دانست میں انہوں نے کسی بات کو کسی امر پر موقوف خیال کیا ہو تو کیا ضرور ہے کہ یہ توقف تسلیم کرنے کے قابل ہی ہو یا جس امر کو انہوں نے قابل الہ و خیال کیا ہو وہ حقیقت میں رد کے قابل ہی ہو۔ یہ کیا ضرور ہے کہ انہوں نے ایک امر دشوار سمجھ کر غور نہ کیا ہو تو وہ حقیقت میں ایسا ہی دشوار ہو۔ کچھ ان کے بیان اور تفسیر کو اس کا کوئی ذاتی استحقاق نہیں ہے۔ کہ اوروں کی تفاسیر سے حقانیت کے لحاظ سے گراں مرتبہ ہوں اور اس لیے کہ سنی ہونے کا مدار پہلے حصہ پر ہے نہ دوسرے پر۔ تم دیکھو گے کہ دوسرے حصے کے اکثر مسائل میں جا بجا علمائے سنت نے باہم اختلاف کیا ہے۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ کو دیکھ لو۔ ان کے علاوہ ہر زمانہ کے حاذق علما کبھی ان و قائل کے اظہار میں توقف نہیں کرتے جو حدیث کے مخالف نہ ہوں۔ اس کی کچھ پرواہ نہیں کرتے کہ متقدمین میں سے کوئی اس کا قائل ہو یا نہیں۔ جہاں میں علما کے فرقے اور مذہب مختلف پاتا ہوں تو میں ایک صاف اور روشن راستہ اختیار کر لیتا ہوں کناروں کی طرف نہیں مڑتا۔ معتدل طریقہ پسند کر کے پشنگی سے اس پر تفریعات کرتا ہوں۔

یہ معلوم رکھنا چاہیے کہ ہر فن کا ایک خاصہ ہوا کرتا ہے اور ہر مقام کا مقتضا جدا ہوتا ہے۔ جس کو حدیث کی غزابت سے بحث ہے۔ اس کو حدیث کی صحت اور ضعف سے کچھ غرض نہ رکھنا چاہیے۔ ایسے ہی حافظ حدیث کو فقہی فروعات میں کلام کرنا اور ایک مسئلہ کو دوسرے پر ترجیح دینا زیبا نہیں ہوتا۔ ایسے ہی ان مذکورہ بالا مباحث میں پڑنا اس شخص کا منصب نہیں ہے جو اسرار دین کے مباحث میں مصروف رہے۔ اس کی غایت ہمت اور مطلع نظر صرف اس راز کا ظاہر کرنا ہے جس کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلام میں قصد فرمایا ہے۔ خواہ وہ حکم قائم رہا ہو خواہ منسوخ ہو گیا ہو یا اس کے معارض کوئی دوسری دلیل آگئی ہو اور اس معارضہ نے فقیہ کی نظر میں اس حکم کو مرجوح کر دیا ہو۔ ہاں یہ امر لادبی ہے کہ ہر فن کے غور کرنے والے کو وہی بات اختیار کرنی چاہیے جو اس فن کے لحاظ سے زیادہ اچھی اور موزوں ہو۔ حدیثیں شہروں میں مدون ہو کر فقہاء سے مویہ ہو کر اور یہ معلوم ہونے کے بعد کہ بیرونی کے قابل کون کون سی ہیں ان حدیثوں سے متنبہ ہو جائیں جن میں یہ امر صاف ظاہر ہے۔

سے اولیٰ درجہ کی حدیثوں سے خالص قرار پانے پر تاہم اگر اسی قسم کا کوئی امر تبعاً مذکور ہو تو کیا مضائقہ ہے مسائل اجتہاد میں بحث کرنا اس کی طرف میلان کرنا جو حق سے ہواہل علم سے کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اور ائمہ کی کسر شان میں طعن باعث نہیں ہے۔

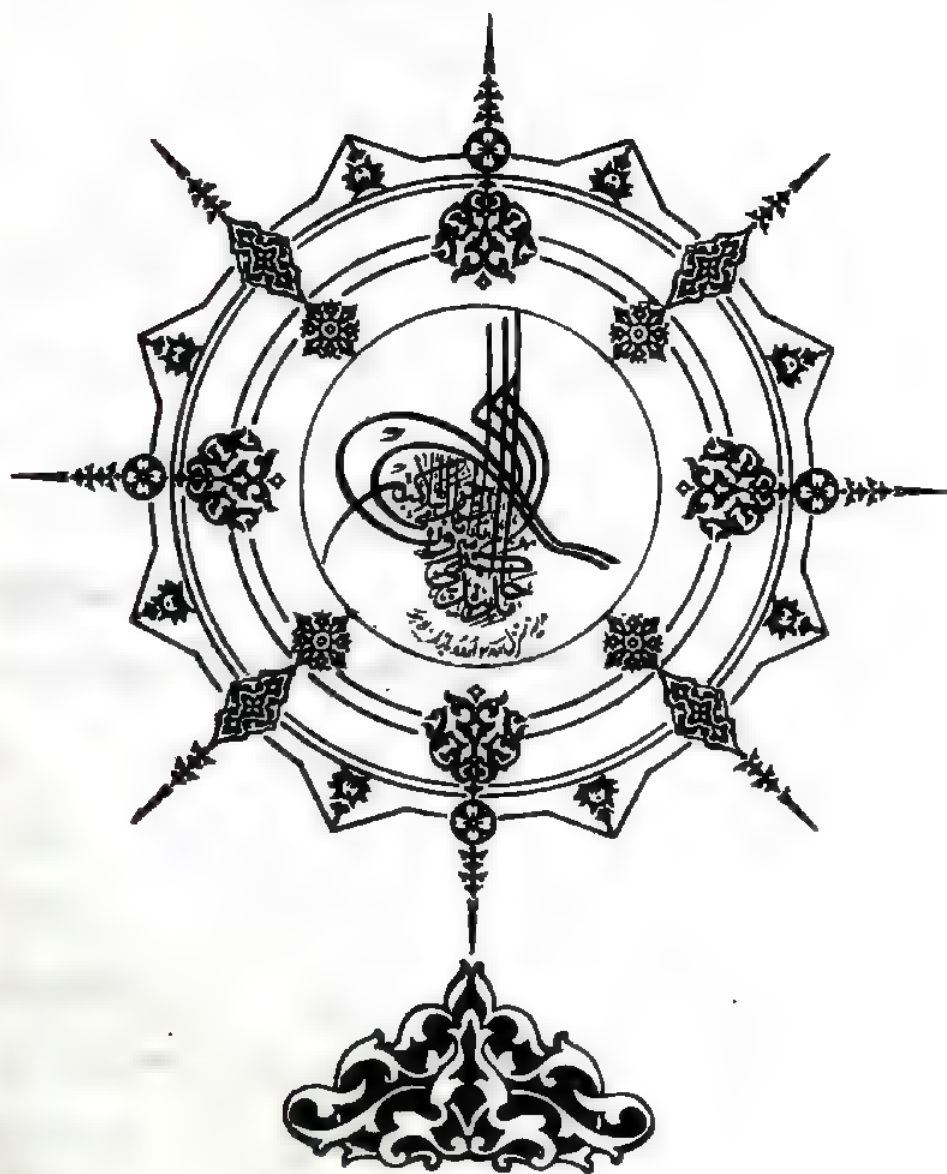
اور سن لو کہ میں ایسی گفتگو سے بالکل بری ہوں جو کسی آیت قرآنی یا حدیث نبوی کے مخالف ہو یا اجماع امت کے خلاف ہو جس کی خوبی اور بہتری پر شہادت ہو چکی ہے یا کسی ایسے مسئلے کے خلاف ہو۔ جس کو جمہور مجتہدین نے اختیار کیا ہو یا مسلمانوں کی جماعت کثیر نے اس کو مقبول کر لیا ہو۔ اگر مجھ سے کہیں اس قسم کی کوئی بات سرزد ہوئی ہو تو اس کو بالکل خطا سمجھنا چاہیے جو شخص مجھ کو خواب غفلت سے بیدار کرے خدا کی اس پر رحمت ہو۔ ہم کو ایسے لوگوں کی ہر بات سے اتفاق کرنا کچھ ضروری نہیں ہے جو متقدمین کے کلام سے مستنبط کرتے رہتے ہیں اور محکمہ سے منظرے کرنا ان کا منصب ہوتا ہے۔ ہم بھی آدمی ہیں وہ بھی آدمی تھے۔ کبھی وہ کامیاب ہوتے ہیں کبھی ہم۔

میں نے اس کتاب کے دو حصے کئے ہیں۔ پہلے حصے میں وہ کلی قاعدے ہیں جن پر شریع کی مصلحتوں اور اعتراضات ملاحظہ ہوں گے۔ اس قسم کے اکثر مسئلے ایسے ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے موجودہ مذہبوں میں مسلم ہو چکے تھے۔ تاہم ان اہل مذہب میں ان امور کے متعلق کچھ ایسا اختلاف نہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ مالک کا ذکر فرمایا ہے جیسے کہ فروعی باتوں کے بتانے کے وقت ان اصولوں کو بتادیا کرتے ہیں جن پر کہ وہ فروع کو اصول کی طرف پھیر دینے پر قادر ہو گئے۔ وہ پہلے ہی ان کے قطار پر دیکھ دیکھ کر جوہلۃ السنبلی کے پیرو عرب اور یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں میں پائے جاتے تھے۔ مشتاق ہو گئے تھے۔ مجھ کو معلوم ہوا کہ اگر تمام شرائع کو تفصیلاً دیکھا جائے تو ان کی انتہا دو قاعدوں پر ہوتی ہے۔ اولاً نیکی اور گناہ کے مباحث۔ دوسرے سیاست مذہبی کے مباحث لیکن نیکی اور گناہ کی پوری حقیقت بدون اس کے ناممکن رہتی ہے کہ اس سے قبل جزائے اعمال پر کافی بحث نہ کی جاوے نفع اٹھانے کے وسائل کا پورا بیان نہ ہو۔ نوع انسانی کے کمالات اور سعادت کے درجے نہ بیان کئے جائیں۔ لیکن یہ مباحث بھی اور مسئلوں پر مبنی پائے گئے جو اس علم میں صرف تسلیم کر لیے گئے ہیں۔ ان کی کچھ حقیقت یہاں نہیں بیان کی گئی۔ عام شہرت کی وجہ سے ان کی یہاں تصدیق کر لی گئی۔ یا اس لیے مان لیا ہے کہ ان کی تعلیم دینے والے کے ساتھ حسن عقیدت تھی۔ یا ان دلائل پر اعتقاد کیا گیا ہے جو ان امور کے اثبات کے لیے ایک دوسرے بلند مرتبہ علم میں لائے جائیں۔ اور نفس کے مباحث چونکہ عام فرقوں کی کتابوں میں طے ہو چکے ہیں اس لیے میں نے نفس کی حقیقت اس کی بقا اور بدنی مفارقت کے بعد آرام و درخ پانے کے متعلق زیادہ گفتگو نہیں کی۔ البتہ ایسے بعض بعض مسائل کا ذکر ضروری ہو گا کہ ان میں اس کے بیان میں خاموشی نہیں کہیں کہیں ترتیب اور تفریع کر دی گئی ہے جس کو خدا کی توفیق سے میں نے ایجاد کیا ہے۔ مسلم مسائل میں سے صرف وہی

بیان کر دیئے ہیں کہ اوایل میں سے کوئی ان کے درپے نہ ہوا تھا، نقل دلائل بیان کرنے کا بھی میں نے کچھ اہتمام نہیں کیا اس لیے میں اس حصے میں صرف وہی مسائل بیان کر رہا ہوں جن کی علت بیان کئے بغیر یہاں صرف تصدیق کر لینی چاہیے۔ اس کے بعد دنیا اور آخرت میں اعمال کے جزا پائے پر بحث کی جائے گی۔ پھر منفعتوں کے وہ وہ مسائل بیان کئے جائیں گے جو عام لوگوں میں پیدائشی اور فطری ہیں اور اپنی اپنی رائے کے موافق عرب اور عجم میں کوئی ان کو فرو گذاشت نہیں کرتا۔ اس کے بعد انسان کو نوعی سعادت اور بد بختی کا بیان ہے اور اس کا بھی ذکر ہے کہ آخرت میں ان دونوں کے نتائج کیونکر ظہور پذیر ہوں گے۔ پھر نیکی اور گناہوں کے اصول ذکر کئے جائیں گے جن پر تمام اہل مذاہب کا نسلاً بعد نسل اتفاق ہوتا رہا ہے۔ پھر اس کا بیان ہے کہ جب کسی قوم پر مذہبی حکمرانی کی جاتی ہے تو حدود اور شرائع کا تقرر کیونکر ہوتا ہے پھر اس کا تذکرہ ہے کہ کلام نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) سے احکام شرعی کیونکر مستنبط کئے جاتے ہیں۔ دوسرے حصہ میں ان اسرار کی تفصیل ہے جو ابواب ذیل سے علاقہ رکھتے ہیں۔

۱) ابواب ایمان (۲) ابواب طہارت (۳) ابواب نماز (۴) ابواب زکوٰۃ (۵) ابواب روزہ (۶) ابواب حج -
 ۷) ابواب احسان (۸) ابواب معاملات (۹) ابواب تربیت منزل (۱۰) ابواب سیاست مدن (۱۱) ابواب معیشت (۱۲) چند ابواب مختلف۔

اب مقاصد شروع کرنے کا وقت آچھا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا۔



marfat.com

”تم ازل ان قواعد کلیہ کے بیان میں جن سے وہ شرعی صلیحین ملتی ہیں جن کا شریعت کے احکام میں

لحاظ کیا گیا ہے۔ اس میں مباحث ۱۰، بابوں میں ہیں :

(مباحث ازل)

”تکلیف اور جزا سزا دینے کے بیان میں“

باب اول

خدا کی صفت ابداع، خلق، تدبیر کا بیان

جانتا چاہیے کہ ایجاد عالم کے لحاظ سے خدا کی بہ ترتیب تین صفتیں ہیں۔ اولاً ابداع، ابداع کہتے ہیں عدم محض سے کسی چیز کو پیدا کرنا۔ اس طرح بغیر کسی مادہ کے کوئی چیز پر وہ عدم سے وجود میں آتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس امر کے آئانہ کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ پہلے صرف خدا ہی تھا۔ اس سے پہلے کوئی چیز موجود نہ تھی :

دوسری صفت خلق کی ہے۔ خلق کہتے ہیں کسی مادہ سے کسی چیز کو پیدا کرنا۔ جیسے کہ خدا نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور جن کو خالص بے دھویش کی آگ سے پیدا کیا۔ عقل اور نقل سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے عالم کی نویں اور جنسیں مختلف مختلف پیدا کی ہیں۔ اور ہر ایک نوع اور جنس کی خاصیتیں جدا جدا کر دی ہیں۔ مثلاً نوع انسان کی خاصیت ہونا، جلد کا کھلنا ہونا، قد کا سپید ہونا، گفتگو کا سمجھ لینا ہے۔ گھوڑے کی نوع کی خاصیت ہے ہنہانا، اس کی جلد کا بالوں سے ڈھکا ہوا ہونا، قد کا کچ ہونا، گفتگو کا نہ سمجھنا، زہر کی خاصیت ہے زہر کھانے والے آدمی کو ہلاک کرنا۔ سونٹے کی خاصیت گرم خشک ہے۔ کافور کی خاصیت سرد ہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام معدنی نباتاتی، حیوانی نوعوں کی یہی کیفیت ہے۔ خدا تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ جو خاصیت جس چیز میں پیدا کر دی ہے وہ اس سے کبھی جدا نہیں ہو سکتی :

ان خاصیتوں کے درجوں میں جو خاصیتیں کہ خاص افراد کی ہیں وہ سب خاص ہیں۔ خاصیتوں میں جو کسی خاص قدر عموم اور احتمال تھا۔ وہ ان کی وجہ سے معین ہو جاتا ہے۔ ایسے ہی نوعوں کے درجہ میں جو خاصیتیں ہوتی ہیں ان سے جنس کی خاصیتوں میں ایک خصوص پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ خاصیتیں ترتیب وار بعض عام بعض خاص۔ مثلاً جسم نامی، حیوان، انسان خاص شخص میں ! ہم مخلوط معلوم ہوتی ہیں۔ لیکن عقل ان کا فرق معلوم کر کے ہر ایک خاصیت کو اس کی ہی طرف منسوب کر دیتی ہے جس کی وہ خاصیت ہے۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر چیزوں کے خواص بیان فرمائے ہیں۔ اور ان کے اثرات کو ان چیزوں کی طرف منسوب کیا ہے :

فرمایا کہ تلپت ایک قسم کا حریمہ ہو ہے جو آگ سے پیدا ہوتا ہے۔ کبھی کبھی اس میں شہد بھی ڈالتے ہیں۔ دودھ

کے ہرگز ہوتا ہے) مریض کے شکم کو آرام دیتا ہے۔ کلونجی کو فرمایا کہ وہ موت کے سوا ہر مرض کے لئے شفا ہے :
اُنٹوں کے پیشاب اور دودھ کی نسبت فرمایا کہ وہ اُن کو آرام دیتا ہے جن کو کھانا نہ ہضم ہوتا ہو اور
اُن کے معدہ میں غذا رکھتی ہو، شیرم کو فرمایا کہ وہ گرمی پیدا کرتا ہے :

تیسری صفت خدا تعالیٰ کی عالم موالید کی تدبیر کرنا ہے۔ اس تدبیر کا نال یہ ہے کہ تمام موالید میں جو جو
چیزیں حادث ہوتی ہیں وہ سب ایک ایسے انتظام کے موافق ہوں جو اس کے علم و حکمت میں پسندیدہ ہے۔
سب سے وہ مصلحت حاصل ہو جو فیض الہی کا مقتضار ہے۔ جیسے کہ ابر سے مینہ نازل کرتا ہے اس سے لوگوں
اور حیوانات کے لئے زمین میں سے ہر قسم کے درخت بوٹیاں پیدا کرتا ہے تاکہ مدت معلوم تک اُن کی زندگی کا باعث
ہوں اور جیسے حضرت ابراہیم آگ میں پھینکے گئے تو خدا نے اُن کے زندہ رکھنے کے لئے آگ کو خشک و راکھ
سلامتی کر دیا۔ اور حضرت یوسف کے بدن میں بیماری کا مادہ پیدا ہو گیا تھا۔ خدا تعالیٰ نے ایک ایسا چشمہ پیدا کر
دیا جس سے اُن کی بیماری کو آرام ہو گیا۔ اور خدا تعالیٰ نے اہل زمین پر نظر ڈالی وہ تمام حرب اور عجم
سے ناخوش ہوا۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی بھیجی کہ اُن کو ڈراویں اور جہاد کریں تاکہ
جس کو چاہے تاریکیوں سے نور کی طرف لائے :

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو قوتیں موالید میں خدا تعالیٰ نے پیدا کی ہیں اور ان سے کبھی جدا نہیں ہوتیں وہ
جب آپس میں ایک دوسرے سے مزاحمت کرتی ہیں تو حکمت الہی کا یہ تقاضا ہے کہ اُن سے مختلف اثر پیدا ہو
جائیں۔ بعض جو ہر ہر بعض عرض اور جو اعراض ہوں وہ افعال ہوں یا ارادے، ذی عقل سے ہوں یا بی عقل سے :
اب اُن امور میں اس لحاظ سے کوئی مشابہت ہے کہ جو اس کے سبب کا تقاضا تھا۔ وہ صادر ہوا یا وہ چیز
صادر ہوئی جو اس کے مقتضائے سبب کے خلاف تھی۔ اور قاعدہ ہے کہ اگر کسی چیز کے وجود کو اس کے سبب کے
لحاظ سے دیکھیں کہ جو اس کے پیدا ہونے کا باعث ہوتا ہے۔ اُس میں خوبی ہوا کرتی ہے جیسے کہ کاٹنے کی
صفت کو اس لحاظ سے دیکھیں کہ لوہے کا جو ہر اس کا باعث ہے۔ اگرچہ وہ اس لحاظ سے بُرا ہے کہ اس سے
بنیاد انسانی فوت ہو جاتی ہے۔ ان آثار میں شر کی بات یہی ہے کہ اُن سے ایک ایسی چیز پیدا ہوتی ہے کہ اس کے
علاوہ ایک دوسرے میں مصلحت زیادہ ہے۔ اُتروں کے اعتبار سے کوئی ایسی چیز پیدا نہیں ہوتی جس کے علاوہ اثر
ہوں۔ جب اس قسم کے شر کے آثار مہیا ہونے لگتے ہیں تو خدا تعالیٰ کی رحمت عام کا جو اپنے بندوں پر ہے اور
اُس کی قدرت شامہ اور محیط علم کا یہ اقتضاء ہوتا ہے کہ اُن قوتوں میں اور قوت والی چیزوں میں مخالفت طور پر
تصریف کرے۔ قبض سے یا بسط سے احالہ اور ابہام سے تاکہ اُن سے امر مطلوب حاصل ہو جائے۔ قبض کی مثال
یہ ہے کہ دجال سلطان بندہ کے قتل کا دوسری مرتبہ ارادہ کرے گا لیکن اس کا قتل کے اسباب درست ہوں گے

اُس کے اوزار مٹیوں سے تھے۔ لیکن خدا اس کو قدرت نہ دے گا :
بسط کی مثال یہ ہے کہ حضرت ایوبؑ نے زمین کو رگڑا اور خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے چشمہ کو جاری کر دیا۔
حالانکہ مادہ ایسا نہیں ہوا کرتا کہ پاؤں رگڑنے سے پانی پھوٹ جایا کرے :

خدا اپنے مخلصین کو جو اس ایسی طاقت عطا کرتا ہے کہ عقلاً اس قسم کے بدلتوں سے بلکہ اس کے درجہ
سہ چند سے بھی اس قسم کی طاقت خیال میں نہیں آ سکتا۔ اور حالہ جیسے حضرت ابراہیمؑ کی آگ کو پاکیزہ ہوا کر دیا :
اور الہام کی صورت یہ ہے جیسے کشتی کو پھاڑ دینا اور دیوار کو درست کر دینا۔ اور غلام کو قتل کرنا
کتبوں اور شریعتوں کا نازل کرنا اور الہام کبھی تو ایسی شخص کو ہوتا ہے جس کے لئے اس کی ضرورت ہو اور کبھی
اسی کی وجہ سے دوسرے کو بھی ہو جاتا ہے۔ قرآن عظیم نے تفسیر کے انواع کو نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے :

باب نمبر ۲

”عالم مثال کا ذکر“

جاننا چاہیئے کہ اکثر حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایسا عالم موجود ہے جس کی ترکیب عناصر سے نہیں ہے
اس میں ہر ایک جسمانی چیز کی مناسب صفت اور حالت میں وہ چیزیں جو معنوی ہیں، صورت پکڑتی ہیں۔ اور قبل
اس کے کہ چیزیں زمین پر ظاہر ہوں۔ پہلے اس عالم میں موجود ہو جایا کرتی ہیں۔ اور موجود ہونے کے بعد ہو
آئیں معانی کے اندازہ کی ہوتی ہیں اور اکثر ایسی چیزیں جن کا کہ عام نظریں کسی قسم کا جسم نہیں ہوا کرتا
وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ میں منتقل ہوتی ہیں، نازل ہوتی ہیں۔ لیکن عام لوگوں کو نظر نہیں آتیں :
اُن حضرت نے فرمایا کہ خدا نے جب رحم کو پیدا کیا اور وہ درست ہو گیا تو خدا نے فرمایا کہ یہ اس شخص
کا مقام ہے جو قطع تعلق سے تیری پناہ میں آوے۔ اور فرمایا کہ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران قیامت کے روز
دو ابروؤں کی صورت میں یا صفت بستہ پرندوں کی جماعتوں میں آئیں گی۔ اور اپنے پڑھنے والوں کے لئے تحقیق کریں
گی۔ اور اُن حضرت نے فرمایا کہ قیامت کے روز تمام اعمال حاضر ہوں گے۔ پہلے نماز حاضر ہوگی۔ پھر صدقہ، اس کے
بعد۔ الحدیث۔ اور فرمایا کہ جہلا کام اور بُرا کام دونوں مخلوق ہو کر قیامت کے روز لوگوں کے سامنے کھڑے
کئے جائیں گے۔ نیکی تو نیک لوگوں کو مشدہ دے گی۔ اور بُرائی کہے گی۔ ہٹو ہٹو۔ لیکن وہ اس کو چمٹ ہی
جائیں گے۔ اور فرمایا کہ خدا قیامت کے روز دنوں کو اپنی اپنی صورت میں پیدا کرے گا۔ جمعہ کی صورت شگفتہ
مانیاں ہوگی اور فرمایا کہ دنیا قیامت کے روز ایک بڑھیا کی صورت میں ظاہر کی جاوے گی جس کے بال گر پڑے
ہوں گے۔ اس کی آنکھیں نیکیوں کی جگہ پر ہوں گی۔ اور فرمایا کہ قیامت وہ چیزیں دیکھتے ہو جن کو

میں دیکھتا ہوں۔ میں تمہارے مکانوں کے پشتوں پر فتنوں کی بوچھاڑ دیکھتا ہوں۔ شب معراج کی رات حدیث میں آپ نے فرمایا کہ مجھ کو چار نہریں نظر آئیں۔ دو اندر کی جانب دو ظاہر۔ میں نے کہا۔ اے جبرئیل یہ دونوں کیا ہیں۔ جبرئیل نے کہا۔ دو اندر کی تو جنت میں ہیں۔ اور یہ دونوں ظاہر نیل اور فرات ہیں۔

نماز کسوف کی حدیث میں آپ نے فرمایا کہ جنت و دوزخ نے میرے سامنے صورت پکڑی۔ دوسرے لفظ میں ہے کہ میرے اور قبلہ کی دیوار کے بیچ میں جنت و دوزخ کی صورت میں نے دیکھی اور اُس میں ہے کہ آپ نے جنت کا خوشہ توڑنے کو اپنا ہاتھ پھیلایا۔ اور دوزخ کی آگ سے آپ کیچھے کو ہٹے۔ اور اس کی گرمی سے پھونک ماری دوزخ میں آپ نے حاجیوں کے مال چرانے والے کو دیکھا اور دوزخ میں آپ نے اُس عورت کو دیکھا جس نے بتی کو بانہ رکھا تھا۔ یہاں تک کہ وہ مر گئی۔ اور آپ نے جنت میں ایک عورت زانیہ کو دیکھا جس نے کتے کو پانی پلایا تھا۔

یہ امر تو معلوم ہے کہ جنت و دوزخ کا بدن جو عام خیال میں ہے۔ اتنی مسافت قلیل میں نہیں آسکتا ہے اور آپ نے فرمایا کہ جنت ناگوار یوں سے بھری ہوئی ہے اور دوزخ خواہشوں سے۔ پھر حضرت جبرئیل کو حکم فرمایا کہ جنت و دوزخ کا معائنہ کریں اور فرمایا کہ بلا نزل ہوتی ہے۔ تو دعاس کو دفع کرتی ہے۔ اور فرمایا کہ خدا نے عقل کو پیدا کر کے فرمایا کہ سامنے ہو۔ وہ سامنے ہوئی۔ پیٹھ پھیر لی۔ اور فرمایا کہ پروردگار عالم کی طرف سے یہ دو کتابیں ہیں۔ "الحديث"

اور فرمایا کہ موت ایک بینڈے کی صورت میں لائی جائے گی۔ اور جنت اور دوزخ کے مابین اس کو ذبح کر دیں گے۔

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے اس کے پاس اپنی روح کو بھیجا اور وہ مریم کے سامنے ایک درست آدمی کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اور حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت جبرئیل اُن حضرت کے سامنے ظاہر ہوا کرتے تھے۔ آپ اُن کو دیکھتے اُن سے گفتگو کرتے۔ لیکن اور لوگوں کو وہ نظر نہیں آتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ قبر ستر در ستر گڑ پھیل کر ایسی چٹ جاتی ہے کہ قبر والے کی پسلیاں الگ ہو جاتی ہیں۔ اور فرشتے قبر والے کے پاس آکر اس سے سوال کرتے ہیں۔ اور قبر والے کے اعمال اُس کے سامنے صورت پکڑ کر آتے ہیں۔ اور قریب المرگ کے پاس فرشتے آتے ہیں اور اُن کے ہاتھوں پر حریر یا ردی کا کپڑا ہوتا ہے۔ اور فرشتے قبر والے کو ہتھوڑے مارتے ہیں۔ اور وہ ایسا چیختا ہے کہ اُس کو وہ چیزیں سننتی ہیں جو مشرق اور مغرب کے بیچ میں ہیں اور اُن حضرت نے فرمایا کہ خدا کا فرس اس کی قبر میں تین کے قسم کے سانپ مقرر کرتا ہے۔ بیوہ اُن کو قیامت کے قائم ہونے تک نوچتے ہیں اور کھٹتے ہیں اور فرمایا کہ جب مردہ قبر میں داخل کیا جاتا ہے تو اس کے سامنے آفتاب بقی حالت میں ہوتا ہے، وہ بیٹھ کر اپنی آنکھیں ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نماز پڑھ لوں۔ اور

حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عزرات میں کھڑے ہونے والے کے سامنے خدا تعالیٰ مختلف صورتوں میں تجلی فرماتا ہے۔ اور یہ کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے حضور میں جاتے تھے۔ خدا تعالیٰ اپنی کرسی پر ہوتا تھا۔ اور یہ کہ خدا تعالیٰ آدمی سے دُور و کلام کرتا ہے۔ اور اس کے علاوہ اور بے شمار مثالیں ہیں جو لوگ اس قسم کی حدیثوں میں غور کرتے ہیں۔ اُن کی تین حالتوں میں سے کوئی نہ کوئی حالت ہوا کرتی ہے۔ یا وہ اُن حدیثوں کے ظاہری معنی کا اقرار کرتے ہیں۔ تو لا محالہ وہ ایک ایسے عالم کے ثابت کرنے پر مجبور ہوتے ہیں جس کا ہم نے ذکر کیا۔ اور اسی کو اہل حدیث کا قائلہ مقتضی ہے۔ سنیو ملی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر تنبیہ کی ہے۔ میں بھی اُسی کا قائل ہوں اور یہی میرا مذہب ہے ۛ

یا اس کے قائل ہوتے ہیں کہ اگرچہ جس سے خارج میں یہ واقعات موجود نہ ہوں۔ لیکن دیکھنے والے کی نظر کے سامنے وہ شمشل ہوتے ہیں۔ اسی قسم کی تقریر حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے خدا تعالیٰ کے اس قول میں کی ہے کہ جب خدا تعالیٰ ایک ظاہر اُجھوا کرتا ہے ۛ

کہ اُن کے زمانے میں قحط پڑا تھا۔ جب کہ اُن میں سے کوئی شخص آسمان کی طرف نظر اٹھاتا! تو اُس کو گرسنگی کی وجہ سے دھوئیں کی صورت معلوم ہوتی تھی۔ اور اہل ابن ماجہ شون سے نقل کیا جاتا ہے کہ قیامت میں خدا کے منتقل ہونے یا دیکھنے کے متعلق جو حدیثیں وارد ہوئی ہیں اُن کے یہ معنی ہیں کہ خدا اُن سے گفتگو کرے گا۔ اور اپنی مخلوق کی بنیادوں کو بالکل بدل دے گا۔ تب وہ خدا کو تجلی کرتے ہوئے دیکھیں گے اور خدا اُن سے گفتگو کرے گا۔ لیکن حقیقتاً خدا کی عظمت میں کوئی تغیر نہ آئے گا۔ نہ وہ منتقل ہوگا نہ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے ۛ

(۳) یا وہ یہ کہیں گے کہ اُن اقوال سے کچھ اور معنی مراد ہیں۔ اُن کے سمجھنے کے لئے یہ امور مثال کے طور پر لائے گئے ہیں۔ لیکن جو شخص اُن حدیثوں کی نسبت تیسرے ہی معنی اختیار کرتا ہے وہ میرے نزدیک اہل حق میں سے نہیں ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے مذاب قبر میں ان تینوں مقامات کو بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اخبار کے ظاہری معنی درست ہیں۔ اور اُن میں مخفی راز ہیں۔ لیکن ارباب بعیرت کے نزدیک وہ کھلی ہوئی باتیں ہیں۔ جب تک کہ ان کی حقیقتیں اُن ہی طرح منکشف نہ ہو جائیں۔ ان کے ظاہری معنی سے انکار کرنا بالکل مناسب نہیں ہے۔ ادنیٰ درجہ کا ایمان یہ ہے کہ اُن کو مانے اور یقین کرے ۛ

اگر کوئی شبہ کرے کہ ہم مدت تک کافر کو قبر میں پڑا ہوا دیکھتے ہیں اُس کا خیال رکھتے ہیں لیکن ایسے ایسے امور میں سے کوئی بات بھی نہیں دیکھتے۔ پس جو امر مشاہدہ کے خلاف ہو۔ اُس پر کیسے یقین کیا جائے۔ اس نے جانتا چاہیے کہ ایسے امور کا تعدیل کرنے کی تین حالتیں ہیں۔ ایک حالت تو یہ ہے کہ اور یہی ظاہر اور درست

اور زیادہ محفوظ ہے کہ یہ سب امور موجود ہیں۔ مردہ کو وہ کاٹتے ہیں۔ لیکن تجھ کو اس نے نظر نہیں آتے۔ کبیری اس کے ان ملکوتی امور کے مطالعہ کے قابل نہیں ہے۔ جو امور کہ عالم آخرت کے متعلق ہیں۔ وہ سب عالم ملکوت سے ہیں۔ کیا تو صحابہ کرام کے حالات کو نہیں دیکھتا ان کو حضرت جبریل کے آنے کا کیسا یقین تھا اور انہوں نے کبھی ان کو آنکھ سے نہیں دیکھا حالانکہ ان کو یقین تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دیکھتے ہیں اگر تیرا اس پر ایمان نہیں ہے تو پہلے فرشتوں اور وحی پر ایمان لانے کو درست کرنا تیرے لیے بہت ضروری ہے۔ اور اگر تجھے اس کا یقین ہے۔ اور تجویز کر سکتا ہے کہ ان حضرت ان چیزوں کو دیکھ سکتے ہیں۔ جن کو ان کی امت نہ دیکھ سکے تو مردہ کی حالت میں اس کو کیوں تجویز نہیں کرتا۔ اور جیسے کہ فرشتوں کو آدمیوں اور حیوانات سے کچھ مشابہت نہیں ہے۔ ایسے ہی سانپ اور بچھو بھی جو کہ قبر میں کاٹتے ہیں۔ ہمارے دنیا کے سانپوں کی جنس سے نہیں ہیں۔ بلکہ ان کی اور ہی جنس ہے۔ اور ایک دوسری قسم کی حس کرنے والی قوت سے وہ معلوم ہوتے ہیں۔

دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ تم کو سونے والے کچھ حالت خیال کرنی چاہیے۔ وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ اس کو سانپ کاٹ رہے ہیں۔ وہ اس سے تکلیف اٹھا رہا ہے۔ سچی کہ تم کبھی کبھی دیکھو گے۔ کہ وہ چلا اٹھتا ہے۔ اس کی پیشانی پر پسینہ آ جاتا ہے۔ اپنی جگہ سے کبھی اچھل پڑتا ہے۔ ان سب امور کو وہ اپنے دل سے معلوم کرتا ہے۔ وہ اس سے بیدار آدمی کی طرح اذیت اٹھاتا ہے۔ وہ آنکھ سے ان امور کو دیکھتا ہوتا ہے اور تم اس کو ظاہر میں بالکل چپ چاپ باتے ہو۔ اس کے اس پاس نہ سانپ ہوتے ہیں۔ نہ بچھو۔ حالانکہ اس کے حق میں بچھو موجود ہوتے ہیں اور اس کو تکلیف ہو کر رہتا ہے لیکن تمہارے حق میں موجود نہیں ہوتے جب کاٹنے کا اثر تکلیف ہے تو برابر ہے کہ سانپ خیالی یا نظر کے سامنے۔

تیسرا درجہ یہ ہے کہ یہ تم جانتے ہو۔ کہ خود سانپ تکلیف نہیں دیتا ہے۔ بلکہ اس کی زہر کی تکلیف سے تمہاری یہ حالت ہو جاتی ہے اور خود زہر بھی کوئی تکلیف کی چیز نہیں ہے۔ بلکہ تم کو اس اثر کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے جو زہر سے تمہارے اندر پیدا ہوتا ہے۔ تو اگر بغیر زہر کے بھی ایسا ہی اثر پیدا ہو جائے۔ تو یقیناً اس کی تکلیف بہت زیادہ ہوگی۔ اور اس کا اندازہ صرف اسی طرح ہو سکے گا۔ کہ اس کو اسے سبب کی طرف منسوب کریں، جس سے عادیہ ایسے اثر پیدا ہوا کرتے ہیں۔

مثلاً اگر کسی شخص میں بغیر مباشرت سے، جماع کے جماع کی لذت سے مراد ہو جائے اس کو اسی طرح بتا سکیں گے۔ کہ اس لذت کو مباشرت کی طرف منسوب کریں تاکہ اس نسبت سے تعریف بالاسباب ہو جائے۔ اور سبب کا ثمرہ بدوں اس کے کہ صورت سبب کی موجود ہو حاصل ہو جائے۔ کوئی صیب ہو۔ وہ خود مطلوب نہیں ہوتا کرتا۔ بلکہ اپنے ثمرہ کی وجہ سے مطلوب ہوا کرتا ہے۔ یہ تمام ہلک منفعی موت کے وقت نفس میں ایذا رساں اور تکلیف دہ ہو جایا کرتے ہیں۔ ان کی تکلیف سانپوں کے کاٹنے کی سی تکلیف ہوتی ہے۔ حالانکہ سانپ حقیقتاً ہلکا ہوتا ہے۔

باب نمبر ۳

”ملاء اعلیٰ کا ذکر“

فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ جو عرش اور اُن چیزوں کو جو اس کے آس پاس ہیں اٹھائے ہوئے ہیں۔ خدا کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتے ہیں۔ اُس پر یقین رکھتے ہیں۔ مسلمانوں کے لئے مغفرت چاہتے ہیں۔ کہ لے پروردگار تیری رحمت و تیرا علم ہر چیز پر پھیلا ہوا ہے۔ پس اُن لوگوں کی مغفرت کر جنہوں نے گناہوں سے توبہ کی۔ اور برتری کی اور دوزخ کے عذاب سے ان کو نجات دے۔ اور لے پروردگار ان کو اور اُن کے باپ دادا اور ان بیویوں و اولاد میں سے ان کو نجات دے۔ جو نیک ہوں۔ جنتوں میں داخل کر۔ جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے۔ بے شک تو غالب حکمت والا ہے۔ اور ان کو برائیوں سے محفوظ رکھ۔ اس روز جس کو تو نے برائیوں سے محفوظ رکھا۔ بے شک اس پر تو نے بڑا رحم کیا۔ اور یہ بڑی ہی کامیابی ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ جب خدا تعالیٰ آسمان پر کسی حکم کو پورا کرنا چاہتا ہے تو فرشتے خدا کے قول کی فرمانبرداری کے سبب اپنے پر راتے ہیں۔ اور خدا کا قول ایسا ہوتا ہے کہ جیسے چکنے پتھر پر صفوان (ایسی آواز جس کا بچا کانوں کو اولاً محسوس ہوتا ہے۔ اور اس کو قرار نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ وہ سمجھ میں آ جاتی ہے) جب اُن کے دلوں پر سے خوف و قدر ہو جاتا ہے تو وہ باہم کہتے ہیں۔ کہ تمہارے پروردگار نے کیا کہا۔ تو وہ جواب دیتے ہیں حق بات کہی ہے۔ وہ بڑا اور برتر ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ کہ جب کسی حکم کو پورا کرتا ہے تو عاملین عرش تسبیح کرتے ہیں۔ اُن کے بعد جو فرشتے آسمان پر اُن کے قریب ہیں۔ خدا کی تسبیح کرتے ہیں۔ شدہ۔ شدہ۔ وہ تسبیح کی جہاں فرشتوں تک پہنچتی ہے جو درجے آسمان پر ہیں۔ اس کے بعد جو فرشتے عاملین عرش کے قریب ہوتے ہیں۔ عاملین سے دریافت کرتے ہیں۔ کہ تمہارے پروردگار نے کیا کہا۔ وہ اس مقولہ کی جہاں کو دیتے۔ علیٰ ہذا ایک آسمان کے فرشتے دوسرے آسمان کے فرشتوں سے پوچھتے جاتے ہیں حق کہ اس غیر آسمان کے رہنے والوں کو جہاں پہنچ جاتی ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے شب کو اُٹھ کر وضو کیا نماز پڑھی جتنی میرے لئے مقدار تھی۔ نماز پڑھتے پڑھتے مجھ کو خواب آگیا جب خواب گراں ہو گئی۔ تو میں نے ایک نہایت عمدہ صورت میں اپنے پروردگار کو پایا۔ اُس نے فرمایا۔ اے محمد۔ میں نے کہا۔ بلیک۔ مہرے پروردگار۔ فرمایا کہ ملاء اعلیٰ میں کس بات پر نزاع ہوتا ہے؟ میں نے کہا مجھے معلوم نہیں۔ ایسے ہی میں بار فرمایا۔ اتم کے بعد نہ دیکھا۔ کہ اس نے اپنا ہاتھ میرے شانوں کے بیچ میں رکھا۔ میں نے اُس کی انگلیوں کی خصلت کا خواصے دوپٹا انوں کے بیچ میں پایا۔ اُس وقت

سب چیزیں مجھ پر ظاہر ہو گئیں اور میں نے اس کا جواب بھی معلوم کر لیا اُس نے فرمایا: اے محمد! میں نے کہا: بلیک میرے پروردگار! فرمایا کہ ملا علیؑ میں کس بات پر نزاع ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا: کفارات پر۔ فرمایا کفارات کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا: پیادہ پا نماز کی جماعتوں کے شوق میں چلنا۔ نمازوں کے بعد مسجدوں میں بیٹھے رہنا۔ ناگوار حالتوں میں وضو کو پورا کرنا۔ پھر فرمایا اور کس چیز میں؟ میں نے عرض کیا: درجات میں۔ فرمایا درجات کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا: کھانا کھانا، نرم کلامی، شب کی نماز کو۔ اس وقت میں کہ سب لوگ سو رہے ہوں ادا کرنا:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جب خدا اپنے کسی بندہ کو دوست رکھتا ہے تو جبرئیل کو بلا کر کہتا ہے کہ میں فلاں شخص کو دوست رکھتا ہوں تو بھی اُس کو دوست رکھ۔ جبرئیل بھی اس کو دوست رکھنے لگے ہیں۔ اور آسمان پر ندا کرتے ہیں: کہ فلاں شخص کو دوست رکھتا ہے تم بھی اس سے محبت رکھو۔ اس لئے آسمان والے سب اس سے محبت کرنے لگے ہیں۔ پھر زمین پر بھی وہ مقبول ہو جاتا ہے۔ اور ایسے ہی جب کسی بندے کو وہ بُرا جانتا ہے تو جبرئیل کو بلا کر فرماتا ہے: کہ میں فلاں شخص سے بُغض رکھتا ہوں تو بھی اُس سے بُغض رکھ۔ پھر حضرت جبرئیل بھی اس سے بُغض کرنے لگے ہیں۔ اور آسمان پر ندا کرتے ہیں: کہ فلاں شخص سے خدا بُغض کرتا ہے تم بھی اُس سے بُغض رکھو۔ سب اُس سے بُغض رکھنے لگے ہیں۔ اور زمین پر اس سے بُغض پھیل جاتا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک تم میں سے کوئی اس جگہ رہتا ہے جہاں نماز پڑھی ہے۔ فرشتے تم پر اس وقت تک برابر درود بھیجتے رہتے ہیں اور کہتے رہتے ہیں: بارالہا اُس پر رحمت کر اس کی مغفرت کر اُس کی توبہ قبول کر۔ مالم یوفرئہ مالم یحذث فیہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی روز ایسا نہیں ہے جس میں بندے صبح کرتے ہیں مگر یہ کہ ہمیشہ دو فرشتے آسمان سے اُترتے ہیں۔ اُن میں سے ایک یہ کہتا ہے: بارخدا یا فیاض کو عوض جلد عطا کر۔ اور دوسرا کہ آدمی کا اجر کھودے:

جاننا چاہیے کہ شرع سے یہ ثابت ہے کہ خدا کے بندوں میں سے بزرگ فرشتے بھی ہیں جو بارگاہِ خداوندی میں مقرب ہیں۔ جو شخص اپنے نفس کی اصلاح کرتا ہے اور اس کو مہذب کرتا ہے لوگوں کی اصلاح میں کوشش کرتا رہتا ہے تو فرشتے ہمیشہ اس کے لئے دعا مانگتے ہیں جس کے اثر سے اُن لوگوں پر رحمتیں نازل ہوتی ہیں:

ایسے ہی جو خدا کی نافرمانی کر کے فساد ڈالنے میں کوشش کرتا رہتا ہے۔ اس پر فرشتے لعنت کرتے ہیں۔ اُس لعنت کے اثر سے اس مفسد کے دل میں ندامت اور افسوس پیدا ہوتا ہے۔ اور اسی لعنت کے اثر سے ملا سائل کے دلوں پر اس کا الہام ہوتا ہے کہ اس بدکار سے تعلق نہ رکھیں۔ اور دنیا میں یا بعد مرنے کے اس کو بُرائی پہنچائیں۔ اور فرشتوں کے لئے محبت سے خدا میں بھی۔ اُن کی رحمت ہے کہ خدا اور بندوں کے

پنج میں اپنی ہوتے ہیں۔ لوگوں کے دلوں میں نیک الہام ڈالتے رہتے ہیں۔ یعنی کسی نہ کسی وجہ سے نیک فطرت لوگوں کے دلوں میں اُن سے پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ اور جس طرح خدا کو منظور ہوتا ہے خدا اُن کو جمع کرتا ہے۔ اس اعتبار سے اُن کو رفیقِ اعلیٰ اور مجلسِ اعلیٰ اور ملاءِ اعلیٰ سے تعبیر کرتے ہیں ۛ

اور آدمیوں سے بھی بعض جن کی رُوحیں بہت بزرگ ہیں۔ فرشتوں میں شامل ہو جاتے ہیں۔ اور اُن ہی میں مل جاتی ہیں۔ جیسے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ اے مصلحِ رُوح تو اپنے پروردگار کی طرف ٹوٹی ٹوٹی یوٹ ۲۔ اور میرے بندوں میں داخل ہو کر میری جنت میں آ جا ۛ

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے جعفر ابن ابی طالب کو دیکھا کہ وہ فرشتہ کی صورت میں مع دوپروں کے فرشتوں کے ساتھ ساتھ جنت میں اُڑتے پھرتے ہیں اور میں ملاءِ اعلیٰ میں احکامِ الہی کا نزول بھی ہوتا ہے۔ اور جن امر کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ اس میں سب مضبوط کام جدا کئے جاتے ہیں۔ وہ وہیں قرار پاتا ہے۔ اور کسی نہ کسی وجہ سے تمام شرایع کا تقرر بھی وہیں ہوتا ہے ۛ

اور جانا چاہیے کہ ملاءِ اعلیٰ کی تین قسمیں ہیں۔ ایک قسم ایسی ہے کہ خدا نے یہ جان کر نیکی کا انتظام اُن پر موقوف ہے ایسے نورانی اجسام پیدا کئے۔ جو کہ حضرت موسیٰ کی آگ کی مانند ہیں۔ پھر ان جسموں میں بزرگ رُوحیں پھونک دیں۔ ایک قسم ایسی ہے کہ کبھی کبھی عناصر سے لطیف بخارات صعود کرتے ہیں اور ان سے ایسا مزاج پیدا ہو جاتا ہے جو اس کے قابل ہوتا ہے کہ ان پر ایسے بلند نفوس کا فیضان کیا جاتا ہے جن میں بھی میل و چرک کے ترک کرنے کا بڑا ملکہ ہوتا ہے اور ایک قسم نفوس انسان میں سے ہوتی ہے جن کو ملاءِ اعلیٰ سے قرب ہو جاتا ہے۔ وہ ہمیشہ نجات دہ اعمال کو عمل میں لاتے ہیں حتیٰ کہ اُن میں ہی شامل ہو جاتے ہیں۔ اپنے بدنوں کی چادریں اتار کر انہیں میں منسلک ہو جاتے ہیں اور بخدا اُن کے شمار کئے جلتے ہیں۔ اور ملاءِ اعلیٰ کی حالت یہ ہوتی ہے کہ نہایت خوص و محویت سے وہ اپنے پروردگار کی طرف متوجہ رہتے ہیں کسی چیز کا میلان اُن کو اس توجہ سے نہیں روک سکتا ہے اور یہی معنی ہیں اس قول خداوندی کے کہ وہ اپنے پروردگار کی حمد سے خدا کی تسبیح کرتے رہتے ہیں۔ اور خدا پر یقین رکھتے ہیں ۛ

اُن کے دلوں میں اپنے پروردگار کی طرف سے یہ ڈالا جاتا ہے۔ کہ فلاں عمدہ انتظام پسندیدہ ہے اور اس کا مخالف ناپسندیدہ ہے۔ اس کی وجہ سے جو دالہ کا ظہور ہوتا ہے اور یہی مراد ہے۔ اُس خدا کے قول سے کہ وہ ایمان والوں کے لئے مغفرت کے خواستگار رہتے ہیں۔ اور ملاءِ اعلیٰ میں جو نہایت مرتبہ والے ہیں۔ اُن کے انوار کبھی یک جا ہو جاتے ہیں۔ اور ایک دوسرے میں اس رُوح کی صورت میں داخل ہو جاتے ہیں۔ جس کا کہ ان حضرت نے ذکر فرمایا ہے کہ اس کی متاعِ زمانہ میں کچھ نہ ہوتی ہے اس وقت وہ سب مل ملا کر گویا ایک شے ہو

جاتے ہیں اور اسی کا نام خیرۃ القدس ہے اور بارہا خیرۃ القدس میں اس پر اتفاق کیا جاتا ہے کہ معاش اور عباد کے صدموں سے لوگوں کو نجات دینے کا کوئی ذریعہ اس طرح قائم کرنا چاہیے کہ مخلوق الہی میں اس شخص کو جو اُس زمانہ میں نہایت ذکی النفس ہو مضبوط کرنا چاہیے۔ اس کے حکم کو لوگوں میں جاری کرنا چاہیے اس اتفاق کا یہ اثر ہوتا ہے کہ نور لوگوں کے دل میں اس کا الہام کیا جاتا ہے کہ اُس شخص کے اتباع پر مکرستہ ہوں اور ایسے گروہ نہیں جو لوگوں کی رہبری اور نفع رسانی کے لئے باہر نکلیں ۛ

اسی اتفاق کے اثر سے ایسے ایسے علوم لوگوں کے دلوں میں منتقل ہوتے ہیں جن میں اقوام کی درستی اور سراسر اُن کی ہدایت ہوتی ہے یہ الہام کبھی بذریعہ وحی ہوتا ہے۔ کبھی خواب میں کبھی باقی غیب کے ذریعہ سے ایسے ذکی النفس کے سامنے وہ خیرۃ القدس والے فرشتے کبھی کبھی سامنے ظاہر ہو کر گفتگو بھی کرتے۔ یہ اتفاق اس شخص کے احباب کی امداد کا باعث ہوتا ہے ہر ایک ناکامی سے اُن کو قریب کر دیتا ہے اور خدا کے راستے سے روکنے والوں پر لعنت ہوتی ہے ہر قسم کے رنج و تکلیف میں وہ گرفتار کئے جاتے ہیں یہی نبوت کے لئے اصل الامول ہے ۛ

جب دائمی طور پر اُن کا اتفاق ہوتا ہے تو تائید روح القدس اس کو کہتے ہیں۔ یہ تائید ایسی ایسی برکتوں کا ثمرہ ہوتی ہے کہ عادیہ ویسی برکتیں ظہور میں نہیں آتی۔ اسی کا نام معجزات ہے اور ان ملاطفتوں سے کم درجہ کے نفوس اور بھی ہوتے ہیں جن کا میضان سے لطیف بخارات میں ایک ایسا معتدل مزاج پیدا ہو جاتا ہے کہ جو سعادت میں تو ملاطفتی تک نہیں پہنچتا تاہم اُن میں اتنی کالیست ہوتی ہے کہ وہ فراخ کی حالت میں اس انتظار میں رہتے ہیں کہ اوپر سے اُن پر کیا مہر شمع ہوتا ہے۔ جب بھی قابل کی استعداد اور قائل کی تاثیر کے اندازہ کے مطابق کوئی بوجھاڑ اُن پر ہوتی ہے وہ ان فوقانی امور کی طرف ایسی ہی آمادگی ظاہر کرتے ہیں جیسے کہ پرند اور چار پائے طبعی اسباب کی تحریک سے آمادگی ظاہر کرتے ہیں وہ اس حالت میں اپنے تمام نفسانی امور سے علیحدہ اور فوقانی الہام میں ثابت اور قائم رہتے ہیں لوگوں اور جانم کے دلوں پر اُن کا اثر ہوتا ہے اُن کے ارادے اور نفسانی باتیں انہیں امور کی طرف ہوتی ہیں جو مقصود کے مناسب ہوں بعض بعض اشیاء میں ان کا یہ اثر ہوتا ہے کہ اُن کی طبعی حرکات کو ہند و چند کر دیتے ہیں یا ان میں تبدیلیاں پیدا کر دیتے ہیں جیسے کہ کوئی پتھر رطوبت کا یا جاوے تو اُس وقت اُس پر فرشتہ اپنا اثر ڈالتا ہے اور زمین پر با فوق العادت رطوبت ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عیاد نہر میں دام پھینکتا ہے اور فرشتوں کی فوجیں ایک تھیل کے دل میں الہام کرتی ہیں کہ دریا کے اندر گھس جا اور دوسرے سے بھاگ جانے کا ایک کورسی پکڑ لینے ایک کورسی چھوڑ دینے کا۔ تھیل کچھ نہیں جانتی کہ میں یہ کیا کرتی ہوں۔ لیکن صرف الہام کی تابع رہتی ہے۔ اکثر ایسا بھی ہوتا ہے کہ دو فریق رطوبت ہوتے ہیں۔ اس وقت فرشتے آکر ایک فریق کے دل میں گفتگو سے حسب مقام خیالات سے شجاعت کی خوبی پیدا کرتے ہیں۔ خیرۃ الہام کا نام ہے جو اُن کی مدد کرتے ہیں اور مخالفین

میں اُن کے امور کے خلاف کو پسندیدہ بنادیتے ہیں۔ یہ تدبیر اس لئے ہوتی ہے کہ میں امر کا ہونا مقدر ہے تو طے ہو جاوے۔
کبھی اُن کے دل پر اس کا ترشح ہوتا ہے کہ کسی نفس کو آرام پہنچایا جائے کسی کو تکلیف دی جائے اُس میں وہ نہایت
سرگرمی کرتے ہیں اور ہر ایک طریقہ پر سے اُس کو پورا کرتے ہیں اور ان شاء اللہ اعلیٰ کے مقابلہ میں اور قسم کے وجود ہیں۔
جن میں ہلکا پن سے جینی ہوتی ہے ایسی فکریں اُن سے سرزد ہوتی جو نیکی کے بالکل خلاف ہوتی ہیں وہ تاریک
بخارات کے سر جانے سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہ شیطانی ہیں جن کی کوششیں ہمیشہ فرشتوں کی کوششوں کے
خلاف ہوتی ہیں۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۴

”سُنَّتِ اللّٰہِی کا بیان“

خدا کے اس طریقہ کے بیان میں جس کا اس قول الہی میں بیان ہوا ہے: ”وَلَكِنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰہِ تَبْدِيلًا“
خدا کے طریقہ میں تو کوئی تبدیلی نہ پائے گا :

جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کے بعض افعال اُن قوتوں کے ہونے پر کسی نہ کسی طریقہ سے مرتب ہوتے ہیں جو کہ
اس عالم میں ودیعت کی گئی ہیں اور عقل و نقل دونوں سے اس کی شہادت ملتی ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم کو مٹت خاک سے جس کو تمام زمین سے لیا تھا
پیدا کیا۔ اسی لئے آدمی اسی اندازہ زمین کی وجہ سے بعض سرخ رنگ، بعض سپید رنگ، بعض سیاہ رنگ اور
ان رنگوں کے درمیان اور بعض نرم طبع، بعض سنگ دل، بعض ناپاک سیرت، بعض پاکیزہ نفس پیدا ہوتے ہیں۔
اور حضرت عبداللہ بن اسلام نے آپ حضرت سے دریافت کیا کہ بچہ کو باپ یا ماں سے مشابہ ہونے کا کیا
سبب ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مرد کا پانی جب عورت کے پانی سے پہلے سبقت کرتا ہے تو وہ مرد کے شبیہ ہو جاتا
ہے۔ اور جب عورت کا پانی مرد کے پانی سے پہلے پہنچ جاتا ہے تو وہ عورت کے شبیہ ہو جاتا ہے :

میں کسی کو نہیں دیکھتا کہ اُس میں شبہ کرے کہ مر جانے کو تلوار مارنے یا زہر کھا لینے کی طرف منسوب کیا کرتے
ہیں۔ اور رزم میں بچہ کی پیدائش منی گرنے کے بعد ہوا کرتی ہے۔ دانوں اور درختوں کی پیدائش تخم ریزی اور خست
لگانے، آب رسانی کے بعد ہوا کرتی ہے :

اسی استطاعت اور قدرت کی وجہ سے آدمی مکلف بنایا گیا ہے۔ مامور کیا گیا ہے اور برائیوں سے بچایا گیا
ہے اپنے اعمال پر جزا اور سزا دیا جاتا ہے :

یہ قوتیں جن پر خدا کے افعال جاری ہوتے ہیں غفلت قسم کی ہیں بعض اُن میں سے غنا مری غامضتیں اور
طبیعتیں ہیں۔ اور بعض اُن میں سے وہ احکام ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے ہر ایک صورت و نوع کی فطرت میں ودیعت

رکھ ہے۔ بعض اُن میں سے عالم مثال اور اس وجود کے حالات ہیں جن کا تقرر زمین میں آنے سے پہلے ہو چکا ہے اور بعض اُن میں سے ملا اعلیٰ کی دعائیں یا بددعائیں ہیں جن کو وہ ان لوگوں کے لئے نہایت کوشش اور اہتمام سے لیتے ہیں۔ جنہوں نے اپنے نفس کو مہذب بنایا ہے اور اپنی قوتوں کی اصلاح میں بڑی کوشش کی ہے اور ان کے مخالفین پر بنا کرتی ہیں۔

اور منہج اُن کے احکام شریعت ہیں جو لوگوں پر مقرر کئے گئے ہیں بعض امور واجب کئے گئے ہیں اور بعض حرام یہ احکام بھی بجا آوری کے لئے موجب ثواب ہیں اور نافرمانی کرنے والے کے لئے باعث عذاب۔ اور اُن میں سے ایک یہ امر بھی ہے کہ خدا تعالیٰ کسی شے کو مقرر کرتا ہے تو عادت الہی کے موافق یہ شے دوسری چیز کو لازم ہوا کرتی ہے۔ تو اس شے کا اثر اُس دوسری شے تک پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ اس انتظام لزوم کا درہم برہم کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اُن حضرت مسلم نے فرمایا ہے کہ جب خدا کسی بندہ کے لئے کسی جگہ مرتا مقرر کرتا ہے تو وہاں پہنچنے کی اس کے لئے کوئی نہ کوئی ضرورت پیدا کر دیتا ہے۔ یہ سب امور ایسے ہیں کہ اخبار سے معلوم ہوتے ہیں اور عقل کی ضرورت نے اُن کو ضروری قرار دیا ہے۔

اور جانا چاہیے کہ جب ایسے اسباب مختلف طور پر جمع ہوں جن پر کہ عادتاً حکم الہی مرتب ہوا کرتا ہے اور اُن اسباب کے آثار تمامہ جامع نہ ہوں تو اس وقت مقتضائے حکمت یہ ہے کہ ایسے امر کا لحاظ کریں جو غیر محض سے زیادہ ملتا ہو اہو اسی کا نام اس قول رسالت میں میزان رکھا گیا ہے کہ خدا کے ہاتھ میں میزان ہے۔ وہ کبھی اُس کا پتہ اٹھا دیتا ہے۔ کبھی جھکا دیتا ہے اور خدا کے قول میں شان کے لفظ سے یہی مراد ہے کہ خدا ہر روز ایک خاص شان میں ہوتا ہے اور ترجیح کے مختلف وجوہ ہوتے ہیں کبھی اسباب کے لحاظ سے ہوا کرتا ہے کہ تمام سببوں میں سے کون سا سبب زیادہ قوی ہے کبھی اُن اثرات کے لحاظ سے ہوتا ہے جو اُن اسباب پر مرتب ہوا کرتی ہیں کہ اُن سبب میں زیادہ نفع کے قابل کون ہے اور کبھی باب تدبیر پر باب خلق کے مقدم ہونے سے ہوتی ہے اور ایسے ہی ایسے وجوہ اور ہوا کرتے ہیں۔

ہر حال اگرچہ ہمارا علم یہ معلوم کرنے کے لئے کافی نہیں ہے کہ ہم سب اسباب کا احاطہ کر سکیں۔ اور جب اسباب میں تعارض ہو تو یہ معلوم کر سکیں کہ اُن میں سے زیادہ قابل استحقاق کون سا ہے لیکن تاہم یہ ہم کو قطعاً معلوم ہے کہ جو چیز موجود ہوتی ہے۔ وہ موجود ہونے ہی کے لائق ہوتی ہے جو شخص ہمارے مذکورہ بالا تقریر کو پختگی سے سمجھ لے گا۔ وہ اکثر اشکالات کی الجھن سے نکل جائے گا۔

باقی رہیں وہ تاثیریں جو ستاروں کی ہلکتوں کے متعلق ہیں اُن میں سے بعض تو ضروری ہیں جیسے گرمی و سردی کا ایک دوسرے کے پیچھے آنے کا سبب بلکہ ان کے متعلقہ اثرات ہیں اور جیسے چاند کی حرارتوں کی

تبدیلی سے دریا میں جذر وید کا ہونا :

حدیث میں وارد ہے کہ جب ثریا طلوع کرے گا۔ اوقات برپا ہو جائیں گی۔ یعنی بلحاظ عادت کے لیکن فیزی، تو نگرانی خشک سالی، سرسبزی اور تمام انسانی حادثوں کا ستاروں کے حرکات سے پیدا ہونے کا ثبوت شرع سے کچھ نہیں ہے۔
آن حضرت نے ان امور میں غور کرنے سے منع فرمایا ہے :

اور فرمایا کہ جس نے نجوم کا کوئی حصہ سیکھا تو گویا اُس نے جادو کا حصہ سیکھا اور اُس تک قول ہے کہ ہم پر فلاں ستارہ سے بارش ہوئی آپ نے بہت تشدد فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں۔ کہ شریعت نے اُس کی تصریح کی ہے کہ خدا نے ایسی تاثیریں اور خاصیتیں پیدا نہیں کیں۔ جن سے اس عالم میں ہوا، وغیرہ کے ذریعہ سے جو لوگوں کو گمراہ ہوئے۔ حوادث پیدا ہوں :

تم کو خوب معلوم ہے کہ آن حضرت نے کہانت سے منع فرمایا ہے جس میں جنوں کی جانب سے فردی جاتی ہے اور فرمایا ہے کہ جو کاہن کے پاس جا کر اس کو سچا جانے اس سے میں علیحدہ ہوں آپ سے کاہنوں کا حال دریافت کیا گیا تو خبر دی کہ فرشتے جو ہوا میں اتر کر ان امور کا ذکر کرتے ہیں۔ جن کا آسمان پر فیصلہ ہو چکا ہے۔ تو شیاطین اس میں سے کچھ چوری کر لیتے ہیں اور کاہنوں کو بتا دیتے ہیں۔ وہ اس میں اور سو جھوٹی باتیں ملا دیا کرتے ہیں :

خدا فرماتا ہے اے ایمان والو! کافروں کی طرح سے مت بنو جو اپنے بھائیوں سے کہتے ہیں جب وہ سفر کرتے ہیں اور لڑتے ہوتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے پاس ہوتے تو کاہے کو مرتے یا قتل کئے جلتے :

اور آن حضرت نے فرمایا کہ تمہارا عمل کسی کو جنت میں داخل نہ کرے گا اور آپ نے فرمایا تو رفیق ہے اور خدا طیب ہے۔ بہر حال منع فرمایا۔ بہت سی مصلحتوں پر موقوف ہے : وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ۝

”بَابُ نَبْرہ“

”روح کی حقیقت کا بیان“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ (ترجمہ) تجھ سے روح کا حال پوچھتے ہیں۔ (یہودی) تو کہہ روح میرے پروردگار کے عالم امر کی چیز ہے اور تم کو صرف قصور علم دیا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود کی روایت سے ائمہ نے کہا اِنَّ الرُّوحَ مِنْ عِلْمِ رَبِّي ۝

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں یہودیوں سے خطاب ہے۔ جنہوں نے روح کا حال دریافت کیا تھا۔ اس آیت میں اس کی تصریح نہیں ہے کہ ائمہ معتمدین سے روح کا حال پوچھا گیا ہے۔ جیسا کہ لوگوں کا خیال

ہے اور یہ بھی ضرور ہیں کہ شرع نے جس چیز کا کوئی حکم بیان نہ کیا ہو وہ معلوم ہی نہ ہو سکے۔ بلکہ شرع میں اکثر اس وجہ سے سکوت کیا جاتا ہے کہ اشکال کی وجہ سے عام لوگ اس کے برتاؤ کے قابل نہیں ہوا کرتے۔ اگرچہ بعض بعض اس کو سمجھ سکتے ہوں :

جاننا چاہیے کہ رُوح کے متعلق اولاً یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حیوان میں زندگی کا باعث ہوا کرتی ہے جب حیوان میں رُوح ڈال دی جاتی ہے تو وہ زندہ ہو جاتا ہے اور جب نکال لی جاتی ہے تو وہ مر جایا کرتا ہے۔ اس کے بعد غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بدن میں ایک لطیف بھاپ ہے جو اخلاط کے خلاصہ سے پیدا ہوتی ہے جس کرنے کی حرکت کرنے کی اُس میں وہ سب قوتیں ہوتی ہیں جو تدابیر غذا کے متعلق ہیں۔ طب کے احکام کو اس بھاپ سے بڑا تعلق ہے۔ تجربہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس بھاپ کے رقیق ہونے کا اور غلیظ ہونے کا صاف اور مکدر ہونے کا بدنی قوتوں پر اور ان افعال پر جو ان قوتوں سے پیدا ہوتے ہیں بڑا اثر پڑتا ہے۔ اگر اس عضو پر یا اس بھاپ کے پیدا ہونے پر جس کو عضو سے تعلق ہے کوئی آفت پہنچتی ہے تو وہ بھاپ بگڑ جاتی ہے۔ اس کے کام مختل اور پریشان ہو جاتے ہیں اس بھاپ کی موجودگی سے زندگی باقی رہتی ہے اور اس کے تحلیل ہو جانے سے موت ہو جاتی ہے۔ بادی النظم میں رُوح اسی کا نام ہے۔ لیکن غور رس نظر میں یہ رُوح کا ادنیٰ لہقہ ہے۔ بدن میں اُس کی ایسی مثال ہے جیسے گلاب میں پانی اور کوئلہ میں آگ :

پھر جب زیادہ غور کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ رُوح رُوح حقیقی کا مرکب ہے اور رُوح حقیقی کے بدن سے متعلق ہونے کا مادہ ہے۔ اس لئے کہ ہم پتھر کو دیکھتے ہیں کہ وہ حیران ہوتا ہے۔ بڑھا ہو جاتا ہے اور اس کے بدن اخلاط میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے اور جو رُوح ان اخلاط سے پیدا ہوتی ہے وہ ہزار درجہ پہلے کی نسبت زیادہ ہوتی ہے۔ کسی حالت میں وہ رُوح کا صغیر سن ہوتا ہے۔ پھر وہ بڑھا ہو جاتا ہے کہیں اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے، کہیں گورا ہوتا ہے۔ کہیں وہ جاہلی ہوتا ہے۔ پھر عالم ہو جاتا ہے اور ان کے علاوہ اس کے اکثر اوصاف میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ لیکن اس کے وجود میں کوئی تغیر نہیں ہوتا وہ وہی رہتا ہے جو پہلے تھا :

اور اگر ان اوصاف کے تبدیل اور عدم تبدیل میں مناقشہ کیا جائے تو ہم ان تغیرات کو فرضی طور پر تسلیم کرتے ہیں تو اُس وقت میں بھی رُوح کا وہی رہے گا جو کہ پہلے تھا۔ یا ہم یہ کہیں گے کہ ہم ان اوصاف کو اپنے حال پر باقی رہنے کا یقین کرتے ہیں اس لئے رُوح کے ذات ان اوصاف کے خلاف ہے :

اب ہم کہتے ہیں کہ وہ پھر جس کی وجہ سے وہ رُوح کا بصیرت وہی رُوح کا باقی رہا۔ یہ رُوح بخاری نہیں ہو سکتی اور نہ بدن اور وہ چیزیں ہو سکتی ہیں جو کہ اس کے مشغول ہونے کی باعث ہیں اور ظاہر نظر میں دیکھی جاتی ہیں۔ بلکہ حقیقی رُوح ایک جدا گانہ چیز ہے۔ وہ ایک نورانی نقطہ ہے۔ ان تمام متغیرات سے جہاں میں سے بعضی جوہر ہیں اور بعض عرض۔ اُس کا رنگ ڈھنگ مالا ہے۔ وہ پتھر ہونے کی حالت میں بھی ویسی ہی ہے جیسی بڑے ہونے کی حالت

میں۔ جیسے کہ وہ سیر زندگی کی حالت میں ہے۔ ویسی ہی سپیدی کی حالت میں ہے۔ ایسے ہی وہ تمام افراد کی حالت میں یکساں ہے۔ اس کو ابتداء روح ہوائی سے تعلق ہے۔ اور ثانیاً بدن سے اس نے کہ بدن روح ہوائی سے مرکب ہے۔ وہ عالم قدس کا ایک دروزن ہے۔ جب روح ہوائی میں قابلیت اور استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔ تو اس روح سماوی کا اس پر نزول ہوتا ہے۔

جن امور میں کہ تغیر پیدا ہوتا ہے۔ وہ زمین کی مختلف استعدادوں کی وجہ سے ہے۔ جیسے کہ دھوپ کپڑے کو سپید کر دیتی ہے۔ اور دھوپ کو سیاہ۔ اور ہم کو وجدان صحیح سے معلوم ہو گیا کہ موت حیوانی کا بدن سے جدا ہونے کا نام ہے۔ جس وقت کہ بدن میں روح ہوائی پیدا کرنے کی قوت نہیں رہتی۔ روح ہوائی سے روح قدس کے جدا ہونے کا نام نہیں ہے۔ جب مضعت اراضی سے روح ہوائی تحلیل ہو جاتی ہے تو یہ حکمت الہی کا مقتضاء ہے کہ روح ہوائی اس قدر باقی رہ جائے کہ روح الہی کا اس سے تعلق رہ سکے۔ جیسے کہ تم شیشے سے ہوا کو چوس لیتے ہو۔ تو حتی الامکان اس میں تخیل پیدا ہو جاتا ہے۔ پھر تم اس کے بعد ہوا کو نکال نہیں سکتے۔ یہاں تک کہ اچیز میں شیشہ ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ مرث اس راز کی وجہ سے ہے۔ جو خدا نے ہوا کی طبیعت اور سرشت میں رکھا ہے۔ ایسے ہی روح ہوائی ایک راز اور اندازہ ہے کہ اس سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔

مرنے کے بعد روح ہوائی کو از سر نو زندگی پہنچتی ہے۔ اور روح الہی کے فیضان سے اُن امور میں جو جس مشترک کے ذریعہ سے اس میں باقی رہ گئے تھے۔ ایک طاقت جدید پیدا ہوتی ہے۔ اور عالم مثال یعنی اس قوت کے ذریعہ سے جو کہ مجرد اور اس محسوس کے مابین ہے۔ اور افلاک میں پھیلی ہوئی ہے۔ کی امداد سے وہ روح ہوائی ایک نورانی یا تاریک لباس پہن لیتی ہے۔ اور اس طرح ہر عالم برزخ کے عجائبات نمودار ہو جاتے ہیں۔ پھر جب مورتوں میں روح ڈالی جائے گی۔ ویسا ہی فیضان پھر ہوگا۔ جیسے کہ ابتداء عالم میں ہوا تھا۔ اور مدعی بدنوں میں ڈالی گئی تھیں۔ اور عالم موالید کی بنیاد قائم کی گئی تھی۔ تو اس وقت روح الہی کے فیضان سے روح ایک جسمانی لباس یا ایسا لباس جو عالم مثال اور جسم کے بین بین ہوگا۔ پہن لے گی۔ جو کچھ صادق معصوق علیہ افضل القلوات وایمن التقیات نے جزیں بیان کی ہیں۔ سب کا حصول ہوگا۔ اور جو کہ روح ہوائی ایک متوسط نئے ہے۔ روح الہی اور بدن آدمی کے پرچ میں ایک واسطہ ضرور ہے۔ کہ اس کا رخ اس طرف بھی ہو۔ اور اُس طرف بھی اور جو اُس کا رخ عالم قدس کی جانب مائل ہے۔ اُس کا نام ملکی حالت ہے۔ اور جو زمین کی جانب ہے۔ اُس کا نام ہیمیت ہے۔ مناسب ہے۔ کہ روح کی حقیقت کے متعلق انہیں مقدمات پر اکتفا کیا جاوے۔ تاکہ اُس علم میں اس کی تسلیم کے بعد تقریبات کی جائیں۔ اور اس علم سے ایک زیادہ بلند مرتبہ علم میں اُس کے چہرے سے پردہ اٹھایا جاوے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَابُ نَمِیرِ

”سِرِّ التَّكْلِيفِ“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

ترجمہ :- ہم نے امانت کو آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر پیش کیا۔ انہوں نے اُس کی برداشت کرنے سے انکار کیا اور اس سے خوف زدہ ہو گئے اور آدمی نے اس امانت کو برداشت کر لیا۔ بے شک آدمی بڑا ظالم اور نادان ہے تاکہ ظالمانہ فتنوں اور منافق عورتوں کو اور مشرکوں اور مشرک عورتوں کو عذاب دے اور مسلمانوں اور مسلمان عورتوں کی توبہ قبول کرے اور خدا بخشنے والا اور مہربان ہے ۹

غزالی اور بیضاوی نے تنبیہ کی ہے کہ امانت سے مراد مکلف ہونے کی ذمہ داری ہے۔ اس طرح پر کہ اطاعت اور نافرمانی احکام سے ثواب یا عذاب کا استحقاق ہو سکے۔ اور آسمانوں اور زمین پر اُن کے پیش کرنے کے معنی ہیں کہ ان کی استعدادوں کا اندازہ کیا گیا کہ ایسے کاموں کے کرنے یا نہ کرنے کا آمادہ اُن میں ہے یا نہیں ہے۔ اور اُن کے انکار کرنے سے یہ غرض ہے کہ اُن کی طبیعت میں اس کام کی لیاقت اور استعداد نہ تھی اور یہ جو فرمایا کہ آدمی نے اُس امانت کو برداشت کر لیا اس سے یہ مراد ہے کہ اس میں ان امور کی انجام کی ذاتی صلاحیت تھی۔ میں کہتا ہوں اس معنی کے لحاظ سے اِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا گویا حکم سابق کی علت ہے اس لئے کہ ظالم اسی کو کہتے ہیں کہ جن میں انصاف و عدل کرنے کی قابلیت ہو۔ لیکن پھر بھی انصاف نہ کرے۔ اور جہول اس کو کہتے ہیں کہ باوجود قابلیت کے تاوقت اور علاوہ آدمی کے بعض چیزیں عالم اور عادل ہیں۔ کہ ظلم اور جہل کا اُن تک گزر نہیں ہے۔ جیسے کہ فرشتے اور بعض چیزیں ایسی ہیں کہ نہ وہ عالم اور عادل ہیں۔ اور نہ اُن میں ظلم و عدل کا مادہ ہے جیسے چہار پائے۔ مکلف ہونے کے قابل وہی چیز ہو سکتی ہے جس کا کمال بالقوۃ ہو۔ نہ بالفعل۔ اور یعذب میں لَمْ یعنی عاقبت ہے۔ یعنی اسی امانت کے عمل ہونے کا انجام عذاب کرنا اور آرام دینا

ہے اور حقیقتہ الامر کا پورا انکشاف فرشتوں کی حالت اور ان کے تجزیہ کے خیال کرنے سے ہوتا ہے۔ ان کی حالت میں نہ وہ کیفیت مزاحمت کرتی ہے۔ جو قوت بہیمیہ کی تفریط سے پیدا ہوتی ہے جیسے گرسنگی، پیاس، خوف، رنج اور نہ وہ جو اس قوت کے افراط سے پیدا ہوتی ہے جیسے مجامعت کی حرص، غصہ، تکبر، نہ ان کو تغذیہ، تنمیر کا اہتمام کرنا پڑتا ہے۔ ہمیشہ وہ اس انتظار میں محو رہتے ہیں۔ کہ عالم بالا سے ان پر کیا وارد ہوتا ہے جب ہی کہ ان پر عالم بالا سے کوئی امر مترشح ہوتا ہے۔ خواہ وہ کسی انتظام مطلوب کا قائم کرنا ہو یا کسی چیز سے خوشنودی یا کسی سے کوئی ناگواری تو ان کے قوی اس سے لبریز ہو جاتے ہیں۔ ہم تن وہ اس کی اطاعت کرتے ہیں جو اس کا مقتضاء ہوتا ہے۔ اس کیلئے وہ آمادہ ہو جاتے ہیں وہ ان امور کے اہتمام میں اپنے نفس کے ارادوں سے بے خود ہوتے ہیں اور عالم بالا کی مراد پر ثابت رہتے ہیں :

اس کے بعد بہائم کی حالت کو خیال کرو کہ وہ زلزلہ ہیئتوں سے ملوث رہتے ہیں۔ اپنی طبعی خواہشوں پر شیعفہ ہوتے ہیں۔ انہی میں محو رہتے ہیں۔ جب ان میں کوئی آمادگی ہوگی۔ ویسی ہی کوئی بہیمی آمادگی ہوگی۔ جس کا مال کوئی بدنی نفع ہوگا یا طبیعت کے موافق کسی چیز کا دفع کرنا :

ان دونوں کے بعد معلوم کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی روشن حکمت کی وجہ سے آدمی میں دو قوتیں عطا کی ہیں۔ ایک ملکی روح طبعی پر جو تمام بدن میں منتشر ہے۔ جب روح انسانی کا فیضان ہوتا ہے تو یہ قوت پیدا ہوتی ہے۔ روح طبعی اس فیضان کو قبول کر کے مغلوب ہو جاتی ہے۔ دوسری قوت بہیمی ہے جو کہ نفس حیوانی میں پیدا ہوتی ہے۔ جو تمام حیوانوں میں یکساں پائی جاتی ہے :

جو قوتیں کہ روح طبعی میں قائم ہیں وہ اس حیوانی میں منعش ہوتی ہیں۔ روح طبعی خود مستقل طاقت رکھتی ہے۔ اور روح انسانی اس کے احکام کو قبول کر لیتی ہے :

اس کے بعد یہ معلوم کرنا چاہیے کہ ان دونوں قوتوں میں باہم مزاحمت ہے اور ہر ایک کی کشش مختلف ہے۔ ملکی طاقت بندی کی طرف کشش کرتی ہے۔ اور بہیمی پستی کی جانب۔ جب بہیمی کا ظہور ہوتا ہے اور اس کے اثر پر زور ہو جاتے ہیں تو ملکی کے جذبات مخفی ہو جاتے ہیں۔ اور ایسے ہی اس کے خلاف میں ہوتا ہے اور پروردگار جل شانہ کو انتظام عالم کے ساتھ توجہ خاص ہے۔ ہر چیز کی استعداد ذاتی اور کسی جس قسم کی درخواست کرتی ہے اسی کا خداوند کریم امانہ فرماتا ہے۔ جب کوئی بہیمی جذبات کو کسب کرتا ہے۔ تو ویسے ہی اُس کو مدد پہنچتی ہے اور جو امور اُس کے مناسب ہوتے ہیں وہی اس کے لئے آسان ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ملکی جذبات کو کسب کرتا ہے تب بھی اسی قسم کی امداد اس کو پہنچتی ہے۔ اور اُسی کے موافق امور اُس کے لئے آسان ہو جاتے ہیں جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے : **لَا مَأْزَمَ لَنَا فِي شَيْءٍ وَصَلَّىٰ بِالْحَمْدِ لِقَدَرِ مَا يُنْفَخُونَ لِلْبُحْرَانِ وَأَمَّا مَنْ يَجْهَلُ وَاسْتَعْفَىٰ**

وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَنِيَّاهُ بِالْعُسْرِ ۖ وَأَجْزَلُ كَوْنٍ كَچھ دے گا اور پرہیزگار بنے گا اور نیکی کی تصدیق کرے گا تو ہم اس کی سہولت کو آسان کر دیں گے اور جو کوئی بخیل کرے گا اور بے پرواہ ہو جاوے گا اور نیکی کی تکذیب کرے گا ہم دشواری کو اُس کے لئے آسان کر دیں گے ۝

اور فرمایا :- **حَدَّثَنَا نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** عَطَاءُ مَا تَبَكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ مَا تَبَكَ مَعْظُومًا
اور سب کو ہم مدد دیتے ہیں۔ اور تیرے رب کی بخشش رو کی نہیں گئی ہے۔ ہر ایک قوت کے لئے جدا جدا تکلیف
اور لذیذ ہے۔ لذت اپنی مناسب کیفیت کو ادراک کرنا ہے۔ اور تکلیف اپنی حالت کے ناموافق کیفیت کا
ادراک کرنا ہے۔ آدمی کی حالت کو اس شخص کی حالت سے عجیب مشابہت ہے جس نے کسی مختار چیز کا استعمال
کیا ہو۔ وہ اُس وقت میں آگ کی سوزش کا کچھ اثر اپنے اندر نہیں پاتا ہے یہاں تک کہ خدا کا اثر کم ہو
جاتا ہے۔ اور مقتضائے طبیعت کی طرف وہ رجوع کرتا ہے تب کس شدت کی تکلیف اسے معلوم ہوتی ہے۔ یا اس کو
گلاب کی حالت کے مشابہ سمجھنا چاہیئے۔ اطباء نے بیان کیا ہے کہ گلاب میں تین قوتیں ہیں

(۱) قوت زمینی جو درگرنے یا دب کرنے سے ظاہر ہوتی ہے (۲) مائی قوت جو کہ پھوٹنے یا پسینے کے وقت ظاہر ہوتی ہے (۳) ہوائی قوت جو کہ سونگھنے کی حالت میں ظاہر ہوتی ہے۔

اس تقریر سے معلوم ہوا کہ آدمی کو مکلف کرنا۔ اُس کی فوج کا مقتضا ہے۔ یقیناً آدمی اپنی زبان استعلاء سے اپنے پروردگار سے خواستگار رہتا ہے کہ اُن امور کو جو ملکیت کے مناسب ہوں۔ اُس پر واجب کر دے اور اُن پر اُس کو ثبات قدم رکھے، اور یہی امور میں منہک ہونے کو اس پر حرام کر دے اور اُس پر اُن کے ارتکاب سے دارو گیر کرے واللہ اعلم ۴۔

باب نمبر ۷

”تکلیف کا تقدیر سے نکلنا“

جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کی اپنی مخلوق میں ایسی نشانیاں ہیں۔ کہ اُن میں غور کرنے والا یہ معلوم کر سکتا ہے کہ خدا نے جو اپنے بندوں کو شریعتوں کا مکتب کیا ہے۔ تو اس کی خدا کے پاس زبردست دلیل ہے۔ درختوں اور اُن کے پتوں اور شاخوں اور پھلوں کو دیکھو۔ اور جو جو کیفیتیں اُن میں نظر آتی ہیں۔ یا چمک کر معلوم ہوتی ہیں و یا بُرا ان میں غور کرو کہ خدا نے ہر ایک قسم کے پتے ایک خاص شکل کے اور شاخوں کے خاص رنگ اور خاص خاص نمونے کے پھل پیدا کئے ہیں جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں قسم کا ایک فرد ہے۔ اور یہ سب امور صورت نویمہ کے تابع ہوا کرتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ہی انسان کے اندر بھی یہ ظہور ہوتا ہے ویسا ہی اُن کا ظہور ہوتا ہے

خدا تعالیٰ کا یہ فرمان کہ یہ مادہ خرما کا ہونا چاہیے۔ اس تفصیلی فرمان کے ساتھ پیشا ہوا ہے کہ اس کا پھل ایسا ہو اور اس کا شگوفہ ایسا ہو :

اور ہر ایک قسم کی خاصیتوں میں سے بعض تو ظاہر ہوتی ہیں۔ ہر ایک عقل مند اس کو سمجھ سکتا ہے اور بعض ایسی ہوتی ہیں کہ جن کو وہی شخص معلوم کر سکتا ہے۔ جو زیرک اور فطین ہو : جیسے کہ یا قوت کی تاثیر ہے کہ وہ یا قوت رکھنے والے کے دل میں مادہ فرحت اور شجاعت کا پیدا کرتا ہے۔ اور نیز بعض خاصیتیں ایسی ہوتی ہیں کہ جو کسی قسم کے ہر فرد میں ہوتی ہیں۔ اور بعض ایسی ہوتی ہیں کہ استعداد مادہ کے موافق صرف بعض افراد میں پائی جاتی ہیں اور اسی قسم کے افراد میں نہیں ہوتیں۔ مثلاً بیلہ کہ جو شخص اس کو پینے کا قہ میں دبا رہے۔ اس کے لئے دست آور ہے :

اب تم کو یہ کہنے کا موقع نہیں کہ خرما کا پھل اس صفت کا کیوں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ یہ سوال بے معنی ہے۔ لوازم ذاتی کے ثابت ہونے کے لئے دلیل کی حاجت نہیں ہوا کرتی۔ اس کے بعد حیوانات کے ہر قسم کو دیکھو۔ ہر ایک کی شکل و صورت جدا جدا ہے۔ جیسے کہ تم درختوں کی صورتیں جدا جدا پاتے ہو۔ اور حیوانات میں ان اختلافات کے ساتھ مختار انداز حرکتیں اور ذاتی الہامات اور طبعی مذاہر بھی ہیں۔ جن کی وجہ سے ہر ایک قسم دوسرے سے بالکل ممتاز ہے۔ مثلاً گھاس پھوس چار پائے چرتے ہیں۔ جنگال کرتے ہیں۔ اور گھوڑے، گدے، خچر گھاس تو چرتے ہیں۔ مگر جنگال نہیں کرتے۔ درندے گوشت خوار ہیں۔ پرند ہوا میں اڑتے پھرتے ہیں۔ مچھلیاں پانی میں تیرتی ہیں۔ اور حیوانات میں ہر قسم کی آواز جدا جدا ہے۔ ہر ایک کے لئے جماعت کا طریقہ علیحدہ ہے۔ اپنے بچوں کے پالنے میں جو ایک ہی طریقہ ہے۔ وہ دوسرے کا نہیں ہے۔ جس کا بیان طول طولی ہے :

ہر ایک قسم کے لئے اسی قسم کا الہام کیا گیا ہے جو اس کی طبیعت اور مزاج کے مناسب تھا۔ اور جن سے اس کی تکمیل اور درستی ممکن تھی۔ اور یہ الہامات سب کے سب ان کے پروردگار کی جانب سے ان کی صورت نوعیہ کے وزن سے مترشح ہوتے ہیں۔ اور ان کی مثال ایسی ہی ہے۔ جیسے کہ شگوفوں کے غلط اور پھلوں کے مزے جو جو صورت نوعیہ کے اثر سے متعلق ہوتے ہیں :

اور نوعی احکام بعض ہر ہر فرد بشر میں موجود ہوتے ہیں۔ اور بعض مادہ کی اہلیت اور اسباب کے اتفاق سے صرف بعض افراد ہی میں ہوتے ہیں۔ اگرچہ اصلی استعداد سب میں ہوا کرتی ہے۔ مثلاً شہد کی مکھیوں میں عیسوب اور جیسے طوطا کہ تعلیم اور مشاقی کے بعد لوگوں کی آوازیں کی۔ بخوبی نقل کر لیتا ہے :

ان امور کے بعد انسان کی نوع میں غور کرو۔ جو انہوں نے درختوں میں پاؤں لگے۔ انسان میں بھی پاؤں لگے۔ اور ان کے علاوہ حیوانی قسم میں جو اوصاف ہیں۔ وہ بھی اس میں ہیں۔ مثلاً انسان، سیارہ، ڈکار، فضولت کا دفع کرنا۔

آغاز پیدائش میں دودھ پستان سے پوسنا اور اُن کے علاوہ اس میں بہت سی ایسی خاصیتیں بھی ہیں جن کی وجہ سے وہ تمام حیوانات سے ممتاز ہے۔ مثلاً گفتگو کرنا، دوسرے کی گفتگو سمجھنا۔ بدیہی مقدمات کی ترتیب سے یا تجربہ استقرا فرماست ہے۔ محاسب علوم کو پیدا کرنا، اُن امور کا اہتمام کرنا جن کو وہ اگرچہ اپنی حس اور دہم سے نہیں معلوم کرتا ہے۔ لیکن بنظر عقل ان کو پسندیدہ سمجھتا ہے۔ جیسے نفس کو مہذب کرنا دلائیل کو اپنے زیرِ علم کرنا اور یہ امور چونکہ اس میں نوعی اور پیدائشی ہیں۔ اس لئے سب فرقے حتیٰ کہ پہاڑوں کی بلندیوں کے باشندے بھی انہیں مشترک ہیں۔ اس کا راز وہی ہے جو اس کی صورت نوعیہ کا منسلک ہے اور یہ راز بھی ہے کہ مزاج انسانی کا مقتضایہ یہ ہے کہ اس کی عقل دل پر غالب ہو اور دل نفس پر غالب ہو۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ کی اس تدبیر و تربیت اور مہر کو دیکھنا چاہیے کہ جس کی مراعات ہر ایک قسم میں رکھی گئی ہے۔ نباتات جن میں جس و حرکت کی قوت نہ تھی اس لئے ان میں رگوں کو پیدا کیا کہ وہ اس مادہ کو پھرتی رہتی ہیں کہ جو پانی اور سہا اور لطیف اجزائے ارضی سے جمع ہوتا ہے اور جمع کر کے اس کو تمام شاخوں میں اسی مناسب تقسیم سے پھیلا دیتی ہیں جس کا فیضان صورت نوعیہ کی جانب سے ہوتا ہے اور حیوان میں جس ہوتی ہے اپنے قصد سے وہ پیدا ہوتا ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے انکے اندر ایسی رگیں زمین سے مادہ کو چوسنے والی پیدا نہیں کی ہیں بلکہ اس کو الہام کیا کہ اپنے اپنے مواقع سے غلوں کو گھاس پانی کو تلاش کرے اور جتنی منفعتیں اس کو مطلوب تھیں ان سب کا اس کو الہام کیا ہے

اور جو قسمیں زبان سے پیدا نہیں ہوتیں خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے خاص تدابیر رکھی ہیں کہ اُن میں تناسل کی قوتیں جمع کی ہیں، اور اُن کے مادہ میں ایک خاص رطوبت پیدا کی ہے کہ جو بچہ کی تربیت میں فربج کی جاتی ہے وہ خالص دودھ بن جاتی ہے اور بچہ کو الہام کیا کہ وہ پستان چوس کر دودھ کو نکل جاوے اور مرغی میں ایک ایسی رطوبت پیدا کی ہے کہ جس سے انڈے پیدا ہوتے ہیں اور بعد انڈے دینے کے اس کے مزاج میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا پیٹ خالی ہو جاتا ہے جس سے اُس میں ایک قسم کی دیوانگی سی پیدا ہوتی ہے۔ جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے بنی نوع سے میل جول ترک کر دیتی ہے اور کسی چیز کی حفاظت کرنے کو خود پسند کرتی ہے تاکہ اس سے اپنے شکم کو دہائے رکھے اور کبوتروں کی طبیعت میں اُس نے یہ پیدا کیا ہے کہ نر اور مادہ باہم مانوس رہیں اور مادہ کے شکم کو اول ہی خالی کیا تاکہ انڈوں کی حفاظت بخوبی اس سے ہو سکے۔ پھر اس میں نائید رطوبت اس لئے پیدا کی کہ وہ بذریعہ تھکے باہر آ سکے اور اس کی طبیعت میں بچہ پر شفقت اور رحم کرنے کا مادہ پیدا کیا۔ اُس لئے اس رطوبت نرائد میں مہربانی کے جوش سے تھکے کی صورت میں نکلنے کا ذریعہ کیا اور اس ذریعہ سے دانہ اور پانی بچہ کو پہنچتا ہے اور باہم ملاپ کے سبب سے نر بھی مادہ کی تقلید کرتا ہے۔ اور بچہ کا مطلوب مزاج پیدا کیا۔ اس رطوبت سے اس کے پر بن جاتے ہیں۔ جن سے وہ اڑنے لگتا ہے۔

اور انسان میں چونکہ حس رائے کی قوت پیدا کی ہے اور پیدائشی الہامات کا اس کو قابل بنایا ہے اور باطبع

اُس میں علوم کا مادہ رکھا ہے۔ اُس کو عقل عطا کی ہے اور اختیاری علوم کے پیدا کرنے کی قابلیت دی ہے۔ اس لئے اُس کو کھیتی کرنے کے لئے درخت لگانے، تجارت کرنے اور دیگر معاملات کا اہتمام کیا ہے :

اُن میں سے بعض لوگوں کو پیدا نشی سرفراز بنایا ہے۔ اور بعض کی طبیعت میں یا اتفاق اسباب سے غلامی کی فطرت پیدا کی ہے۔ بعض کو اُن میں سے بادشاہ بنایا ہے۔ بعض کو رعیت۔ بعض میں مادہ حکمت کا رکھا ہے کہ حکمت الہیہ کے مطابق گفتگو کرے۔ بعض کو علوم طبعی میں حوصلہ کرنے کی قوت دی ہے۔ بعض کو علوم ریاضی میں اور حکمت عملی کے مسائل حل کرنے کی اور ایسے ہی بعض کو غیبی پیدا کیا ہے کہ وہ دوسرے کی تعلیم کے بغیر علوم بالا کو نہیں سمجھ سکتا ہے اور اسی لئے تم با دیہ نشینوں اور شہریوں کے گرد ہوں کو دیکھو گے کہ اُن پر یہ امور وارد ہوتے پڑتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ انسان کا حال حیوانات کا سا نہیں ہے۔ بلکہ اِن کا ادراک حیوانات کے ادراک سے نہایت گراں بہا ہے۔ منہمکہ ان علوم کے جس پر کہ بجز اُن لوگوں کے کہ جن کا مادہ فروع کے احکام کو قبول نہیں کرتا۔ سب اتفاق ہے۔ اپنے پیدا کرنے والے اور تربیت کرنے والے کو تلاش کرنا اور مدبر عالم کو ثابت کرنا ہے۔ جس نے اس کو پیدا کیا ہے

اس کو رزق دیا ہے۔ وہ اپنے پروردگار کے حضور میں اپنی ہمت اور علم کے موافق گریہ زاری کرتا ہے۔ جیسے کہ وہ اور اس کے اہل خانہ جنس بزبان حال اس کے حضور میں خشوع و خضوع کرتے ہیں اور اس قول خداوندی کے یہی

معنی ہیں کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ یَسْجُدُ لَہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَ

وَالشَّجَرُ مَا لَا دَابَّ وَکَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ وَکَثِیْرٌ حَقَّ عَلَیْہِ الْعَذَابُ ؕ کیا تو نے نہیں دیکھا کہ خدا کے لئے وہ

چیزیں جو آسمانوں میں اور وہ چیزیں جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چار پائے اور بہت سے آدمی سجدہ کرتے ہیں اور بہت سوں پر عذاب ثابت ہوا :

کیا تم نہیں دیکھتے کہ درختوں کی شاخوں، پتوں، شگوفوں کا ہر جز نفس بنانے کے لئے سامنے جو درخت کی مدد ہے ہمیشہ اور ہر آن اپنا ہاتھ پھیلائے ہوئے عاجزانہ درخواست کرتا رہتا ہے۔ اگر اس کے ہر ایک حصہ میں

خلل ہوتی تو وہ نفس بنائی کا بے نظیر شکر یہ ادا کرتے اور اگر اس کو فہم ہوتی تو بھی درخواست اس کے علم اور ارادہ میں ہی منقش ہو جاتی اور اِن کی خامیتوں میں سے یہ بھی ہے کہ نوع انسان میں بعض ایسے بھی لوگ ہوں

کہ جن کو عقلی علوم کے چشمہ کی طرف خالص توجہ ہوتی ہے۔ وہ وحی کے ذریعہ سے یا فراست یا خواب کے ذریعہ سے اُن علوم کو حاصل کرتے ہیں اور باقی لوگ جو اس پائے کے نہ ہوں۔ اس شخص کی راہ غائی اور برکت کے آثار مشاہدہ

کے اتباع کرتے اور اس کے امور و منامی کی پیروی کرتے ہیں اور افراد انسانی میں کوئی فرد ایسا نہیں ہوتا کہ جس کو ذریعہ خواب کے جس کو وہ دیکھتا ہے۔ اور اپنی رائے یا کسی باطن کے سننے سے یا بصیرت کی فطانت سے کچھ نہ

کچھ غیب کی طرف رجحان ہو۔ لیکن سب لوگ یکساں نہیں ہوتے ہیں۔ بلکہ بعض اُن میں سے باکمال ہوتے ہیں اور بعض

ناقص اور ناقص کو کامل کی حاجت ہوا کرتی ہے۔ اس کی صفات کا انعقاد بہائم کی صفات سے بالکل جدا ہوتا ہے۔ اس میں فروتنی، پاکیزگی، انصاف، سماعت کے اوصاف ہوتی ہیں۔ عالم جبروت و ملکوت کی روشنیاں اس سے ظاہر ہوتی ہوتی ہیں۔ اس کی دعا مقبول ہوتی ہے۔ تمام کرامات حالات اور مقامات کا اس سے ظہور ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ امور جن کی وجہ سے آدمی کو اور حیوانات سے امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ بجزت میں لیکن ان کا مدار دو غصتوں پر ہے۔

(۱) قوت عقلی کا بڑھنا۔ اس کے دو شعبے ہیں۔ ایک وہ شعبہ ہے کہ اس میں انتظام بشری کے متعلق مصلحتیں ملحوظ ہوتی ہیں۔ ان سے دلائل مستنبط کئے جاتے ہیں۔ اور ایک شعبہ میں علوم غیبی کے حاصل کرنے کی استعداد ہوتی ہے جس کا فیضان وہی طریقہ سے ہوتا ہے۔

(۲) قوت عملی کی فوقیت ہے۔ اس کے بھی دو شعبے ہیں۔ اول یہ کہ اعمال کو اپنے قصد اور اختیار سے کرنا۔ حیوانات کے افعال اختیاری ہوا کرتے ہیں۔ ان کے افعال ان کی اصل طبیعتوں میں راسخ ہوا کرتے۔ ان افعال کی روح سے ان کے نفوس نہیں ہوتے۔ ان کو لگاؤ و مرت ان قوتوں سے ہوتا ہے جو روح ہوائی میں قائم ہیں۔ اس لگاؤ سے وہ انسانی اپنے اپنے کام کرتے ہیں۔ اور انسان جو جو فعل کرتا ہے تو فراغت کے بعد وہ افعال تو نابود ہو جاتے ہیں۔ لیکن ان کی رو میں جدا ہو کر نفس میں بیٹھ جاتی ہیں۔ اس لئے ان کے بعد نفس میں ایک نور یا تاریکی باقی رہ جاتی ہے۔ اور افعال پر مواخذہ کرنے کے لئے جو شارع کا قول شرط ہے وہ اسی طرح پر ہے کہ ان کو قعد کرے۔ جیسے کہ زہر کی مغرت اور تریاق سے منتفع ہونے کے لئے طبیب کا قول اس طرح شرط ہے کہ ان دونوں کو آدمی اپنے حلق سے فرو کرے۔ اور شکم میں داخل کرے۔

اور ہمارے اس قول کی کہ نفس انسانی میں اعمال کی روح راسخ ہو جاتی ہے۔ یہ دلیل ہے کہ تمام آدمیوں کی جماعتیں ریاضتوں اور عبادتوں پر متفق ہیں۔ اپنے وجدان سے انہوں نے اس کے انوار معلوم کیے ہیں۔ اور گناہوں اور منہیات سے سب احتراز کرتے ہیں اور اپنے وجدان سے ان کی سنگدلی انہوں نے معلوم کر لی ہے۔ اور ایک درجہ ایسا ہے کہ جس میں ایسے حالات اور مقامات پیش آتے ہیں۔ جیسے محبت الہی خدا پر توکل وغیرہ اور اس قسم کے اوصاف حیوانات میں بالکل مفقود ہیں۔

اور جانا چاہئے کہ مزاج انسانی میں صوری نوعیہ جیسے صلیح اعتدال عطا کرتی ہے۔ تو وہ چند علوم کے بغیر کامل نہیں ہو سکتا۔ جس کو پاکیزہ ترین انسان ہی معلوم کرتا ہے اور لوگ اس کا اتباع کرتے ہیں۔

شریعت کے بغیر جس میں علوم الہی اور منفعت کی تدبیر شامل ہوں۔ اور وہ قواعد جن میں افعال اختیاری کی بحث پانچ قسموں واجبہ، مستحبہ، مکروہ، حرام کی تقسیم اور تفصیل ہو اور وہ مقدمات جن میں مرتبہ احسان

کے درجات بیان کئے جائیں۔ اس لئے حکمت و رحمت الہی میں ضروری ہوا کہ اپنے غیب مقدس میں قوت عقل کے رزق کو ہیا کرے۔ اور سب اذکی الناس کو اس عالم قدس سے علوم اخذ کرنے کے لئے خالص اور جدا کر دے جیسے کہ ہم شہد کے چتے میں یعسوب کو دیکھتے ہو کہ وہ تمام مکھیوں کی بذات خود تدبیر کرتا ہے۔ اگر اس طرح پر علوم کو حاصل کرنا بواسطہ یا بلا واسطہ نہ ہوتا تو جو کمال نوع انسانی کے لئے قرار دیا گیا ہے وہ ہرگز مکمل نہ ہوتا کوئی شخص جب حیوانات میں سے کسی نوع کو دیکھتا ہے کہ گھاس کے بغیر اس کی زندگی بسر نہیں ہوتی تو وہ سمجھ جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس کے لئے پورا کالپ تیار کر دی ہوگی جس میں گھاس بکثرت ہوگی ایسے ہی خدا کی صنعت میں غور کریں گے کہ نوع انسان کے درجہ میں ایسے علوم بھی ہیں جن سے عقل انسانی اپنے نقصان اور خلل کو دور کر سکتی ہے۔ اور اس سے عقل کا کمال نہایت کو پہنچتا ہے۔ ان علوم میں سے ایک عصہ توحید و صفات کا علم ہے۔ اس علم میں یہ ضروری ہے کہ اس کی تشریح ایسی صاف صاف ہو کہ بالبطع عقل انسانی اس کو حاصل کر سکے۔ اس میں ایسی دقت ہرگز نہیں کہ اس کو شاذ و نادر ہی کوئی حاصل کر سکے۔ اس علم کی تشریح اس قول میں ہے کہ سبحان اللہ و بحمدہ کہ خدا تعالیٰ نے اپنے لئے وہ صفات ثابت کیں جن کو ہر شخص جانتا ہے۔ یعنی زندہ رہنا، سننا، دیکھنا، قدرت، ارادہ کلام، عصہ، رحمت، مالک ہونا، غنا اور اس کے ساتھ ہی یہ ثابت کیا کہ میس کشد شیء ان صفات میں کوئی اس کا ہمتا نہیں ہے اس کی زندگی ہماری ایسی زندگی نہیں ہے۔ اس کی مینائی ہماری سی مینائی نہیں ہے۔ اس کی قدرت کو ہماری قدرت سے کوئی نسبت نہیں۔ اس کا ارادہ ہمارے ارادے سے الگ ہے۔ اس کی کلام کرنے کی شان ہمارے کلام کی طرح نہیں ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے بے مثل ہونے کی تفسیر ایسے امور سے کی جو ہماری جنس میں نہ مستعد ہے نہ کہا جاتا ہے کہ مینے کے قطروں کی تعداد کو بیا بانوں کی ریگ کی تعداد کو، درختوں کے پتوں کی حر دو۔ حیوانات کے سانس کی تعداد کو جانتا ہے۔ شب تار میں چوٹی کے چلنے کو دیکھتا ہے۔ ان وسوسوں کو بسن لیتا ہے۔ جو مقفل دروازوں کے اندر لحافوں کے نیچے پیدا ہوتے ہیں ۛ

اور ایک حقہ عبادات کا علم ہے۔ اور انہیں علوم میں سے منافع کا علم ہے۔ اور ان میں سے خاصیت کا علم۔ یعنی جب اوقی نفوس میں شبہات پیدا ہو جاتے ہیں جن سے حق کی مخالفت ہوتی ہے۔ تو اس وقت ان کے دفع کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے۔ اور ان میں سے خدا کی نعمتوں اور اس کی مختلف عقوبتوں کو یاد دلانا ہے۔ اور عالم برزخ اور قیامت کے واقعات کا بیان کرنا ہے۔ اس لئے کہ خدا تبارک و تعالیٰ نے نوع انسانی کی استعداد کو جو تمام انسانوں میں سلباً بدیل منتقل ہوتی ہے۔ اور اس کی قوت علیہ اور ان تدابیر اور علوم کو جن سے استعداد اور قابلیت کے موافق اس کی اصلاح ہوتی ہے۔ دیکھا۔ اور سب علوم غیب الغیب میں محدود طور پر اور محفوظانہ متمثل ہو گئے۔ اسی تمثیل کو اشاعرہ کلام نفی کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور یہ حالت علم ارادہ قدرت سے جدا ہے ۛ

اور جب تمام فرشتوں کی پیدائش کا وقت آیا تو حق تعالیٰ نے علوم کیا کہ افراد انسانی کی مصلحت جہی کامل

ہوگی کہ بزرگ نفوس پیدا کئے جا دیں کہ اُن سے نوع انسانی کو ایسا ہی تعلق ہو۔ جیسے کہ ہمارے عقلی قوی کو نفوس سے تعلق ہوتا ہے۔ اس وجہ سے افراد انسانی پر اس نے عنایت فرمائی اور کلمہ کن سے ان کو ایجاد کیا۔ اُن کے دلوں میں ان علوم کا جو غیب الغیب میں محدود اور محفوظ ہو چکے تھے۔ پر تو ڈالا اور وہ علوم روحانی صورت میں اُن کیلئے منظور ہو گئے۔ انہیں نفوس کی طرف اس قول میں اشارہ ہے: - اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْفَرْشَ مَا يُنْزِلُ وَمَنْ حَوْلَهُ جُود کہ تیرے رب کا عرش اُٹھاتے ہیں اور وہ کہ عرش کے آس پاس ہیں اور جب ایک زمانہ ایسا آیا کہ اس میں دولتوں اور مذاہب کی تبدیلی مقرر تھی۔ تو اُس نے قرار دیا کہ وہ علوم روحانی وجود میں ظاہر ہوں۔ اس لئے اُس عہد کے موافق ان کی تشریح اور تفصیل کی گئی۔ اسی کی طرف اشارہ ہے خدا تعالیٰ کے قول میں اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فَيَمَّا يَفِئُ كُلُّ امْرِئٍ حَكِيْمًا ہم نے قرآن کو مبارک شب میں اتارا ہے۔ ہم ہی ڈرنے والے تھے۔ اس شب میں سب مضبوط کام جدا جدا کئے جاتے ہیں :

پھر حکمت اللہ نے ایک ذکی شخص کے موجود ہونے کا انتظار کیا۔ جو وحی الہی کے قابل ہو۔ اُس کی بلندی مرتبہ اور برتری شان کا حکم دیا گیا۔ یہاں تک کہ جب وہ موجود ہو گیا۔ تو اس کو اپنے لئے خاص کر لیا اور اپنے مقصود کے پورا ہونے کا اس کو ذریعہ بنایا۔ اپنی کتاب اس پر اتاری۔ اور اپنے بندوں پر اس کی اطاعت واجب کر دی۔ یہی خدا نے حضرت موسیٰ سے فرمایا: **وَاٰمُرُكَ بِنَفْسِكَ** میں نے تجھ کو اپنے لئے بنایا ۛ

پس خدا تعالیٰ نے ان علوم کو غیب الغیب میں جس طرح معین فرمایا تو یہ نوع انسانی پر محض اس کی غایت اور کرم تھا۔ نوعی استعداد نے ہی حق تعالیٰ سے ملا اعلیٰ کے نفوس کے فیضان کی خود درخواست کی تھی اور نوعی حالات نے ہی اُن قرون میں خاص شریعت کے طلب کا امر کیا تھا۔

اگر کہا جاوے کہ انسان پر نماز پڑھنا کہاں سے واجب ہوا رسول کی اطاعت کس طرح واجب ہوئی۔ نہ اور پوری کہاں سے حرام ہوئے تو کہا جاوے گا کہ یہ اور وہ اسی طرح کیا گیا کہ جیسے ہائم پر گھاس کا کھانا واجب کیا گیا، گوشت کا کھانا واجب کیا گیا۔ گوشت کا کھانا حرام کیا گیا۔ درندوں پر گوشت کھانا ضروری قرار دیا گیا۔ اور حکم دیا گیا کہ گھاس نہ کھاویں۔ شہد کی مکھیوں کو حکم دیا گیا کہ عیسوب کا اتباع کریں۔ اتنا فرق ہے کہ حیوانات میں یہ علوم جنتی ہیں اور انسان کسب سے غور سے وحی یا تقید سے اُن کو حاصل کرتا ہے ؟

باب نمبر ۸

”تکلیف کا جزا سن کر کیلئے باعث ہونا“

جاننا چاہیے کہ الناس مجذوبون بالمال والحقائق غریبہ ان شتر و فشر و لوگوں کو اعمال کی جزا ملے گی۔

اگر اعمال اچھے ہیں۔ اُن کی جزا وہی اچھی ہوگی۔ اور اگر اعمال بد ہیں تو ایسے ہی اُن کی جزا بھی بد ہوگی۔
 اس جزا و سزا پانے کی چار صورتیں ہیں (۱) یہ صورت نوحیہ کا مقتضار ہے۔ جیسے کہ چار پایہ جب گھاس کو چرتا ہے اور درندہ جب گوشت کھاتا رہتا ہے۔ تو اُن کا مزاج سلیم رہتا ہے۔ اور جب ہی کہ چار پائے نے بجائے گھاس کے گوشت کا استعمال کیا۔ اور درندہ بجائے گوشت کے چارہ کا استعمال کرتا ہے۔ تو اُن کا اصلی مزاج بگڑ جاتا ہے۔ یہی حال آدمی کا بھی ہے کہ جب وہ ایسے اعمال کرتا ہے کہ جن کی روح بارگاہ حق تعالیٰ میں فروتنی اور نیازمندی ہوتی ہے۔ اُن میں پاکیزگی، فیاضی عدالت ہوتی ہے تب اس کا مزاج ملکی درست رہتا ہے۔ اور جب ایسے کام کرتا ہے کہ جن کی روح اُن اُمور بالا کے ظلاف ہوتی ہے۔ تو اُس کی ملکی حالت بگڑ جاتی ہے۔ جب وہ بدن کی گرانی سے سبکسار ہوتا ہے۔ اس وقت نفرت و انس کا اثر اپنے اندر ایسے ہی پاتا ہے جیسے کہ ہم چلنے کی تکلیف معلوم کرتے ہیں۔

دوسری صورت جزا و سزا کی ماء اعلیٰ کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے کہ ہمارے اندر دماغی قوتیں ہیں جن کی وجہ سے ہم چٹکاری اور برف کا احساس دیتے ہیں۔ جب کہ اُن پر ہمارا قدم پڑتا ہے۔ ایسے ہی خدا تعالیٰ نے محض لطیف و عنایت سے صورت انسانی کے لئے جو ملکوت میں مصور ہے۔ فرشتوں کو خادم بنایا ہے۔ اس لئے کہ جیسے بغیر توانے اور اکیہ کے ہماری درستی نہیں ہو سکتی۔ ایسے ہی انسان کی درستی بغیر فرشتوں کے نہیں ہو سکتی۔ اس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ جب آدمی کوئی کام نجات کے قابل کرتا ہے تو فرشتوں سے بہتہ اور سرور کی شعاعیں خارج ہوتی ہیں۔ اور اگر کوئی مہلک کام کرتا ہے تو نفرت اور بغض کی شعاعیں ان سے خارج ہوتی ہیں۔ اور پھر وہی شعاعیں اُس شخص کے نفس میں حلول کرتی ہیں اور بہتہ یا نفرت کا مادہ اُس میں پیدا کر دیتی ہیں اور کبھی بھی مادہ بہتہ یا نفرت کا بعض فرشتوں یا لوگوں کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے اُس وقت الہامی ذریعہ سے اُس شخص سے محبت رکھ کر احسان پہنچاتے ہیں۔ یا اُس سے متنفر ہو کر رنج میں ڈالتے ہیں۔

اسے ایسا ہی خیال کرنا چاہیے کہ جب کسی کا قدم چٹکاری پر پڑتا ہے تو اس کے توانے اور اکیہ کو سوزش کی تکلیف معلوم ہوتی ہے پھر اُس تکلیف کی شعاعیں دل پر اثر کر کے اُس کو غم زدہ کر دیتی ہیں۔ اور طبیعت پر موثر ہو کر اُس کو گدابخہ کر دیتی ہیں۔ اُن فرشتوں کا ہمارے اندر اثر پہنچانا ایسا ہی ہے جیسے کہ ہمارے اور کات کا بدنوں میں اثر پہنچانا جیسے کہ ہم میں سے کسی شخص کو رنج یا ذلت کا خوف ہوتا ہے۔ تو پسلیاں کانپنے لگتی ہیں۔ رنگ زرد ہو جاتا ہے۔ بدن ضعیف ہو جاتا ہے۔ اکثر اشتہاء جاتی رہتی ہے۔ پیشاب سرخ ہو جاتا ہے۔ اور اکثر خوف کی شدت سے پیشاب یا برا زخا بھی ہو جاتا ہے۔ یہ سب اُمور اس سے پیش آتے ہیں کہ توانے اور اکیہ طبیعت میں اثر کرتی ہے۔ وحی کے ذریعہ اُن کا فرمان طبیعت کو پہنچا دیا جاتا ہے۔ ایسے ہی ان فرشتوں کے جو آدمیوں پر مول ہیں۔ آدمیوں پر اور

سفل فرشتوں پر جلی الہامات مترشح ہوتے ہیں۔ اور آدمیوں کے افراد ان فرشتوں کے ایسے ہی تابع رہتے ہیں جیسے طبعی قوتیں قوائے اور اکبر کے تابع رہتی ہیں۔ اور جیسے کہ وہ شعاعیں سیفل کی طرف گرتی ہیں۔ ایسے ہی حلیۃ القدس کی طرف صعود کر کے اس میں ایک حالت پیدا کر دیتی ہیں کہ جس کو رحمت و رزق، غضب و لعن سے تدریس کرتے ہیں۔ یہ اثر ایسے ہی منتقل ہوتا ہے۔ کہ جیسے آگ قرب کی وجہ سے پانی کو گرم کر دیتی ہے۔ اور قیاس کے مقدمات پیچھے کو ہٹا کر دیتے ہیں۔ اور دعا پر قبولیت مرتب ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے عالم جبروت میں ایک نئی حالت پیدا ہوتی رہتی ہے۔ اور اسی غصہ کی حالت ہوتی ہے۔ اس کے بعد ہی توبہ کی شان ہو جاتی ہے اور رحمت کے بعد ناخوشی ظاہر ہو جاتی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ** ۵

آں حضرت صلعم نے اکثر احادیث میں فرمایا ہے کہ فرشتے آدمیوں کے اعمال کو آسمان پر لے جاتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ اُن سے پوچھتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا ہے۔ اور نیز فرمایا کہ دن کے اعمال شب کے اعمال سے پیچھے آسمان پر جاتے ہیں۔ اسی میں آں حضرت صلعم نے اس کی طرف تنبیہ فرمائی ہے کہ فرشتے آدمیوں اور اس نور الہی میں جو کہ حلیۃ القدس میں قیام ہے ایک طرح پر واسطہ ہیں ۶

اور تیسری صورت جزا و سزا کی ہے۔ جو شریعت کا مقتضا ہوتا ہے۔ جو لوگوں کے لئے قرار دی گئی ہے جس وقت ستاروں کی کوئی نظر ہوتی ہے۔ تو ایک روحانیت کے موافق جو حصول ہوتا ہے جس میں ستاروں کی قوتیں ملی ہوتی ہیں۔ اور ملک کے کسی حصے میں وہ معصور ہوتی ہے۔ اور اس روحانیت کو عیب چاند جو احکام ملکی کو منتقل کرنے والا ہے زمین کی طرف منتقل کرتا ہے تو اہل زمین کے ارادے اس روحانیت کے موافق پھر جاتے ہیں۔ ایسے ہی خدا تعالیٰ بھی جانتا ہے کہ جب ایک خاص وقت آئے گا۔ جس کو شرع میں لیلۃ مبارک کہتے ہیں۔ اور اس میں سب مستحکم امور کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ تو عالم ملکوت میں ایک روحانیت کا ظہور ہوتا ہے۔ جس میں نوع انسان کے احکامات شامل ہوتے ہیں۔ اور بمقتضائے وقت وہاں سے سب لوگوں میں سے شہادت ذکی شخص پر الہامات برتے ہیں۔ اور اسی کے واسطہ سے لوگوں کے نفوس پر جو ذکاوت میں اس سے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ اسی قسم کے علوم کا القا ہوتا ہے۔ پھر سب لوگوں پر ان الہامات کے تسلیم اور پسندیدگی کا الہام ہوتا ہے۔ اُن کے معادن کی تائید کی جاتی ہے اور اُن کا مخالف ذلیل کیا جاتا ہے۔ اور اسفل کے فرشتوں کو الہام ہوتا ہے کہ اُن کے فرمانبردار پر احسان کریں۔ اور نافرمانی کرنے والے کو تکلیف پہنچائیں۔ اور پھر ان کا اثر طلاء اعلیٰ اور حلیۃ القدس کی جانب صعود کرتا ہے اور وہاں خوشنودی اور ناخوشی اس سے پیدا ہوتی ہے ۷

چوتھی صورت جزا و سزا کی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ہر عسرت کی بعثت سے یہ غرض تھی کہ لوگوں پر مہربانی کرے اور نیکی سے اُن کو قریب کرے۔ اس واسطے لوگوں پر آپ کی طاعت کو سامنے واجب کیا۔ اس لئے وحی کے

باب نمبر ۹

”لوگ پیدائش میں مختلف ہیں یہی وجہ ہے کہ ان کے اخلاق ان کے اعمال و کمال کے درجے اور مرتبے مختلف ہوتے ہیں“

اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت سے روایت ہے کہ اذا سمعتم جیمل نزال عن مکانہ فصدقوہ و اذا سمعتم برجل تغیر عن خلقہ فلا تصدقوا بہ فاتہ بصیر علی ماجہل علیہ اگر تم سُنو کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ گیا تو اس کا یقین کر لینا اور اگر کسی شخص کو سُنو کہ اس کی جلی عادت بدل گئی ہے تو اس کا یقین نہ کرنا۔ وہ پھر پیدائشی عادت کی طرف متعلق ہو جائے گا اور آپ نے فرمایا۔ الا ان سنی ادم خلقوا علی طبقات شتی فمنہم من یولد مؤمنًا فذکر الحدیث بطولہ و لوگ مختلف درجوں کے پیدا کئے گئے ہیں۔ بعض مسلمان پیدا کئے گئے ہیں۔ آخر حدیث تک غفۃ اور قرض کے تقاضے میں ان کے درجے کا ذکر فرمایا اور فرمایا الناس معادن کمعادن الذہب والفضۃ جیسی ہونے چاندی کی کانیں ہیں ایسے ہی آدمیوں کی کانیں ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ کُلٌّ یَعْمَلُ عَلٰی شَأْنِکَ لَہِ مدینے اس طریقے پر ہر شخص عمل کرتا ہے جس پر وہ پیدا کیا گیا ہے اور اگر تم کو اس کا معلوم کرنا منظور ہے کہ اس باب میں مجھ پر خدا نے کیا منکشف کیا ہے اور ان احادیث کے معنی مجھ کو کیا بتائے ہیں تو سمجھو کہ ملکی قوت خدا نے لوگوں میں دو طرح پر پیدا کی ہے، اس طرح پر کہ ملاء اعلیٰ کی حاجت سے اسکو مناسبت ہوتی ہے جس کی شان یہ ہے کہ خدا کے اسماء اور صفات کے علوم سے وہ رنگین رہتے ہیں، عالم حیرت کی باریکیوں سے واقف ہوتے ہیں محیط طور پر انتظامی امور کو حاصل کرتے رہتے ہیں اور ان امور کو جو وہیں لانے کیلئے ہمت کو جمع کرتے ہیں اور دوسری اس طرح پر ہوتی ہے کہ اس کو ملائین کے فرشتوں سے مناسبت ہوتی ہے جن کا یہ کام ہے کہ جس خواہش کا اوپر کی جانب سے حال معلوم ہوا فوراً اُس کے لئے آمادہ ہو گئے نہ اس کا احاطہ کیا۔ نہ وہاں ہمت جمع ہوتی ہے نہ اُن کو اُس سے پوری واقفیت ہوتی ہے وہ سراپا نور ہوتے ہیں۔ یہی آلودگیوں سے بالکل پاک ہے۔

اور علی ہذا قوۃ یہی بھی اُن میں دو ہی طرح سے پیدا ہوتی ہے۔ بعض حالتوں میں بہیمیت کے اثر نہایت شدت سے اُن میں جمع ہوتے ہیں جیسے کہ مست اُونٹ جو نہایت قوی ہو پیدائش ہی سے اس کو بہت سی غذائی ہو۔ اور مناسب تدبیر سے اُس کی تربیت ہوتی ہو۔ اس لئے بڑا تناور اور مضبوط ہو گیا ہو۔ بلند آواز ہو، سخت گیر ہو۔ اس کے قصد میں کسی کی روک نہ ہو اُس میں بڑی اینٹھ ہو غفۃ اور کینہ اس میں بہ شدت ہو۔ شہوانی قوت ہو، ہر بات میں دوسرے پر غلبہ چاہتا ہو، توازن نادر ہو اور بعض میں بہیمیت کے اثر ضعیف ہوتے ہیں، جیسا کہ کوئی حیوان حسی ناقص الخلقیت جس کا نشوونما خشک سالی میں ہو۔ نامناسب تدبیروں سے اس کی تربیت ہوتی ہو۔ اس کا جسم کمزور و حقیر ہو۔ آواز رکیک، نرم ہو، بزدل، کم ہمت ہو، دوسروں کے مقابلے میں غلبہ اور فتح مندی کی۔ اس کو پرواہ نہ ہو۔ اور ان دونوں قوتوں کی ایک خاص جلی حالت ہے جو کہ اُن میں سے ایک خاص قوت کو تھیرا دیتی ہے اور اس کے کسی اور اختیار یا امور سے اس کو تھیرا دینے کی ہمتی ہے۔

اور جب یہ دونوں قوتیں کسی میں جمع ہوتی ہیں۔ تو اس کے جمع ہونے کے ہی دو طریقے ہیں۔ یکم تو باہمی مزاحمت کے بعد ان دونوں کا اجتماع ہو جاتا ہے۔ اس طرح ہر ایک قوت اپنی اپنی خواہشوں کی طلب میں سرگرم ہوتی ہے اپنی اپنی انتہائی اغراض میں کامیاب ہونے کے منتظر رہتی ہے۔ اپنے اپنے ذاتی مسلک اور طریقوں کے حاصل کرنے کا قصد کرتے رہتے ہیں۔ اس لئے ان میں باہم جذب اور کشش رہا کرتی ہے اس کا غلبہ ہوا تو دوسری میں پڑ مردگی آگئی اور علیٰ ہذا اور کبھی دونوں میں باہم مصالحت ہو جاتی ہے اس طرح علیٰ قوت اپنے خالص احکام کی طالب نہیں ہوتی بلکہ ان احکام پر پس کرتی ہے جو قریب قریب جیسے دانائی نفس کی فیاضی طبیعت کی بارسائی اپنے نفع ذاتی پر عام منفعت کو پسند کرنا موجودہ خواہشوں پر کثافت کرنا بلکہ اسدہ نیچا کا انکار کرنا اپنے تعلق کی تمام چیزوں میں صفائی اور صیریں کو محبوب سمجھنا اور ایسے ہی قوت بہیمی بھی اپنی خالص رغبتوں کا مطالبہ نہیں کرتی بلکہ جو امور ایک نے کلی سے بالکل دور نہیں ہوتے وہ اس زیادہ مخالفت نہیں ہوتے انکو اپنا شیوہ بنالیتی ہے ان دونوں قوتوں میں باہم میل جول ہو کر ایک ایسا مزاج حاصل ہو جاتا ہے جس میں باہمی مخالفت کے اثر نہیں ہوتے۔

ملکیت اور بہیمیت اور ان کے باہمی میل کے دو دو کنارے ہیں اور ایک درجہ درجہ توسط ملے اور کچھ کنکے کے قریب ہیں اور بعض توسط کے قریب ہیں اس طرح پرانے بے پناہ درجے ہو گئے ہیں لیکن اصلی اقسام جن کے احکام جدا جدا ہیں ان اقسام کے معلوم ہونے سے اور اقسام کا حال بھی معلوم ہو جاتا ہے اٹھ ہاں اس طرح ہر ایک جب ان دونوں قوتوں میں باہمی کشش سے میل ہو جاتا ہے تو انکی چار صورتیں ہیں ۱۔ الملکیہ بلند و قوی بہیمی کی حالت قوی یا ضعیف ایسے ہی ملکیت ضعیف و ان کے ساتھ ملکیت قوی یا ضعیف اور ایسے ہی چار صورتیں اس صورت میں کہ ان دونوں قوتوں میں باہمی میل و مصالحت ہو جائے ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے جس میں تبدیلی نہیں ہوتی خذلنے جس کو ان کے احکام معلوم کرنے کی توفیق دی ہے۔ اس کو اکثر پریشانیوں سے آرام مل جاتا ہے۔

باب نمبر ۱۔

”ان ارادوں کے اسباب جو کاموں کے باعث ہوتے ہیں“

معلوم کرو کہ آدمی جن ارادوں کو اپنے دل میں پاتا ہے۔ اور ان ارادوں کے موافق اس میں کام کرنے کی آمادگی پیدا ہے۔ ضرور ہے کہ ان ارادوں کے کچھ نہ کچھ اسباب ہوں گے۔ خدا کا طریقہ جیسے کہ اور ناپیدا شدہ اشیاء میں ہے۔ ویسا ہی یہاں ہوگا۔ غور اور تجربہ سے۔ یہ امر ظاہر ہوگا کہ منجملہ ان اسباب کے سب سے بڑا سبب آدمی کی ذاتی پیدائش ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں ذکر فرمایا ہے جس کو ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔ ۱۔ کل مولود یولد علی فطرۃ الاسلام انہی اسباب میں سے آدمی کا پیدائشی مزاج ہے جو خورد و نوش و غیرہ کی محیط تدبیر سے متغیر رہتا ہے۔ مثلاً اگر سنہ کھانے کو طلب کرتا ہے اور تشنہ پانی کو اور خواہش نفسانی والا موردتوں کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اکثر لوگ مقوی غداؤں کا استعمال کرتے ہیں۔ تو ان کو موردتوں کی طرف میلان ہو جاتا ہے ان کے دلوں میں ایسے ہی ایسے خیالات اور وسوسے گزرتے ہیں جن کا تعلق خوردتوں سے ہوتا ہے۔ ایسی ہی حالت ہے اکثر کاموں کا جوش لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتا ہے۔ اکثر لوگ سنت قرآنی کا استعمال کرتے ہیں۔ ان سے وہ سنگین ہوتے ہیں۔ قتل کرنے پر آمادہ ہوتے ہیں ایسے

ایسے موقعوں پر غصہ ظاہر کرتے ہیں جہاں ارادوں کو غصہ نہیں آتا۔ اور جب بھی لوگ روزہ نماز سے ریاضت نفس کرتے ہیں یا بڑے بوڑھے ہو جاتے ہیں یا کوئی سخت بیماری ان کو لاحق ہوتی ہے تو اکثر پہلی حالتیں بدل جاتی ہیں دل نرم ہو جاتے ہیں۔ نفوس پاکیزہ ہو جاتے ہیں، اس لئے تم بوڑھوں اور جوانوں کی حالت میں بڑا فرق دیکھتے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ کی حالت میں بوڑھے آدمی کو بوسے کی اجازت دی ہے اور جوان کو اس کی اجازت نہیں دی ہے اور انہی اسباب میں سے عادات اور ماکوٹ پیریز ہیں، اس لئے کہ جس شخص کو جب پیریزے تعلق ہو جاتا ہے۔ اور اس کی مناسب صورتیں اور شکلیں اس کے دل میں جم جاتی ہیں۔ تو اکثر خواہشوں اور ارادوں کی جانب اس کا میلان ہو جاتا ہے اور انہی اسباب میں سے یہ بھی ہے کہ بعض اوقات نفس طمعہ قوت بہمیرہ کی قید سے آزاد ہو جاتا ہے۔ اور مقام ملا اعلیٰ سے جیسا کہ اس کے لئے آسان ہو۔ وہ ایک نورانی ہیئت کو اخذ کر لیتا ہے۔ کبھی یہ ہیئت انس و طمانیت کی قسم سے ہوتی ہے۔ اور کبھی اُس سے کسی کام کرنے کا عزم پیدا ہوتا ہے۔

اور انہی اسباب میں سے یہ ہے کہ بعض دنی نفوس شیاطین سے متاثر ہو جاتے ہیں۔ اُن کا کچھ رنگ ان نفوس پر چڑھا جاتا ہے اور اکثر ارادے اور کام ایسی حالت اور ہیئت سے ہوتے ہیں۔ معلوم کرو کہ خوابوں کا حال بھی ارادوں ہی کا سا ہوتا ہے۔ مگر فرق یہ ہے کہ تجدید نفس کی حالت میں ارادوں کی صورتیں نفس کے سامنے متمثل ہوا کرتی ہیں۔ محمد ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ خواب تین قسم کے ہوتے ہیں (۱) نفس کی بات (۲) شیاطین کا ڈرانا (۳) خدا کی جانب سے مشورہ۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۱۱

”اعمال کی نفس کے ساتھ چسپیدگی اور اعمال کی یادداشت نفس“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَكَلَّ اِنْسَانَ اَلْزَمْنَةَ لَخِيْرَةٍ فِىْ عُنُقِهِ وَنُفْرِمُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَتْلُقُهُ مَنْشُورًا اَقْدَامُ اَتَاكَ بِكَفِّ اِنْفُسِكَ اَلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا ہر شخص کے عمل کو ہم نے اس کی گردن میں چپکا دیا ہے۔ قیامت کے روز ہم اس کے سامنے ایک کھلی ہوئی کتاب پیش کریں گے جس سے وہ لے گا اور کہیں گے اپنی کتاب کو پڑھ آج تیرا نفس ہی تیرا حساب کرنے کو کافی ہے۔

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پروردگار تبارک و تعالیٰ کی نقل سے فرمایا ہے کہ بے شک یہ تمہارے اعمال ہیں ان کو میں تم پر شمار کرتا ہوں۔ ان اعمال کو تمہارے لئے پورا کرتا ہوں جو شخص بخلائی پاوے وہ خدا کا شکر کرے۔ اور جو اس کے علاوہ کچھ اور پاوے۔ وہ اپنے ہی نفس کو ملازمت کرے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نفس آرزو اور خواہش کرتا ہے۔ اور شرم گاہ اس کو پیچ کر دیتی ہے یا اس کی تکذیب کر دیتی ہے۔

معلوم کرو کہ آدمی جن اعمال کا اہتمام سے قصد کرتا ہے۔ اور جو اخلاق کہ اس میں جے ہونے ہیں۔ وہ سب نفس ناطقہ کی جڑ سے نکلے ہیں۔ پھر اُسی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اور نفس کے دامن کو چمٹ کر اس کو گیر لیتے ہیں۔ نفس نے نکلنے کی وجہ یہ ہے کہ تم کو معلوم ہو چکا ہے کہ قوتہ ملکی اور ہیپی اور اُن دونوں کی جمع ہونے کی مختلف قسمیں ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے۔ اور مزاج طبعی کا غالب ہو جاتا۔ اور فرشتوں اور شیاطین سے رنگین ہونا اور ایسے اور اسباب کا غلبہ اسی انداز سے ہوتا ہے جو پیدائش انسانی کا علیہ ہوتا ہے۔ اور پیدائش سے اس کو مناسبت ہوتی ہے اسی واسطے ان سب کمال نفس ہے جو اسطہ یا بلا واسطہ۔ دیکھو محنت کی پیدائش ابتداء ایک دیکھ مزاج پر ہوتی ہے پچانے والا اس مزاج سے معلوم کر لیتا ہے کہ اگر وہ اسی دیکھ مزاج پر جواں ہو گیا۔ تو عورتوں کی سی عادت اختیار کرے گا۔ انہی کے ہم لباس ہو گا، اور انہی کے رسم و رواج کا شوقین ہو گا۔ ایسے ہی طبیب معلوم کر لیتا ہے کہ کوئی لڑکا اگر اپنے مزاج پر جوان ہوتا گیا باور کوئی ناگہان عارضہ پیش نہ آیا تو توانا اور تیز ہو گا۔ ناتواں اور کند ہو گا۔

اور اخلاق کا نفس کی طرف عائد ہونا اس طرح پر ہے کہ جب کوئی شخص کسی کام کو برابر کرتا رہتا ہے اور اس کو بکثرت کرتا ہے تو اس کا عادی ہو جاتا ہے۔ پھر وہ باسانی اس کو کر سکتا ہے اور کچھ غور و فکر یا ارادہ کی محنت برداشت کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس نے یہ ضروری ہے کہ نفس اس کام سے متاثر ہو جاتا ہے۔ اس کا رنگ قبول کر لیتا ہے۔ اور ان یک نفس اعمال میں سے ہر ایک عمل کو اس تاثیر میں دخل ہوتا ہے، اگرچہ یہ تاثیر باریک اور خفی المکان ہو۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اسی طرف اشارہ ہے کہ چٹائی کی طرح مرتبہ برتبہ نفع دلوں کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ جس دل میں وہ نفع بیٹھ جاتے ہیں۔ اس میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اور جو دل اُن سے بیزار ہوتا ہے۔ اُس میں ایک سفید نقطہ پیدا ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ نفع دلوں پر منتقل ہوتے ہیں۔ ایک سپید صاف پتھر کی طرح جب تک کہ آسمان اور زمین میں کوئی فتنہ اس دل کو معز نہیں ہوتا۔ اور دوسرا دل سیاہ ہوتا ہے۔ غبار آلودہ جیسے کہ کج کوزہ نہ کسی نیک کام کو پہچانتا ہے نہ بیکرے کام کو وہاں صرف اس خواہش کو پہچانتا ہے جو اس میں بیٹھی ہوئی ہوتی ہے۔ اور اہل کمال کا نفس کے دامن کو پکڑنا اس طرح پر ہوتا ہے کہ نفس اول میولانیت کی حالت میں پیدا کیا جاتا ہے اور اُن سب رنگوں سے خالی ہوتا ہے، جو اس پر چڑھتی رہتی ہیں۔ اس کے بعد روز بروز ہمیشہ وہ قوت سے فعلیت کی طرف خارج ہوتا رہتا ہے۔ اور جو حالت بعد کو حاصل ہوتی ہے۔ وہ پہلی حالت کے لئے معد ہوتی ہے۔ اور ان سب معدات کا ایک مرتب سلسلہ ہو جاتا ہے۔ پچھلی کو پہلی پر تقدم نہیں ہوتا۔ اور نفس کی ہیئت میں وہ سب حالتیں مجموعی طور پر جمع ہوتی ہیں۔ اور نفس میں بالفعل ہر ایک معد کا حکم موجود ہے اگرچہ خارجی امور کی مشغولی کی وجہ سے نفس پر اُن کا تفصیلی وجود مخفی ہو جائے۔ البتہ اگر وہ شے ہی فنا ہو جائے، جس میں وہ قوت موجود تھی جس سے اعمال آدگی ہوئی تھی۔ جیسے بوڑھا مرے تو وہ حالتیں بے شک معد ہوجاتی ہیں۔ یا آسمانی جانب

سے کوئی ہیئت، جہم کرے۔ جو ان حالتوں کے انتظام کو بالکل بدل دے جیسے بوڑھے اور مریمین میں بدل دیا تھا تب بھی نفس میں سے حالتوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا شَكْرًا** (نیکیاں بے شک بُرائیوں کو دُور کر دیتی ہیں) اور فرمایا **لَنْ أَشْكُرَ بِعَبْثٍ عَمَلْتُ رَبِّ شَكْرًا** اگر تو نے شرک کیا تو تیرے کام نابود ہو جائیں گے) اور نفس کا اعمال کو یاد رکھنا۔ اُس کے راز کو میں نے اپنے ذوق سے اس سے طرح پایا ہے کہ عالم مثال میں ہر ایک آدمی کے لئے نظام فوقانی کی بخشش و عطائے ایک خاص صورت ظاہر ہوتی ہے۔ میثاق کے قطعہ میں جس کا ظہور ہوا۔ وہ اسی کا شعبہ تھا۔ جب یہ شخص موجود ہوتا ہے۔ تو وہی صورت اس پر منطبق ہو جاتی ہے اور اس کے ساتھ متحد ہو جاتی ہے۔ یہ شخص جب کوئی کام کرتا ہے۔ تو بے اختیار ایک قدرتی بشارت اُس صورت کو اس عمل سے ہوتی ہے۔ اس وجہ سے عالم معاد میں ظاہر ہوتا ہے کہ اعمال آسانی جانب سے محفوظ رکھے گئے ہیں۔ اعمال ناموں کے پڑھنے کے یہی معنی ہیں۔ اور وہیں یہ بھی اکثر ظاہر ہوتا ہے کہ اعمال نفسانی اعضاء کو چپے ہوئے ہیں۔ ہاتھ پاؤں کے گویا ہونے کے یہی معنی ہیں اور یہ بھی ہے کہ ہر ایک عمل کی صورت سے اس عمل کے ثمرہ کا اظہار ہوتا ہے جو دنیا اور آخرت میں مقرر ہے اور فرشتے بھی اس عمل کی صورت قرار دینے میں توقف کرتے ہیں تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے **اَلَمْ تَرَ اَنَّ اِلٰهَكُمْ اَحَدٌ** کہ اس عمل کو جیسا کہ تیرا لکھ لو۔

امام غزالی نے فرمایا ہے کہ عالم کی ابتداء آفرینش سے اخیر تک جو کچھ خدا نے مقرر کیا ہے۔ وہ سب ایک مخلوق الہی میں تحریر کیا گیا ہے۔ کبھی اُس کو لوح سے تعبیر کرتے ہیں کبھی کتاب اور کبھی امام بیہین سے جیسا کہ قرآن میں اس کے نام آئے ہیں پس جو کچھ عالم میں ہو چکا ہے یا ہوتا چلا جاتا ہے۔ وہ اس میں نوشتہ اور منقوش ہے۔ لیکن اس کے نقوش اس آنکھ سے نظر نہیں آتے اور یہ گمان نہ کرنا کہ یہ لوح لکڑی یا لوہے یا ہڈی کی ہے اور وہ کتاب کاغذ یا پتے کی قسم سے ہے۔ بلکہ تم کو قطعاً یہ سمجھنا ہے کہ خدا کی لوح مخلوق کی لوح مشابہ نہیں ہے اور خدا کی کتاب مخلوق کی کتاب کے ہم شکل نہیں ہے۔ خدا کی ذات اور صفات بھی تو مخلوق کی ذات اور صفات سے مشابہت نہیں رکھتی۔ اگر تم اس کی کوئی مثال چاہتے ہو۔ جس سے یہ بخوبی سمجھ میں آجائے تو معلوم کرو کہ لوح محفوظ میں امور کا جتنا ایسا ہے جیسا کہ حافظ قرآن کے دماغ اور دل میں قرآن کے حروف اور کلمات منقش ہوتے ہیں۔ وہ اُس کے دل و دماغ میں سب ایسے مندرج ہوتے ہیں گویا کہ وہ پڑھتے وقت اُن کو دیکھتا ہے اور اگر اس کے دماغ کی تلاشی لو گے تو اس خط کا ایک حرف بھی اس کے دماغ میں نہ پاؤ گے۔ اُسی انداز پر تم کو یہی سمجھنا مناسب کہ تمام مقررات الہی اُس لوح سے منقش ہوتے ہیں۔ انتہی۔ اور نفس اکثر اپنے اعمال نیک اور بد کو یاد کرتا رہتا ہے۔ اُن کے جزا و سزا کا توقع رہتا ہے۔ اس سے اس کے عمل کے نفس میں جمنے اور قرار پانے کے منجملہ اور وجوہ کے ایک اور وجہ ہو جاتی ہے۔

واللہ اعلم

باب نمبر ۱۲

”اعمال کا ملکات نفسانی سے تعلق“

معلوم کرو کہ اعمال کے ذریعہ سے ملکات نفسانی کا ظہور اور بیان ہوتا ہے یہ اعمال اُن کے لئے فیروزہ ام کے ہیں۔ عرف طبعی میں اعمال اُن کے ساتھ متحد ہوا کرتے ہیں یعنی قدرتی سبب کی وجہ سے جس کو صورتہ نوعیہ عطا کرتی ہے عام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ ان ملکات کو اعمال سے تعبیر کیا کرتے ہیں۔ یہ اس لئے ہے کہ خواہش اور ارادہ سے جب کسی کام کی آمادگی پیدا ہوتی ہے اور نفس اُس کا کہان مان لیتا ہے تو اس المادے میں انبساط اور فرحت ہوتی ہے۔ اور اگر نفیس نے اس کا کہنا نہ مانا تو اس میں انقباض اور افسردگی پیدا ہوتی ہے۔ اور اب جب وہ عمل سرزد ہو جاتا ہے۔ تو اس عمل کا چشمہ قوت علی یا سبھی مضبوط اور مستقل ہو جاتی ہے۔ اور اس کا مقابلہ کمزور ہو جاتا ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ کہ نفیس اُردو اور خواہش کرتا رہتا ہے۔ اور شرم گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کر دیتی ہے تم کسی خلق کو نہ دیکھو گے۔ کہ جس کے لئے خاص خاص اعمال اور صورتیں نہ ہوں۔ کہ جن سے اُس خلق کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے انہیں سے اس خلق کو تعبیر کرتے ہیں۔ انہی اعمال کی صورت سے اس خلق کا اظہار ہوتا ہے اگر کوئی شخص کسی کی شجاعت کا بیان کرے اور اس سے اس کی شجاعت کو دریافت کریں۔ تو یہ اس کی سخت سخت جفا کشیوں کو ہی بیان کرے گا۔ اور اگر سخاوت بیان کرے گا۔ تو ان درہموں اور دیناروں کی کیفیت بیان کرے گا۔ جس کو کہ وہ فیاضی سے مزین کرتا ہے۔ اگر کوئی ارادہ کرے۔ کہ شجاعت اور سخاوت کی صورتیں اس کے سامنے پیش ہوں۔ تو ان اعمال کی صورتوں کی ہی اُس کو حاجت پڑے گی۔ ہاں اگر اُس نے خدا کی فطرت کو جس پر خدا نے لوگوں کو اُس پر پیدا کیا ہے۔ بدل دیا ہو گا۔ وہ ایسا نہ کرے گا۔ اگر کسی شخص میں کوئی خلق موجود نہ ہو اور وہ چاہے کہ وہ خلق محمد میں پیدا ہو جائے۔ تو اس کا طریقہ یہی ہے کہ اس خلق کے موقعوں کا منشا ہی ہو جائے اور ان اعمال کی محنت برداشت کرے جن کا اس خلق سے تعلق ہو اور اس خلق کے توانا اور پر زور لوگوں کے واقعات کو یاد رکھے اس کے بعد یہ ہے کہ اعمال مضبوط امور ہوا کرتے ہیں۔ جن کے لئے اوقات معین ہوتے ہیں۔ وہ سامنے نظر آتے ہیں۔ نقل کئے جاتے ہیں۔ اور ان پر اُن کا اثر ہوتا ہے۔ وہ قدرت اور اختیار میں داخل ہوتے ہیں۔ یہ ہو سکتا ہے۔ اُن کے کرنے نہ کرنے پر دائرہ گیر کی جائے۔ ان اعمال اور ملکات اعمال کے حفظان میں نفوس سب برابر نہیں ہوا کرتے بعض نفوس تو بڑے دانا ہوتے ہیں۔ کہ اعمال کی بہ نسبت ملکات زیادہ تر اُن کے سامنے متحمل رہتے ہیں۔ اُن کا اصلی کام اخلاق ہوتے ہیں۔ انہی اخلاق کی وجہ سے اعمال کی صورتیں ہی اس لئے اُن کے پیش نظر رہتی ہیں کہ یہ اعمال ان ملکات کیلئے قابل اور ہیکل ہوا کرتے ہیں۔ اس لئے وہ اعمال کی ہی حفاظت کرتے ہیں۔ لیکن یہ محافظت اخلاقی محافظت کی نسبت کم ہوتی

ہے۔ یہ مخالفت اسی درجہ ہوتی ہے۔ جیسے کہ خواب میں مقصود و معانی کا متشکل ہونا عقلی امور ہوں اور قہر کا ہونا پر مہر کا نام اور بعض نفوس ضعیف ہوا کرتے ہیں۔ چونکہ نفسانی ملکات ان میں مستحکم طور پر نہیں ہوتے۔ اس لئے وہ اعمال کو ہی اپنا عین کمال سمجھتے ہیں۔ اُن کے اعمال میں مفصل طور پر ملکات کی صورتیں نمایاں ہوتی ہیں۔ اس لئے وہ اعمال سے ملکات کو جمع کرتے رہتے ہیں۔ اس قسم کے لوگ اکثر ہوا کرتے ہیں۔ اور انہیں کو تعین اوقات کی سخت حاجت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ نوافیس اور شرائع الہیہ نے اعمال کا نہایت اہتمام کیا ہے۔

بہت سے اعمال ایسے ہیں۔ کہ جن کا تقرر ملاء اعلیٰ میں ہو چکا ہے۔ اور ان نفسانی ملکات سے قطع نظر کر کے کہ جن سے وہ اعمال سرزد ہوتے ہیں۔ خود اُن اعمال کی خوبی اور بُرائی ملاء اعلیٰ کی طرف متوجہ ہوتی ہے اس لئے کسی عمدہ عمل کا کرنا ایسا ہوتا ہے کہ گویا ملاء اعلیٰ کی طرف سے ادا کرنے والے نے الہام قہر کر لیا کہ اپنے آپ کو اُن سے قریب کرے اُن کے مشابہ ہو جائے۔ اُن کے انوار کو حاصل کرے۔ اور بُرے کام کرنے سے ان کے مخالف اثر ہوتے ہیں۔

اعمال کا ملاء اعلیٰ میں اس طرح پر تقرر کئی طرح سے ہوتا ہے !
کبھی اس طرح کہ اُن کو اپنے پروردگار کی جانب سے معلوم ہو جاتا ہے۔ کہ انسانی انتظام جب ہی منظم ہوگا۔ کہ خاص خاص اعمالی ادا کئے جائیں۔ اور بعض بعض اعمال سے باز رہیں۔ اس لئے وہ اعمال ان کے سامنے مقصور ہوتے ہیں۔ اور پھر وہیں سے شریعتوں میں ان کا نزول ہوتا ہے۔ اور کبھی اس طرح پر ہوتا ہے کہ بزرگ نفوس جنہوں نے اعمال کی مشق کی ہوتی ہے، اور اُن کو ہمیشہ استعمال کیا ہے۔ جب وہ ملاء اعلیٰ کی طرف متقل ہوتے ہیں۔ اور ملاء اعلیٰ کی خوبی اور بُرائی اُن کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور اسی حالت میں مدتی گزار جاتی ہیں۔ تو اعمال کی صورتیں ملاء اعلیٰ کے سامنے قرار پکڑ جاتی ہیں۔ تو اب اعمال ایسا ہی اثر کرتے ہیں۔ جیسا کہ ملائمتوں اور منتروں کا اثر ہوتا ہے۔ جن کی شہتیں اور صفات سلف سے نقل ہوئی ہوتی ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۱۳

”جَزَا وَسَبَابُ“ کے اسباب

معلوم کرو کہ جزا و سزا کے اسباب اگرچہ بہت ہیں۔ لیکن اُن کا تال دو تالیفوں پر مبنی ہے۔ اول یہ کہ نفس اپنی قوت ملکی کی وجہ سے کسی عمل اور خلق کو جن کا وہ اکتساب کرتا ہے۔ یہ معلوم کرتا ہے۔ کہ یہ قوت ملکی کے مناسب اور موافق نہیں ہے۔ اس لئے اس میں ملامت اور حسرت و انفوس پیدا ہوتا ہے۔ اور اکثر اسی کی وجہ سے خواب یا بیداری میں ایسے ایسے واقعات پیش آتے ہیں۔ جن میں تکلیف، اذیت، اور تہدید ہوا کرتی ہے۔ اور اکثر نفوس میں اُس الہام کی استعداد ہوتی ہے کہ ظلالِ عمل اور خلقِ مخالف سے مدد ملے کہ فیہ اس مخالفت کا ظہور ہو جائے تا کہ نفس

میں جیسے کہ اور علوم کی استعداد ہوتی ہے۔ ایسے ہی اس قسم کی بھی استعداد ہوتی ہے۔ اسی قاعدہ کی طرف خدا تعالیٰ کے اُس قول میں اشارہ ہے: **مَنْ كَسَبَتْ سَيِّئَةً وَآخَاطَتْ بِهِ خُلَيْقَهُ فَإِنَّهُ لَمِنْ غَاظِ اللَّهِ وَأَكْبَرُ** خَالِدٌ فِي مَا كَانَ يُوعِدُ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُصْعِقُونَ اور اُن کی خطائوں کو گھیر لے تو یہ لوگ جہنمی ہیں وہ اُس میں رہیں گے۔

اور دوسرا سبب خیرۃ القدس کا لوگوں کی طرف متوجہ ہونا ہے۔ اس لئے کہ ملاہ اعلیٰ میں اکثر صورتیں اور اعمال و اخلاق پسندیدہ ہیں اور باعث خوشنودی اور اگر ناپسند اور باعث ناخوشی ہیں۔ اسی وجہ سے وہ اپنے پروردگار سے اہتمام بلیغ سے درخواست کرتے ہیں کہ پسندیدہ اخلاق والوں کو آرام پہنچے اور بد اعمال نکت میں مبتلا ہوں۔ اُن کی دعا کو خدا قبول فرماتا ہے اور ان فرشتوں کے ارادے لوگوں کا احاطہ کر لیتے ہیں اور علوم کی طرح

خوشنودی یا لعنت کی صورت ان پر مترشح ہوتی ہے۔ اس لئے ایسے ایسے واقعات مشکل ہوتے ہیں جن میں تکلیف یا مہربانی اور انعام پایا جاتا ہے۔ اور ملاہ اعلیٰ کا مختلف صورتوں میں ظہور ہوتا ہے۔ کبھی مہدوانہ صورت میں اور کبھی ضروری و بہت پیش کرتے ہوئے۔ ملائکہ کی ناخوشی سے کبھی نفس پر بُرا اثر پڑتا ہے اور نفس میں غشی یا مرض جیسی حالت پیدا ہو جاتی ہے۔

بلکہ خاص حق الامر یہ ہے کہ جبکہ خداوند عالم نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ تب ہی سے اس کو لوگوں کے ساتھ ایک خاص توجہ اس کا باعث ہے کہ لوگوں کو بے مہار اور مہمل نہ چھوڑے اُنکے اعمال پر ان سے مواخذہ کرے۔ لیکن اس کے ادراک کرنے میں چونکہ وقت تھی۔ اس لئے ہم نے ملائکہ کی دعا کو اس کا عنوان قرار دیا ہے واللہ اعلم اور اسی قاعدہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے: **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَمَا تَوَدَّ هُمْ لَوْ أَنَّ كُفْرًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ لَعْنًا أَبَدًا وَلَا يُعْطَوْنَ فِيهَا وَلَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا** اور وہ ہمیشہ اسی لعنت میں رہیں گے۔ اُن سے ملائکہ کم نہ کیا جائے گا۔ اور نہ وہ رستگار ہوں گے۔

اور یہ دونوں قاعدے باہم مل بھی جایا کرتے ہیں اور اُن کے مٹنے سے استعداد نفس اور اعمال کے لحاظ سے اکثر عجیب عجیب صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن پہلے قاعدہ کو ان اعمال اور اخلاق میں زیادہ قوت حاصل ہوتی ہے جو اصلاح یا فساد نفس کے باعث ہیں۔ اور اس وجہ کو وہ نفس زیادہ قبول کرتے ہیں۔ جو نہایت ذکی اور قوی ہوں۔ اور دوسری کو ان اعمال و اخلاق سے قوت حاصل ہوتی ہے۔ جو مصالح عامہ کے مخالف ہوں۔ اور اس انتہائی حالت کے منافی ہوں جن کا مال یہ ہے کہ لوگوں کے انتظامات درست ہو جائیں۔ اسوجہ کو وہ نفوس قبول کرتے۔ جو خود کمزور اور متبیسج ہوتے ہیں۔ ان اسباب میں سے ہر ایک کے لئے خاص خاص مواقع ہوتے ہیں۔ جو اس سبب اثر سے ایک خاص وقت تک روکتے ہیں۔ پہلے سبب قوت ملکی کا ضعف اور قوت بھیی کا غلبہ مانع ہوتا ہے۔ بہیمیت بڑھتے بڑھتے

نفس گویا بالکل بھیمی ہو جاتا ہے۔ قوت ملکی کی تکلیف سے اس کو کوئی رجش نہیں ہوتی۔ لیکن جب بھیمی چادر سے نفس سبکدوش ہوتا ہے (مرنے کے بعد) اور بہیمیت سے اُس کو مدد نہیں پہنچتی اور قوت ملکی کی بجلیاں اُس پر چمکتی ہیں۔ تب اس کو رنج و آرام رفتہ رفتہ محسوس ہوتا ہے اور دوسرے سبب سے یہ امر مانع ہے کہ اس سے حکم کے مخالف اسباب متفق ہو جائیں۔ یہاں تک کہ جب قدر موت کا وقت آتا ہے تو اس وقت جزا و سزا کی روانگی تیزی سے ہوتی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **لَيَحْمِلُنَّ أَثْمَ الْجَلِيلِ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِذُّونَ** ہر ایک قوم کا ایک وقت معین ہے جب وہ وقت آ جاتا ہے تو ایک گھڑی کی دیر نہیں لگتی اور نہ وہ اس سے پہلے اپنے آپ کو کر سکتے ہیں :

”دوسرا مبحث زندگی اور موت کے بعد جزا و سزا کی کیفیت“

باب نمبر ۱۴

”دنیا میں اعمال کی سزا“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ** جو مصیبت تم کو پہنچتی ہے۔ وہ تمہارے اعمال کی وجہ سے پہنچتی ہے اور اکثر قصوروں کو معاف بھی کر دیتا ہے اور فرمایا: **وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ لَآتَيْنَهُم مَّا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْفِلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَمَا جَعَلَهُمْ شُرَكَاءَ لِكُلِّ شَيْءٍ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** اگر وہ لوگ ٹھیک رکھتے تو ریت اور انجیل اور اُن احکام کو جو اُن کے پروردگار کی جانب سے اُن پر نازل ہوئے تو وہ اپنے اوپر سے اور اپنے پیروں کے نیچے سے کھاتے اور خدا تعالیٰ نے باغ والوں کے حق میں جب انہوں نے صدقہ کو منع کیا تھا۔ جو فرمایا ہے۔ وہ معلوم ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد الہی کی تفسیر میں کہ **إِنْ تَبَدَّلَ مَوْءِدٌ أَوْ تَخَفَوْهُ يَحْسَبُكُمْ اللَّهُ مَجْعُودَةً** جو تمہارے دلوں میں ہے خواہ تم اس کو ظاہر کرو۔ یا مخفی رکھو خدا اُس کا حساب تم سے لے گا اور اُس ارشاد میں کہ **مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ** جو بُرا کام کرے گا اُس کو سزا اُس کی دی جائے گی۔ فرمایا کہ اُن آیتوں میں خدا تعالیٰ کے اس عتاب کا بیان ہے جو بندہ پر بخار اور مصیبت کے پہنچنے سے ہوا کرتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ کوئی سامان اپنی قمیص میں رکھتا ہے اور اس کے کھولنے سے گھبرا جاتا ہے۔ ایسے حالات کی وجہ سے وہ گناہ سے ایسا صاف نکل جاتا ہے۔ جیسے لوہار کی بھٹی سے مٹخ لوہا : معلوم کرو کہ علی حالت کبھی بہیمیت میں پوشیدہ ہو کر پھر ظاہر ہو جاتی ہے۔ وہ پہلی بہیمیت سے پیوند پا کر پھر ملیدہ ہو جاتی ہے۔ یہ ملیدگی کبھی طبعی موت سے ہوتی ہے۔ جب قوت بھیمی کو غذا سے مدد نہیں پہنچتی۔ اس کے مادے تحلیل ہو جاتے ہیں اور اُن کو کچھ بدل نہیں پہنچتا اور عارضی حالات گرسنگی، سیری، غصہ و غیظہ نفس میں کوئی میعان پیدا نہیں کرتے تو عالم قدس کا اُس پر پرتو پڑ جاتا ہے

اور کبھی اختیاری موت سے یہ صورت پیش آتی ہے۔ ہمیشہ آدمی ریاضت سے ہمیشی طاقت کو مغلوب کرتا رہتا ہے اور اپنی
توجہ ہمیشہ عالم قدس کی طرف رکھتا ہے۔ اس واسطے اس پر ملکی طاقت کی بجلیاں درخشاں رہتی ہیں اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے
کہ ہر چیز کو اپنے مناسب عمل سے انبساط ہوتا ہے اور اپنے مخالف کاموں سے کشیدگی اور ناگوارگی ہوا کرتی ہے اور ہر
ایک رنجیدگی اور لذت کی خاص شکل ہوتی ہے۔ اسی سے وہ مشکل ہوا کرتی ہے۔ مثلاً عاد اور تیز غلطی کی صورت ایسی
جیسے کوئی سوزن چبھاتا ہے اور صفرا کی حرارت سے ایذا پانے کی صورت بے چینی اور بے قراری اور خواب میں آگ اور شعلوں
کا نظر آتا ہے اور بطن سے ایذا اٹھانے کی صورت میں سردی کی تکلیف اور خواب میں پانیوں اور برت کا نظر آتا ہے تو جب
قوت ملکی ظاہر ہوتی ہے تو بیداری کی حالت میں یا خواب میں جس وقت کہ وہ پاکیزہ اور فروتنی و نیازمندی کا کام کرتا ہے۔
ایک اندرونی انبساط پیدا ہوتا ہے اور جب ملکیت کے خلاف اس سے اعمال سرزد ہوتے ہیں تو ان کیفیات کی
میں جو اعتدال کے خلاف ہوتی ہیں یا ان واقعات کی صورت میں جن میں اہانت اور زہد پائی جاتی ہے۔ خوشحالی اور
بشاشی کے خلاف امور صورت پذیر ہوتے ہیں۔ ایک گزندہ دزدہ کی صورت میں غصہ ظاہر ہوتا ہے اور مار گزندہ کی صورت
میں بخل کا ظہور ہوتا ہے بیرونی جزا و سزا کا کلیہ قاعدہ یہ ہے کہ اسباب کی صورت میں اس کا ظہور ہوتا ہے جو شخص
تمام اسباب اور اس انتظام کو معلوم کر لے گا۔ جو اسباب سے پیدا ہوتا ہے وہ خوب سمجھ لے گا۔ کہ خدا کسی گنہگار کو بغیر
دنیوی سزا کے نہیں چھوڑتا ہے۔ لیکن اس انتظام کا لحاظ رکھتا ہے جب بظاہر اسباب آرام اور تکلیف کے نہیں ہوتے
تو ان اعمال صالحہ اور اعمال فاجرہ کی وجہ سے آرام و رنج پہنچتا ہے اور جب کوئی بندہ نیک ہوتا ہے۔ اور اسباب تکلیف
کے مہیا ہوتے ہیں اور اس کی اصلی اصلاح کے وہ منافی نہیں ہوتے تو اس کے خود اعمال کسی بلا کے نہ بننے
یا بلا کی تخفیف کا باعث ہوا کرتے ہیں اور کسی فاسق کے لئے جب اسباب آرام کے جمع ہوتے ہیں تو ان سے اس کی
نعمت کا ازالہ ہوتا ہے اور اگر اسباب اعمال کے مناسب ہی جمع ہوتے ہیں تو ان میں صاف صاف زیادتی ہو جایا کرتی ہے
اور اکثر نظام عالم کے اسباب اعمال کے حکم کی نسبت زیادہ اہم ہوا کرتے ہیں تو اس وقت بنظر ظاہر بدکار کو فیصل
دے دی جایا کرتی ہے۔ اور نیک بندہ پر تنگی کی جاتی ہے اور اس تنگی سے اس کی قوت ہمیشی کے مغلوب کرنے کا کام
لیا جاتا ہے اور اس کو یہ امر سمجھا دیا جاتا ہے اور وہ اس کو اسی خوشی سے مان لیتا ہے۔ جیسے کہ کوئی شخص اپنے شوق و
رغبت سے تلخ دوا کو پی لیتا ہے۔ ان حضرت علی علیہ وسلم کے اس قول کے یہی معنی ہیں۔ مثل المؤمن کمثل الخناسة
من الذراع تفيئها الرياح تصورهما مدة وتقد لهما اخوای حتی یاتیہ اجلہ ومثل المنافق کمثل الارعاء
المحذبه التي لا یصیبها شئ سحتی یكون انجعافاً مرة واحدة ثم یعود من حال نرم درخت کے تنا کی طرح ہے
اس کو ہوائیں ادھر سے ادھر کو جھکا تی رہتی ہیں۔ کبھی وہ اس کو ٹپک دیتی ہیں۔ کبھی اس کو سیدھا کر دیتی ہیں یہاں تک
کہ اس کی موت آجاتی ہے اور منافق ایسا ہے جیسے کہ سیدھا مضبوط تناس کو کوئی صدمہ نہیں پہنچتا۔ یہاں تک کہ ایک

ہی باروہ اکھڑ کر جا پڑتا ہے۔ اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ ما من مسلم یعیب عیبة اذی من حیوٰن فاما سواہ الا حط الله بہا سیتاتہ کما تحط الشجرة وما کون فی مسلمان الیسا نہیں کہ مرضی وغیرہ کی تکلیف اُس کو پہنچے اور اُس کے گناہ ایسے نہ جھڑ جائیں جیسے درخت کے پتے جھڑ جاتے ہیں :

اکثر ملک ایسے ہوتے ہیں کہ وہاں شیطان کی بندگی کا غلبہ ہوتا ہے اور وہاں کے لوگ بہائم کے سے نفوس رکھتے ہیں۔ لیکن خاص مدت تک جزائے عمل کو ان سے موقوف رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- وَمَا ارسلنا فی قریۃ من نبی الا اخذنا اھلھا بالیاساء والنظر اذ یخبرون ثم یدلنا مکان السینۃ الحسنۃ حقاً عفواً و قالوا قد مس ابناؤنا النظر اذ والنظر اذ نأخذناھم بغتۃ وھم لا یشرعون ولکون اھل القرۃ امنوا فاقفوا لفتحنہ علیھم بکتاب من السماء والارض ولکن کذبوا فآخذناھم بما کانوا یکتسبون وہ کسی گاؤں میں ہم نے نبی نہیں بھیجا۔ کہ ہم نے خوشی اور نقصان میں اُن کی پکڑ نہ کی ہو تاکہ وہ نیاز مند ہو جائیں۔ پھر ہم نے برائی کی جگہ بھلائی سے بدل دی۔ یہاں تک کہ وہ اور انہوں نے کہا کہ ہمارے باپ دادوں کو تکلیف پہنچتی تھی تب ہم نے دفعہ اُن کو بکرمایا۔ بے خبری میں اور اگر گاؤں کے باشندے ایمان لے آتے اور تقویٰ اختیار کر لیتے تو ہم آسمان اور زمین سے برکتیں کھول دیتے۔ لیکن انہوں نے تکذیب کی تو اُن کے اعمال کا جسے ہم نے اُن کی پکڑ کی اور حال یہ ہے کہ دنیا میں جزا و سزا کا حال : قاسا ہے جو دار و گیر کے لئے مغرب طرح فارغ نہ ہو اور جب قیامت کا دن آوے گا۔ تو وہ پورے فراغ کے ساتھ اس کو پورا کرے گا۔ مستغرق لکھو ایقدا الشلال لے آدمیوں اور جنوں میں تمہارے لئے فارغ ہوں گا۔ اس کی طرف اشارہ ہے اور جزا سزا کا ظہور کسی بندہ کے نفس پر ہوتا ہے اس طرح پر کہ انبساط اور طمانیت اس میں پیدا ہو جائے یا انقباض اور بے قراری اور کبھی اس کا اثر اس کے بدن میں ہوتا ہے کہ غم اور خوف کے عجز سے اس پر طاری ہو جائیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلے جب شرمگاہ ظاہر ہو گئی تھی۔ اور آپ بے ہوش ہو گئے تھے۔ وہ جزا سے بدنی اسی قسم کی تھی۔ اور کبھی مال اور اہل و عیال میں اس کا ظہور ہوتا ہے۔ اور اکثر لوگوں یا فرشتوں اور بہائم کو الہام ہوتا ہے۔ کہ فلاں شخص کے ساتھ نیکی سے پیش آئیں یا اس کو برائی پہنچائیں۔ اور کبھی وہ شخص الہام اور تعبیرات کی وجہ سے خود بھلائی یا برائی کے قریب پہنچا جاتا ہے جو شخص مذکورہ بالا تقریر کو خوب سمجھ لے گا۔ اور ہر ایک چیز کو اپنے اپنے موقع پر رکھے گا۔ وہ بہت سی شکاوتوں سے اکرم میں ہو جاویگا۔ مثلاً ان احادیث کے اختلاف کو سمجھ جائے گا جو بعض حدیثوں میں وارد ہے کہ نیکی سے رزق رخصا ہے۔ اور بدکاری ملذق کی کمی کا سبب ہے اور بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بدکاروں کو دنیا میں فوراً سزا مل جاتی ہے اور بلا میں گرفتار ہونے والے وہ ہیں جن کو زیادہ قرب اور نصیحت حاصل ہے۔ اور ان کے بعد درج بدرجہ اور ایسی ہی اور حدیثیں واللہ اعلم :

باب نمبر ۱۵

”موت کی حقیقت“

معلوم کرو کہ ہر ایک صورت معدنی اور نباتی اور حیوانی کا ایک خاص مرکب اور سواری ہے جو دوسرے کے لئے نہیں ہے۔ اور ہر ایک اپنے کمالات انہی میں دوسرے سے ممتاز ہے۔ اگر بنظر ظاہر اس کے معلوم کرنے میں کچھ اشتباہ ہو تو سمجھ لو کہ جب عناصر چھوٹے چھوٹے ہو جاتے ہیں اور کئی بیشی کی وجہ سے مختلف طریقوں سے اُن کی باہمی آمیزش ہوتی ہے۔ تو ان مرکبات ثنائی (جن میں دو عناصر مرکب ہو) مثلاً بھاپ، غبار، دھواں، نرم مٹی، زمین کاشت کی ہوئی، پیٹ، شعلہ وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔ اور کبھی مرکبات ثلاثی مثلاً خمیر کردہ مٹی، پانی کے اوپر کی سبزی اور مرکبات رباعی مکرورہ بالا کی طرح پیدا ہوتے ہیں۔ اب ان اشیاء میں سے ہر ایک کی خاصیتیں اپنی اپنی جدا جدا ہوتی ہیں جو صرف اُن کے اجزاء کی خاصیتوں سے مل کر بنتی ہیں۔ اُن خاصیتوں میں کوئی اور چیز اجزاء کی خاصیت کے علاوہ نہیں ہوتی اُن اشیاء کا کائنات الجو نام ہے۔ تو معدنی صورت معدنی مزاج پر تسلط کر لیتی ہے۔ اس کو اپنا مرکب نباتی ہے اس میں اپنے نوعی خواص جدا ہوتے ہیں اور اس مزاج معدنی کی وہ محافظ رہتی ہے اس کے بعد صورت نباتی محفوظ المزاج جسم کو اپنا مرکب نباتی ہے وہ ایسی طاقت ہوتی ہے کہ عناصر اور کائنات الجو کو اپنے مزاج کی طرف متعلق کرتی رہتی ہے تاکہ اُن اجزاء کے لئے جو کمال ممکن اور متوقع ہے اس کو فعلیت میں لائے۔ پھر صورت حیوانی روح ہوائی کو جس میں غذا یا دھندلہ کی قوتیں ہوتی ہیں اپنا مرکب نباتی ہے۔ وہ صورت اس روح ہوائی کے اطراف و جوار میں جس و ارادہ کے تصرفات کو نافذ کر رہا ہے۔ اپنے مطالب کی اس میں آمادگی ہوتی ہے اور ان چیزوں سے وہ باز رہتی ہے جو گریز کے قابل ہوں۔ ان کے بعد صورت انسانی نیمہ کو جس کا بدن میں تصرف ہوتا ہے۔ اپنا مرکب نباتی ہے۔ اور ان اخلاق کو اپنا مقصد قرار دیتی ہے جو آمادگیوں اور نفسہاتوں کے لئے اصول ہیں۔ وہ ان اخلاق کو مزین کرتی ہے عملگی سے اُن کا انتظام کرتی ہے اور آسمانی جانب سے جن امور کا اس پر القا ہوتا ہے اُن کے لئے اخلاق کو جلوہ نگاہ نباتی ہے۔ اول نظریں اگرچہ کسی قدر اشتباہ معلوم ہوتا ہے لیکن غور و فکر ان تمام اثرات کو اپنے اپنے چشموں سے طبع کر دیتا ہے اور ہر ایک کو اپنے اپنے مرکب سے جدا کر دیتا ہے۔ اور ہر ایک صورت کے لئے ایک نام کی ضرورت ہے جس میں وہ صورت قائم رہی ہر ایک صورت کا مادہ اس کے مناسب ہوا کرتا ہے۔ صورت کا ایسا حال ہے جیسا کہ موم کے پیکر میں انسان کی صورت قائم ہوتی ہے بغیر موم کے صورت کا قیام نہیں ہو سکتا۔ وہ شخص حق گو نہیں ہے جو قایل ہے کہ موت کے وقت نفس ناطقہ مخصوص بہ آدمی مادہ کو کلیتہً ترک کر دیتا ہے۔ البتہ آدمی کے دو مادے ہیں ایک بالذات وہ تو کسی سے اور دوسرا بالعرض وہ یہ وہی بدن ہے جس آدمی مرتا ہے تو اس مادہ زمینی کے زوال سے اس

کو کوئی معرفت نہیں ہوتی وہ بدستور اپنے مادہ قسم میں حلول کئے ہوئے رہتا ہے۔ وہ پر جودت کاتب کی طرح رہتا ہے کہ جب اس کے دونوں ہاتھ قطع کر دیئے جائیں تب بھی وہ اپنی کتابت میں محو رہتا ہے۔ اس میں کتابت کا ملکہ بحالہ قائم رہتا ہے یا جیسے کوئی چلنے کا شوقین ہو اور اس کے دونوں پاؤں قطع کر دیئے جائیں یا سمیع و بصیر جب وہ گنگ یا نابینا ہو جائے۔ اور یقین کرو کہ اعمال اور صورتیں بعض تو ایسی ہیں کہ آدمی ان کو دلی قصد اور ارادے سے کرتا ہے اگر اس کو اپنے حال پر چھوڑ دو تو وہ اس کے کرنے کا اقدام کرے گا اور ان کے مخالف اعمال سے باز رہے گا۔ اور بعض اعمال اور ہیئتیں ایسی ہیں کہ ان کو آدمی اپنے جانی بندوں کی خاطر سے یا کسی خارجی عارضی مگر سنگی اور تشنگی وغیرہ کی وجہ سے کرنا ہے جب وہ عارض دور ہو جاتا ہے تو اس کی خواہش بھی فرو ہو جاتی ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی کو کسی آدمی کے شعر یا اور کسی امر کی کشش مشتاقانہ ہو کر تھی ہے اور لباس وضع میں اپنی قوم کی موافقت کی اس کو ضرورت ہو کر تھی ہے لیکن جب اس کو اسکے حال پر چھوڑ دیں اور وہ اس لباس کو ہر ڈالے تو اس کو کچھ پرواہ نہیں ہوتی اور بہت سے آدمی خود کسی لباس کو پسند کرتے ہیں جب ان کو بحال خود چھوڑ دو تو اس لباس کو ترک کرنے کی ان کو ہمت نہیں ہوتی :

اور بعض آدمی بیدار باطبع ہوتے ہیں وہ اکثر امور میں ایک جامع چیز کو خود سمجھ لیتے ہیں اور معلومات کو چھوڑ دیتے ہیں ان کا دل علت کو پکڑ لیتا ہے اور فعلوں کو قطع نظر کر کے ملکہ پر دل جم جاتا ہے اور بعض خواہیدہ طبع اور غافل ہوا کرتے ہیں۔ وحدت کو ترک کر کے کثرت کی طرف مائل رہتے ہیں۔ اور ملکات سے ان کو بحث نہیں ہوتی صرف کام ان کو ملحوظ نظر رہتے ہیں اور اعمال کی ارواح سے ان کی صورتوں کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ معلوم کرو کہ مرنے کے بعد آدمی کا یہ زمینی بدن خراب ہو جاتا ہے اور اس کے نفس ناطقہ کا تعلق جسم سے باقی رہتا ہے جو چیزیں اس میں موجود ہوتی ہیں۔ ان ہی کے لئے نفس فارغ ہو جاتا ہے۔ اور جو جو امور اس میں دنیوی زندگی کی وجہ سے بغیر اس کی دلی خواہش کے تھے۔ ان کو وہ خدا حافظ کہتا ہے۔ جن امور کو وہ اپنے اصل جوہر میں روک بیٹھتا ہے سب باقی رہتے ہیں۔ اس وقت ملکی طاقت کا ظہور ہوتا ہے اور یہی قوت محفی اور کمزور ہو جاتی ہے اور اس کو اس وقت میں آسمانی جانب سے طیّرة القدس اور ان امور کا یقین ہوتا ہے جو وہاں اس کے لئے جمع کئے گئے ہیں اور اس وجہ سے قوت ملکی کو خوش حالی یا بد حالی نصیب ہوتی ہے معلوم کرو کہ قوت ملکی جب بہیمیت سے مل طاقت اس میں ڈوب جاتی ہے تو کسی قدر اس کی ملیح ہو کر اس کے بعض اثرات سے متاثر ہو جاتی ہے لیکن ملکی طاقت کے لئے نہایت مضرب ہے کہ نہایت درجہ کے قابل نفسیت امور اس میں جم جائیں اور اس کا سراپا نفع اس میں ہے کہ نہایت درجہ کی مناسب ہیئتیں اس میں متشکل ہوں۔ نفرت کے قابل امور میں سے ایک تو یہ ہے کہ اس کو مال اور اہل و عیال سے تعلق زیادہ ہو۔ اس کو یقین ہو کہ ان دونوں امروں کے علاوہ کوئی اور مطلوب نہیں ہے نہایت دنی دنی صورتیں اس کے اصل جوہر میں سما گئی ہوں اور وہ امور جمع ہوں جو فیاض طبیعت کے بالکل خلاف ہیں :

اور دوسری صورت یہ ہے کہ نجاستوں سے اُس کو آلودگی رہتی ہو۔ خدا تعالیٰ کو نہ پہچان کر تکبر کرتا ہو کبھی اس کی حضور میں نیاز مندی سے پیش نہ آتا ہو اور علیٰ ہذا ایسے ایسے اُمور کا مرتکب ہو جو مرتبہ احسان کے مقابل میں۔ اور خیرۃ القدس کی توجہ جو امداد حق میں اس کے حکم کی تعلیم انبیاء کی بعثت کے پسندیدہ انتظام کے قائم کرنے میں بڑا کرتی ہے اُس کو یہ برہم کرتا ہو اور اس وجہ سے اُن کی جانب سے بغض اور لعنت کا مستحق ہوتا رہے۔ اور زیبا امور میں سے ان اعمال کا کرنا ہے جن میں طہارت۔ بارگاہ خداوندی میں نیاز۔ ان اعمال کو کرنا جن سے نہ کہ کیا ہوتی ہو اور ایسے عقائد کا حاصل کرنا ہے جس سے زندگی دنیا کا اطمینان دل سے دُور ہو جاوے وہ شخص فیاض طبع اور نرم دل ہو۔ اس کی جانب ملا اعلیٰ کی دعاؤں کا رخ ہو اور ان کی توجہات جو پسندیدہ انتظامات کے لئے ہوا کرتی ہیں اُس کی طرف مائل رہیں۔

باب نمبر ۱۶

”لوگوں کے حالات کا عالم برما خ میں مختلف ہوتا“

اس عالم دنیا میں لوگوں کے بے شمار و نہایت طبعے ہیں۔ لیکن ان طبقات میں چار طبقے بمنزل اصول کے ہیں:-
۱۔ قسم اُن لوگوں کی ہے جو بالطبع بیدار دل پیدا کئے گئے ہیں اُن کو صرف ان زیبا اور نازیبا اعمال ہی سے نچوڑ آرام حاصل ہوا کرتا ہے اسی قسم کی طرف اشارہ ہے:- ”اَنْ تَقُوْلَ نَفْسُ یَا حَسْرَتِ اَعْلٰی مَا فَعَلْتُ فَاِجْنَبِ اللّٰہَ وَ اِنْ کُنْتُ لَیْسَ السَّخِرِیْنَ“ یہ ہے کہ نفس کہے گا کہ اے انفس اس پر جو میں نے ظلم کی نسبت کو تا ہی کی ہے شک میں استہزا کیا کرتا تھا۔ میں نے اہل اللہ کے ایک گروہ کو دیکھا کہ اُن کے نفوس ایسے تھے جیسے تھمے ہوئے پانی سے لبریز حوٹیں جن کو ہوائیں جنبش نہیں دیتی تھیں۔ یکبارگی عین دوپہر کے وقت آفتاب کی روشنی ان پر پڑی اور وہ نورانی تعلقہ ہو گئے۔ یہ نور جوان لوگوں کے دلوں پر پڑا تھا۔ پسندیدہ اعمال کا تھا یا نور رحمت یا نور یادداشت (۲) ان کے حالات کی قسم قریب قریب ہے لیکن ان پر طبعی عیند لاری ہوتی ہے ایسے لوگوں کو خواب ہوتا رہتا ہے خواب ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ علوم پیش ہو جائیں جو حس مشترک میں جمع ہیں۔ بیداری کی حالت ان میں استغراق رکھنے سے مانع ہوتی ہے اور اُن کے خیالی ہونے سے غفلت نہیں ہوتی لیکن سوتے ہی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ صورتیں بعینہا مہی چیزیں ہیں جن کی یہ صورتیں ہیں۔ صغریٰ مزاج اکثر دیکھتا ہے کہ وہ گرمی کے دن ایک خشک میدان میں ہے بادِ سموم چل رہی ہے اور یہ دیکھتے ہی دیکھتے ناگہاں چاروں جانب سے آگ نے اس کو گھیر لیا ہے وہ بھاگتا ہے لیکن موقع گریز کرنے کا نہیں ملتا اور آگ اُس کو پھونک دیتی ہے۔ اس وجہ سے اس کو سخت رنج و تکلیف پہنچتی ہے۔ علیٰ ہذا بلغمی مزاج بھی خواب میں دیکھتا ہے کہ سردی کی رات ہے سردی جاری ہے اور نہر پر چل رہی ہے۔ موجوں نے اس کی

کشتی کو لوٹ پوٹ کر ڈالا ہے وہ ہر چند بجائے گا قصد کرتا ہے لیکن کوئی موقع نہیں ملا ہے اور وہ دیا میں غرق ہو گیا ہے۔ اس وجہ سے نہایت سخت تکلیف اس کو ہوئی ہے۔ اگر آدمیوں کی تم تفتیش کر دے تو کسی کو ایسا نہ پاؤ گے۔ جس نے اس کا تجزیہ نہ کیا ہو کہ مجتمع حوادث کی صورتیں جو ان کے اور دیکھنے والے کے نفس کے مناسب ہوں۔ آرام و تکلیف کے ضمن میں نظر نہ آئی ہوں جو خواب میں مبتلا ہوتا ہے اس کی یہ حالت ہوا کرتی ہے لیکن یہ عالم بسرخ کی خواب ایسی ہے کہ روز قیامت تک اس سے بیداری نہ ہوگی۔ خواب والا اپنی حالت خواب میں یہ نہیں جانتا کہ یہ چیزیں خارج میں نہیں ہیں اور یہ آرام و تکلیف عالم خارجی میں موجود نہیں ہے۔ اگر بیداری نہ ہوتی تو یہ راز خارجی نہ ہونے کا اس کو معلوم نہ ہوتا۔ عالم برزخ کا نام عالم رویا کی نسبت عالم خارجی ہونا زیادہ مناسب ہے :

قوت سبعی جس کی غالب ہوتی ہے۔ وہ اکثر دیکھا کرتا ہے کہ کوئی درندہ اس کو زخمی کر رہا ہے۔ اور خیل دیکھتا ہے کہ سانپ بچھو اس کو کاٹ رہے ہیں۔ علوم آسمانی کا زوال اکثر دو فرشتوں کی صورت میں نظر آتا ہے جو اس سے دریافت کرتے ہیں : *مَنْ مَاتَ مِنْ دِينِكَ وَمَا قَوْلُكَ فِي النَّبِيِّ تَبَرَّأَ كَوْنُ* ہے تیرا دین کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تیرا کیا قول ہے (۳) قسم ان لوگوں کی ہے کہ جن کی بہیمی اور ملکی دونوں قوتیں ضعیف ہوتی ہیں انکو زمین کے ملائکہ سے اتصال ہو جاتا ہے۔ اس کے اسباب کبھی پیدائشی طور پر ہوتے ہیں۔ اس طرح پر کہ ان کی ملکی قوت بسمیت میں نہیں ڈرتی۔ اس کی اطاعت نہیں کرتی۔ اس کے اثروں سے متاثر نہیں ہوتی :

اور کبھی اس کے اسباب کبھی ہوتے ہیں۔ یہ لوگ دلی ارادہ سے پاکیزگیوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ اپنے نفسوں الہامات اور ملکیت کی روشنیوں کی قوت پیدا کر لیتے ہیں جیسے کہ بعض لوگ مردوں کی صورت پیدا ہوتے ہیں اور ان کے مزاج میں زنانہ پن اور عورتوں کی ہیئتوں کی جانب میلان ہوتا ہے۔ لیکن بچپن میں ان کے زنانہ پن کی خواہشیں مردوں کی خواہشوں سے متغیر نہیں ہوتیں۔ اس زمانے میں بڑا اہتمام کھانے پینے اور لہو و لعب کی رغبت کا ہوتا ہے اس زمانے میں آدمیوں کی روش کا جیسا کہ ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ پابند رہتے ہیں اور زنانہ وضع و انداز سے منع کرنے سے وہ باز رہتے ہیں لیکن جوان ہونے ہی اور بے باک طبیعت کے مقتضی کی طرف لوٹتے ہی مستقل طور پر وہ عورتوں کی وضع اختیار کر لیتے ہیں، ان ہی عادات کے عادی ہو جاتے ہیں اور انہی کی رغبت ان کے مزاج پر غالب ہو جاتی ہے۔ جو جو عورتوں کے کام ہیں وہی کرتے ہیں، ان ہی کی سی گفتگو کرتے ہیں۔ ویسا ہی عورتوں کا سا اپنا نام رکھتے ہیں۔ اب وہ مردوں کے مرتبے سے بالکل خارج ہو جاتے ہیں۔ علیٰ ہذا آدمی بھی دنیوی زندگی میں کھانے پینے شہوات و غیرہ مقتضیات سے اور مراسم طبیعت میں مشغول رہتا ہے لیکن ملاء سا فل کی حالت سے اس کو قرب ہوا کرتا ہے۔ ان کی کشش اس میں قوی ہوتی ہے اس لئے مرنے کے بعد تعلقات کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اور وہ اپنے اصلی مزاج کی طرف عود کر آتا ہے اور ملائکہ سے اس کو اتصال ہو جاتا ہے اور ان ہی میں مندرج ہو جاتا ہے ان کا ہی سا الہام

اُس کو بھی ہونے لگتا ہے۔ اور ان ہی کی مساعی میں سرگرم رہتا ہے حدیث میں وارد ہے کہ میں نے جعفر طیار کو فرشتہ کی صورت میں دیکھا وہ دوپہروں سے فرشتوں کے ساتھ پرواز کر رہے تھے۔ اگر وہ کلمہ اللہ کے بلند کرنے میں خدا کے گروہ کی امداد میں مصروف رہتے ہیں۔ کبھی اُن کو آدمیوں کے سلوک کا طرف توجہ ہوتی ہے :

اکثر انکی بدن صورت کا نہایت اشتیاق ہوتا ہے۔ پیدائشی اثر سے یہ اشتیاق پیدا ہوتا ہے اس سے عالم مثال میں کائنات پیدا ہوتی ہے۔ عالم مثال کی طاقت جسم سے مل کر ایک نورانی جسم بن جاتا ہے۔ بعض کو کھانے وغیرہ کی بعثت ہوتی ہے تب مرغوبات میں مدد دینے سے اُن کا شوق پورا کر دیا جاتا ہے۔ آیت ذیل میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ وَلَا تَصْبِرْ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّكَ قُوتٌ فَدَحِخُنْ بِمَا أَتَعَّدَ اللَّهُ مِنْ نَفْلِهِ ثُمَّ اُنْ لوگوں کو جو خدا کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں مردہ مت خیال کرو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے پاس وہ رزق پاتے ہیں جو مہربانی خدا نے اُن پر کی ہے اس سے وہ محفوظ رہتے ہیں۔ اُن کے مقابلہ میں ایک ایسا گروہ ہرگز ہے جن کو شیاطین سے زیادہ قرب ہوتا ہے۔ یہ قرب کبھی پیدائشی طور پر ہوتا ہے کہ خود ان کا مزاج ہی فاسد ہوتا ہے اُن کی نظر میں ایسی رائیں پسندیدہ ہوتی ہیں جو حق کے مخالف رائے کلی کے نامناسب پسندیدہ اخلاق سے دور کنارہ پر ہوتے ہیں اور کبھی یہ قرب شیطانی کی وجہ سے ہوتا ہے اُن کو پوچھ حالتوں اور فاسد خیالات سے تعلق رہا کرتا ہے۔ شیطانی وسوسوں کی وہ بھا آوری کرتے ہیں۔ اس لئے لعنت اُن کو گھیر لیتی ہے مرنے کے بعد وہ شیاطین میں مل جاتے ہیں۔ اور ایک تاریک لباس پہن لیتے ہیں۔ بعض بعض خسیس لذات ان کے سامنے مصور ہوتی ہیں اُن ہی سے وہ کچھ کچھ اپنی کار بر آری کر لیتے ہیں۔ پہلے گروہ کو ذاتی خوشی سے آرام ہوتا ہے۔ اور دوسرے کو تنگی اور غم سے تکلیف ہوتی ہے جیسے کہ محنت یہ خوب جانتا ہے کہ زنانہ پن آدمی کے حالات میں نہایت بدترین حالت ہے لیکن محنت اپنی طبیعت سے اس کو قطع قمع نہیں کر سکتا (۴) درجہ ان لوگوں کا ہے جن کی بھی قوت غالب اور قوی ہوتی ہے اور ملکی قوت کمزور ہوتی ہے۔ اکثر لوگوں کی حالت ایسی ہی ہوا کرتی ہے اُن کے اکثر امور صورت حیوانی کے تابع ہوا کرتے ہیں۔ اُس کی پیدائش میں یہی ہے کہ بدنئی تفرقات میں غور ہے۔ موت کے وقت ان لوگوں کے نفوس کلیتہً بدن سے جدا نہیں ہوتے۔ تدا بیر بدن سے نفس کو علیحدگی ہو جاتی ہے لیکن بدن کے خیال اور وہم سے جدا نہیں ہوتی اُن نفوس کو اس امر کا یقین کامل ہوتا ہے کہ وہ اور بدن بعینہً شے واحد ہیں۔ حتیٰ کہ اگر بدن کو پانی یا قلعہ کرو تو اُن نفوس کو یقین ہوتا ہے کہ چارے ساتھ ایسا کیا گیا ہے۔ ایسے لوگوں کی علامت یہ ہے کہ گو وہ عقیدہ یا رسم کی وجہ سے اپنی زبانوں سے قائل نہ ہوں۔ لیکن وہ دلی حالت سے اُس کے قائل ہوتے ہیں کہ اُن کی رُو میں اور بدن ایک ہی شے ہیں یا رُو میں ایک عارضی شے ہیں۔ جو بدنوں پر طاری ہو جاتی ہیں۔ ایسے لوگوں کا جب انتقال ہوتا ہے تو ایک خفیف سی روشنی اُن پر چمکی ہے اور جیسے کہ یہاں یہاں مت کر کے والوں کو غصہ سا خیال نظر آتا ہے ایسا ہی ان کو بھی نظر

آتا ہے۔ کبھی خیالی صورتوں میں اور ان کو نظر آتے ہیں اور کبھی دوسری خارجی مثالی شکلوں میں ان کا مصور ہونا ایسا ہی ہوتا ہے جیسے ریاضت کرنے والوں کے سامنے اگر کسی شخص نے ملکی اعمال کئے تھے تو خوش نما صورت فرشتوں کی صورتوں میں ہوتا توں میں حریر لٹے ہوتے ہیں۔ ان اعمال کی عمر کی کاظم مندرج ہوتا ہے بطیف لطیف خطابات اور صورتوں میں ان کا ظہور ہوتا جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ جس میں سے جنت کی مہک آتی ہے۔ اور اگر ملائکہ کے قابل نصرت اور لعنت اعمال کئے ہوتے ہیں تو وہ اعمال کر یہ منظر فرشتوں کی صورت میں اور سخت سخت گفتگو اور صورتوں میں نمایاں ہوتے ہیں۔ جیسا کہ غرقہ کی حالت میں درندوں کی صورت میں اور ہزدلی کی حالت میں خرگوش کی صورت میں ظہور ہوتا ہے اور عالم برزخ میں بعض نفوس ملکی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی استعداد باعث ہوتی ہے کہ وہ ایسے موقعوں پر ظاہر ہو کر آرام یا تکلیف پہنچائیں اُس وقت وہ گرفتار حالت میں ان کو اپنی آنکھوں کے سامنے معائنہ کرتا ہے گو دنیا کے لوگ ان کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں۔ معلوم کرو کہ عالم قبر اُسی عالم دنیا کے متم امور سے ہوا کرتا ہے۔ ایک پردے کے آڑ میں وہ سب علوم نمایاں ہوتے ہیں اور فرادی فرادی نفوس کے احکام ظاہر ہوتے ہیں۔ عالم حشر میں ایسا نہیں ہوتا۔ وہاں نفوس کے جزئی احکام مفقود ہو جاتے ہیں اور انسانی صورت کے احکام نفوس میں باقی رہ جاتے ہیں۔ واللہ اعلم ۝

باب نمبر ۱

"واقعات حشر کے اسرار و رموز"

واضح ہو کہ ارواح انسانی کا عالم مثال میں ایک مرجع اور خاص مقام ہے جس کی طرف رُوحیں اس طرح کھینچی ہیں۔ جیسے متنطیس کی طرف لوہا کھینچتا ہے۔ وہ مقام خیرۃ القدس کہلاتا ہے اس جگہ تمام رُوحیں بدنوں سے جدا ہو کر اس روح اعظم سے جا ملتی ہیں جس کی تعریف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے مہنوں، بہت سی زبانوں اور بہت سی بولیوں کے وصف کے ساتھ بیان کی ہے اور یہ اجتماع گاہ روح اعظم عالم مثال یا عالم ذکر جو چاہے نام ایسے اس میں صورت نوع انسانی کی شکل یا تصویر ہوتی ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں وہ احکام جو انفرادی خصوصیات سے پیدا ہوتے ہیں فنا ہو جاتے ہیں اور وہ باتیں جو نوع سے پیدا ہوتی ہیں یا ان میں نوعی حالت غالب ہوتی ہے باقی رہ جاتی ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ تمام فرد انسانی میں بعض باتیں تو ایسی ہیں جن میں سب شریک ہیں اور وہ سب میں پائی جاتی ہیں۔ احکام نوع کہلائیے گی۔ انہیں فطرت بھی کہتے ہیں۔ اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے کہ ہر پتہ فطرت سلیم پر پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کے مال باپ اُسے یہودی یا نصرانی یا مجوسی بناتے ہیں۔ پھر ہر نوع کے احکام مخصوصہ کو دو قسمیں ہیں۔ اُن میں سے ایک تو ظاہری احکام کی ہوتی ہے جیسے پیدائش و جماد۔ یعنی رنگ و شکل مقدار اور

آواز وغیرہ۔ پس نوح کا جو فردا سی ہیئت اور شکل پر پایا جلنے کا۔ جسے اس کی نوح چاہتی ہے تو اس میں یہ تمام ظاہری احکام پوری طرح ضرور پائے جائیں گے۔ بشرطیکہ اس کی ساخت کے مادہ میں کوئی کمی و نقص نہ ہو۔ چنانچہ نوح انسان کا ہر فرد استقامت، ناطق اور صاف جلد ہوتا ہے۔ اور گھوڑے کی نوح کا ہر فرد کچھ قیامت۔ ہنسنے والا اور بال واد جلد کا ہوتا ہے۔ اُن کے مادہ اور بھی بہت سی باتیں ایسی ہیں۔ جو کبھی فرد سے جدا نہیں ہوتیں۔ بشرطیکہ اُن کا مزاج صحیح و سالم رہے۔ دوسری قسم باطنی احکام کی ہوتی ہے۔ جیسے قوتِ ادراک، معاشی کسے بے ادبیات حاصل کرنا اور اپنے مقصد کے حصول اور آنے والی مصیبت سے بچاؤ کے لئے مستعد ہونا وغیرہ۔ ہر نوح کا ایک جدا گانہ طریقہ ہوتا ہے۔ چنانچہ شہد کی مکھی کو دیکھئے کہ اس کو خدا تعالیٰ نے کس طرح وحی کی کہ وہ درختوں کو ڈھنڈھ کر اُن کے پھل کھائے اور اپنے ہم جنسوں کے لئے گھرنائے اور پھر اس میں شہد جمع کرے۔ اس طرح چڑیا کو یہ وحی کی کہ اس کا نوادہ کی طرف رغبت ہو۔ پھر دونوں مل کر گھونسل بنائیں۔ اٹلے سیٹھیں اور بچے نکلیں۔ اور جب اٹلے گیس تو انہیں یہ سکھائیں کہ یہاں پانی اور وہاں دانہ ہے انہیں ان کا دوست دشمن بتا دیا اور یہ بھی سکھا دیا کہ بلی اور شکاری وغیرہ دشمن سے بھاگ کر لیں اڑنا چاہئے اور اپنے ہم جنسوں سے منفعت اور دفعِ مضر کے لئے یوں لڑنا چاہئے کہ کیا کوئی عقل سلیم والا کہتا ہے کہ یہ احکام نوح کے احکام نہیں ہیں۔ واضح ہو کہ افراد کی سعادت یہی ہے کہ اُن میں نوح کے احکام پورے پورے پائے جائیں اور اُن کا مادہ اُن سے گریز بھی نہ کرے۔ اور نہ کوئی کمی چھوڑے کہ اس کے بعض نوعی خواص ظاہر نہ ہو سکیں اور اسی لئے آپ افراد نوح کو سعادت و شقاوت میں مختلف الحال پاتے ہیں۔ اور جب تک وہ افراد اپنی نوح کے مقتضائے مطابق رہتے ہیں۔ انہیں تکلیف نہیں پہنچتی۔ لیکن ان افراد کی فطرت کبھی عارضی اسباب کی وجہ سے متغیر ہو جاتی ہے جیسے درم وغیرہ۔ آلِ حضرت کے اس قول میں اسی طرف اشارہ ہے ”پھر اس بچہ کے بال باپ اُسے یہودی، نصرانی یا مجوسی بنادیتے ہیں“ معلوم ہونا چاہئے کہ انسانی ارواح نوعی حیثیت سے حیطۃ القدس کی طرف کبھی تو بعیرت اور ہمت سے کھینچ کر جاتی ہیں اور کبھی اسوجہ سے کہ ثواب و عذاب کے لئے وہاں کے آثار متشکل ہو چکے ہوتے ہیں۔ پہلی قسم کے انجذاب و کشش کا تو یہ حال ہے کہ جہاں کوئی شخص بھی نہایت سے پاک و صاف ہو جاتا ہے تو جھٹ وہاں پہنچ جاتا ہے اور وہاں کی کچھ نہ کچھ باتیں اس پر منکشف ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں اسی جانب اشارہ ہے کہ آدم اور موسیٰ اپنے خدا کے پاس جمع ہوئے اور آلِ حضرت سے متعدد طریق سے مروی ہے کہ صالح لوگوں کی ارواح روحِ اعظم کے پاس اکٹھی ہو جاتی ہیں اور جہاں تک دوسری قسم کے انجذاب و کشش کا تعلق ہے تو اُس کو کوئی تشریح یوں ہے کہ جسموں کا قیامت کے دن دوبارہ اُٹھنا اور پھر ان میں ارواح کا واپس آنا نئی زندگی بنیں بلکہ یہ پہلی دنیاوی زندگی کا نقشہ ہے کہ جیسے بہت زیادہ کھانے کا تتمہ ابد معنی ہے کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو یہ لوگ پہلے لوگ نہ ہوتے بلکہ اُن کے غیر ہوتے اور اپنے احوال پر انورہم ہوتے۔ واضح ہو کہ بہت سی ایسی چیزیں جو خارج میں پائی جاتی ہیں مناسب معنوی

اجسام میں تشکل ہو کر عالم بیداری میں اس پیش ہوتی ہیں جیسا کہ عالم خواب میں پیش ہوا کرتی ہیں۔ مثلاً حضرت داؤد کے سلمے ڈونرشتے مدعی اور مدعی علیہ کی صورت میں ظاہر ہوئے۔ اور ایک جھگڑا فیصلہ کراتے آئے۔ پس داؤد نے جان بیا کر یہ وہ تصور ہے جو مجھ سے اور یا کی بیوی کے بارے میں سرزد ہوا ہے۔ لہذا انہوں نے مغفرت مانگی اور تائب ہوئے۔ اور جیسے شب معراج میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زور و دو پہلے پیش گئے تھے ایک شراب کا اور ایک دودھ کا۔ آپ نے دودھ کا پیالہ پسند فرمایا۔ اس واقعہ میں فطرت اور شہوت دو پیالوں کی صورت میں آکر آپ کی امت کے سامنے ظاہر ہوئی تھی۔ اور آپ کا دودھ کو پسند فرمانا اہل رشد و ہدایت کا فطرت اسلامی کو اختیار کرنا ہے۔ اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر کا ایک کنوئیں کی منڈیر پر پل کر بیٹھنا اور حضرت عثمان کا جگہ نہ ہونے کی وجہ سے علیؓ بیٹھنا اس امر کا تصور تھا کہ قبر میں یہ تینوں صاحب مجتمع رہیں گے۔ اور یکجا دفن ہوں گے۔ لیکن حضرت عثمان ان علیؓ جگہ دفن ہوں گے۔ چنانچہ سعید بن مسیب نے بھی اس معاملہ کی یہی تعبیر بیان فرمائی ہے۔ مشرکے واقعات سمجھنے کے لئے یہ مثالیں کافی ہیں۔ کیونکہ وہاں اکثر واقعات اسی طرح پیش ہوں گے۔

دماغ ہو کہ عام لوگوں کے نفوس تا طعہ کا قسم سے بہت ہی گہرا تعلق ہوتا ہے اور وہ علوم بعیدہ کے سمجھنے میں ایسے ہوتے ہیں۔ جیسے مادرِ زادن اندھا۔ کہ وہ روشنی اور رنگ کا تخیل بھی نہیں کر سکتا۔ اور نہ اُن کے تخیل کی خواہش رکھتا ہے البتہ ایک مدت دراز اور طویل زمانہ میں مختلف صورتوں اور مثالوں کو سمجھ کر وہ اُن کا تخیل قائم کر سکتا ہے اسی طرح اُن عام لوگوں میں بصیرت پیدا کرنے کے لئے مشرکے کچھ واقعات ظہور پذیر ہوں گے چنانچہ جب اول اول نفوس ہوں گے۔ تو اُن سے آسان حساب یا مشکل حساب لے کر حادی جائے گی۔ اور بعض کو ہل مرط سے گرا دیا جائے گا۔ کچھ تو اُس پر سے سلامتی کے ساتھ گزر جائیں گے اور کچھ خراشیں اور چوٹیں کھا کر یا اس طرح ہوگا کہ ہر شخص اپنے مقتدا و امام کے پیچھے جائے گا اور اس کی پیروی میں یا ہلاک ہوگا یا نجات پائے گا۔ یا اس طرح ہوگا کہ اس کے ہاتھ پاؤں کلا کریں گے اور وہ نامہ اعمال کو پڑھے گا۔ یا اس طرح ہوگا کہ اس کا بچن ظہور میں آئے گا اور وہ اُسے پیٹھ پر اٹھائے گا۔ یا اسے اُسی سے داغ دیا جائے گا۔ المختصر یہ سب کچھ جو ظہور میں آئے گا، تو اُسی کے اعمال و ادراکات اپنی اپنی صورت نوعیہ کے موافق تشکل اور مجسم ہوں گے اور ہر وہ انسان جس کا نفس پختہ اور وسیع اور روح ہوائی فراخ ہوگی تو یہ تمثیلات و تشکلات مشرکے اس کے حق میں خوب اور کامل طور پر ہوں گی۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت کو اگر غلاب قبر ہی میں ہوگا۔ مشرکے بہت سے ایسے امور بھی تشکل ہوں گے جنہیں سب لوگ برابر دیکھیں گے۔ جیسے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عامہ کی ہدایت حوض کوثر کی تشکل میں اور نفوس انسانی کے محفوظ شدہ اعمال تراژدی کی صورت میں ظاہر ہوں گے۔ اُن کے علاوہ اور بھی بہت سی چیزیں ہونگی۔ اسی طرح نعمت اہل نہایت لذیذ کھانے، شراب ظہور، لباس فاخر، حور مجین اور ظہور دل نشیں کی صورت میں ظاہر ہوں گی اور ظلمات غلبہ سے نجات پاک نعمت اہل کی طرف آنے کے

بہت سے عجیب عجیب طرز ہیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کا طویل بیان فرمایا ہے۔ جو سب انہوں میں جہنم سے نکلے گا۔ نفوس کو فوری قتل کے موافق خواہشات اور شہوات ہوں گی اور ان کے موافق نعمت اہلی متمثل ہوگی۔ اس کے علاوہ اور بھی خواہشات ہوں گی جن کی وجہ سے ایک شخص دوسرے سے ممتاز ہوتا ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں جنت میں داخل ہوا تو ایک جوان لڑکی گندم گوں سرخ لب دکھائی دی۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا۔ یہ کون ہے۔ تو انہوں نے کہا۔ خدا تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی رغبت گندم گوں سرخ لب لڑکی کی طرف پائی۔ تو اسی کے موافق یہ لڑکی پیدا کر دی۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ جب تو جنت میں جا کر یہ چاہے گا کیا قوت کے سرخ گھوڑے پر سوار ہو کر اسے ہر جگہ اڑاتا پھرے تو اسی وقت یہ بات تجھے حاصل ہو جائے گی۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے۔ ایک حبشی شخص اپنے پروردگار سے کاشتکاری کی اجازت چاہے گا۔ خدا تعالیٰ اس سے پوچھے گا کیا تجھے تیری خواہشات کے موافق ہر چیز نہیں دی گئی۔ وہ عرض کرے گا ہاں بے شک دی تو گئی ہے۔ لیکن میں کاشتکاری سے محبت کرتا ہوں۔ تب وہ بورے گا اور جیسے ہی پلٹ کر دیکھے گا تو کھیتی اُگل اُٹے گی۔ اور پک پکا کر کٹ بھی جائے گی اور پٹکے ہوئے اناج کے پہاڑوں جیسے ڈھیر لگ جائیں گے تب خدا تعالیٰ فرمائے گا۔ اے ابن آدم تیرا پیٹ کسی چیز سے نہیں بھرتا۔ پھر ان سب چیزوں کے بعد خدا تعالیٰ تجلیات سے مشک کے ٹیلوں پر چڑھ کر فیضیاب ہوں گے۔ اس کے بعد اور بھی ہوگا۔ جسے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرتے ہوئے ذکر نہیں کرتا۔ اور سکوت اختیار کرتا ہوں ۛ

”مبحث تیسرا۔ تدابیر نافعہ کا بیان“

باب نمبر ۱

”تدابیر نافعہ کے حصول کی کیفیت“

معلوم کرو کہ آدمی کھانے پینے، جماعت، دھوپ اور بارش سے بچنے کے لئے سائے میں رہنے۔ موسم سرما میں گرمی کی تلاش میں اور ان کے علاوہ اور تمام ضرورتوں میں اپنے اور ہم جنسوں کے موافق ہے۔ خدا تعالیٰ کی آدمی کے حال پر بڑی عنایت ہے کہ اس کو طبعی الہامات سے بمقتضائے صورتہ فوری یہ تعلیم دی گئی ہے۔ کہ حوائج رفع کرنے کی دقتیں کیونکر دور ہو سکتی ہیں۔ تمام اس کے ہم جنس افراد اس الہام و تعلیم میں اس کے برابر ہیں اگر کہ ناقص الخلق ہی ہو۔ اور اس کا مادہ ہی عامی ہو۔ تو یہ احکام اس میں نہ ہوں گے۔ ورنہ سب میں عموماً وہ یکساں ہیں مثلاً خداوند عالم نے شہد کی مکھی کو الہام کیا ہے۔ کہ یوں پھلوں کی رطوبت کو چوسے، اس طرح اپنا گھر بنائے تمام مکھیاں اس میں جمع ہوں اس طرح اپنے۔۔۔ کا اتباع کریں اور شہد کی مکھی کو اس۔۔۔ چروایا کو الہام سے بتایا کہ اس

طرح غذائی دانوں کو تلاش کریں۔ یوں پانی پر اترے۔ اور اس طرح بلی اور شکاری سے گریز کرے۔ پھر جوڑے سے مل کر انڈوں کی پرورش کریں، بچوں کو چگادیں۔ ایسے ہی خداوند عالم نے ہر ایک نوع کے لئے ایک شریعت قرار دی ہے جو صورت نوعی کی راہ سے اس نوع کے تمام افراد کے سینوں میں پھونک دی ہے۔ ایسے ہی آدمی کو بھی الہام کیا ہے کہ اُن ضرورتوں کے متعلق کیا کیا مفید تدابیر عمل میں آسکتی ہیں۔ لیکن انسانی تدابیر میں جن سے تدابیر کے علاوہ تین امر کا اور اضافہ ہو گیا ہے۔ یہ تینوں امر بھی آدمی صورت نوعی کے اقتضائے ہوتے ہیں۔ جس کو تمام انواع پر فوقیت اور برتری ہے (۱) یہ کہ آدمی کسی رائے کلی اور جامع تحریک سے کسی چیز کو اپنا مقصود قرار دیتا ہے اور چار پائے صرف طبعی خواہش اور ارادے سے کسی محسوس یا مہوم غرض کے لئے آمادہ ہو جایا کرتے ہیں۔ مثلاً گرسنگی کی خواہش سے یا تشنگی اور جماعت کے شوق سے اور آدمی عقلی منفعت کی وجہ سے اکثر آمادہ ہوتا ہے۔ اس میں کوئی طبعی تحریک نہیں ہوا کرتی وہ بسا اوقات قصد کرتا ہے کہ تمدن کے متعلق کوئی پسندیدہ اور عمدہ انتظام قائم کرے یا اپنے اخلاق کو مکمل کرے اپنے نفس کو مہذب بنائے آخرت کے عذاب سے اپنے آپ کو رہائی دے۔ اپنی وجاہت لوگوں کے دلوں میں راسخ کرے (۲) آدمی اپنی تدابیر میں لطافت اور ظرافت کا اضافہ کرتا ہے۔ چار پائے صرف اتنی ہی تگاپو پر بس کرتے ہیں جس سے اُن کی کار بر آری ہو جائے۔ اور آدمی علاوہ کار بر آری کے یہ بھی چاہتا ہے کہ وہ نئے نئے ظاہر الفطر میں خوش نما ہو۔ ولی لذائذ اور کیفیات اس میں زیادہ ہوں۔ اس واسطے وہ جمید بیوی، لذیذ طعام، فاخرہ لباس، بلند الوانوں کا طالب رہتا ہے (۳) آدمیوں میں بعض بعض دقیقہ شناس اور خوردیں ایسے لوگ ہوتے ہیں جو مفید مفید تدابیر کو خود مستنبط کرتے ہیں۔ اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے دلوں میں بھی عقل کی طرح تدابیر کی اُلجھن پیدا ہوتی ہے۔ لیکن خود اُن میں استنباط کی قوت نہیں ہوتی ہے جب وہ حکماء کی تدابیر کو دیکھتے ہیں یا اُن کی مستنبط باتوں کو سننے ہیں تو فوراً دل سے اُن کو قبول کر لیتے ہیں اور چونکہ ان امور کو وہ اپنے علم اجمالی کے موافق پاتے ہیں۔ اس لئے خوب استحکام سے ان کو اختیار کر لیتے ہیں۔ آدمی گرسنگ یا تشنہ ہوتا ہے اور کھانے پینے کی کوئی چیز اس کو نہیں ملتی ہے تو نہایت تکالیف کے بعد یہ چیزیں سکومیسر تو ہو جاتی ہیں تاہم ان سے متمتع ہونیکا کوئی طریقہ نہیں ہو جتا۔ اس لئے ہی اس کو کوئی حکیم مل جاتا ہے جو اسی کی ہی مصیبت میں گرفتار ہو چکا ہو اس نے خود غذائی نابجوں کو معلوم کر لیا ہو، اسکے لئے تخم ریزی آب سانی اور کاٹنے کے طریقے استنباط کئے ہوں انکے کھونڈنے سے ہوا اور دانے اور وقت ضرورت تک ان کی حفاظت کے طریقے نکالے۔ کنوئیں کھودنے کا طریق ان موقعوں کے لئے ایجاد کیا جو چشموں اور ہنسدوں سے دور تھے۔ بڑی بڑی خم مشکیں۔ بڑے بڑے پیالے بنائے اور ان امور سے فوائد حاصل کرنے کی راہیں نکالیں اس کے بعد وہ ناواقف شخص غلہ کو بغیر اصلاح کے استعمال کرتا تھا۔ اور وہ معدے میں غیر منہضم رہ جاتے تھے۔ خام میوے کو کھاتا تھا اور وہ منہضم نہ ہوتے تھے۔ اس لئے اس کے قصد و ارادے میں آتا تھا کہ کوئی چیز اُن کی

اصلاح کے لئے ہوتی۔ لیکن اس کو راہ نمائی نہ ہوتی تھی اب اُس کی ملاقات ایسے حکیم سے ہو جاتی ہے کہ جس نے پخت و
 پزادر بریاں کرنے کے طریقے ایجاد کئے ہوتے ہیں۔ تو اس سے ایک دوسرا باب متمتع ہونے کا مفتوح ہو جاتا ہے۔
 انہیں امور پر تمام حوائج انسانی کو قیاس کر لو۔ تامل کرنے والے کی نظر میں ایسے بہت سے مفید امور شہروں میں نئے
 نئے ایجاد ہوتے رہتے ہیں۔ جن کا پہلے ذکر ہی نہ تھا۔ اب وہ مدتوں سے رائج ہو گئے ہیں۔ لوگ ہمیشہ ان کو استعمال
 میں لاتے ہیں۔ حتیٰ کہ ان الہامی علوم کا جن کو کسب سے مدد پہنچتی رہتی ہے۔ ایک مجموعہ مرتب ہو جاتا ہے۔ لوگ پختگی
 سے ان اصول کے پابند رہتے ہیں انہیں پران کی زندگی اور موت کا مدار ہونا ہے حاصل یہ ہے کہ ان ضروری اہلیات
 کا تینوں اشیاء کے ساتھ مل کر تنفس کا ساحل ہوتا ہے۔ حرکت نبض کی طرح فی الحقیقت سانس لینا بھی ایک
 ضروری امر ہے لیکن اپنے اختیار سے سانس کو چھوٹا او بڑا کر سکتے ہیں اور چونکہ یہ تینوں امر سب لوگوں میں ایک
 سے نہیں ہوتے۔ اس وجہ سے لوگوں کے مزاج اور عقول میں جن کا مقتضایہ ہے کہ رائے ملی کی آمادگی ہو طاقت
 پسندی ہو۔ امور نافع کا استنباط ہو۔ ان کی پیروی کی جائے۔ بڑا اختلاف ہے اور علیٰ ہذا استدلال اور فکر
 و غور من کرنے میں سب ایک طرح فارغ دل نہیں ہوتے اور ایسے ہی اور اسباب کی وجہ سے تدابیر نافعہ کی دو
 حد میں قرار پائیں ہیں (۱) ایسے امور ہیں کہ ادنیٰ درجہ کی جماعتوں میں مثلاً بیابانوں اپہاڑی چوٹیوں کے باشندوں
 عمدہ ولایتوں کے بعید اطراف میں رہنے والوں میں ان کا وجود ضروری قرار دیا گیا ہے۔ ان کا تدبیر ادنیٰ نام
 ہے (۲) وہ تدابیر ہیں جو ان شہروں، معمولہ قصبوں اور عمدہ ولایتوں میں قرار دی جاتی ہیں۔ جن کا مقتضایہ ہے
 کہ کامل الاخلاق لوگوں اور حکماء کی اُن میں پیدائش ہو۔ اُن آبادیوں میں جماعتوں کی کثرت ہوتی ہے۔ بکثرت ان
 کو حاجتیں پیش آتی ہیں۔ بہت سی آزمائشوں اور تجربوں کا موقع ملتا ہے۔ اس لئے بڑے بڑے قوانین وضع کئے
 جلتے ہیں اور استحکام کے ساتھ عمل درآمد ہوتا ہے۔ اس حد کا نہایت ذی شان حصہ شاہانہ محل درآمد کا ہوتا ہے
 جو پورے پیش و آرام کے لوگ ہیں مختلف فرقوں کے حکماء کی ان کے پاس آمد و رفت رہتی ہے یہ سلاطین عمدہ عمدہ
 اصول کو اخل کرتے رہتے ہیں۔ اُن کا نام تدابیر ثانی ہے اور جب تدابیر ثانی پایہ تکمیل کو پہنچ جاتی ہیں تو تدابیر
 ثالث کی اس طرح پران سے تولید ہوتی ہے کہ لوگوں میں معاملات باہمی کا دور رہتا ہے۔ پھر ان میں معاملات کی وجہ
 سے بغل، حسد، انکار طبیعتوں میں پیدا ہوتا ہے اس لئے اختلافات نزاع فساد کی بنیاد لوگوں میں قائم ہو
 جاتی ہے اور نیز ایسے ایسے لوگ بھی پیدا ہوتے رہتے ہیں جن پر رتی نفسانی خواہشیں غالب ہوتی ہیں بعض
 کی پیدائش میں قتل و غارتگری کے بے باک صفت ہوتی ہے اور نیز مشترک النفع تدابیر کا قائم کرنا ایک شخص کا
 کام بھی نہیں ہوتا۔ اُن کے حق میں ایسی تدابیر کا قائم کرنا نہ آسان ہوتا ہے اور نہ دلیری سے وہ اس کو انجام دے
 سکتے ہیں۔ اس لئے جمود مان کو ایک بادشاہ کے مقرر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے جو انصاف سے ان کی باہمی ضرورتوں

کا فیصلہ کرے۔ سرکشوں پر اپنا رعب قائم رکھے۔ دلیروں سے مقابل ہو کر محضوں تحصیل کرے۔ اپنے اپنے مقصود کو صرف کرے۔ اور ایسے ہی تدابیر سوم، تدابیر چہارم کی منہج اور باہت ہوتی ہیں اس لئے کہ جب ہر ہر ملک کا مستقل بادشاہ قرار دیا جاتا ہے، اس کو مال گزاری ادا کی جاتی ہے۔ دلیر طبع لوگوں سے آتے ہیں تب اُن میں بغل، حرص اور کینہ پیدا ہوتا ہے اور یا بھی فساد بڑھتے بڑھتے جنگ و جدل کی نوبت آتی ہے اس لئے ان میں خلیفہ کے قائم کو نہ ایسے شخص کی اطاعت کی ضرورت ہوتی ہے جس کا عام تسلط خلافت کبریٰ ہو خلیفہ سے میری مراد ایک ایسا شخص ہے۔ جس کو اتنی شوکت اور صولت حاصل ہو کہ دوسرے شخص کا اس کے ملک کو دیا لینا ناممکن ہو۔ اس کے ملک کا انتزاع جب ہی ہو سکے کہ بھڑت لوگوں کی جماعتیں اتفاق کریں۔ کثرت سے یہ لوگ مال صرف کریں اور اس امر کا امکان مدتہائے دراز کے بعد ایک دو شخصوں کو ہوا کرتا ہے خلفاء کی حالت لوگوں کی عادات اور ملکی حالات کی وجہ سے مختلف ہوا کرتی ہے۔ جن لوگوں کی طبیعت نہایت سخت اور تند ہوتی ہے اُن کی نسبت اور کمزور لوگوں کے سلاطین اور خلفاء کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اب ہم ان تدابیر نافعہ کے اصول اور ان کے ابواب کی فہرستیں مندرج کرتے ہیں اُن کی ایسی پیراستہ جماعتوں کی عقلوں نے جانچ لیا ہے جن کے عمدہ اخلاق تھے۔ بلا اختلاف ادنیٰ اور اعلیٰ نے اُن کو ایک مسلم طریقہ تسلیم کر لیا ہے ائمہ بیانات میں ہمیں کو غور کرنا چاہیے

باب نمبر ۱۹

تدابیر اولیٰ کا بیان

اپنی تدابیر سے ایک لغت ہے جس سے دلی امور بیان کئے جاتے ہیں۔ لغت کی یہی حقیقت ہے کہ اجسام کے افعال اور ہیئتوں کو کسی نہ کسی آواز سے کچھ تعلق ہوا کرتا ہے یہ آوازیں ان اشیاء سے ملی ہوئی ہوتی ہیں یا سبب وغیرہ کا ان دونوں میں علاقہ ہوتا ہے۔ لغت سے اس آواز کو جو ہونقل کر دیا کرتے ہیں پھر معانی کے مقابلے میں مختلف صیغے بنا کر اس میں تصرفات کیا کرتے ہیں اور جن امور کا نظروں کے سامنے اثر پڑتا ہے یا نفس کی وجداتی ہیئتوں سے وہ پیدا ہوتے ہیں وہ سب اسی قسم مذکور سے مشابہ کئے جاتے ہیں اور یہ تکلیف ویسی ہی آوازوں کے لئے بھی بنائے جاتے ہیں اور مشابہت کی وجہ سے یا کسی میل یا کسی علاقہ سے نقل کر لینے کی وجہ سے لغات میں مجازی طویل و صحت ہو جاتی ہے لغات کے اور اصول بھی ہیں جن کو تم کہیں کہیں ہمارے کلام میں پاسکو گئے اُن ہی تدابیر میں سے نراعت درختوں کا بونا، کنوؤں کا کھودنا پکاتنا اور غور و نوش بنانے کی بھی کیفیت ہے اور اپنی میں سے برتنوں اور مشکوں کا بنانا اور اُن ہی میں سے بہائم کا مطیع کرنا ان کو اپنے قابو میں رکھنا بھی ہے کہ ان کی سواروں کو شتوں اور پوستوں

بالوں، دودھوں اور بچوں سے امداد لی جائے۔ انہی میں سے غار اور مکانات وغیرہ ہیں جو گرمی اور سردی سے لوگوں کو محفوظ رکھیں۔ انہی میں سے بہائم کی پوست اور ختوں کے پتوں یا اپنے بنائے ہوئے کپڑوں کا لباس ہے جو کہ پرندوں کے پروں کے قائم مقام ہے۔ ان ہی میں سے اپنی منگولہ کا معین کرنا ہے کہ کوئی دوسرا اس میں مزاحمت نہ کر سکے اس سے نفس رانی کی جائے۔ اپنی نسل اس کے ذریعہ سے بڑھائی جائے اور اپنی خانگی ضرورتوں میں اولاد کی نگرانی اور تربیت میں اس سے مدد لی جائے۔ آدمی کے علاوہ اور حیوانات اپنے جوڑے کو متعین نہیں کر سکتے۔ مگر محض اتفاقہ طور پر یا اس لئے کہ وہ دونوں تو مان ہوں اور بطور تک ان میں رفاقت رہی ہو یا اور ایسے ہی اسباب سے :

انہی تدابیر سے صنعتوں کی راہ نمائی ہے جن کے بغیر زراعت کرنا درختوں کا لگانا، کنوؤں کا کھودنا، بہائم سے کام لینا ممکن نہیں ہے۔ جیسے (دولاب) ڈول، ہل، رسیاں وغیرہ۔ انہی میں سے یہ ہے کہ جس باہمی مبادلوں کے بعض بعض امور میں باہمی ہمدردی کی راہ نمائی ہے۔ انہی میں سے یہ ہے کہ جس شخص کی رائے درست ہو اور اس کے مزاج میں سخت گیری ہو وہ اوکروں کو اپنا مسخر بنا کر ان پر ریاست کرے اور ان سے کسی نہ کسی طرح سے چوتھ لیوے۔ انہی میں سے یہ بھی ہے کہ ان میں مسلم قوانین ہوں۔ جن سے مناقشوں کا فیصلہ ہو سکے۔ اور ان سے ظالموں کی تعدی روکی جائے اس کی مداخلت کی جائے جو ان سے جنگ کرنے کا ارادہ کرے۔ ہر قوم میں ایسے لوگوں کا وجود ضروری ہے وہ لوگوں کے مہتمم باشندانہ امور میں تدابیر کے طریقے وضع کرتے ہیں اور اور لوگ اسکی پیروی کرتے ہیں اور وہ لوگ بھی ضروری ہیں جو آراستگی پسند ہوں کسی نہ کسی وجہ سے عیش و آرام اور تن آسانی کے خواہاں ہوں جو اپنی اوصاف شجاعت، خیاضی، خوش بیانی، زیر کی وغیرہ پر مذاں ہوں اور ان کی تہنایہ ہو کہ ہماری شہرت دور دور پہنچ جائے ان کا مرتبہ بلند ہو۔ خدا تعالیٰ نے کلام مجید میں بندوں پر بڑا احسان کیا ہے کہ ان تدابیر کے لہامی شعبوں کو بخوبی بتا دیا ہے۔ اس کو معلوم تھا کہ عموماً ہر قسم کے لوگ احکام قرآنی سے مکلف ہوں گے اور اسی قسم کی تدابیر ہیں جو ان سب میں پائی جاتی ہیں۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۲۰

”آدابِ معیشت کا بیان“

آدابِ معیشت حکمت کا ایک شعبہ ہے اس میں ان تدابیر کا بیان ہوتا ہے جو ضرورتوں کے متعلق ہیں جن کا بیان حشرانی کے موافق پہلے گور چکا ہے۔ ان میں اصلی امر یہ ہے کہ تدابیر اولیٰ کو آدابِ معیشت کہیں۔ جو جو صورتیں ضرورت کے بعید ہیں۔ اور قطع سے قریب ہیں۔ وہی اختیار لی جائیں اور ان آدابِ معیشت سے موازنہ کیا جاوے جو کامل المزاج لوگوں کی پیدائش میں ہوا کرتے ہیں جو آدابِ اخلاق کے زیادہ مناسب ہوں وہی اختیار کئے جائیں ان کے ماسوا سب ترک کر دیئے جائیں اور نہ ان آداب کا اندازہ حسن معاشرت اور لطف مشارکت سے کیا جائے ان میں وہ مقاصد ملحوظ رکھنے چاہئیں جو رائے کلی سے پیدا ہوں معاش کے اہم مسائل یہ ہیں کھانے پینے کے آلات، نشست و برخاست، سونے کے مکان، خضائے حاجت، ہمسنی لباس، مکان، ستھرائی پاکیزگی، آرائش۔ باہمی

گفتگو کے طریقے، آفات کے وقت، دواؤں، منزلوں کا استعمال، حوادث پیش آنے وقت، پیش بینی، خوشی، ولادت نکاح، عید، مسافروں کے آنے کی خوشی وغیرہ کے موقعوں میں اور ویسوں میں فرحت اور سرور کا اظہار، مصائب میں رنج و غم کا اظہار، مریضوں کی عیادت، مرنے والوں کو دفن کرنا جو معمور شہروں کے باشندوں میں صحیح المزاج لوگ شمار کئے جاتے ہیں۔ اُن کا اتفاق ہے کہ ایسی چیزیں نہ کھائی جائیں جن میں پلیدی ہو۔ مثلاً جو چیز اپنی موت سے مرگئی ہو یا متض ہو اور وہ جانور بھی استعمال نہ کئے جائیں جن کے مزاج میں اعتدال نہ ہو ان کے اخلاق منظم نہ ہوں۔ یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ برتنوں میں اور دسترخوانوں وغیرہ پر کھانا پچا جائے۔ کھانے کے وقت منہ اور ہاتھ پاک کئے جائیں ایسی حالتوں سے احتراز کیا جائے جو احمقانہ ہوں۔ ایسے امور کی احتیاط چاہیے کہ جن سے اپنے شرکار کی طبیعتوں میں تکرر پیدا ہو۔ بدبودار پانی نہ پیا جائے۔ بغیر ہاتھ لگائے صرف منہ سے یا پیالے سے بدحواسی میں بھی پانی نہ پیا جائے اور نیز تمام عمدہ طبیعت کے لوگ اپنے بدن اور کپڑے اور مکان کو دو قسم کے پلیدیوں سے پاک و صاف رکھنا پسند کرتے ہیں۔ اول اُن چیزوں سے جن میں گندگی اور بو آتی ہو۔ دوسری اُن میل اور چرکوں سے جو قدرتی طور پر پیدا ہوتی ہیں۔ گندہ ذہنی کو ہنسواک سے غالباً دور کرتے ہیں۔ بغل اور زیر ناز کے بالوں کو منڈواتے ہیں۔ کپڑوں کا میلا ہونا، مکان پر خوس و خاشاک کا ہونا نا پسند کرتے ہیں۔ عموماً سب کا اتفاق ہے کہ سب لوگوں کے سامنے آدمی نہایت پاک صاف نظر آئے۔ لباس درست ہو۔ سر اور وارطی کے بال شانہ سے صاف رکھے جائیں۔ کوئی عورت جب کسی شخص کے نکاح میں ہو تو غضاب اور زیور سے آراستگی کرتی ہے سب کی نظر میں برہنگی بے شرمی کی بات ہے اور لباس دونوں کی چیز ہے۔ دونوں شرمگاہوں کا کھلا رہنا بھی بے شرمی خیال کی جاتی ہے۔ پورا لباس وہی ہے جس سے تمام بدن چھپا رہے اور نیز مناسب ہے کہ شرمگاہ چھپانے کا لباس جدا ہو اور باقی بدن کا لباس جدا ہو اور یہ بھی اتفاق امر ہے کہ خواب نجوم نیک مالی، کہانت، رمل وغیرہ سے آئندہ واقعات کی پیش بینی کی جائے۔ جس شخص کا مزاج معتدل اور ذوق سلیم ہوا کرتا ہے۔ وہ اپنی گفتگو میں ضرورتاً ایسے الفاظ کو استعمال کرتا ہے جن میں وحشت نہ ہو زبان پر وہ گراں معلوم نہ ہوں۔ ایسی ایسی تراکیب کو اپنی گفتگو میں وہ پسند کرتا ہے جن میں متانت اور سنجیدگی ہو۔ ایسا طرز کلام اختیار کرتا ہے۔ جس کو لوگ گوش دل سے متوجہ ہو کر سنیں۔ ایسا شخص فصاحت اور خوش بیانی کی میزان ہوا کرتا ہے۔ بہر حال ہر ایک باب میں اجماعی مسائل قرار دیئے گئے ہیں جن کو تمام شہریوں نے گودہ ایک دوسرے سے دور دراز فاصلہ پر ہوں تسلیم کر لیا ہے۔ اس کے بعد آداب معیشت کے قواعد مرتب کرنے میں لوگ مختلف ہیں۔ عالم طبیعت کا واقعہ طبی خوبیوں کو ملحوظ رکھتا ہے اور نجومی ستاروں کی غامضیتوں کا لحاظ رکھتا ہے اور اہلیات کا واقعہ اخلاص اور احسان کی رعایت کرتا ہے یہ سب امور مذکورہ بالا تمام فرقوں کی تصانیف میں مفصل مذکور ہیں۔ مزاج اور عادات کے اختلاف سے ہر ایک قوم کا لباس اور آداب و عہدہ جدا ہوتے ہیں۔ اُنہی سے اُن

میں باہمی امتیاز ہوا کرتا ہے۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲

”تدبیر منزل“

تدبیر منزل حکمت کا وہ حصہ ہے جس میں ان روابط اور تعلقات کے محفوظ رکھنے کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو تداویر کے دوسری حد کے موافق ایک مکان کے رہنے والوں میں ہوا کرتے ہیں۔ اس حکمت کے چار حصے ہیں (۱) ازدواج (۲) ولادت (۳) مالک ہونا (۴) باہمی صحبت۔ ان تعلقات کی اصل یہ ہے کہ ہم بستی کی ضرورت نے اولاد مرد اور عورت میں ایک تعلق اور رابطہ کو پیدا کیا۔ پھر بچہ پر شفقت والدین باعث ہوئی کہ دونوں مل کر اس کی پرورش میں ایک دوسرے کی اعانت کریں۔ مرد اور عورت کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں۔ تربیت کی جانب عورت کو مرد کی بہ نسبت زیادہ راہ نمائی ہوا کرتی ہے۔ نیز عورت مرد کی بہ نسبت کم عقل ہوتی ہے محنت کے کاموں سے جان چھراتی ہے۔ عورت میں شرم کا مادہ زیادہ ہوتا ہے۔ خاندان نشینی کی جانب زیادہ مائل رہتی ہے ادنیٰ ادنیٰ اور حقیر کاموں کی ہے۔ زیادہ ہوشیاری اور عذراقت صرف کیا کرتی ہے۔ مرد کی بہ نسبت اس میں مادہ اطاعت کا بھی زیادہ ہوتا ہے۔ مرد کی رائے میں خجیدگی زائد ہوتی ہے وہ ننگ ناموس کے امور کی زیادہ روک تھام کرتا ہے مشقتوں کے داخل ہونے میں بڑا جری اور دلیر ہوتا ہے۔ نفرت، تسلط، بغیرت مناقشہ وغیرہ اوصاف اس میں پورے ہوتے ہیں۔ اس واسطے عورت کی زندگی بغیر مرد کے نہیں ہو سکتی اور مرد کے لئے عورت کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور چونکہ عورتوں کے باب میں مردوں کی مزاحمت کا اندیشہ ہوا کرتا ہے اور عورتوں کے معاملات میں مردوں کو غیرت ہوا کرتی ہے اس واسطے ان دونوں کی اصلاح جب ہی ہو سکتی ہے کہ سب کے سامنے علی روس الا شہاد مرد کی بیوی مرد کے لئے خاص ہو جائے اور چونکہ اس امر کا اظہار ضروری ہے کہ مرد کو عورت کی جانب رغبت ہے اور عورت اپنے ولی کی نظر میں معزز ہے۔ اس لئے مہر اور منگنی اور ولی کی طرف سے سربراہ کاری ضروری قرار دی گئی۔ اگر محارم میں اولیاء کی رغبت تجویز کی جاتی۔ عورت کو اس سے بڑا ضرر پہنچ سکتا تھا۔ ولی عورت کو اس شخص سے روک سکتا تھا جو عورت کی نظر میں مرغوب ہوتا اور نیز عورت کے لئے کوئی ایسا شخص نہ ہوتا جس سے وہ حقوق زوجیت کا مطالبہ کرتی۔ حالانکہ اس کو ان حقوق کی نہایت ضرورت ہے اور سونکوں وغیرہ کے باہمی مناقشوں سے رحم کی حالت بھی خراب رہتی اور نیز سلامت مزاج کا یہ بھی اعتناء ہے کہ آدمی کو اس عورت کی جانب رغبت نہ ہو جس سے وہ خود پیدا ہوا ہے یا اس سے عورت پیدا ہوئی ہے یا وہ دونوں ایسے ہیں جیسے ایک باغ کی دو شاخیں جس سے ہم بستی کی ضرورت کے ذکر کرنے میں حیا آیا کرتی ہے۔ اس واسطے ضروری ہے کہ زوج عورت کو اپنی طرف مائل کرنا اس کے ضمن میں اس حاجت کا ذکر بھی ہے جو کہ دونوں کے وجود سے مقصود ہے اور

شہرت دینے اور مروج دینے کو ملازم منزل قرار دینے کے لئے اس کی ضرورت ہے کہ ولیمہ کیا جائے اور لوگوں کی اس میں دعوت کی جائے دف بجائے اور خوشی میں اس کا اظہار کیا جاوے اور حاصل یہ ہے کہ بہت سی وجوہ سے جن میں سے بعض کو میں نے ذکر کیا ہے اور بعض کو لوگوں کے فہم پر اعتماد کر کے حذف کر دیا۔ نکاح کی یہ حالت کدائی کے غیر عارم سے نکاح کیا جائے لوگوں کے مجمع میں اس کی تقریب ہو اس سے پہلے مہر اور منگنی ہو۔ کفو کا لحاظ رکھا جائے اولیاء کا سربراہی ہو ولیمہ کیا جائے لوگوں کا عورتوں پر قابو رہے۔ لوگ ان کی معاش کے متکفل رہیں۔ عورتیں فاطمی خدمات میں معروف رہیں اولاد کی تربیت کرنے میں اطاعت سے رہیں۔ تمام لوگوں کی نظر میں لازمی اور مسلم امر ہو گیا ہے اور امر فطری ہو گیا ہے جس پر لوگوں کو خدا نے پیدا کیا ہے۔ عرب عجم میں کوئی اس میں اختلاف نہیں کرتا اور نیز زن و شوہر میں باہم اعانت میں کامل سعی کہ دوسرے کی نصرت کو اپنی نصرت اور دوسرے کے نفع کو اپنا ہی نفع خیال کرے جب ہی ہو سکتی ہے کہ دونوں اپنے ذہن میں عزم مصمم کر لیں کہ نکاح ہی کی حالت میں زندگی بسر کریں گے اور جب ان دونوں میں نہ بنے اور ایک دوسرے سے سرکشی کریں تو کوئی ایسا طریقہ بھی ضرور ہونا چاہیے جس سے ایک دوسرے کے پنجرے سے خلاصی پائیں گے اور پھر علیحدگی تمام مباح امور میں سے نہایت ہی درجہ بغض ہو اس لئے طلاق میں خاص خاص فیوڈ اور عدالت وغیرہ کا لحاظ ضروری قرار دیا گیا اور ایسی ہی خاوندکی وفات میں اس قسم کے لحاظات سے معتبر کئے گئے تاکہ دونوں میں نکاح کا ادب اور وقعت باقی رہے اور دوا می حقوق اور معاہدہ مصاحبت کی کسی قدر وفاداری ادا ہو سکے اور بسوں میں اثبات بھی ہونے پائے اور اولاد کو چاہے آباد کی ضرورت ہو تو باطبع آباء کو اپنی اولاد کی طرف کشش ہوا کرتی ہے۔ اس واسطے ضرورت ہے کہ وہ اپنی اولاد کو ایسے مقید امور کی مشاقت اور تربیت کرائیں جو فطرۃ ان کے لئے موزوں اور مفید ہیں۔ اور ضرور ہوا کہ اولاد پر مہربانہ کو تقویم ہو۔ وہ اس لئے بزرگ تسلیم کئے گئے ہیں کہ ان کے عقول اور تجربے مکمل ہوتے ہیں اور اخلاق تندرستی کا بھی مقتضایہ یہی ہے کہ احسان کے بدلے میں احسان کیا جائے۔ اور اولاد کی تربیت میں وہ ایسے ایسے شدا ند چھیلتے ہیں۔ جو محتاج بیان نہیں ہیں۔ اس لئے والدین کی خدمت گزاری بھی لازمی طریقہ قرار دیا گیا ہے اور چونکہ لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ اس واسطے یہ بھی ضروری ہے کہ بعض لوگ باطبع سروری کے قابل ہوں جن میں فراست اور باطبع بیداری ہو۔ امور معاش میں وہ مستقل ہوں۔ ان میں انتظام اور رفاہ عام کا پیدائشی مادہ ہو اور بعض لوگ قدرتی طور پر غلامی کی حالت پر پیدا ہوتے ہیں۔ ان میں حماقت اور دوسرے کی تابعداری کا ہی مادہ ہوتا ہے۔ جس طرف ان کو کھینچو وہ کھینچے چلے جاتے ہیں۔ لیکن ایسے دونوں شخصوں کی معاش ایک دوسرے کے بغیر کل نہیں ہو سکتی۔ اور رنج و آرام میں باہمی ہمدردی آقا اور مملوک میں جب ہی ممکن ہوتی ہے کہ وہ دونوں اپنے اپنے دنوں میں ٹھان لیں کہ اس تعلق کو ہمیشہ قائم رکھیں گے اور نیز بعض اتفاقات ایسے واقع ہوتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو قید کر لیتا ہے۔ یہ حالت اسیری بھی لوگوں میں قابل لحاظ ہے اس سے بھی ایک قسم کا علاقہ ملکیت اور ملکیت کا باہم مقید اور قید کرنے والے میں منتظم ہو جایا کرتا ہے۔ اس کے لئے بھی وضع قانون کی ضرورت ہے کہ

مالک و مملوک اس نچے پابند رہیں۔ اور اس کی فروگزاشت پر قابل نفیس سمجھے جائیں۔ اور اسیری کے بعد فی الجملہ کوئی طریقہ رہائی کا بھی مال یا بغیر مال کے ہونا ضروری ہے نیز لوگوں کو اکثر مصائب اور ضرورتیں پیش آیا کرتی ہیں۔ کبھی مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ کبھی پاشکستگی پیش ہوتی ہے۔ کبھی کسی کا حق اس سے متعلق ہوتا ہے۔ ہر حال ایسی ایسی ضرورتیں پیش آیا کرتی ہیں کہ بغیر اپنے بنائے جنس کی دشگیری کے اپنی حالت کی اصلاح بدقت ہوتی ہے ایسے ایسے عوارض پیش آنے میں سب لوگوں کی حالت یکساں ہے۔ اسی واسطے ضرورت پڑا کرتی ہے کہ لوگوں میں باہم الفت اور میل ہمیشہ قائم رہے اور لوگوں میں مظلوم کی طور پر اور مصیبت زدہ کی انداد کا طریقہ سلوک ہے کہ لوگ اس کے متقاضی ہوں اور اس کے فروگزاشت پر نفیس کی جائے اور ضرورتوں کے دھمے ہو کر تنہا نہ رہے، وہ حصہ کہ اس کی تکمیل جب ہی ہوتی ہے کہ ہر شخص دوسرے کے مراد اور تقی کو اپنا ہی مضر اور نفع سمجھے۔ یہ امر جب ہی پورا ہو سکتا ہے کہ ہر شخص دوسرے سے خلوص و محبت میں پوری طاقت صرف کرے۔ اس کے نفقہ کا اور وراثت کا التزام ہو۔ اکثر امور کی وجہ سے جانین میں ہر شخص کو ایسی ایسی انداد کا التزام کرنا پڑتا ہے تاکہ نقصان کے عوض میں کسی قدر متمتع ہونے کا بھی موقع حاصل ہو سکے۔ اس انداز سے کے قابل رشتہ داروں کی حالت ہوا کرتی ہے اُن کی باہمی محبت اور رفاقت قدرتی امر سا ہوتا ہے ضرورتوں کا ایک حصہ ایسا ہوتا ہے کہ ضرورت بالائے کسی قدر ان کا درجہ کم ہوتا ہے اس لئے اہل مصائب کی ہمدردی اور مواسات لوگوں میں مسلم قانون بن گیا ہے اور ان سب میں صدر رحم کا سب سے زیادہ مضبوطی سے اہتمام کیا جاتا ہے اس خاتمی تدابیر کے مہتمم بالشان مسائل یہ ہیں (۱) ان اسباب کا دریافت کرنا جو ازدواج یا ترکیب ازدواج کے باعث ہوتے ہیں (۲) خاوند کے فرائض کہ جن سے معاشرت قائم رہے اور فواحش و سنگ و عار سے اہلیہ کا ناموس محفوظ رہے (۳) اہلیہ کے فرائض، پارسائی، خاوند کی اطاعت خانہ داری کی مصلحتوں میں پوری طاقت صرف کرنا (۴) جب باہم دونوں میں نفرت ہو جائے تو مصالحت کیسے کروائی جائے (۵) طلاق کا طریقہ (۶) خاوند کی وفات کے بعد مائمی حالت میں بسر کرنا (۷) اولاد کی تربیت (۸) والدین کی خدمات (۹) غلاموں کا انتظام اور نیز احسانات (۱۰) غلاموں کو اپنے آقاؤں کی خدمت گزار (۱۱) آزادی کا طریقہ (۱۲) رشتہ داروں اور ہمسایوں سے صدر رحم کرنا (۱۳) شہر کے حاجت مندوں کے ساتھ ہمدردی اور جو مصائب اُن پر طاری ہوں اُن کی مدافعت کی کوشش (۱۴) خاندان کے نقیب کا ادب و احترام (۱۵) نقیب کا حالات خاندانی پر نظر رکھنا (۱۶) درش میں تر کے کی تقسیم (۱۷) نسبتی اور عصبی امور کی پاسداری لوگوں میں سے کسی جماعت کو نہ پاؤ گے کہ ان ابواب کے اصول پر ان کو اعتقاد نہ ہو ان کے مذاہب میں اختلاف ہو اُن کے وطن بھرا جدا ہوں۔ لیکن ان امور کے قائم کرنے میں سب کی سعی اور کوشش رہتی ہے :

باب بست و دویم

” فن معاملات “

یہ حکمت کا وہ حقہ ہے کہ جس میں باہمی مبادلوں کا ایک دوسرے کی دستگیری اور پیشوں کا بیان کیا جاتا ہے اس میں اصلی امر یہ ہے کہ جب ضرورتوں کی کثرت ہوئی اور سب ضرورتوں کا مہیا کرنا مطلوب ہوا اور یہ قصد کیا گیا کہ ایسی شائستگی سے یہ ضرورتیں سب مہیا کی جائیں کہ جن سے آنکھوں کو تازگی ہو اور دلوں کو لذیذ معلوم ہوں۔ تو ہر شخص سے اس طرح پران کا سرانجام متعذر ہوا اور بعض لوگوں کے پاس غذا حاجت سے زیادہ ہوتی ہے لیکن اس کے پاس پانی نہیں ہوا کرتا۔ بعض کے پاس پانی حاجت سے زیادہ ہوتا ہے۔ لیکن غذا کافی نہیں ہوتی تو ان صورتوں میں بھجڑ مبادلہ کے اور کوئی طریقہ ان کے حصول کا نہیں ہوتا۔ اس لئے باہمی مبادلے ضرورتوں کی وقتیں رفع کرنے کے لئے قرار دیئے گئے۔ اور ضرورت یہ قرار پایا گیا کہ ہر شخص ایک ایک ضرورت کے سرانجام کی طرف متوجہ ہو اس کو خوب مستحکم کرے۔ اس کے تمام وسائل کے مہیا کرنے کی کوشش کرے اور اپنی ضرورتوں کو مبادلوں کی وجہ سے اسی ذریعہ سے رفع کرے۔ سب لوگوں کی نظر میں یہ ایک مسلم قانون ہو گیا ہے۔ اکثر لوگوں کو کسی خاص چیز کی رغبت ہوتی ہے یا کسی چیز سے بے رغبتی ہوتی ہے۔ لیکن اس حالت میں ایسا کوئی شخص نہیں ملا کرتا جس سے معاملہ یکے اور جب کہ پہلے ہی سے ایسے امور کی سرانجام کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے سب لوگوں نے قرار دیا کہ معدنی جوہروں کو ان اغراض کے لئے معین کر لیں۔ یہ جوہر زیادہ دیر پا ہیں۔ انہی سے داد و ستد کرنا سب کی نظر میں مسلم ہو گیا ہے۔ اور ان معدنی جوہروں میں سے سونا اور چاندی زیادہ موزوں تھے۔ اس لئے کہ ان کا حجم چھوٹا ہوتا ہے اور ان دونوں کے اقسام بھی یکساں ہوتے ہیں اور بدن انسانی کے لئے وہ نافع بھی بہت ہیں۔ ان سے آرائش بھی ہوتی ہے تو گویا یہ دونوں قدرتی طور پر نقد تھے۔ اور دیگر معدنی چیزیں قرار دیتے سے نقد ہو جاتی ہیں۔

کسی اصول میں سے زراعت ہے اور چار پایوں کو چرانا اور ترو و سحر کے مباح مالوں سے معدنیات، نباتات، حیوانات کا جمع کرنا ہے یا بخاری۔ آہنگری، بوریا بانی وغیرہ کی دستکاریاں ہیں۔ جن کے ذریعہ سے قدرتی جوہروں کو اس قابل کر لیتے ہیں کہ وہ نفع حاصل کرنے کے لائق ہو جائیں۔ ان کے بعد تجارت کا پیشہ ہو گیا۔ پھر ملکی مصالح کا سرانجام دینا بھی پیشہ قرار دیا گیا۔ اس کے بعد اور تمام انسانی ضرورتوں کا مہیا کرنا پیشہ ہو گیا۔ لوگ جتنی ترقی کرتے جاتے ہیں اور لذائذ اور عیش و آرام کو جتنا زیادہ بڑھاتے جاتے ہیں۔ اسی قدر مطالب کے اطراف و جوانب اور متعلقات روز بروز پھیلتے جاتے ہیں۔ ہر شخص کا کسی خاص پیشے سے تعلق دو وجہوں سے ہوا کرتا ہے (۱) قوتوں کی مناسبت سے مثلاً شجاع و دلیر آدمی فنون جنگ کے مناسب ہوتا ہے اور زیرک

قوی الحافظ حساب کتاب کے لئے اور نہایت توانا بار برداری کے لئے اور مشقت و محنت کے کاموں کے لئے (۷) موجودہ اتفاقات کی وجہ سے مثلاً آبنگر کے بیٹے اور ہمسائے کے لئے آبنگری کا پیشہ جیسا آسان ہو سکتا ہے دوسرے کے لئے نہیں ہو سکتا۔ دریا کے کنارے کے باشندوں کے لئے مچھلی کا شکار جیسا کہ آسان ہو سکتا ہے دوسرے کے لئے نہیں ہے۔ اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ مطالب کے عمدہ طریقوں کا اختیار کرنا ان کے لئے دشوار ہوتا ہے اس لئے وہ ایسے پیشے اختیار کر لیا کرتے ہیں جو ملک کے لئے ضرر رساں ہوا کرتے ہیں مثلاً چوری، قمار بازی، مبادلہ کی بھی صورتیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ مبادلہ کبھی شے کا شے سے ہوتا ہے جیسے کہ خرید و فروخت اور کبھی شے کو دے کر اس کے بدلے میں منفعت حاصل کر لیا کرتے ہیں۔ اس کو مزدوری کہا کرتے ہیں اور چونکہ ملک کا انتظام اس کے بغیر نہیں ہو سکتا ہے کہ لوگوں میں باہم ہمدردی اور الفت پیدا ہو اور الفت کا مقتضاء ہوتا ہے کہ ضروری چیزیں بغیر معاوضہ کے فیاضانہ طور پر دی جایا کریں۔ اس لئے ہمدردی اور عاریت کی صورتیں پیدا ہو گئی ہیں اور ہمدردی کا مقتضاء یہ بھی ہے کہ حاجت مند اور فقیروں کی کار براری کی جائے۔ اس لئے صدقہ اور عطیات کا طریقہ مقرر ہوا ہے۔ سلسلہ اسباب کی وجہ سے سب لوگ یکساں نہیں ہوتے بعض احمق ہوتے ہیں اور بعض کار گزار بعض مفلس اور بعض تو نگر بعضوں کو ادنیٰ کاموں سے عار آتی ہے بعضوں کو کچھ عار نہیں ہوتی۔ بعض لوگوں پر ضرورتوں کا ہجوم ہوتا ہے اور بعض فارغ البال ہوتے ہیں۔ اس لئے ہر ایک کی معاش کا پورا سامان جب ہی ہو سکتا ہے کہ دوسرے کی جانب سے اعانت ہو اور عقد و شرائط کے بغیر اس کے بغیر کہ سب مل کر ایک طریقہ مقرر کریں اعانت ہو نہیں سکتی۔ اس لئے مزارعت، مضاربیت، شرکت و کیل مقرر کرنا قرار دیا گیا ہے۔ ضرورتوں کی وجہ سے قرض لینا پڑتا ہے، ودیعت رکھنی ہوتی ہے اور اس میں تجربے سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ خیانت، انکار، سستی کیا کرتے ہیں اتنے ہی س لئے گواہوں، تحریروں، دستاویزات، ہن کفالت، حوالہ کی حاجت ہوا کرتی ہے۔ اور لوگ جتنے خوش حال اور آسودہ ہوتے ہیں اعانتوں کے اقسام پھیلتے جاتے ہیں۔ لوگوں میں سے تم کوئی فرقہ ایسا نہ پاؤ گے جو ان معاملات کا برتاؤ نہ کرتے ہوں۔ اور انصاف اور رحم میں تمیز نہ کرتے ہوں۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۲۳

”سیاست مدن“

سیاست مدن حکمت کے اس حقہ کا نام ہے جس میں تعلقات کے حفظان کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو باہم مالی شہر کے مابین ہوا کرتے ہیں۔ شہر سے وہ جماعتیں مراد ہیں جو قریب قریب آباد ہوں۔ ان میں باہم

معاملات ہوتے رہیں، اور جدا جدا مکانوں میں بود و باش رکھتے ہوں۔ سیاست مدفن میں اصلی امر یہ ہے کہ تعلقات کی وجہ سے شہر گویا ایک شخص ہوا کرتا ہے۔ جس کی ترکیب اجزاء اور مجموعی حیثیت سے ہوتی ہے ہر مرکب چیز میں ممکن ہے کہ اس کے مادہ یا صورت میں کوئی نقصان اور خرابی پیدا ہو جائے۔ اس کو کوئی مرض ہو جائے۔ یعنی اس میں ایسی حالت پیدا ہو جائے کہ نوعی احکام کے لئے کوئی دوسری حالت زیادہ مناسب ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مرکب صحت کی حالت میں رہے یعنی وہ اپنی ذاتی رونقوں اور خوبیوں کی وجہ سے مکمل حالت میں ہو۔ چونکہ شہر میں بڑی بڑی جماعتوں کا مجمع ہوا کرتا ہے اور یہ ناممکن ہے کہ سب کسب اس پر متفق الرائے ہو جائیں کہ راہ راست کی حفاظت میں مجموعی کوشش کریں اور بغیر کسی ممتاز منصب اور رتبے کے ایک دوسرے کی روک ٹوک بھی نہیں کر سکتا۔ اس سے جنگ و جدل کا اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے شہر کا پورا انتظام جب ہی ہو سکتا ہے کہ تمام اہل محل و عقد ایک شخص کو اپنا آقا قرار دیں۔ وہ پر شوکت ہو۔ اعوان و انصار کی ایک جماعت اس کے ہمراہ ہو۔ جو لوگ نہایت تنگ دل، تیز مزاج، خونریزی اور غفہ میں بے باک ہوں گے ان کو سیاست کی ضرورت اوروں سے زیادہ ہوگی۔ سیاست مدین میں بڑی خرابی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ بد ذات لوگوں کی ایک جماعت جن کو قوت اور شوکت حاصل ہو۔ نفسانی خواہشوں اور راہ راست کے ترک کرنے پر متفق ہو جائے۔ ایسا اتفاق کئی طرح پر ہوتا ہے۔ (۱) لوگوں کے مال و متاع کی طمع سے جیسے راہزن لوگ (۲) لوگوں کو غفہ اور کینے کے سبب سے مفرورسانی (۳) ملک اور حکمرانی کی آرزو جس کی وجہ سے لوگوں کے جمع کرنے اور جنگ قائم کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور ایسی خرابی کا باعث ظالم شخص کا کسی کو مار ڈالنا یا زخمی کرنا یا زور و دکوب کرنا ہے۔ یا کسی شخص کی اہلیہ میں مزاحمت کرنا اس کی بیٹیوں اور بیٹیوں کی ناحق طمع کرنا یا کسی کا مال علانیہ غصب کرنا یا چوری سے لے لینا یا کسی شخص کی بے آبروئی کرنا۔ اس کو کسی قابل ملامت قبیح امر سے منسوب کرنا۔ یا سختی سے گفتگو کرنا ہے اور نیز ان کاموں سے بھی خرابی ہوا کرتی ہے جو شہر کے لئے غنی طور پر مضر ہوتی ہیں۔ جیسے بے جرد ہر طورانی، لوگوں کو فساد کرنے کی ترغیب و تعلیم دینا۔ بادشاہ کے مقابلے میں رعیت کو اور آقا کی نسبت غلام کو اور شوہر کے حق میں اہلیہ کو مکرو فریب پر آمادہ کرنا اور نیز تمدن کے خلاف وہ خراب عادات ہیں جن سے اہم ملکی منفعتیں تلف ہو جاتی ہیں۔ جیسے کہ لواطت، نکاح بائید، چار پالیوں سے جماعت کرنا۔ یہ سب امور نکاح سے باز رکھتے ہیں یا وہ عادات ہیں جو فطرت سلیم کے مقتضاء کے خلاف ہوتے ہیں۔ جیسے مرد ہو کر زنانہ پن اختیار کرنا اور عورت کو مردانہ پوش اختیار کرنی یا ان عادات سے بڑے بڑے نزاع پیدا ہوتے ہیں۔ جیسے کسی عورت سے کوئی خصومت نہ ہو اور چند لوگ اس سے تعلق پیدا کر کے ایک دوسرے کی مزاحمت اختیار کریں۔ شراب کی کثرت بھی ایسی ہی مذموم عادت ہے اور بعض معاملات ایسے ہوا کرتے ہیں جن سے تمدن کو مضر پہنچے جیسے قمار۔ دواخانہ

سود کھانا، رشوت لینا، پیمانہ اور وزن میں کمی کرنی۔ کسی جنس میں عیب کو مخفی رکھنا تا جوں سے شہر کے باہر ہی یا ہرمال خرید لینا۔ غلہ کو بند کر رکھنا۔ خود خریداری کا قصد نہ ہو اور مال کی تعریف کر کے دوسرے کو دھوکا دینا قیمت بڑھا دینا۔ اور ایسے ہی باہمی مقدمات ہیں۔ جن میں ہر ایک شخص مشتبہ دلیل پیش کرتا ہو اور ان کا صاف صاف حال معلوم نہ ہوتا اس وجہ سے دلائل، قسموں، دستاویزات، قرائن، واقعات، وغیرہ کی ضرورت پڑا کرتی ہے اور راہ راست پر ان کو لانا پڑتا ہے ترجیح حق کی وجہ ظاہر کرنی پڑتی ہے۔ فریقین کے مکائد وغیرہ معلوم کئے جاتے ہیں۔ اور شہریت کے لئے یہ بھی مقرر ہے کہ شہر کے رہنے والے باویہ نشینی اختیار کر لیں یا کسی دوسرے شہر میں جا لیں یا سب ایسے مکاسب پر مجبک پڑیں۔ جن سے تمدن کو نقصان پہنچے مثلاً زراعت چھوڑ کر سب تجارت پیشہ ہو جائیں یا اکثر لوگ لڑائی کا پیشہ اختیار کر لیں۔ مناسب یہی ہے کہ زراعت پیشہ لوگ بمنزلہ غذا کے قرار دیئے جائیں، اور دستکار تاجر محافظین ملک بجائے ملک کے سمجھے جائیں۔ جن سے گویا غذا کی اصلاح ہو جاتی ہے۔ مفسد زندوں اور موذی پرندوں کا بھی پھلنا باعث اہتری ہوتا ہے۔ ان کے فنا

کرنے کی بھی کوشش ہونی چاہیے۔ اور شہر کی پوری حفاظت ان عمارتوں کے بنانے سے ہوتی ہے جن میں سب کا مشترک نفع ہو۔ مثلاً شہر بنایا ہیں۔ سرائیں، قلعہ جات، سرحدیں، بازار، میل وغیرہ اور ایسے ہی کنوؤں کا کھدوانا چشموں کا نکانا، کشتیوں کا دریا کے کنارے پر فراہم کرنا ہے اور نیز سودا گروں کو مانوس و مالوف کر کے اس پر آمادہ کرنا کہ باہر سے اجناس وغیرہ لائیں۔ شہر والوں کو سمجھا دینا کہ مسافروں سے خوش معاملگی کریں۔

اُس کی وجہ سے سودا گروں کی آمد و رفت زیادہ ہوتی ہے۔ زراعت پیشہ لوگوں کو اس پر آمادہ کریں کہ کوئی زمین کاشت سے چھوٹی نہ رہے۔ دستکاروں پر تاکید کرنا کہ چیزوں کو عمدہ اور خوب مضبوط بنائیں۔ شہر والوں کو فضائل کی تحصیل پر آمادہ رکھنا۔ علم حفظ و حساب، انارینج، طب اور پیشہ، یعنی کے عمدہ عمدہ طریقوں کی تکمیل کروانا اور یہ بھی ضرور ہے کہ شہر کے تمام حالات کی اطلاع ملتی رہے تاکہ مفسد اور خیر اندیش کا حال معلوم ہوتا رہے

اگر کسی محتاج کا حال خواب ہو تو اعانت ہو سکے۔ اگر کوئی عمدہ دستکار ہے تو اس سے مدد لی جائے اور اس زمانے میں شہروں کی ویرانی کے ڈوبڑے باعث ہیں (۱) لوگوں پر بیت المال کو تنگ کر دینا۔ غازیوں اور ان ملازمین کی حق کا بیت المال میں حق ہے اور ان شعرا و زبَاد وغیرہ کی حق کے ساتھ سلاطین مسلوک ہوا کرتے ہیں۔ یہ عادت ہو گئی ہے کہ انہوں نے اپنا طریق معاش بیت المال سمجھ رکھا ہے یہ لوگ کوئی خدمت نہیں کرتے انکا گزارہ بیت المال سے ہوتا ہے۔ اس لئے یکے بعد دیگرے یہ لوگ بڑھتے جاتے ہیں اور باعث تنقص ہو کر شہر پر ایک بار

ساہو جاتے ہیں (۲) وجہ مزارعین اور سودا گروں اور پیشہ وروں پر بڑے بڑے ٹیکس مقرر کرنا ویرانی کا بڑا باعث ہے۔ اس کی وجہ سے فراہم دار لوگوں کا استیصال ہو جاتا ہے۔ اور جن لوگوں کو قوت ہوتی ہے۔ وہ درپے بغاوت

ہو جاتے ہیں۔ تمدن کی اصلاح خفیف لگان سے اور بقدر ضرورت محافظین ملک کے قائم کرنے سے ہوتی ہے اہل زمانہ کو اس نکتہ سے واقف رہنا چاہیے۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۲۲

”بادشاہوں کی سیرت اطہر“

بادشاہ کے لئے ضروری ہے کہ پسندیدہ اخلاق سے موصوف ہو۔ ورنہ شہر برباد ہو جاوے گا۔ اگر اس میں شجاعت نہ ہوگی تو وہ اپنے مخفیوں سے پورا مقابلہ نہ کر سکے گا۔ رعیت اس کو ذلت کی آنکھ سے دیکھے گی۔ اگر اس میں علم کی صفت نہ ہوگی تو وہ سطوت سے اُن کو برباد کر دے گا۔ اگر حکیم نہ ہوگا تو مناسب تدابیر کو مستحکم نہ کر سکے گا۔ بادشاہ کو چاہیے کہ عقل مند بالغ آزاد مرد ہو۔ ذی عقل ہو۔ مینا، شنوا اور گویا ہو۔ لوگ اس کی اور اس کے خاندان کے اعزاز کو تسلیم کرتے ہوں۔ اس کے آباؤ اجداد کے عمدہ فضائل کو دیکھ چکے ہوں اور خوب جانتے ہوں کہ بادشاہ مصالح ملکی کی پاسبانی میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتا۔ یہ سب امور عقل کے ذریعہ سے معلوم ہوتے ہیں اور تمام فرقوں نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ اُن کے شہروں میں کیسا ہی بُعذ کیوں نہ ہو اور وہ کسی ہی مذہب کے کیوں نہ ہوں۔ اس لئے کہ وہ خوب جانتے ہیں کہ بادشاہ کے مقرر کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے۔ وہ بغیر اُمور بالا کے مکمل نہیں ہو سکتی۔ اگر بادشاہ ان اُمور میں فروگزاشت کرے گا تو لوگ اس کو خلاف مقصود جانیں گے اور اس سے بیزار ہو جائیں گے۔ اور اگر خاموش بھی رہیں گے تو درپردہ اُن کی طبیعتوں میں غصہ بھرا رہے گا اور بادشاہ کو مناسب ہے کہ اپنی رعایا کے دلوں میں اپنے اعزاز کو پیدا کرے اور پھر اعزاز باقی رکھنے کا اہتمام کرے۔ مناسب تدابیر سے ان اُمور کا تدارک کرتا رہے۔ جو اس کی شان کے منافی ہوں اور اس سے سرزد ہوں۔ جو بادشاہ اپنے جاہ و مرتبہ کو قائم رکھنا چاہیے اس کو چاہیے کہ ان اعلیٰ ترین اخلاق سے اپنے آپ کو پیراستہ کرے۔ جو اس کے مرتبہ ریاست کے شایان شان ہو۔ مثلاً حکمت و شجاعت سے فیاضی سے زیادتی کرنے کی حالت میں معافی۔ عام منفعت کے اہتمام میں اُن کرتبوں کا لحاظ رکھے جن کو کہ عیب و وحشی جانوروں کے صید کرنے میں کرتا ہے۔ عیب و جب نیستان میں جاتا ہے آہوؤں کو دیکھ کر ان تدبیروں کو سوچتا ہے جو آہوؤں کی طبیعتوں اور عادتوں کے مناسب ہوا کرتے ہیں۔ اُن ہی تدبیروں کے لئے وہ آمادہ ہوتا ہے۔ پھر دوسرے ان کے سامنے ظاہر ہوتا ہے۔ اُن کی آنکھوں اور کانوں کی طرف سے نگاہ کو نیچا کر لیتا ہے۔ آہوؤں کی جانب سے جیب اس کو ذرا سا بھی کھٹکا معلوم ہوتا ہے تو فوراً جم کر ایسا کھڑا ہو جاتا ہے جیسے پتھر ذرا بھی حرکت نہیں ہوتی اور جب اس کو کسی قدر غافل پاتا ہے تو نہایت نرمی اور آہستگی سے آگے بڑھتا ہے کبھی اس کو نغمہ سے خوش کرتا ہے کبھی اس کے سامنے ایسا چارہ ڈالتا ہے جس کو وہ بہت پسند کرتا ہے

اور بادشاہ خود بھی بالطبع قیاض ہو۔ قیاضی سے اس کی مرضی لوگوں کو صید کرنا نہ ہو۔ نعمتوں سے منعم کی محبت دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور محبت آہنی زنجیر سے زیادہ سخت ہوا کرتی ہے ایسے ہی جو شخص اپنے آپ کو لوگوں کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہے تو اس کو مناسب کہ ایسا لباس، گفتگو ادب اختیار کرے جس کی جانب لوگوں کے دلوں کو کشش ہو اور آہستہ آہستہ ان سے قریب ہوتا جائے اور اخلاص و محبت کو بغیر لاف و گزاف کے ان پر ظاہر کرے۔ کوئی ایسا قرینہ نہ ہو جس سے وہ سمجھ جائیں کہ یہ مہربانیاں صرف اُن کے شکار کرنے کو ہیں اور خوب اُن کی دل نشین کرے کہ اس کا مثل ان کے حق میں ناممکن ہے اور جب تک لوگوں کے دلوں میں اس کی نفیلت اور فوقیت خوب بیٹھ نہ جائے۔ برابر اسی کوشش میں رہنا چاہیے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ ان کے سینوں میں بادشاہی محبت بھر گئی ہے۔ اُن کے اعضاء میں نیاز مندی اور فروتنی سرایت کر گئی ہے اب بادشاہ کو اُن سب امور کی نگرانی چاہیے کوئی امر ایسا پیش نہ آئے جس کی وجہ سے ان کی حالت میں کوئی تبدیلی پیدا ہو۔ اگر بالفرض کوتاہی پیش آجائے تو فوراً اس کا تذکرہ کر دے۔ ان پر لطف و احسان کرے اور ظاہر کر دے کہ جو کچھ عمل میں آیا ہے بمقتضائے حکمت عملی آیا ہے یہ اُن کے فائدے کے لئے ہوا ہے نہ مضر کے لئے اور ان سب امور کے بعد بادشاہ کو اپنی فرائض برداری ثابت کرنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ سرکشوں سے انتقام لے۔ جس شخص کا اس کو حال معلوم ہو کہ اس نے خلیج میں یا خراج وصول کرنے یا کسی اور تدبیر میں کوئی کار نمایاں کیا ہے تو اُس پر زیادہ داد و دہش کرے اس کے مرتبہ کو بلند کرے اور کشادہ پیشانی کے ساتھ اس سے پیش آئے اور جس شخص کی حیانت و تحلف نا فرمانی بادشاہ کو بہ معلوم ہو اس کے وظیفے کو گھٹا دینا چاہیے۔ اس کے مرتبے کو کم کر دینا چاہیے اس سے ترش روئی کرنی چاہیے اور بادشاہ کو بہ نسبت عام لوگوں کے یا فہ تو نگری کی بھی ضرورت ہے اور بادشاہ کو زیادہ مناسب لوگوں کو زیادہ تنگ کرے مودہ زمینوں کو زعمہ کرنے پر ان کو مجبور کرے اور درجہ کی حیات اور مخالفت نہ کرانے اور اگر کسی سے نہایت سخت گیری کی گئی ہو تو پہلے اہل حل و عقد کو ثابت کر دے کہ اُس کا متنی ہے۔ مصلحت کلی اسی کی مقتضی ہے اور بادشاہ کو چاہیے کہ اس میں نہایت فراست کا مادہ ہو۔ دلوں کے راز سمجھ سکتا ہو۔ اس میں ایسی زیر کی ہو کہ اُس کے گمان ایسے ٹھیک ہوں۔ جیسا کہ کسی چیز کو دیکھ رہا ہے یا سن رہا ہے اور بادشاہ کے لئے ضروری ہے کہ ضروری امر کو کل پر نہ چھوڑے اور اگر رعیت میں سے کسی کو ایسا پائے کہ اس کے دل میں بادشاہ کی جانب سے عداوت ہو تو جب تک اس کو برہم نہ کر دے۔ اور اُن کی طاقت کو ضعیف نہ کر دے اُس کو تسلی نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۲۵

”اعوان و انصار کی سیاست“

جب بادشاہ خود ان تمدن کی مصلحتوں کا کار بردار نہیں ہو سکتا ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ ہر ایک کام کے

لئے اُس کے پاس معاون ہوں۔ معاونین میں یہ شرط ہے کہ اُن میں صفتِ امانت ہو۔ اور جو خدمت اُن کے متعلق کی گئی ہے وہ اُس کی بجا آوری کر سکیں اور بادشاہ کے ظاہر و باطن میں فرماں بردار اور غلصہ ہوں۔ جس معاون میں یہ صفت نہ ہوگی۔ وہ معزول کرنے کے لائق ہے۔ اگر بادشاہ اس کے معزول کرنے میں سستی کرے گا تو گویا وہ شہر کے ساتھ بددیانتی کرے گا اور اپنی حالت کو خراب کر دے گا اور یہ بھی مناسب ہے کہ ایسے لوگوں کو اپنا معاون نہ بنائے جن کا معزول کرنا دشوار ہو یا قربت وغیرہ کے سبب سے وہ ملکی مق دار سمجھے جاتے ہوں اس لئے کہ ایسے لوگوں کا معزول کرنا بھی نازیبا ہوا کرتا ہے اور بادشاہ اپنے مخلصین کی بخوبی تمیز رکھے۔ بعض لوگ تو کسی بیم یا امید کے لئے اخلاص ظاہر کیا کرتے ہیں ایسے لوگوں کو کسی حید اور ذریعہ سے اپنی طرف مائل رکھنا چاہیے اور بعض بے مروت بادشاہ کے غلصہ ہوا کرتے ہیں بادشاہ کا نفع اور بادشاہ کا نقصان اُن کا نقصان ہوا کرتا ہے۔ ایسے لوگوں کی محبت صاف بے عمل و عیش ہوتی ہے۔ ہر شخص کی ایک خاص پیدائشی طبیعت اور ایک خاص عادت ہوتی ہے۔ جس کا وہ عادی ہوا کرتا ہے اور بادشاہ کو یہ بھی مناسب ہے کہ ہر شخص کی حیثیت اور حالت سے زیادہ خدمت کی توقع نہ رکھے۔ معاونین کی خدمتیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ اُن میں سے ایک حصہ مخافتین کے شر سے ملک کی پاس بانی کرتا ہے۔ ان کی ایسی مثال ہے جیسے کہ بدن انسانی میں ہاتھ ہتھیر کو تھامے ہوئے اور ایک حصہ شہر کی تدابیر کا منتظم رہتا ہے۔ جیسے بدن انسان میں مدبر قوتیں اور ایک حصہ ملکی مشیروں کا ہوتا ہے۔ جیسے آدمی کے لئے عقل اور حواس بادشاہ کا فرض ہے کہ روزانہ معاونین کی حالت کو دریافت کر کے تمام واقعات اصلاح اور خرابی کو معلوم کرتا ہے اور چونکہ بادشاہ اور تمام کارکن شہر کی مفید خدمتوں میں مصروف رہتے ہیں۔ اس لئے شہر کو ان کے مصارف کی کفالت کرنی چاہیے اور ضرور ہے کہ وہ یک اور خراج وصول کرنے میں ایسا راہ راست اختیار کریں کہ جس میں لوگوں کو ضرر نہ پہنچے اور حوائج کے لئے کافی ہو جائے اور یہ مناسب نہیں ہے کہ ہر شخص اور ہر ایک مال سے ٹیکس وصول کیا جائے اور تمام مشرق اور مغربی قوموں کے سلاطین نے خاص لحاظ کر کے اتفاق کیا ہے کہ مال داروں اور پلوں سے محصول وصول کیا جائے اور ان مالوں سے جو ترقی پذیر ہیں۔ جیسے نسل والے چار پائے اور زراعت و تجارت اگر کبھی زیادہ خراج لینے کی ضرورت ہوتی ہے تو پیشہ وروں سے وصول کیا جاتا ہے اور بادشاہ کا یہ بھی فرض ہے کہ لشکروں کی سیاست اس طرح کرنے جیسے ایک ماہر شہسوار گھوڑے کی درستی کرتا ہے وہ ہر قسم کی چال پویہ دوڑ قدم سے واقف ہوتا ہے۔ گھوڑے کے تمام بڑی عادات تو سنی وغیرہ کو جانتا ہے۔ چابک بیکار چیز وغیرہ سے گھوڑے کی بخوبی تعبیر کو سمجھتا ہے اور خوب ان امور کو لحاظ رکھتا ہے جب کوئی ناپسندیدہ حرکت دیکھتا ہے یا پسندیدہ حرکت کو ترک کرتا ہے تو اس کو اس طرح تنبیہ کرتا ہے کہ اس کی طبیعت اس کو قبول کر لیتی ہے اور جس سے اس کی تندی فرو ہو جاتی ہے اس تنبیہ میں شہسوار کو یہ لحاظ ہوتا ہے کہ اس کی طبیعت پریشان نہ ہو جائے اور جس وجہ سے اس کو مارا جائے اس کو نہ سمجھ سکے اور جس امر کو وہ گھوڑے کے سامنے پیش کرتا ہے اس کی صورت گیا اسکے سامنے

نیکڑی کر دیتا ہے۔ وہ خوب اُس کے دل میں بٹھا دیتا ہے اور اُس کی طبیعت میں سزا کا خوف جمادیتا ہے اور جب غرض کے موافق اس سے بخوبی کام ہونے لگتے ہیں تو وہ اس کی مشاقت کو جب تک ترک نہیں کرتا کہ جب تک یہ نہیں دیکھ لیتا کہ اعراض مطلوبہ اس کی طبیعت اور عادت ہو گئی ہیں اور اس کی یہ حالت ہو گئی ہے کہ اگر روک ٹوک نہ کی جائے گی تو خلافت اعراض کی طرف میلان نہ کرے گا۔ ایسے ہی لشکروں کے منتظم پر بھی یہ ضرور ہے کہ مقصود طریقوں کو خوب پہچان سکے کہ کون کون سے امور کرنے کے قابل ہیں اور کون کون امور نہ کرنے کے لائق اور ان امور سے بھی واقفیت ہو کہ جس سے لشکریوں کو متنبہ کرتے ہیں اور منتظم کو چاہیے کہ ان امور کو کبھی ترک نہ کرے اور معاونین کی تعداد محدود نہیں ہے شہر کی جتنی ضرورتیں ہوتی ہیں ان ہی کے موافق معاونین کی تعداد بڑھا کر تی ہے کبھی اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ ایک کام کے لئے دو معاون ضروری ہوتے ہیں اور کبھی دو خدمتوں کے لئے ایک ہی معاون کافی ہوتا ہے لیکن اصلی معاون پانچ قسم کے ہوتے ہیں۔

اولی قاضی۔ قاضی میں یہ اوصاف ہونے چاہئیں کہ آزاد ہو مرد بالغ اور عاقل ہو۔ پوری طرح پر اپنی خدمت کو انجام دے سکے۔ معاملات کے طریقوں سے اچھی طرح واقف ہو۔ ان مکروں سے خوب واقف ہو کہ اثنائے خصومت میں مدلی مدعا علیہ کیا کرتے ہیں۔ اس میں صفت سختی اور علم کی ہو اور دونوں پر خوب غور کرے اور دوسرا امیر لشکر۔ امیر لشکر کو چاہیے کہ سامان جنگ اور دیر طبع اور شجاعت پیشہ لوگوں میں باہم الفت قائم رکھے اور خوب جانتا ہو کہ ہر شخص کو کہاں تک نفع پہنچ سکتا ہے۔ لشکریوں کی ترتیب، جاسوسوں کے مقرر کرنے کی کیفیت اس کو خوب معلوم ہو اور مخالفین کے کیدوں سے بخوبی آگاہ ہو اور امیر منتظم شہر منتظم شہر کا تجربہ کار ہونا چاہیے۔ جو شہر کی درستی اور خرابی سے خوب واقف ہو۔ اُس میں سختی کے ساتھ علم بھی ہو اور ایسے خاندان کا ہو۔ جو ناپسندیدہ امر کو دیکھ کر خاموش نہ رہ سکتے ہوں اور منتظم شہر کو یہ بھی مناسب ہے کہ ہر قوم کے لئے انہی میں سے ایک نقیب مقرر کرے۔ جو اس قوم کے حالات سے پورا واقف ہو۔ اُس نقیب کے ذریعہ سے اس قوم کے تمام حالات منتظم رہ سکتے ہیں اور اس قوم کی حالت کی داریہ گرا اس نقیب کے ذریعہ سے کی جاسکتی ہے اور جو تھا عامل۔ عامل کو چاہیے کہ مالوں پر محصول لینے کی کیفیت سے واقفیت ہو اور یہ جانتا ہو کہ مستحق لوگوں پر اس آمدنی کو کیسے تقسیم کر سکتے ہیں اور پانچواں وکیل۔ جو بادشاہ کے تمام ان امور کا متکفل ہو۔ جو اس کے معاش کے متعلق ہیں۔ اس لئے کہ بادشاہ احوال ملکی کی وجہ سے اپنی اصلاح معاش کی طرف توجہ نہیں کرتے۔

باب نمبر ۲۶

”منافع چهارم کا بیان“

یہ حکمت کا وہ حصہ ہے جس میں شہروں کے احکام اور بادشاہوں کی حکمت کا بیان کیا جاتا ہے اور ان تعلقات کے

محفوظ رکھنے کی کیفیت بیان کی جاتی ہے جو مختلف اقائیم کے باشندوں کے مابین ہوا کرتے ہیں۔ جب ہر ایک بادشاہ اپنے اپنے شہر پر بالاستقلال حکومت کرتا ہے ہر ایک کو مالی عقہ ملتا ہے۔ دلیہ طبع لوگوں کی جماعتیں اس سے آملتی ہیں تو مزاجوں کے اختلاف اور استعدادوں کی یکساں حالت نہ ہونے سے ان میں جو رو تعدی کا مادہ آ جاتا ہے اور راہ نمائی کے راستے کو ترک کر کے ایک دوسرے کے شہر چھین لینے کی طمع کرتے ہیں۔ جزئی خیالات اس کے باعث ہوتے ہیں مثلاً کسی کو مالی خواہش ہوتی ہے کسی کو اراضی کی یا صرف ریشہ و حسد کے سبب سے ان میں باہمی رنجشیں پیدا ہو کر نوبت جنگ و جدال کی آیا کرتی ہے۔ جب باہم پادشاہوں میں یہ خرخشے بڑھتے رہتے ہیں۔ اس لئے ان امور کی اصلاح کے لئے خلیفہ کی ضرورت پڑتی ہے خلیفہ سے ایسا شخص مراد ہے جس کے قبضہ میں لشکر اور سامان اتنا ہو کہ دوسرے شخص کا اس سے ملک لینا بمنزلہ ناممکن کے ہو۔ ایسے شخص سے ملک لینا جب ہی ممکن ہو جائے کہ نہایت درجہ کوشش اور محنت کی جائے۔ بہت سی جماعتیں متفق ہوں بکثرت مال صرف کیا جائے۔ ایسا اہتمام لوگوں سے نہیں بن پڑتا مادۃً ایسا ہی ناممکن ہے جب خلیفہ قریب پا جاتا ہے اور ملک میں اپنی عمدہ سیرت کا وہ عمل درآمد کرتا ہے اور تمام زبردست لوگ اور شاہ اس کے فرمان پذیر ہوتے ہیں تو خدا کی نعمت کامل ہو جاتی ہے شہروں اور لوگوں میں خاموشی پیدا ہو جاتی ہے۔ ان مضرتوں کے دور کرنے کے لئے جو لوگوں کو درندہ طبیعتوں سے پہنچتے ہیں کہ ان کے مالوں کو وہ تافت و تلافی کرتے ہیں ان کی اولادوں کو اسیر کر لیتے ہیں ان کے تنگ و ناموس کی پردہ دری کرتے ہیں۔ خلیفہ کو جنگ کرنے کی ضرورت پڑا کرتی ہے۔ اسی ضرورت کی وجہ سے بنی اسرائیل نے اپنے نبی سے کہا تھا۔ اَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ہمارے لئے ایک بادشاہ کو بھیجو تاکہ ہم خدا کی راہ میں لڑیں ابتداءً جب نفسانی خواہشوں یا درندوں کی سیرت پیدا کر لینے سے لوگوں کی حالت خراب ہو جاتی ہے اور وہ ملک میں خرابیاں پیدا کرتے ہیں تو بلا واسطہ یا ایجاد کے ذریعہ خدا سبحانہ اہام فرماتا ہے کہ ایسے لوگوں کا رعب داب اٹھا دیا جائے اور ان میں جو بالکل قابل اصلاح نہ ہو وہ قتل کر دیا جائے اس قسم کے لوگ نوع انسانی میں ایسے ہوتے ہیں جیسے کوئی عضو کلمہ (گلے) کی بیماری سے ماؤٹ ہو جائے تو لا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ تَمُوتُ مَوَاتٍ وَبِئْسَ مَا كَرَّمَا لوگوں کو بعض لوگوں کے ذریعے سے دفع نہ کرے تو تمام یکساں اور عبادت خانے منہدم کر دیئے جائیں۔ میں اُسی ضرورت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اسی لئے خدا نے فرمایا ہے۔ وَفَاتِنُو مَوَاتٍ لَا تَكُونُ فِتْنَةً عَلَان سے جب تک لڑو کہ کوئی فتنہ برپا نہ ہو اور خلیفہ بغیر مالی طاقت اور لوگوں کی زبردست جماعتوں کے بادشاہوں سے مقابلہ کر کے ان کے رعب جواب کو اٹھا نہیں سکتا ہے۔ اور ان امور کے لئے ضرور ہے کہ خلیفہ ان اسباب سے واقف ہو جو جنگ و صلح کے حصی ہوا کرے ہیں۔ حراج اور جو یہ لگانے کے طریقے کو جانتا ہو۔ اُس کو اُس میں تامل کرنا چاہیے کہ مقابل سے کیا مقصود ہے کسی ظلم کا دفع کرنا یا ناپاک درندوں کی سی طبایع کا تباہ کرنا۔ جن کی

اصلاح سے بالکل مایوسی ہو یا ان لوگوں کے رعب و داب کو گھٹانا، جو ناپاکی میں پہلونی نسبت کم درجے کی ہیں یا کسی قوم مفسد ملک کی قوت کو اس طرح توڑنا کہ ان کے مدبر سردار قتل کر دیئے جائیں یا ان کے مالوں اور اراضی کی ضبطی کی جائے یا رعیت کا رُخ اُن سے پھیر دیا جائے۔ خلیفہ کو یہ زیبا نہیں ہے کہ کسی غرض کے حاصل کرنے کے لئے اس سے زیادہ سخت اور مشکل امر میں پھنس جائے مثلاً مالی قوائد کے لئے اپنے رفقاء کی ایک جماعت کو فنا کر دے۔ خلیفہ کا فرض ہے کہ لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف پھیرے ہر ایک کی نفع رسانی کا اندازہ رکھے اور ہر شخص کی جو حالت ہے اس سے زیادہ کسی پر اعتماد نہ کرے۔ اور روساء اور دانش مند لوگوں کی بلندی مرتبہ کا خیال رکھے اور ترغیب اور تحویف سے اُن کو لڑائی پر آمادہ کرتا رہے اور ابتدائی حالت میں اس کا اہتمام رکھے کہ ماتحت بادشاہوں کی جماعت متفرق نہ رہے۔ اُن کو غلبہ نہ ہونے پاوے۔ اُن کے دل خائف نہ رہیں۔ حتیٰ کہ وہ سب کے سب منوری میں دست بستہ رہیں اور اپنے لئے کچھ منصوبہ نہ کر سکیں۔ جب ایسا بنانے میں ان پر کامیابی ہو جائے تب لڑائی سے پہلے اپنے گمان سے خوب ان کا اندازہ کرے اگر اب اس کو اندیشہ ہو کہ فساد سے باز نہ آئیں گے تو گراں گراں خراج ان پر لگاتا جائے۔ سخت جزیے سے ان کو زیر بار کرتا رہے۔ اُن کے قلعوں کو مسمار کر دے ان کو ایسا عاجز کر دے کہ پھر ان سے ایسی حرکت نہ ہو سکے۔ اور چونکہ خلیفہ ایک ایسے مزاج کا محافظ ہوتا ہے جو نہایت مخالف غلطوں سے حاصل ہوا کرتا ہے اس لئے بہت ضرور ہے کہ وہ خود بیدار طبع ہو اور ہر طرف جاسوسوں کو بھیجتا رہے اور ہمیشہ فراست اور دور بینی سے کام لیتا رہے۔ جہاں کہیں دیکھے کسی لشکر کی ایک جماعت نے اتفاق کر لیا ہے تو فوراً ایک دوسری جماعت کو متعین کرے کہ ان سے نہ مل سکیں اور اگر کسی شخص کو دیکھے کہ خلافت کا خواہاں ہے تو اسے جزا دینے اس کی شوکت اور عافیت کے زائل کرنے میں تامل نہ کرے اور سب لوگوں کے لئے یہ طریقہ قرار دے کہ سب اُس کے حکم قبول کریں اور اس کے اخلاص پر متفق رہیں۔ یہ صرف زبانی ہی قبول نہ ہو بلکہ قبول کی ظاہری علامت ایسی ہو جس سے رعایا پر دار و گیر کی جائے۔ مثلاً اس کے لئے متفق ہو کر دُعا مانگتے رہیں۔ بڑے بڑے جمعوں میں اس کی رفعت شان کا اظہار ہو اور جس لباس اور بیہشت کا خلیفہ حکم دے اس کو دل سے اختیار کریں جیسے فی زمانہ خلیفہ کا اشرافیوں پر نام کندہ ہوتا ہے واللہ اعلم

باب نمبر ۲۷

”اصول منافع پر سب لوگوں کا اتفاق ہے“

اقایم معمورہ کے شہروں میں سے کسی شہر کی معتدل الموائع عمدہ اخلاق قوموں میں سے کوئی قوم حضرت آدم علیہ السلام کے عہد سے لے کر روز قیامت تک ان تدریجی اصلاح کے عالی نہیں رہی اور نہ رہ سکتی ہے۔ ہر زمانہ میں درجہ

بدرجہ ان تدابیر کے اصول سب کے نزدیک مسلم رہتے آئے ہیں۔ جو شخص ان تدابیر کی مخالفت کرتا ہے لوگ اس سے نہایت بیزاری ظاہر کرتے ہیں۔ اور چونکہ وہ نہایت مشہور ہو گئی ہیں اس لئے بدیہی امور کے درجہ میں سمجھی جاتی ہیں۔ ان تدابیر کی صورتوں اور فروعات کے اختلاف سے بیان بالا کی تکذیب نہیں ہوتی اس لئے کہ مثلاً سب کا اتفاق ہے کہ مردوں کی عفوئنت دور کی جائے اور ان کی برائی ظاہر نہ ہو۔ لیکن اس کی صورت میں لوگ مختلف ہیں بعض زمین میں دفن کرنا پسند کرتے ہیں بعض آگ میں جلانے کو اچھا خیال کرتے ہیں۔ سب اس پر متفق ہیں نکاح کو شہرت دی جائے تاکہ حاضری کے سامنے اس میں اور زمانہ میں تیز ہو جائے۔ لیکن اس کے لئے مختلف صورتیں قرار دی گئی ہیں۔ بعض نے گواہوں اور ایجاب و قبول اور ولیمہ کو بہتر سمجھا ہے اور بعض نے دفن اور رنگ و رنگ اور لباس فاخرہ کو جو کہ صرف بڑی بڑی دعوتوں میں ہی پہنا جاتا ہے سب اس پر متفق ہیں کہ زانیوں اور چوروں پر زجر اور توبیخ کی جائے۔ بعض نے سنگساری اور ہاتھ کا قطع کرنا پسند کیا ہے۔ بعض نے تکلیف دہ زود کو بیاخت قید یا سخت جرانوں کی سزا اختیار کی ہے۔ اور نیز دو قسم کے گمبھوں کے اصولوں کے مخالف ہونے سے ہمارے قول کی تردید نہیں ہوتی (۱) احمق لوگوں کی بلاست اس ہی سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ ان تدابیر نافع کے پابند نہیں ہوا کرتے (۲) فاسق و فاجر اگر ان کا دانا ٹٹولا جائے تو صاف ظاہر ہو جائے گا کہ تدابیر نافع کے معتقد ہیں۔ لیکن ان پر نفسانی خواہشیں غالب ہو جاتی ہیں جو ان سے نافرمانیاں کرواتی ہیں۔ وہ خود حزب سمجھتے ہیں کہ ہم گناہگار ہیں اور دوسروں کی بیسیوں اور بہنوں سے زنا کرتے ہیں اور اگر کوئی ان کی بیوی یا بہن سے ایسی حرکت کرے تو غصے سے کانپنے لگیں۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ لوگوں پر ان برائیوں کا وہ ہی اثر ہوتا ہے جو ان پر ہوتا ہے۔ اور ایسے ایسے اثرات اور امور کا ہوتا انتظام جہن کے لئے مضرب ہے۔ لیکن خواہش ان کو اندھا کر دیتی ہے۔ چوری اور غصب کا بھی یہی حال ہے۔ یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ لوگوں نے بلا وجہ ان تدابیر پر اتفاق کر لیا ہے۔ اور سب کی تدابیر کا یکساں ہونا محض اتفاق امر ہے جیسے کہ تمام اہل مشرق اور مغرب ایک ہی غذا اختیار کریں یہ خیالی محض دھوکا ہے۔ یہ نہیں ہے۔ بلکہ سلیم فطرت فیصلہ کرتی ہے کہ سب لوگوں کا ان امور پر اتفاق کرنا حالانکہ ان کے مزاج مختلف ان کے شہر دور دراز ان کے مذاہب جدا جدا ہیں۔ صرف تدریجی مناسبت سے ہے۔ جو نوعی صورت سے پیدا ہوئی ہے۔ تمام آدمیوں نے کثیر الوقوع ضرورتوں کی وجہ سے ان کو اختیار کیا ہے اور صحت نوعی اس کی باعث ہوئی ہے جو لوگوں کے مزاجوں میں پڑی ہوئی ہے اگر کوئی شخص بیابان میں پیدا ہو جو اطراف کی آبادیوں سے دور ہو اور کسی سے وہ مراسم نہ سیکھے۔ تو ضرور ہے کہ اس کو کھانے پینے کی تشنگی خواہش نفسانی کا اجتہاد عارضی ہوں گی اور عورت کی رغبت بالطبع اس میں پیدا ہوگی۔ اور جب مرد عورت کا مزاج صحیح ہوگا تو ان سے اولاد بھی پیدا ہوگی۔ اور خاندان کی بنا پڑنے لگے گی اور پھر باہم معاملات ہونے لگیں گے اور تدابیر

اولیٰ منتظرانہ صورت میں ظاہر ہونے لگیں گی اور جب ان کی اور بھی کثرت ہوگی تو ضرور ہے کہ کامل الاطلاق لوگ بھی ان میں ہونے لگیں گے اور ایسے واقعات پیش آنے لگیں گے جن سے تمام تدابیر محقق ہوتی جائیں گی واللہ اعلم

باب نمبر ۲۸

”اُن رسموں کا بیان جو لوگوں میں مشترک ہوتی ہیں“

معلوم کرنا چاہیے کہ رسمیں تدابیر کے لیے ایسی ہیں جیسے بدن انسان کے لیے دل مذاہب نے ان کا بالذات سب سے پہلے قصد کیا ہے اور شرائع الہیہ میں ان ہی کے مباحث اور اشارات ہوا کرتے ہیں۔ رسموں کے پیدا ہونے کے بہت سے اسباب ہیں مثلاً حکماء کا اُن کو مستنبط کرنا ان دلوں پر خدا کا الہام جن کو انوار ملک سے خدا نے عموماً کیا ہے۔ رسموں کے مختلف اسباب ہوتے ہیں جن کے سبب وہ لوگوں میں پھیلتی ہیں۔ کبھی کسی بڑے بادشاہ کا طریقہ ہوتا ہے۔ جس کے سبب لوگ مطیع ہوتے ہیں اور کبھی وہ اُن امور کی تفصیل اور تشریح ہوتی ہیں۔ جن کو لوگ اپنے دلوں میں موجود پاتے ہیں۔ اور اپنی دلی شہادت سے ان کو قبول کر لیتے ہیں اور کبھی رسم کے چھوڑنے سے اُن کو غیبی سزا ملنے کا تجربہ ہوتا ہے اس لئے وہ نہایت اہتمام سے اختیار کر لیتے ہیں یا ان کے ترک کرنے سے کوئی فساد پیدا ہوتا ہے یا راہ فاعقل مندوں کے قائم کرنے سے وہ پیدا ہوتی ہیں۔ ایسے لوگ ان رسموں کے ترک کرنے پر ملامت کیا کرتے ہیں۔ اہل بصیرت کو طریقوں کے زندہ کرنے یا ان کو مردہ کرنے سے اکثر فقہروں میں نظائر بالاسے تصدیق کرنے کی توفیق اکثر حاصل ہو جایا کرتی ہے اور مستعمل طریقے اپنے اصلی حالت میں درست ہوتے ہیں اس لئے کہ ان سے عمدہ تدابیر کی حفاظت ہوتی ہے اور ان کے ذریعے سے افراد انسانی کو کمال نظری یا عملی حاصل ہوتا ہے اور ان کے نہ ہونے سے اکثر لوگ بہائم طبع ہو جاتے ہیں۔ اکثر آدمی نکاح و معاملات مقصود طریقے کے موافق کرتے ہیں۔ اور جب ان سے اُس کا سبب پوچھا جاوے کہ ان قیدوں میں وہ کیوں پھنسے ہوئے ہیں تو وہ یہ جواب دیں گے کہ ہم لوگوں کی موافقت سے ایسا کرتے ہیں۔ انکی نہایت کوشش کا نتیجہ ان امور کی پابندی کے متعلق ایک علم اجمالی ہوتا ہے کہ جس کو صاف طور پر ان کی زبان بیان نہیں کر سکتی تو اس کا کیا احتمال ہے کہ ان امور کی تدابیر کی وہ تمہید بیان کر سکیں ایسے لوگ اگر ان طریقوں کی ضروری پابندی نہ کریں تو تقریباً وہ بہائم صفت ہو جائیں گے۔ لیکن ان رسموں میں کبھی کبھی باطل چیزیں بھی شامل ہو جاتی ہیں اور لوگوں کو ان کے عمدہ ہونے کا شبہ ہو جاتا ہے۔ اس طرح ہر کہ ایسے خاندان کو کبھی ریاست حاصل ہو جاتی ہے اور جن پر جزئی رائیں غالب ہوں تو وہ کلی مصلحتوں کا خیال نہ کریں اس لئے کہ ہر ہر منصف غیرہ درندوں کے سے کام کرنے لگیں یا نفسانی خواہشوں کے موافق کام کریں جسے لواطت اور مردوں کا زنا نہ پن یا پُر ضرر پیشے اختیار

کریں۔ رہا خواری کریں۔ اور وزن پیمانہ میں کمی کریں یا لباس اور دلیوں میں سے ایسے عادات اختیار کریں جن میں فضول اور اسراف ہو اور ان اشیاء کے موجود و مہیا کرنے میں بڑے اہتمام کی ضرورت پڑے یا تفریح کے لئے اپنے شوق بڑھائیں۔ جن کے سبب امور معاش و معاد معطل ہو جائیں۔ جیسے مزامیر، شطرنج، شکار، کبوتر بازی وغیرہ یا مسافروں پر بڑھتی مسکنات محض مقرر کریں اور رعایت سے ایسے خراج وصول کریں جس سے وہ تباہ ہو جائے یا باہم حرص و بغض زیادہ کر لیں۔ اُن کو یہ عمدہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگوں سے ایسا برتاؤ کریں اور اس کو ناپسند کرتے ہیں کہ اور لوگ ان سے ایسا معاملہ کریں۔ ایسے لوگوں کے مرتبے اور شوکت کی وجہ سے کوئی شخص ان پر حرف گیری نہ کر سکتا ہو۔ ان کے بعد اسی خاندان کے فاسق و فاجر لوگ ایسے اعمال کی پیروی کریں ان اعمال میں مدد دیں ان کے پھیلانے میں خوب کوشش کریں یا ایسے لوگ پیدا ہوں کہ جن کی طبیعتوں میں نہ اعمال صالحہ کا قوی میلان ہو۔ نہ اعمال فاسد کا لیکن رؤسا ہی کی حالت دیکھ دیکھ کر ان میں بھی اُن ہی امور کی اہمادگی پیدا ہو جائے یا عمدہ رہتے۔ ہی ان کو باآسانی نہ مل سکیں اس واسطے وہ ایسے امور کو اختیار کریں ایسے خاندانوں کی غیر حالت میں بھی ایسے لوگ باقی رہا کرتے ہیں جن کی فطرتیں درست ہوتی ہیں وہ ان سے میل جول نہیں رکھتے اور غصے کی حالت میں خاموش رہتے ہیں۔ ایسی خاموشی سے بھی مذموم طریقے مستحکم ہوتے رہتے ہیں۔ ایسی حالت میں کامل العقل لوگوں کا فرض ہے کہ حق کے پھیلانے اور جاری کرتے ہیں اور باطل پیروں کے نابود کرنے میں پوری کوشش کریں۔ اکثر حق کی تائید کے لئے نزاعوں اور لڑائیوں کی نوبت بھی آتی ہے۔ لیکن یہ نزاعیں تمام نیک کاموں سے افضل ہونا کرتی ہیں اور جب راہ نمائی کے طریقے خوب منعقد ہو جاتے ہیں اور ہر زمانے میں لوگ ان کو تسلیم کر لیتے ہیں تو انہی پر اُن کی موت زندگی ہوتی ہے۔ اور دل اور خیالات ان طریقوں سے مملو ہوتے ہیں اور وہ سمجھ لیتے ہیں کہ یہ طریقے اصل تدبیروں کے لئے لازم ہیں۔ ایسی حالت میں اُن کی نافرمانی ایسے ہی لوگ کرتے ہیں جن کی طبیعتوں میں بہت ہی بے باکی ہوتی ہے اور وہ سبک حرکات ہوتے ہیں اور ان کی نفسانی خواہشیں ان پر غالب ہوتی ہیں اور ہوا پرستی ان کی عادت ہو جاتی ہے۔ وہ ایسی نافرمانیاں تو کرتے ہیں لیکن یہ خوب جانتے ہیں کہ ہم گناہگار ہیں مصلحت کلی میں اور ان میں ایک پردہ حائل ہو جاتا ہے اور جب وہ کام بے باکانہ طور پر کرتے ہیں تو اُن کی نفسانی مرض کی کیفیت صاف صاف معلوم ہوتی ہے اور ان کے ذہن میں رخنہ پڑ جاتا ہے اور جب صاف صاف یہ باتیں دل میں قرار پا جاتی ہیں تو علماء اعلیٰ کی وعائیں اور ان کی نیا زمندیاں اس طریقے کے موافقین کے لئے پابند ہوتی ہیں اور اُن کے مخالفوں پر اُن کی بددعا ہوتی ہے اور خیرۃ القدس میں موافق کے لئے خوشنودی اور مخالف کے لئے ناخوشی ظاہر ہوتی ہے۔ جب ان طریقوں کی یہ حالت ہوتی ہے تو وہ اس فطرت سے شمار کئے جلتے ہیں۔ جن پر خدا نے لوگوں کو چھوڑا ہے۔

چوتھا مبحث - سعادت کا بیان

باب نمبر ۲۹

سعادت کی حقیقت ۱۔ معلوم کرنا چاہیے کہ انسانی کمالات مختلف ہیں۔ بعض باتسوائے صورتہ نوعی ہوتے ہیں اور بعض نوعی تو نہیں ہوتے جنس قریب یا بعید کے اقتضاء سے ہوتے ہیں لیکن سعادت کا وہ حقہ جن کے منقود ہونے سے انسان کو معرفت ہوتی ہے اور درست عقل کے لوگ اس کا نہایت اہتمام اور قصد کرتے ہیں۔ وہ پہلا حقہ نوعی کمالات کا ہے اس لئے کہ عادتاً تعریف کے قابل کبھی ایسی صفات ہوتی ہیں کہ معدنی اجسام بھی اس میں شریک ہیں۔ مثلاً درازی قد اور بزرگی قد۔ اگر سعادت اسی کو قرار دیں تو پہاڑوں میں سعادت کی صفت پوری پوری ہونی چاہیے اور بعض صفات ایسی ہیں کہ وہ نباتات میں بھی ہوتی ہیں جیسے مناسب نشوونما تروتازہ صورتیں، دھاریاں۔ اگر اس کو سعادت کہیں گے تو پھولوں میں کامل سعادت ہوگی اور بعض صفات ایسی ہیں کہ جن میں حیوانات شریک ہیں جیسے زود آوری، بلند آواری، جفتی کی طاقت زیادہ کھانا پینا، غضب اور کینہ کا زیادہ ہونا اگر اسی کا نام سعادت ہو تو گدھے میں یہ سعادت زیادہ ہوتی چاہیے۔ اور بعض صفات ایسی ہیں کہ صرف انسان ہی کا وہ حقہ ہے جیسے مہذب اخلاق عمدہ تدابیر اعلیٰ قسم کی صنعتیں، بلندی رتبہ، بادی الرائے میں یہی معلوم ہوتا ہے کہ انہیں امور کا نام سعادت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام انسانی طبیعتوں میں کامل العقل اور درست رائے لوگ انہیں اوصاف کو حاصل کیا کرتے ہیں اور ان کے علاوہ اور اوصاف کو گویا وہ قابل تعریف ہی نہیں جانتے لیکن ابھی تک پوری تفتیح نہیں ہوئی اس لئے کہ تمام افراد حیوانی میں ان اوصاف کی اصل موجود ہے مثلاً شجاعت کی بنیاد ہے غصہ انتقام لینا شہائد میں ثابت قدمی مہلکات کی طرف اقدام اور یہ سب امور زور مند بہائم میں موجود ہیں۔ لیکن ان کا شجاعت جب ہی نام رکھا جاتا ہے کہ نفس ناطقہ کے فیضان سے ان میں تہذیب آتی ہے اور مصلحت کلیہ کی اطاعت سے ان کا مدور ہوتا ہے۔ عقلی خواہش ان کو پیدا کرتی ہے اور ایسے ہی اور منفیوں کی اصل بھی حیوانات میں موجود ہے۔ چڑیا اپنا آشیانہ کو بناتی ہے بلکہ اکثر صنعتیں ایسی ہیں کہ حیوانات بالطبع ان کو بناتے ہیں اور انسان بہ تکلیف بھی ویسی نہیں بنا سکتا ہے تو اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ امور بھی اصلی سعادت نہیں ہو سکتے بلکہ ان کو بالعرض سعادت کہہ سکتے ہیں اور سعادت یہی ہے کہ ہمہی حالت نفس ناطقہ کے تابع ہو۔ خواہش عقل کے تابع ہو۔ خواہش پر عقل کی حکومت ہو۔ باقی سب خصوصیات لغویں۔ معلوم کرو کہ حقیقی سعادت ہے جن امور کو تعلقی ہے وہ دو قسم کے ہیں۔ ایک قسم ایسی ہے جس میں پیدائشی طور پر نفس ناطقہ کا یہ صفت اور معاشی میں ہوتا ہے لیکن اس قسم سے خلق مطلوب کا پوری طرح حاصل ہونا ممکن

نہیں ہے اس قسم کے مزین افعال کے لئے جزئی فکروں میں اکثر غرض کرنا پڑتا ہے اور ایسی حالت کمال مطلوب کے خلاف ناقص شخص کی ہوا کرتی ہے جیسے کہ کوئی شخص غصہ اور کشتی کے جوش دلانے سے شجاعت حاصل کرنا چاہے یا سربکے اشعار اور خطبوں کی واقفیت سے نفیس بننا چاہے۔ اس لئے کہ اخلاقی امور کا تہور اپنے ہم جنسوں کی مزاحمتوں سے ہوتا ہے اور ضرورتوں کے پیش آنے سے منافع حاصل ہوا کرتے ہیں اور آلات و مادہ سے صنعتوں کی تکمیل ہوا کرتی ہے۔ اور یہ سب امور دنیوی زندگی کے ختم ہو جانے سے طے ہو جایا کرتے ہیں۔ اگر وہ ناقص اسی حالت میں مرجائے گا اور اس کو ان امور سے کچھ بیزاری بھی ہوگی تب تو وہ صرف اصلی کمال سے ہی محروم رہے گا اور اگر ان تعلقات کی صورتیں نفس کو لپٹی ہوں گی تو نفع سے زیادہ اس کو مضرت ہوگی :

دوسرا حقہ وہ ہے جس کی بہیمیت ملکیت کے اشارے سے سب امور کی بجا آوری کرے اور اسی کے رنگ سے رنگین ہو جائے اور قوت ملکی ایسی ہو۔ کہ بہیمیت کے ادنیٰ اثرات کو قبول نہ کرے۔ اس کے کمینہ نقوش اس میں نہ جم سکیں جیسے موم میں انگشتری کے نقوش جم جاتے ہیں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ملکی طاقت اپنی ذاتی خواہشوں کو بہیمیت کے ملنے پیش کرے اس سے مطالبہ کرتی رہے اور بہیمیت اس کی اطاعت کرے۔ کسی قسم کی بغاوت اس کی جانب سے نہ ہو۔ ان کی تعمیل سے باز نہ رہے اور ایسے ہی ملکی طاقت اپنی خواہشوں کا بہیمیت سے امضایہ کرواتی رہے حتیٰ کہ وہ اس کی عادی ہو کر مشاق ہو جائے۔ یہ سب ملکی خواہشیں جو ملکیت کے لئے ذاتی ہوں گی۔ اور بہیمیت کی تنگ دلی اس سے عالم ملکوت کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔ اور جبروت کی کیفیت نظر آنے لگتی ہے۔ یہ حالتیں قوت ملکی کا خاصہ ہیں اور قوت بہیمی کو ان حالات سے نہایت بعد ہوتا ہے۔ اور اسی قسم میں سے ہے کہ قوت بہیمی کی خواہشیں اور اس کے لذائذ اور وہ امور جن کا جوش بہیمیت میں زیادہ شوق ہوا کرتا ہے ترک کر دی جائیں۔ اس سے اس کا نام عبادت و ریاضات ہے۔ یہ ان مقصود اخلاق کے حاصل کرنے کے لئے دام ہے۔ جو موجود نہیں ہوتے اس لئے اس مقام کی تحقیق کا انجام یہ ہوا۔ کہ بغیر عبادت کے اصلی اور حقیقی سعادت حاصل نہیں ہو سکتی۔ اس لئے صورتِ نوعیہ کے روشندان سے مصلحت ملی افراد انسانی کو ندا کرتی ہے اور نہایت تاکید حکم دیتی ہے کہ بقدر ضرورت ان صفات کی اصلاح کی جائے جو انسان کے لئے کمال ثانی ہیں اور غایت ہمت اور نہایت توجہ سے بہذیب نفس حاصل کی جائے اور نفس کو ایسی ہیئتوں سے آراستہ و پیراستہ کیا جائے جن کی وجہ سے وہ ملاءِ اعلیٰ کے ہم رنگ ہو جائے اس میں ایسی مقدار پیدا ہو جاوے کہ عالم جبروت و ملکوت کے اثر اس میں پیدا ہو جائیں۔ قوت بہیمی اس کے زیر فرمان ہے اور وہ ملکی احکام کا مظہر بن جائے۔ افراد انسانی میں جب نوعی تندرستی ہوتی ہے اور ان کا مادہ احکام نوع کے پورے طرح پر ظاہر ہوتے کے قابل ہوتا ہے تو ان میں اس سعادت کے حاصل کرنے کا شوق ہمیشہ رہتا ہے اور اس سعادت کی طرف ان کی کشش ایسی ہوتی ہے جیسے لوہے کی مقناطیس کی طرف یہ ایک جہل اور فطری امر ہے جو خدا نے

لوگوں کی طبیعت میں پیدا کیا ہے اور اسی واسطے لوگوں میں سے معتدل المزاج کوئی فرد ایسا نہیں ہوا جس میں اُس کا عظیم الشان حقتہ موجود نہ ہو۔ جو اسے اس خلقِ کمال کے حاصل کرنے کا اہتمام نہ ہو۔ اور اس کو اعلیٰ ترین سعادت تسلیم نہ کرتا ہو۔ سلاطین اور حکماء اور ان سے پست درجہ کے لوگ جانتے ہیں ایسے لوگوں کو ان مقاصد پر کامیابی ہوتی ہے جن کا درجہ دنیوی سعادت سے برتر ہے۔ یہ لوگ فرشتوں میں لی گئے ہیں۔ ان ہی کی جماعت میں نسیک ہوئے ہیں حتیٰ کہ یہ سب لوگ ان سے برکت لیتے ہیں اور ان کے ہاتھ پر بوسہ دیتے ہیں۔ پس تمام عرب و عجم کا اس پر متفق ہونا حالانکہ ان کے عادات اور مذاہب مختلف ہوتے ہیں اور ان کے وطن دور و دراز ہوتے ہیں اور یہ وحدت نوعی سب کا ایک اسی حالت کا مقرر ہونا پیدائشی اور فطری مناسبت کے سبب سے ہے۔ یہ اتفاق کچھ بعید نہیں ہے اس لئے کہ معلوم ہو چکا ہے کہ قوتِ ملکی اصل فطرتِ انسانی میں موجود ہے اور سب لوگوں میں افضل اور اعلیٰ درجہ کے لوگ ایسے ہی ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۳۰

لوگ سعادت انسانی کے حاصل کرنے میں مختلف ہوا کرتے ہیں

معلوم ہونا چاہیے کہ جیسے لوگ شجاعت اور تمام اخلاقی اوصاف میں مختلف ہوا کرتے ہیں۔ یعنی کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ جن میں شجاعت کا وصف موجود نہیں ہوتا اور کسی ایسی مخالف حالت کی وجہ سے جو ان کی نفسِ طبیعت میں ہوتی ہے۔ شجاعت کے حاصل ہونے کی امید ہی نہیں ہوتی جیسے کہ مخذث اور نہایت کمزور اور بعض لوگوں میں بالفعل شجاعت نہیں ہوتی۔ لیکن شجاعت کے مناسب افعال اور اقوال اور مناسب بیٹنوں کی مشاقی کے بعد ان کے شجاع ہونے کی امید ہو سکتی ہے جب شجاع لوگوں سے وہ ان اقوال اور افعال کو حاصل کرتے ہیں اور پیشوایانِ شجاعت کے تذکرے اور واقعات کو یاد کرتے ہیں تو سختیوں میں ثابت قدمی ہلا کی کے موقعوں پر ان سے اقدام ہونے لگتا ہے اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اصل خلق ان کی طبیعت میں پیدائشی ہوتا ہے۔ ہمیشہ وہ اس کی لاف زنی کرتے ہیں۔ اگر اس خلق سے ان کی طبیعت رد کی جائے تو ان کو بہت تنگ دلی ہوتی ہے۔ اور ناگواری سے وہ خاموش رہ سکتے ہیں اور اگر ان کی پیدائشی حالت کے مناسب کوئی حکم دیا جائے تو ان کی ایسی حالت ہو جاتی ہے جیسے گندھک شعلہ آتش کے قریب پہنچتے ہی مشتعل ہو جائے اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں نہایت کامل طور پر کسی خلق کی پیدائش ہوتی ہے وہ اس کے مناسب اُس ہی کی خواہشوں کی طرف مائل کرتے ہیں۔ اگر ان کو بزدلی کی طرف بزورِ بلائیں تو بالطبع اس کو قبول نہیں کرتے۔ بغیر کسی رسم و عروج اور بغیر کسی دوسری خواہش کے ان کو اس خلق کے سے کاموں اور بیٹنوں کا کرنا آسان ہوتا ہے ایسا

آدمی اس خلق کا امام ہوا کرتا ہے اس کو کسی اور امام کی حاجت نہیں ہوا کرتی ہے اور جو لوگ اس خلق میں اس سے کم درجہ کے ہوتے ہیں۔ اُن میں ضرور ہوتا ہے کہ اس کے طریقے کو مضبوطی سے اختیار کریں۔ اور اُس کی حالتوں اور واقعات کو اہتمام سے یاد کرتے رہیں تاکہ ان کو وہ اخلاقی کام حاصل ہو سکے جس کی توقع ہو سکتی ہے ایسے ہی لوگ اس خلقی حالت پر مختلف ہوتے ہیں۔ جس پر اُن کی سعادت کا مدار ہے۔ بعض میں وہ حالت ایسی مفقود ہوتی ہے جس کی درستی کی امید ہی نہیں ہو سکتی۔ جس کو حضرت خضرؑ نے مار ڈالا وہ بالطبع کافر تھا۔ صم، بکم، عیٰ نعم لایرجعون میں اس ہی کی طرف اشارہ ہے اور بعض لوگوں میں اصلاح کی امید ہوتی ہے۔ لیکن جب وہ سخت سخت ریاضتیں کریں۔ اور اعمال پر مداومت کریں۔ نفس ان اعمال سے متاثر ہوتا رہے اس کے لئے انبیاء کی جوش دہندہ دعوت اور ان کے منقول شدہ طریقوں کی ضرورت ہوتی ہے اس قسم کے لوگ اکثر ہوا کرتے ہیں۔ بعثت انبیاء کے لئے بالذات یہی لوگ مقصود ہوا کرتے ہیں اور بعض لوگوں میں اجمالی طور پر خلق کی حالت موجود ہوتی ہے۔ اُن سے اس خلق کے اثر ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ لیکن وہ تفصیلی امور میں اور اُس خلق کے مناسب اکثر ہیئتوں کے درست کرنے میں امام کے محتاج ہوتے ہیں۔ یٰ کَادُنَا بِتَعَالٰی یٰضٰی وَکُوْنَمُ تَنْسٰہُ نَارًا قریب ہے کہ اس کا روشن روشن ہووے اگرچہ اس کو آگ بھی نہ لگے (میں اسی مرتبہ کی طرف اشارہ ہے۔ ان لوگوں کو سابق کہتے ہیں اور لوگوں میں ایک طبقہ انبیاء کا ہے۔ وہ اُس خلق کے کمالات کو مرتبہ فعلیت میں لاسکتے ہیں۔ اُس کی مناسب ہیئتوں کو اختیار کرتے ہیں۔ اس خلق کے حلقے میں جو کمی ہو۔ اس کے حاصل کرنے کی اور جو موجود ہو اس کی مناسب ہیئتوں کو باقی رکھنے کی کیفیت کو اختیار کرتے ہیں۔ بغیر کسی راہبر اور امام اور کسی کی دعوت کے وہ ناقصی پورا کرتے ہیں۔ وہ بمقتضائے فطرت جیسا جیسا کہ عمل کرتے رہتے ہیں۔ تو اُن کے اس عمل درآمد سے ایسے قانون منتظم طور پر مرتب ہو جاتے ہیں۔ جو لوگوں میں یادگار رہتے ہیں انکو لوگ اپنا دستور العمل بناتے ہیں۔ جب آہنگری اور درودگری وغیرہ عام لوگوں کو بغیر اس کے حاصل نہیں ہوتی ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کے منقول شدہ طریقوں کا استعمال کریں۔ تو ان اعلیٰ مقام کی نسبت تم کیا خیال کر سکتے ہو۔ جن کی راہ نمائی صرف انہیں لوگوں کو ہوتی ہے جن کو خدا نے توفیق دی ہے۔ اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کے دوران کے طریقوں کی پیروی کے لئے اُن کے حالات و اختیارات کی طرف متوجہ ہونے کی کیسی شدید ضرورت ہے۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۳

”سعادت حاصل کرنے کی کیفیت لوگوں میں مختلف ہوتی ہے“
معلوم ہونا چاہیے کہ یہ سعادت دو طرح پر حاصل ہوتی ہے ایک طریقہ ایسا ہے کہ گویا اُس میں بیسی بیست سے

بالکل علیحدگی اور آزادی کرتی پڑتی ہے۔ ایسے جیلے اور ذرائع اختیار کئے جاتے ہیں جن سے طبعی حکومت میں خاموشی ہو جائے اور ان کا جوش بجھ جائے۔ ان کے علوم اور حالات بالکل پتھر مردہ ہو جائیں اور عالم جبروت کی طرف جو تمام جہتوں سے علیحدہ ہے اس کی کامل توجہ ہو جائے۔ نفس ان علوم کو قبول کرنے لگے جو مکان اور زمان سے بالکل علیحدہ اور جدا ہیں اور ان لذتوں کی خواہش اس میں پیدا ہو جائے جو مالوف لذتوں سے بالکل علیحدہ ہیں حتیٰ کہ لوگوں سے ملنا مجلتا ترک کر دیا جائے۔ ان کی مرغوبات سے بے رغبتی ہو۔ ان کے خوف کرنے کی چیزوں سے بے خونی ہو۔ تمام لوگوں سے ایک دور کنارے پر علیحدگی ہو۔ حکائے اشرافین کا یہی مدعا ہوتا ہے اور صوفیہ کرام میں سے مجذوبوں کی یہی حالت ہوتی ہے۔ ان میں سے بعض لوگ انتہائے غایت تک پہنچ بھی جاتے ہیں۔ لیکن ایسے لوگ بہت کم ہوا کرتے ہیں اور باقی لوگ اس غایت کے اشتیاق میں رہتے ہیں۔ اس کے منتظر ہوتے ہیں کہ اس میں بہیمیت کی اصلاح ہو جایا کرتی ہے۔ اس کی کبھی دود کر دی جاتی ہے۔ لیکن اس کی اصل حالت باقی رہتی ہے۔ یہ اس طرح پر ہوتا ہے اور یہ کوشش کی جاتی ہے کہ نفس ناطقہ کے افعال اور ہیئتیں اور اذکار وغیرہ کی قوت بھی ایسی ہی نقل کرتی رہے جیسے گونا گوا آدمی لوگوں کے اقوال کی اپنے اشاروں سے نقل کرتا ہے اور کوئی مصوّر نفسانی حالات خوف اور شرمندگی وغیرہ کی ایسی ایسی صورتوں سے نقل کرتا ہے جو ان حالات کے ساتھ ساتھ نظر آیا کرتی ہیں اور جس صورت کا بچہ مر جاتا ہے وہ اس کا غم ایسے کلموں اور درد مندی سے ظاہر کرتی ہے کہ اس کو جو سنا ہے اس پر غم طاری ہو جاتا ہے۔ اور غم کی صورت اس کے سامنے کھڑی ہو جاتی ہے اور جب کہ تدابیر الہی کا مقتضاء یہ ہے کہ پہلے بہت قریب اور سہل حالت اختیار کرنی چاہیے اور رفتہ رفتہ جو اس کے قریب ہو اور ان امور کی درستی ہو جائے جو تمام افراد انسان کے لئے موزوں ہو سکیں۔ نہ صرف چند صورتوں کے لئے دارین کی مصلحتیں قائم کی جائیں۔ ان دونوں میں سے کسی انتظام کی برہمی نہ ہو۔ اسی لئے لطف و رحمت الہی کا مقتضاء ہے کہ اس دوسرے طریقے کے قائم کرنے اور اس کی طرف دعوت اور آمادہ کرنے کے لئے پیغمبروں کو مبعوث کیا۔ وہ پہلے طریقے کی طرف بھی رہبری کرتے ہیں۔ لیکن صرف ضروری اشارات اور ضمنی اظہارات سے۔ ولہذا الحجۃ البالغہ :

اس کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے حالات انہیں لوگوں سے بن پڑتے ہیں جن میں لاہوتی کشش زیادہ ہو اور ایسے لوگ بہت کم ہوتے ہیں۔ ان حالتوں کے لئے نہایت سخت ریاضتوں کی نہایت درجہ فراغ خاطر کی ضرورت ہوا کرتی ہے ان کے انجام دینے والوں کی تعداد کم ہوتی ہے ان حالتوں کے رہبر اور امام وہی لوگ ہوتے ہیں جنہوں نے امور معاش کو بالکل ترک کر دیا ہو۔ دنیا میں دعوت دین کا منصب ان کو حاصل نہیں ہے اور نیز اس حقیقہ کی تکمیل بغیر اس کے نہیں ہوتی کہ دوسرے حقیقہ کا معقول مجموعہ بھی پیش نظر رکھا جائے۔ اور نیز اس حقیقہ سے ایک نہ ایک سادگی جبران ہو گا یا

دنوی ہمایر کی اصلاح نہ ہوگی یا آخرت کے لئے نفس کی اصلاح نہ ہوگی۔ اگر سب لوگ اسی حقہ کو اختیار کر لیں تو دنیا ویران ہو جائے گی اور اگر لوگوں کو اُن احکام کی تکلیف دی جائے تو گویا تکلیف بالمحال ہوگی اس لئے کہ تدابیر نافعہ ایک فطری فنیے ہو گئے ہیں جن کے بغیر لوگوں کو کوئی چارہ ہی نہیں اور دوسرے طریقے کے راہ نما اور امام مفہمین اور مصلحین ہوتے ہیں۔ دین و دنیا کی ریاست ان کو حاصل ہوتی ہے۔ ان کی دعوت دینی کو لوگ قبول کرتے ہیں۔ اُن کے طریقے کا اتباع کیا جاتا ہے۔ سابقین اور اصحاب الیمین کے کمالات اسی تعلیم میں منجم ہوئے ہیں اور اس قسم کے لوگ بھی کثرت سے موجود ہوا کرتے ہیں۔ نہ کی اور غبی اور مشغول اور بے کار بغیر حرج کے ان امور کو عمل میں لاسکتے ہیں اور نفس کی درستی اس کی کجی رفع کرنے کے لئے ان تکلیف سے بچنے کے لئے جن کا معاد میں اندیشہ ہے۔ اسی قدر بندہ کے لئے کافی بھی ہے۔ اس لئے کہ ہر نفس کے لئے ملکی افعال مقرر ہیں جن کے ہونے سے اس کو آخرت میں آرام ملتا ہے اور ان کے نہ ہونے سے اس کو تکلیف ہوتی ہے اور تجربہ کی حالت میں جب عالم قبر اور عثر پیش آئے گا تو اُن کے احکام اس طرح ظاہر ہوں گے۔ جن کا علم اس کو جلی طور پر نہ ہوگا۔ اگرچہ وہ ایک زمانے کے بعد ہوں گے۔ شعر

سَبْدِي لَكَ الْاَيَّامُ مَا كُنْتُ حَاصِلًا ۝ وَيَا بَيْتِكَ يَا اَخْبَارًا مَنْ لَمْ يَسْزُودِ

"تجہ پر زمانہ وہ حالات ظاہر کر دے گا جن کی تجھ کو خبر بھی نہ تھی اور تیرے پاس خبروں کو وہ شخص لئے گا جن کے لئے تو نے توشہ تیار نہ کیا تھا۔" یعنی وہ قاصد جس کو تو نے قاصدی کے لئے روانہ نہ کیا تھا اور حاصل یہ ہے کہ حیر و سعادت کے تمام طریقوں کو پوری طرح پر احاطہ کرنا قریب محال کے ہے اور جہل بیض اس سے مضر نہیں ہے۔ واللہ اعلم ۝

باب نمبر ۳۲

"اَنْ اَصُول و اقواعد کا بیان جو دوسرے طریقے کیلئے مدار اور مرجع ہیں"

معلوم ہونا چاہیے کہ دوسرے طریقے کے موافق سعادت حاصل کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں۔ لیکن خدا نے اپنے فضل سے مجھ کو سمجھایا ہے کہ اُن کی انتہا چار فصلتوں پر ہوتی ہے کہ جب نفس ناطقہ کا قوت بھی پریشان ہوتا ہے اور نفس ناطقہ اس کو اپنی مناسب حالتوں پر مجبور کرتا ہے تو اس میں یہ اوصاف پیدا ہو جاتے ہیں انسان کے تمام حالات میں سے ان اوصاف کو ملاء اعلیٰ سے زیادہ ہم رنگی ہے۔ انہی اوصاف کی وجہ سے انسان اس برترین جماعت سے ملحق ہو جاتا ہے۔ اور انہیں میں منسلک ہو جاتا ہے۔ خدا نے مجھ کو سمجھایا ہے کہ انبیاء کی بعثت انہی اوصاف کے لئے ہوئی ہے۔ انہیں پر وہ لوگوں کو مستعد کرتے ہیں۔ تمام شرعی امور ان ہی کی تفصیل ہیں۔ سب کی انتہا انہیں کی طرف ہوتی ہے ان میں سے ایک وصف طہارت اور پاکیزہ زندگی ہے اسکی حقیقت یہ ہے کہ

جب آدمی کی فطرت سلیم ہوتی ہے۔ اس کا مزاج صحیح ہوتا ہے اس کا حل تمام سفلی مشاغل سے جو تلبیر کے مانع ہوتے ہیں خالی ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب اس کو پولید چیزوں سے آلودگی ہو جاتی ہے اور اس کو بول و براز کی مثلاً ضرورت ہوتی ہے اور ان سے فراع نہیں ہوتا یا وہ مجامعت اور اس دوائی سے قریب ہی فارغ ہوتا ہے تو اس کا دل ایک انقباض کی حالت میں ہوتا ہے۔ اس پر تنگی اور غم سا طاری ہوتا ہے اور اپنے آپ کو وہ نہایت گھٹن میں پاتا ہے۔ اور جب دونوں قسم کی نجاستیں دُور ہو جاتی ہیں اور اپنے بدن کو ملتا ہے اور غسل کرتا ہے اور اچھے کپڑے بدل کر خوشبو لگاتا ہے تب اس کا انقباض دُور ہو جاتا ہے اور بجائے اس کے بہجت و خوشی معلوم ہوتی ہے۔ یہ لوگوں کی نمائش کے لئے یا ان کی رسموں کی پابندی کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ صرف نفس ناطقہ کے اثر سے ہوتا ہے۔ پہلی حالت کو محدث کہتے ہیں۔ دوسری کو طہارت اور جو لوگ فکی ہیں اور احکام نوعی میں ان سے سلامتی ظاہر ہوتی ہے اور ان کا مادہ صورت نوعیہ کے احکام کو قادرانہ طور پر عمل میں لاسکتا ہے ان کی نظر میں ہر ایک حالت دوسرے سے بخوبی متمیز ہوتی ہے۔ وہ ایک کو باطبع پسند کرتے ہیں اور دوسرے سے ناخوش رہتے ہیں۔ غبی لوگوں کا بھی یہ حال ہے کہ جب کسی قدر قوتِ ہیمنی ان کی کم ہو جاتی ہے اور پاکیزگی اور علیحدگی کا اثر اُن پر پڑتا ہے اور اُن دونوں کیفیتوں کے پہچاننے کی کسی قدر ان کو فرصت مل جاتی ہے تو وہ بھی دونوں کو پہچان سکتے ہیں اور ایک کو دوسرے سے تمیز کر لیتے ہیں اور تمام روحانی صورتوں میں سے ملاء اعلیٰ کی حالت سے مشابہت اس طہارت اور پاکیزگی کی صفت ہے جو ان میں بھی تمام ہیمنی آلودگیوں سے علیحدگی رہتی ہے اور ہمیشہ اپنی نورانی کیفیت سے اُن میں بہجت رہتی ہے۔ اسی طہارت کے سبب سے نفس میں قوت کے کمالات کی استعداد پیدا ہوتی ہے اور جب حدیث کی کیفیت انسان میں جم جاتی ہے اور چاروں طرف سے احاطہ کر لیتی ہے تو آدمی میں فیسطانی و سوسوں کے قبول کرنے کا مادہ حاصل ہو جاتا ہے۔ وہ شیاطین کو حس مشترک کے سامنے دیکھتا ہے۔ اس کو پریشان خوابیں نظر آتی ہیں اور نفس ناطقہ کے قریب میں تاریکی سی ظاہر ہوتی اور ملعون اور کمینہ حیوانات کی صورتیں نظر پڑتی ہیں اور جب آدمی کو پاکیزگی کی پوری قدرت ہوتی ہے اور یہ کیفیت اس کا احاطہ کر لیتی ہے۔ اس کے لئے وہ متنبہ رہتا ہے۔ اور اس ہی کا میلان طبیعت میں ہوتا ہے تو اس میں فرشتوں کے الہامات قبول کرنے کی اور ان کے دیکھنے کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ عمدہ عمدہ خوابیں دیکھتا ہے انوار اس کے سامنے ظاہر ہوتے ہیں اور نہایت پاکیزہ اور پربرکت اور بزرگ چیزیں اس کو نظر آتی ہیں دوسری صفت خدا کے حضور میں اپنی عاجزی اور نیاز ظاہر کرنا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی کو اپنی سلامتی اور فراع حالی کے زمانے میں جب خدا تعالیٰ کی نشانیاں اور صفیں یاد دلائی جاویں اور وہ خوب طرح سے ان میں غور کرے تو نفس ناطقہ کو بیداری حاصل ہوتی ہے تمام حواس و بدن ان کے سامنے عاجزی کا اظہار کرتے ہیں اور وہ

حیرت زدہ سا ہو جاتا ہے اور عالم قدس کی جانب اپنا میلان پاتا ہے اور ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ جیسے بادشاہوں کے مقابلے میں اپنی عاجزی دیکھ کر اور ان کا استقلال بخشش اور منع کرنے میں معلوم کر کے رعیت کی حالت ہوتی ہے۔ یہ حالت بھی تمام روحانی حالتوں کی نسبت علاء العلیٰ سے نزدیک تر اور زیادہ مشابہ ہے۔ وہ بھی اپنے خالق کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور اس کے جلال اور تقدس میں سراپا حیرت اور مستغرق ہوتے ہیں اسی وجہ سے یہ حالت نفس کو آمادہ کرتی ہے کہ اس کے کمالات علمی ظاہر ہوں۔ یعنی ذہن میں خدا کی معرفت منقش ہو جائے اور خاص طرح سے

اس بارگاہ کے ساتھ اس کا اتصال ہو جائے۔ اگرچہ عبارت سے اس اتصال کا پورا بیان نہیں ہو سکتا۔ تیسری صفت سماعت ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ نفس اس درجہ کو پہنچ جائے کہ قوت ہیمی خواہشات کی اطاعت نہ کرے اس کے نقش اس پر نہ جم سکیں اور اس قوت کا چرک اس سے نہ ٹل سکے۔ یہ کیفیت جب پیدا ہوتی ہے کہ جب نفس امور معاش میں مصروف ہوتا ہے۔ عورتوں کی اس میں خواہش پیدا ہوتی ہے اور لذات کا عادی ہوتا ہے یا کسی غذا کا اس کو شوق ہوتا ہے تو ان اعتراض کے حاصل کرنے کے لیے اتنی کوشش کرتا ہے کہ اپنی حاجت کو پورا کر لے اور ایسے ہی جب وہ غصہ ہوتا ہے یا کسی چیز کی حرص کرتا ہے۔ تو وہ اس کیفیت میں کسی قدر مستغرق ہو جاتا ہے۔ دوسری چیز کی طرف نظر اٹھا کر نہیں دیکھتا۔ پھر یہ حالت دور ہو جانے کے بعد اگر اس میں سماعت کی قوت ہوتی ہے تو وہ ان تنگیوں سے ایسا نکل جاتا ہے کہ گویا اس میں کبھی موجود ہی نہ تھی اور اگر اس میں قوت سماعت کی نہیں ہوتی تو وہ کیفیتیں اس میں اپنا جال پھیلا دیتی ہیں اور جیسے موم میں انگشتری کے نقوش جم جاتے ہیں۔ ایسے ہی وہ کیفیتیں بھی اس میں جم جاتی ہیں اور وہ کشادہ دل اور صاحب سماعت جب اپنے بدن سے جدا ہوتا ہے اور تمام تاریک اور مجتمع تعلقات سے اس کو سبکدوشی ہوتی ہے اور اپنی موجودہ حالت کی طرف رجوع کرتا ہے تو کوئی چیز ملکی قوت کی مخالفت جو کہ دنیا میں تھی نہیں پاتا۔ اسی واسطے اس کو ایک حالت انس واطمینان کے حاصل ہو جاتی ہے اور نہایت فراخ عیش ہوتا ہے اور حرص طمع شخص میں ان تعلقات کے نقوش ایسے ہی رہتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی سمجھ لو۔ جیسے کسی کا کوئی نفیس اور عمدہ مال چوری ہو جاوے۔ اگر وہ شخص سخی ہوتا ہے تو اس کو کچھ اس چوری کی پرواہ نہیں ہوتی اور اگر وہ تنگ دل ہوتا ہے تو دیوانہ سا ہو جاتا ہے اور اس مال کی صورت اس کے سامنے کھڑی رہتی ہے اور سماعت اور حرص کی ان چیزوں کے لحاظ سے کہ جن میں وہ ہوا کرتی ہیں بہت سے لقب ہیں اگر وہ مال میں ہوں تو سخاوت اور حرص ان کا نام ہے اور اگر شرمگاہ اور کھم کی خواہشوں میں ہوں تو پارسائی اور شرم اس کا نام اور اگر آرام اور مشقتوں کے دور رہنے میں ہوں تو اسے صبر اور بھکاری کہتے ہیں اور جو گناہوں اور منوعات شرعیہ میں ہوں تو ان کا نام تقویٰ اور بدکاری ہے جب انسان میں سماعت کی صفت جم جاتی ہے تو نفس تمام دنیاوی خواہشوں سے خالی ہو جاتا ہے اور بلند ترین اور مجرات

کی لذتوں کے لئے مستعد ہوتا ہے اور سماعت ایسی صفت ہے جو انسان کو اس بات سے روکتی ہے کہ کمال مطلوب علمی اور عملی کے خلاف کوئی چیز اس میں جم سکے۔ چوتھی صفت عدالت ہے۔ عدالت اس نفسانی ملک کا نام ہے جس کی وجہ سے نفس سے ایسے اعمال کئے جاتے ہیں جن سے ملکی اور قومی انتظامات بہ آسانی منتظم اور قیام پذیر ہوتے ہیں اور نفس اس قسم کے افعال پر گویا مجبور ہو جاتا ہے۔ اس کا راز یہ ہے کہ ملائکہ اور نفوس مجردہ میں وہ مقاصد منقش ہوا کرتے ہیں جن کو اس نظام کی اصلاحات کے متعلق آفریش عالم میں خدا راہ نمائی کرتا ہے اس نظام کے مناسب تدابیر کی طرف ان کی مرضیات کا میلان رہتا ہے روح مجرد کے لئے یہ طبعی امر ہے جب نفوس اپنے بدنوں سے علیحدہ ہوتے ہیں اور ان میں عدالت کی صفت ہوتی ہے تو ان کو نہایت فرحت اور بہت ہوتی ہے اور موقع ملتا ہے کہ اس لذت سے مسرور ہوں۔ جو تمام دنی لذتوں سے جدا ہوتی ہے اور اگر بدنوں سے مفارقت کرنے کے بعد نفوس میں یہ صفت عدالت نہیں ہوتی تو ان کا حال نہایت تنگ ہوتا ہے۔ وہ متوحش اور ملول ہوتے ہیں۔ جب خداوند تعالیٰ پیغمبر بھیجتا ہے تاکہ دین قائم کرے اور تائید کیوں سے لوگوں کو نورانیت کی طرف نکال لائے اور تمام لوگ متعصق بہ عدالت ہو جائیں تو ایسے وقت میں جو شخص اس نور کے پھیلانے میں کوشش کرتا ہے۔ لوگوں میں اُس کی تہذیب کرتا ہے۔ وہ قابلِ رحمت بن جاتا ہے اور جو اس کے رد کرنے میں اس کے معدوم کرنے میں کوشش کرتا ہے وہ قابلِ لعنت و سنگساری ہوتا ہے۔ جب عدالت کی صفت آدمی میں خوب جم جاتی ہے تو اس میں اور عاقلین عرش اور نزدیکانِ بارگاہ فرشتوں میں شرکت ہو جاتی ہے۔ جو جو دالہی اور برکات نازل ہونے کا ذریعہ ہیں اور اس میں اور ان ملائکہ میں فیضان کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے۔ اُن کے اثر اُس پر نازل ہوتے ہیں۔ ان کے الہامات سے وہ مستفیض ہوتا ہے اور ان ہی الہامات کے موافق اس کی آمادگی ہوتی ہے۔ اگر تو ان چاروں اوصاف اور خصائل کی حقیقت معلوم کر لے گا۔ اور اس کیفیت کو سمجھ لے گا جس سے کمالات علمی اور عملی حاصل ہوتے ہیں اور یہ اوصاف کیونکر آدمی کو فرشتوں میں منسلک کر دیتے ہیں۔ اور یہ بھی بخوبی سمجھ لے گا کہ ان اوصاف سے ہر زمانے میں تو ایسے الہی کا کیونکر استخراج ہوتا ہے تو اس وقت تجھ کو نفع عظیم حاصل ہوگا۔ دین کا تو راز دان ہو جائے گا۔ ان لوگوں سے تیرا شمار ہوگا۔ جن کی بہتری خدا کو منظور ہوتی ہے۔ ان اوصاف کے مجموعہ سے جو حالت مرکب ہوتی ہے۔ اس کو فطرت کہتے ہیں اور فطرت کے بہت سے اسباب ان ہی اوصاف سے حاصل ہوتے ہیں۔ بعض علمی اور بعض اسباب ایسے ہوتے ہیں کہ انسان کو مقاصد فطری سے روکتے ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ فطرت کے حجابات کو زائل کر دیتے ہیں۔ ہمارا مقصد ہے کہ ان تمام امور پر لوگوں کو متنبہ کریں۔ اس لئے آئندہ بیانات پر کان لگا کر بتو قیق الہی نور کرو۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۳۳

”حصول اوصاف کا طریقہ“

ان چاروں اوصاف کے حاصل ہونے کے طریقے اور اس کا بیان کہ ناقص اوصاف کی تکمیل اور فوت شدہ کی واپسی کیسے ہو سکتی ہے۔ ان اوصاف کے حاصل ہونے کی دو تدبیریں ہیں (۱) تدبیر علمی (۲) عملی۔ تدبیر علمی کی اس واسطے ضرورت ہے کہ طبیعت علمی قوتوں کے تابع اور مطیع ہوا کرتی ہے۔ نفس میں جب حیا یا خوف کی کیفیت گزرتی ہے تو خواہش نفسانی اور مجامعت کی رغبت جاتی رہتی ہے۔ ایسے ہی جب نفس میں وہ تمام علمی امور مملو ہوں جو فطرت کے مناسب ہوں۔ تب فطرت نفس میں راسخ ہو جاتی ہے۔ اس لئے اعتقاد کرنا چاہیے کہ ہمارا ایک پروردگار تمام بشری لوگوں سے منزہ اور پاک ہے زمین و آسمان میں قدہ برابر بھی کوئی چیز اس سے مخفی نہیں ہے اگر تین شخص مل کر کسی امر میں سرگوشی کریں تو وہ خداوند عالم ان میں جو تھا ہوتا ہے اور اگر پانچ مل کر کریں تو وہ چھٹا ہوتا ہے۔ جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جو چاہتا ہے۔ اس کے حکم کا کوئی شخص لوٹ پھیر نہیں کرتا ہے برجز گو اپنے انعام سے موجود کرنے والا اور ان کو جسمانی اور نفسانی نعمتیں عطا کرنے والا ہے۔ اعمال کی وہ جزا دیتا ہے اگر اچھے ہوں اور سزا دیتا ہے۔ اگر وہ بُرے ہوں۔ ایسا ہی خدا کا ارشاد ہے کہ میرے بندے نے گناہ کر کے یقین کیا کہ میرا ایک پروردگار ہے جو گناہ کی مغفرت کرتا ہے اور اس پر مواخذہ کرتا ہے۔ میں نے اپنے بندے کی مغفرت کرمی۔ حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ پر نہایت کامل اعتقاد کرنا چاہیے جس سے کمال خوف اور انس کی انتہائی تعظیم نفس میں راسخ ہو جائے اور پھر کے پر کے برابر بھی دوسرے کی عاجزی اور خوف کی گنجائش نہ رہے اور خوب اعتقاد کرے کہ انسان کا اصلی کمال یہ ہے کہ اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہو کر اس کی عبادت کرے اور آدمی کی سب سے عمدہ حالت یہ ہے کہ فرشتوں کے مشابہ ہو جائے اور ان کی حالت سے اس کو قرب ہو۔ یہی امور ہیں جن سے قرب ربانی حاصل ہوتا ہے۔ خدا نے ان ہی امور کو لوگوں سے پسند کیا ہے۔ یہ خدا کا بندہ برحق ہے۔ اس کے لئے اُسے وقت مقرر کرنا ضروری اور حاصل یہ ہے کہ انسان کو خوب یقینی طور پر جس میں خلوت و تقیض کا احتمال نہ ہو جاننا چاہیے کہ انسانی سعادت ان ہی امور کے حاصل کرنے میں ہے اور ان کے ترک کرنے میں اس کی بد بختی اور فسادات ہے اور ضرور ہے کہ طاقتِ ہیمنی کے متنبہ کرنے کے لئے ایک تازیانہ ہو جو اس کو بالکل برہم کر دے۔ انبیاء کے طریقے اس علمی اور اعتقادی حالت کے پختہ کرنے کے لئے مقرر رہے ہیں۔ سب سے عمدہ وہ طریقہ ہے کہ جس کو خداوند کرم نے حضرت ابراہیم پر نازل کیا کہ خدا کی روشن نشانوں کی

یاد آوری ہو۔ اس کی برتر صفات اور تمام آفاقی اور نفسانی نعمتوں کو یاد رکھیں تاکہ بخوبی یہ امر متحقق ہو جائے کہ خدا کی شان اسی لائق ہے کہ تمام لذائذ اس کے لئے صرف کر دیں۔ اس کے ذکر کو تمام ماسوائے الہی پر مقدم رکھیں۔ نہایت درجہ کی اس سے محبت رکھیں اور انتہائی کوشش سے اس کی عبادت میں مصروف ہوں۔ ان امور کے ساتھ حضرت موسیٰ کی تعلیمات میں خدائے تعالیٰ نے تذکیر یا مام اللہ کے مطالب کا اضافہ کر دیا یعنی اُن جزاؤں اور سزاؤں کو بیان کرنا جو خدا تعالیٰ نے اپنے فرمان پذیر اور نافرمان بندوں کو دی ہیں۔ اُس نے اپنی نعمتوں اور تکالیف کو کس طرح اول بدل رکھا ہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں گناہوں کا خوف اور خدا کی اطاعت کامل رغبت ذہن نشین ہو جائے اور ان علوم بالا کے ساتھ ہمارے پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم میں حوادثِ قبر اور بعد قبر کے خوف اور بشارت کا اضافہ کر دیا۔ ان کے ذریعہ سے نیکی اور گناہ کے خواص بیان فرما دیئے گئے۔ اُن امور کا صرف معلوم کر لینا ہی کافی نہیں ہوتا۔ بلکہ ہمیشہ ان کے تکرار کا درد رہنا چاہیے۔ ہمیشہ اُس کو ملاحظہ رکھنا چاہیے۔ حتیٰ کہ علمی طاقتیں ان کے اثرات سے بریز ہو جائیں اور تمام اعضاء ان اثرات کی بجا آوری کریں۔ یہ تینوں علوم اور علم احکام جن میں واجب حرام وغیرہ کی تفصیل ہوتی ہے اور کفایت کی محاسن کا علم یہ پانچوں علوم قرآن عظیم کے علوم میں سے چیدہ اور عمدہ علوم ہیں۔ دوسری تدبیر سعادت انسانی کی تکمیل کے لئے علمی ہے۔ اس لئے ایسی بیہوشیاں اور افعال اور امور اختیار کرنے چاہئیں جن کی وجہ سے نفس میں مطلوب عادات و اوصاف کی یاد پیدا ہو۔ نفس کو وہ تہنیت کرتے رہیں۔ اس کو جوش و لا کر اوصاف کی آمادگی پیدا کرتے رہیں۔ ان اعمال میں اور ان اوصاف میں یا تو عساة تلامذہ ہوتا ہے یا مناسبت فطری کی وجہ سے ان اوصاف کے ہونے کا گمان غالب ہوتا ہے۔ دیکھو جب کوئی شخص اپنے آپ کو غصہ پر آمادہ کرتا ہے۔ اور اپنے سامنے اس کو پیش کرتا ہے تو اس شخص کی دشنام وہی کا خیال کرتا ہے۔ جس پر غصہ کرنا منظور ہوتا ہے۔ اور دشنام سے جو شرم و عار پیدا ہوتا ہے۔ اس کو سوچتا ہے ایسے ہی کوئی رونے والی عورت جب اظہار غم اور بے قراری کرنی چاہے تو مردے کی خوبیوں کو ہی یاد کرتی ہے۔ جو شخص ہم بستری کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے دواغی کو خیال میں لاتا ہے۔ ایسے ہی اس بات کی نظیریں بکثرت ہیں جو شخص اس میں زیادہ بسط دے کر تقریر کرے تو اس کو تمام متعلقات کلام کا ذکر کرنا آسان ہے۔ ان اوصاف مذکورہ میں ہر ایک وصف کے اسباب مقرر ہیں۔ جن کے ذریعہ سے وہ اوصاف حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان امور کی بخوبی معرفت کے لئے ان لوگوں کے ذوق پر اعتماد کیا جاسکتا ہے جن کے ذوق سلیم ہیں۔ مثلاً حدیث کے اسباب یہ ہیں۔ دل میں بہیمی خواہشوں کا حمل ہونا عورتوں سے نفسانی رغبت کو پورا کرنا حقانی امور کی مخالفت دل میں پوشیدہ ہونا ملا علی کی لعنت کا دل کو گھبر لیتا بول و براز کی ضرورت پیش آنا۔ نیز بول و براز اور ریج سے ایسی غارت ہونا یہ تینوں معرے کے

نفسے ہیں۔ ایسے ہی بدن پر میل و چرک کا ہونا۔ گندہ دہنی میں آب پنی کا جمع ہونا زیر نالت یا بقل میں بالوں کا بڑھ جانا نا پاکوں سے کپڑے یا بدن کا آلودہ ہونا۔ ایسی صورتوں کا مجلو ہونا جن سے بہیمی حالتیں پیش نظر ہیں۔ مثلاً قاذورات۔ شرم گاہ کو دیکھنا، حیوانوں کی جنسی اور مجامعت کو زیادہ غور سے دیکھتے رہنا، فرشتوں اور نیک لوگوں کی شان میں طعن و تشنیع لوگوں کے ایذا دینے میں کوشش کرنا اور پاکیزگی کے اسباب یہ ہیں کہ یہ تمام نجس اسباب دور کر دیئے جائیں۔ ان کے مخالف اسباب حاصل کئے جائیں۔ ان عادات کا برتاؤ کرنا جن کا بہ کمال پاکیزہ ہونا قرار پا چکا ہے جیسے غسل، وضو، عمدہ لباس کا پہنا، خوشبو لگانا یہ امور نفس کو طہارت کے لئے تہنیت کرتے ہیں اور خاکساری و نیاز مندی کے اسباب میں سے ہے کہ تعظیمی حالتوں میں سے اعلیٰ قسم کی حالتوں کا اختیار کرنا، سترگوں پر کمر کھڑے رہنا، سجدہ کرنا، ایسے لفظوں کو ادا کرنا جن سے مناجات اپنی ذلت اپنی حاجت کا خدا کے حضور میں اظہار ہو۔ ان امور سے نفس کو عاجزی اور فروتنی کی کمال تہنیت ہوتی ہے اور سماعت کے اسباب سخاوت، داد و دہش، ظالم کا قصور معاف کرنا ناگوار حالتوں میں صبر اختیار کرنا ہے اور عدالت کے اسباب میں تفصیلی طور پر تمام راہ نمائی کے طریقوں کی محافظت ہے :

باب نمبر ۳۴

”ان حجابات کی تفصیل جو فطری امور کے ظاہر صونے سے مانتے ہو ہیں“

معلوم کر دو کہ بڑے بڑے حجابات مانع فطرت تین ہیں (۱) طبیعت کا حجاب (۲) رسم کا حجاب (۳) ناہنجی کا حجاب اس کا سبب یہ ہے کہ آدمی میں کھانے پینے، نکاح کی خواہشیں پیدا کی گئی ہیں۔ اس کا دلی طبعی حالات کے لئے سواری ہے کبھی وہ غمگین ہوتا ہے کبھی خوف کرتا ہے اور کبھی غصہ کرتا ہے وغلیٰ ہذا۔ ان حالتوں میں وہ معروف رہتا ہے ہر حالت کے طاری ہونے سے پہلے نفس اس کے اسباب کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اس کے مناسب امور کے لئے قویٰ مطیع ہوتی ہیں۔ اس طرح پر نفس اس میں مستغرق ہو جاتا ہے۔ اور اس کے علاوہ اور اہتماموں سے اس کو غفلت رہتی ہے۔ ہر حالت کے بعد اس کی کیفیت اور رنگ باقی رہ جاتا ہے۔ شب و روز گزرتے جاتے ہیں اور وہ شخص اسی محویت میں رہتا ہے۔ اس کو اور کمالات کے حاصل کرنے کا کوئی موقع نہیں ملتا اور بعض لوگوں کے قدم اس گلبے میں ایسے پھنس جاتے ہیں کہ تمام عمر ان کو رستگاری نہیں ہوتی اور اکثر لوگوں پر طبیعت کے احکام اس طرح پر غالب آ جاتے ہیں کہ وہ تمام رسمی اور عقلی امور کو خیر باد کہہ دیتے ہیں اور سلامت کا بھی ان پر کچھ اثر نہیں ہوتا اسی حجاب کو حجاب نفس کہتے ہیں لیکن بعض لوگوں کی عقل کامل ہوتی ہے ان میں بیداری کا کافی مادہ ہوتا ہے وہ اپنے اوقات میں فرصت اور موقع تلاش کرتے ہیں اور طبعی حالات میں خاموشی پیدا کر سکتے ہیں ان کے نفس میں ان حالات کے علاوہ بھی اور امور کی گنجائش ہوتی ہے اور طبعی مناسبات کے علاوہ

اور مہم کے فیضان کی بھی وہ قابل ہوتے ہیں۔ اُن میں قوتِ مثلی اور علمی کے حساب سے کمال نوعی کی طرف بھی گزیدگی ہوتی ہے۔ جب وہ اپنی چشمِ بصیرت کو کھولتے ہیں تو فوراً وہ اپنی قوم کی تدابیرِ لباس اور فحش و مہابات کا مطالعہ کرتے ہیں۔ فصاحت و مختلف صنائع کی خوبیاں ان میں دیکھتے ہیں۔ اُن کے دل پر اُن امور کا بڑا اثر پڑتا ہے اور بہ عزمِ کامل اور قوی ہمت سے اُن کی طرف رخ پھرتے ہیں۔ اس کا نام حجابِ رسم ہے اور اس کا نام دنیا ہے۔ بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ وہ ان ہی امور میں محو اور مستغرق ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ موت ان کو دبا لیتی ہے اور ان فضائل اور خوبیوں کا کمال چونکہ بدن کی بقا اور ثبات پر موقوف ہوتا ہے۔ اس لئے مرنے کے بعد وہ سب کے سب زائل اور مفقود ہو جاتے ہیں۔ نفس اب بالکل فضائل سے عاری ہو جاتا ہے۔ کوئی خوبی اس میں نہیں رہتی اس کا حال باغِ والے کا سا ہے۔ جس کو اندھ سی نے ایسا ویرانہ کر دیا ہو۔ جیسے گرد کو تیز ہوا، اندھیالے دن میں ڈال دیا جاتی ہے اور اگر اس شخص میں ہوشیاری اور بیداری کی چالاکی ہوتی ہے تو وہ کسی دلیل یقینی یا غلطی یا شریعت کی پیروی سے یقین کرتا ہے کہ اس کا پروردگار کوئی ہے۔ تمام بتوں پر غالب اُن کے تمام ساز و سامان کا مدبر تمام نعمتوں کی بخشش کرنے والا اُس کے بعد اُس کے دل میں خدا کی جانب میلان اور محبت پیدا ہوتی ہے۔ اس کے قریب وہ خواستگار ہوتا ہے اپنی حاجتوں کا اس سے طالب ہوتا ہے اس کو قبلہٴ مقصد سمجھتا ہے بعض اُن میں سے ٹھیک راستے پر ہوتے ہیں اور بعض سے خطا ہو جاتی ہے۔ خطا کے دو بڑے سبب ہیں (۱) یہ کہ خالق میں مخلوق کے اوصاف کا اعتقاد کر لے یا مخلوق میں صفاتِ واجبہ کو ثابت کرنے لگے۔ پہلی حالت کا نام تشبیہ ہے۔ اس کا منشا ہوتا ہے غائب کی حالت کو کسی حاضر پر قیاس کر لینا۔ دوسری خطا خدا کی شان میں شرک کرنا ہے۔ جب کوئی شخص مخلوق میں خلقاتِ عادت اثرات کو دیکھتا ہے تو اس کو گمان ہوتا ہے کہ ان کا تعلق انہیں کی ذات سے ہے یہ اُن کے امور ذاتی ہیں۔ تم تمام افرادِ انسانی کا تجسس کرو۔ جیسے حالات بتائے گئے ہیں۔ سب میں بلا تفاوت یہ پاؤ گے ہر ایک انسان کے لئے وہ کسی مشرب میں ہو۔ ضرور ایسے اوقات ہوا کرتے ہیں۔ جن میں وہ تھوڑے بہت طبعی حجاب میں محو رہتا ہے۔ اگرچہ وہ رسم کی عملی طور پر پابندی بھی کرتا ہے۔ اور ایسے اوقات بھی ہوتے ہیں کہ وہ اُن میں رسم کے پردے میں مستغرق رہتا ہے اور اہتمام کرتا ہے کہ عقائد قوم کی گفتگو، لباس، اخلاق، معاشرت میں مشابہت کرے۔

باب نمبر ۳۵

”اُن طریقوں کا بیان جس سے یہ حجاب دور ہو سکتے ہیں“

حجاب طبعی دور کرنے کے دو طریقے ہیں (۱) اُس حجاب کے دور کرنے کا اُس پر حکم کریں اُس کو رغبت دلائیں۔ اُس میں آمادگی پیدا کی جائے کہ طبعی امور کو دفع کرے۔ اُن امور پر زور دے کہیں اور برصا یا باکراہ اُس پر مواخذہ

کیا جائے۔ پہلا طریقہ ریاضتوں سے حاصل جن سے یہی قوت کمزور ہو جاتی ہے روزہ رکھا جائے بیداری اختیار کی جائے۔ بعض لوگ ریاضتوں کو اتنا بڑھاتے ہیں کہ ان سے قدرتی امور میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ مثلاً آلات تناسل کو قطع کر دیتے ہیں اور عمدہ اعضاء مثلاً دست و پا کو خشک کر دیتے ہیں۔ ایسے لوگ جاہل ہوتے ہیں توسط کی حالت بہت عمدہ ہوا کرتی ہے۔ روزہ اور بیداری بھی ایک سہی علاج ہے۔ اس کو بھی بقدر ضرورت کرنا چاہیے :

دوسرے طریقے کے لئے اس شخص کو ملامت کرنا چاہیئے۔ جس نے طبیعت کا اتباع کر کے صحیح راستے کو ترک کر دیا ہو۔ اُس کو وہ طریقہ بتانا چاہیئے جس کی وجہ سے وہ غلبہ طبیعت کے پنجہ سے چھوٹ جائے۔ لیکن لوگوں کو نہایت تنگ نہ کرنا چاہیئے اور سب حالتوں میں صرف زبانی انکار پر اکتفا نہ کرنا چاہیئے بلکہ بعض صورتوں میں سخت بدنی یا مالی سزا بھی دینی چاہیئے اور جن زیادتیوں میں کہ متعدی ضرر ہوتا ہے مثلاً زنا یا قتل۔ اُسے سزا دینا اور بھی زیادہ مناسب ہے اور حجاب رسم سے بچنے کے دو طریقے ہیں۔ اولاً ہر تدبیر نافع کے ساتھ ذکر الہی کو مقرون کرنا چاہیئے۔ ان لفظوں کو محفوظ رکھنا چاہیئے جو ذکر الہی کے لئے قرار دیئے گئے ہیں۔ ان کی محافظت نہایت اہتمام اور تاکید سے کرنی چاہیئے۔ کوئی خوش ہو یا ناخوش۔ ان کے ترک کرنے پر ملامت کرنی چاہیئے۔ ان امور کو روکنا چاہیئے۔ جو جاہ و منزلت کے لئے مرغوب ہوں۔ ان دونوں تدبیروں سے رسمی کردار میں دفع ہو جاتی ہیں۔ عبادت الہی سے ان کو تاکید ہوتی ہے۔ اور حقانی امور کی طرف ان کا رخ ہو جاتا ہے۔ اور وہ دونوں قسم کے سببوں سے پیدا ہوتی ہے۔ چونکہ پروردگار تمام بشری صفتوں سے بالکل منزہ ہے محسوسات اور محرمات میں سے اُس میں کوئی اثر اور نشان نہیں ہے اس واسطے بخوبی معرفت الہی اور شناخت خداوندی لوگوں کو نہیں ہو سکتی۔ اُس کی تدبیر یہی ہو سکتی ہے کہ لوگوں کو خدا کی حقیقت اس عنوان سے سمجھانی چاہیئے۔ جو ان کے ذہن میں آ سکے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ کوئی شے ہو خواہ موجود یا معدوم انسان ان کو دو طرح پر معلوم کیا کرتا ہے یا اس کی صورت کو اپنے سامنے پیش کرتا ہے یا کسی نہ کسی مشابہت اور قیاس سے اس کو جان لیتا ہے۔ حتیٰ کہ عدم مطلق اور جمہول مطلق کو بھی اس طرح سمجھتا ہے کہ پہلے وجود کے معنی جانتا ہے۔ خیال کرتا ہے کہ عدم وجود سے موصوف نہیں ہوا کرتا۔ اور اولاً جہل سے میسر مشتق مفعول کے معنی سمجھتا ہے پھر مطلق کا مفہوم کرتا ہے پھر ان امور کو باہم ایک دوسرے سے ملا کر ایسی صورت ترکیبی کر لیتا ہے۔ جس سے امر بسیط کی حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے۔ جس کا خیال میں لانا مقصود ہوا کرتا ہے اور وہ نہ خارج میں ہوا کرتی ہے نہ ذہن میں ایسی ہے جب کسی مفہوم نظری کو معلوم کرنا چاہتا ہے تو پہلے ایک ایسے معنی کو سوچتا ہے جس کے جنس ہونے کا خیال ہو سکتا ہے۔ اور پھر ایسے مفہوم کو سوچتا ہے کہ جس کو فصل خیال کرتا ہے۔ ان دونوں کو ملا کر ان سے صورت ترکیبی پیدا کر لیتا ہے جس سے وہ معلوم ہو جاتی ہے۔ جس کا تصور کرنا مقصود ہے۔ اس طرح پر لوگوں کو تیار کرنا چاہیئے کہ خدا موجود ہے

زندہ ہے لیکن اُس کا وجود اور زندہ ہونا ہمارا سا وجود اور ہمارا سا زندہ رہنا نہیں ہے۔ ہر حال خدا کی ذات میں ایسی صفات کا لحاظ کرنا چاہیے جو موجود اور محسوس اشیاء میں باعث خوبی اور تعریف سمجھی جاتی ہیں۔ مین مفہوموں کا لحاظ رکھنا چاہیے جو ہماری نظر میں ہیں۔ بعض چیزیں ہم ایسی دیکھتے ہیں کہ ان میں صفات مدح موجود ہیں اور ان میں ان کے آثار بھی پیدا ہوتے ہیں اور بعض چیزوں میں نہ وہ صفات موجود ہیں اور نہ ان کی شان سے ہیں کہ ان میں یہ صفات پیدا ہوں اور بعض چیزوں میں صفات موجود تو نہیں ہیں لیکن وہ قابل صفات ہیں۔ مثلاً زندہ اور مردہ اور جمادات تو اس قسم کی صفات خدا کے لئے ثابت کرنا چاہئیں۔ اُنہوں کے لحاظ سے پھر تشبیہ کا تدارک یوں کرنا چاہیے کہ خدا میں اور ان میں کوئی مشابہت نہیں ہے دوسری وجہ ناہنمی اور سواد معرفت کی یہ ہے کہ نہایت ترین اور حسی صورتیں پیش نظر ہوتی ہیں۔ نہایت خوشنما لذیذ چیزیں سامنے ہوتی ہیں۔ یہ حسی صورتیں علم اور خیال میں بھری رہتی ہیں اس لئے خدا کی جانب خالص توجہ نہیں ہوتی۔ اس کی تدبیر یہ ہے کہ ریاضتیں کی جائیں ایسے اعمال کی پابندی کرنی چاہیے جن سے آدمی میں تعلیمات عالیہ کی استعداد پیدا ہو جائے۔ اگرچہ اس کا ظہور عالم معاد میں ہی ہو غلو میں اور اعتکاف اختیار کرنا چاہیے۔ بہ قدر امکان ان شغلوں کو دور کرنا چاہیے جیسے کہ آں معرفت مسلم نے پردہ نگارین کرپارہ کر دیا تھا اور ریشمی کپڑے کو دور کر دیا تھا۔ جس میں بیل بوٹے تھے ۛ

”پانچواں مبحث“

مقدمہ

”نیک اور اگناہ کی حقیقت“

پہلے ہم جزا و سزا کے دلائل بیان کر چکے ہیں اس کے بعد تدابیر نافع کا بیان کیا گیا کہ وہ لوگوں میں ہمیشہ بلا زوال قائم رہتی ہیں۔ پھر سعادت اور اس کے حاصل کرنے کے طریقے بیان کئے گئے۔ اب ہم نیک اور گناہ کی تحقیق میں مشغول ہوتے ہیں۔ نیک وہ عمل ہے جس کو آدمی طلاء اعلیٰ کی اطاعت سے یا الہام الہی کے قبول کرنے میں ہمت تن محو ہو جاتے سے یا مراد الہی میں فانی ہو جانے سے کرتا ہے یا ایسا عمل ہو جس کی سزا جزا دنیا یا آخرت میں ملے یا ایسا عمل ہو جس سے تدابیر نافع کی اصلاح ہو جائے جن پر نظام انسانی کی بنا ہے یا ایسا عمل ہو جس سے فرمان پذیری کا اظہار ہو جائے اور کرنا گناہ وہ عمل ہے جو شیطانی تحریک اور اطاعت سے کیا جائے یا جس کی سزا دنیا یا آخرت میں حاصل ہو یا اس سے تدابیر نافع میں خرابی اور ابتری پیدا ہو یا متمرّدانہ ہو اور مجاہبات فطرت اس سے مستحکم ہو جائیں جیسا کہ نافع تدابیر کو آگاہ دل لوگوں نے مستنبط کیا ہے اور تمام لوگوں نے دلی شہادت سے اُن کی پیروی کی ہے اور تمام روحے زمین کے رہنے والوں نے اس پر اتفاق کر لیا ہے۔ اسی طرح نیک کے وہ طریقے ہیں جن کا الہام اُن کے دلوں پر

ہوتا ہے۔ جو ملکی روشنی سے مؤید کئے گئے ہیں۔ اُن پر حالت فطری غالب ہوتی ہے۔ یہ الہامات ایسے ہی ہیں جیسے شہد کی مکھی کو ان کا الہام ہوتا ہے جو اصلاح کے لئے مفید ہیں۔ اسی واسطے ان لوگوں کو ان کی راہ نمائی کی اور ان کی طبیعتوں میں آماجگی پیدا کی۔ لوگوں نے ان کی پیروی کی اور تمام مذاہب کے لوگوں نے اُن پر اتفاق کیا حالانکہ ان کے وطنوں میں بعد تھا۔ اُن کے مذاہب مختلف تھے۔ یہ اتفاق بہ مناسب فطری اور نوعی اقتضائے ہوا ہے اور جب ان امور کے اصول سب کے نزدیک مسلم ہیں تو اُن طریقوں کی صورتوں میں اختلاف کچھ مضر نہیں ہے اور نہ کچھ اس سے مضرت ہوتی ہے۔ کہ لوگوں کا ناقص طبقہ اس کی تعمیل سے باز رہے۔ اصحاب بعیرت اگر ان لوگوں کی حالت پر غور کریں گے۔ تو اُن کو کبھی شک نہ ہوگا کہ خود ان کا مادہ ہی احکام صورت نوعیہ کی بجائے آوری سے ماضی ہوا کرتا ہے۔ وہ لوگوں میں ایسی ہی ہوتے ہیں جیسے انسانی بدن میں عضوہ اند جس کا علیحدہ ہو جانا۔ اس کے ہونے سے زیادہ زیبا ہوتا ہے۔ اُن سنن اور قوانین الہیہ کے شائع ہونے کے بڑے بڑے اسباب اور پختہ تدابیر ہوتی ہیں۔ اُن کو وہ لوگ مستحکم کرتے ہیں جو بہ وحی الہی مؤید ہوتے ہیں۔ صلوات اللہ تعالیٰ علیہم۔ انہوں نے لوگوں کی گردنوں پر اپنا نہایت بڑا احسان ثابت کیا ہے۔ ہمارا مقصد ہے کہ ان طریقوں کے اصول پر تنبیہ کریں۔ جن پر علامہ اقاہیم کے باشندوں اور بڑی بڑی جماعتوں نے اتفاق کیا ہے۔ ان جماعتوں میں سے ہر ایک حصہ حکمائے البین اور سلاطین اور روشن رائے حکمائے عرب اور عجم یہود اور مجوس و ہنود کا شامل ہے۔ ہم یہ بھی بیان کریں گے کہ یہی طاقت جب ملکی قوت کے مطیع ہو جاتی ہے تو یہ اصول کیونکر اس سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور یہی چند فوائد ذکر کریں گے جن کا ہمیں چند مرتبہ ذاتی تجربہ ہوا ہے اور عقل سلیم نے بھی اُن کا فیصلہ کیا ہے۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۳

”توحید کا بیان“

نیکی اور اقسام نیکی میں اصل الاصول اور نہایت عمدہ حصہ توحید کا ہے۔ پروردگار عالم کی صفوری میں نیاز و انکسار کا حاصل ہونا اس کی توحید پر منحصر ہے۔ اور یہ نیاز ہی سعادت جاذب اخلاق میں ایک بڑی چیز ہے یہ تدبیر علمی کی بنیاد ہے جو ان دونوں تدابیر مذکور میں زیادہ مفید ہے اسی کی وجہ سے آدمی کو غیب کی جانب کامل توجہ ہوتی ہے۔ نہایت مقدس طریقے سے نفس میں غیب کے اتصال کی اسی کی وجہ سے استعداد حاصل ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی عظمت پر تنبیہ کی ہے اور اس کو تمام اقسام نیکی میں ہمزہ دل کے قرار دیا ہے اگر وہ درست ہے تو سب نیکیاں درست ہیں اور اگر وہ فاسد ہے تو سب نیکیاں فاسد ہیں اور آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص مجھے اور خدا کے ساتھ کسی کو کسی امر میں شریک نہ کرتا سو وہ بے شک جنت میں داخل ہوگا یا فرمایا ہے کہ اس پر دوزخ کی

آگ حرام ہے یا وہ جنت سے نہ روکا جائے گا اور ایسی ہی ایسی عبارتیں وارد ہوتی ہیں اور خدا کی جانب سے اس حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ سے ملے اور روئے زمین کی برابر اس کی خطائیں ہوں لیکن کسی امر میں خدا کا شریک کسی کو نہ کرتا ہو تو میں وہی ہی اس کی مغفرت کروں گا۔ معلوم ہونا چاہیے کہ توحید کے چار مرتبے ہیں (۱) صرف خدا تعالیٰ میں ہے صفت و جود کی ثابت کرنا کوئی دوسرا بجز اس کے واجب نہ ہو (۲) صرف اسی کی ذات کو عرش و کرسی آسمان و زمین اور تمام جوہروں کا خالق جانتا۔ کتب الہیہ نے ان دونوں مرتبوں سے کچھ بحث نہیں کی ہے۔ مشرکین عرب اور یہود و نصاریٰ نے بھی اس توحید کی مخالفت نہیں کی۔ قرآن عظیم میں صاف مذکور ہے کہ یہ دونوں مقدمات ان سب کو مسلم تھے (۳) تیسرے آسمان و زمین اور تمام ان چیزوں کا مرتب جو دونوں کے درمیان میں ہیں صرف ذات خداوند کو سمجھنا (۴) بجز خدا کے کوئی اور عبادت کا مستحق نہیں ہے۔ ان چیزوں کے دونوں حصوں میں قدرتی تعلق اور ربط ہے اس لئے ایک دوسرے کو لازم ہے۔ اور انہی میں تمام فرقوں نے اختلاف کیلئے۔ مخالفین میں تین فرقے بڑے ہیں (۱) نجومی۔ اُن کا مذہب ہے کہ ستارے پرستش کے مستحق ہیں۔ ان کی پرستش سے دنیاوی منفعت حاصل ہوتی ہے۔ اپنی حاجتوں کو ان کے سامنے پیش کرنا بجا ہے۔ وہ قابل ہیں کہ ہم کو خوب ثابت ہو گیا ہے کہ روزانہ حوادث میں ستاروں کا بڑا اثر ہے۔ اُن کو آدمی کی خوش نصیبی اور سیہ بختی، تندرستی اور مرض میں بڑا دخل ہے ستاروں کے نفوس مجردہ اور ملا عاقلہ ہیں۔ وہی اُن کو اُن حرکتوں پر آمادہ کرتے ہیں۔ وہ اپنے پوجاریوں سے بے خبر نہیں ہیں۔ اس لئے نجومیوں نے ستاروں کے نام پر مورتیں بنالی ہیں۔ انہیں کو وہ پوجتے ہیں اور مشرکوں کا وہ فرقہ مسلمانوں کے ساتھ اس امر میں تو موافق ہے کہ بڑے بڑے امور کی تدابیر اور قطعی حکم کرنے کا منصب تو خدا ہی کو ہے۔ اُس نے کسی کو اختیار نہیں دیا ہے۔ لیکن وہ باقی امور میں مسلمانوں کے موافق نہیں ہیں۔ ان کا مذہب ہے کہ پہلے صلحا نے جو خدا کی خوب عبادت کی ہے اس سے وہ بارگاہ الہی میں مقرب ہو گئے ہیں۔ خدا نے الوہیت کا مرتبہ ان کو عطا کر دیا ہے۔ اس واسطے وہ بہ نسبت اور مخلوقات کے پرستش کے مستحق ہو گئے ہیں جیسے کہ کوئی شخص کسی شہنشاہ کی نہایت خدمت کرتا ہے۔ تب شہنشاہ اس کو علی خلعت عطا کر کے کسی شہر کی حکومت اور انتظام اس کے متعلق کر دیتا ہے۔ اس لئے وہ مستحق ہو جاتا ہے کہ اس شہر کے لوگ اُس کی خدمت اور اطاعت کریں۔ مشرکین کا قول ہے کہ بغیر ان کی پرستش شامل کئے عبادت مقبول نہیں ہوتی۔ بلکہ خدا کا رتبہ نہایت بلند ہے اس کی عبادت سے تقرب الہی حاصل نہیں ہوتا۔ البتہ ان لوگوں کی پرستش مزور ہے تاکہ یہ قرب الہی کے لئے ذریعہ بن جائیں۔ مشرکین بھی کہتے ہیں کہ یہ لوگ سنتے ہیں۔ دیکھتے ہیں۔ پوجاریوں کی شفاعت کرتے ہیں۔ اُن کے امور کا ساز و سامان کرتے ہیں۔ اُن کے معاون رہتے ہیں۔ اسی لئے مشرکین نے ان کے نام کے

پتھر تراش لئے ہیں۔ جب وہ اُن لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ تو اُن پتھروں کو اپنی توجہ کا قبلہ بناتے ہیں اُن مشرکین کے بعد اور لوگ پیدا ہوئے۔ انہوں نے اُن پتھروں میں اور اُن لوگوں میں جن کے لئے یہ پتھر تراشے گئے تھے۔ کوئی فرق کیا اور خود انہیں پتھروں کو اصلی معبود قرار دے دیا۔ اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے مشرکین کے بتوں پر تنبیہ فرمائی کہ حکومت اور قدرت صرف خدا ہی کا خاصہ ہے اور کبھی فرمایا: **الْمُحَرَّرُ جَلِّي يَسْئُونَ بِمَا اَمَّ لَهُمْ اَيُّدٍ يَلْعَلُونَ بِمَا اَمَّ لَهُمْ اَعْيُنٌ يَصْهَرُونَ بِمَا اَمَّ لَهُمْ اَذَانٌ يَسْمَعُونَ** مہار کیا ان کے پاؤں ہیں مہار جن کے بل پر وہ چلتے ہیں یا ہاتھ ہیں جن سے وہ کچھ پکڑ سکتے ہیں یا کان ہیں جن سے وہ کچھ سن سکیں اور فرقہ نصاریٰ کا مذہب ہے کہ حضرت عیسیٰ کو خداوند سے نہایت قریب ہے۔ اور تمام مخلوق سے اُن کا رتبہ زیادہ ہے اور اس لئے مناسب نہیں ہے کہ ہم اُن کو بندہ کہیں۔ یہ اُن کی شان میں سوء ادبی ہے اور اس قرب کا لحاظ ترک کر دینا ہے جو اُن کو خدا سے حاصل ہے۔ اس لئے بعض نصاریٰ اس خصوصیت کے اظہار کے لئے ان کا نام ابن اللہ رکھتے ہیں۔ چونکہ باپ بیٹے پر مہربانی کرتا ہے اور اپنی نظر کے سامنے اس کی تربیت کیا کرتا ہے۔ اس کا درجہ غلام سے زیادہ ہوا کرتا ہے اس واسطے یہی نام مناسب ہے اور بعض نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کا نام خدا ہی رکھ دیا ہے اس خیال سے کہ خدا نے ان میں حلول کیا ہے۔ اس لئے ان سے ایسے ایسے آثار صادر ہوتے ہیں کہ آدمیوں سے وہ صادر نہیں ہوا کرتے۔ مردوں کو انہوں نے زندہ کیا۔ پرندوں کو پیدا کیا۔ اس لئے حضرت عیسیٰ کا کلام بعینہ کلام الہی ہے اور ان کی عبادت بالکل خدا کی عبادت ہے اور نصاریٰ جب بعد کو پیدا ہوئے تو اُس نام رکھنے کی وجہ انہوں نے کچھ نہ سمجھی اور وہ بیٹے کے لفظ سے حقیقی معنی کے بیٹے سمجھ گیا ان کو من جمیع الوجوہ واجب خیال کیا۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے کبھی ان کے اقوال کو اس طرح رد کیا کہ خدا کے پاس بیوی نہیں اور کبھی اس طرح تردید فرمائی: **بِإِذْنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْقُوا هَٰذَا مَاءً يَقُولُونَ لَا مَاءَ هَٰذَا** آسمانوں اور زمین کا از سر نو پیدا کرنے والا ہے۔ اس کی شان ہے کہ جب وہ کسی شے کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو کہہ دیتا ہے کہ ہو جاوے فوراً ہو جاتا ہے ان تینوں فرقوں کے بڑے بڑے چوڑے دعوے ہیں۔ اُن میں بکثرت غرافات اور بیہودہ پن بھرا ہوا ہے۔ مثلاً شی پر وہ محض نہیں ہیں۔ قرآن عظیم نے ان دونوں مرتبوں کو خوب بیان کیا ہے۔ اور کافروں کے شبہات کا بالالاستیعاب رد کیا ہے ۴

باب فیروزہ

”حقیقت شرک“

معلوم کرنا چاہیے کہ عبادت کے معنی ہیں۔ نہایت درجہ کی عاجزی و عجب کسی سے ایسے نہایت درجہ کی ذلت اور

عاجزی ظاہر ہوگی۔ تو اُس کی دو صورتیں ہیں۔ یا صورتی مثلاً ایک شخص کا کھڑا ہونا، ایک کا سجدہ کرنا یا قصد اور نیت سے ہوتی ہے۔ مثلاً سجدہ سے بندوں کی اپنے مولیٰ کے لئے تعظیم کرنا اور قیام سے رعیت کی بادشاہوں کے لئے یا شاگردوں کی استاد کے لئے تعظیم کرنا اور کوئی تیسری صورت تعظیم کی نہیں ہے اور جب ثابت ہو چکا کہ سجدہ سے فرشتوں نے حضرت آدم کے اور حضرت یوسف کے بھائیوں نے حضرت یوسف کی تعظیم کی تھی حالانکہ سجدہ سے زیادہ کوئی اور تعظیم نہیں ہے تو ضرور ہوا کہ نیت سے ہی فرق کیا جائے۔ لیکن ابھی تک پوری تنقیح نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ مولا کے لفظ کے کئی معنی مستعمل ہوتے ہیں اور یہاں اس سے مراد معبود کی ذات ہے تو وہ گویا عبادت کے تعریف میں ماخوذ ہے پس اس کے متعلق یوں تنقیح کی جائے گی کہ ذلت و خواری میں اقتضائے ذلیل میں ناتوانی اور ضعف کا لحاظ کرنا اور دوسری میں قوت اور غلبہ کا خیال کرنا۔ ذلیل کی حالت میں ذلت اور پستی اور دوسری میں شرف و رفعت کو ملحوظ رکھنا اور آدمی جب غلی یا طبع ہو جائے تو اس کو معلوم ہوگا کہ وہ قوت و شرف مستحق کرنے و غیرہ امور کے لئے دو قسم پر اندازہ کرتا ہے۔ ایک اپنی ذات کے لئے اور اُس کے لئے جو ذاتی امور میں اس سے ملتا جلتا ہے اور ایک اور ذات کے لئے جو حدوث و امکان کے داغ سے بالکل پاک ہے۔ دوسرے ان لوگوں کے لئے جن میں ایسی پلیدی ترین ذات کی بعض خصوصیات منتقل ہو آتی ہیں۔ مثلاً وہ امور غیبیہ کے معلوم کرنے کے لئے دو درجے قرار دیتا ہے۔ ایک وہ درجہ جو غور و فکر یا مقدمات کے ترتیب دینے یا بقوۃ حدیث یا خواب یا ان چیزوں سے الہام کو اخذ کرنا جن کے مخالف اپنے آپ کو بالکل نہیں پاتا ہے دوسرے ذاتی علم جو عالم کی ذات کا ہے مقتضاء ہو دوسرے سے وہ اس کو حاصل نہ کرے اور تحصیل کی محنت کا بار نہ برداشت کرے۔ ایسے ہی تاثیر تدبیر تسخیر کے لئے کوئی سا لفظ ہو۔ دو درجے سمجھتا ہے۔ ایک تو اعفاء اور قوی کا استعمال کرنا مزاجی کیفیات، حرات برودت وغیرہ سے اعانت لینا یا اور امور جن کی استعداد قریب یا بعید اس میں موجود ہے۔ دوسری تاثیر کا درجہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ بغیر کسی کیفیت جانے اور بغیر کسی امر کے استعمال کے کسی شے کو پیدا کرنا جس کو خدا فرماتا ہے۔ اِنَّمَا اَمْرٌ اِذَا اَمَّا اَدَشَيْئًا اَنْ يَقُولَ لَهُ اَمْسُ فَيَكُونُ جب وہ کسی شے کا ارادہ کرتا ہے تو کہہ دیتا ہے کہ ہو جا وہ ہو جاتی ہے (ایسے ہی وہ عزت اور شرف کے دو درجے قرار دیتا ہے ایک ایسی عظمت جیسے کہ بادشاہ کی رعیت کے مقابلے میں ہوتی ہے۔ جس کی انتہا معاویہ کی کثرت انعامات داد و دہش کا زیادہ ہونا ہے، یا جیسے کسی بڑے توانا اور استاد کی عظمت دوسرے ضعیف القوی اور شاگرد کے مقابلے میں ہوتی ہے اور دوسرا درجہ عظمت کا وہ ہے کہ وہ صرف اُس میں رفعت و شان نہایت اعلیٰ درجہ کی ہو۔ اس راز کو مستعدی سے تلاش کرنا چاہیے تاکہ نتیجہ کو یقین ہو جائے کہ جو شخص اس کا معترف ہے۔ کہ تمام امکانی سلسلہ ذات و امی پر ختم ہو جاتا ہے دوسرے کی

پھر کچھ حاجت نہیں رہتی۔ اس کو ان صفات قابل مدح کے دو درجہ قرار دینے پڑیں گے۔ ایک وہ درجہ خداوندی کے لائق ہو دوسرے جو اپنی حالت اور شان کے مناسب ہو۔

اور چونکہ الفاظ جو دونوں میں استعمال کئے جاتے ہیں باہم معنی کے لحاظ سے بہت قریب قریب ہوا کرتے ہیں اس لئے لوگ شراعیہ کے لئے موقع معنی لگا لیا کرتے ہیں۔ اور اکثر بعض آدمیوں یا فرشتوں وغیرہ کے ایسے افعال آدمی کو معلوم ہوتے ہیں جن کا صادر ہونا ان کی اپنائے جنس سے مستبعد ہوا کرتا ہے۔ اس لئے ان کی نظر میں حالت مشتبہ ہو جایا کرتی ہے اور ان کے لئے وہ قدسی مرتبہ اور الہی تاثیر ثابت کرتا ہے۔ لوگ درجہ بلند کی شناخت میں برابر نہیں ہوتے۔ بعض لوگ ان انوار کی قوتوں کا احاطہ کر لیا کرتے ہیں جن کے اثر تمام موالید پر غالب اور محیط ہوتے ہیں۔ لیکن یہ شخص ان طاقتوں کو اپنی طاقت کی طرح سمجھتے ہیں اور بعضوں کو اس کا احاطہ کرنے کی طاقت نہیں ہوا کرتی۔ ہر انسان کو اس قدر تکلیف دی گئی ہے جتنی اس سے ممکن ہے۔ اس حکایت کے یہی معنی ہیں جس کو کہ سر اپا صداقت آں حضرت صلعم نے بیان فرمایا کہ خدا نے اس شخص کو نجات دی تھی جس نے اپنے اہل کو حکم دیا تھا کہ مجھ کو جلا دینا اور میرے خاکستر کو ہوا میں اڑا دینا۔ اس کو خوف تھا کہ مہا داؤد مجھ کو پھر زندہ کرے اور مجھ پر قابو پالے۔ اُس شخص کو یہ یقین تھا کہ خدا میں کامل درجہ کی قدرت ہے لیکن خدا کی قدرت ان ہی چیزوں میں ہے کہ جو ممکن ہے ممتنع چیزوں پر اس کو قدرت نہیں وہ جانتا تھا کہ اس خاکستر کا جمع کرنا ناممکن ہے۔ جو پراگندہ ہو کر اس کا نصف حصہ خشکی میں ہو اور نصف دریا میں اس سے خدا کی ذات میں نقص پیدا نہیں ہوا۔ جتنا اس کا علم تھا اتنا ہی وہ ماحوذ ہوگا۔ لیکن کافروں میں اُس کا شمار نہ ہوگا تو تشبیہ اعدستاروں اور نیک بندوں کے ساتھ شرک کرنا جن سے خلاف عادت امور مانند مکاشفہ اور قبولیت و دعاء کے ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔ لوگوں میں موروٹی ہو گیا ہے اور جو نبی اپنی قوم میں بھیجا جاتا ہے اس پر فرض ہے کہ لوگوں کو شرک کی حقیقت خوب سمجھا دیوے اور دونوں درجوں کی حقیقت میسر کر کے مقدس درجہ کو صرف واجب تعالیٰ ہی میں پاتا ہے۔ اگرچہ دونوں درجوں کے الفاظ قریب المعنی ہوں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طبیب سے فرمایا کہ تو صرف رفیق ہے اور طبیب حقیقت میں صرف خدا ہی ہے۔ اُن حدیثوں میں طبیب اور مہر دار کے خاص معنی لئے گئے ہیں۔ اس کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری اور صحابہ اور اُن کے تابعین دین کا زمانہ ختم ہو گیا۔ اُن کے بعد ایسے ناشدنے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے نمازوں کو ضائع کر دیا اور خواہشوں کی پیروی کی اور مستعمل اور مشتبہ الفاظ کے بے جا معنی بنائے جیسے کہ محبوبیت اور شفاعت کو خدا نے تمام شریعتوں میں بندگان خاص کے لئے ثابت کیا ہے۔ لیکن لوگ اس کے بجا معنی مراد نہیں لیتے اور ایسے ہی خلاف عادت اور مکاشفہ

سے وہ لوگ یہ مراد لیتے ہیں کہ علم الہی اور غلبہ الہی کی حالت اس شخص میں منتقل ہو آئی ہے۔ جو ایسے ایسے کام کرتا ہے
حالات کی یہ امور ناسوتی یا روحانی طاقتوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ جن میں ایک خاص وجہ سے تدبیر الہی کے نازل ہونے
کی استعداد آجاتی ہے۔ اُن امور کو ایجاد الہی اور ان امور سے کوئی بگاڑ نہیں ہوتا۔ جو واجب تعالیٰ کے لئے خاص
ہیں اس مرض میں لوگ کئی طرح سے گرفتار ہوتے ہیں بعض خدا کی بزرگی کو بالکل بھول جاتے ہیں اور مرت
شکاک کی ہی عبادت کرتے ہیں۔ اپنی حاجتوں کو ان ہی سے مانگتے ہیں خدا کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ اگرچہ یقینی
دلیل سے یقین کرتے ہیں کہ سلسلہ وجود خدا پر ہی ختم ہوتا ہے۔ اور بعض لوگوں کا اعتقاد ہوتا ہے کہ سردار اور
مدبر تو خدا ہی ہے۔ لیکن وہ کبھی کبھی اپنے بعض بندوں کو بزرگی اور معبودیت کا خلعت پہنا دیتا ہے۔ اور
بعض خاص کاموں کا ان کو اختیار مل جاتا ہے۔ وہ ان کی سفارش کو قبول کرتا ہے۔ جیسے کوئی شہنشاہ کسی حق
ملک پر کسی بادشاہ کو بھیجتا ہے اور وہ بجز بڑے بڑے کاموں کے اس ملک کی پوری تدبیر اُس کے سپرد کر دیتا
ہے اس وجہ سے ایسے شخص کے حق میں اُن لوگوں کو بندگان خدا کہنے کی جرأت نہیں ہوا کرتی کہ کہیں وہ
ادروں کے برابر نہ ہو جائیں۔ وہ بجائے اس نام کے ان کو ابن اللہ اور محبوب الہی کہتے ہیں اور اپنے آپ کو
ان کا غلام سمجھتے ہیں۔ وہ اپنا نام بعد المسیح یا عبدالعزیٰ رکھتے ہیں۔ عام یہود اور نصاریٰ کو اور مشرکین کو یہ
مرض ہوتا ہے۔ اور قی زما نا اسلام میں بھی ایسے غالی منافق موجود ہیں اور چونکہ شریعت کی بنا اس پر ہوا کرتی
ہے کہ مشرک کی پیر کو بجائے اصل کے قرار دیں۔ اس لئے وہ محسوس امور جن میں شرک کا گمان تھا کفر قرار دینے
گئے۔ جیسے بتوں کا سجدہ کرنا ان کے لئے قربانی کرنا ان کے نام پر حلف کرنا۔ اور ایسے ہی اور امور اول اول مجھ پر یہ
علم اس طرح منکشف ہوا کہ میرے سامنے ایسی ایک قوم پیش کی گئی۔ جو ایک چھوٹی سی زہریلی مگس کے لئے سجدہ
کرتی تھی جو ہمیشہ اپنی عدم اور ناتھ پاؤں ہلاتی رہتی تھی تو میرے دل میں القا ہوا کہ کیا تو ان میں بھی شرک
کی تاریکی پاتا ہے۔ اور جیسی غطا اور بڑہ کاری نے بت پرستوں کو گھیر لیا ہے ایسے ہی ان مگس پرستوں کو
بھی گھیر لیا ہے۔ میں نے کہا کہ اُن لوگوں نے مکھی کو اپنا قبلہ بنایا ہے۔ لیکن ذلت کے درجہ کو عزت کے درجہ
سے نہیں ملایا ہے۔ اس واسطے میں اُن لوگوں میں شرک کی تاریکی نہیں پاتا۔ مجھ سے کہا گیا کہ تجھے اصلی راز کی رہبری
ہو گئی ہے۔ اس روز سے میرا دل علم توحید سے لبریز ہو گیا اور اس میں مجھ کو بعیرت حاصل ہو گئی اور توحید
و شرک کا موقع قرار دیا ہے۔ بخوبی مجھ کو معلوم ہو گئی ہے اور تدبیر کے ساتھ عبادت کے تعلق کو میں خوب سمجھ
گیا۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۳۹

”شُرک کے اقسام“

شُرک کی حقیقت یہ ہے کہ ایک بڑے بزرگ شخص کی نسبت کسی کا یہ اعتقاد ہو کہ عجیب عجیب اثر اس سے صادر ہوتے ہیں۔ وہ اسی لئے صادر ہوتے ہیں کہ اس میں ایسی کمال صفت حاصل ہو گئی ہے جو اس کے اپنائے جنس میں معمولی طور پر نہیں ہو سکتی بلکہ صرف واجب تعالیٰ ہی میں پائی جاسکتی ہے۔ دوسرے کسی شخص میں اُس کا جب ہی امکان ہے کہ خدا تعالیٰ الوہیت کا خلعت اس کو پہنا دے اور اس کو خدا اپنی ذات میں ملا لے۔ یا ایسا ہی یہود و گمان کوئی اور ہو جس کا مشرکین اعتقاد کیا کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مشرکین تبلیہ (بلیک کہنا) اس طرح پر کیا کرتے ہیں۔ لا شریک لک الا شریکاً ہو لک تملک و مالک (ہم حاضر ہیں ہم حضور میں ہیں۔ تیرا کوئی شریک نہیں ہے۔ ہاں وہ شریک جس کا تو مالک ہے اور جس کی تمام ملکیت کا تو مالک ہے۔ اسی لئے اس شخص معبود کی نسبت کمال ذلت اور عاجزی کا اظہار کیا جاتا ہے اور اس سے ویسا ہی معاملہ کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ کوئی بندہ اپنے خدا کے ساتھ شُرک کے تصور کرتا ہے۔ اور اس قسم کے معاملات کی مختلف صورتیں اور قالب ہوا کرتے ہیں۔ شریعت کو صرف ان ہی صورتوں سے بحث ہوتی ہے جن کو لوگ عمل میں لاتے ہیں اور ان امور میں شُرک کا احتمال ہوتا ہے۔ اور علاوہ عادات شُرک کو لازم ہوا کرتی ہیں ایسے ہی شرع کی عادت اور روش یہ ہے کہ بجائے مصالح اور مفاسد کے وہ ان کے اسباب و علل کو شُرک قرار دیتی ہے۔ ہم اُن امور پر متنبہ کرتے ہیں جن کو شریعت محمدیہ نے (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات) شُرک کے مواقع بتا کر ان امور کو منع کیا ہے۔ اُن میں سے یہ ہے کہ مشرکین بتوں اور ستاروں کو سجدہ کیا کرتے تھے۔ اسی لئے غیر خدا کو سجدہ منع فرمایا۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للہ الذی خلقنہما و آفتاب اور چاند کو سجدہ نہ کرو بلکہ اُن کے خالق کو سجدہ کرو اور سجدہ کرنے میں شُرک کرنے کو ضرر اور لازم ہے کہ تدبیر میں بھی شُرک ہو گا۔ اس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں اور ایسا نہیں ہے۔ جیسے متکلمین کا گمان ہے کہ توحید عبادت احکام الہیہ میں سے ایک حکم ہے اور یہ حکم مذہبوں کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتا ہے۔ اس کے لئے دلیل یقینی کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ تقریر درست نہیں۔ اگر یہی ہوتا تو خدا مشرکین کو الزام کیوں دیتا کہ وہ پیدا کرنے اور تدبیر کرنے میں یگانہ ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہُ الَّذِیْنَ اسْمٰی اللہ و حَیْرٌ (کہ الحمد للہ اور مقبول لوگوں پر سلام ہے۔ کیا خدا بہتر ہے یا غیر یا پنج آیتوں تک بلکہ بہر حق ہے۔ مشرکین مقرر تھے کہ بڑے بڑے امور کی تدبیر اور خلق خدا ہی کی صفت ہے اور یہ تسلیم کرنے تھے کہ عبادت اُن دونوں صفتوں کو لازم ہے۔

توحید کے معنی میں ہم اس کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے ان کو الزام دیا۔ **وَلِلّٰهِ الْحَقِيقَةُ الْاَبَدِيَّةُ** اور انہی امور شرکیہ میں سے یہ تھا کہ مشرکین اپنے اعراض کے لئے غیر خدا سے امداد طلب کیا کرتے تھے۔ بیمار کی شفا اور فقیروں کی توہمگری کو ان سے طلب کرتے تھے۔ ان کے لئے نذریں مانتے تھے۔ ان نذرروں سے ان کو حل مطالب کی امید ہوا کرتی تھی۔ **بِتَرِکَانِ** کے نام جپا کرتے تھے۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے لوگوں پر واجب کیا کہ نمازوں میں **اَيُّهَا نَعْبُدُ وَاَيُّهَا نَسْتَعِيْنُ** ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے یاوری کے خواہاں ہیں (پڑھا کریں اور خدا نے فرمایا۔ **وَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا** خدا کے ساتھ دوسرے کو مت پکارا کرو) اور دعا کے معنی عبادت کے نہیں ہیں: جیسے بعض مفسروں کا قول ہے۔ بلکہ استغاثہ کے ہیں۔ خدا دوسری جگہ فرماتا ہے۔ **اَبْلُ اَيُّهَا لَا تَدْعُوْنَ فَيَكْشِفَ مَا تَدْعُوْنَ** خدا ہی سے مدد طلب کرو تاکہ وہ حاجت پوری ہو جائے۔ جس میں تم مدد کے خواہاں ہو) ان ہی میں سے یہ مشرکین بعض شرکاء اہلی کا نام نبات اللہ یا ابناء اللہ کہتے تھے (نہایت سخت درجہ کے تشدد سے وہ ایسے افعال سے روکے گئے۔ پہلے ہم اس کا راز بیان کر چکے ہیں اور نیز امور شرکیہ میں سے یہ بھی تھا کہ انہوں نے اپنے علماء اور زاہدوں کو بجز خدا کے اپنا حاکم اور پروردگار بنا رکھا تھا۔ ان کا اعتقاد تھا کہ جس چیز کو یہ حلال کر دیتے ہیں۔ وہ حلال ہو جاتی ہے۔ نفس الامر میں کوئی مصلحت نہیں ہوتا اور جس چیز کو وہ حرام کہہ دیتے ہیں۔ وہ واقع میں مؤاخذہ کے قابل ہوا کرتی ہے اور جب آیہ **اتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ دُھَبَانِمْ** **اَنْبَايَا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ** کافروں نے علماء اور زاہدوں کو دوسرا خدا بنا رکھا ہے (نازل ہوئی تو عدی بن حاتم نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے معنی دریافت کئے۔ آپ نے فرمایا کہ جن چیزوں کو وہ حلال کر دیا کرتے تھے ان کو لوگ حلال سمجھنے لگتے تھے اور جن چیزوں کو حرام بناتے تھے ان کو لوگ حرام ہی سمجھتے تھے۔ اس کا راز یہ ہے کہ تحلیل اور تحریم کا موجود کرنا ملکوت میں جاری ہوا کرتا ہے کہ ظاہر شے مؤاخذہ کے قابل ہے۔ اور ظاہر قابل مؤاخذہ نہیں ہے۔ اسی طرح پر موجود کرنا مؤاخذہ اور ترک مؤاخذہ کا سبب ہوا کرتا ہے۔ اور یہ بجز خدا کے کسی دوسرے کی صفت نہیں ہو سکتی۔ تحلیل اور تحریم کی نسبت اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس واسطے کیا کرتے ہیں کہ آپ کافرانا ظلعی قرینہ ہوتا ہے کہ یہ خدا ہی نے حرام یا حلال کیا اور امت محمدیہ کے مجتہدین کی طرف ان کی اس واسطے نسبت کرتے ہیں کہ انہوں نے نص شارع سے اس کو نقل کر دیا ہے یا شارع کے کلام سے اس کو مستنبط کیا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ کسی پیغمبر کو مبعوث کرتا ہے اور اس کی رسالت معجزات سے ثابت ہوتی ہے اور اس کی زبان سے بعض امور کا حلال و حرام ہونا معلوم ہو جاتا ہے تاہم بعض لوگوں کو اس بیان سے کہ اس کے مذہب میں کوئی چیز حرام تھی اس کے کرنے میں کشیدگی سی رہا کرتی ہے۔ یہ تو وقت و طرح پر ہوتا ہے۔ اگر اس کو اس شریعت کے ثبوت ہی میں کام ہے نہ تو وہ کافر ہے اور اس کا یہ عقاد ہے کہ پہلی تحریم مثبت منسوخیت کے قابل ہی نہ تھی۔ خدا نے اپنے بندے

اور الوہیت کا خلعت پہنا دیا تھا وہ فانی فی اللہ اور باقی باللہ تھا کسی امر سے اُس کا منع کرنا یا کسی امر کو اس کا مکروہ خیال کرنا
حانی نقصان کا باعث ہے ایسا شخص مشرک ہے وہ گمراہ خدا کے لیے غصہ اور ناخوشی تحصیل اور تحریم الہی کا ثابت کرتا ہے اور غیر محدود
حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اکثر صحابہ کے نام بدل دیئے تھے۔ جن کا نام عہد العربی
اور عہد الشمس تھا اُن کا نام عبداللہ اور عبدالرحمن وغیرہ رکھ دیا تھا۔ یہ سب مذکورہ بالا امور شرک کے قالب تھے
اس واسطے شارح علیہ القلوۃ والسلام نے ان سب سے لوگوں کو روک دیا ہے

باب نمبر ۴

”خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا“

نیکی کی تمام قسموں سے سب سے زیادہ بڑی عظمت قسم خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا اُن کے ساتھ خدا کے متصف
ہونے کا اعتقاد کرنا ہے۔ اس کی وجہ سے بندے اور خدا تعالیٰ کی ذات میں تعلق کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے اور خدا
تعالیٰ کی بزرگی اور کبریائی کے منکشف ہونے کا ذریعہ نکل آتا ہے معلوم کرنا چاہیے کہ خدا کا مرتبہ اس سے بلند ہے کہ
کسی متعلیٰ یا حسی چیز پر اس کو قیاس کر سکیں یا اس میں صفات ایسے حلول کریں جیسے اپنے اپنے محل میں اغراض طول
کرتے ہیں یا عام عقیدیں ان کا اندازہ کر سکیں یا معمولی لفظ اُن کو ادا کر سکیں۔ لیکن لوگوں کو اُن کی رہبری بھی ضرور
ہے تاکہ حتی الامکان وہ اپنے کمال کو پورا کر سکیں۔ اس لئے ضرور ہے کہ صفات کا جب استعمال کیا جائے تو اُن
سے نتیجے اور غایتیں مراد لی جائیں نہ اُن کی ابتدائی حالتیں مثلاً رحمت کے معنی سے نعمتوں کے ذریعہ سے فیض پہنچانا
مراد ہو نہ دل کا میلان اور نرمی اور ایسے لفظ اوصاف کے بیان کرنے کے لئے مستعار لئے جائیں جن سے خدا کا
مالک اور قابض ہونا معلوم ہو جیسے کہ بادشاہ اپنے شہر پر قابض ہوتا ہے۔ اس لئے کہ تمام موجودات خدا تعالیٰ کے
قبضے میں ہیں اس غرض کے لئے کوئی اور عبارت زیادہ خوش ادا نہیں ہے اور تشبیہات کا اُس طرح استعمال ہو کہ
اُن کے اصلی معنی مراد نہ ہوں۔ بلکہ ایسے معنی مقصود ہوں جو مراد اصلی معنی کے مناسب ہوں مثلاً ہاتھ کی کشائش
سے خود و فیاضی مراد ہو۔ اور تشبیہ کے بیان میں یہ لحاظ رہے کہ مخالفین کو یہ بھی آلودگیوں کا خدا کی ذات میں ہونے کا
صریح شبہ معلوم ہو جائے اس میں مخالفین کی حالت فحش ہو جاتی ہے۔ اس لئے یوں کہنا چاہیے کہ خدا مستجاب
ذی کتب ہے یہ نہیں کہنا چاہیے کہ وہ چمکتا ہے یا چھوتا ہے اور چند معانی کا جب ایک ہی اثر ہو تو اُن کی فیض رسانی
کو ایک ہی نام سے تعبیر کریں جیسے کہیں رزاق یا معصور اور اُن اوصاف کی خدا سے نفی کی جائے جو اس کی شان کبریاں
نہ ہوں خصوصاً وہ اوصاف جن کو کافر بیان کیا کرتے ہیں۔ مثلاً خدا کے کوئی فرزند نہیں اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا
ہے تمام آسمانی مذاہب نے اتفاق کیا ہے کہ خدا کی صفات اس طرح بیان کی جائیں اُن عبارتوں کا استعمال ہو جو

اور استعمال سے زیادہ ان کی بحث و تفتیش نہ کی جائے۔ جن ذاتوں کی خوبی اور بہتری کی شہادت دی گئی ہے وہ اسی حالت پر گزر گئے لیکن ان کے بعد مسلمانوں کے ایک فرقے نے ان کے مباحث اور تحقیق معانی میں زیادہ غور کیا۔ لیکن اس کے متعلق نہ کوئی نص قطعی۔ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مخلوق کے حالات پر غور کرو اور خالق میں مت غور کرو اور اُن حضرت نے آیۃ وَ اِلٰی سَبِّحْتَ الْمُسْتَعِیٰطِ میں فرمایا کہ پروردگار کی ذات میں غور کرنا بجا نہیں ہے۔ اور صفات چونکہ مخلوق اور نو پیدا نہیں ہیں تو ان میں غور کرنے کے معنی یہی ہیں کہ خدا میں یہ صفات کیونکر حاصل ہو گئیں تو گویا ان میں غور کرنا خالق ہی میں غور کرنا ہو گیا۔ ترمذی نے حدیث اللہ ملائی (خدا کا ہاتھ بھرا ہوا ہے) کے متعلق بیان کیا ہے کہ آئمہ حدیث نے اس حدیث کی نسبت بیان کیا ہے کہ جس طرح یہ حدیث وارد ہے۔ ویسے ہی ہم اُس پر ایمان لاتے ہیں نہ اُس کی ہم کچھ تفسیر کرتے ہیں۔ نہ اس میں کسی اور امر کا خیال کرتے ہیں۔ اکثر آئمہ کا قول یہی ہے اُن میں حضرت سفیان ثوری۔ مالک بن انس۔ ابن عیینہ اور عبداللہ بن مبارک بھی ہیں یہ سب کہتے ہیں کہ یہ امور روایت سے ثابت ہیں ہمارا ان پر ایمان ہے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ ایسا کیونکر ہے اور دوسرے موقع پر ترمذی ہی نے کہا ہے کہ اُن صفات کو جیسا کا جیسا رکھنا تشبیہ نہیں ہے۔ تشبیہ جب ہی کہا جائے کہ خدا کی صفت شنوائی اور بنیائی ایسی ہو جیسی ہماری شنوائی اور بنیائی حافظ ابن حجر نے بیان کیا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی صحابی سے صحیح طریقہ سے کوئی ایسا امر منقول نہیں ہے کہ جس سے اس کی صاف توضیح ہو سکے کہ متشابہات میں تاویل کرنا ضروری ہے یا تاویل بیان کرنا بالکل منع ہے۔ یہ امر محال ہے کہ خدا تعالیٰ ان چیزوں کی تبلیغ کا حکم دے جو خدا کی جانب سے لوگوں پر نازل ہوئیں۔ اَحْکَمْتُ لَکُمْ دِیْنُکُمْ بھی اُن پر نازل ہوا پھر بھی متشابہات کا کچھ ذکر نہ کیا جائے اور اس کی کچھ تمیز نہ ہو کہ خدا کی جانب سے امر کو بنسب کر سکتے ہیں اور کس کو نہیں کر سکتے۔ حالانکہ اُن حضرت ہمیشہ لوگوں کو آمادہ کیا کرتے تھے کہ احادیث کو نقل کرتے رہیں اور فرماتے رہے کہ حاضر شخص غائب کو سب حالات کی خبر دیدے۔ حتیٰ کہ لوگوں نے آپ کے اقوال اور افعال اور حالات اور ان امور کو جو آپ کے سامنے پیش آئے۔ بخوبی نقل کر دیا۔ پس معلوم ہوا کہ سب مسلمانوں کا اتفاق رہا کہ جو خدا کی اُن متشابہات سے مراد ہے اسی پر ایمان رکھنا چاہیے۔ مخلوقات کے متشابہات سے خدا تعالیٰ نے اس طرح تنزیہ ذکر کر دی ہے کہ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ اُس کی مثل کوئی نہیں ہے جس شخص نے ان کے بعد اس قول کی مخالفت کی تو گویا اسلامی طریقے کے مخالفت کی انتہی میں کہتا ہوں کہ شنوائی بنیائی قدرت ممکن کلام اور استواء میں کوئی فرق نہیں۔ اہل زبان کی نظر میں ان تمام اوصاف سے وہی معنی مفہوم ہوتے ہیں جو خدا کی بارگاہ قدس کے لائق نہیں ہیں۔ ممکن میں اگر کوئی استعمال ہے تو یہی ہے کہ اس کے لئے منہ چاہیئے۔ ایسے ہی صفت کلام کا حال ہے اور گرفت و نزول میں بھی یہی استعمال ہے کہ بغیر باتہ بیرون کے نہیں ہو سکتے۔ ایسے ہی یہ

شنوائی اور بینائی کی صفت بھی گوش اور آنکھ کی خواہش ہے۔ واللہ اعلم۔ اُن خوض کرنے والوں نے اہل حدیث پر بڑی زبان درازی کی ہے اور ان کا نام مجسمہ اور مشبہ رکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ لوگ تجسیم کو چھاتے تھے، مجرہ کو خوب صاف ظاہر ہو گیا ہے کہ اُن کی زبان درازی محض بے معنی ہے اپنے قول میں اُنہوں نے ویرانہ عطا کی ہے آئمہ ہدایت کی نسبت ان کا طعن بے جا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ متشابہات میں دو مقام ہیں (۱) یہ کہ خدا تعالیٰ کے لئے یہ صفات کس طرح ثابت ہوئے ہیں۔ (۲) آیا یہ صفات ذات خداوندی پر زائد ہیں یا اس کی مین ذات ہیں اور شنوائی، بینائی اور کلام وغیرہ کی حقیقت کیا ہے۔ ہادی الرائے میں جو ان الفاظ سے معنی سمجھے جاتے ہیں وہ خدا کی شان کے مناسب نہیں ہیں۔ اس مرتبہ کے متعلق آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ ارشاد نہیں فرمایا ہے بلکہ اس میں بحث و گفتگو کرنے سے اپنی اُمت کو روک دیا ہے۔ اس لئے کسی کی تاب نہیں ہے کہ جس چیز کو اپنے منع فرمادیا ہے اس کا اتمام کرے اور دوسرا مقام یہ ہے کہ ایسی صفات کون سی ہیں جن کو ہم شرع کی اجازت سے خدا کے لئے ثابت کر سکیں اور ایسی کون سی ہیں جن کا اطلاق خدا کے لئے درست نہیں ہے۔ اس کے متعلق حق یہ ہے کہ خدا کی صفات اور اسماء توفیقی ہیں۔ یعنی ہم کو وہ قواعد معلوم ہیں جن کو شرع نے صفات الہی کے بیان کرنے کے لئے معیار قرار دیا ہے۔ اس کو ہم کتاب کے شروع میں تحریر کر چکے ہیں لیکن اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اگر صفات میں خوض کرنے کی اُن کو اجازت دے دی جائے تو وہ خود بھی گمراہ ہو جائیں اور دوسرے کو بھی گمراہ کر دیں۔ اور بہت سی صفات بھی ایسی ہیں کہ ان کے ساتھ خدا تعالیٰ کو موصوف کرنا اصل میں جائز ہے۔ لیکن کفار کے بعض فرقوں نے اُن کا بے جا استعمال کیا ہے۔ یہ استعمال ان میں شائع تھا۔ اس لئے اس فساد کے دور کرنے کو شرع نے ان صفات کے استعمال سے منع کر دیا ہے اور بعض صفات ایسی ہیں کہ اگر ان کو ظاہری معنی میں استعمال کریں تو غلاف مقصود کا وہم ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے ان صفات کے استعمال سے بھی احتراز چاہیے اسی حکمت سے شرع نے اوصاف کو توفیقی قرار دیا ہے۔ اور اپنی رائے سے اُن میں خوض کرنے کو ناجائز ٹھہرایا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ ضحک فرحت بشارت کا استعمال کرنا خدا کی شان میں جائز ہے اور اگر یہ خوف وغیرہ کا استعمال درست نہیں ہے۔ اگرچہ اُن دونوں قسموں کا ماحذ قریب قریب ہے اور یہ مسئلہ جیسا کہ ہم نے اس کی تحقیق کر دی۔ عقل اور نقل سے مؤید ہے اس کے پاس باطل کو گزر نہیں ہے۔ لوگوں کے اقوال اور مذاہب کے باطل کرنے کا یہ موقع بھی نہیں ہے۔ بلکہ اور موقع میں اُن کا ابطال کیا جاتا ہے۔ ہم ان الفاظ متشابہ کی تفسیر اور دوسرے معنی سے بھی کر سکتے ہیں۔ جو نسبت ان علماء کے معنی کے زیادہ قریب الفہم اور مناسب ہوں۔ جو معنی اُنہوں نے ذکر کئے ہیں وہ ابھی تک بالکل متعین نہیں ہو سکے ہیں۔ دلیل عقلی ان پر ہم کو مجبور نہیں کرتی اور دوسرے معنی کے لحاظ سے کچھ ان کو ترجیح اور فضیلت بھی نہیں ہے۔ مذاہن میں یہ حکم کیا جاتا ہے کہ یہ اقوال مراد الہی کے موافق ہیں نہ اُن

کے اعتقاد پر اجماع اور اتفاق ہوا ہے۔ یہ بات ابھی بہت دور ہے اس لئے ہم کہتے ہیں مثلاً تمہارے سامنے تین قسم کی چیزیں ہیں: زندہ جادو، مردہ اور زندہ چوتھ فانا مخلوق میں موثر ہوتا ہے اس واسطے زندہ کی حالت کو منظور خداوندی سے زیادہ مشابہ ہوتی ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ ہم خدا کا نام جی رکھیں اور ہمارے حق میں علم اشیاء کے ظاہر اور منکشف ہونے کا نام ہے۔ اور خدا پر بھی تمام اشیاء منکشف ہیں۔ پہلے وہ سب اس کی ذات میں مندرج تھیں اس کے بعد ان کا وجود تفصیلی ہوا اس لئے ضرور ہے ہم اس کو عظیم کہہ سکتے ہیں اور بینائی اور شنوائی سے نظر آنے والی اور سنی گئی چیزوں کا پورا انکشاف ہوا کرتا ہے اور خدا کو یہ انکشاف نہایت کامل درجہ کا ہے اس لئے ہم اس کو سیمح اور عظیم ضرور کہیں گے۔

اور جب ہم کہا کرتے ہیں کہ فلاں شخص نے یہ ارادہ کیا تو اس کے یہی معنی ہوتے ہیں کہ کسی کام کے کرنے یا ترک کرنے کی خواہش اس میں ظاہر ہوئی اور جب کسی کام کی شرائط موجود ہو جاتی ہیں یا عالم میں کوئی استعداد اُن کو ضروری کر دیا کرتی ہے اور بہت دور کے حصوں میں خدا کے حکم سے بکثرت اجتماع ہو جاتا ہے حالانکہ پہلے سے وہ اتفاق نہیں ہوا کرتا۔ اس وجہ سے خدا کو مرید کہا جاتا ہے اور نیز جب ارادہ الہی جو خدا کی ذاتی صفت ہے اور خواہش اس کے معنی بیان کئے گئے ہیں۔ ایک مرتبہ تمام عالم سے وہ متعلق ہو چکا اور بعد کو وقتاً فوقتاً نئی چیزیں پیدا ہوتی رہتی ہیں اس لئے یہی مناسب ہے کہ ہر چیز کی طرف اس کو منسوب کرے کہیں کہ خدا نے ایسا ارادہ کیا ویسا ارادہ کیا۔ اور جب ہم کہا کرتے ہیں کہ فلاں شخص کو قدرت ہے تو اس کے یہی معنی ہوا کرتے ہیں کہ وہ کوئی کام کر سکتا ہے اور کوئی خارجی سبب اس کو نہیں روک سکتا اور وہ مقدور چیزوں میں سے اگر قادر ایک ہی کو اختیار کرے تو اُس سے نفی قدرت نہیں ہو سکتی اور خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ محض اپنی عنایت اور خواہش ذاتی سے بعض افعال کو پسند کرتا ہے اور اُن کے مخالف امور کو ترک کر دیتا ہے۔ اُسی وجہ سے اُس کا نام قادر ہے اور جب کلام کیا فلاں نے فلاں سے کہا جاتا ہے تو اُس کے یہی معنی ہوا کرتے ہیں کہ اُس نے اپنے مقصود معانی کو ان لفظوں سے ادا کر دیا جن سے وہ معانی معلوم ہوتے تھے اور خدا بھی اکثر اپنے بندے کو علمی فیض پہنچایا کرتا ہے اور اُن کے ساتھ ہی الفاظ کا بھی اضافہ کرتا ہے۔ جن کی صورت اس بندے کے خیال میں منعقد ہو جاتی ہے وہ ہی الفاظ اُن معنی پر دلالت کیا کرتے ہیں۔ اس کی وجہ سے تعلیم خوب صاف اور صریح ہوتی ہے اس وجہ سے خدا کو مستکلم کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَكْتُمَهُ اللَّهُ إِلَّا دَعِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي بِلَاغِهِ مَا يَشَاءُ ۚ أَسْمِعُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ أَدْعِي كَامَرْتِهِ هِيَ هِيَ کہ خدا اُس سے ہم کلام ہو۔ ہاں وحی سے یا پردے کی آڑ میں وہ کلام کرتا ہے یا کسی پیغمبر کو بھیجتا ہے وہ خدا کی اجازت سے جو چاہتا ہے۔ وحی کرتا ہے۔ بے شک خدا بڑا اور حکمت والا ہے وحی نام ہے دل میں کسی چیز کا خواب کے ذریعہ سے ڈال دینا یا جب غیب کی طرف توجہ تو بدیہی طور پر علم پتلا کر دیتا ہے اور پردے کی

آئ کے معنی یہ ہیں کہ ایک منظم گفتگو کو سنا دے۔ سامع کسی گفتگو کرنے والے کو نہ دیکھتا ہو لیکن واقعہ میں اس کی آواز سن رہا ہو یا خدا کبھی پیغمبر کو بھیج دیتا ہے اور وہ اُس کے سامنے صورت پکڑ کر ظاہر ہوتا ہے اور کبھی پیغمبر عالم غیب کی جانب متوجہ ہوتا ہے اس کے تمام حواس مغلوب ہوتے ہیں کہ دفعۃً وہ گھٹنے کی سی جھٹکا کو سنا ہے۔ جب کہ سُرخ اور سیاہ رنگوں کے دیکھنے سے فشی سی طاری ہو جایا کرتی ہے۔ چونکہ خیرۃ القدس میں یہ مطلوب ہے کہ لوگوں میں نظام قائم کیا جائے۔ اگر ان کے طبائع اس نظام کے موافق ہوتی ہیں تو وہ ملا اعلیٰ میں شامل ہو کر تاریکیوں سے نور الہی میں آجاتے ہیں ان کو نفسانی بشارت حاصل ہوتی ہے۔ فرشتوں اور لوگوں پر الہام ہوتا ہے کہ ان کے ساتھ نیکی سے پیش آئیں اور اگر ان کی طبائع اس نظام کے مخالف ہوتی ہیں تو ملا اعلیٰ سے ان کی علیحدگی ہو جاتی ہے اور ملا اعلیٰ کی بیزاری سے ان پر مصیبت ہوتی ہے اور جیسا کہ پہلے ذکر ہوا ہے ان کو تکلیف و عذاب ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے کہتے ہیں کہ خدا خوشنود ہے۔ شکر کی جزا دیتا ہے یا خدا ناخوش ہوا اس کی لعنت ہوئی۔ یہ امور اسی لئے ہوتے ہیں کہ بمقتضائے مصلحت عالم کے احکام جاری رہیں اور منجملہ نظام عالم کے اس امر کا پیدا کرنا بھی ہے جس کے لئے دعائیں گئی ہیں۔ اس لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ خدا نے دعا قبول کر لی اور ہمارے استعجال میں روینہ کے معنی یہ ہیں کہ نظر آنے والی چیز پوری طرح پر ظاہر ہو جائے۔ اور لوگوں کو جب اُحر دی ولد سے حاصل ہوں گے تو ان کو تجلی حاصل ہوگی۔ جس کا قیام عالم مثال کے وسط میں ہے۔ تمام لوگ اس وقت خدا کو برائے العین دیکھیں گے۔ اس واسطے ضرور ہے کہ کہنا چاہیے۔ اَنْتُمْ سَرَدُوْهُ اَمَّا تَرَوْنَ اَفْتَسَرَّ لَکُمُ الْبَدَیْطُ (بے شک تم خدا کو ایسا ہی دیکھو گے جیسا کہ شب بدر میں ماہ کو دیکھتے ہو) واللہ اعلم۔

باب تیسرا

”قدر پر ایمان لانا“

قضاء قدر پر ایمان لانا بڑے اعلیٰ درجہ کی نیکی ہے۔ اسی سے آدمی کو وہ یکساں تدبیر نظر آ سکتی ہے جو تمام عالم کو سیٹھے ہوئے ہے جس شخص کو اس تدبیر کا ٹھیک ٹھیک اعتقاد ہوگا وہ ان چیزوں پر نظر رکھے گا جو خدا تعالیٰ کے قبضے میں ہیں۔ دنیا اور ماضیا اور ان کا عکس اُسے معلوم ہوگا۔ لوگوں کے اختیارات کو قضاء الہی کے مقابلہ میں ایسا سمجھے گا جیسے آئینہ میں صورت کا عکس ہوتا ہے۔ اُس سے اس شخص میں تدبیرِ یگانہ کا انکشاف ہوگا۔ اگرچہ کامل انکشاف عالم معاد ہی میں ہوگا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نیکی کے تمام قسموں میں اُس کا بلند رتبہ ہوتا بتایا ہے کہ جس شخص کا قدر کی نیکی اور برائی پر ایمان نہ ہو۔ تو میں اس سے جدا ہوں اور نیز آپ نے فرمایا ہے کہ کسی بندہ کا ایمان درست نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ قدر کی نیکی اور برائی پر ایمان نہ رکھے اور

یقین کرے کہ جو کوئی عمل درست ہو گیا اس میں غلط کا دخل نہ تھا اور جو اس نے غلط کی اس میں درست کی کا احتمال تھا۔ معلوم کرنا چاہیے کہ خدا کا علم ازلی اور ذاتی تمام ان چیزوں کو محیط ہے جو موجود ہو چکیں یا آئندہ موجود ہوں گی۔ یہ محال ہے کہ خدا کے علم سے کوئی ایسی چیز موجود ہو جو اس کے علم میں نہ تھی اگر ایسا ہو تو وہ علم نہ ہوگا بلکہ جہل ہوگا۔ یہ مسئلہ تو شمول علم کا ہے۔ قدر کا یہ مسئلہ نہیں ہے اس لئے اس میں کسی اسلامی فرقہ نے مخالفت نہیں کی ہے۔ جس قدر کا حال مشہور حدیثوں سے معلوم ہوا ہے اور سلف صالح کا وہی عقیدہ رہا اور محققین ہی کو اس کے سمجھنے کی توفیق ہوئی۔ اُس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ یہ تکلیف کو دور کرتی ہے اور جب یہ حالت ہے تو عمل کرنے کے کیا معنی ہیں۔ وہ قدر وہی ہے۔ جو قبل موجود ہونے کے حادث اشیاء کے وجود کو ضروری قرار دیتی ہے۔ اُس کے لازم کرنے سے وہ شے موجود ہوتی ہے۔ نہ گریز کرنا اس کو دفع کر سکتا ہے نہ کوئی اور ذریعہ معین ہے اس قدر کے واقع ہونے کے پانچ مرتبہ اور درجہ ہیں۔ پہلا مرتبہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ازل میں قرار دیا۔ کہ عالم کو ایک عمدہ صورت میں پیدا کرے۔ حتی الامکان اس میں سب خوبیاں ہوں۔ تمام مصلحتوں کا لحاظ ہو اس کے موجود ہونے کے وقت تمام اضافی خوبیوں کے آثار ہوں۔ خدا کے علم کی نہایت اس پر ہوئی کہ اُن کی تمام صورتوں میں سے خاص صورتیں متعین کر دی گئیں اس طرح پر تمام حادث اشیاء کا ایک مرتب سلسلہ قائم ہو گیا جس کے سبب سب کے وجود یک جا ہو گئے ان کے مصداق میں کثرت نہ تھی۔ خداوند عالم کا جس پر کوئی امر پوشیدہ نہیں ہو سکتا۔ یہ ارادہ کرنا کہ عالم کو موجود کرے یہی معنی رکھتا ہے کہ اُس نے وجود عالم کی صورت کو نہایت الامتیاز خاص کر دیا۔ دوسرا مرتبہ یہ کہ اُس نے ہر چیز کے مقدار اور اندازہ کو مقرر کیا۔ روایت کی جاتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے تمام مخلوق کی مقداروں کو پچاس ہزار سال پہلے آسمانوں اور زمین کی پیدائش سے پہلے لکھ لیا تھا۔ یہ اس طرح ہوا کہ عرض کے وجود میں خدا نے تمام مخلوقات کو پیدا کیا اور ہر ایک کی صورت مقرر کر دی۔ شرایع میں اُسے مرتبہ کو ذکر سے تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً اُس نے وہاں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت موجود کی۔ اور مقرر کر دیا کہ وہ فلاں وقت میں لوگوں کی طرف مبعوث ہوں گے۔ لوگوں کو احکام الہیہ پر مطلع کریں گے۔ ابولہب اُن کا انکار کرے گا۔ دنیا میں خلا اور گناہ اُس کے دل کو احاطہ کرے گا اور آخرت میں آتش دوزخ سے اُس پر عذاب ہوگا۔ اُسی صورت کی وجہ سے تمام حادث چیزوں کا ظہور اُسی روش و طریقے سے ہوتا ہے کہ جیسے وہاں ان کا اندازہ ہو چکا تھا۔

تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ خدا نے جب آدم علیہ السلام کو اس لئے پیدا کیا کہ وہ تمام آدمیوں کے باپ ہر نوع انسانی کے مبداء ہوں تب اُس نے اُن کی اولاد کی صورتیں عالم مثال میں پیدا کر دیں اور نور و تاریکی سے ان کی سعادت اور فسادات کی صورت مقرر کر دی۔ ان کی ایسی حالت بنادی کہ احکام الہیہ سے مکلف ہونے کے قابل ہوں ان

میں اپنی شناخت اور نیا زندگی کا مادہ پیدا کیا۔ مہد قدیم کی جو لوگوں کی فطرت میں مخفی رکھا گیا ہے یہی اصل ہے۔ اسی کی وجہ سے مواخذہ کیا جاتا ہے۔ اگرچہ وہ واقعی ان کو یاد نہ رہا ہو۔ جو لوگ زمین پر پیدا کئے گئے ہیں وہ ان ہی سورتوں کا عکس ہیں جو وہاں موجود ہو چکی ہیں۔ ان میں وہ ہی امور مضمر ہیں جو وہاں پیدا ہو چکے تھے۔ چوتھا درجہ اُس وقت تقدیر اور اندازہ کا ہوتا ہے کہ جب جنین میں روح ڈالی جاتی ہے جب تخم خرافاض وقت میں کسی زمین میں بویا جاتا ہے اور سب اس کی خاص خاص تدبیریں تربیت کے متعلق عمل میں آتی ہیں تو جس شخص کو اس درخت اور زمین دہو کی خاصیتیں معلوم ہوتی ہیں وہ جان جاتا ہے کہ یہ درخت بھی طرح لگے گا۔ اسکی شان دیکھ کر بعض بعض امور کا نتیجہ لگایا ہے ایسے ہی اس زمانے میں مدبر فرشتوں کو اس کی عمر اور رزق کی کیفیت ظاہر ہو جاتی ہے۔ وہ معلوم کر لیتے ہیں کہ یہ شخص ان لوگوں کے سے عمل کرے گا۔ جن کی علی قوت بہیمی پر غالب ہوتی ہے یا ان لوگوں کے سے جن کی علی قوت بہیمی سے مغلوب ہوتی ہے۔ اس کی سعادت اور شقاوت کے سبب ڈھنگ ان کو معلوم ہو جاتے ہیں۔ کسی واقعہ کے پیدا ہونے سے پہلے ہر چیز کا اندازہ کیا جاتا ہے۔ خطرہ القدس سے زمین پر ہر ایک کا نزول ہوتا ہے۔ ایک صورت پہلے مثالی زمین کی طرف منتقل ہوتی ہے پھر اس کے احکام یہاں پھیل جاتے ہیں۔ اس کو میں نے اکثر مرتبہ مشاہدہ کیا ہے۔ ایک بار چند لوگ باہم مناقشہ کر رہے تھے۔ ان کا رنج بڑھتا جاتا تھا۔ میں نے خدا سے التجا کی یہ مناقشہ ان میں سے دور ہو جاوے۔ اسی وقت ایک مثالی نورانی نقطہ خطرہ القدس سے زمین پر نازل ہوا۔ وہ آہستہ آہستہ پھیلتا گیا جتنا وہ پھیلتا تھا دنا ہی رنج ان کے دلوں سے دور ہوتا جاتا تھا۔ اسی ہم اپنی مجلس سے علیحدہ نہ ہوئے تھے کہ ان سب میں باہم ایسے ہی میل و محبت پیدا ہو گئے جیسے پہلے تھے۔ یہ میرے نزدیک خدا تعالیٰ کی عجیب نشانیوں میں سے ایک نشانی تھی۔ ایسے ہی میرا ایک لڑکا بیمار پڑا تھا۔ میرا دل اس طرف لگا ہوا تھا۔ اتنے میں لہر کی نماز پڑھ رہا تھا کہ اُس کی موت کو میں نے نازل ہوتے ہوئے دیکھا۔ تو اُس کا اسی روز و شب میں انتقال ہو گیا۔ حدیث میں صاف صاف بیان کیا گیا ہے کہ زمین پر پیدا ہونے سے پہلے سب حوادث پیدا ہو جاتے ہیں۔ اُس کے بعد اس عالم میں اسی طرح پیدا ہو کر ظاہر ہوتے ہیں کہ جیسے پہلے مرتبہ پیدا ہو چکے تھے۔ یہ خدا کا قانون اور طریقہ ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جو چیزیں وہاں موجود ہو چکی تھیں وہ محو ہو جاتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: - یسبحوا للہ ما یشاء ویثبت عندہ ام الکتاب (کتاب ملا خدا جس چیز کو چاہتا ہے محو کر دیتا ہے۔ جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ اور اس کے پاس ام الکتاب ہے) مثلاً کبھی کسی بلا کی کچھ نہ کچھ پیدا کر دیتا ہے۔ وہ مصیبت زدہ پر نازل ہونے کو ہوتی ہے۔ کہ دعا اُس کو روک لیتی ہے اور کبھی موت کی پیدائش ہونے کو ہوتی ہے کہ کوئی نیکی اس کو روک لیتی ہے اُس کا راز یہ ہے کہ نازل ہونے والی شے بھی معمولی اسباب میں سے ایک ایسا ہی سبب ہے جیسے بقائے زندگی کے لئے کھانا اور مینا اور موت کے لئے زہر کھانا یا تکرار کرنا۔ اکثر احادیث سے معلوم ہو گیا ہے کہ ایک عالم ایسا ہے جس

میں تم قائم بالغیر چیزیں مجسم ہوتی اور معانی اس میں منتقل ہوتے ہیں۔ قبل اس کے کہ کوئی شے زمین میں پیدا ہو جایا کرتی ہے۔ جیسے رحم کا مرض میں معلق ہونا اور نکتے ایسے نازل ہوتے ہیں۔ جیسے قطروں کی بوچھاڑ ہوتی ہے اور نیل و فرات پہلی سدرة المنبتی کی جڑ میں پیدا کئے گئے تھے۔ پھر زمین پر اُن کو اتار دیا ہے۔ ایسے ہی سورہ حدید اور سورہ انعام کا نازل کرنا۔ مجموعہ قرآن کا ورلے آسمان پر اتارنا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دیوار مسجد کے بیچ میں جنت اور دوزخ کا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح ہو جانا کہ خوشہ انگور کو توڑ سکیں اور دوزخ کی حرارت کو محسوس کر سکیں اور دعا اور بلا کی باہم کشی، ذریت آدم کو پیدا کرنا عقل کو پیدا کرنا وہ سامنے ہوئے اور اس نے پیٹھ پھری۔ سورہ بقرہ آل عمران کا پندوں کی دو صفوں کی صورت میں ظاہر ہونا۔ اعمال کا وزن جنت کا ناگوار چیزوں سے اور دوزخ کا خواہشوں سے بھرا ہونا۔ ایسے ہی امور بھی ہیں۔ جس کو حدیث کا ادنیٰ علم بھی ہوگا وہ ان امور کو خوب سمجھ سکتا ہے اور اپنے مسببات کے لئے اسباب کے سبب ہونے کی تقدیر کچھ مزاحم نہیں ہے۔ اُس کا تعلق اس سلسلے سے ہے جو مجموعی طور پر ایک ہی مرتبہ مرتب ہو گیا ہے۔ جب اُن حضرت سے یہ عرض کیا گیا کہ منتر اور دعا اور پرہیز تقدیر الہی سے بچا سکتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ بھی تقدیر الہی سے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سرخ (نام مقام کے قصہ میں فرمایا۔ کیا یہ امر نہیں ہے کہ اگر تم ناقہ کو سبزہ زار میں چراتے تو تقدیر سے ہی چلتے اور بندوں کو اپنے افعال کا اختیار ہے۔ لیکن اس اختیار میں ان کا کچھ اختیار نہیں ہے اس لئے کہ اس اختیار کے لئے ضرور ہے کہ مقصود کی صورت اس کا نفع اور خواہش اور عزم پیدا ہو جائے اور ان سب امور کا علم بھی نہیں ہوا کرتا۔ پھر اُن میں خود مختاری کیسی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: مَا رَأَيْتُ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَمَّا بَعِ اللَّهُ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ (دل خدا کی دوا انگشتوں میں ہیں۔ جس طرح چاہتا ہے اُن کو پھیر دیتا ہے) واللہ اعلم :

باب نمبر ۴۲

”اُس پر ایمان لانا چاہیئے کہ عبادت کرنا بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے خدا بندوں پر انعام کرنے والا اور بالفضل ان کو جزا دینے والا ہے“

معلوم ہو کہ نیکیوں کے تمام اقسام میں سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی خالص دل سے اس طرح یقینی اعتقاد کرے کہ دوسرے کسی خلاف اعتقاد کا اس میں احتمال ہی نہ ہو کہ عبادت کرنا بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے خدا کی جانب سے عبادت کا بندوں سے ایسا ہی مطالبہ کیا جاتا ہے جیسے کہ اور حق دار اپنے حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہیں۔ اُن حضرت نے حضرت معاذ سے ارشاد فرمایا کہ اے معاذ تم جانتے ہو کہ خدا کا بندوں پر اور بندوں کا خدا پر کیا حق ہے حضرت معاذ نے

عوض کیا خدا اور اُس کے رسول ہی کو خوب معلوم ہے آپ نے فرمایا خدا کا بندوں پر یہ حق ہے کہ اس کی خالص عبادت کریں کسی کو خدا کا شریک نہ بنائیں اور بندوں کا حق خدا پر یہ ہے کہ جو بندہ مشترک نہ ہو خدا اُس کو عذاب نہ دے اس لئے کہ جس شخص کا اس امر پر کہ عبادت خدا کا حق ہے۔ یقینی اعتقاد نہ ہوگا اور اس کی نظر میں یہ احتمال ہوگا کہ آدمی بالکل مہمل اور بے مہار ہے اس سے عبادت کا مطالبہ نہیں ہے اور پروردگار مرید و مختار کی طرف سے عبادت کا کچھ مواخذہ نہ ہوگا تو ایسا شخص دہریہ ہوگا۔ اگر اعتنا ظاہری سے اس نے عبادت کی بھی لیکن دلی حالت پر وہ کچھ مؤثر نہ ہوگی۔ خدا کے اور اُس کے درمیان کوئی دروازہ مفتوح نہ ہوگا جیسے عادۃً وہ اور کام کرتا ہے ایسے ہی وہ عبادت بھی کرے گا اس میں اصلی امر یہ ہے کہ عالم جبروت کے موقعوں میں ایک ایسا موقع ہے جہاں قصد و ارادہ قرار پاتا ہے یعنی کسی کام کے کرنے کا فیصلہ ہو جاتا ہے اور اس موقع کے لحاظ سے اُس کام کو کرنا یا اس کو ترک کر دینا دونوں امر درست ہوا کرتے ہیں۔ اگرچہ مصلحت فوقانی کے لحاظ سے کوئی امر متزدد فیہ اور مشکوک نہیں رہا کرتا۔ وہاں کوئی حالت منتظرہ نہیں ہوا کرتی یا کسی امر کا ہونا ضروری قرار پایا جاتا ہے یا اُس کا نہ ہونا۔ اُن لوگوں کا کچھ اعتبار نہیں ہے جو اپنا نام حکماء کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ارادہ میں کسی شے کے ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ ہوا کرتا ہے۔ ایسے لوگوں نے بعض چیزیں محفوظ رکھیں اور بہت سی چیزیں اُن کی نظر سے غائب رہیں۔ وہ جبروت کے اس موقع کے مشاہدہ کرنے سے محجوب ہیں اور آفاقی و انفسی دلائل ان پر قائم ہو سکتے ہیں۔ ان کے محجوب ہونے کی وجہ تو یہ ہے کہ اُن کو اس مقام کی رہبری نہیں ہوئی جو نبیؐ اعظم اور ملا اعلیٰ کے بین بین ہے۔ جیسے شعاع جو ہر میں قائم ہوتی ہے۔ ایسے ہی اس مقام کی حالت ہے۔ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَوَّْلٰی اس مقام میں کسی امر کے ہونے کی صورت قرار پایا کرتی ہے۔ ملا اعلیٰ کے علوم اور ان کے حالات اس تقرر کے باعث ہوا کرتے ہیں۔ لیکن اس شے کا کرنا نہ کرنا ابھی تک امر اختیاری ہوا کرتا ہے۔ اور ان حکماء کے مقابلے میں دلیل اس طرح پر قائم ہو سکتی ہے کہ ہر شخص اس کو بذاتہ جانتا ہے کہ مثلاً ماہِ بڑھا کر قلم لے لیا جایا کرتا ہے۔ لیکن ابھی یہ شخص محض ایک شے کا قصد کرنے والا ہی ہوا کرتا ہے۔ اس قصد کے اعتبار سے اس شے کا کرنا نہ کرنا یکساں ہوتا ہے۔ اس قوت کے لحاظ سے جو اس شخص کے نفس میں ہے فعل یا ترک فعل میں کوئی ترجیح نہیں ہوا کرتی۔ اگرچہ فوقانی مصلحت نے اس امر کا واجب الفعل یا واجب ترک ہونا طے کر دیا ہو یہی حالت ان سب امور کی بھلچلی چاہیے کہ خاص خاص استعدادیں ان کا باعث ہو کر رہیں اور مانے جیسی صورتوں کے لیے قابل استعداد ہو کر رہیں ویسی ہی صورتیں خالی صورت کی جانب سے ان پر نازل ہو جایا کرتی ہیں۔ جیسے دعام کی جاتی ہے تو اس کے بعد قبولیت مرتب ہوتی ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ ایک جدید شے کے پیدا ہونے میں دعام کو ایک قسم کا دخل ہے۔ اس تقریر میں اگر یہ شبہ ہو کہ اس حالت مصلحت فوقانی سے ناواقفیت معلوم ہوتی ہے کہ اس مصلحت نے کس چیز کو واجب کیا ہے تو یہ مقام حقانی اور نفس لامری

کیوں کر ہوا۔ میں کہتا ہوں کہ حاشائے الیسا نہیں ہے بلکہ یہ علم ہے۔ اور اس مقام کا حق پورا کرنا ہے۔ جہل جب ہوتا کہ یوں کہا جاتا کہ یہ نئے واجب نہیں ہے تمام شرائع الہیہ نے اس جہل کی نفی کی ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے ایمان بالقدر کو ثابت کیا ہے۔ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ يُغْفِظُكَ وَمَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ يُبْغِضُكَ وہ جو چیز تم کو پہنچی ہے اس میں چوک ہونے والی نہ تھی اور جس چیز میں چوک ہو گئی وہ تجھ کو پہنچنے والی نہ تھی جب یہ کہا جائے گا کہ اس موقع کے لحاظ سے اس نئے کا کرنا یا نہ کرنا درست ہوتا ہے تو بھی علم حق ہے۔ یقیناً جب تم شتر ز کو زیر کام کرتے ہوئے اور اونٹنی کو مادی نہ کام کرتے ہوئے دیکھو گے تو اس وقت اگر یہ حکم کرو گے کہ یہ کام مجبوری سے ایسے ہی ہوتے ہیں جیسے پتھر دھڑکے کے ٹوٹ جانے سے ٹوٹتا ہے تو تم خلاف واقع حکم کرو گے اور اگر یہ کہو گے کہ بلا سبب یہ کام صادر ہوتے ہیں نہ اونٹ کا مزاج ان کا باعث ہے نہ اونٹنی کا تب بھی تمہارا حکم خلاف واقع ہوگا اور اگر یہ کہو گے کہ ان کا ارادہ جو ان کی ذات اور طبیعت میں نقش ہے صرف فوقانی ضرورت کا نازل ہے اس پر اس کا سہارا ہے خود ان میں کوئی ذاتی اور مستقل جوش اور سچان کسی امر کا نہیں ہوا کرتا اس فوقانی حالت کے علاوہ کوئی اور ناکجاگاہ نہیں ہے تب بھی یہ حکم خلاف واقع ہوگا بلکہ امر حق اور یقینی میں بن حالت ہے یعنی اختیار ایک امر معلول ہے جو اس کی علل و اسباب ہیں ان سے اس کو تخلف نہیں ہوا کرتا جو کام مقصود ہوا کرتا ہے اسی کے اسباب اس کے باعث ہوا کرتے ہیں۔ ان کے لحاظ سے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ کام نہ ہو لیکن اس اختیار کی شان اور حالت یہ ہے کہ ذاتی اور اس کی اپنی حالت کی وجہ سے اس میں سبقت اور سرور حاصل ہوا کرتا ہے کسی فوقانی امر کا اس میں لحاظ نہیں ہوتا۔ اب اگر تو اس مقام کا حق ادا کر کے کہے گا کہ میں اپنی ذات میں معلوم کرتا ہوں کہ کسی امر کا کرنا نہ کرنا میرے نزدیک برابر تھا اور میں نے اس کا کرنا اختیار کر لیا ہے اور یہ میرا اختیار ہی اس کام کی علت اور سبب ہے تو البتہ تو اپنے قول میں سچا ہو سکے گا۔ شرائع الہیہ نے اسی ارادے کی جڑ دی ہے جو اس مقام میں نقش ہوا کرتا ہے۔ بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ ایک ایسے ارادے کا ثبوت ہے جو وقتاً فوقتاً متعلق ہوتا رہتا ہے۔ اور اس کے لحاظ سے دنیا اور آخرت میں جزا ثابت اور مرتب ہوتی رہتی ہے اور یہ امر بھی ثابت ہے کہ مدبر عالم نے احکام شریعت کے واجب کرنے سے عالم میں تدابیر کو قائم کیا ہے کہ لوگ اس شریعت پر عمل کریں اور اس سے منفعت حاصل کریں تو گویا شریعت سے لوگوں کو مامور کرنا ایسا ہے جیسے کوئی آقا اپنے غلاموں سے کوئی خدمت لینا چاہتا ہے وہ اپنے ان غلاموں سے خوش ہوتا ہے جو اس کی خدمت کریں اور ان سے وہ ناخوش ہوتا ہے جو خدمت کرنے سے انکار کریں۔ اسی طرز و انداز پر شریعتوں کا نزول ہوا ہے۔ ہم نے اوپر ذکر کیا ہے کہ صفات الہیہ وغیرہ کا بیان شریعتوں میں ایسے طرز و عنوان سے ہوا کرتا ہے کہ ان کے بیان کے لئے کوئی اور عبارت زیادہ خوش ادا اور حق کو زیادہ واضح طور پر بیان نہیں کر سکتی۔ شریعت کی تعبیر کبھی حقیقۃ لغوی کے طور پر ہوتی ہے اور کبھی متعارف مجاز کی صورت میں شریعت نے اس امر کے دریافت کرنے پر کہ عبادت خداوند عالم کا حق ہے۔ لوگوں کو تین مفادات کی وجہ سے قدرت دی ہے یہ تینوں اصل سب کے نزدیک مسلم ہیں اور مشہور اور بدیہی کے ان کی نظر میں ہو گئے ہیں

(۱) خداوند عالم منعم ہے اور منعم کا شکریہ واجب ہوا کرتا ہے اور عبادت کرنا واجبی انعامات ہاں شکریہ ہے :
 (۲) خداوند تعالیٰ بارگاہ احدیت سے اعراض کرنے والوں اور دنیا میں عبادت کے ترک کرنے والوں کو سخت سزا دیتا ہے (۳) خدا تعالیٰ آخر میں اطاعت اور نافرمانی کی جزا دے گا اُن مقدرات سے تین قسم کے اور علوم کا اضافہ ہوتا ہے۔
 (۱) انعامات اہلی کا یاد دلانا (۲) انتقامات خداوندی کا یاد دلانا (۳) معاد کے حالات کا یاد دلانا۔ قرآن بزرگ میں ان ہی علوم کی تشریح ہے۔ اُن علوم کی تشریح کی جانب زیادہ تر توجہ اسی وجہ سے ہوئی ہے کہ انسان کی اصل فطرت میں خدا جل مجدہ کی جانب ذاتی میلان پیدا کیا گیا ہے یہ میلان امر دقیق ہے اس کی صورت آدمی کی خلقت میں ہی منقش ہے انسانی خلقت میں یہ مندرج ہے کہ خدا تمام لوگوں کا منعم ہے اُن کے اعمال کی جزا دیتا ہے۔ اس واسطے اس پر ایمان ہونا چاہیے کہ عبادت اسی کا حق ہے۔ وجدان صحیح سے یہ امر ثابت ہے پس جو شخص انکار کرے یا اس کو اس میں کلام ہو کہ بندوں پر خدا کا کوئی حق نہیں ہے یا جزا سزا پر اس کو یقین نہ ہو تو وہ شخص دہریہ ہے۔ اس کی فطرت سلیم نہیں اس نے اس میلان کو کھودیا، جو فطرۃ الکی طبعیت میں ودیعت تھا لہذا ایسا ہی شخص دہریہ کا نائب و ضلیفہ اور اسکے قائم مقام مانا جاتا ہے اور اگر اس میلان کی حقیقت معلوم کرنی چاہے تو سمجھو کہ روح انسانی میں ایک لطیفہ نورانی ہے جس کو باطریق خداوند عالم کی جانب ایسی ہی کشش ہے جیسے لوہے کو مقناطیس کی طرف ہوتی ہے۔ وجہ سے یہ امر معلوم ہے جو شخص اپنے لطائف نفسانی کے آثار معلوم کرنے کا نہایت فکر سے مناشی ہو گا۔ دہریہ طبع کی کیفیت کو وہ معلوم کرے گا تب وہ اس لطیفہ نورانی کی کیفیت بھی معلوم کر سکے گا اور یقیناً معلوم کرے گا کہ اس کو خداوند تعالیٰ کی طرف بالطبع میلان اور کشش ہے اہل وجدان کے نزدیک اس میلان کا نام محبت ذاتی ہے جبکہ اور وجدانی امور کے لیے دلائل کی حاجت نہیں ہے ایسے ہی اس کے لیے بھی نہیں ہے وہ ایسا ہے جیسے گر سنکی بھوک اور تشنگی تشنگی جب آدمی لطائف مغلی کے احکام کی وجہ سے پردہ دنیا کی حالت میں پہنچتا ہے اس کی مثال ایسی ہوتی ہے جیسے اس نے اپنے بدن میں کسی مخدر چیز کا استعمال کیا ہو اور اس کی بالکل حس جاتی رہی ہو اس پر گرمی اور سردی کا کچھ اثر نہیں ہوتا جب اس کے لطائف سفلی میں مزاحمت سے خاموشی اور سکون پیدا ہوتا ہے یہ خواہ افطاری موت ہے جو جس سے نسمہ کے بہت سے اجزاء منتشر ہو جاتے ہیں اور نسمہ کی اکثر خاصیتیں گھٹ جایا کرتی ہیں یا اعتیاری موت سے ہو کہ نفسانی اور بدنی ریاضتوں کے ذرائع عجیب عجیب اُس نے استعمال کئے ہوں تب وہ بمنزلہ اس شخص کے ہوتا ہے کہ مخدر چیز کا اثر اس میں سے دور ہو گیا ہو۔ اس وقت میں وہ اپنی ذاتی اثرات کو معلوم کر سکتا ہے جن کی پہلے اس کو خبر ہی نہ تھی۔ پس جب آدمی کی وفات ہوتی ہے اور بارگاہ ازل کی طرف اُس کو توجہ نہیں ہوا کرتی اس حالت میں اگر اس کا اعراض محض جہل بسیط اور سادہ لاعلمی سے ہوا کرتا ہے تو ایسا شخص کمال نوعی کے لحاظ سے شقی ہوا کرتا ہے بعد مرنے کے اس کو برزخ کے بعض حالات کا انکشاف تو ہو گا۔ لیکن ذاتی استعداد کے نہ ہونے سے کامل انکشاف نہ ہو گا اس لئے وہ حیران ہکا بکارہ جلسے گا اور اگر اس اعراض کے ساتھ اس کی علمی اور علی قوتوں میں کوئی مخالفت صورت توجہ الی اللہ کی قائم تھی تو وہاں باہم کشش ہوگی اور اس کا نفس ناظرہ جبروت کی طرف اور نسمہ مخالفت صورت

اختیار کرنے کی وجہ سے عالم سفلی کی طرف منجذب ہو جائے گا اس میں وحشت اور سرگردانی ہوگی جو نفس ناملع کے جوہر سے معدود کرے گی اور اس نسمہ کے جوہر پر پھیل جائے گی اکثر تو مش کے ہمرنگ اس کو واقعات بھی پیش آئیں گے جیسے صفراوی مزاج والے کو خواب میں آگ کے شعلے نظر آیا کرتے ہیں۔ یہ کلیہ معرفت کی حکمت سے پیدا اور معلوم ہوتا ہے۔ اور نیز ملا اعلیٰ کی جانب سے ایسے شخص پر غضب ناک تند نظری بھی ہوتی ہے جس کی وجہ سے ملائکہ وغیرہ ذی اختیار نفوس کے دلوں پر اہامات ہوتے رہتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو ایذا اور تکلیف پہونچائیں۔ یہ قاعدہ ان ارادوں اور خواہشوں کے اسباب معلوم کرنے سے معلوم ہوتا ہے جو لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ بہر حال جبروت کی طرف میلان اور عمل کو واجب قرار دینا جس سے اس قید سے رہا ہو سکے۔ جو لطائف سفلی کی مزاحمت سے پیدا ہوتی ہے اور اس واجب کردہ عمل کے ترک سے مواخذہ کرنا یہ صورت نوعیہ کے احکام اور اس کی قوتوں اور اثرات میں سے ہے جس کا خالق صور اور وجود کا فیضان عطا کرنے والے کی طرف سے افراد نوعی کے ہر فرد پر مصلحت کلی کا لحاظ کر کے فیضان کیا گیا ہے۔ لوگوں کے ذاتی التوام یا رسم و رواج کی پابندی سے نہیں ہے اور یہ تمام اعمال حقیقہً اس لطیفہ نورانی کا ہی فرض اور حق ہے جس کو خدا کی جانب ذاتی کشش ہے۔ ان اعمال سے اسے لطیفہ کی خواہش کا پورا کرنا اور اس کی کمی کا درست کرنا ہے اور چونکہ یہ مضمون نہایت دقیق تھا اس کو بخوبی سمجھنے والے لوگ شاذ و نادر ہی ہوا کرتے ہیں۔ اس واسطے اس میں حق کی نسبت اس لطیفے کی جانب نہیں کی جاتی ہے۔ بلکہ اس کو ذات خداوندی کی طرف منسوب کرتے ہیں جس کی طرف اس کا میلان ہوا اور وہی اس کا قبلہ مقصود ہے اور اس میں نفسانی قوتوں میں سے خاص ایک قوت کو معین کر لیتا ہے جس کی وجہ سے میلان ہوا کرتا ہے تو گویا وہ مضمون مائے اس قول کا اختصار ہے کہ عبادت لطیفہ کا حق ہے اس وجہ سے کہ اس کو خدا کی جانب میلان ہوا کرتا ہے شرائع الہیہ نے اس کو نہایت مضامین ظاہر کر دیا ہے جس کو لوگ اپنی ذاتی و فطری علوم سے سمجھ سکیں خدا کا یہی طریقہ ہے کہ وہ حق معانی کو ان مثالی صورتوں کے لباس میں نازل کیا کرتا ہے جو وجود مثال کے مناسب ہوا کرتی ہیں جیسے کہ ہم کو خواب کے ضمن میں مجرد معانی کسی شے کی ایسی صورت میں نظر آیا کرتی ہیں جو ان معانی کو عادیہ لازم یا اس کے ہم رنگ اظہار مشابہ ہوا کرتی ہے۔ اس واسطے کہا جاتا ہے کہ عبادت بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے۔ اس طرح پر قرآن مجید کا حق اور پیغمبر کا۔ آقا کا۔ والدین کا رشتہ داروں کا حق قیاس کر لیا جائیے۔ حقیقت میں یہ سب نفس کے حقوق خود اپنے ہی ذمے پر ہیں۔ انہیں سے نفس کو اپنے کمال کی تکمیل ہوا کرتی ہے۔ ان کی وجہ سے وہ جو روتحدی سے آزاد ہو جاتا ہے۔ لیکن ان حقوق کی نسبت نفس کی طرف نہیں کیا کرتے۔ بلکہ ان اشیاء کی طرف کیا کرتے ہیں کہ جن سے حقوق کا مطالبہ کیا جاتا ہے اور ان سے ہی حاصل پڑتا ہے اس لئے تم کو طہری امور پر غور نہیں چاہیے بلکہ واقعی امور کا تحقیق سے سراغ لگانا چاہیے۔

باب نمبر ۳۳

”خدا کے نشانات اور شعائر کی تعظیم

خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَأَنَّا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ دَلِيلٍ تَقْوَىٰ میں سے خدا کے نشانات کی تعظیم بھی ہے (معلوم کرو کہ شریعتوں کی بنا۔ شعائر اللہ کی تعظیم اور ان کے ذریعہ سے خدا کے حضور میں تقرب حاصل کرنے پر ہے۔ اُس کی وجہ وہ ہے کہ جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ جس طریقے کو خدا نے مقرر کیا ہے وہ یہی ہے کہ جو امور فضاءِ شجرہ میں ہیں۔ اُن کی نقل اس طرح کی جائے کہ قوتِ بہیمی انسانی سے اُن کا استعمال کر سکے اور شعائر سے وہ ظاہری اور محسوس امور مراد میں جو اس قدر قرار دیئے ہیں کہ عبادت الہی کا وہ ذریعہ ہوں۔ خدا کے ساتھ ان کو خصوصیت ہو، لوگوں کے ذہن میں انکی تعظیم کو یا خدا کی تعظیم بھی جاتی ہو اور ان میں کوتاہی یا نگاہِ خداوندی میں کوتاہی ہو یہ تعظیم لوگوں کے دلوں میں ایسی راسخ ہو گئی ہو اگر ان کے دلوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں تو بھی یہ تعظیم انکے دلوں میں نکل سکے اور شعائر کا وجود قدرتی طور پر ہو جایا کرتا ہے جب ایمان دلی سے لوگ کوئی عبادت اختیار کرتے ہیں اور وہ عبادت میں شہر و شائع ہو کر بمنزلہ بدیہی امور کے ہو جاتی ہے۔ کوئی شک و شبہ اس میں باقی نہیں رہتا تو ان ہی امور کے ذریعہ جن کو ان کی طبیعتیں اور مشہور علوم ضروری قرار دیتے ہیں رحمت الہی کا ظہور ہوتا ہے۔ وہ سب اس رحمت کو قبول کرتے ہیں اور ان کی حقیقت پر سے پردہ اٹھ جاتا ہے۔ برابر قریب و بعید اس کی طرف بلائے جاتے ہیں اس وقت میں اُن امور کی تعظیم لوگوں پر واجب قرار دی جاتی ہے اور ایسی ہی حالت ہو جاتی ہے جیسے خدا کے نام کی قسم کھانے والا اپنی قسم توڑنے سے خدا کے حق میں یا کسی اور کوتاہی دل میں رکھتا ہے اس وجہ سے اسی اندرونی کمی پر ان سے مواخذہ کیا جاتا ہے ایسے ہی لوگوں میں بہت سے ایسے امور کی شہرت ہوتی ہے۔ لوگوں کے خیالات اور علوم میں اُن کی عظمت ہوتی ہے اُن کے خیالات کا مطیع ہونا اس کا باعث ہوتا ہے خدا کی رحمت کا ظہور اُن ہی امور میں ہوتا ہے جن کو وہ تسلیم کر رہے ہیں تلمیذ کی نیا اس پہ ہے کہ پہلے سب سے زیادہ آسان امر کیا جائے اُس کے بعد اور آسان اور یہ بھی ضرور ہے کہ جو ان کی نظر میں نہایت درجہ تعظیم کی چیز ہے اسی سے لوگوں کی داریو گیر ہو۔ یہی لوگوں کا کمال ہے کہ اہتمام سے اُن امور کی تعظیم کریں سستہ اور اہمال اس میں نہ کریں۔ خدا تعالیٰ نے بندوں کے لئے کوئی ایسی چیز قرار نہیں دی ہے جس کا فائدہ خدا کو ملتا ہو۔ خدا کی شان اس سے بڑھ کر ہے۔ بلکہ جو کیا ہے اُن ہی کے فائدے کے لئے کیا ہے اور چونکہ اُن کا ذاتی کمال یہ تھا کہ نہایت درجہ تعظیم ہو۔ اس واسطے جو امور ان کے نزدیک تعظیمی ہوں ان ہی کا مواخذہ کیا جائے اور ان کو حکم دیا جائے کہ خدا کی شان میں کوتاہی نہ کریں اور شریعت کے امور میں زیادہ لحاظ تمام لوگوں کی جماعت کا ہونا کرتا ہے نہ ایک دو شخصوں کا وَفْقَ الْحُجَّةِ الْبَاطِلَةِ

خدا کے بڑے شعائر چارہ ہیں (۱) قرآن (۲) کعبہ (۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم (۴) نماز۔ قرآن کا نشان ابلی ہونا اس طرح ہے کہ لوگوں میں سلاطین کی طرف سے فرامین کا رعایا کی طرف بھیجا رائج ہے سلاطین کی تعظیم کے تابع فرامین شاہی کی بھی تعظیم ہوتی ہے اور انبیاء کے صحیفے اور اور لوگوں کی تعظیم بھی شائع اور رائج ہوئے۔ لوگوں کا ان کے مذہب کی پیروی کرنے کے ساتھ ہی ان کتابوں کی تعظیم کرنا ان کا پڑھنا پڑھانا بھی ہے۔ ان کے علوم کو ہمیشہ کے لئے قبول اور حاصل کرنا بغیر ایسی کتاب کے بادی الرائے میں محال بھی تھا۔ جس کو وہ پڑھیں یا اس کی روایت کریں اس واسطے لوگوں کا نشا ہٹا کہ ایک کتاب کی صورت میں رحمت الہی کا ظہور ہو۔ جو رب العالمین کی طرف سے نازل ہو۔ اور اس کی تعظیم واجب ہو۔ تعظیم کی یہ صورت ہو کہ جب وہ کتاب پڑھی جائے تو سب لوگ خاموش ہو کر اس کو غور سے سنیں۔ اس کے فرامین کی فوراً تعمیل کریں۔ سجد و تلاوت کریں۔ جہاں تسبیح کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہاں تسبیح کریں۔ بغیر وضو کے قرآن کو ہاتھ نہ لگائیں اور کعبہ کا شعاثر میں سے ہونا اس لئے قرار پایا کہ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں لوگوں نے آفتاب اور ستاروں کے نام پر بکثرت عبادت کرنے اور کئیے بنائے تھے۔ ان کی نظر میں کسی ذات مجرد و محسوس کی طرف متوجہ ہونا بغیر اس کے محال تھا کہ اس کے نام کی ہیکل بنائی جائے۔ اس میں جانا اور رہنا باعث تقرب کا ہو۔ بادی الرائے میں ان کی عقلوں میں اور کوئی بات نہیں آتی تھی۔ اس واسطے اس زمانہ کے لوگوں کے لئے ضروری ہوا کہ خدا کی رحمت کا ظہور ایک گھر کے ذریعہ سے ہو۔ لوگ اس کا طواف کریں اس کے ذریعہ سے خدا سے تقرب حاصل کریں۔ اس لئے خدا نے ان کو خانہ کعبہ کی طرف بلایا۔ اس کی تعظیم کا حکم دیا اس کے بعد ایک زمانہ بعد زمانہ کے آتا رہا۔ ہر زمانہ میں یہ حکم پیدا ہوتا رہا کہ خانہ کعبہ کی تعظیم خدا کی تعظیم ہے اس میں کسی خدا کی شان میں کمی ہے اس لئے خانہ کعبہ کا حج فرض ہو گیا اور اس کی تعظیم کا اس طرح حکم دیا کہ بغیر صفائی اور طہارت کے اس کا طواف نہ کیا جائے۔ نمازیں اس کے سامنے کھڑے ہوں۔ ضرورت بشری کے وقت اس کے سامنے نہ ہوں نہ اس کی طرف پشت کریں اور پیغمبر صاحب کا شعائر الہیہ میں سے ہونا اس واسطے ہے کہ اس کا نام مرسل اسی واسطے رکھا گیا کہ ان کو بادشاہوں کے ایچمیوں سے مشابہت دی گئی ہے جو رعایا کی طرف بھیجے جاتے ہیں سلاطین کے امر و نہی کی ان کو اطلاع کرتے ہیں۔ ایچمیوں کی تعظیم اس واسطے قرار دی گئی ہے کہ اس سے بھیجے والے کی تعظیم کا اظہار ہو پیغمبر کی تعظیم یہ ہے کہ ان کے احکام کی بجا آوری کی جائے اس پر درود بھیجا جائے۔ گفتگو کرتے وقت آواز بلند نہ کی جائے اور نماز کا شعاثر سے ہونا اس واسطے ہے کہ اس سے مقصود بندگان شاہی سے مشابہت کا اظہار ہے جب وہ حضور شاہی میں دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور عاجزانہ درخواست و مان کی جاتی ہے اس لئے دعا کرنے سے پہلے تعریف کی جاتی ہے اور آدمی کو ایسی ہیئتیں اختیار کرنی پڑتی ہیں جو مناجات کے وقت سلاطین کے سامنے اختیار کی جاتی



marfat.com

ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص نماز پڑھتا ہے تو خداوند کریم اس کے منہ کے سامنے ہوتا ہے۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۴۴

”وضو اور غسل کے اسرار“

کبھی کبھی آدمی طبعی تاریکیوں سے جڈا ہو کر غیۃ القدس کی روشنیوں کو اظہر کرتا ہے۔ یہ انوار اُس پر غالب ہو جاتے ہیں۔ وہ تصور سے عرصہ کے لئے طبیعت کی حکومتوں سے علیحدہ ہو کر ان ہی میں منسلک ہو جایا کرتا ہے اور تجرید نفس کی طرف متوجہ ہونے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اپنی میں سے ہے۔ اس کے بعد پھر اُس کی وہی اصلی حالت ہو جاتی ہے۔ اُس وقت میں وہ پہلی حالت کے مناسب اور کامشاق ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ حالت نہیں ہوتی لیکن وہ اپنی امور کو غنیمت جانتا ہے۔ یہ چاہتا ہے کہ اس فوت شدہ حالت کو ان امور سے اپنے دم میں لے آوے اس صفت کی وجہ سے وہ اُسی حالت کا سا لطف اور سرور و انبساط پاتا ہے۔ یہ کیفیت اس کو یہودی کی کے ترک کرنے اور پاکیزگیوں اور سقاہتوں کے استعمال سے حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے وہ ان امور کا بھٹکتا ہے پابند ہوتا ہے اور اس کے بعد اس شخص کا مرتبہ ہے کہ اُس نے غیر صادق کو یہ تعلیم دیتے ہوئے سنا کہ یہ حالت آدمی کے لئے موجب کمال ہے پروردگار ایسی حالت کو آدمی سے پسند کرتا ہے اور اس میں بے انتہا فائدہ ہیں۔ یہ سن کر اس نے دلی شہادت سے اس کو پس جانا اور جیسا اس کو حکم دیا تھا۔ ویسے ہی اس نے تعمیل کی۔ جتنا وہ اس پر کار بند ہوتا گیا۔ اتنا ہی اس کی تمام چیزوں کو حق پاتا گیا۔ اور اس پر رحمت کے دروازے کھلتے گئے اور فرشتوں کی سی حالت اس کی ہوتی گئی۔ اس کے بعد اس شخص کا مرتبہ ہے جو کہ خود اس حالت کو کچھ نہیں سمجھ سکتا تھا لیکن انبیاء نے اس کو ایسی ہئیتوں کی طرف زبردستی کھینچا اور عبور کیا جو معاد میں آدمی کو فرشتوں کے ساتھ ملحق کر دیتی ہیں۔ یہی لوگ وہ ہیں جو جنت کی طرف زنجیروں سے یکپہنے جلتے ہیں۔ وہ ناپاک اور خفا اثر ظہار نفس پر ہوا کرتا ہے۔ پلیدی کا خیال ان میں زیادہ ہوا کرتا ہے۔ اس لئے وہ عام لوگوں کے سمجھنے کے قابل ہوئے ہیں اور اپنی کا وقوع بھی زیادہ ہوتا ہے۔ اگر وہ نہ تباہے جائیں تو لوگوں کو بڑا ضرر پہنچ سکتا ہے تلاش سے دو قسموں میں منحصر ہیں (۱) فضول شکم میں طبیعت کا مصروف رہنا۔ فضول موعدی میں تین چیزیں ہیں (۲) ریاح (۳) بول (۴) براز۔ کوئی شخص ایسا نہ ہوگا جو اپنی اس کیفیت نفسانی کو نہ جانتا ہو کہ جب شکم ریاح سے بھر ہوتا ہے۔ اور اس کو بول و براز کی ضرورت ہوتی ہے تو اس کا دل کیسا بگڑا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ وہ متحیر اور مضطرب سا ہو جاتا ہے اور اس کے اور لاشی کے پیچ میں پردہ سا حائل معلوم ہوتا ہے۔ جب ریاح خارج ہو جاتے ہیں بول و براز سے خارج ہونے کے بعد طبیعت ہلکی ہو جاتی ہے اور غسل و وضو وغیرہ کا استعا

کرتا ہے جس سے نفس کی پاکیزگی پر تنبیہ ہوتی ہے تو اس وقت وہ اپنے دل میں ایک شگفتگی اور فرحت پاتا ہے۔ ایسا خوش ہوتا ہے کہ گویا کوئی تم شدہ ٹٹے مل گئی (۲) نفس کا خواہش مجامعت میں مشغول اور فرور نہ ہونا اس کی دوسرے نفس کا رخ بہتر تنبیہ طبیعت کی جانب پھر جاتا ہے۔ جب یہاں سے مقصود آواب کی مشق بڑھانی جاتی ہے یا تشکاری جانور بھوک اور جاگنے کے لئے مطیع کئے جاتے ہیں۔ اُن کو بتایا جاتا ہے کہ اپنے مالک کے پاس تیار پکڑ کر لائیں اور پرندوں کو آدمی کی بویاں سکھائی جاتی ہیں۔ بہر حال کوئی جانور جو جب اس کی مفتضہ خواہش اور طبیعت کے کھودینے کی بخوبی کوشش کی جاتی ہے پھر یہ جانور مادیوں میں دل لی کر اپنی خواہش اُن سے پوری کرتا اور چند روز اُن ہی لذائذ میں ڈوبا رہتا ہے۔ تو سب کیے سکھائے امور بھول جاتا ہے۔ تاریکی و گمراہی اس میں پیدا ہوتی ہے۔ ان امور میں غور کرنے سے ضرور معلوم ہوتا ہے کہ نفس کی آلودگی میں جو اثر اس خواہش کے پورا کرتے سے ہوتا ہے کثرت کھانے وغیرہ اور ان تمام امور سے نہیں ہوتا جن سے نفس کو طبیعت بہیمی کی جانب کشش ہوتی ہے۔ آدمی کو اس کا تجربہ اپنی نفسانی حالت سے ہی کر لینا چاہیے اور اُن تدابیر کو یاد کرنا چاہیے جن کا ذکر اطباء نے تاریک دنیا راہبوں کی اصلاح اور نفس بہیمی کی طرف ان کی طبیعتوں کو چیر دینے کے لئے کی ہیں۔ اور طہارتیں جن کا اثر ظاہر محسوس ہوتا ہے عام لوگوں کو وہ سمجھاٹی جا سکتی ہیں اور آباد ملکوں میں ان طہارتوں کا ذریعہ پانی وغیرہ بکثرت موجود ہے لوگوں کے دلوں میں سب طہارتوں سے زیادہ ان کا وقوع ہوتا ہے اور علاوہ تدرقی طریقہ کے تمام لوگوں میں وہ مسلم اور مشہور بھی ہو گئی ہیں۔ تلاش سے اُن کی دو قسمیں پائی جاتی ہیں (۱) طہارت صغریٰ (۲) طہارت کبریٰ :

طہارت کبریٰ سے یہ مراد ہے کہ تمام بدن دھویا جائے اس لئے کہ پانی خود ایک پاک چیز ہے سب نجاستوں کو نفع دیتا ہے تمام طبیعتوں نے اس کے اثر کو قبول کر لیا ہے یہ نہایت عمدہ ذریعہ ہے کہ اس کی وجہ سے صفت طہارت پر نفس کو متنبہ کیا جائے۔ اکثر لوگ شراب کا استہان کرتے ہیں۔ نشہ میں چور ہو جاتے ہیں۔ اسی مدہوشی میں وہ ناحق خون کھڈالتے ہیں یا نہایت نفیس مال کو ضائع کر دیتے ہیں۔ اس کے بعد دفعۃً وہ متنبہ ہو جاتے ہیں۔ اپنے ہوش میں آکر نشہ کا اثر ان سے دور ہو جایا کرتا ہے اور اکثر تا توان لوگوں کو نشست برخواست کی طاقت نہیں رہتی کوئی کام نہیں کر سکتے۔ دفعۃً کوئی کام پیش آتا ہے اور اُن کی طبیعت میں کوئی بڑی تنبیہ پیدا ہوتی ہے جس سے غلبہ یا حمیت یا دوسرے سے بڑھ جانے کا جوش پیدا ہوتا ہے اس وقت بڑے سے بڑا کام وہ کر سکتے ہیں یا کوئی بڑی خون ریزی کر بیٹھتے ہیں۔ بہر حال نفس کی حالت بعض امور میں دفعۃً بدل جایا کرتی ہے اور ایک عادت سے دوسری عادت کے لئے بیداری اس میں آ جایا کرتی ہے۔ نفسانی علاجوں کے لئے اس قسم کی تبدیلیاں مفید اور عمدہ ہیں۔ اسی قسم کی بیداری اُس چیز سے پیدا ہوتی ہے جس کا کامل طہارت ہونا طبیعتوں اور دلوں میں راسخ

ہو گیا ہے اور اس چیز صرف پانی ہی ہے اور طہارت صرف ہاتھ پاؤں منہ کے دھونے سے حاصل ہوتی ہے
 تمام آباد ملکوں میں یہ معمول جاری ہے کہ یہ اعضاء تدریجی طور پر کھلے ہوئے رہتے ہیں۔ لباس بدن سے وہ عباد
 رہتے ہیں۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح پر بدن پر کپڑا پہننے سے کوئی عضو بھی کھلا ہونا نہ رہے۔
 منع فرما کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے تو ان اعضاء کے کھلے رہنے سے ان کے دھونے میں کوئی دقت نہیں ہو سکتی اور
 اعضاء میں البتہ ہرج ہو سکتا ہے تمام شہر والوں کا معمول ہے کہ روزانہ اپنے ان اعضاء کو دھوتے رہتے ہیں۔ جب
 سلاطین و امراء کے حضور میں جائیں یا عمدہ اور پاکیزہ کام کرنے کا قصد کریں گے تو ان اعضاء کو ضرور دھولیں گے۔
 اس وجہ سے ظاہر ہے کہ ان اعضاء پر اکثر گرد و غبار چرک وغیرہ کا اثر جلد ہوتا رہتا ہے اور باہم ملاقات کے
 وقت بھی یہی اعضاء نظر پڑتے ہیں اور نیز تجربہ سے شہادت ملتی ہے کہ ہاتھ پاؤں کے دھونے سے منہ اور سر پر پانی چھڑکنے سے نفس پر بڑا اثر ہوتا
 ہے خواب یا نہایت بے ہوشی اس سے دور ہو جاتی ہے۔ اس تجربہ اور علم کی تصدیق اطباء کی تجویز سے بھی ہوتی ہے۔ وہ اس شخص کے لیے جو کشتی
 ہو یا اس کو زیادہ اسہال آتے ہوں یا کسی کی فصد زیادہ لی گئی ہو یا پانی چھڑکنا تجویز کرتے ہیں۔ تدابیر ثانیہ کے ابواب جن پر انسانی کمال کا مدار ہے
 اور لوگوں کیلئے وہ بمنزلہ فطرت کے ہو گئے ہیں طہارت بھی ایک باب ہے اسکی درجہ سے فرشتوں کے ساتھ قربت اتصال ہو جاتا ہے شیطن سے
 بعد ہوتا ہے اور عذاب قبر بھی اس سے دور ہو جاتا ہے آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ یتاب سے آپ کو پاک صاف رکھو۔ عام عذاب قبر
 اس سے ہوتا ہے اور طہارت کو اس میں بڑا دخل ہے کہ اس کے ذریعہ سے نفس احسان کا درجہ حاصل کر سکتا ہے خدا فرماتا ہے وَاللّٰهُ
 یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِیْنَ ۝ پاکیزہ رہنے والوں کو خدا دوست رکھتا ہے۔ جب طہارت کی کیفیت نفس میں خوب ماسخ ہو
 جاتی ہے تو ہمیشہ کے لئے نور علی کا ایک شعبہ اس میں ٹھہر جاتا اور ہمیشیت کی تاریکی کا عقدہ مظلوم ہو جاتا ہے۔
 نیکیوں کے سکے جانے اور خطاؤں کے دور ہونے کے یہی معنی ہیں۔ اور اگر رسمی طور بھی وہ عمل میں لائی جائے تاہم
 رسمی بلاؤں میں مفید ثابت ہوتی ہے اور جب کوئی منزہ اور پاک آدمی ان ہیئتوں کی پابندی کرتا ہے جن کا
 لوگ سلاطین کے حضور میں لحاظ رکھا کرتے ہیں ان کے ساتھ ساتھ کچھ اذکار دعائی بھی ہوں تو سود معرفت
 میں وہ مفید ہوا کرتے ہیں۔ جب آدمی خوب سمجھ جاتا ہے کہ طہارت اس کا کمال ہے اور بغیر کسی خواہش صی کے
 وہ عقلی طور پر آداب طہارت سے نفس کو مودب کرتا ہے تو اس میں مشاق ہوتی ہے کہ طبیعت میں عقل کے
 اتباع کا مادہ بڑھتا رہتا ہے۔ واللہ اعلم ۝

باب نمبر ۵۴

نماز کے اسرار

معلوم ہونا چاہیے کہ کبھی آدمی غیظہ القدس کی سی حالت کو اندک کر لیتا ہے۔ یاد گاہ خداوندی سے اس کو

کمال اتصال و قرب ہو جایا کرتا ہے وہاں سے اس پر مقدس تجلیات کا نزول ہوتا ہے وہاں وہ ایسی حالت کو مشاہدہ کرتا ہے جس کو زبان نہیں بیان کر سکتی ہے۔ پھر جہاں تھا وہاں کا وہیں آ جانا ہے اس وقت میں وہ بے قرار ہو کر کوشش کرتا ہے کہ سفلی حالتوں میں سے جو حالت اس سے قریب ہے اپنے اندر پیدا کرے۔ اس لئے اپنے پروردگار کی معرفت میں مستغرق ہو جاتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ جو حالت فوت ہوئی ہے وہ پھر واپس آ جائے یہ حالت خدا کی عظمت اور اپنی خاکساری کے اظہار سے ان افعال اور اقوال کے ذریعہ سے خدا کی حضور میں مناجات کرنے سے جو مناجات کرنے کے لیے مقرر ہیں ہوا کرتی ہے۔ اس کے بعد اس شخص کا دہرہ ہوتا ہے جس نے کسی احکام کے سچے حالات بیان کرنے والے کو سنا کہ وہ ایسی حالت کی طرف لوگوں کو بلاتا اور رغبت دلاتا ہے پھر وہی شہادت اس سامع نے اس کی تصدیق کی اس کے احکام کی تعمیل کی اور اس کے تمام وعدوں کو اس نے سچا پایا اور اپنی آرزو میں کامیاب ہو گیا۔ اس کے بعد اس کا رتبہ ہے کہ انبیاء نے نمازوں پر اس کو مجبور کیا لیکن اس کو کوئی ذاتی علم بھی خوبیوں کا نہ تھا۔ اس کی مجبوری ایسی ہی تھی جیسے باپ اپنے بیٹے کو مفید صنعتوں کی تعلیم دے اور وہ ان کو پسند نہ کرتا ہو۔ کبھی آدمی اپنے پروردگار سے مصیبت کے دفع ہونے یا کسی نعمت کے ملنے کی درخواست کرتا ہے اس وقت زیادہ مناسب یہی ہوتا ہے کہ وہ تعظیمی افعال اور اقوال میں مستغرق ہو جائے تاکہ اس کی ہمت کا جو درخواست کی روح ہے کچھ اثر پڑ سکے۔ نماز استعمال اسی وجہ سے مسنون ہوئی ہے۔ نماز میں اصلی امور تین ہیں (۱) خدا تعالیٰ کی بزرگی اور جلال دیکھ کر ولی عاجزی (۲) خدا کی عظمت اور اپنی خاکساری کو خوش بیانی سے ظاہر کرنا (۳) اس خاکساری کی حالت کے موافق اعضاء میں آداب کا استعمال۔ مماثل بیان کرتا ہے۔

افاد تکم النعماء منی شلثة ۛ یدای ولسانی والضمیر المحجبا

(تمہاری نعمتوں کا فائدہ تین چیزوں کو پہنچا۔ میرے ہاتھ اور زبان اور پوشیدہ دل کو)

افعال تعظیمی میں سے یہ بھی ہے کہ خدا کے حضور میں کھڑا ہو کر مناجات کرے اور کھڑے ہونے سے بھی زیادہ تعظیم اس میں ہے کہ اپنی خاکساری اور پروردگار کی عزت و بزرگی کا خیال کر کے سرنگوں ہو جائے تمام لوگوں اور بہائم میں فطری امر ہے کہ گردن کشی ضرورہ تکبر کی علامت ہے اور سرنگوں ہونا یا زبندی اور فروتنی کی علامت ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے تَطَلَّتْ اَعْنَاقَهُمْ لَهَا خُضَعَيْنِ اِنَّ کِیْ غَرْدَیْنِ اس کے سامنے جھک گئیں اور اس سے بھی زیادہ تعظیم کی بات یہ ہے کہ اس کے حضور میں اپنے سر کو زمین پر گر دے جو تمام اعضاء میں سے زیادہ بزرگ اور اس انسانی کے جمع ہونے کی جگہ ہے یہی تینوں قسم کی تعظیمیں تمام لوگوں میں رائج ہیں وہ ہمیشہ اپنی نمازوں میں اپنے سلاطین اور امراء کی حضوری میں ان کچھ استعمال کرتے ہیں اور جب صورتوں میں نماز کی وہ صورت عمدہ ہے جس میں یہ تینوں امور جمع ہوں اور اس کے ساتھ ہی ادنیٰ تعظیمی حالت سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوتا کہ دم بدم نیاز مندی اور خاکساری کی حالت زیادہ ہوتی ہوئی معلوم ہو جو فائدہ اس ترقی کی حالت میں ہو سکتا ہے وہ تنہا اعلیٰ درجہ کی تعظیم میں یا اعلیٰ حالت ادنیٰ کی طرف منتقل ہونے میں معلوم نہیں ہو سکتا اور نماز میں یہ تقرب کے اعمال اصلی قرار دیئے گئے ہیں عظمت الہی میں صرف غور کر لینا یا ہمیشہ خدا کا ذکر کرنا۔ اس میں

باب نمبر ۴۶

”ذکوۃ کے اسرار“

معلوم کرو کہ جب کسی مسکین کو حاجت پیش آتی ہے اور وہ زبان ’قول یا حال سے اس کے لئے خدا کے حضور میں گریہ زاری کرتا ہے۔ تو اس کا یہ عاجزی کرنا خدا کی بخشش کے دروازے کھول دیتا ہے اور اس وقت مقتضائے معلومت اکثر یہ ہوتا ہے کہ کسی زکے شخص کو الہام ہوتا ہے کہ اس کی حاجت رفع ہو جائے ثنیا الہام اس پر چھا جاتا ہے۔ اسی کے موافق خدا کی خوشنودی پیدا ہوتی ہے اور اوپر سے نیچے سے، دائیں سے بائیں سے برکتیں اس پر نازل ہوتی ہیں اور وہ قابل رحمت ہو جاتا ہے۔ ایک روز مجھ سے ایک مسکین نے اپنی حاجت ظاہر کی۔ وہ اس کی وجہ سے مضطرب تھا۔ تب میں نے اپنے دل میں الہام کی آہٹ پائی۔ گویا وہ مجھ کو حکم دیتا ہے کہ میں اُس کو کچھ دوں۔ وہ الہام مجھ کو بشارت دیتا ہے کہ دنیا و آخرت میں اس کا بڑا اجر ملے گا۔ میں نے اُس مسکین کی حاجت براری کرائی اور میں نے اپنے پروردگار کے وعدے کو سچا دیکھ لیا۔ اس عزیز کا وجود الہی کے دروازے کو کھٹکھٹانا اور الہام کا پیدا ہو کر میرے دل کا اس کو اختیار کر لینا اور اس کے بعد اجر کا ظاہر ہونا یہ سب امور آنکھ کے سامنے محسوس ہوئے۔ اکثر کسی موقع پر خرچ کرنا رحمت الہی کے نازل ہونے کا باعث ہوا کرتا ہے جب ملائعہ کی خواہش کسی مذہب کے مشہور اور معزز کرنے کے لیے طے ہو جاتی ہے تو ہر شخص اس کے کام چلانے کے لیے ہوتا ہے اس پر رحمت ہوتی ہے۔ یہ اس طرح ہوتا ہے کہ تنگ حالی میں لڑائی کی ضرورت پڑے یا قحط سالی کا زمانہ ہو اور کسی نہایت مفلس گروہ کا خدا کو زندہ رکھنا مقصود ہو تب سچی جزدینے والا (یعنی غیر) ان موقعوں سے ایک قاعدہ کلیہ اخذ کر کے کہتا ہے کہ جو شخص ایسے ایسے تنگ حال پر یا فلاں حالت میں خیرات کرے گا تو اس کا عمل مقبول ہو جائے گا۔ اور اُن امور کو کوئی شخص سنتا ہے اور اپنی دلی شہادت سے اس کے حکم کو مان لیتا ہے اور اُن سب وعدوں کو سچا پاتا ہے اور اکثر بعض لوگ یہ سمجھ جاتے ہیں کہ مال کی محبت بخیلی کرنے سے اس کے حق میں مضر ہوگی۔ اُس کو وہ مقصود راستہ ہے باز رکھے گی۔ اس لئے اس کو اس خیال سے نہایت تکلیف ہوتی ہے اس تکلیف کو وہ اس طرح رفع کرتا ہے کہ اپنی کسی نہایت محبوب چیزوں کے صرف کرنے کی مشق کرتا ہے۔ اس وقت میں خیریت کرنا ہی اس کے حق میں بہت مفید ہوتا ہے۔ اگر وہ صرف نہ کرتا تو محبت اور بخیلی ویسی کی ویسی ہی اس میں باقی رہ جاتی اور عالم معاویہ میں وہ محبت گنہ سانیپ کی صورت میں ہوتی یا وہ اموال مضر صورتوں میں اس کے سامنے متمثل ہوتے۔ بَطَحَ لَهَا بَقَاعَ قَرْتَبٍ اور خَلَقَ لَهَا فَرَاتًا ہے۔ : وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّهْسَةَ وَلَا يُنفِقُوْنَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْئِسُ لَهُمُ الْعَذَابُ اَلَيْسَ

نہیں خرید کرتے اُسے راہ خدا میں، اُن کو عذابِ سمیت کی خبر دے۔ قیامت کے روز اُن کی پیشانیوں اور پہلو اسی سونے اور چاندی سے مہینم کی آگ میں تپ کر داغ دیئے جائیں گے اور اکثر کسی شخص کے مرجانے کا حکم عالم مثال میں قرار پاتا ہے۔ اتنے میں وہ بہت سا مال صرف کرتا ہے اور وہ شخص اور قابلِ رحمت لوگ خدا کی حضور میں گریہ و زاری کرتے ہیں تو مال کے صرف سے اس کی خود بھلائی محو ہو جاتی ہے۔ اہل حضرت نے فرمایا: لَا يَزِيدُ الْقَنَصَاءَ إِلَّا الْآلَاءَ وَاللَّهُ عَازِدٌ لَا يَزِيدُ فِي الْقَمَرِ إِلَّا الْبَرْدَ قضا کو دُعا بٹا دیتی ہے اور نیکی سے عمر بڑھتی ہے اور آدمی اکثر طبیعت کے غلبہ سے کوئی بُرا کام کر لیتا ہے۔ پھر اس کی بُرائی معلوم کر کے نہایت شرمندہ ہوتا ہے۔ لیکن طبیعت پھر غالب آ جاتی ہے اور اسی کام کو پھر کرتا ہے۔ ایسے نفس کا علاج یہی ہے کہ اپنے فعل کے تاوان کے لئے بہت سا مال صرف کرے تاکہ یہ نقصان اس کے پیش نظر رہے اور پھر آئندہ قصد سے اس کو باز رکھے اور نیز اکثر خوش خلقی اور انتظام خاندانی کا حفظان اسی طرح سے ہوتا ہے کہ خوب کھانا کھلایا جائے۔ سلام میں تقدیم کی جائے اور طرح طرح ہمدردی کی جائے ان امور کا حکم دیا جاتا ہے اور یہ امور صدقہ شمار کئے جاتے ہیں اس سے برکت زیادہ ہوتی ہے اس سے غضب الہی کی آگ بجھ جاتی ہے اور فیضانِ رحمت کو حاصل کرنے کا ذاب آخرت اس سے دُور ہو جایا کرتا ہے ملاءِ اعلیٰ کی دعا اس کی طرف مصروف ہوتی ہے جو زمین میں مصلح اور مدبر ہیں ۛ

باب نمبر ۴

”روزہ کے اسرار“

معلوم ہونا چاہیے کہ اکثر آدمی خدا کے الہام سے سمجھتا ہے کہ طبیعتِ بھیجی کا جوش اس کو مکمل ذاتی سے باز رکھتا ہے وہی جوش بہیمیت کو ملکی قوت کے تابع ہونے نہیں دیتا۔ اس لئے بھیجی قوت سے اس میں نفرت اور بغض پیدا ہو جاتا ہے وہ کوشش کرتا ہے کہ اُس کے جوش کو مار دے کوئی چیز اس کو اس کے تدارک کے لئے بجز اس کے نہیں ملتی کہ گرسنہ اور تشنہ رہے حجامت نرک کرے اپنی زبان اور دل اور اعضاء کو روکے رہے اپنی امور سے وہ اپنی مرضِ جسمانی کا علاج کرتا ہے اس کے بعد اُس شخص کی حالت ہے کہ جس نے بھی جبر دینے والے سے ان تدابیر کو دلی شہادت سے انکار کیا ہو۔ اس کے بعد اُس شخص کا حال ہے جس میں شفقت اور مہربانی سے انبیاء کشاں کشاں یہ حالت پیدا کریں۔ اس کو اُن خوبیوں کا ذاتی علم نہ ہو۔ لیکن معاد میں اس کا فائدہ اس کو حاصل ہو جب یہ جوش اس میں دب جائے اکثر آدمی کو یقین ہو جاتا ہے کہ اس کا یہی کمال ہے کہ طبیعت عقل کے تابع رہے۔ لیکن طبیعت بغاوت کرتی ہے کبھی آزاد نہ رہنے کی کوشش کرتی ہے اور کبھی احکام عقل کے تابع ہو جاتی ہے اس واسطے اس شخص کو مشاقی کے لئے محنت کے کام روزہ جیسے اختیار کرنے پڑتے ہیں۔

وہ اپنی طبیعت کو ایسے کاموں پر مجبور کرتا ہے۔ اور طبیعت سے چاہتا ہے کہ اطاعت کے عہد سے پورا کرتا رہے وہ اس طرح ان امور کے اہتمام میں رہتا ہے۔ حتیٰ کہ اس کا مقصود اصل حاصل ہو جاتا ہے۔ کبھی کبھی کسی شخص سے گناہ سرزد ہو جاتا ہے تو وہ مدتوں تک روزے رکھے چلا جاتا ہے جن میں کہ بہ نسبت گناہ کے زیادہ محنت اور جبر ہوتا ہے تاکہ دوبارہ ایسا کام اس سے نہ ہو۔ اور نیز کبھی دل میں عورتوں کی رغبت پیدا ہوتی ہے لیکن اس کو مہر دینے کا مقدور نہیں ہوتا زنا کا خوف ہوتا ہے۔ اس لئے وہ اپنی رغبت کو روزہ سے مار دیتا ہے۔ آل حضرت نے فرمایا ہے:- **فَاتَّصِمُوا كَمَا وَجَّاهُ** (جس شخص کو شادی کرنے کی طاقت نہ ہو تو روزہ اس کے لئے بمنزلہ جنتی ہونے کے ہے) روزہ اعلیٰ درجہ کی نیکی ہے۔ اس سے ملکی قوت بڑھتی ہے اور یہی طاقت کمزور ہو جاتی ہے روح کے چہرے روشن کرنے کے لئے کوئی قلعی اس سے زیادہ نہیں ہے اور طبیعت کے مغلوب کرنے کی کوئی دوا اس سے زیادہ مفید نہیں ہے۔ اسی واسطے خدا نے فرمایا ہے:- **اَلْعَصُومُ لِيْ وَاَنَا اَجْزٰی بِہٖ** (روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا) روزہ سے قوت یہی جتنی مضحک اور کمزور ہوتی ہے۔ وقتی ہی غلطیوں دور ہوتی ہیں اور فرشتوں کی حالت سے مشابہت بڑھتی جاتی ہے۔ ان کو روزہ دار سے انس و محبت ہو جاتی ہے یہ محبت کا تعلق بہیمیت کے ضعیف ہونے کا اثر ہوتا ہے۔ آل حضرت نے فرمایا ہے روزہ دار کے منہ کی بو خدا کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ خواہ روزہ رسمی طور پر ہوتا ہم رسمی امور کے لحاظ سے مفید ہے۔ جب کوئی امت اس کی پابندی کرتی ہے تو ان کے شیاطین کے پاؤں میں زنجیر پڑ جاتی ہے۔ ان کے لئے جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ دوزخ کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور جب کوئی آدمی نفس کے مغلوب کرنے کا اہتمام کرتا ہے اس کے ردائل کو دور کرنا چاہتا ہے تو عالم مثال میں اس کے عمل کی ایک مقدس صورت پیدا ہو جاتی ہے اور عارینین باللہ میں نہ کی القلب لوگ اس صورت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ وہ عالم غیب کی طرف سے ان کی علمی مدد کرتے ہیں اور تمیز یہ وہ تقدیس کے ذریعہ سے ذات واجبہ سے اس شخص کو قرب حاصل ہو جاتا ہے **اَلْعَصُومُ لِيْ وَاَنَا اَجْزٰی بِہٖ** کے یہی معنی ہیں۔ کبھی آدمی اس خرابی کو معلوم کرتا ہے جو اس کی جنت اور طبیعت میں امور معاش کی مصروفیت اور بیرونی اثرات کی خواہش میں بھر جانے سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کے لئے تنہا ہو کر کسی مسجد میں عبادت کرنا جو نماز کے لئے بنائی گئی ہو مفید ہوا کرتا ہے۔ اور ہمیشہ کے لئے تو علیحدگی ممکن نہیں ہوتی۔ لیکن **مَا لَا يَدُّ نَاكَ كَلَّہُ لَا يُتْرَكَ كَلَّہُ** وہ شخص اپنے وقت میں کسی قدر فرصت کو جدا کر کے تنہا میسر ہو جائے۔ اعتکاف میں تنہائی سے اوقات بسر کرتا ہے۔ اس کے بعد اس کی حالت ہے جس نے دلی شہادت سے خبر صادق کے ذریعہ سے اعتکاف کی خوبی کو قبول کیا ہو۔ پھر اس شخص کی حالت ہے کہ زبردستی اس کو اعتکاف کی تعلیم دی گئی ہو اکثر روزہ میں زبان کو پاک صاف رکھنے

کے اعتکاف کی ضرورت پڑا کرتی ہے۔ کبھی لیلۃ القدر کے گزرنے میں فرشتوں کے اتصال کی اُس کو خواہش ہوتی ہے یہ بھی بغیر اعتکاف کے میسر نہیں ہو سکتا۔ لیلۃ القدر کے معنی آئندہ آئیں گے۔

باب نمبر ۴۸

”حجۃ کے اسرار“

معلوم کرو کہ حج کی حقیقت یہ ہے کہ صلیا کی ایک جماعت کثیر ایک وقت خاص میں جمع ہو۔ انبیاء اور صدیقین و شہداء اور صالحین کے حالات کو جن پر خدا نے اپنا انعام کیا ہے وہ یاد کریں اور سب ایسے موقع پر جمع ہوں جہاں خدا کی ظاہر انشائیاں موجود ہوں۔ آئمہ دین کی جماعتیں وہاں کا قصد کرتی رہی ہوں۔ وہاں وہ نہایت خاکساری اور رغبت سے خدا کے شعائر کی تعظیم کرتی رہی ہوں۔ خدا سے نیکی کی امید اور غطائش معات ہونے کی دُمائیں اور التجائیں کرتی رہی ہوں۔ جب اس کیفیت سے ہمتیں لوگوں کی جمع ہوتی ہیں تو لازمی طور پر خدا کی رحمت اور مغفرت وہاں نازل ہوتی ہے۔ اُن حضرت نے فرمایا کہ شیطان جیسا کہ عرفہ کے روز نہایت ذلیل و مطرود و حقیر و غصہ ناک نظر آتا ہے۔ ایسا کسی روز نظر نہیں آتا۔ ہر ایک اُمت میں حج کی اصل موجود ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک خاص جگہ برکت لینے کی معین ہے اس میں انہوں نے خدا کی نشانیوں اور اپنے بزرگوں کی عبادات و آثار کو ظاہر ہوتے دیکھا ہے۔ اس سے مقرب لوگوں اور اُن کے حالات کی یاد آتی ہے۔ اس لئے وہ پابندی سے وہاں کا قصد کرتے ہیں لیکن بیت اللہ سب جگہوں سے زیادہ حج کے قابل ہے اس میں برطانویاں موجود ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جن کی خوبی اور نیکی کی شہادت اکثر اُمتوں کی زبان سے ظاہر ہے کہ خدا کے حکم اور وحی سے اس کی بنیاد قائم کی ہے۔ پہلے اُس کے زمین سنت پٹیل میدان تھی، وہاں تک پہنچنا بھی مشکل تھا اور بیت اللہ کے علاوہ اور مقامات میں یا تو کچھ نہ کچھ شرک ہے یا بے اصل اُسے گھڑ لیا گیا ہے۔ طہارت نفسا کی حصتوں میں سے یہ بھی ہے کہ ایسی جگہ رہنا اور ٹھہرنا اختیار کیا جائے جس کی صلیا ہمیشہ تعظیم کرتے رہے ہوں۔ ذکر الہی سے اس کو معمور رکھا ہو۔

اس سے ملائکہ سفلی کی توجہ پیدا ہوتی ہے اور نیک لوگوں کے لئے ملائکہ اعلیٰ دعا کرتے ہیں۔ ایسی جگہ رہنے سے اُن ہی کے منور اثر نفس میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ میں نے بہ چشم ظاہر اس کا مشاہدہ کیا ہے اور ذکر الہی کے متعلق خدا کے نشانات کو ملاحظہ کر کے ان کی تعظیم کرنا بھی داخل ہے۔ جب ان پر نظر پڑتی ہے تو خدا یاد آتا ہے جیسے ملزم کے دیکھنے سے کوئی لازم چیز یاد آتی ہے۔ خاصیت جب تعلیمی حالتوں اور ان حدود کی پینری کی جائے جن سے نفس کو کمال و تہذیب حاصل ہوتی ہے، اکثر آدمی اپنے پروردگار کے شوق میں تڑپتا ہے۔

اس وقت اس کو ضرورت ہوتی ہے کہ کسی طرح یہ اپنا شوق پُورا کروں تو سوا حج کے اور کوئی چیز ایسی اس کو نہیں ملتی اور جیسے کہ دولت اور سلطنت کو ہمیشہ ایک آزمائش اور امتحان کی ضرورت پڑتی ہے جس سے مخلص اور منافق میں تمیز ہو جائے دولت کی شہرت ہو اس کا کلمہ بلند ہو اور سب لوگوں میں باہم جان پہچان ہو جائے ایسے ہی مذہب کو حج کی ضرورت ہے تاکہ منافق اور منافق کی بخوبی تمیز ہو جائے اور دین الہی میں مختلف گروہوں کا داخل ہونا عیاں ہو جائے۔ ایک دوسرے سے ملیں اور ہر ایک دوسرے سے اُن فوائد کو حاصل کر سکیں جو اُس کو حاصل نہیں ہیں۔ اس لئے کہ مقاصد باہمی مصابیت اور ایک دوسرے سے ملنے سے ہی حاصل ہوا کرتے ہیں اور رسمی حج بھی بہت سے رسمی فوائد کا اعطاء کرتا ہے۔ یقیناً آئمہ دین کی حالت یا دکر نے اور اُن کے اختیار کرنے کی آمادگی کے لئے کوئی چیز حج سے زیادہ مفید نہیں ہے اور چونکہ حج میں دُور و دراز سفر کرنا پڑتا ہے۔ وہ نہایت دشوار عمل ہے۔ بڑی مشقت سے پُورا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی تکالیف کا برداشت کرنا خدا کی خالص عبادت ہے جس سے خطائیں معاف ہوتی ہیں۔ وہ پچھلے گناہوں کو ایسا دُور کرتا ہے جیسے کہ ایمان:

باب نمبر ۴۹

”نیکی کے اقسام“

نیکی کی اقسام میں سے ذکر الہی ہے۔ ذکر الہی اور خدا کے بیچ میں کوئی آڑ اور پردہ نہیں ہے سو معرفت کی اصلاح کے لئے کوئی چیز ذکر سے زیادہ مفید نہیں ہے۔ اُن حضرات کا قول ہے کہ کیا تم کو سب اعمال میں افضل عمل نہ بتاؤں۔ اَلَا اَنْتُمْ كُنْتُمْ بِالْفَضْلِ اَحْسَابُكُمْ؟ نیز خدا کی معنوری حاصل کرنے اور دل سے تساوت دُور کرنے میں ذکر کا بڑا اثر ہوتا ہے۔ مَعْنُوًّا اُس شخص کے لئے جس کی یہی قوت فطری طور پر یا عملاً ضعیف ہوتی ہے۔ اور اس شخص کے لئے بھی جو فطرۃً اپنے خیال میں محسوس چیزوں کے احکام مجدد میں غلط ملط کر دیتا ہے اور انہیں اقسام میں سے دُعا بھی ہے۔ اس سے معنوری کا بڑا دروازہ کشادہ ہو جاتا ہے۔ پروردگار عالم کے معنور میں نہایت درجہ اطاعت اور احتیاج کو وہ پیش نظر کر دیتی ہے۔ اُن حضرات نے فرمایا۔ اَلَدُّعَاءُ مَتَى الْعِبَادَةُ دُکُوعًا عِبَادَتِیْ کا مغرب ہے۔ وہ مبداء کی جانب نفس کے متوجہ ہونے کی ظاہری صورت ہے جو درخواست کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے اس کے حاصل ہونے کی جس کے لئے دُعا مانگی گئی ہے۔ رُوح ہے اور نیز بڑی نیکی تلاوت ہے۔ اور قرآن کے فصاحت کو گوش دل سے سنا ہے جو توبہ کے لئے اور دل میں وہ جگہ کر لیتی ہے۔ یہ ہم و امید کی حالتیں خدا کی عظمت میں حیرانی اس کے احسانات میں استغراق ہو جاتا ہے۔ طبیعت کا جوش بچانے کے لئے نہایت ہی مفید ہے۔ نفس کو قرآن کی تلاوت اس لئے تیار کرتی ہے کہ آسمانی اثر پیدا ہونے لگے اور عالم معاد میں وہ نہایت نافع ہے۔ فرشتہ

قبر والے سے کہے گا لَا دَمَیَّتَ وَلَا تَلَکَیَّتَ تو نے نہ حق کو پہچانا نہ قرآن کی تلاوت کی۔ قرآن سے دل تمام سفلی کیفیتوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے۔ حدیث میں آیا ہے ہر چیز کے لئے ایک خاص صیقل ہوتی ہے اور دل کی صیقل قرآن کا تلاوت کرنا ہے اور نیز نیکیوں میں سے قربت والوں اور ہمسایوں کے حقوق ادا کرنے ہیں۔ اپنے قرائتوں اور ہم مذہبوں کے ساتھ حسن معاشرت برتنا چاہیے۔ غلاموں کو آزادی دینا چاہیے ان امور سے رحمت اور اطمینان نازی ہوتا ہے۔ تندرست روز و رات اور سووم کے انتظامات ان سے مکمل ہوتے ہیں۔ ملائکہ کی دعا کے یہ امور باعث ہوتے ہیں۔ نیز نیکیوں میں سے جہاد ہے۔ خدا تعالیٰ جب کسی فاسق پر لعنت کرتا ہے جس سے تمام لوگوں کو مضرت پہنچتی ہے اس کا نابود کرنا مصلحت کلی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہوا کرتا ہے اس نے کہ خدا کسی نے کہ قلب کے دل پر اس کے قتل کرنے کا ایہام کرتا ہے۔ اس کی طبیعت سے خود بخود بغیر کسی سبب طبعی کے غصہ شعلہ زن ہوتا ہے۔ وہ اپنے تمام ذاتی امور سے اس کام کے لئے علیحدہ ہو کر خدا کی مراد سے زندگی حاصل کر کے ہمہ تن متوجہ ہو کر خدا کی رحمت اور نور میں غرق ہو جاتا ہے۔ اس سے تمام آدمیوں اور شہروں کا کام بن جاتا ہے۔ اسی کے قریب یہ حالت بھی ہے کہ خدا ان ملکوں کی دولت اور حکومت کو تباہ کرنے کا حکم فرماتا ہے جو خدا کی شان میں کفر کرتے ہیں۔ ان کے چال چلن بگڑ جلتے ہیں اس لئے کسی نجی کو جہاد کرنے کا حکم دیا جاتا ہے اس کی قوم کے دل میں جہاد کی خواہش پیدا کی جاتی ہے تاکہ ایسی قوم بن جائیں جو لوگوں کی تکمیل کے لئے پیدا کی گئی ہوں اور کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ رائے کلی سے کسی قوم کو معلوم ہوتا ہے کہ مظلوموں سے درندہ خلعت لوگوں کی تعدی کو روکنا عملہ ہے۔ نافرمانوں پر تعزیرات قائم کرنی چاہئیں اور برائی سے ان کو روکنا چاہیے۔ ان کوششوں سے لوگوں میں امن اور اطمینان پیدا ہو جاتا ہے اور خدا ان قوموں کے مجاہدوں کو عملہ جزا دیتا ہے۔ اور کبھی معائب امراض کے بلا قصد پیش آ جاتے ہیں۔ ان میں کسی وجہ سے نیکی کا سامان ہو جاتا ہے۔ کبھی اس طرح پر خدا کی توجہ ہوتی ہے کہ کسی بندہ کے اعمال درست ہو جائیں اور اسباب عالم کا مقتضاء ہوتا ہے کہ اس کی حالت تنگ ہو جائے تو وہی اسباب اس کی تکمیل نفس کا سبب بن کر اس کی غطاؤں کو دور کر دیتے ہیں اور اس کے لئے بجائے ان کے نیکیاں سکھی جاتی ہیں جیسے کہ جب پانی کا ستھ بند ہو جاتا ہے تو پانی اوپر اور نیچے سے پھوٹ نکلتا ہے۔ یہ جہاں اس میں تنگی کی طرف مسوب ہوا کرتا ہے۔ اس سے خیر اضافی کی حفاظت رہتی ہے۔ اور کبھی اس طرح پر ان میں نیکی ہو جاتی ہے کہ مسلمان پر جب معائب ٹوٹ پڑتے ہیں اور زمین اس پر تنگ ہو جاتی ہے۔ تو اس وقت میں طبیعت اور رسم کا حجاب اٹھ جاتا ہے اور سب امور کو ترک کر کے خدا ہی کی طرف وہ متوجہ ہو جاتا ہے اور کافر اس حالت میں اس گم شدہ چیز کی ہی یاد میں رہتا ہے اور اسی زندگی میں دوبارہ رہتا ہے۔ حتیٰ کہ زمانہ مصیبت کا پہلی حالت سے بھی زیادہ

جیٹ ہو جاتا ہے اور کبھی وہ سختیاں نیکی کا باعث اس لئے ہوتی ہیں۔ کہ تمام روکنے والی برائیاں فلینٹ اور کثیف قوت طبعی میں جمع ہوا کرتی ہیں۔ تو مرین اور ضعیف ہو جانے سے جتنا کہ بدن کو پہنچتا ہے اس سے زیادہ مادہ تحلیل ہو جاتا ہے۔ تو وہ خود ظلمت میں جو برائیوں کی حامل تھی۔ تحلیل ہو جاتی ہے جیسے ہم دیکھتے ہیں کہ مرین کی خواہش نفسانی، غفہ وغیرہ سب دور ہو جاتے ہیں۔ اس کے اخلاق بدل جاتے ہیں اور وہ پچھلے امور کو ایسا بھول جاتا ہے کہ گویا اس میں وہ موجود ہی نہ تھے اور ایک صورت یہ ہے کہ جب قوت بہیمی اس کی قوت ملکی سے آزاد ہوتی ہے تو دنیا ہی میں اکثر اس کے گناہوں پر مواخذہ ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ دنیا کی محبت مسلمانوں کے لئے عذاب ہے واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۵

”گناہوں کے دو حصے“

معلوم ہونا چاہیے کہ جس طرح بہت سے عمل اور طریقے ایسے ہیں جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ قوت بہیمی ملکی کے تابع ہے۔ اسی طرح ایسے ہی اعمال ہیں جن سے صاف نا فرمانی معلوم ہوا کرتی ہے ان سے قوائے بہیمی کی سرکشی پیدا ہوتی ہے۔ ان ہی امور کو گناہ کہتے ہیں اور گناہوں کے مختلف مرتبے ہیں اور وہ گناہ ہیں جو انسانی کمال اور ترقی کا راستہ بالکل مسدود کر دیں ایسے بڑے گناہ دو قسم کے ہیں۔ اول وہ جن کا تعلق مبداء کی ذات سے ہے۔ آدمی کو اپنے پروردگار سے ہی لاعلمی ہو یا اس کا علم وہ رکھتا ہو لیکن مخلوقین کے اوصاف اس میں ثابت کرتا ہو یا خدا کی صفات مخلوقین میں ثابت کرتا ہو۔ دوسری صورت تشبہ کی ہے اور تیسری صورت شرک کی۔ نفس میں کبھی تقدیس نہیں پیدا ہو سکتی جب تک کہ علوی تجرد اور تدبیر عام کا جو تمام عالم کو محیط ہو رہی ہے بصیرت کی آنکھ سے مطالعہ کرتا رہے۔ جب اس قسم کا غور نہیں ہوا کرتا تو نفس اپنی ہی حالت میں مشغول رہا کرتا ہے۔ کبھی بیگانگی کا پردہ دور نہیں ہوتا اور بقدر سرسوزن بھی اس میں انگشتان نہیں ہوتا۔ یہ نہایت سخت بلا ہے اور دوسری قسم بڑے گناہ کی اس قسم کا اعتقاد کرنا ہے کہ بجز اس بدنی زندگی کے اور کوئی زندگی نہیں ہے اور بدن کے لئے اور کوئی کمال دوسرا نہیں ہے جس کا طلب کرنا اس کو ضروری ہو۔ جب نفس میں یہ خیال جم جاتا ہے تو پھر اس کی نظر کبھی کمال کی طرف نہیں اٹھتی اور جو کہ علاوہ کمال بدن کے دوسرے کمال کا ثبوت عام لوگوں سے جب ہی ممکن ہے کہ موجودہ حالت کی بہم وجوہ مخالفت حالت کا وہ تصور کر سکیں اگر یہ دونوں کمالات جدا جدا اُس کے خیال میں نہ آئیں تو کمال عقلی اور کمال حسی دونوں ایک دوسرے کے مخالفت ہوں اور وہ شخص کمال عقل کو چھوڑ کر کمال حسی کی طرف مائل ہو جائے اس لئے بقائے الہی اور روز

آخرت پر ایمان لانا اس کا معیار قرار دیا گیا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ** (جو لوگ آخرت کا یقین نہیں کرتے اُن کے دل منکر ہیں اور وہ متکبر ہیں)۔ حال یہ ہے کہ جب آدمی اس درجہ کے گناہ میں رہ کر مرنے لگتا ہے اور اس کی قوت بھی مضمحل ہو جاتی ہے تو نہایت درجہ کی نفرت آسمانی جانب سے اس کو پٹی ہے وہ کبھی اپنے آپ کو اس سے دستگاہ نہیں کر سکتا اور دوسرا مرتبہ گناہ کا یہ ہے کہ قوت بھی مضمحل ہو کر اس کی فضاائل سے تکر کرنا ہے جو خدا تعالیٰ نے لوگوں کے لئے اپنے کمالات تک پہنچنے کے لئے قرار دیئے ہیں اور طلاء اعلیٰ نہایت اہتمام سے پیغمبر اور شریعتوں ذیلیہ سے انکے شائع کرنے اور انکی شان بلند کرنا مقصد کرتے ہیں۔ لیکن ایسا شخص ان امور کا انکار کر کے اُن سے عداوت کرتا ہے اور جب یہ مرنے لگتا ہے تو طلاء اعلیٰ کی تمام ہیئتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور اس کو ایذا پہنچانے کی طرف مائل ہوتی ہیں۔ اور خطا ہر طرف سے ایسا احاطہ کر لیتی ہے کہ پھر اس سے نکلنے کا اس کو موقع نہیں ملتا اور چونکہ وہ اپنے کمال کو نہیں پہنچتا اور اگر پہنچتا بھی ہے تو وہ پہنچنا قابل اعتبار اور لحاظ نہیں ہوتا اس واسطے یہ حالت اس سے کبھی جدا نہیں ہوتی۔ یہ مرتبہ آدمی کو مذاہب میں اپنے پیغمبر کے طریقے سے باہر کر دیتا ہے اور تیسرا مرتبہ گناہ کا یہ ہے کہ آدمی نجات دہندہ افعال کو ترک کر دے اور ایسے ایسے کام کرے کہ جن کے کرنے والے پر عالم ذکر میں لعنت مقرر ہے یا تو اُن کاموں کی وجہ سے زمین میں کسی بڑے فساد کا گمان غالب ہو جاتا ہے۔ یا اس کی صورت تہذیب نفس کے بالکل خلاف ہوتی ہے۔ اس کی چند صورتیں ہیں یا وہ شریعت کے احکام کی تعمیل نہ کرے جن سے بجا آوری کا مادہ پیدا ہوتا ہے یا بجا آوری کی کچھ نہ کچھ اس میں آمادگی پیدا ہو جاتی ہے۔ شرائع کی تعمیل نفوس کے مختلف ہونے سے مختلف طرق پر ہوتی ہے جو لوگ ہیئت میں ڈوبے ہوئے ہوں اور یہ قوت ان میں کمزور ہو۔ اُن کو تو احکام شریعیہ کی کثرت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور جن میں یہ قوت شدید اور غلیظ ہوتی ہے ان کو اعمال شاقہ کی کثرت کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور ان ہی اعمال میں سے بعض اعمال درندوں کے سے ہوتے ہیں جو بڑی لعنت کے مستحق ہوتے ہیں مثلاً قتل اور بعض اعمال شہوانی ہوا کرتے ہیں۔ اس لئے بعض ضرر رساں ہوتے ہیں جیسے قمار و ربوا ان تمام مذکورہ امور سے نفس میں بڑا رخنہ پیدا ہوتا ہے اس لئے ان امور سے ان امور پر اتمام ہوتا ہے جو لازمی طریقوں کے محتاج ہیں اور ان پر طلاء اعلیٰ کی جانب سے لعنت احاطہ کرتی ہے۔ اس لئے ان دونوں کے ملنے سے عذاب حاصل ہوتا ہے یہ گناہ کبیرہ کا مرتبہ سب کبار سے زیادہ ہے۔ خطیۃ القدس میں ان امور کا حرام ہونا ایسے گنہ گاروں کا طعن ہونا قرار پا چکا ہے انبیاء ہمیشہ ان امور کو بیان فرماتے رہے ہیں جو وہاں قرار پا چکے ہیں۔ ان میں سے اکثر تمام شرائع میں متفق علیہ

معلوم کرو کہ گناہ صغیرہ و کبیرہ کا اطلاق دو لحاظ سے کیا جاتا ہے (۱) نیکی اور گناہ کی حکمت کے لحاظ سے (۲) شریعتوں اور طریقوں کے لحاظ سے جو ہر ایک زمانہ سے مخصوص ہوتے ہیں نیکی اور گناہ کی حکمت کی نظر سے گناہ کبیرہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ ایسا گناہ ہے جس کے سبب سے قریباً قیامت میں مذاب مزدورہ دیا جائے اس کی وجہ سے تدابیر نافع میں کوئی بڑی خرابی ہو۔ فطرت کے کاموں سے وہ بالکل علیحدہ ہو جو اور گناہ صغیرہ وہ ہے جس سے امور بالا سے کسی امر کے ہونے کا شبہ ہو یا اکثر مرتبہ اس سے کوئی امر پہلے امور میں سے پیدا ہوتا ہو۔ یا ایک وجہ سے اس میں اس قسم کی کوئی خرابی پیدا ہوتی ہو اور دوسری وجہ سے وہ خرابی نہ پیدا ہوتی ہو۔ مثلاً کوئی شخص خدا کی راہ میں خرچ کرے اور اس کے بال بچے بھوکے مرتے ہوں تو اس نے بھل کی رذیل عادت دفع کی۔ لیکن غانداری کی تدبیر کو کھودیا اور خاص خاص شریعتوں کے لحاظ سے کبیرہ وہ گناہ ہے جس کے حرام ہونے کی شارح نے تصریح کر دی ہو یا اس کے مرتکب کے لئے دوزخی ہونے کی وعید کی گئی ہو اس پر کوئی حد مقرر کی گئی ہو یا اس فعل کی برائی ظاہر کرنے کے متعلق شدت بیان کرنے کے لئے اس کے مرتکب کو کافر اور دائرہ اسلام سے خارج کیا ہو۔ کبھی بعض امور نیکی اور گناہ کے لحاظ سے صغیرہ ہوتے ہیں۔ لیکن شریعت کے لحاظ سے وہ کبیرہ قرار پاتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کوئی قبیح کام اختیار کرتے ہیں وہ رسم ہو کر ان میں پھیل جاتا ہے ان کے دلوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیں۔ جب بھی وہ ان کے دل سے نہیں نکلتا ہے۔ اس کے بعد شریعت اس سے روکنا چاہتی ہے لیکن وہ لوگ اس پر اڑ جاتے ہیں۔ اس کے کرنے پر اصرار کرتے ہیں شرع سے ان کے اصرار پر تہدید اور سختی ہوتی ہے۔ گویا اب اس کا کرنا شریعت کی سخت عداوت سمجھی جاتی ہے۔ ایسی حالت میں اس کو وہی شخص کرتا ہے جو مردود اور سرکش ہو خدا اور لوگوں سے اس کو کسی قسم کی جیانا نہ ہو بہر حال ہم ان گناہوں کی تفصیل جو شریعت کے لحاظ سے کبیرہ قرار دیئے گئے ہیں اس کتاب کی دوسری قسم میں بیان کریں گے وہیں ان کے بیان کا موقع ہے۔ لیکن ان گناہوں کی خرابیاں جو بدو اثم کی حکمت سے کبیرہ قرار دی گئی ہیں ہم یہیں بیان کرتے ہیں۔ نیکی کے انواع میں بھی ہم نے ایسا ہی کیا ہے لوگوں نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ جب کوئی شخص گناہ کبیرہ کی حالت میں مر جائے۔ اس کو توبہ نصیب نہ ہو تو یہ جائز ہے یا نہیں کہ خدا اس گناہ کو معاف کر دے۔ ہر ایک فرقے نے قرآن و حدیث سے اپنے اپنے دلائل بیان کئے ہیں۔ لیکن میرے نزدیک اس اختلاف کو یوں حل کر سکتے ہیں۔ کہ خدا کے افعال دو قسم کے ہوتے ہیں (۱) وہ افعال جو بہ عادت استمراری ہوتے ہیں (۲) جو خلاف عادت ظہور پذیر ہوتے ہیں اور جو مسائل لوگوں کے سامنے ذکر کئے جائیں وہ بھی دو قسم کے ہوتے ہیں (۱) موافق عادت (۲) بلا قید اور دو مسئلوں میں مخالفت ہونے کی شرط یہ ہے کہ ان کی وجہ ایک ہی ہو جیسے منطقیوں نے قضایا نے موجب (جن میں ثبوت جملہ کی کیفیت مذکور ہو) میں ذکر کیا ہے کبھی وجہ کو ذکر نہیں کرتے ہیں تو قرآن

اس کا پتہ لگانا ضرور ہوتا ہے۔ مثلاً ہم کہیں کہ جو شخص زہر کھائے گا وہ مر جائے گا۔ اس کے معنی یہی کہ عادت اور معمول کے موافق زہر کا یہ اثر ضرور ہوگا اور جب کہا جائے کہ زہر کھا کر مری جا یا کریں اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایسا ہوگا تو خلاف عادت ہوگا اس لئے دونوں باتیں درست ہیں۔ ان میں کچھ مخالفت نہیں ہے اور جیسے خدا تعالیٰ کی دنیا میں بعض افعال خلاف عادت ہوتے ہیں اور بعض معمول کے موافق۔ ایسے ہی آخرت میں بھی افعال الہی دو ہی قسم ہیں۔ معمولی یا غیر معمولی تو خدا کی استمراری حالت تو یہ ہے کہ بغیر توبہ کے مرنے کے بعد گنہگار کو وہ زمانہ دراز تک عذاب دیتا ہے اور کبھی خلاف عادت بھی ایسے کام کرتا ہے ایسے ہی حقوق عباد کا یہی حال ہے اور صاحب کبیرہ کا ہمیشہ دوزخ میں رہنا صحیح نہیں ہے حکمت الہی کا مقتضایہ نہیں ہے کہ جو معاملہ کانفر سے کرے۔ ویسا ہی صاحب کبیرہ سے بھی کرے۔ واللہ اعلم :

باب نمبر ۵۲

”اُن گناہوں کا بیان جو نفس کی حالت سے متعلق ہیں“

معلوم کرو کہ آدمی کی قوت الہی کو ہر جانب سے قوت بھی احاطہ کئے ہوئے ہے۔ اُسکا حال ایسا ہے جیسے نفس میں کسی پرند کا ہوتا ہے اس پرند کی خوش نصیبی اور سعادت اسی میں ہے کہ اس نفس سے نکل کر اپنے اصلی وطن تر و تازہ باغوں میں پہنچ جائے وہاں غذائی دانوں اور لذیذ میوہ جات کو کھائے۔ اور اپنے ہم جنس پرندوں کے جھڈ میں ہشاش و بشاش زندگی بسر کرے۔ اسی طرح آدمی کے لئے نہایت درجہ بد نصیبی اور شقاوت اس میں ہے کہ وہ دہریہ ہو۔ دہریہ کی حقیقت یہی ہے کہ وہ ان علوم کے مخالف ہو جو اس کی طبیعت اور فطرت میں خدا نے پیدا کئے ہیں۔ پہلے ہم نے بیان کیا ہے کہ آدمی کی اصل فطرت میں مبداءِ جل جلالہ کی جانب ذاتی میلان ہے اور نہایت درجہ اس کی تعظیم کرنے کی خواہش ہے۔ خدا کے قول وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آدَمَ مِنْ لَدُنْهُ سَمِعْ ذِكْرَ نَسْتَفْتِيكَ دَابَعَكَ عَنْ أَنْفُسِكُمْ هَٰذَا وَإِنْ رَأَوْا كُنُوزًا مِمَّا بَدَّلْنَاهُ بِمَنْعِهِ لَيَنْسَوْنَ وَأَنْتَ كَالْهَادِي الْقَوْمِ الضَّالِّينَ اور اُن کی جانوں پر ہم اور حَلَّ مَوْسُوذٌ يَتَوَلَّى عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ ط سب کی پیدائش فطرۃ اسلام پر ہوتی ہے میں اس طرف اشارہ ہے۔ اور خدا تعالیٰ کا بے انتہا تعظیم دل میں جب بکھی سچ ہوتی ہے کہ خدا نسبت اعتقاد کیا جائے کہ وہ اپنے قصد و اختیار سے ہر قسم کا تعریف کرتا ہے اعمال کی جزا دیتا ہے ان کو لمایب سے مکلف کرتا ہے جو شخص اس کا منکر ہو کہ اس کا کوئی پروردگار ہے جس پر تمام مستی کا سلسلہ ختم ہوتا ہے یا وہ معتقد ہو کہ پروردگار عالم معطل ہے اس عالم میں وہ کوئی تعریف نہیں کرتا یا تعریف کرتا ہے۔ تو بلا قصد اور مجبوراً نہ کرتا ہے یا وہ اپنے بندوں کے اچھے برے اعمال کی جزا نہیں دیتا یا وہ اپنے پروردگار کو

اور مخلوق جیسا اعتقاد کرتا ہے یا اس کی صفات کا اور لوگوں میں بھی اعتقاد کرتا ہے یا یہ جانتا ہے کہ خدا اپنے پیغمبر کے ذریعہ سے اپنے بندوں کو احکام شریعت کا پابند نہیں کرتا پس ایسا ہی شخص دہریہ ہے اس کے دل میں پروردگار کی عظمت نہیں جمع ہو سکتی اور خیرۃ القدس کی طرف اس کے علم کو رسائی نہیں ہو سکتی۔ وہ بمنزلہ ایک پرند کے ہے جو اپنے قفس میں بند ہے۔ اس میں سوزن کے برابر بھی کوئی سوراخ نہیں۔ مرنے کے بعد اس پر سب چیزیں ظاہر ہو جائیں گی اور کسی قدر قوت ملے ظاہر ہوگی اور اس کے فطری میلان میں جنبش پیدا ہوگی لیکن پروردگار کے علم اور خیرۃ القدس کی رسائی سے عوائق مانع ہوں گے اور اس سے اس کے نفس میں نہایت وحشت کا جوش ہوگا اور اس ناپاک حالت پر باری تعالیٰ اور ملائعہ اعلیٰ کی نظر پڑے گی تو ناخوشی اور حقارت کی نگاہ تندرہ دیکھے جائیں گے اور ملائعہ کو اس ناخوشی اور عذاب الہام ہوتا ہے اور عالم مثال اور عالم خارجی میں ان پر عذاب کیا جاتا ہے اور جیسے کہ دہریہ ہونا آدمی کے لئے نہایت درجہ شقاوت کا باعث ہے ایسے ہی آدمی کے کافر ہونے میں بھی اُس کی ذلت اور شقاوت ہے کافر اس شان سے بیکر کرتا ہے جس کا اندازہ خدا تعالیٰ نے اُس کے نفس کے لئے کیا ہے۔ شان سے مراد یہ ہے کہ حکمت الہیہ کے اعتقاد سے عالم کے لئے خاص دور اور طریقہ معین ہوتے ہیں۔ جب کوئی دور شروع ہوتا ہے تو تمام آسمانوں میں اس کی وحی کی جاتی ہے اور ملائعہ اعلیٰ اس کی تکمیل کی مناسب تدابیر عمل میں لاتے ہیں اور لوگوں کے لئے اس دور میں شریعت کی ایک قرار داد ہوتا ہے اور ملائعہ اعلیٰ کو الہام کرتا ہے کہ عالم میں اس دور کے چلانے پر متفق ہوں۔ ان کے اتفاق سے لوگوں کے دلوں پر الہام ہوتا ہے یہ مرتبہ شان کا اسی قدیم مرتبہ کے بعد ہوتا ہے جو شخص جس میں حدوث کا لگاؤ نہیں ہوتا اس پہلے مرتبہ کی طرح اس مرتبہ میں بھی بعض کمالات واجب تعالیٰ کا اظہار ہوتا ہے جو شخص اس شان کی حالت کے خلاف ہوتا ہے اس سے بیزاری ظاہر کرتا ہے تو ملائعہ اعلیٰ کی جانب سے نہایت سخت لعنت کا مستحق ہوتا ہے وہ لعنت اس کے نفس کو محیط ہو کر اعمال پر چھا جاتی ہے اور اس کا دل سخت ہو جاتا ہے اور مفید اعمال نیکی کو وہ حاصل نہیں کر سکتا۔ اس کی طرف خدا کے قول میں اشارہ ہے: **اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ اٰیٰتِنا وَالْقُرْآنِ مِنْ بَیْنِ مَا بَیِّنًا کَالْفِتَنِ فِی الْغَیْبِ اُولَٰئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَیَلْعَنُهُمُ الْمَلٰٓئِکَةُ** (جو لوگ ہماری کھلی نشانیوں اور ہدایت کو اس کے بعد بھی چھپاتے ہیں کہ ہم نے لوگوں کے لئے کتاب میں صاف صاف بیان کر دیا ہے ان پر خدا اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے **خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَعَلٰی سَمْعِهِمْ** (خدا نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر لگا دی ہے) یہ شخص اس پرندہ کی مانند ہوتا ہے جو ایسے قفس میں بند ہو جس میں روزن تو ہیں لیکن اس پر کوئی غلاف پڑا ہوا کفر کی ادنیٰ حالت یہ ہے کہ کسی شخص کو توحید اور تعظیم الہی کا تو ٹھیک ٹھیک اعتقاد ہو لیکن وہ ان احکام کی تعمیل نہ کرتا ہو جو بر و اثم قرار دیئے گئے ہیں۔ وہ ایسا ہے جیسے کسی شخص نے شہادت کی حقیقت اور فائدہ

معلوم کر لیا لیکن وہ صفت اس میں پیدا نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ نفس شجاعت کا حاصل ہونا اور بے اور صور شجاعت کا حاصل ہونا اور لیکن اس شخص کی حالت اس سے کسی قدر بہتر ہے جو شجاعت کے معنی میں نہیں سمجھتا وہ ایسا ہے جیسے کوئی پرند ایسے نفس میں ہے جس میں سوراخ ہیں وہ سبزہ زار اور میوہ جات کو دیکھتا ہے۔ مدتوں وہاں رہ چکا تھا اب آچھٹا۔ اسی کے شوق میں مبتلا ہو کر اپنے پر مارا کرتا ہے اور اپنی چونچ روزنوں میں ڈالتا ہے لیکن باہر نکلنے کا راستہ اس کو نہیں ملتا حکمت برواٹھم کے لحاظ سے کیا اثر بھی ہیں اور اس شخص سے بھی کمتر درجہ اس شخص کا ہے کہ وہ ان تمام احکام کی بجا آوری کرتا ہے۔ لیکن ان شرائط کے ساتھ نہیں کرتا جو ان کے لئے ضروری ہیں وہ ایسا ہے جیسے کوئی پرند شکستہ نفس میں بند ہے تنگی سے اس سے باہر نکل سکتا ہے لیکن جب تک جلد میں خراش نہ ہو اور چونچ نہ جائیں نکلتا وہاں سے متصور نہیں اس کا نفس سے نکلنا ممکن ہے لیکن بہت محنت و سعی سے۔ چونکہ نکلنے کے بعد اس کی جلد میں خراش ہوگا اور پرچے بچائے ہوں گے اس لئے وہ اپنے ہم جنسوں میں بخوبی محفوظ نہ رہ سکے گا اور جیسا ہے ان باغوں کے میوہ جات سے بھی بہرہ مند نہ ہوگا یہ لوگ وہی ہیں جنہوں نے اعمال مالمہ کے ساتھ بڑے اعمال بھی کئے ہیں ان کے لئے عائی اور مانع وہ گناہ ہوتے ہیں جو حکمت برواٹھم کے لحاظ سے صغیرہ گناہ ہیں۔ پل صراط کی حدیث میں آنحضرتؐ نے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ بعض لوگ آگ میں گریں گے اور بعض کو اس میں گر کر نجات ہو جائے گی اور بعض کو آگ کی لپٹ کے بعد نجات مل جائے گی۔

باب نمبر ۵۳

”اُن گناہوں کا بیان جن کا تعلق لوگوں سے ہوتا ہے“

معلوم ہونا چاہیے کہ حیوانات کی متین مختلف ہیں بعض کی پیدائش ایسی ہوتی ہے جیسے زمین کے کرم ان کا حق یہ ہے کہ پروردگار مقرر کی جانب سے یہی الہام اُن پر ہوتا ہے کہ وہ کیسے اپنی غذا حاصل کریں ان کو مکانات کی تدابیر کا الہام نہیں ہوتا اور بعض حیوانات ایسے ہیں کہ اُن میں تو والد و تناسل ہوتا ہے۔ بچوں کی پرورش میں نرم و مادہ مل کر باہم ایک دوسرے کے معاون ہوتے ہیں حکمت الہی میں ان کا یہ حق ہے کہ مکانات کی تدابیر کا ان کو الہام ہوتا ہے۔ پرندوں کو غذا حاصل کرنے اور پرواز کا طریقہ الہام ہوتا ہے اور یہ کہ وہ کیسے جفت کریں کیسے اپنا آشیانہ بنائیں اپنے بچوں کو کیسے پرورش کریں اور حیوانات میں سے آدمی مدنی الطبع ہے اس کے زمرہ رہنے کے لئے ضرور ہے کہ اور اس کے بنی نوع دستگیری کریں وہ آگاہی ہوئی گھاس سے خود اپنی غذا تیار نہیں کر سکتا۔ خام میوہ جات نہیں کھا سکتا۔ چشم سے اپنے اندر گرمی نہیں پیدا کر سکتا۔ اُس کے متعلق ہم نے پہلے تشریح کی ہے۔ آدمی کا حق ہے کہ خانہ داری کی تدابیر اور آداب معاش کے ساتھ سیاست مدن کا بھی اس کو الہام ہوتا ہے انسان اور حیوانات میں فرق یہ ہے کہ اور حیوانات کو ضرورت کے وقت طبی الہام ہوتا ہے اور انسان پر علوم معیشت کے ایک مختصر حلقہ کا الہام ہوتا ہے۔

مثلاً یہ الہام ہوتا ہے کہ دودھ پینے کے وقت پستان کو کیسے چومتے ہیں امان کی تنگی کے وقت کیسے کھلتے ہیں دیکھنے کے لئے ملکوں کو کیسے کھولتے ہیں۔ معیشت کے اور حقوق کے الہام کی ضرورت اس کو اس واسطے نہیں ہے کہ اس کا خیال خود ہر ایک چیز کو بنانا اور اہتمام کرتا ہے وہ تدبیر منزل اور سیاست ملن کے علوم کو رسم و رواج سے اور ان لوگوں کی پیروی سے حاصل کرتا ہے جن کی ملکی روشنی سے خدا تائید کرتا ہے یہ روشنی ان علوم میں ظاہر ہوتی ہے جو وحی کے ذریعہ سے ان کو معلوم ہوتے ہیں۔ نیز تجربہ اور تدبیر غیبی سے وہ انکو علوم کو حاصل کرتا ہے نیز وہ خود غور کر کے علوم میں مستغرق ہو کر قیاس اور برہان سے ان کو معلوم کرتا ہے ان علوم کی مثال جو لوگوں میں عام اور شائع ہو گئی ہیں۔ حالانکہ استعدادوں کے مختلف ہونے سے ان کی حالت مختلف ہوتی ہے ایسی ہی شان ہے جیسے کہ خواب میں واقعات پیش ہوتے ہیں یہ واقعات اپنے آسمانی حیرت سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور مناسب مناسب صورتوں میں جلوہ گر ہوتے ہیں ان کی صورتیں مفیض کی وجہ سے نہیں بلکہ لوگوں کی حالت کی وجہ سے مختلف ہوتی ہیں۔ ان علوم میں سے جو تمام افراد انسانی کو عطا ہوتے ہیں۔ خواہ وہ عرب ہوں یا غم شہری ہوں یا بدوی گو۔ ان کے حاصل ہونے کا طریقہ مختلف ہو۔ چند فضائل کا حرام ہونا ہے۔ ان کی وجہ سے انتظام مدن میں خرابی اور برہمی ہوتی ہے ایسے فضائل تین قسم کے ہیں (۱) سبعی اعمال (۲) شہوانی اعمال (۳) وہ اعمال جو بد معاظلیوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ تمام لوگ خواہش نفسانی بغیرت حرص کے اوصاف میں مشترک ہیں۔ اور جیسے قوی بہائم کو مادہ کا میلان ہوتا ہے۔ وہ دوسرے کی مداخلت کو اپنے جوڑے میں گوارا نہیں کرتے ایسی ہی طبیعت قوی لوگوں کی ہوتی ہے اتنا فرق ہے کہ بہائم باہم لڑتے ہیں جو زیادہ مضبوط ہوتا ہے وہ کمزور پر غالب آجاتا ہے وہ اس کے سامنے سے بھاگ جاتا ہے اور چونکہ جنگی کرتے ہوئے نہیں دیکھتے اس لئے کچھ مزاحمت کا بھی انکو خیال نہیں ہوتا اور آدمی نہایت زیرک پیدا کیا گیا ہے انکل سے پیروں کو اسلام کر لیتا ہے کہ گویا انکو دیکھ رہا ہے یا نہیں ہا ہے اور الہام سے اس کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایسے لوگوں زیادہ لڑنے چھڑانے سے شرور ان پر جائیں گے۔ شہروں میں بسنا بغیر باغی ہمدردی کے ممکن نہیں اور یہ بھی اس کو معلوم ہے کہ تمدن میں بہ نسبت عورتوں کے زیادہ دخل قوی مردوں کو ہوتا ہے۔ اس واسطے بالہام الہی ان میں یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ہر شخص کی بیوی دوسرے سے علیحدہ ہو اس میں دوسرا شخص کسی قسم کی مزاحمت نہ کرے۔ حرمت زنا کی اصل یہی ہے۔ اور بیویوں کے خاص کوینے کی رسمیں اور طریقے جدا جدا ہیں۔ اور نیز جیسے کہ قوی بہائم کو ہمیشہ مادیوں کی رغبت ہوتی ہے وہ لڑوں سے کبھی مانوس نہیں ہوتے۔ ایسے ہی آدمیوں کا بھی حال ہے کہ سلامتی فطرۃ کی حالت میں ان کو بجز عورتوں کے کبھی مردوں کی جانب التفات نہیں ہوتا البتہ جن لوگوں پر ناپاک خواہش نفسانی غالب ہوتی ہے ان کا مزاج راسا نامہ ہوتا ہے جیسے کسی کوٹی یا کوئلہ کھانے میں مرہ علوم ہوتا ہے فطرۃ کی سلامتی ان میں سے بالکل دور ہو جاتی ہے ایسے لوگ اپنی خواہش نفسانی مردوں سے پوری کر لیتے ہیں یا ان میں علت ابتر پیدا ہو جاتی ہے جن چیزوں میں سلیم الطبع لوگوں کو لذت حاصل نہیں ہوتی ان کو ایسی لذتیں حاصل ہو سکتی ہیں۔ ان عادات کی وجہ سے

اُن کا مزاج بدل جاتا ہے۔ اُن کے دل روگی ہو جاتے ہیں۔ اور نیز اُن عادات سے نسل انسانی کی بیخ کنی ہوتی ہے۔ خدا تعالیٰ نے یہ خواہش اس واسطے پیدا کی تھی کہ اس سے آدمیوں کی نسل آگے کو بڑھتی رہے۔ اور اس نے اس نظام الہی کو بگاڑ کر اس کے مخالف طریقے سے قصائے حاجت کی اسی وجہ سے ان افعال کا مذموم ہونا لوگوں کی طبیعتوں میں جم گیا ہے۔ ناسق ناجرایسے افعال کرتے۔ لیکن اُن کا اقرار نہیں کرتے۔ اگر اُن کی طرف ایسے افعال کی نسبت کیجئے تو شرم حیا سے مرجاتا گوارا کرتے ہیں۔ ہاں منع فطری سے جب وہ بالکل جدا ہو گئے ہوں۔ تو ان کو کسی قسم کی حیا باقی نہیں رہتی اور برملا وہ ایسے افعال عمل میں لاتے ہیں۔ جب یہاں تک نوبت پہنچ جاتے۔ تو فوراً اُن کو عذاب دینا چاہیے۔ سیدنا حضرت لوط علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں بھی یہی حالت پیدا ہو گئی تھی۔ لواطت حرام ہونے کی یہی دلیل ہے۔ اور چونکہ لوگوں کی معاش خانگی تدابیر اور سیاست مدن بغیر عقل و تمیز کے مکمل نہیں ہو سکتیں اور شراب خوری کی عادت سے تمام انسانی انتظامات میں ہل چل پڑ جاتی ہے اس سے جنگ و جدل اور ذاتی رنجشیں پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن طبائع انسانی میں یہودہ خواہشیں عقلوں کو مغلوب کر لیتی ہیں۔ تو ان میں ایسے ایسے ردائل کا میلان پیدا ہو جاتا ہے۔ اور تمام تدابیر کو وہ تلف کر دیتی ہیں اگر ایسی ایسی سرکات کی روک ٹوک نہ کی جائے۔ تو لوگ ہلاک ہو جائیں۔ یہ شراب خوری کے حرام ہونے کی دلیل ہے۔ اور اس کے کم زیادہ ہونے کو ہم شرائع کی بحث میں بیان کریں گے اور ایسے ہی قوی بہائم میں اس چیز پر غصہ کرنے کا مادہ ہوتا ہے۔ جو اُن کو اپنے مقصود سے باز رکھے یا کوئی نفسانی یا بدنی تکلیف اُن کو پہنچائے۔ ایسے ہی لوگوں میں بھی اس قسم کی صفت بٹو کر تھی ہے فرق یہ ہے کہ بہائم کو محسوس یا مہموم مقصود کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ اور آدمی وہی اور عقلی مطالب کو طلب کرتا ہے۔ اور بہ نسبت بہائم کے آدمی میں حرص کا مادہ زیادہ ہے۔ اور بہائم باہم لڑتے ہیں جب اُن میں سے کوئی بھاگ جاتا ہے۔ تو اُس کی طبیعت میں کینہ وغیرہ باقی نہیں رہتا۔ بعض بہائم بھی ایسے ہیں کہ جن میں کینہ کا اثر بعد کو بھی رہتا ہے جیسے اونٹ، بیل، گھوڑا۔ لیکن آدمی اپنی عداوت کو نہیں بھوتا۔ پھر اگر باہمی لڑائیاں برابر جاری رہیں تو شراب ہو جائیں۔ اور تمام امور معاش مختل ہو جائیں۔ اس واسطے قتل اور زرد و کوب کے حرام ہونے کا انکشاف ہوا ہے۔ قتل وغیرہ اگر تجویز کیا جائے گا۔ تو کسی بڑے قصاص وغیرہ کی مصلحت کی وجہ سے تجویز کیا جائے گا۔ اور کبھی لوگوں کے دلوں میں کینہ کا جوش پیدا ہوتا ہے اور قصاص کا اُن کو اندیشہ ہوتا ہے۔ اس واسطے کھانے میں زہر ملا دیتے ہیں یا جا دو سے قتل کر ڈالتے ہیں۔ اس کا حال بھی قتل کا سا ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے۔ قتل تو برملا ہوتا ہے۔ اس سے نجات بھی ممکن ہے۔ لیکن اس سے بچنا مشکل ہے اور کبھی مہتمم کر کے کسی صاحب حکومت کو قتل کروا دینے کی مرضی سے سخن چینی کی جاتی ہے۔ اور معاش کے طریقے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے ہی قرار دیئے ہیں کہ مباح زمین سے کوئی چیز حاصل کریں اُس میں موشی چرائیں

کھیتی کریں یا زراعت و تجارت سے معاش پیدا کریں، شہر یا مذہب کا انتظام کریں جو پیشے اُن کے علاوہ ہیں وہ تمدن کے حالات کے مناسب ہیں۔ لیکن بعض لوگ مغربیشہ اختیار کر لیتے ہیں۔ مثلاً چوری یا غصب اُن سے شہر تباہ ہو جاتے ہیں اس واسطے خدا نے لوگوں کو اپنے اہام سے ان سب مغربیشوں کو حرام ہونا تلقین کیا ہے۔ عام لوگوں کا اُن کی حرمت پر اتفاق ہو گیا ہے۔ گو سہ کش لوگ طغیانی نفس سے اُن کے مرتکب ہوتے ہیں لیکن انصاف پسند سلاطین کی یہی کوشش ہوتی ہے کہ ان کو دور کر دیں۔ بعض یہ سمجھ کر کہ سلاطین کو ان کے استیصال کا اہتمام ہوتا ہے۔ جھوٹے دعاوی، جھوٹی قسمیں، جھوٹے گواہوں کا پیشہ کر لیتے ہیں ناپ تول میں کمی کرتے ہیں قمار بازی کرتے ہیں۔ دو چند سہ چند سود کھاتے ہیں۔ اُن سب امور کا حکم بھی ان ہی مغربیشوں کا ملکہ اور خراج کی زیادہ سستانی بھی بمنزلہ رہزنی کے ہے بلکہ اُس سے بھی زیادہ ہے۔ بہر حال اُنہی اسباب میں سے لوگوں کے دلوں میں ایسے امور کی حرمت آگئی ہے۔ جو لوگ زیادہ ہوش مند، سلیم الرائے معالج علم کے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔ وہ درجہ بدرجہ ہمیشہ لوگوں کو اُن امور سے منع کرتے رہتے ہیں۔ حتیٰ کہ یہ عام رواج ہو کر اور مشہور امور کی طرح بمنزلہ بدیہیات کے ہو جاتے ہیں اور جب لوگوں میں اہامی طود پر اُن کا میدان ہوتا ہے اسی کا اثر بلا اعلیٰ میں ہوتا ہے کہ یہ امور حرام اور نہایت پر مضر ہیں۔ اس لئے جو شخص ایسے افعال کا مرتکب ہوتا ہے تو اُن کو سخت لذیت ہوتی ہے۔ بیٹے ہمسارا پاؤں جب چنگاری پر پڑتا ہے تو فوراً اُسی لمحہ میں توائے اور اکیہ میں اس کا اثر منتقل ہو جاتا ہے اور اس اذیت کے خطوط شعاعی اس عاصی کا احاطہ کر لیتے ہیں اور فرشتوں وغیرہ میں سے اصحاب استعداد کے دلوں میں اہام کیا جاتا ہے کہ اُس شخص کو جب ممکن ہو ایذا پہنچائیں۔ جب وہ شخص مر جاتا ہے اور اس معلومت میں خاموشی ہو جاتی ہے تو خدا تعالیٰ اس کو پوری طرح پر جزا دیتا ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **سَنَقُومُ لَكَ أَيُّهَا الْمَقْتُلَانِ** اللہ جن دلوں میں تمہارے لئے قریب فارغ ہونے والا ہوں، واللہ اعلم

چعشام بحث مذہبی سیاست

باب نمبر ۵

”اُس بیان میں کہ مذہبی راہ نماؤں اور مذہب قائم کرنیوالوں کی ضروریات ہے“
خدا فرماتا ہے: **إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** رے شک تو ڈرانے والا ہے اور ہر ایک قوم کیلئے کوئی نہ کوئی رہبر ہوا کرتا ہے (معلوم کرو کہ گو وہ اصول و قوانین جن سے ہیئت کو قوت ملنے کے تابع بناتے ہیں اور وہ گناہ جو قوت ملنے کے تابع بناتے ہیں عقل سلیم سے بھی معلوم ہو سکتے ہیں وہ اُن اصول کے فوائد اور

اُن گناہوں کی مغفرتوں کو معلوم کر سکتے ہیں لیکن ان سے مغفرت میں رہا کرتے ہیں اُن کی سمجھ پر چونکہ پردے پڑ جاتے ہیں اس لئے ان کی وجدانی قوت صفراوی آدمی کی طرح بگڑا جاتی ہے مقصود حالتیں اور اُن کی منفعتیں اور اندیش ناک حالتیں اور ان کے فزیران کے خیال میں نہیں آتے اس لئے تمام لوگوں کو ایک ایسے واقعہ کی ضرورت ہے جو نہایت ہی قوانین کو خوب جانتا ہو لوگوں کا ان قوانین سے انتظام کرے ان لوگوں کو ہدایت کرے اُمادہ کرے ان قوانین کی مخالفت سے باز رکھے بعض لوگوں کی رائے ایسی فاسد ہوتی ہے ان کا مقصود بالذات وہ طریقے ہوتے ہیں جو مطلوب اصول کے مخالف ہوتے ہیں اس لئے وہ خود بھی گمراہی میں رہتے ہیں اور اوروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ لوگوں کی حالت جب ہی درست ہوتی ہے کہ ایسے خیالات بالکل نابود کر دیئے جائیں اور بعض لوگوں کی رائے میں کسی قدر رہبری ہوتی ہے۔ لیکن ہدایت کے صرف مختلف حصہ کو وہ معلوم کر سکتے ہیں اس لئے چند امور اُن کی یاد میں رہتے ہیں اور بہت سے امور سے اُن کی نظر چوک جاتی یا اُن کو خیال ہوتا ہے کہ وہ فی نفسہ بڑے کامل ہیں اُن کو کس مشکل کی حاجت نہیں ہے۔ اس واسطے ان کی اصلاح کے لئے ایسے شخص کی ضرورت پڑتی ہے جو ان کو جہل پر مطلع کر دے۔ بہر حال لوگوں کو ایسے واقعہ کی ضرورت ہے جس کو پوری واقفیت ہو۔ لغزشوں سے وہ بالکل محفوظ ہو اور جب عقل معاش اکثر لوگوں میں موجود ہے تمدن کی اصلاحات اور انتظامات کو مستقل طور پر معلوم کر سکتی ہے تاہم شہر کو ایسے شخص کی ضرورت رہا کرتی ہے جو بخوبی تمدن کی مصلحتوں سے واقف ہو۔ اُن کی سیاست، شائستگی سے کر سکے۔ تو پھر جب ایسا ہو جن کی استعدادیں نہایت درجہ مختلف ہوں اور ایسا طریقہ ہو کہ اس کو دلی شہادت سے وہی لوگ قبول کر سکیں جو نہایت زیرک ہوں۔ ان کی فطرت علانی سے صاف ہو۔ کامل تجربہ ان کو حاصل ہو۔ اس طریقہ کی رہبری صرف اُن ہی کو ہو سکتی ہے جو انسانی طبقے میں اعلیٰ درجہ کے ہوتے ہیں اور ایسے لوگوں کا وجود شاذ و نادر ہوا کرتا ہے تو ایسی حالت میں کیونکہ کامل کی حاجت نہ ہوگی اور جب اُن ہنگر و دیوگری وغیرہ پیتے عام لوگوں سے بغیر اُن اصول کے جو اُن کے بزرگوں سے اور راہنما استادوں سے برابر نقل ہوتے چلے آتے ہیں۔ وہ اُن سے لوگوں کو اُمادہ کرتے رہتے ہیں۔ پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتے تو اُن عمدہ مطالب کی راہ نمائی جن کے سمجھنے کیلئے خاص لوگوں کو ہی توفیق ہوتی ہے اور خالص لوگوں ہی کو وہ مرغوب ہوتے ہیں کیسے ہو سکتی ہے۔ ایسے عالم کو ضرور ہے کہ لوگوں کو برملا دُوسرے الاشہاد ثابت کرے کہ وہ راہ غلطی کا عالم ہے اپنے اقوال میں غلط اور گمراہی سے معصوم اور محفوظ ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ وہ اصلاح کے ایک حقہ کو اختیار کرے۔ اور دُوسرے ضروری حقہ کو ترک کر دے اسکی تصویریں ہوتی ہیں (۱) یہ کہ یہ کسی ایسے پہلے بدرجہ کے کلام کو نقل کرے کہ جس پر سلسلہ کلام ختم ہوتا ہے اور لوگ اُسکے کمال اور معصومیت کے بالاتفاق معتقد ہوتے ہیں اُن لوگوں میں اس کی روایتیں محفوظ ہوتی ہیں وہ ان ہی کے اعتقادات کے موافق لوگوں سے مواخذہ کرتا ہے اور ان ہی کی دلیل پیش کر کے ان کو صاکت کر دیتا ہے اُس کی وجہ

یہ ہوتی ہے کہ گفتگو کا خاتمہ اُس شخص پر ہوتا ہے جس پر سب لوگوں کا اتفاق ہوا کرتا ہے بہر حال لوگوں کو ایسے شخص کی بڑی ضرورت ہے جو معصوم ہو اور اُس کی عصمت پر سب کا اجماع ہو۔ ایسا آدمی خواہ ان میں موجود ہو یا اُس کے اقوال ان کے ذہنوں میں محفوظ ہوں۔ ایسے معصوم لوگوں کے مطیع ہونے کی حالت ان قوانین کی طرح ہے جو اس حالت سے پیدا ہوتے ہیں، کیونکہ منافع کو معلوم کرنا لگا ہوں اور گناہوں کے مضراتوں پر اطلاع کسی ذیل کے ذریعے سے یا عقل سے یا بذریعہ حس کے نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ان کا انکشاف صرف وجدان سے ہوا کرتا ہے۔ جیسے گرسنگی اور تشنگی اور دوا عاری یا بارود کی تاثیر صرف وجدان سے ہی معلوم ہوتی ہے۔ ایسے ہی روح کے مناسب اور مناسب امور کی شناخت صرف ذوقِ سلیم سے ہوتی ہے۔ خدا تعالیٰ بدیہی طور پر اس کی ذات میں علم پیدا کرتا ہے۔ کہ وہ خطائے محفوظہ ہے اور تمام وہ چیزیں جن کا اس نے ادراک کیا ہے بالکل حق اور واقع کے مطابق ہیں۔ جیسے کہ دیکھنے والے کو دیکھتے ہی معلوم ہو جایا کرتا ہے اس کو کچھ احتمال نہیں ہوتا کہ میری بینائی میں کچھ فرق ہے یا غلط فہمی میں۔ ان چیزوں کو دیکھ رہا ہوں اور جیسے زبان کے موضوع الفاظ کا علم ہوتا ہے۔ مثلاً عربی دان کو شک نہیں ہوتا کہ ماد (پانی) اُس عنصر کے لئے موضوع ہے اور ارضی (زمین) کا لفظ اس عنصر کے لئے موضوع ہے حالانکہ اس علم کی نہ کوئی عقلی دلیل ہے نہ اُس لفظ اور معنی میں کوئی لزوم عقلی ہے تاہم خدا ان امور کا بدیہی علم طبیعتوں میں پیدا کرتا ہے اکثر لوگوں کو ان وجدانی علوم کی صداقت اپنے فطری وجدان سے ہو جاتی ہے وہ ہمیشہ ٹھیک قوانین کو اپنے علم وجدانی سے معلوم کر لیتے ہیں۔ پیارے یہ وجدانی علم ان کو حاصل ہوتا رہتا ہے اور اپنے وجدان کی صداقت کا ان کو ہمیشہ تجربہ ہوتا رہتا ہے۔ اور ایسے لوگوں کے علاوہ اوروں کو یقینی یا مشہور دلائل سے خوب ثابت ہو جاتا ہے کہ یہ شخص جن امور کی طرف ہم کو بلاتا ہے۔ وہ سب حق ہیں۔ اُس شخص کے چال چلن ایسے عمدہ ہوتے ہیں کہ کذب کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ اور نیز لوگ اس کی ذات میں تقرب کے آثار دیکھتے ہیں۔ معجزات اس سے صادر ہوتے ہیں اس کی دعائیں مقبول ہوتی ہیں، حقیقہ یقین ہو جاتا ہے کہ سماوی تدبیر۔ وہ درجہ بلند ہے۔ اس کا نفس مقدس ہے اس کو ملائکہ سے اتصال ہے۔ ایسا شخص اسی قابل ہے کہ خدا کی طرف جھوٹی بات کو مسلوب نہ کرے اور گناہ کو عمل میں نہ لائے۔ اُس کے بعد اس شخص سے ایسے ایسے امور ظاہر ہوتے رہتے ہیں جن سے لوگوں کے دل میں نہایت ہی الفت پیدا ہوتی ہے۔ اُن کی وجہ سے وہ لوگوں کو ملامت مال اور اولاد سے زیادہ عزیز ہو جاتا ہے تشنہ آدمی کو آبِ زلال کی ایسی رغبت نہیں ہوتی جیسی لوگوں کو اس سے رغبت ہوتی ہے بغیر ایسے شخص کے کسی فرقہ اور قوم میں حالت مقصودہ کا رنگ چڑھ نہیں سکتا ہے۔ اسی وجہ سے لوگ اس قسم کی عبادت میں معروف رہا کرتے ہیں اور اپنے تمام امور کی ایسے شخص کی طرف نسبت کرتے ہیں جس میں ایسے امور کے ہونے کا ان کو اعتقاد ہو کرتا ہے خواہ وہ اعتقاد اُن کے صحیح ہوں یا غلط۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۵

”نبوت کی حقیقت اور اس کے خواص“

معلوم کرو کہ انسانی طبقتوں میں سب سے اعلیٰ درجہ کے لوگ مفہمین ہیں۔ یہ لوگ اہل اصلاح ہوتے ہیں اُن کی ملکی قوت نہایت بلند ہوتی ہے۔ ان لوگوں سے یہ ہو سکتا ہے کہ عقائی خواہش سے کوئی انتظام مقصود قائم کریں۔ علماء اعلیٰ کی جانب سے ان پر علوم اور اہلی حالات وارد ہوتے ہیں۔ اور مفہمین کی سیرت میں یہ امور داخل ہوتے ہیں ان کے مزاج اور خلقت اور خلق میں اعتدال اور تناسب ہوتا ہے۔ ان میں جزئی رالیوں کی وجہ سے بیجا بنیں ہوتی۔ اور نہ ایسے پرلے درجہ کی ذکاوت ہوتی ہے کہ کلی سے جزئی کو اور روح سے صورت کو معلوم نہ کر سکیں نہ ایسی عبادت ہوتی ہے کہ جزئی سے کلی کی طرف اور صورت سے روح کی جانب منتقل نہ ہو سکیں سب لوگوں سے زیادہ وہ جاوہر است کا پابند ہوتا ہے۔ عبادت میں اس کی نہایت پسندیدہ شان ہوتی ہے۔ لوگوں کے معاملات میں انصاف پسند ہوتا ہے۔ تدابیر کلی کو ہمیشہ پسند کرتا ہے۔ منفعت عام کا ہمیشہ راغب رہتا ہے کسی کو باطبیع ایذا نہیں دیتا۔ ہاں اگر تکلیف اور ایذا پر عام نفع موقوف ہو یا نفع عام کو ایذا لازم ہو تو البتہ اس سے ایذا پہنچ سکتی ہے۔ عالم غیب کی جانب ہمیشہ اس کا میلان رہتا ہے۔ انہیں اس کی گفتگو میں اسکے چہرہ میں اور اس کی تمام حالتوں میں محسوس ہوتے رہتے ہیں اس کے ہر ایک پہلو سے معلوم ہوتا ہے کہ عالم غیب سے اس کو تائید پہنچتی ہے اور فی ریاضت سے اس کو ایسا قرب و نزکیں حاصل ہوتی ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں ہوتی مفہمین کی قسمیں اور استعدادیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ جس کی اکثر یہ حالت ہو کہ خدا کی جانب سے اُن علوم کو اخذ کرتا رہے۔ جن سے عبادتوں کے ذریعہ سے نفس میں تہذیب پیدا ہوتی ہے۔ اس کو کامل کہتے ہیں۔ جو اکثر اخلاق کامل اور تدبیر منزل کے علوم کو اخذ کرے۔ اس کو حکیم کہتے ہیں۔ اور جو اکثر انتظامات کلی کو حاصل کر کے لوگوں میں عدل اور انصاف قائم کرے اور اُن سے اوروں کے جو ر و تعدی کو دفع کرے۔ اس کا نام خلیفہ ہے۔ اور جس کو علماء اعلیٰ کی حضوری ہوتی فرشتے اس کو تعلیم دیں۔ اس سے خطاب کریں۔ اس کو وہ آنکھوں سے نظر آئیں۔ اور مختلف قسم کی کرامتیں اس سے ظاہر ہوں۔ اس کا نام مؤید بروح القدس ہے۔ اور جس کی زبان اور دل پُر نور ہو۔ لوگوں کو وہ اپنی صحبت اور مواظفہ سے نفع پہنچائے۔ اور پھر وہی تسلی اور نور اُس کے خاص صحابہ اور حواریین میں منتقل ہو۔ وہ اس کی برکت سے کمالی درجات تک پہنچ جائیں۔ اس کو ان کی ہدایت اور راہبری کی نہایت ہی حرص ہو۔ اس کو ہادی منزلی کہتے ہیں اور جس کا بڑا حصہ علمی مذہب کے قواعد اور مصالح ہوں۔ وہ اس کا زیادہ مشتاق ہو۔ کہ اُن علوم کو قائم کرے۔ جو محو ہو چکے ہیں۔ اس کو امام کہتے ہیں۔ اور جس کے دل میں القا کیا گیا ہو۔ کہ لوگوں کو ان مصائب و مصدقات کا حال تباد سے جو دنیا میں اُن کے لئے مقدر ہوں۔ یا کسی قوم کے ملعون اور مردود ہونے کو معلوم کر کے اُن کو

اس کی اطلاع دے یا بعض اوقات تجرید نفس کی حالت میں ان واقعات کو اس نے معلوم کیا جو قبر اور حشر میں لوگوں کو پیش آنے والے ہیں۔ اور یہ اس قسم کے حالات ان کو بتائے۔ اُس کو مندر کہتے ہیں۔ جب حکمت الہی کا اقتضاء ہوتا ہے کہ کسی معنی کو لوگوں کی طرف بھیجے۔ تو خدا تعالیٰ اس شخص کے ذریعہ سے لوگوں کو ظلمتوں سے نور کی طرف نکالتا ہے بندوں پر خدا کا فرض ہوتا ہے کہ اپنی زبانوں اور دلوں سے اس کے آگے سر بہ تسلیم ہوں۔ ملاو اعلیٰ کو اس کی تاکید ہوتی ہے کہ اس کے فرمان پذیروں سے خوشنود ہو کر ان کے شریک رہیں اور مخالفوں سے ناخوش ہو کر اُن سے علیحدگی کریں۔ خلا لوگوں کو اس کی اطلاع کرتا ہے ان پر اس کی اطاعت واجب کرتا ہے۔ ایسا شخص نبی ہوتا ہے۔ اور تمام انبیاء سے سب سے زیادہ عز و شان والا وہ ہے جس میں ایک اور ہی قسم کی بعثت ہوتی ہے۔ اس کی نسبت مراد الہی یہ ہوتی ہے کہ لوگ زندگی کی تیرگیوں سے نکل کر نورانیت اپنے اندر پیدا کریں اور اس کی قوم عام لوگوں کے لئے رہبر بنے۔ اس طرح پر گویا اس نبی کی بعثت ہوا کرتی ہے پہلی حالت کی طرف اس آیت اشارہ ہے

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَنتُمْ وَآلُكُمْ وَيُغْلِّظَ الْبَنِيَّانَ (سورہ ابراہیم: ۱)

حالت کی طرف خدا کے قول مَکْتُمُ حَیْرًا مَّسِيحًا أَخْذَ حَتَّ لَهَا سِمْسًا میں اشارہ ہے اور اُن حضرت نے فرمایا ہے۔

فَاتِمَا بَعَثْتُمُ مَّيْتَسِرِينَ وَلَكُمُ تَبَعُشُوا مَعْتَسِرِينَ (تم لوگوں میں آسانیاں بڑھانے کو پیدا ہوئے ہو۔ نہ کہ دشواریاں بڑھانے کو) ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں معنی کے تمام کمالات بالاستیعاب جمع تھے اور دونوں نعمتوں میں سے کامل حصہ آپ کو حاصل تھا۔ اور جو انبیاء علیہم السلام کہ آپ سے پیشتر گزرے ہیں۔ اُن کو نبوت میں صرف ایک یا دو فن حاصل تھے۔ اور معلوم کرنا چاہیے کہ حکمت الہیہ انبیاء کی بعثت کی اس اس لئے مقتضی ہوا کرتی ہے کہ لوگوں کی نمانی اور قابل اعتبار بہتری تدریج بعثت میں ہی منحصر ہوا کرتی ہے۔ اس بہتری کی اصل حقیقت کا علم گو صرف علام الغیوب کو ہی ہوتا ہے۔ لیکن اتنا ہم جانتے ہیں کہ ضرور انبیاء کے مبعوث کرنے کے لئے ایسے ایسے اسباب ہوا کرتے ہیں جو بعثت سے مختلف نہیں کیا کرتے۔ انبیاء کی پیروی لوگوں پر اسی لئے فرض کی جاتی ہے کہ خدا تعالیٰ کو علم ہوتا ہے کہ کسی قوم کی درستی اور خوبی اسی میں ہے کہ وہ خدا کی اطاعت کریں۔ اور اس کی عبادت کریں۔ لیکن ان لوگوں کے نفوس اس قابل نہیں ہوا کرتے کہ وہ خود علوم الہی کو اخذ کریں۔ اُن کے حال کی درستی اس میں ہوتی ہے کہ وہ نبی کا اتباع کریں۔ اس لئے خدا خیرۃ القدر میں مقرر فرماتا ہے کہ نبی کا اتباع واجب ہے وہاں اس امر کا فیصلہ ہو جاتا ہے اس کے مختلف طریقے ہیں۔ کبھی تو بعثت کا وقت خاص دولت اور قوت کے غلبہ کا اور دیگر طاقتوں کے سرنگوں کرنے کا زمانہ ہوتا ہے اس لئے خدا تعالیٰ ایسے شخص کی بعثت کرتا ہے جو اس دولت اور طاقت والوں کے دین کو درست کر دے جیسے کہ سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت۔

یا خدا تعالیٰ مقدر کرتا ہے کہ کسی قوم کو باقی رکھے اور لوگوں پر ان کو برگزیدہ کرے اس لئے ایسے شخص کو مبعوث کرتا ہے جو ان کی کجی کو رفع کر دے اور ان کو کتاب الہی کی تعلیم دے جیسے سیدنا حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کی بعثت یا ان امور کا نظم و نسق ہوتا ہے جو کسی قوم کے واسطے مقدر ہوتے ہیں کہ ان کی دولت یا مذہب جس کی کسی مجدد کے ذریعہ سے اصلاح کی ضرورت ہوتی ہے باقی رکھی جائیں۔ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہم السلام اور انبیائے بنی اسرائیل علیہم السلام کی ایک جماعت کی یہی حالت تھی۔ خدا تعالیٰ نے ان تمام انبیائے علیہم السلام کے لئے دشمنوں پر ظفر مندی کو مقدر کیا تھا۔ جیسے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ اِنَّهُمْ لَمَنْعُومُونَ وَاِنْ جُنْدُنَا لَمَنْعُومُونَ (اپنے پیغمبر بندوں کے لئے ہمارا قول پہلے ہی طے ہو چکا تھا کہ وہ ہمیشہ فتح مند رہیں گے اور ہمارا لشکر ہی غالب ہو کر رہے گا۔ ان انبیاء کے علاوہ ایسے لوگ بھی ہوا کرتے ہیں جو اتمام حجت کے لئے پیدا کئے جاتے ہیں واللہ اعلم) اور جب کوئی نبی مبعوث ہو تو ان لوگوں پر جن کی جانب وہ مبعوث ہوا ہے فرض ہے کہ گودہ راہ راست پر ہی کیوں نہ ہوں لیکن اس نبی کا سب اتباع کریں اس لئے کہ ایسے بلذرتہ شخص سے سرتابی سے ملا اعلیٰ کی لعنت اور ذلت و رسوائی پیدا ہوا کرتی ہے۔ نبی کے آنے کے بعد لوگوں کو خدا کے حضور میں تقرب خود حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔ ایسی سرکشی کی حالت میں ان کی تمام کوششیں رائیگاں ہو جایا کرتی ہیں ان کے مرنے کے بعد چاروں طرف سے ان کے دلوں کو لعنت گھیر لیتی ہے۔ عَلٰی اِنَّ عَلٰیہِ مَوْرًا مَّعْجُوْنًا عِزًّا اَقْبَعَتْہُمْ کُیُودُکِیْ حَالَتِ سَیْرَتِہُمْ حَاصِل کرنی چاہئے۔ انہوں نے دین میں کیسی زیادتیاں اور کتاب الہی میں کیسی تحریف کی تھی۔ اس لئے سب لوگوں سے زیادہ ان کے لئے پیغمبر کی بعثت کی ضرورت تھی اور پیغمبروں کے بھیجنے سے خدا کی حجت لوگوں کے مقاصد میں ثابت ہوتی ہے کہ اکثر لوگوں کی سیالشی اس قابل نہیں ہو کرتی کہ وہ بلا واسطہ مفید اور مضر امور کو حاصل کر سکیں، بلکہ ان کی استعداد ضعیف ہوتی ہے انبیاء کے تانے و بٹرنے سے اس کو قوت پہنچتی ہے اور نیز ایسے خوب اور فاسد امور جمع ہو جاتے ہیں اور بغیر حبر اور دلیل کے رفع نہیں ہو سکتے۔ لوگ اس قابل ہو جاتے ہیں کہ دنیا اور آخرت میں ان کے اعمال کی باز پرس کی جائے تب بعض اسباب علوی اور سفلی کے جمع ہونے کے بعد طاعت خداوندی کا اکتفا ہوتا ہے کہ کسی قوم میں سے نہایت زکی شخص پر وحی کرے کہ لوگوں کو حق کی جانب راہ نمائی کرے۔ اور راہ راست کی جانب ان کو بللے۔ اس لئے نبی کا حال رہبری کے بارہ میں ایسا ہوتا ہے کہ جیسے کسی مالک کے غلام بیمار ہو جائیں اور وہ مالک اپنے خواص میں سے کسی کو حکم دے کہ ان کو دوا پلاؤ وہ خوشی سے پنیں یا ناگواری اور ناخوشی سے اس وقت میں اگرچہ یہ شخص ان کو دوا دینے پر بھی مجبور کرے گا۔ تاہم حق پر ہو گا لیکن پوری مہربانی اس کی مقتضی ہے کہ اولاً ان کو تباہ دے کہ تم بیمار ہو اور یہ دوا تم کو نفع اور ان کے سامنے خلاف عادت و معمول ایسے احوال میں ظاہر کرے۔ جن میں سے ان کے دلوں میں بخوبی۔

کہ وہ اپنے اقوال میں بالکل سچا ہے اور تیرا اس کے لئے مناسب ہے کہ اس دوا میں کوئی شیریں جز بھی ملا دے۔ ان امور کے بعد وہ اس کے احکام کی بجا آوری اپنی بصیرت اور رغبت سے کریں گے۔ اسی وجہ سے معجزات اور قبولیت دوا وغیرہ اصل نبوت سے محض خارج اور علیحدہ ہیں۔ ہاں اکثر حالتوں میں لازم ضرور ہوا کرتے ہیں اور بڑے بڑے معجزات کا ظہور اکثر تین اسباب سے ہوا کرتا ہے (۱) کوئی نئی مقیمین کے رتبہ کا ہوتا ہے۔ اس وجہ سے بعض بعض حوادث اس پر ظاہر ہو جایا کرتے ہیں اور یہ ظہور دعاؤں کی قبولیت اور ان امور میں موجب برکات ہو جاتا ہے جس کے لئے برکت کی دعا کی جاتی ہے اور برکت کے ہونے کی بھی مختلف صورتیں ہوتی ہیں کبھی کسی شے کا نفع زیادہ ہو جاتا ہے مثلاً اعدائے خیال میں لشکر کی کثرت تمشل ہوتی ہے اس لئے وہ بزدل ہو جاتے ہیں۔ یا طبیعت غذا کو خلط صالح بنادیتی ہے اس سے ایسا اثر ہوتا ہے گویا اس غذا سے دو چہرہ زیادہ تناول کی ہے اور کبھی خود اصل شے ہی بڑھ جاتی ہے اسی طرح یہ کہ کسی صورت کے مادہ ہوائی میں کوئی قوت مثالی حلول کرتی ہے اور اس کو بدل دیتی ہے ان اسباب کے علاوہ اور بھی اسباب ظہور برکات کے ہوتے ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے (۲) سبب ظہور معجزات کا یہ ہوتا ہے کہ ملا اعلیٰ متفق ہو کر نبی کے احکام جاری کرنا چاہتے ہیں اس وجہ سے الہامات اور انتقالات اور تقریبات پیش آتے ہیں جو پہلی حالت کی نسبت محض بغیر معمولی ہوتے ہیں اس لئے نبی کے احباب ظفر مند اور اعداء خوار و خراب ہوتے ہیں اور حکم الہی کا ظہور ہوتا ہے۔ وَكُنُوزَهُ الْكَافِرُونَ ۛ تیسرا سبب معجزات کا یہ ہوتا ہے کہ اسباب خارجی کی وجہ سے بہت سے حوادث نئے نئے پیدا ہوتے ہیں نافرمانوں کو سزا دی جاتی ہے اور عالم وجود میں بڑے بڑے امور کا احداث ہوتا ہے۔ یہی امور کسی نہ کسی وجہ سے معجزات ہو جاتے ہیں یا پہلے سے ان پر لوگوں کو مطلع کویا ہے یا اس کی نافرمانی پر لوگوں کی سزا مرتب ہوا کرتی ہے یا جو طریقہ سزا کا نبی نے بتایا تھا۔ وہ حوادث اسی کے موافق ہوتے ہیں یا ایسے ہی اور امور ہوا کرتے ہیں۔ انبیاء کے معصوم ہونے کے بھی تین اسباب ہوا کرتے ہیں (۱) یہ کہ تمام رذیل خواہشوں اور غیبتوں سے کسی انسان کی فطرت نہایت خالص اور صاف پیدا کی جاتی ہے۔ فالعنة ان امور کی نسبت جو حدود شرعی کی حفاظت اور پاسداری سے متعلق ہوا کرتے ہیں (۲) یہ کہ اس کو اچھے کام کی خوبی اور بُرے کام کی بُرائی اور دونوں کا انجام دہی انہی سے معلوم ہو جایا کرتا ہے (۳) یہ کہ اس شخص کے اور ان رذیل خواہشوں کے مابین خدا حائل ہو جاتا ہے۔ معلوم کرو کہ انبیاء علیہم السلام کی سیرت میں سے یہ ہوتا ہے کہ خدا کی ذات اور صفات میں غور اور فکر کرنے کا حکم نہ کریں۔ عام لوگ ایسے ایسے موضوعوں کی طاقت نہیں رکھا کرتے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْتَفَكُّرُ فِي خَلْقِ اللّٰهِ وَلَا تَفَكُّرُ فِي اللّٰهِ فَذِكْرُ اللّٰهِ فِي ذَاتِ اللّٰهِ مِنْ غُرْمَتِ كَرُو۔ بلکہ اس کی مخلوق میں غور کرو۔ اِنَّ اِلٰهًا يَمِيْتُكَ الْمُنْتَعَمُ (تیرے رب کی طرف نہایت ہے) میں اُن حضرت نے فرمایا کہ پروردگار کی ذات میں غور

کا موقع نہیں ہے انبیاء ہمیشہ یہی ارشاد فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے انعامات اور اس کی بزرگ قدرت میں لوگ غور کیا کریں۔ نیز انبیاء عظیم السلام کی سیرت میں سے یہ امر ہوتا ہے کہ لوگوں سے ایسی ہی گفتگو کیا کرتے جو ان کے عقلی اندازہ کے مناسب اور ان کے علوم کے موافق ہو، جو ان کے اندر پیدائشی طور پر پائے جلتے ہوں اس لئے کہ نوع انسانی کا کہیں وجود ہو۔ اس کو جبلی طور پر ایک خاص ادراک عطا کیا گیا ہے جس کا مرتبہ مقام حیوانی ادراک سے زیادہ ہے جو اس کا اصلی مادہ ہے۔ ہاں اگر عامی ہو اور اس قسم کے انسانی ادراک کے قابل نہ ہو تو اور بات ہے ورنہ انسانی ادراک میں سب افراد نوعی شریک ہوتے ہیں اور اس ادراک کے علاوہ ان کے لئے اور زائد علوم سے محقق دیا جاتا ہے کہ وہ اس میں معمولی عادت کے خلاف حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ انبیاء اولیاء کے قدسی نفوس کی حالت ہوا کرتی ہے اور کبھی ان کو نہایت ہر مشقت رماختوں کے استعمال سے بعض ایسے علوم حاصل ہوتے ہیں جو اس کو ایسے بلند ادراکات کے لئے تیار کرتے ہیں جن کا اندازہ اس کے وہم گمان میں بھی نہیں ہوتا۔ اور ابھی مدت دراز تک علوم سکیمہ کی اور علم حکام اور اصول معہ وغیرہ کی مشق اور محنت سے علوم کا اضافہ ہو جایا کرتا ہے۔ لیکن انبیاء کی گفتگو صرف اسی سادہ ادراک کے طریقے کے موافق ہوا کرتی ہے۔ جو بلحاظ اصلی پیدائش کے ان کے طوائف میں موجود ہوا کرتا ہے ان علوم کی طرف جن کا وجود شاؤنا در اسباب سے ہوا کرتا ہے اور محض اتفاقی ہوتا ہے ان کو کچھ التفات نظر نہیں ہوتا۔ اسی واسطے انبیاء لوگوں کو اس پر مجبور نہیں کرتے کہ وہ خدا کو تجلیات اور مشاہدات کے ذریعہ یا دلائل اور قیاسات سے معلوم کریں یا وہ خدا کو تمام جہتوں سے منظرہ خیال کریں اس لئے کہ اس طرح پر معلوم کرنا ان لوگوں کے لئے گویا محال ہے کہ جن کو ریاضتوں کے اشغال نصیب نہیں ہوتے انہوں نے مدت دراز تک معقولیوں سے میل جول نہیں رکھا ہے استنباط اور استدلال اور استحصانات کے طریقوں کی جانب بھری نہیں کی گئی ہے ان مقدمات کے ذریعہ سے جن کے ماخذ پر وقت ہیں، باہم مشابہ چیزوں سے ان کو فرق کرنے کی تعلیم نہ دی گئی ہو مان کو وہ علمی دقتیں نہ آتی ہوں۔ جن کی وجہ سے اصحاب اہل حدیث پر ناز کیا کرتے ہیں۔ اور نیز انبیاء کی سیرت میں یہ امر بھی داخل ہے کہ وہ ان امور کی جانب توجہ نہیں کیا کرتے جو تہذیب نفس سیاست امت سے تعلق نہ رکھتے ہوں۔ وہ ان اسباب کو بیان نہیں کرتے جو عالم جن میں پیدا ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً مینہ اور کسوف و کسوف کی کیفیت عالم نبات اور حیوان کے عجائبات یا آفتاب و چاند کی رفتار کا اندازہ روزمرہ حوادث کے اسباب انبیاء یا سلاطین یا شہروں وغیرہ کے حالات اور سنے۔ البتہ کبھی کبھی خدا کے انعامات اور انتقامات بیان کرنے کے لئے چند لفظوں میں امور بالا کا ذکر بھی بطور بحیثیت آجایا کرتا ہے۔ وہ بھی محض اجمالی صورت میں کسی استعارات اور مجازات کے پردہ میں آجایا کرتا ہے جس سے لوگوں کو الفت ہوتی ہے

کے پیدا ہونے سے پہلے ہی خدا نے حوادث کو مقدر کر دیا تھا اور فرشتے خدا کے بندے ہیں وہ خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتے جو ان کو حکم ملتا ہے اسکی تعمیل کرتے ہیں اور خدا اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے اپنی کتاب نازل فرماتا ہے اپنی اطاعت کو بندوں پر فرض کر دیتا ہے اور قیامت کا ہونا حق ہے بعد مرنے کے جی اٹھنا حق ہے جنت دوزخ حق ہیں۔ علیٰ ہذا تمام انبیاء نیکی کے تمام اقسام طہارت نماز روزہ زکوٰۃ حج، نوافل، اطاعت، دعا، ذکر کتاب الہی کی تلاوت کے ذریعہ سے خدا کے حضور میں تقرب حاصل کرنے پر سب متفق ہیں نکاح اور زنا کی حرمت پر سب اتفاق ہے۔ سب کے نزدیک لوگوں میں انصاف کرنا چاہیئے اور ظلم کی صورتوں کو سب حرام بتاتے ہیں۔ نافرمانوں پر حدود سب مقرر کرتے ہیں۔ دشمنان الہی سے جہاد اور احکام الہی اور دین خداوندی کی اشاعت میں نہایت درجہ کوشش کرتے ہیں۔ یہ امور دین کی بیخ و بنیاد ہیں۔ قرآن پاک میں ان امور کے قرار پانے کی وجہ نہیں بیان کی۔ الا ماشاء اللہ۔ اس لئے کہ ان لوگوں کے نزدیک جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے یہ سب امور مسلم تھے۔ اختلاف اگر ہے تو ان امور کی صورتوں اور شکلوں میں ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں نماز کے وقت بیت المقدس کی جانب رخ کرنا پڑتا تھا اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں قبلہ رخ کھڑا ہونا چاہیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں زانی کے لئے رجم (سنگساری) سزا تھی۔ ہماری شریعت میں محض جس سے پہلے زنا نہ ہوا ہو رجم ہے اور دوسرے کے لئے تازیانہ مارنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں صرف قصاص کا ہی حکم تھا اور ہماری شریعت میں قصاص کے ساتھ ودیت بھی ہے اور ایسے ہی طاعتوں کے اوقات اور نیکے آداب اور ارکان میں بھی اختلاف کا حال سمجھ لو۔ بہر حال نیکی اور تہذیب و نفع کی جو جو خاص صورتیں مقرر کی گئی ہیں۔ ان کا نام شریعت اور مہناج ہے اور یہ بھی معلوم کر لینا چاہیئے کہ خدا تعالیٰ نے جن عبادتوں کا عام مذاہب میں حکم فرمایا ہے وہ انہی اعمال کا نام ہیں جو نفس کی حالتوں میں اور ہیئتوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ انہی اعمال کا نفسوں پر اچھا یا بُرا اثر پڑتا ہے انہی اعمال کی وجہ سے نفسوں میں انشراح پیدا ہوا کرتا ہے۔ یہ اعمال نفسانی حالتوں کی پیکر اور ان کے عکس کی صورتیں ہوا کرتی ہیں یہی نفسانی ہیئتیں اعمال کے لئے میزان اور بالکل مدار علیا ہوتی ہیں جو اس امر کو معلوم نہ کرے گا اُس کو اعمال کے کرنے میں کچھ بصیرت حاصل نہ ہوگی اور اکثر ان اعمال پر اکتفا کرے گا جو محض ناکافی ہوں گے بغیر قرائت اور دعاء کے ہی نماز پڑھ لیا کرے گا اس لئے نماز کچھ مفید نہ ہوگی۔ اس لئے دین میں ایک ایسے کامل شناسا کی سیاست کی ضرورت ہے جو محقق اور مشتبہ امور کو صاف قرائن اور نشانات سے منضبط کر دے ان کو بمنزلہ امر محسوس کے قرار دے جس کو تمام ادنیٰ اور اعلیٰ قسم کے لوگ تمیز کر سکیں لوگوں پر اعمال سمجھنے میں کسی قسم کا اشتباہ نہ رہے۔ وہ اس بدیہی اور محسوس امر کا لوگوں سے مطالبہ کر سکیں اور خدا کی دلیل قائم کر کے اپنی قدرت سے اس کام پر قادر و گیر کر سکیں اکشر ایسا ہوتا ہے کہ بعض

امور میں گناہ ہوتا ہے لیکن وہ ان چیزوں کے ہم رنگ معلوم ہوتے ہیں۔ جن میں کوئی گناہ کی بات نہیں ہے جیسے مشرکین نے کہا تھا اِنَّمَا الْبَیْعَةُ مِثْلُ الْوَسِيَّةِ اور ربوہ یکساں ہیں ایسا اشتباہ یا علم کی کوتاہی سے ہوتا ہے یا دنیوی غرض سے جو آدمی کی بصیرت کو فاسد کر دیتی ہے۔ اسی نے مزدورت پڑتی ہے کہ ایسے نشانات قرار دیئے جائیں جن کی وجہ سے گناہ غیر گناہ سے میسر ہو سکے اور اگر عبادات کے نئے اوقات میں نہ کئے جائیں تو بعض لوگ تھوڑے ہی سے نماز، روزہ کو زیادہ خیال کریں۔ جو کہ بالکل رائیگاں اور غیر مفید ہو۔ اور اگر کوئی شخص ان کی پابندی سے آزاد رہنا چاہے اور اس کے ترک کے چلے کرے تو اس کی گونہائی ممکن نہ ہو۔ اور اگر لوگوں کے لئے عبادتوں کے ارکان اور شروط معین نہ ہوں تو وہ بے بصیرتی سے ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں اور اگر حدود مقرر نہ ہوں تو سرکش لوگ کسی طرح پر باز نہیں آسکتے۔ بہر حال تمام لوگوں کے حق میں احکام الہیہ کی تکلیف جب ہی مکمل ہوتی ہے کہ ان کے لئے اوقات، ارکان، شروط، سزائیں، احکام کلیہ وغیرہ قرار دیئے جائیں اور اگر تجھ کو منظور ہے کہ بشریعت قرار دینے کی میزان معلوم کرے۔ تو تجھ کو ایک طبیب عاذق کی حالت میں خود کرنا چاہیے۔ جب وہ بیماروں کی درستی میں نہایت درجہ کوشش کرتا ہے۔ ان کو ایسے ایسے امور پر مجبور کرتا ہے جس سے وہ واقف نہیں ہوا کرتے۔ وہ طبیب ان کو ایسے امور کے کرے گا ارشاد کرتا ہے جن کی باریکیاں ان کے علم و فہم سے برتر ہوا کرتی ہیں وہ محسوس موقعوں کو مخفی امور کے قائم مقام قرار دیتا ہے۔ چہرہ کی سرخی مسوڑوں سے خون جلدی ہونے کو غلبہ خون کی علامت قرار دیتا ہے۔ مرض کی قوت مریض کی عمر اور شہر اور موسم کی حالت میں بخور کرتا ہے۔ دوا کی قوت اور علاج کے تمام متعلقات میں بخور کرتا ہے۔ دوا کی مقدار خاص کا اندازہ کرتا ہے اور مریض کی حالت کے مناسب اس کو سمجھ کر مریض کو اس کے استعجال کا حکم دیتا ہے۔ کبھی علامت بچائے سبب مرض کے قرار دیتے کر اور دوا کی خاص مقدار کو جس کو وہ اپنی فطانت سے مرض کے اندازہ یا اس دوا کی بیشیت فاسد کے بدل دینے کے قائم مقام جان کر قواعد کلیہ مرتب کر لیا کرتا ہے۔ مثلاً وہ کہتا ہے کہ جس شخص کا چہرہ سرخ ہو، اس کے مسوڑھوں سے خون نکلتا ہو۔ اس کو طبی احکام کے لحاظ سے ہمارا منہ شربت عذاب یا ماد العسل پینا چاہیے۔ جو ایسا نہ کرے گا۔ وہ اپنے آپ کو ہلاکی کے قریب کر لیا گا وہ کہتا ہے کہ جو شخص فلاں معجون اس قدر تناول کرے گا۔ اس سے فلاں مرض زائل ہو جائے گا۔ یا فلاں مرض سے وہ محفوظ رہے گا۔ اس قسم کے کلیات طب سے اخذ کئے جاتے ہیں۔ ان پر عمل درآمد کیا جاتا ہے۔ اس طرح پر خدا تعالیٰ بڑے بڑے نفع پیدا کرتا رہتا ہے اسکے سمجھنے کیلئے حکیم بادشاہ کی حالت پر بخور کرنا چاہئے جو اصلاحات ملکی اور انتظامات لشکر کا اہلکار رہتا ہے وہ زمینوں کی حالت۔ ان کی سرسبزی، کاشتکاروں کی کیفیت۔ ان کی محنت و جانفشانی کا محققین اور ان کے کافی ہونے کی حالت کا بخوبی اندازہ کر کے وہ ایک اور لگان مقرر کرتا ہے۔ وہ بدیہی صورتوں اور قرائن کو کیسے ان اخلاق اور ملکات کے قائم مقام قرار دیتا ہے۔ جن کا معائنہ ملک میں ضروری ہوا کرتا ہے اسی قانون سے بالاپرس

کیا کرتا ہے۔ وہ بادشاہ تمام ملک کی ضرورتوں پر نظر ڈالتا ہے۔ جو ملک کے لئے کافی ہو سکیں معاویہ کی تعداد کا لحاظ کر کے اس طرح پر کہ ان کو ملک میں تقسیم کرتا ہے۔ جن سے کاروبار آری ہو جائے۔ اور لوگوں پر تنگی اور ادبار کا باعث نہ ہو۔ علیٰ ہذا تم کو لوگوں کے معلم کی حالت دیکھنی چاہیے وہ لوگوں کی حالت کا کیسا منتظم ہوتا ہے اور غلاموں کی نسبت آقا پر نظر کرتی چاہیے۔ استاد کی فرض بچوں کی تعلیم ہوتی ہے۔ اور آقا کی فرض یہ ہوتی ہے کہ جو غلاموں سے متعلق ہیں وہ کس طرح پورے ہو سکتے ہیں۔ بچے اور غلام کچھ نہیں سمجھا کرتے کہ مصلحت کی کیا حقیقت ہے۔ مصلحت کے قائم کرنے کی ان کو کچھ پرواہ نہیں ہوا کرتی۔ وہ تو اس سے جان چراتے ہیں، غدر اور حیلہ کرتے رہا کرتے ہیں۔ لیکن معلم اور آقا خوب آگاہ ہوتے ہیں کہ اس امر سے یہ رخنہ پیدا ہوگا۔ رخنہ پیدا ہونے سے پہلے ہی ان کو یہ معلوم رہتا ہے کہ وہ پہلے ہی سے خلل کو روکتے ہیں وہ اپنے ماتحتوں سے خطاب اس طرح کرتے ہیں کہ جس کے انبساط میں انقباض اور انقباض میں انبساط ہوا کرتا ہے۔ کسی حیلہ سے وہ اپنی رستگاری نہیں کر سکتے۔ اسی طرح ان کو کامیابی ہوتی ہے۔ ماتحتوں کو اس کی واقفیت ہو یا نہ ہو۔ بہر حال جو شخص ایک بیت بڑے گروہ کی انتظامی حالت کا ذمہ دار ہوا کرتا ہے۔ جن کی استعدادیں بالکل مختلف ہوں۔ اپنے ذاتی امور میں ان کو بصیرت نہ ہو۔ ان کی تعلیم کی خواہش ان میں نہ ہو۔ تو وہ مجبور ہوا کرتا ہے۔ کہ ہر ایک چیز کا ٹھیک اندازہ کرے ہر ایک چیز کا وقت معین کرے، اس کے طریقوں اور صورتوں کو مقرر کرے۔ لوگوں سے مطالبہ اور مؤافذہ کے لئے اسی میں مددگی ہوا کرتی ہے معلوم کرنا چاہیے۔ کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا۔ کہ پیغمبروں کی بعثت سے لوگوں کو تیار رکھوں سے روشنی کی جانب نکالے۔ تو ان پر وحی بھیجی کہ تم اس کام کے لئے مقرر کئے گئے۔ اپنا نور ان کے دلوں میں ڈالا اور اصلاح عالم کی رنبت ان میں پیدا کی۔ اس زمانہ میں ان لوگوں کے راہ راست پر آنے کے لئے خاص خاص امور اور مقدمات کی ضرورت تھی۔ اس لئے بحکمت الہی ضرور ہوا کہ تمام ان مصلح امور کو انبیاء کے ارادہ بعثت میں شامل کر دے۔ اور گویا انبیاء کی اطاعت کی مفروضیت میں ان مقدمات اصلاح کی مفروضیت بھی شامل ہو اس لئے کہ عقلاً اور عادتاً کسی شخص کا متمم بھی اس شخص میں ہی داخل ہوا کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ پر کوئی امر ضمنی نہیں ہوتا۔ اور دین الہی میں کوئی امر ہرزہ اور گرفت نہیں ہوا کرتا۔ کوئی شخص جب قرار دی جاتی ہے۔ اور اس کے نظائر کا وہ حکم نہیں ہوا کرتا۔ تو اس کی خاص علتیں اور اسباب ہوا کرتے ہیں۔ راسخین فی العلم ان اسباب کو جانتے ہیں۔ ہمارا قصہ ہے کہ ان حکمتوں اور اسباب کے ایک عمدہ مجموعہ پر لوگوں کو تنبہ کریں۔ واللہ اعلم

باب نمبر ۵

”اس بیان میں کہ خاص خاص نزول شرائع کے اسباب کیا ہیں ایک شریعت کسی زمانہ میں کچھ نازل ہوتی ہے اور کسی زمانہ میں کچھ نازل ہوتی ہے۔ ایک قوم کی شریعت کچھ ہوتی ہے اور دوسری کی کچھ ہوتی ہے!“

اس کی دلیل خدا تعالیٰ کا قول ہے:-: كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَآئِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَا تَوَابًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ أَنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ هَذِهِ الرِّبَا الَّتِي كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ ۚ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سُلْطَانًا شَيْئًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقِرُّوا بِالْمَنَافِقِ إِنَّهُمْ يَخْتَصِمُونَ بَيْنَهُمْ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَارْتَدُّوا إِلَى اللَّهِ يُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۱۶۰

لئے سب کھانے حلال تھے۔ البتہ توریت کے نازل ہونے سے پہلے جو یعقوب اپنے اوپر حرام کر لئے تھے وہ حلال نہیں تھے اگر تم سچے ہو تو توریت لا کر پڑھو) اُس آیت کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام ایک بار سخت بیمار ہوئے تب انہوں نے نذر مقرر کی کہ اگر خدا مجھ کو اچھا کر دے گا تو میں اپنے اوپر سب چیزوں سے زیادہ مرغوب کھانے اور پینے کی چیز حرام کر لوں گا چنانچہ اچھے ہونے کے بعد اونٹوں، اونٹنیوں کا گوشت اور دودھ اپنے اوپر انہوں نے حرام کر لیا اور انہی کی پیروی سے اُن کی اولاد نے بھی ان چیزوں کو حرام ہی سمجھا۔ ایک مدت تک اُن امور کی حرمت ہی چلی آئی۔ یہاں تک کہ اُن کی طبیعت میں یہ بات ہم گئی کہ اگر کسی نے ان چیزوں کو کھا کر انبیاء کی مخالفت کی تو ان کے ادب اور حق میں کوتاہی کی۔ تب توریت میں ان چیزوں کی حرمت نازل ہوئی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب بیان فرمایا کہ ان کا مذہب ابراہیمی ہے تو یہود کہنے لگے کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مذہب پر کیسے ہو سکتے ہیں وہ تو اونٹوں کا گوشت کھاتے پیتے ہیں اس واسطے خدا تعالیٰ نے ان کے قول کو رد کیا۔ کہ اصل میں سب کھانا حلال تھے۔ اونٹ صرف ایک علامتی چیز ہے جو یہودیوں کو لاحق ہو گئی حرام ہو گیا تھا۔ اس وقت میں جب نبوت کا اولاد اسمعیل میں ظہور ہوا اور اس علامتی امر سے اُن کو کچھ لگاؤ نہ تھا تو اس حرمت کی رعایت کچھ ضروری نہ رہی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح کے متعلق فرمایا ہے میں تمہارا یہ فعل (تراویح پڑھنا) ہمیشہ دیکھتا ہوں مجھ کو اندیشہ ہے کہ یہ نماز تم پر کہیں مقرر نہ ہو جائے۔ اگر مقرر ہو گئی تم سے نبھ نہ سکے گی اس لئے لوگو! تم اپنے اپنے مکانات میں ہی اس کو پڑھتے رہو۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس سے روکا کہ کہیں نماز تراویح ان میں پھیل نہ جائے۔ پھیل جانے سے یہ خیال تھا کہ لوگ اس کو شعائر دین سمجھنے لگتے۔ اور اس کے ترک کرنے کو خدا کی شان میں تعزیر کا اعتقاد کرنے لگتے۔ اور یہی فرضیت کا باعث ہو جاتا ہے نیز اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سب سے زیادہ قصور وار وہ شخص ہے جس نے کسی امر کو دریافت کیا اور مرمت اُس کی جو کچھ گم ہوئی اسے وہ نئے حرام ہو گئی اور اُن حضرت

نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا اس کے لئے انہوں نے دُعا کی تھی اور جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا میں مدینہ کو بھی حرم قرار دیتا ہوں اور اُس کی مدد ایک پیامنہ ہے اور صاع (پیمانہ) میں برکت کی ایسی دُعا کرتا ہوں جیسی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کے لئے کی تھی۔ ایک شخص نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حج کے متعلق سوال کیا کہ کیا حج ہر سال ہونا چاہیئے آپ نے فرمایا کہ اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال ہی حج کرنا فرض ہو جائے تو تم سے نبھ نہ سکے اور جب نبھ نہ سکے تو تم پر عذاب آجائے۔ معلوم کرنا چاہیئے کہ انبیاء کی شریعتوں میں اختلاف اسباب اور مصلحتوں کی وجہ سے ہو گیا ہے اس لئے شعائر خداوندی کا شعائر قرار پانا معذرات کی وجہ سے ہے اور احکام کی مقدار میں مقرر کرنے میں مکلفین کی حالت اور عادات کا لحاظ کیا گیا ہے چونکہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے مزاج نہایت سخت اور قوی تھے۔ حق تعالیٰ نے بھی اس پر تنبیہ فرمائی ہے اس لئے وہ اسی قابل تھے کہ ہمیشہ روزہ رکھنے کا ان کو حکم دیا جاتا تاکہ اُن کی قوت بہیمی میں روزہ سے کسی قدر کمزوری اور خاموشی پیدا ہو لیکن اس امت محمدیہ کے مزاج ضعیف تھے۔ اس لئے ہمیشہ روزہ رکھنے سے منع کر دیئے گئے اور مال غنیمت کو خدا نے اگلے لوگوں کے لئے حلال نہیں کیا تھا، لیکن ہمارا ضعف دیکھ کر اس کو حلال کر دیا۔ انبیاء کا بڑا قصد یہ ہوا کرتا ہے کہ ان تدابیر کی اصلاح ہو جائے جو لوگوں میں دائر و سائر رہا کرتی ہیں لوگوں کے کسی مخالف طبع امر سے کبھی تجاوز نہیں کیا جاتا الا ماشاء اللہ۔ اور مصلحتوں کے موقعی زمانوں اور عادتوں کے مختلف ہونے سے بدلتے رہا کرتے ہیں اور اسی بنا پر نسخ کا ہونا صحیح ہے نسخ کی مثال بالکل ایسی ہے کہ جیسے کوئی طبیب اس امر کا قصد کرے کہ سب حالتوں میں مزاج حالت اعتدال پر محفوظ رہے اسی واسطے شخصوں اور زمانہ کے ہم رنگ نہ ہونے سے اس طبیب کے احکام ایک ڈھنگ کے نہیں ہو سکتے وہ جوان کو ایسی باتیں بتا دے گا کہ ان سے بوڑھے کو منع کرے گا وہ دیکھ کر کہ موسم گرما میں احتمال اعتدال باہر ہوا میں ہوتا ہے۔ یہ حکم دے گا کہ اس موسم میں باہر سونا چاہیئے اور موسم سرما میں سردی کا لحاظ کر کے یہ بتا دے گا کہ اس موسم میں مکان کے اندر سونا چاہیئے پس جو شخص اصلیت دین کو معلوم کرے گا اور ان اسباب کو سمجھ لے گا جن کی وجہ سے مذہبی طریقے مختلف ہوا کرتے ہیں تو اس کی نظر میں کسی قسم کی تبدیلی نہ ہوگی اسی بنا پر شریعت ہونے کا تعلق ان قوموں سے ہے جن میں وہ شریعت قائم کی گئی اور چونکہ اس قوم کی استعدادی حالت نے اس شریعت کے قابل ان کو بتایا تھا اور انہوں نے بزبان حال نہایت اصرار سے گویا اس کی درخواست کی تھی اس لئے وہ ہی بدین ملامت ہوا کرتے ہیں۔ خدا فرماتا ہے: فَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا اسی واسطے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے کہ جمعہ کے روز اُن کے حق میں میں کیا گیا اس لئے کہ وہ آگاہ نہ تھے اور تمام معلوم کبی

سے علیحدہ تھے۔ اور یہود کے لئے ہفتہ کا دن قرار دیا گیا اس لئے کہ یہودیوں کے اعتقاد میں تھا کہ ہفتہ کے روز خدا دنیا کے پیدا کرنے کے کام سے فارغ ہوا تھا۔ اداۓ عبادت کے لئے یہی دن بہت اچھا ہے، حالانکہ سب چیزیں خدا کے حکم اور وحی سے ہوا کرتی ہیں اور شریعتوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی امر مہمورہ کی حالت ہوتی ہے ان امور کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ لیکن اس کے بعد عذر اور ہرج پیش آجایا کرتے ہیں۔ اس لئے ان لوگوں کی ذاتی حالت کے لحاظ سے اجازتیں اور خصلتیں مشروع ہو جایا کرتی ہیں تو اس وجہ سے کہ انہوں نے اپنی ذاتی حالت کی وجہ سے اس امر کے قابل اپنے آپ کو نبالیا تھا وہ ہی لوگ قابل ملامت ہوا کرتے ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كُنُوتُكُمْ** یعنی تم کو اپنی ذاتی حالت تک لوگ اپنی ذاتی حالت کو نہ بدلیں خدا کسی قوم کو نہیں بدلا کرتا۔ اور اسی ذاتی اور استعدادی اختلاف کی وجہ سے آن حضرتؐ نے فرمایا ہے کہ میں نے عقل و دین میں ناقص رہنے والوں کو ہوش مند آدمی کے لئے زیادہ ہو شر یا تم سے (موردتوں میں) زیادہ نہیں دیکھا۔ اور پھر عورتوں کے نقصان کی وجہ یہ بتائی کہ حیض کی حالت میں عورت نہ نماز پڑھ سکتی ہے نہ روزہ رکھ سکتی ہے معلوم کرو کہ ایک صورت خاص میں شریعت کے نازل ہونے کے اسباب بکثرت ہیں لیکن اسباب کی انتہا دو قسموں پر ہوتی ہے۔ اول سبب بمنزلہ ایک قدرتی امر کے ہے جس کی وجہ سے لوگوں کو احکام کی تکلیف دی جاتی ہے پس جب کہ تمام افراد انسانی کے لئے ایک خاص طبیعت اور حالات معین ہیں۔ جو نوع ہونے کی وجہ سے وراثۃً سب کو پہنچا کرتے ہیں، اور وہی باعث ہوا کرتے ہیں کہ لوگ احکام کے لئے مکلف کئے جائیں اور جیسے کہ مادر زاد کو رکھنا خیال میں رنگیتیں اور صورتیں نہیں ہوا کرتیں اس کے خیال میں صرف الفاظ اور وہ چیزیں ہوا کرتی ہیں جو چھوٹی مچا سکتی ہیں اور اسی قسم کی اور چیزیں ہوتی ہیں اس لئے جب کہ کسی عالم غیب سے کوئی علم یا واقع اس کو خواب وغیرہ میں حاصل ہوگا تو اس امر کا اس کو علم اسی صورت میں ہوگا جو اس کے خیال میں موجود ہے۔ بجز اس کے کوئی کوئی اور صورت علم حاصل ہونے کی نہ ہوگی، اور جیسے کسی عربی شخص کو جو زبان عربی کے سوائے اور زبان کو نہیں جانتا ہے الفاظ کی دنیا میں جب کسی امر کا علم ہوگا تو اس کی صورت صرف عربی ہی پیرایہ میں حاصل ہوگی اور مثلاً جن شہروں میں کہ باقی وغیرہ حیوانات کو یہ منظر ہوتے ہیں تو ان شہروں کے باشندوں کی نظر میں جنوں کا سامنے آجانا یا بھوتوں اور شیاطین کا ڈرانا انہیں حیوانات کی صورت میں ہوگا، اور شہروں میں یہ صورتیں پیش نہ آئیں گی، اور جن شہروں میں بعض اشیاء پر عظمت خیال کی جاتی ہیں، اور کھانے اور لباس میں جو عمدہ اور پاکیزہ چیزیں وہاں پائی جاتی ہیں تو وہاں کے باشندے فخرت اور خوشی ملا کر کی صرف اسی قسم کی صورتوں میں نظر آوے گی۔ اور شہروں میں یہ امر نہ ہوگا، اور جیسے کوئی عربی شخص جب کسی کام کرنے کا قصد کرے گا یا کسی سفر کا ارادہ کرے گا جب وہ باشندہ نیچ (کامیاب) کے لفظ کا

نے گا۔ تو آئندہ حالت کی ودیعت اور کامیابی کی دلیل اس کو قرار دے گا جو وہی نہیں ہے اُس پر ان الفاظ کا کوئی اثر نہ ہو گا۔ حدیث میں جس قسم اس قسم کے واقعات بھی آئے ہیں تو جیسا کہ امور بالا کے اثر اپنا پر تو حالات پر ڈالتے ہیں ایسے ہی شرائع میں ان علوم کا جو کسی قوم میں مخزون اور جمع ہوتے ہیں اور ان اعتقادات کا جو اُن میں مخفی ہوتے ہیں اور اُن کی عادات کا جو کلب (کے تے کے کاٹنے سے جو دیوانگی سی ہو جاتی ہے) بیماری کی طرح اُن میں جاری اور ساری ہوا کرتی ہیں، لحاظ اور اعتبار ہوا کرتا ہے اسی واسطے اُن سب کا گوشت اور دودھ بنی اسرائیل کے لئے حرام تھا نہ بنی اسماعیل کے لئے۔ اور اسی وجہ سے کھانے کی چیزوں کا پاکیزہ اور ناپاک ہونا عرب کی عادات پر موقوف کیا گیا اور ہمیشہ زادیاں ہمارے لئے حرام کی گئیں یہودیوں میں وہ حرام نہ تھیں اس لئے کہ یہودی ہمیشہ زادیوں کو ان کے باپ کی قوم سے شمار کیا کرتے تھے۔ ان سے کسی قسم کا میل جول ربط و منکبت نہ رکھتے تھے۔ ان سے بالکل بیگانگی کی حالت میں رہا کرتے تھے۔ عرب میں یہ رسم نہ تھی اور ایسے ہی گوسالہ کو اس کی ماں کے دودھ میں پکانا یہودیوں میں حرام تھا ہمارے یہاں حرام نہیں ہے اس لئے کہ یہودیوں کو معلوم تھا کہ اس سے خدا کی پیدائش اور تدبیر الہی کی محافظت ہوتی ہے جو چیز خدا تعالیٰ نے گوسالہ کی پیدائش اور نشوونما کے لئے پیدا کی ہے اس سے ہی اس صورت میں گویا اس کی بنیاد باطل کرنا اور اس کے جوڑ بندگی تحلیل کرنی ہوگی اور عرب کے لوگ اس قسم کے علم و فہم سے نہایت درجہ دور تھے۔ اگر ان کو اس کے راز سمجھائے جلتے تاہم ان کی سمجھ میں نہ آتے۔ وہ اس امر کو کبھی معلوم نہ کر سکتے جو حکم دینے کا مناسب مدار علیہا تھا۔ اور یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ شرائع کے قرار دینے میں صرف ان ہی علوم اور حالات اور ان اعتقادات کا ہی اعتبار نہیں کیا جاتا تھا جو لوگوں کے سینہ میں متمثل ہوا کرتے ہیں، بلکہ بڑا لحاظ اور اعتبار ان پیدائشی امور کا ہوا کرتا ہے جن کی طرف ان کی عقلیں منتقل ہوتی رہتی ہیں۔ خواہ ان امور کا ان کو علم ہو یا نہ ہو۔ تم اس نکتہ کو ان تعلقات

میں دیکھ سکو گے کہ جب ایک شے کسی دوسری شکل اور پیرایہ میں ظاہر ہوا کرتی ہے۔ دیکھو ہونہوں پر مہر لگانے کی صورت میں لوگوں کو سحر سے منع کرنا ظاہر ہوا تھا، اس لئے کہ لوگوں کی نظر میں مہر لگانا ایک شے کے بند کرنے اور روکنے کی صورت ہوا کرتی ہے۔ خواہ یہ امر لوگوں کے پیش نظر ہو یا نہ ہو۔ اور خدا تعالیٰ کا بندوں پر یہ اصلی حق اور فرض ہے کہ غایت درجہ اس کی تعظیم کریں کسی طرح اس کے حکم کی مخالفت پر اقدام نہ کریں اور لوگوں کا باہم یہ فرض ہے کہ ہمدردی اور باہمی الفت کی مصلحت کو ہمیشہ قائم رکھیں کوئی کسی کا دلی آزار نہ ہو۔ ہاں اگر دوائے کلی و غیرہ ایذا رسانی کے باعث ہو تو مصالحت نہیں ہے اسی وجہ سے جو شخص کسی صورت کو اجنبی خیال کر کے اس سے ہم بستر ہو جائے، تو خدا اور اُس کے درمیان پردہ حائل ہو جائے گا خدا کے مقابلہ میں یہ کام اس کی دیری کا خیال کیا جاوے گا اگرچہ وہ صورت واقع میں اس کی بیوی ہی کیوں نہ ہو اس

لئے کہ اس شخص نے خدا کے فرمان کی مخالفت پر اقدام کیا اور جس شخص نے اجنبی عورت سے اپنی بیوی سمجھ کر ہم بستری کر لی۔ وہ خدا کے نزدیک معذور ہی رہے گا اور جو شخص روزہ کی نیت کرے گا وہ اپنی نذر کی وجہ سے ماحوذ ہو جاوے گا اور جس نے نذر نہ کی ہوگی وہ ماحوذ نہ ہوگا اور جو شخص دین میں سختی اختیار کرے گا وہ قابل تشدد ہوگا اور یتیم کے طمانچہ مارنا تا دینا بہتر ہوگا اور تکلیف دینے کے لئے قباحت اور برائی ہوگی۔ خطاکار اور بھول چوک سے کام کرنے والا اکثر احکام میں قابل معافی ہوا کرتا ہے یہ کلیہ قاعدہ قومی علوم اور قوم کی ظاہر اور مخفی عادات میں ہمیشہ پڑا ہوتا ہے اور ان کے حق میں اسی قاعدے کے موافق شریعتوں کی تعیین ہوا کرتی ہے اور نیز معلوم کرنا چاہیے کہ اکثر عادات اور مخفی علوم ایسے ہوتے ہیں کہ ان پر تمام عرب و عجم اور تمام معتدل اقوام کے باشندے اور ایسے لوگوں کا جن کے مزاج عمدہ اور بزرگترین اخلاق کے قابل ہوا کرتے ہیں اتفاق ہوا کرتا ہے جیسے اپنے مردہ پر غم کرنا اس کے حق میں نرم دلی کو پسند کرنا حسب نسب پر ناز کرنا چوتھاٹی یا تھائی شب کے گزرنے پر خواب کرنا صبح نرکے سے اٹھ بیٹھنا۔ ان کے علاوہ اور اکثر امور ہیں جن کی طرف اشارہ تدابیر کی بحث میں کیا گیا ہے تو اس قسم کے جتنے عادات اور علوم ہوتے ہیں ان کا سب چیزوں سے زیادہ اندازہ اور لحاظ کیا جایا کرتا ہے۔ ان کے بعد اکثر عادات اور عقائد ایسے بھی ہوتے ہیں جو صرف ان ہی لوگوں میں خاص ہوا کرتے ہیں جن میں نبی مبعوث کیا جاتا ہے اس لئے ان عادات کا لحاظ بھی ضروری ہوتا ہے۔ وَلَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ط اور معلوم کرنا چاہیے کہ نبوت اکثر ملت اور مذہب کے ماتحت ہوا کرتی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَلَأْنَا ابْرٰہِیْمَؑ وَاِسْحٰقَؑ وَاٰیْمٰنَؑ مِنْ شَیْءٍ لَّیْسَ بِذٰلِکَ اس کا راز یہ ہے کہ مدت دراز تک لوگ جب کسی دین کے پابند رہا کرتے ہیں اور اس دین کے شعائر کی عزت اور ادب ان میں راسخ ہوتا ہے اس مذہب کے نہایت مشہور اور راسخ بمنزلہ بدیہیات اولیٰ کے ہوا کرتے ہیں کوئی انکار نہیں کر سکتا اس کے بعد ایک دوسری نبوت کا زمانہ آتا ہے تاکہ پہلے مذہب کی کجی باطل دور ہو جائے اس کی بگڑی ہوئی باتیں درست ہو جائیں۔ اس مذہب کے بانی کی منقولہ روایتوں میں چونکہ خلط ملط ہو جایا کرتا ہے اس لئے بہت سی خرابیاں اس مذہب میں مل جایا کرتی ہیں اب یہ دوسری نبوت لوگوں میں مشہور اور معتبر احکام کی تفتیش کرتی ہے جو جو صحیح سیاست مذہبی کے قاعدوں سے منطبق پائے جاتے ہیں ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی جاتی۔ بلکہ لوگ ان پر اور زیادہ آمادہ کئے جاتے ہیں اور جو احکام خراب معلوم ہوتے ہیں اور تحریف کا دخل ان میں پایا جاتا ہے ان میں بقدر ضرورت تبدیلی کر دی جاتی ہے اور جو قابل اضافہ ہوتے ہیں ان پر اضافہ بھی کر دیا جاتا ہے اور یہ نبی اخیر ان امور سے جو پہلی شریعت کے باقی رہ جاتے ہیں اکثر اپنے مطالب اور دعائی پر استدلال بھی کیا کرتا ہے اس وجہ

سے یوں کہا کرتے ہیں کہ یہ نبی اس فلاں نبی کے مذہب میں یا اس کے گروہ میں سے ہے اور ان مذہبیوں کے اختلاف سے جن میں نبوت کا نزول ہوا کرتا ہے اکثر نبوتوں میں اختلاف ہو جایا کرتا ہے اور دوسری قسم خاص پیرایہ میں شرائع میں نازل ہونے کی یہ ہے لیکن یہ قسم بمنزلہ ایک امر عام منطوقی کے ہے کہ خداوندگار عالم اگرچہ زمانے سے بلند و برتر ہے لیکن اس کو کسی نہ کسی وجہ سے زمانہ اور زمانہ کی چیزوں سے ربط و تعلق ہوا کرتا ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبردی ہے کہ ہر ایک صدی کے بعد خدا کسی بڑے حادثہ کو پیدا کرتا ہے اور حضرت آدم علیہ السلام اور انبیاء نے بھی حدیث شفاعت میں اسی باب کے متعلق ارشاد کیا ہے کہ ہر ایک نبی قیامت کے روز کہے گا کہ میرے پروردگار تبارک و تعالیٰ نے ایسا غصہ کیا کہ نہ کبھی پہلے ایسا غصہ کیا تھا اور نہ کبھی اس کے بعد ایسا غصہ کرتے گا۔ پس جب عالم آمادہ اور تیار ہوتا ہے کہ شریعتوں کا اس پر فیضان کیا جائے، امور دینی کے حدود معین کئے جائیں اور خدا تعالیٰ تجلی فرما کر دین کو لوگوں پر نازل کرتا ہے اور اسی کے موافق علماء اعلیٰ بلند ہمتی سے بریز ہو جاتے ہیں تو ایسے وقت میں عام منی اسباب میں سے ایک ادنیٰ سبب بھی جو الہی کے دروازہ کھٹکھٹانے کے لئے کافی ہوا کرتا ہے ومن ذق باب الکریحہ انفتح دیکھو موسم بہار پر نظر ڈالو۔ اس میں بونے اور تخم ریزی کا ادنیٰ اہتمام ہی ایسا مؤثر ہوا کرتا ہے کہ اور موسم میں اس سے زیادہ کتنا ہی اہتمام کرو کچھ بھی اس کا اثر نہیں ہوا کرتا۔ نبی کی توجہ کسی شے کے لئے اس کا انتظار کرنا اس شے کے لئے اسکا دعا کرنا اس کی مشاقانہ درخواست کرنی احکام کے نازل ہونے کا سبب قوی ہوا کرتی ہے، اور جب نبی کی دعا روشن طریقہ کو زندہ کرتی ہے بڑی بڑی جماعتوں پر اس سے غلبہ حاصل ہو جایا کرتا ہے اس کی نظر کے سامنے کھانے پینے کی زیادتی ہو جایا کرتی ہے تو اس کی وجہ سے کسی حکم کا نازل ہونا کیا بعید ہے اس کی تو لطیف روح ہوتی ہے اور صورت مثالی میں اس کا تعین ہوتا ہے۔ اسی بنا پر سمجھ لینا چاہیے کہ جب کوئی جدید بڑا حادثہ پیدا ہوتا ہے اور نبی کی اس کی وجہ سے بیکراری ہوتی ہے جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بھی بہتان بندی کا قصہ یا جب کوئی سائل ایک امر دریافت کرتا ہے اور آن حضرت سے اس میں بار بار پوچھ گچھ کرتا ہے جیسے ظہار کا قصہ تو یہ امور نزول احکام کے سبب بن جایا کرتے ہیں۔ اور اصل حال کا اس سے انکشاف ہو جایا کرتا ہے اور نیز لوگوں کا فرمان پذیری میں کاہلی کرنا سرکشی پر جے رہنا اور ایسے ہی لوگوں کے دل میں کسی شے کی رغبت کا ہونا اور نہایت اہتمام اور قصد سے اس کی پابندی کرنا اور اس شے کے ترک کرنے میں یہ اعتقاد کرنا کہ ہم نے خدا کے حق میں کوتاہی کی ہے نیز احکام کے نازل ہونے کا سبب ہوا کرتا ہے اسی وجہ سے نہایت موکل طور پر کسی چیز کے واجب کر دینے سے لوگوں پر سختی کی جایا کرتی ہے یا بہت سختی سے کوئی شے حرام کر دی جایا کرتی ہے۔

باران جود کی توادش پانچنے کی شان ایسی ہے جیسے کوئی شخص صالح تو ہی الہیت روحانیت کے منتشر ہونے اور

سعادت کی کمائیت کے وقت قصد کر کے خدا کی بارگاہ میں نہایت اہتمام کے ساتھ درخواست کرتا ہے اور ایسے وقت میں درخواست اس کی مقبول ہو جایا کرتی ہے اُن ہی معافی کی طرف خدا کے اس قول میں ارشاد کیا گیا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلْكُمْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّىٰ يُنْزَلَ الْقُرْآنُ يُبَدِّلَ لَكُمْ (مسلمانو! بہت سی چیزوں کا سوال مت کرو۔ اگر وہ تمہارے لئے کھل جاویں گی تب تم کو ناگوار معلوم ہوں گی۔ قرآن نازل ہوتے وقت جو ان اشیاء کا حال دریافت کیا جاوے گا تو سب ظاہر ہو جائیں گی۔ خداوند کریم کی اصل مرضی یہی ہے کہ نزول شرائع کے اس قسم کے سوال کم ہوا کریں اس سے وہ امور نازل ہو جایا کرتے ہیں جن میں مصلحت خاص کا حکم اور اثر غالب ہوا کرتا ہے اور اکثر اس میں آئندہ نسلوں کے لئے تنگی اور بزدلی پیش آیا کرتی ہے۔ اُن حضرت زیادہ مسائل دریافت کرنے کو بُرا خیال فرماتے تھے کہ مجھ کو اپنے حال پر چھوڑ دو۔ میں نے کوئی چیز تمہارے لئے باقی نہیں چھوڑی ہے تم سے اگلے لوگ زیادہ سوال کرنے اور انبیاء پر اختلافات کی وجہ سے ہلاک ہو گئے ہیں اور اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ مسلمانوں میں سب سے زیادہ قصور مند وہ شخص ہے کہ صرف اسی کے دریافت کرنے پر لوگوں پر کوئی چیز حرام ہو جائے اور حدیث میں وارد ہوا ہے کہ بنی اسرائیل جس گائے کو چاہتے ذبح کر لیتے وہی کافی ہو جاتی لیکن اُنہوں نے سختی کی۔ اس لئے ان سے سخت گیری کی گئی۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۵

”شریعت کے طریقوں پر مؤاخذہ کرنے کے اسباب“

ہم اس امر کو بیان کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے جو شرائع اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمائی ہیں اُن پر مذہب و ثواب ایسے ہی ہوتا ہے جیسے کہ نیکی اور گناہ کے اصول پر مرتب ہوا کرتا ہے یا صرف انہیں امور پر مرتب ہوتا ہے جو نیکی اور گناہ کے مواقع اور قالب قرار دیئے گئے ہیں۔ مثلاً کسی شخص نے ایک وقت کی نماز ترک کر دی لیکن اس کے دل میں خدا کی حضور میں اطمینانی طور پر غمزہ و نیاز موجود ہے۔ تو نماز ترک کرنے پر اس شخص کو مذاب ہو گا یا نہیں اور ایک شخص نے نماز تو ادا کی نماز کے تمام ارکان و شرائط اسی طرح پورے کئے کہ وہ بری الذمہ ہو گیا لیکن اس میں نیاز مندی کا کچھ اثر نہ تھا اس کے دل میں خشوع و خضوع نہ تھا تو اس نماز پر اس کو ثواب ملے گا یا نہ ملے گا۔ اس میں کلام نہیں ہے کہ شریعت کے طریقوں کی نافرمانی کرنے سے فساد عظیم پیدا ہوا کرتا ہے اس سے سنت راشدہ میں روک پیدا ہوتی ہے معصیت کا دروازہ کھل جاتا ہے اور مسلمانوں کی جماعت میں تلکد آتا ہے اس سے قوم اور شہر اور ولایت کو ضرر پہنچتا ہے جیسے شہر کی مصلحت کی وجہ سے کسی سیلاب کی وجہ سے بند باندھ دیا گیا تھا، ایک شخص نے غلبے کو اس جہ کو توڑ دیا وہ شخص خود تو بچ گیا لیکن شہر والوں کو اس نے ہلاک کر دیا گفتگو اس میں ہے کہ آدمی کی ذاتی اور نفسانی حالت پر اس نافرمانی کا کیا اثر پڑتا ہے وہ گناہ کی تائید میں گھر جاتا ہے یا اس میں نیکی کا مادہ بھی باقی رہتا ہے تمام اس مذہب کا اس میں یہ حکم ہے کہ شرائع خود ہی عذاب اور ثواب کا باعث

ہوا کرتی ہیں۔ لیکن اہل مذاہب سے جو کہ ارباب تحقیق علم میں راسخ انبیاء علیہم السلام کے صحابہ میں حواریوں کے رتبہ کے ہیں وہ شرائع کو ثواب و عذاب کا باعث سمجھتے ہیں اور ان کے اصول و ارواح اور ان کے اعمال کی صورتوں اور قابلوں میں جو ربط و مناسبت ہے اس کو بھی خوب جانتے ہیں اور عاملین دین و عارفین شرائع میں سے تمام لوگ صرف صورتوں اور قابلوں پر ہی اکتفا کیا کرتے ہیں اور فلاسفہ اسلام کا مذہب یہ ہے کہ مذایہ ثواب کا مدار صرف نفسانی صفات ہیں اور وہ اخلاق ہیں جو روح کے دامن کو پھٹے ہوئے ہیں۔ ان صفات کے قابلوں اور صورتوں کا ذکر شرائع میں محض سمجھانے کے لئے اور دقیق معانی کو لوگوں کے ذہنوں سے قریب کر دینے کیلئے ہوا کرتا ہے۔ مذاق قوم کے موافق اس مقام کے متعلق یہ تحریر کیا گیا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ مذہبی محققین کا مذہب حق ہے اس کا بیان اس طرح ہے کہ شرعی امور کے لئے سامان اور اسباب ہوا کرتے ہیں۔ جن سے بعض شرعی امور کو بعض پر ترجیح ہو جایا کرتی ہے خدا خوب جانتا ہے کہ بغیر ان امور شرعی کے لوگوں سے دین پر عمل نہ ہو سکے گا۔ اس کو علم ہوتا ہے کہ یہ شرعی طریقے اور روشیں لوگوں پر واجب کر دینے کے قابل ہیں۔ یہ امر خدا کی توبہ میں مندرج ہوا کرتا ہے جو ازل سے لوگوں کے حال پر ثابت ہوتی ہے۔ اور جب یہ عالم اس امر کے لئے مستعد اور تیار ہوتا ہے کہ اس پر شرعی صورتوں کا فیضان کیا جائے اور اس کے پیکر پیدا کئے جائیں تو جان لو اس وقت خدا نے ان شرعی امور کو پیدا کر کے اپنا فیضان پورا کیا۔ اور ازل سے اس کا تعین ہو گیا۔ اس لئے ہی امور بمنزلہ اصل کے ہو گئے اس کے بعد جب خدا تعالیٰ نے طلاء اعلیٰ پر اس علم کو منکشف کیا اور ان کو الہام سے بتا دیا۔ کہ یہ موقع شرعی اصول کے قائم مقام ہیں۔ انہی کے اصول کی یہ صورتیں اور مثالیں ہیں۔ بدوں ان کے لوگ مکلف نہیں ہو سکتے۔ تب خیرۃ القدس میں ایک قسم کا اجماع اور اتفاق ہو گیا کہ یہ صورتیں ایسی ہی ہیں جیسے حقیقت موضوعہ نہ کے لئے لفظ ہوتے ہیں یا حقیقت خارجی کی نسبت صورت ذہنی ہوا کرتی ہے۔ جو اسی صورت خارجی سے منتزع اور حاصل کی جاتی یا تصویر کی صورت اصل شے کے لئے منظر ہوا کرتی ہے اور الفاظ موضوعہ کے لئے یہ صورت خلق ہوتی ہے ان سب امور میں دال اور مدلول میں باہم جب ایسا قوی تعلق اور ان میں باہمی لزوم اور گرفت ہو گئی ہے۔ اس لئے اپنے موقع پر یہ طے ہو گیا ہے کہ وہ دونوں شے واحد ہی ہیں۔ اس کے بعد تمام بنی آدم رب اور عجم کے علوم پر اسی علم کا پر تو پڑا۔ اور سب نے اتفاق کر لیا کہ وہ شرائع اور اصول ایک ہی شے ہیں۔ ایسا کوئی شخص نہ دیکھو گے۔ جس کے دل میں اس علم کا ایک حقد نہ ہو۔ اکثر ہم نے اس کا نام وجود شبہی ملدلول رکھا ہے اکثر اس وجود کے عجیب عجیب اثر ہوا کرتے ہیں۔ تتبع کرنے والے پردہ محض نہیں ہیں۔ شرائع میں اس کے بعض بعض آثار پر لحاظ کیا گیا ہے۔ اسی وجہ سے صدقہ کو صدقہ لینے والوں کی چوکوں سے ایک چرک قرار دیا ہے اور اس لئے کسی کام کی برائی سے روک دینی میں بھی سرایت کر جایا کرتی ہے اس کے بعد جب آن حضرت کی بعثت ہوئی۔

روح القدس سے مؤید کئے گئے۔ قوی اصلاح کا ان کے دل میں القا کیا گیا۔ اور شرائع کے نازل ہونے اور امور مشاہیر کے ظاہر ہونے کے متعلق آپ کی جو ہر روح کے سامنے بڑی راہ قوی ہمت کی جانب مفتوح ہو گئی۔ تب آپ نے نہایت درجہ کی اولوالعزمی سے اُس کی اصلاح کا اہتمام فرمایا۔ اس کے ساتھ ساتھ موافقت دینے والوں کے لئے نہایت ہمت و قصد سے دعائیں کیں، اور اس کے مخالفوں پر لعنت کی۔ اور انبیاء کی ہمتیں معمولی نہیں ہوا کرتیں بلکہ وہ ساتوں آسمانوں کے طبقوں کو پہاڑ کر پار ہو جاتی ہیں وہ بینہ کی درخواست کیا کرتے ہیں آسمان پر ابر کا ایک ٹکڑا بھی نہیں ہوا کرتا لیکن فوراً پہاڑوں کی مانند بادلوں کے دل جمع ہو جایا کرتے ہیں وہ دعا کرتے ہیں اور ان کی دعاؤں سے مردوں میں زندگی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے خیرۃ القدس میں ان کی وجہ سے خوشی اور ناشی پختگی سے منع ہوا کرتی ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے پروردگار تیرے نبی اور بندے ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کے لئے دعا کی تھی اور مدینہ کے لئے میں دعا کرتا ہوں۔ اب جس شخص کو معلوم ہوا کہ خدا نے ایسا ایک حکم کیا ہے اور وہ یہ جانتا ہے کہ ملاء اعلیٰ تمام اور نواہی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کیا کرتے ہیں اور خوب جانتا ہے کہ مامور بہ کو ترک کرنا اور مہنی عنہ کام کا اقدام کرنا خدا کے مقابلہ میں دیری اور خدا کی شان میں کوتاہی کا باعث ہے اور پھر جان بوجہ کر اور دیکھ بھال کر عمداً وہ کسی کام کو کوڑھتا ہے تو اس کی وجہ بجز اس کے کچھ نہیں ہو سکتی کہ حجابات کی گہری تاریکی میں وہ مبتلا ہے۔ ملکی قوت اس کی ضعیف اور منکسر ہو گئی ہے۔ اس کی وجہ سے اس کے دل میں خطا کا وہی کا اثر جسا ہوا ہے۔ اور جب کوئی پر مشقت کام سرزد ہوتا ہے۔ جس سے اس کی طبیعت مزاحم ہوتی ہے اس کو گو وہ کسی کی غائش کے لئے نہیں کرتا بلکہ صرف تعزیراً اللہ اور مرنیات خداوندی کی مخالفت اور لحاظ سے کرتا ہے تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ احسان کی نفیست میں وہ پٹا ہوا ہے اس کی بھی قوت کمزور اور مغلوب ہو گئی ہے اس سے نیکی کا مادہ نفس میں جم جاتا ہے۔ اب جو شخص کہ کسی وقت کی نماز ترک کر دیتا ہے تو اس میں اس امر کی تفتیش ضروری ہے کہ اس نے نماز کو کیوں ترک کیا اور کس امر نے اس کو اس پر آمادہ کیا اگر وہ نماز کو بھول گیا تھا یا سو گیا تھا یا اس کی فرضیت سے ناواقف تھا یا کسی نہایت ضروری کام سے اس کو روک لیا تھا تو مذہبی تصریح اور نص کا یہ مقتضاء ہے کہ ایسا شخص گناہ گار نہیں ہے۔ اور اگر جان بوجہ کر اور یاد رکھ کر اختیاری حالت میں اس نے نماز نہیں پڑھی تو اس کی یقیناً یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ اس کے مذہب ہی میں رخصت ہے۔ اور کوئی شیطان یا نفسانی تاریکی اس کی بعیرت پر چھا گئی ہے اور اس کا اثر اس کے نفس پر ہی پڑتا ہے۔ اور جس نے نماز پڑھی اور وہ اس سے فارغ الذمہ ہو گیا تو اس میں بھی تفتیش کرنی چاہیے اگر اس نے غائش کے لئے یا تو گنہگار کی توجہ سے یا قومی عادت کی پابندی

کہ وجہ سے یا جہو کے طور پر نماز پڑھی ہے۔ تو نہ ہی نفس کے لحاظ سے ایسے شخص میں اطاعت کا مادہ نہیں ہے۔ یہ نماز کچھ اعتبار کے قابل نہیں ہے اور اگر اس نے تقرب الی اللہ کی وجہ سے اور ایمانی لحاظ خدا تعالیٰ کے وعدوں کی تصدیق سے نماز پڑھی۔ بمصونیت اور خدا کے دین میں اخلاص کے سبب سے یہ کام کیا ہے تو خدا اور بندے میں کسی قدر حجاب اس عمل سے اٹھ ہی جایا کرتا ہے اگرچہ سرسوزی کے برابر ہو اور یہ جو کہا گیا تھا کہ اس شخص نے بند میں نقب لگانے سے شہر کو ہلاک کر دیا اور خود اپنے آپ کو بچا لیا۔ اس کو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ اس نے خود اپنے آپ کو بچا لیا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ خدا کے ایسے فرشتے مقرر ہیں جن کی کامل ہمت اس طرف متوجہ رہتی ہے کہ جو شخص عالم کی اصلاح میں یا ظراب کرنے میں کوشش کرے اس پر دعا یا بدو عا کرتے رہیں۔ اُن کی دعا کے اثر سے جو داہلی کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور کسی نہ کسی طرح پر اس سے جزا نازل ہوتی ہے اور لوگوں کی طرف خدا تعالیٰ کی ہمیشہ توجہ جزا کے باعث ہوا کرتی ہے اس کا سمجھنا چونکہ کسی قدر اشکال سے خالی نہ تھا اس لئے فرشتوں کی دعا کو ہم نے اس کا عنوان قرار دیا ہے واللہ اعلم۔

باب نمبر ۵۹

”حکمتوں اور علتوں کے اسرار“

معلوم کرو کہ بندوں کے بعض افعال ایسے ہوتے ہیں جن سے پروردگار عالم لوگوں سے خوش ہوتا ہے۔ اور بعض افعال کی وجہ سے اُن سے ناخوش ہوتا ہے اور بعض ایسے افعال ہوتے ہیں جن سے وہ خوش ہوتا ہے نہ ناخوش۔ اسی واسطے حکمت بالغہ اور رحمت کاملہ الہی کا اقتضاء ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کو مبعوث کر کے لوگوں کو اُن کے افعال پر آگاہ کر دے۔ جن سے اس کی رضامندی، اور ناراضی کا تعلق ہوا کرتا ہے۔ اس ذریعہ سے خداوند کریم پسندیدہ امور کا مطالبہ کرے۔ اور امور نا پسند کو منع کر دے اور باقی امور میں اُن کو مختار رہنے دے تاکہ جو ہلاک ہونے والے ہیں وہ دلیل کے بعد ہلاک ہوں۔ اور جو زندگی حاصل کرنے والے ہیں۔ وہ بھی بعد دلیل ہی کے زندہ ہوں۔ پس کسی فعل سے خدا تعالیٰ کی رضا اور عدم رضا کا تعلق ہوتا یا دونوں حالتوں سے افعال کا بے تعلق ہونا اسی کا نام حکم ہے یا یوں کہو کہ حکم کسی شے کا ایسی حالت پر ہوتا ہے کہ لوگوں سے اس کا مطالبہ کیا جائے یا وہ اس سے روکے جائیں یا اس میں تدارک ٹھہرائے جائیں جو چاہو سو کہو اور بعض اشیاء کا مطالبہ تاکیدی ہوا کرتا ہے کہ ان کے کرنے پر رُضائے الہی اور ثواب حاصل ہوتا ہے۔ اور ان کے نہ کرنے پر خدا کی ناخوشی اور عذاب الہی ہوا کرتا ہے۔ اور بعض کا ایسا تاکیدی نہیں ہوا کرتا اس امر مطلوب ہے کہ نہ کرنا اور ثواب حاصل ہوتا ہے۔ لیکن اس کے نہ کرنے پر کچھ

ناخوشی اور عذاب کا استحقاق نہیں ہوتا۔ جیسے کہ مطالبہ کے دو حصے ہیں۔ ایسے ہی نہیں کرنے کی بھی دوسری صورتیں ہیں۔ تاکید جس سے رکنے اور بچنے پر رضا اور ثواب کا استحقاق ہو۔ بشرطیکہ منع کرنے کی وجہ سے باز نہ رہا ہو۔ اور اس فعل کے کرنے سے ناخوشی اور عذاب ہو۔ تم اس کا اندازہ اپنے اور لوگوں کے محاورات کے الفاظ طلب اور منع میں کر سکتے ہو کہ جو بات اولاً کہی جایا کرتی ہے۔ اس کے خلاف میں رضامندی یا ناراضی کے اثر سے ایک قسم کی دو قسمیں ہو جایا کرتی ہیں یہ ایک لازمی اور قدرتی ہو گیا ہے اس وجہ سے احکام کی پانچ قسمیں ہو گئی ہیں۔

(۱) ایجاب (۲) استحباب (۳) اباحت (۴) کراہت (۵) تحریم۔ لوگوں کے سامنے افعال مکلفین میں سے ہر ہر فعل کی علیحدہ علیحدہ حالت پیش نہیں کی جاسکتی ہے۔ افعال علاوہ اس کے کہ حصر میں نہیں آسکتے لوگ پوری طرح پر ان کو معلوم بھی نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے یہ فروری ہوا کہ لوگوں کو وہ قواعد کلی کی صورت میں بتائے جائیں مجموعی صورت و حدت سے بیان کی جائے اور کثرت اس میں پٹی ہوئی ہو۔ اس طرح پر لوگ ان افعال کو معلوم کر سکیں گے اور اپنے افعال کی حالت پہچان سکیں گے علوم کلیہ کو دیکھو خاص خاص امور کے لئے ان میں کیسے قوانین قرار دیئے گئے ہیں بخوبی کہتا ہے

الفاعل مرفوع تو سامع اس کا یہ قول محفوظ کر کے تمام زید میں زید کا حال اور قعد عمرو میں عمرو کا حال معلوم کر لیتا ہے و علی ہذا ہی وحدت جس میں کثرت منسلک ہوا کرتی ہے حکم کی علت اور اس کی مدار علیا ہوا کرتی ہے۔ اس علت کی دو قسمیں ہیں اول وہ جس میں اسی حالت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ جو مکلفین میں موجود ہوا کرتی ہے۔ لیکن یہ ممکن نہیں کہ صرف مکلفین کی کوئی دائمی اور لازمی حالت کا اعتبار کیا جائے جس کا اثر یہ ہو کہ ان کو ہمیشہ کے لئے کسی حکم کی تکلیف دی جائے۔ یہ امر مکلفین کے قابو سے باہر ہے۔ ایسی تکلیف صرف ایمان میں ہو سکتی ہے۔ اور ان احکام میں اس وجہ سے ضرور ہے کہ ایک ایسی حالت کا اعتبار کیا جائے کہ تکلیف دادہ شخص کی لازمی صفت بھی اس میں شامل ہو۔ اسی صفت کی وجہ سے وہ شخص قابل غلطب شارع ہو کے اور اس کے ساتھ ہی کسی عارضی حالت میں وقت ہوتی ہے کبھی آسانی سے اس کام کا ہو سکتا (استطاعہ میرہ) کبھی ہرج کا احتمال یا کبھی کسی شے کا قصد کرنا و نحو ذالک۔ مثلاً شارع کا قول ہے کہ جس شخص عاقل و بالغ کو نماز کا وقت مل جائے تو اس پر نماز فرض ہو جائے گی۔ اور عاقل اور بالغ کی حالت میں ماہ رمضان پلے گا۔ اور اس کو روزہ رکھنے کی طاقت بھی ہو۔ تو اس پر روزہ رکھنا فرض ہے۔ جو نصاب کا مالک ہو۔ اور اس پر ایک سال بھی گزر جائے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا بھی واجب ہوگا۔ اور شارع کا ارشاد ہے کہ مسافر کو نماز میں قراور بعدہ افطار کرنا جائز ہے۔ اور یہ دونو شخص جن نماز پڑھنے کا قصد کرے۔ تو اس کو پہلے وضو کر لینا ضرور ہے اس قسم میں اکثر ان صفات کا لحاظ نہیں کیا جاتا جو اکثر امور میں معتبر ہوا کرتی ہیں بلکہ صرف وہی صفت خاص مراد لی جاتی ہے جس سے ایک حکم کا دوسرے سے امتیاز ہوا کرتا ہے اس لئے مسامحتہ اس کو علت کہہ دیا کرتے ہیں

اور ان کے متفرق وسائل اور ذرائع کو ترک کر دینا ان لوگوں کا مذاق ہے جن کا نگاہ علوم نظری میں عمیق ہوا کرتی ہے اور شرع صرف عام لوگوں کی زبان کے موافق نازل ہوتی ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ حکم کی علت ایسی صفت ہوتی چاہیے جس کو عام لوگ بھی سمجھ سکیں ان پر اس علت کی حقیقت اور اس کا ہونا اس کے نہ ہونے سے مخفی نہ رہے اور ان قاعدوں میں سے کسی نہ کسی قاعدہ سے ملتی جلتی ہو۔ جن سے رضایا عدم رضا متعلق ہوا کرتی ہے اس قاعدہ پر اس علت کا خاتمہ ہو یا اس کے قریب قریب ہو۔ علیٰ ہذا۔ مثلاً شراب خوری۔ اس میں بہت سی حراہیوں کا اندیشہ ہے جن سے خدا تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہے۔ شراب کی وجہ سے خدا کی جانب خالص توجہ نہیں ہو سکتی۔ تمدن اور خانہ داری کے انتظامات سب برہم ہو جاتے ہیں۔ یہ اکثر شراب خواری کو لازم ہوا کرتے ہیں۔ اسی واسطے شراب کی ہر قسم کو روک دینا پڑا اور جب ایک شے کے چند وسائل اور لوازم ہوں تو ان میں سے خاص وہی امر علت قرار دیا جائے گا جس کا علت ہونا بہ نسبت اور دوسرے کے زیادہ ظاہر ہوگا یا اس کی حالت زیادہ منضبط ہوگی یا اصل سے اس کو زیادہ تعلق اور لزوم ہوگا۔ علیٰ ہذا مثلاً نماز قصر اور افطار روزہ کا مدار سفر اور مرض قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ ہرج کے اور بھی احتمالات تھے۔ لیکن ان کو ان کی علت قرار نہیں دیا پر مشقت پیشوں مثلاً کاشتکاری اور آہنگری وغیرہ میں ضروری ہرج ہوا کرتا ہے۔ ان سے قصر اور افطار کی اجازت نہیں دی گئی۔ اس لئے کہ پیشہ وران میں ہمیشہ مصروف رہتے ہیں ان کی معاش انہیں پیشوں پر موقوف ہوا کرتی ہے ان سے اگر اجازت دی جاتی تو اطاعت الہی کے سبب انتظامات ابر ہو جاتے اور گرمی سردی کا اندازہ ٹھیک نہیں ہو سکتا۔ قرائن اور علامات سے ان کی بخوبی تعین نہیں ہوتی اس لئے وہ احتمالات معتبر کئے جاتے ہیں جو قرن اول میں اکثر اور مشہور تھے۔ اور سفر و مرض کا سمجھنا کسی طرح پر مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ اب کسی قدر دان میں اشتباہ اس وجہ سے پیدا ہو گیا کہ عرب اول کا زمانہ ختم ہو گیا ہے اور لوگوں نے احتمالات میں زیادہ چھان بین کرنی شروع کی ان کا ذوق سلیم جو خالص عرب کا ہوتا ہے بگڑا گیا۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۲۰

”ان مصلحتوں کا بیان جن سے فرائض اور اماکن اور آداب وغیرہ معین کئے جاتے ہیں“ معلوم کرو کہ جب اُمت کی درستی اور سیاست کی جائے تو ضرور ہے کہ ہر ایک قسم کی طاعت کی دو حدیں قرار دی جائیں (۱) اعلیٰ (۲) ادنیٰ۔ اعلیٰ اسے یہ فرض ہے کہ اس سے پوری طرح مقصود حاصل ہو جائے اور ادنیٰ کے یہ معنی ہیں کہ اس سے کسی قدر مقصود حاصل ہو کہ اس کے بعد کا درجہ لحاظ کے قابل بھی نہ ہو۔ یہ دو قسمیں اس واسطے قرار پائی ہیں کہ تو نہیں ہو سکتا کہ لوگوں سے کوئی شے طلب کی جائے اور اس سے ان کی صورت اس شے

مطلوب کی مقدار نہ بیان کی جائے۔ ایسا ابہام تو موضوع شرع کے خلاف ہے۔ اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ تمام لوگ اس پر مکلف کئے جائیں کہ ہر شے کے آداب اور متم اشیاء کی وہ تعمیل کریں۔ ان لوگوں کو ایسی تکلیف بمنزلہ تکلیف بالمحال کے ہے جو کادوبار میں معروف رہتے ہیں یا تنگ حال رہتے ہیں بخوبی اُن کو فراغ خاطر حاصل نہیں ہے۔ اُمت کی سیاست اور انتظام کی بنیاد اعتدال پر ہے نہ نہایت درجہ پر ہر شے کی حالت کو پہنچانا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ اعلیٰ حالت کو چھوڑ کر ادنیٰ حالت پر ہی اکتفا کریں۔ اعلیٰ حالت سابقین امت کا مسلک اور مشرب اور خدا کے مخلصین بندوں کا مذاق اور حقیقہ ہے ایسے درجہ کو بالکل ترک کرنا طاعت الہی کے مناسب نہیں ہے اس لئے ہی ضروری ہوا کہ ادنیٰ کی حالت کی بخوبی توضیح کر کے اس کے ساتھ لوگ مکلف قرار دیئے جائیں اور اس سے زائد اور اعلیٰ امور کی طرف بھی لوگ مائل کئے جائیں لیکن ہر شخص پر اُن کو ضروری نہیں قرار دینا چاہیے۔ جن امور سے لوگ مکلف کئے جاتے ہیں۔ ان کے حصے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ ایک حصہ تو اس میں کسی طاعت کی مقدار ہوا کرتی ہے۔ مثلاً پنج وقت نماز۔ رمضان کے روزے اور بعض امور اس طاعت کے اجزاء ہوا کرتے ہیں۔ جن کے بغیر وہ طاعت لحاظ و اعتبار کے قابل نہیں ہوا کرتی۔ مثلاً تکبیر اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا نماز کے لئے۔ ایسے اجزاء کا نام ارکان ہے اور بعض امور اس طاعت سے خارج ہوتے ہیں۔ لیکن بدوں ان امور کے طاعت غیر معتبر ہوا کرتی ہے۔ ان امور کا نام شروط ہے۔ جیسے نماز کے لئے وضو معلوم ہونا چاہیے کہ کبھی تو کوئی شے رکن کسی سبب ذاتی اور امر طبعی کے طور پر قرار دی جاتی اور کبھی کسی امر عارضی کی وجہ سے پہلی صورت میں بغیر اس رکن کے طاعت کا ہوا تمام اور قاعدہ کچھ نہیں ہوا کرتا جیسے نماز میں رکوع، اور سجدہ اور روزہ میں کھانے پینے اور جماعت سے باز رہنا یا ایسے رکن کی وجہ سے کوئی امر مخفی اور مبہم اور جواہم و مفرط ہوا کرتا ہے صاف اور منضبط ہو جایا کرتا ہے جیسے تکبیر سے نیت کا انضباط اور استحضار ہو جایا کرتا ہے اور سورہ فاتحہ سے دعا کا انضباط ہو جایا کرتا ہے۔ اور سلام کے ذریعے نماز سے باہر آنے کی صورت ایسے عمدہ کام سے منضبط ہو جایا کرتی ہے جو وقار اور تعظیمی حالت کے منافی نہیں ہے اور جو امر عارضی کی وجہ سے رکن قرار دیئے جاتے ہیں اُن کا وجوب کسی نہ کسی سبب سے ہوا کرتا ہے۔ وہ نماز کے لئے رکن قرار دیئے جاتے ہیں کہ اُن سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے۔ پوری طرح سے نماز کی مرضی ان سے حاصل ہوتی ہے اُن کے تعین میں خوبی اور عمدگی ہوا کرتی ہے۔ جیسا کہ اس شخص کے مسلک کے موافق جو کسی سورہ قرآنی کے پڑھنے کو رکن قرار دیتے ہیں تو اس کا رکن ہونا اس لئے ہے کہ قرآن خدا کے شعائر میں سے ہے اس سے بے پروائی نہیں کرنی چاہیے ایسے شخص کے لئے یہ مناسب ہے کہ اس کی تلاوت کا اس عبادت میں حکم دیا جائے جو سب عبادتوں میں زیادہ ضروری اور موکد اور سب سے زیادہ اس کے پائے جانے کے موقع ہوں۔ زیادہ قسم کے لوگ اس سے

مکلف ہوں اور کسی کوئی شے رکن اس واسطے قرار دی جاتی ہے کہ اس کی وجہ سے دو مشتبہ چیزوں میں تمیز ہو جائے یا اس سے مستقل شے اور اس کے مقدمہ میں فرق ظاہر ہو جائے ایسی شے کو بھی رکن کریتے ہیں اور ان کی بجا آوری کا حکم دیتے ہیں جیسے رکوع، سجود میں قنوت۔ اس کی وجہ سے سر جھکانے میں جو سجدہ کا مقدمہ ہے اور رکوع میں جو مستقل تعظیم ہے فرق ہو جایا کرتا ہے اور جیسے نکاح میں ایجاب و قبول گواہ، ولی کا موجود ہونا، موت کی رضا بغیر ان امور کے نکاح اور زمانہ میں فرق ظاہر نہیں ہو سکتا یہ بھی احتمال ہے کہ تعین ارکان میں دونوں وجہیں اتنی اور ضمی جمع ہو جائیں اور شرط کا حال بھی کچھ ہی قیاس کر لینا چاہیے۔ اکثر کوئی شے کسی وجہ سے واجب ہوا کرتی ہے اس لئے اس کو کسی شعار دینی کے لئے شرط کر دیا کرتے ہیں اس شرط سے اس کی شان بڑھ جایا کرتی ہے یہ صورت جب ہی ہوتی ہے کہ اس شرط کے مل جاتے ہی سے اس طاعت کی کمالیت ہوتی ہو۔ مثلاً استقبال قبلہ جیسے کہ خانہ کعبہ شعار اہلی میں ہے اس لئے واجب تعظیم ہے اور بڑی کی صورت یہ ہے کہ لوگ اپنی سب سے زیادہ عمدہ حالت میں اس کی جانب اپنا رخ کریں۔ ایک خاص سمت کی جانب خدا کی بعضی نشانیاں اور شعار ہوں۔ رخ کرنے سے مصلیٰ کو خدا کی حضوری میں فروتنی اور نیاز مندی پر آگاہی ہوا کرتی ہے لہذا اس کو وہ حالت یاد آتی ہے جو مالکوں کے سامنے غلاموں کے کھڑا رہنے سے ہوا کرتی ہے اس واسطے نماز میں استقبال قبلہ کو شرط ٹھہرایا ہے بہت سے امور ایسے ہوتے ہیں کہ بغیر کسی خاص صورت کے ان میں فائدہ نہیں ہوا کرتا ہے اس واسطے اس ہیئت کو اس کی شرط کر دیا کرتے ہیں مثلاً نیت کا اعمال پر اثر جب ہی ہوا کرتا ہے کہ وہ نفسانی حالت کی تصویر ہوں اور نماز نیار کی تصویر ہو کر رہے اور بغیر نیت کے نیاز کوئی شے نہیں ہے اور ایک دوسری صورت کے لحاظ سے استقبال قبلہ بھی ایسا ہی ہے۔ دل کا یا حضور اور منوجہ ہونا ایک محض امر تھا اس لئے بیت اللہ کے سامنے کھڑا ہونا۔ جو کہ خدا کے شعار میں سے ہے بجائے حضور دل کے قرار دیا گیا اور مثلاً وضو، ستر ڈھانکنا، یہود کی کو ترک کرنا، اس لئے کہ دلی تعظیم ایک محض امر تھا اس لئے وہ حالتیں اس دلی تعظیم کے قائم مقام کی گئیں۔ جن کا سلطان اور ان کے پایہ کے لوگوں کی حضوری میں لوگ لحاظ کیا کرتے ہیں اور ان کو آداب تعظیمی سے شمار کرتے ہیں۔ یہ امور ان کے دل نشین ہو گئے ہیں۔ عرب اور عجم کے باشندوں نے ان پر اتفاق کر لیا ہے۔

بعض طاعات بمنجملہ فرائض کے معین کی جائیں تو چند اصول پر لحاظ کرنا ضروری ہے۔ اول یہ کہ لوگوں کو صرف آسان امر کی تکلیف دینی چاہیے۔ ان حضرت کا ارشاد ہے کہ اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو ہر نماز کے وقت ان کو مسواک کرنے کا حکم کرتا اس حدیث کی ایک دوسری حدیث سے تغیر ہوتی ہے آپ نے ارشاد کیا ہے کہ اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو یہی ہر نماز کے وقت وضو کو فرض کیا ہے۔ ایسے ہی مسواک کو فرض کر دیتا۔ اور ایک قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی مقدار کے متعلق لوگوں کا یہ اعتقاد ہو جائے کہ اس کو فرو گذاشت کرنا

خدا کی شان میں کوتاہی کرنا ہے اور یہ اہران کے دلوں میں اس نے خوب جم جائے کہ وہ شے انبیاء علیہم السلام سے منقول ہوتی چلی آتی ہو۔ سلف کا برابر اس پر اتفاق رہا ہو یا ایسے ہی امور اور بھی ہوں تو ایسی حالت میں کہ مقتضائے حکمت یہ ہے کہ جسے لوگوں نے اس کو اپنے ذمہ واجب ٹھہرایا ہو ان پر وہ شے واجب ہی کر دی جائے، جیسے اوشون کا گوشت اور دودھ بنی اسرائیل پر حرام کر دیا گیا تھا، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رمضان میں قیام کی نیت فرمایا کہ مجھ کو اندیشہ ہو گیا کہ کہیں یہ قیام تم پر فرض نہ کر دیا جائے اور ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ جب تک کوئی شے خوب صاف صاف اور ظاہر اور مضبوط نہ ہو، لوگ اس کے ساتھ مامور نہ کئے جائیں، یہی وجہ ہے کہ حیا اور تمام اخلاق حالانکہ اسلامی شے ہیں اسلام کے ارکان میں نہیں قرار دیئے گئے۔ اور ادنیٰ اطاعت کی حالت اکرام اور سائش اور سختی کی وجہ سے مختلف ہو جایا کرتی ہے، طاقت رکھنے والے کے لئے قیام کو دکن نماز، مقرر کیا ہے لیکن ناتوان کے لئے بیٹھنے کو قیام کا جائزین ٹھہرایا ہے۔ اور ایسے ہی اطاعت حد اعلیٰ میں کثرت و کیفیت کے لحاظ سے زیادہ ہو جایا کرتی ہے، بعض نواقل فرائض کے ہم جنس سمجھے جاتے ہیں جیسے سنن آداب دروایت میں (مغرب کی سنتیں) نماز تہجد، ہر ماہ میں تین تین روزے اور مستحب صدقات وغیرہ اور کیفیت کی زیادتی اس طرح ہوتی ہے کہ خاص سنتیں اور ذکر اور اطاعت کے مناسب امور سے باز رہنا امور تکمیل کے لئے طاعت میں مزوری قرار دیئے جاتے ہیں ان کی بجائے اور ی سے مکمل صورت میں طاعت ادا کی جاتی ہے۔ جیسے جوڑ بندوں کا چرک وغیرہ سے پاک رکھنے کا وضو میں حکم دیا جاتا ہے تاکہ نفاذت بخوبی حاصل ہو جائے اور دائیں جانب سے ابتداء کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کی وجہ سے نفس میں بیداری پیدا ہوتی ہے اور طاعت کا خیال اس میں پیدا ہوتا ہے۔ نفس جب طاعت کی اس طرح بجا آوری کرتا ہے جیسے مہتمم بالشان امور کی کرتا ہے اس سے اس کی توجہ پر بڑا اثر پڑتا ہے اور معلوم کرنا چاہیے کہ جب کوئی شخص کسی خلق کو اپنے اندر پیدا کرتا ہے وہ قصد کرتا ہے کہ یہ خلق اس کی رنگ و پے میں سرایت کر جائے تو اس کے حصول کا ذریعہ یہی ہے کہ اس کے مناسب جوہر بافعال اور مناسب امور ہوں ان سب کو انجام کر دے۔ اگرچہ وہ تمام لوگوں کی نظر میں ادنیٰ اور ناقابل اعتبار ہی کیوں نہ ہوں جس کو شجاعت کی مشق اور ورزش کا اہتمام ہوتا ہے۔ وہ نہ دلدلوں میں چلنے سے جھکتا ہے نہ آفتاب کی گرمی اور شب ہمار میں چلنے سے باک کرتا ہے۔ ایسے ہی جس کو حضور خداوندی عجز و نیاز کی مشق مشغول ہوتی ہے وہ تمام تعظیمی حالتوں کی مؤدبانہ حفاظت کرتا ہے، ہر دفع ضرورت کے وقت نہایت شریکیں اور سرنگوں طور پر بیٹھا ہے۔ خدا کے ذکر کے وقت اپنے تمام پاؤں کو وہ سمیٹ لیتا ہے اور جس کو اعتدال اور مرتبہ عدالت کی ورزش مقصود ہوتی ہے وہ ہر چیز کو اسی کا حق دیا کرتا ہے کھانے اور پاکیزہ چیزوں کے لئے داہنے ہاتھ کو اور نجاست دھونے کے لئے بائیں ہاتھ کو خاص کرتا ہے اور یہی راز تھا کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا تھا

کہ مسواک دوڑے کو (آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ مسواک کر رہا ہوں اتنے میں
 دو شخص آئے۔ اُن میں سے ایک بڑا تھا میں نے مسواک چھوٹے کو دے دی۔ اُس وقت مجھ سے کہا گیا کہ کبر کبر یعنی بڑے
 کو دو۔ ایسے ہی حویصہ اور محیصہ (مسعود کے دو بیٹوں کا نام ہے) کہ قے میں آپ نے فرمایا بڑے کو پہلے گفتگو
 کرنے دو (جنگ حنیبر میں جب ابن سہیل قتل ہو گئے اور کوئی ان کا قاتل معلوم نہ ہوا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس عبدالرحمن مقتول کے بھائی اور مسعود کے دونوں بیٹے آئے عبدالرحمن نے گفتگو شروع کر دی۔
 لیکن وہ عمر میں چھوٹے تھے اس لئے آپ نے ارشاد فرمایا "کبر اکبر" بڑے کو پہلے گفتگو کرنے دو (حدیث میں وارد ہوا
 ہے :- اِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشَاْلِهِ (شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے) اور ایسے ہی اور جگہ بھی شیاطین کی طرف
 بعض افعال کی نسبت کی گئی ہے اس کے معنی خدا تعالیٰ نے مجھ کو یہ سمجھائے ہیں کہ شیاطین کو خدا تعالیٰ نے یہ قدرت دی ہے کہ خواب میں یا بیداری کی حالت
 میں لوگوں کی نظر کے سامنے ایسی شکلوں میں ظاہر ہوتے ہیں جو ان کے مزاجوں کے موافق ہوتی ہیں وہ شکلیں ان حالات کا بھی مقتضا ہوا کرتی ہیں جو شکل
 بننے کے وقت شیاطین پر طاری ہوتی ہیں جن لوگوں کا دجلان سلیم ہوتا ہے وہ بخوبی جانتے ہیں کہ شیاطین کی مزاجی حالت کیوجہ سے بدکاریاں اور ایسے کلمے ہرگز
 ہوتے ہیں جن میں سبکی اور تنگدلی پائی جایا کرتی ہے۔ ناپاکیوں سے وہ حالت قریب کر دیتی ہے۔ ذکر الہی میرا
 کی وجہ سے سنگدل ہو کر رہتا ہے۔ جتنے انتظامات پذیر اور گزیدہ ہیں۔ اُن میں اس حالت کی وجہ سے اتنی ہی کمی
 ہے۔ بدکاریوں سے ہماری مراد ایسے افعال ہیں کہ جن لوگوں کے دل نہایت بیزار ہوں۔ ان کے رونگٹے کھڑے ہو
 جائیں۔ وہ زبان سے اُن افعال پر لعن طعن کریں۔ یہ لوگوں کا قدرتی طریقہ ہے جو صورت نوعیہ کے فیضان سے ان
 میں پیدا ہوا ہے۔ تمام فرستے اس میں برابر ہیں ایسے آثار کسی قومی رسم و رواج کی پابندی یا کسی خاص مذہب میں اثر سے نہیں
 ہوا کرتے مثلاً اپنی خدمت گاہ کو ہاتھ سے گرفت کرنا، کودنا، ناچنا، اپنی دُبر میں انگلی داخل کرنا، اپنی ڈاڑھی کو
 تھوک سے آلودہ کرنا، ناک کاں کٹا ہونا، یا سیاہ رو ہونا، لباس کو اٹا پہننا، قمیص کا اوپر والا حصہ نیچے کر لینا،
 یا کسی چوپایہ پر سوار ہو کر اُن کی دُم کی طرف اپنا منہ کر لینا یا ایک پاؤں میں موزہ پہن کر دوسرا بھد چھوڑ دینا۔ ایسے
 ہی اور افعال ہیں۔ جن کو دیکھتے ہی ہر شخص لعنت، ملامت کرتا ہے۔ بعض واقعات میں میں نے خود شیاطین کو ایسے
 ایسی حرکتیں کرتے ہوئے دیکھا ہے، اور سبک کاموں سے میری غرض یہ ہے۔ بظاہر اپنے کپڑے یا کنکریوں کو یہودہ طور
 پر ٹوٹ پوٹ کرنا بدتر طور پر ہاتھ پاؤں کو بلانا، بہر حال خداوند کریم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ان افعال کو
 مشکف کیا کہ یہ شیطانی مزاجوں کے میلان اور اقتضائے ہوا کرتے ہیں جب کہ خواب یا بیداری میں شیطان
 کی صورت نظر آتی ہے۔ تو ایسے حرکات اس میں ہوا کرتے ہیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بتایا گیا کہ
 جہاں تک ممکن ہو مسلمانوں کو شیاطین اور شیطانی حالتوں سے گہرے کرنا چاہیئے۔ تمب آں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال اور صورتوں اور اُن کی مذمت کو بیان فرمایا، اور اُن سے عذر و

سب سے کا حکم دیا۔ اسی بات سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قضاء حاجت کے موقعوں پر شیاطین آ
 موجود ہوتے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیطان لوگوں کی مقعدوں سے بازی کیا کرتا ہے
 اور جب انسان ۱۰ بار کرتا ہے تو شیطان خوب ہشتاب ہے اور ملائکہ کی حالتوں کی جو رغبت لوگوں کو دلائی گئی ہے اس
 کو بھی اسی پر قیاس کرو۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جیسے ملائکہ صغین باندھتے ہیں۔ اسی طرح تم کیوں نہیں
 باندھتے۔ ابواب آداب کے متعلق یہ ایک مؤسرا قاعدہ ہے۔ معلوم کرو کہ جب کوئی شے فرض کفایہ مقرر کی جاتی ہے تو
 اس کا سبب یہی ہوتا ہے کہ اگر سب لوگ اس کو متفقانہ طور پر کرنے لگیں تو انتظام معاش برہم ہو جائے مان کی تدابیر نافع معطل ہو
 جائیں اور یہ بھی نہیں ہو سکتا ہے کہ بعض لوگ ایک کام کے لئے خاص کر دیے جائیں اور اوروں سے کوئی دوسرا کام لیا جائے مثلاً اگر عالم زراعت
 اور تجارت کے تمام کاروبار چھوڑ کر ہمدردی یا اتفاق کر لیں تو معاش برہم ہو جائے گی اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ بعض کو جہاد کا کام سپرد کر دیا جائے
 اور کسی کو زراعت کا بعض کو تجارت کا۔ کوئی تعلیم علوم کی خدمت کے لئے کسی شخص کو کسی امر میں آسانی ہوتی ہے کسی کو کسی میں اور نظم و ضبط اور قسمن
 نہیں بنا سکتیں کہ وہ کس چیز کے قابل ہے نیک حکم کا وہ مدار علیہ ہو سکے فرض کفایہ کے اصول میں یہ بھی ہے کہ اس سے انتظامی حالت درست ہے اس کی
 ضرورت سے کوئی نفسانی اتیری اور بصیرت کا غلبہ نہ ہو مثلاً قاضی ہونا علوم دین کی تعلیم خلافت کا انتظام یہ سب امور انتظاماً مقرر ہوئے ہیں۔ ایک شخص
 اس کے تکفل کے لئے بس کرتا ہے اور جیسے بیماروں کی عیادت نماز جنازہ اس واسطے مشروع ہوئی ہیں کہ ان سے
 بیماروں اور مردوں کی تیض نہ ہو بعض لوگ اگر اس کو پورا کر دیں گے تو مقصود حاصل ہو جائے گا واللہ اعلم

باب نمبر ۶۱

"اوقات کے اسرار"

امت کی سیاست بغیر اس کے پوری نہیں ہوا کرتی کہ ان کے لئے طاعتوں کے اوقات معین کر دیئے جائیں تعین اوقات
 میں اصلی امر فراست اور حرس ہے جس سے مکلفین کی حالت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے اس سے وہ چیز اختیار کر لی جاتی
 ہے جو لوگوں پر گراں نہ ہو اور اس سے مقصود حاصل ہو جائے اور اس کے علاوہ تعین اوقات میں اور بھی حکمتیں اور مصلحتیں
 ہوا کرتی ہیں جن کو راسخین فی العلم ہی خوب جانتے ہیں لیکن تین قاعدوں پر اس کا استنباط ہوا کرتا ہے۔ اولاً یہ کہ اگرچہ خلا
 فندر کریم زمانہ سے برتر ہے لیکن آیات اور احادیث باہم ایک دوسرے کی اس امر میں مؤید ہیں کہ خدا تعالیٰ بعض اوقات
 میں اپنے بندوں سے قریب ہوا کرتا ہے۔ اور بعض اوقات میں لوگوں کے اعمال خدا تعالیٰ پر پیش ہوا کرتے ہیں۔ بعض میں
 وہ بعض بعض حوادث کو دنیا میں مقرر اور مقرر کیا کرتا ہے۔ دوسرا ہذا اور جدید حالات کو بھی سمجھ لو۔ اگرچہ ان
 سب امور کی اصلی حقیقت خدا تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر شب کو تہائی رات
 بے ہمارا پروردگار آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے۔ نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک شبینہ

اور جمعرات کو لوگوں کے اعمال خدا کے حضور میں پیش ہوتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نصف شعبان کی شب میں طلوع کیا کرتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اس شب میں خدا تعالیٰ ورلے آسمان پر نزول کرتا ہے۔ اس باب میں اکثر حدیثیں وارد ہیں جو کہ معلوم ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ یہ امر ضروریات دین سے ہے کہ بعض خاص اوقات میں زمین پر روحانیت پھیل جایا کرتی ہے اور اس میں ایک مثالی قوت کا ظہور ہوتا ہے۔ قبول طاعات اور قبولیت دعا کے لئے اُن اوقات سے عمدہ اور مناسب وقت کوئی نہیں ہوا کرتا ہے۔ اُن اوقات میں ایک ادنیٰ سعی کرنے سے نہایت وسعت کے ساتھ قوت یہی ملکی طاقت کے مطیع ہو جایا کرتی ہے اور ملا اعلیٰ اس روحانیت اور مثالی قوت کے پھیلنے کا اندازہ آسمانی دُوروں سے نہیں کیا کرتے۔ بلکہ اپنے ذوق و وجدان سے اس کو معلوم کر لیا کرتے ہیں اُن کے دلوں میں اولاً کوئی شے منطبع ہوتی ہے اس سے وہ سمجھ جاتے ہیں کہ روحانیت پھیلنے والی ہے اور کسی حکم الہی کا نزول ہونے کو ہے۔ حدیث شریف میں اس کا بیان آیا ہے کہ فرشتوں کے پروں کی آواز ایسی معلوم ہوا کرتی ہے جیسے کوئی آہستی زنجیر چکینے پتھر پر مارتا ہے۔ - بِمَنْزِلَةِ سِلْسِلَةٍ عَلَى مَقْوَانِ اَنْبِيَاءٍ عَالِمِ السَّامِیَاتِ - اُن کے دلوں پر بھی یہی علوم ملا اعلیٰ کی جانب سے منقش ہوتے ہیں۔ اور وہ ان کو بڑی قوت سے معلوم کر لیا کرتے ہیں۔ آسمانی دُوروں کا ان کو حساب لگانا نہیں پڑتا۔ اس کے بعد انبیاء اس موقع کے قرار دینے میں کوشش کرتے ہیں۔ جہاں اس ساعت کے ہونے کا احتمال ہوا کرتا ہے۔ اس کے تعین کے بعد لوگوں کو حکم کرتے ہیں کہ اس ساعت کے ہونے کا لحاظ رکھیں اور اس کی حفاظت کریں۔ بعض ساعتوں کا دورہ سال کے دورہ کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَةِ مَبْرُورٍ اِنَّا کُنَّا مُنْذِرِیْنَ فِیْمَا یُعْرَقُ کُلُّ اَمْرٍ حَکِیْمٍ۔ اَمَّا اَمْرٌ مِنْ عِنْدِنَا اِنَّا کُنَّا مُنْذِرِیْنَ - ہم نے قرآن کو مبارک شب میں نازل کیا ہے۔ ہم پراپیوں سے لوگوں کو ڈرانے والے تھے ہماری حکم سے اس میں مضبوط کام جدا جدا کئے جلتے ہیں۔ ہم ہی پیغمبروں کو بھیجا کرتے ہیں اور اس ساعت میں رسل آسمان میں قرآن کی روحانیت معین ہو گئی تھی۔ اس پر اتفاق ہے کہ ماہ رمضان میں یہ تعین ہوا تھا۔

بعض اوقات کا دور ہفتہ کے دور کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے۔ یہ تھوڑا سا وقت ہے۔ اس میں دعا اور طاعتوں کی مقبولیت کی امید کی جاسکتی ہے اور جب لوگ عالم معاد کی طرف رجوع کریں گے۔ تو اسی وقت خدا تعالیٰ ان پر تجلی کرتا ہے۔ اسی ساعت میں لوگوں کو خدا سے قرب ہوتا ہے۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ وقت جمعہ کے روز واقع ہوتا ہے۔ اس پر کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استدلال فرمایا ہے کہ دنیا میں بڑے بڑے واقعات جمعہ کو ہی ہوتے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش بھی اسی روز ہوئی تھی اور نیز بہائم کو ملائکہ سفلی کے ذریعہ سے اس ساعت کی عظمت معلوم رہتی ہے۔ اس وقت وہ خوف زدہ اور ایسے مرعوب رہتے ہیں جیسے کوئی شخص آواز سے خوف زدہ رہتا ہے۔ جمعہ کے روز میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس

کو مشاہدہ کیا تھا اور بعض اوقات کا دور دروازہ دور کے ساتھ ہوا کرتا ہے اور روحانیوں کی نسبت اُس وقت کی روحانیت کسی قدر ضعیف ہوا کرتی ہے اور ارباب ذوق جو علماء اعلیٰ سے علوم حاصل کیا کرتے ہیں۔ اُن کا اتفاق ہے کہ روزانہ ایسے اوقات چار ہیں (۱) کسی قدر آفتاب سے پیشتر (۲) ٹھیک آفتاب کے ٹھہرنے کے وقت (۳) غروب آفتاب کے بعد نصف شب سے صبح تک خاص ان اوقات میں اور کسی قدر اُن سے آگے اور پیچھے روحانیت پھیلتی ہے اور برکات ظاہر ہوتے ہیں۔ دروئے زمین میں کوئی اہل مذہب ایسے نہیں ہیں جو واقف نہ ہوں کہ ان وقتوں میں عبادت زیادہ مقبول ہوتی ہے، لیکن مجوس نے دین کی تحریف کر لی تھی۔ اور خدا کو جھوڑ کر آفتاب کی ان وقتوں میں پرستش کرنے لگے تھے اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریف کو روک کر ان اوقات کو ایسے وقتوں سے بدل دیا جو ان اوقات سے کچھ دور بھی نہ تھے اور اصلی غرض بھی اس تبدیلی سے فوت نہ ہوتی تھی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت صحیح ثابت ہے۔ آپ نے فرمایا کہ شب میں ایک ایسی ساعت ہے کہ اگر وہ بندہ مسلمان کو مل جائے۔ اور دنیا و آخرت میں کسی بھلائی کی وہ دعا کرے تو خدا قبول فرماتا ہے۔ ہر شب کو یہ ساعت ہوتی ہے اور اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نصف شب کی نماز سب نمازوں سے افضل ہے۔ لیکن اس کے پڑھنے والے کم ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کون سے وقت دعا زیادہ مقبول ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ نصف شب میں اور اُن حضرت نے زوال کی ساعت کے نسبت فرمایا ہے کہ اس میں آسمان کے دروازے مفتوح ہوتے ہیں۔ اس لئے میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی عمل آسمان کی طرف صعود کرے۔ اور آپ نے فرمایا کہ رات کے فرشتوں سے پہلے دن کے فرشتے آسمان کی طرف صعود کرتے ہیں۔ اور دن کے فرشتوں سے پہلے رات کے فرشتے صعود کرتے ہیں۔ اُن مضامین کی طرف خدا تعالیٰ بھی اپنی حکم کتاب میں اشارہ فرماتا ہے۔ ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ أَسْجُدُ فِي الْمَسْمُوتِ وَالْأَمْنِ وَحِينَ تَنْسَوْنَ وَالْحِينَ تَنْسَوْنَ﴾ خدا کی پاکی ہے جس وقت کہ تم شام کرتے ہو اور جس وقت کہ تم صبح کرتے ہو۔ اور آسمانوں اور زمین میں خدا کی تعریف ہے۔ شام کے وقت اور صبح کے تمہارا وقت ظہر آتا ہے (اس بات کے متعلق نصوص بکثرت ہیں۔ وہ امور معلوم ہیں۔ میں نے اُس کے متعلق بڑے بڑے مشاہدے کئے ہیں۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کا ٹھیک وقت وہ ہے کہ تمام طبعی تشویشات سے آدمی فارغ ہو۔ زیادہ گرسنگی زیادہ تشنگی زیادہ سیری آئندہ کا زیادہ غلبہ نہ ہو۔ سستی نہ ہو۔ بول و براز کی حاجت نہ ہو۔ ایسی خیالی پریشانیوں سے بھی آدمی کو آزادی ہو۔ لغو اور بیہودہ گفتگوؤں سے کان اور فحش صورتوں اور پریشان کرنے والی رنگتوں سے آنکھ بھری ہوئی نہ ہو۔ اور اسی قسم کی تشویشوں کے اقسام سے تنہائی ہو۔ یہ فراغ اور آزادی عادات کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتی ہے۔ لیکن جو عرب اور عجم اور نیز ترکی اور مغربی لوگوں کے مندرجہ طبعی طریقہ کے ہو گئے ہیں وہ اس قابل ہے کہ نوامیس کی اس کو دستور العمل

قرار دیں۔ اور اس سے مخافت شاذ و نادر ہی ہوا کرتا ہے۔ وہ صبح اور شام کا وقت ہے اور جب آدمی سونے کا قصد کرتا ہے تو اس وقت ضرورت ہوتی ہے کہ مشغلوں سے جو چرک طبیعت میں جم جاتا ہے وہ صیقل سے دور کر دیا جائے اس لئے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرما دیا ہے کہ عشاء کے بعد لوگ قنۃ اور شعر نہ پڑھا کریں سیاست امت کی تکمیل کے لئے یہ بھی ضرور ہے کہ اس کا حکم دیا جائے کہ کچھ نہ کچھ زمانے کے بعد نفس میں نماز کی آمادگی اور تیاری پیدا ہوتی رہے تاکہ نماز کا انتظار اور اس کی تیاری نماز پڑھنے سے پہلے اور نماز کا بقیہ نور اور رنگ نماز پڑھنے کے بعد نماز کے حکم میں سمجھا جائے اور اسی طرح ہر اگر تمام اوقات کا استیعاب نہ ہو سکے تو اکثر اوقات کا استیعاب ہو جائے۔ باز ہادفعہ ہم نے تجربہ کیا ہے کہ جو شخص نماز شب کے قصد سے سوتا ہے وہ ہمیشہ خواب میں مستغرق نہیں ہوتا۔ اور جس شخص کا دل کسی عمدہ تدبیر دنیوی یا کسی نماز کے وقت میں یا کسی وظیفہ میں تافہ ہو جانے کے متعلق رہتا ہے تو ہمیشہ حالت میں اس کو محویت نہیں ہوا کرتی اسی واسطے حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص خواب سے جاگے اور پڑھے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اس کے بعد کہے: مَا تَغْفِرُنِي رَبِّ فَاسْأَلِ اس کی دعا قبول کر لیتا ہے اور اگر یہ شخص وضو کر کے نماز پڑھ لے گا تو اس کی نماز بھی مقبول ہو جائے گی۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: رَجُلًا لَا تَلْبِسُهُمْ تَجَارَةً وَلَا بَيْعَةً عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَهُوَ أَلْيَسَ لَوْ كُنْ تَجَادَتْ مِنْ عَزِيدٍ وَفِرْعَوْنَ خُذَا كِيَادِهِ غَائِلٌ كَرَّتِي هُوَ اور یہ مناسب ہے کہ دو وقتوں کے درمیان جو قناتی روز کا فاصلہ دیا جائے۔ اتنے عرصہ میں تین گھنٹوں کی مہلت ہو جائیگی۔ اور عجم کے ہاں جو تقسیم شب و روز کی ہے اس تقسیم کا یہ تین گھنٹہ مقدار مستعمل کی اول حد کثرت ہے حدیث میں آیا ہے کہ سب سے پہلے شب و روز کے حضرت نوح علیہ السلام نے حصے کئے تھے ان کے بعد ان کی اولاد برابری حصے کرتی رہی پھر ائمہ اوقات میں یہ حصہ عبادت اور ان کے کا وقت ایسا ہونا چاہیے کہ جس جزا کی نعمتوں میں کسی نعمت کی یاد آجائے مثلاً روزِ عاشورہ میں خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون پر فتنن کیا تھا انھوں نے اس کے شکر یہ میں خود بھی روزہ رکھا تھا اور اوروں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا تھا اور جیسے ماہِ رمضان میں قنوت میں نازل ہوا اور ملتِ اسلام کے ظہور کی ابتداء اس سے ہوئی یا اس عبادت سے نبیاء علیہم السلام کی طاعت اور عبادت پر دنیا کی اور دنیا کی بندگی کو ان سے منقول کر لیا تھا یا آتی ہوئی ان بظہر کی نماز سے حضرت اسماعیل کا ذبح ہو گیا واقعہ اور یحییٰ کا ذبح کر کے اس کے مذاکر کا حال یاد آجاتا ہے یا اس وقت کی عبادت میں بعض غفلت کا نشان اور زہرِ معلوم ہوتا ہے جیسے عید الفطر کی نماز پڑھتے ہیں حیرات کرتے ہیں اس سے رمضان کی ایک شان معلوم ہوتی ہے اور خدا نے اپنے بندوں کو جو عبادت کی توفیق دی تھی اس کے ادا کرنے کی بھی ایک شان معلوم ہوتی ہے اور جیسے بقرہ عید کے روز حجاج کی حالت سے ایک قسم کی مشابہت ہو جایا کرتی ہے اور جو رحمتیں خدا تعالیٰ نے حجاج کے لئے مقرر کی ہیں ان کو اپنے ساتھ پیش کرنا ہوتا ہے ان صحابہ و کاتبین کی نیکی پر تمام امتوں کی

زبان پر شہادت دی گئی ہوتی ہے۔ یہ طریقہ چلا آتا ہے کہ اُن اوقات میں اطاعت خداوندی اور عبادت الہی کیا کرتے تھے۔ جیسے نماز پنجگانہ کے اوقات حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا یہ تمہارا وقت ہے اور انبیائے سابقین کا وقت بھی یہی تھا اور جیسے رمضان شریف کی نسبت ارشاد الہی ہے۔ **يَكْتُبُ عَلَيْكُمُ الْقِسْيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** (تم پر روزے ایسے ہی فرض ہوئے جیسے اگلے لوگوں پر فرض ہوئے تھے) تفسیر میں سے ایک وجہ یہ بھی ہے۔ اور ہمارے متعلق روزہ عاشورہ کا بھی یہی حال ہے۔ یہ تیسرا قاعدہ اکثر اوقات میں ملحوظ رہے لیکن وہ دونوں پہلے قاعدے اوقات کے اصل الاصول ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۲۲

”اعداد اور مقداروں کا بیان“

جاننا چاہیے کہ شرع میں جو ایک چیز کی مقدار معین کر دی ہے اور اُس کی دوسری نظیر کی وہ مقدار معین نہیں کہے تو اس کی معصیتیں خاص ہیں۔ اگرچہ ہر شے کے معین کرنے میں پورا اعتماد قوت عدس پر ہے جس سے مکلفین کی حالت اور وہ امور معلوم ہوتے ہیں جو لوگوں کی سیاست کے مناسب اور لائق ہیں۔ لیکن معصیتوں کی انتہا دین قاعدوں پر ہے (۱) یہ کہ طاق کا عدد مبارک ہے۔ جب تک یہ کافی ہو سکے گا۔ دوسرے عدد کی طرف تجاوز نہ کریں گے۔ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک خدا طاق ہے اور طاق ہی کو پسند کرتا ہے پس اے قرآن پڑھنے والو! ورنہ زہر پڑھا کرو۔ اس میں راز یہ ہے کہ ہر کثرت کی برایت وحدت سے ہوا کرتی ہے اور طاق عدد تمام کثرت کے درجوں میں وحدت سے زیادہ قریب ہے اس واسطے کہ جو مرتبہ عدد کا فرض کیا جاوے اس میں ایک چیز حقیقی وحدت شامل ہوا کرتی ہے جس سے وہ مرتبہ مرتبہ قرار پاتا ہے مثلاً اس کا مرتبہ چند وحدتوں کا مجموعہ ہے، جو کل کر ایک عدد بن گیا۔ پانچ اوپر پانچ کا نام دس نہیں ہے اسی پر اور عددوں کو بھی قیاس کرو۔ اُن مراتب عددی میں بھی غیر حقیقی وحدت وحدت حقیقی کا نمونہ اور اُس کے جانشین ہے اور طاق عدد میں یہ غیر حقیقی وحدت بھی ہوا کرتی ہے اور اس کے ساتھ اسی قسم کی ایک اور وحدت بھی ہوتی ہے یعنی دو عدد صحیح مساوی کی طرف منقسم نہ ہوندا اس لئے نسبت عدد حقیقت کے عدد طاق وحدت سے زیادہ قریب ہے۔ چونکہ خدا تمام مبدؤں کا مبداء ہے اس لئے موجود سے اپنے مبداء سے زیادہ قریب ہوگی سو گویا حق تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوگی اس لئے جس میں وحدت کمال درجہ ہوگی اس میں خلق الہی کا ایک نمونہ ہوگا جانا چاہیے کہ عدد طاق کے مختلف مرتبے ہیں۔ یعنی عدد طاق وحدت کے مشابہ ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً نو اور پانچ کا عدد ان دونوں میں سے صرف ایک ہندسہ دور کرتے ہی دو وحدت عددوں میں انقسام ہوتا ہے۔ اور نو کا ہندسہ اگرچہ دور برابر حصوں میں منقسم نہیں ہوتا ہے۔ لیکن اس کے برابر برابر حاصل ہوتا ہے۔ اس کے تین حصے ہو سکتے ہیں۔ ایسے ہی

بعض جفت ہندسہ طاق کے مشابہ ہوا کرتے ہیں۔ مثلاً بارہ تین یا چار چار عدد لینے سے حاصل ہوتا ہے۔ اور چھ کا ہندسہ دو کو تین با لینے سے بنتا ہے اور تمام طاق اعداد میں امام اور جفت کی مشابہت سے نہایت قدر ایک کا عدد ہے۔ اور اس ایک کے بعد اس کے وارث اور جانشین تین اور سات کے اعداد ہیں اور جو اعداد ان کے علاوہ اور ہیں وہ ایک عدد کے خاندان اور امت میں سے ہیں اسی وجہ سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر ایک اور تین اور سات کے عدد کو پسند فرمایا ہے اور جب بمقتضائے حکمت ان اعداد سے زیادہ کسی اور عدد کا حکم دیا گیا ہے تو وہ اختیار کیا گیا جو ان کی ترقی دینے سے حاصل ہوتا ہے مثلاً ایک کی ترقی سے دس اور سو اور ہزار اور نیز گیارہ حاصل ہوتا ہے اور تین کی ترقی سے تیس تینتیس اور تین سو حاصل ہوتے ہیں اور سات کی ترقی سے ستر اور سات سو حاصل ہوتے ہیں۔ جو عدد ترقی کے بعد حاصل ہوتا ہے وہ گویا وہی عدد ہوتا ہے جس کو بڑھا لیا ہے۔ اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نماز کے بعد سو کلوں کا پڑھنا مسنون فرمایا ہے پھر تین تین مرتبہ تینتیس تینتیس پر اس کو تقسیم کر دیا ہے اور تاکہ پوری حالت طاق کی ہو جائے اور انتہا طاق عدد دوں کا امام یا جانشین کی طرف ہو۔ ایک کو زائد کر دیا ہے اور اعداد کی طرح ہر ایک مقولہ جو ہر اور مرضی کے لئے بھی ایک امام اور جانشین ہوا کرتا ہے مثلاً نقطہ بمنزلہ امام کے ہے اور دائرہ اور کرہ اس کے جانشین ہیں اور امام یہ نسبت اور شکلوں کے زیادہ قریب ہیں۔ یہ میرے والد قدس سرہ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ انہوں نے ایک بڑے واقعہ کا معائنہ کیا۔ اس واقعہ میں حیوۃ علم، ارادہ اور تمام صفات الہیہ یا انہوں نے فرمایا کہ الحی۔ العلم۔ المرید۔ اور تمام اسمائے الہیہ ان دونوں میں مجھ کو ٹھیک معلوم نہیں کہ کیا فرمایا۔ بہر حال یہ صفات یا اسما سب نہایت نورانی دائروں کی شکل میں سامنے آئے۔ پھر انہوں نے مجھ کو آگاہ کیا کہ بسیط اشیاء کا اشکال کی صورت میں پیش ہوتا۔ ان ہی اشکال میں ہوا کرتا ہے جو نقطہ سے زیادہ قریب ہوں اور ایسی شکل سطح میں دائرہ اور حتم میں کرہ ہوا کرتے ہیں انتہی کلامہ جاننا چاہئے کہ وحدت کا علم کثرت میں نازل ہونا عالم مثال کے خاص تصفا اور ارتباط کی وجہ سے ہوا کرتا ہے۔ اور انہیں تعلقات کی وجہ سے تمام واقعات صورت پکڑا کرتے ہیں اور جہاں تک ممکن ہوتا ہے زبان قدم کا ترجمان ان ہی ارتباطات کا لحاظ رکھا کرتا ہے۔

دوسرا قاعدہ ان اعداد کے راز ظاہر کرنے میں حن کا بیان قرین یا ترتیب کے موقع میں آیا ہے جاننا چاہئے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نیکی اور برائی کے عادات پیش کئے جاتے ہیں۔ نیکی کے فضائل اور برائی کے عیوب پر منکشف ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ جس طرح آپ کو بتاتا ہے ویسے ہی آپ بیان کر دیتے ہیں۔ انکشاف کے وقت جس چیز کا جو حال آپ کو معلوم ہوتا ہے اس کا عدد آپ بتاتے ہیں۔ اس عدد میں اس امر کا منحصر ہونا مقصود نہیں ہوا کرتا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے سب اچھے اور بُرے اعمال میرے

سامنے پیش کیے گئے۔ تو ان کے عمدہ اور نیک اعمال میں سے میں نے راستہ میں سے کسی اذیت کو دور کرنا بھی پایا اور ان کے بُرے اعمال میں سے مسجد میں لعابِ دہن کو پاؤں جو مسجد میں بغیر دبانے ویسے ہی چھوڑ دیا جائے۔ اور نیز آپ نے فرمایا کہ میری اُمت کے جو میرے سامنے پیش ہوئے۔ حتیٰ کہ وہ خاشاک بھی جس کو آدمی مسجد میں سے باہر نکال دیتے ہیں پیش کیا گیا۔ اور میری اُمت کے گناہ بھی مجھ پر پیش کئے گئے ان میں میں نے کوئی گناہ اس سے زیادہ نہیں پایا کہ کسی شخص کو قرآن کی کوئی سورت یا آیت یاد ہو اور اس کو وہ بھلا دے۔ اسی قاعدہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو قیاس کرنا چاہیے کہ تین شخصوں کو دو دراجر ملیں گے اور اہل کتاب جو اپنے پیغمبر پر بھی ایمان لایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لایا۔ دوسرے کسی کا غلام خدا کا حق بھی ادا کرے اور اپنے مالک کا بھی تیسرے وہ شخص جس کے پاس کوئی کنیزک ہو وہ اس سے ہم بستہ ہوتا تھا پھر اس کو ادب سکھایا اور اچھی طرح اس کو تعلیم دی اور اس کو آزاد کر کے نکاح کر لیا۔ اس کو بھی دو اجر ملیں گے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین شخصوں سے خدا تعالیٰ کلام نہ کرے گا۔ نہ اس کو ستم کرے گا۔ ایک بڑھا آدمی زانی۔ دوسرے جھوٹا بادشاہ تیسرے متکبر حاکم ۵

اسی طرح آپ کا ارشاد ہے کہ چالیس غفلتیں ہیں۔ ان سب میں سب سے زیادہ دودھ کی بکری کسی کو دے دینا ہے تاکہ وہ شخص اُس کے دودھ اور اون سے فائدہ اٹھائے اور پھر یہ شخص اس کو واپس لے لے۔ ان چالیس میں سے جو شخص ایک غفلت کو بھی بامید ثواب اور اس کے وعدہ کی تعدیق کرنے کے لئے کرے گا۔ خدا اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ اور کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی عمل کے فضائل یا کسی شے کے اجمالی حق ظاہر ہوتے ہیں تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فضائل کے منضبط کرنے کی وجہ قائم کرنے میں اجتہاد کرتے ہیں اور اس کے لئے ایسا حد و مقرر کرتے ہیں جو کثیر الوقوع اور عظیم الشان و غیر ہوا کرتا ہے اسی پر قیاس کر لینا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو کہ تنہا نماز پڑھنے پر جماعت کی نماز کو ستائیس درجہ فضیلت ہے ۶ مَلُوَةُ الْجَمَاعَةِ تَفْعُلُ مَلُوَةُ الْفَقْرِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ۷ اس لئے کہ ستائیس کے عدد کو تین میں ضرب دینے سے پھر مغزوب فیہ کو تین سے ضرب دینے سے حاصل ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں جماعت کے فائدے تین قسم کے تھے۔ ایک وہ جس کا اثر خود نمازی کے جسم پر ہوتا ہے۔ اُس میں تہذیب آ جاتی ہے۔ قوتِ ملکی کا ظہور ہوتا ہے اور یہی طاقتِ دہ جاتی ہے۔ اور ایک حقہ کا اثر لوگوں کی جماعت پر ہوتا ہے کہ ایک مبارک روش ان میں پھیلتی ہے۔ لوگ اس میں ایک دوسرے سے زیادہ شوق ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے ان میں تہذیب آتی ہے اور سب مل کر متفقہ نماز پڑھتے ہیں اور ایک حقہ کا اثر ملتِ مصطفویٰ پر پڑتا ہے کہ اس میں

اصل شادابی و تروتازگی رہتی ہے۔ تحریرت یا سستی اس میں نہیں مل سکتی اور نیز پہلے سے میں تین منفعیتیں ہیں۔ بارگاہِ خداوندی اور ملاءِ اعلیٰ سے بندوبستی ان کے لئے نیکیاں مندوج کی جاتی ہیں اور ان سے برائیاں مٹا دی جاتی ہیں ایسے ہی دوسرے حصے میں بھی تین منافع ہیں۔ لوگوں کے خاندان اور گھروں کا منظم دنیا میں ان پر برکت کا نازل ہونا۔ آخرت میں ایک دوسرے کے لئے شفاعت کرنا اور تیسرے حصے میں بھی تین امر پر منفعت ہیں ملاءِ اعلیٰ کی اتفاقی کوشش کا جاری ہونا۔ خدا کی دراز رسی کو لوگوں کا پکڑنا بعض لوگوں کے انوار کا بعض پر پرتو پڑنا اور ان نوامور میں سے ہر ایک میں بھی تین تین خوبیاں ہیں خدا تعالیٰ کی لوگوں سے خوشنودی فرشتوں کا ان پر رحمت بھیجنا۔ شیاطین کو لوگوں سے روپوشی اور ایک روایت میں بجائے ستائش کے پچیس کا عدد آیا ہے۔ اس کی وجہ بھی یہ ہے کہ جماعت میں پچیس خوبیاں ہیں اقل لوگوں کا استقلال دوسرے لوگوں کی جماعت میں باہمی الفت۔ تیسرے ان کے مذہب کی پائیداری چوتھے فرشتوں کا محفوظ ہونا۔ پانچویں لوگوں سے شیاطین کا روپوش ہونا اور ان پانچ میں سے ہر ایک صورت میں پانچ پانچ خوبیاں ہیں:-

۱) خداوند عالم کی خوشنودی (۲) دنیا میں لوگوں کا بابرکت ہونا (۳) ان کے لئے نیکیوں کا سکھانا (۴) خطاؤں کی معافی (۵) ان حضرت اور فرشتوں کی ان کے لئے شفاعت کرنا۔ وجہ ضبط کے لئے ان روایتوں میں اختلاف ہو گیا ہے۔ کبھی کسی شے کی عظمت اور برائی ظاہر کرنے کو کوئی مدد دیا کرتے ہیں۔ ایسے موقع پر مدد کا اظہار صرف مثالی طور پر ہوتا کرتا ہے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ لوگ کہا کرتے ہیں۔ فلاں شخص کی محبت میرے دل میں پہاڑ کی برابر ہے۔ یا فلاں شخص کا مرتبہ آسمان تک پہنچتا ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے معنی یہ ہیں کہ جب مسلمان قبر میں منکر نکیر کو ٹھیک جواب دیتا ہے تو وہ کہتے ہیں ہم پہلے ہی سے جانتے تھے کہ تو ہی جواب دیگا اور اس وقت اس مسلمان کی قبر بعرہ یا ستر گز تک پھیل جاتی ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی وسعت اتنی ہے جتنی مکہ اور بیت المقدس میں وسعت ہے۔ یا آپ کا قول ہے کہ میرے حوض کی وسعت اس سے زیادہ ہے جتنی شہر ایلہ سے عدن تک ہے۔ ایسی صورتوں میں کبھی کوئی مقدار بیان کی جاتی ہے کبھی کوئی مقدار۔ لیکن اصلی غرض کے لحاظ سے ان میں کوئی اختلاف نہیں ہوا کرتا۔

تیسرا قاعدہ مقادیر کے اندازہ میں یہ ہے کہ کسی شے کی مقدار ایسی ظاہری معین کی جاوے جس کو مخاطبین اس حکم کے نظائر میں استعمال کیا کرتے ہیں۔ یہی مناسب ہے کہ اس کو حکم کے مدار علیہ اور حکم کی حکمت سے مناسبت ہو۔ اس لئے درہموں کو اوقیوں (ایک اوقیہ کے چالیس درہم ہوتے ہیں) اور خرما کا اندازہ دستوں (ساتھ صاع) سے کرنا مناسب ہے۔ ایسا حصہ بھی ذکر نہ کرنا چاہیے جن کو محاسب غور و خوض سے نکالیں۔ جیسے ستر حواص، اُنیسواں حصہ۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے مواضع اور سہام میں ایسی کسریں ذکر کی ہیں۔ جن کا

نصف درود چکر کرنا اور ان کا خرچ نکالنا نہایت آسان ہے۔ ان سہام کے خراج نکالنے دو حقے قرار دیئے ہیں (۱) چھ تہائی دو تہائیاں (۲) آٹھواں چوتھائی نصف۔ اس میں بھی راجہ ہے کہ ان میں قابل زیادہ کی تفصیلت اور قابل کمی کا نقصان ظاہر نظر میں معلوم ہو جایا کرتا ہے اور ادنیٰ و اعلیٰ پر مسائل کا نکالنا آسان ہوا کرتا ہے۔ ان مقادیر مذکورہ کے علاوہ اگر کسی اور مقدار مقرر کرنے کی ضرورت پڑے تو یہی مناسب ہے کہ ایک اور نصف کے درمیان دو تہائیوں سے اور چہارم اور نصف کے بیچ میں ایک تہائی سے زیادہ نہ جادہ نہ کریں۔ اس لئے کہ اور حصہ ان دونوں حصوں کی نسبت زیادہ مخفی ہیں۔ اور اگر کسی شے کثیر کا اندازہ کرنا مقصود ہو تو یہی مناسب ہے کہ تین سے اندازہ کریں۔ اور اگر اس سے بھی اس کی کثرت بیان کرنی ہو تو دس کے عدد سے اس کا اظہار کریں اور جب کوئی شے کم بھی ہو اور زیادہ بھی تو چھوٹا اور بڑا مرتبہ لے کر اس کو نصف کر لیں۔ زکوٰۃ کے باب میں پانچواں اور دسواں اور بیسواں اور چالیسواں حصہ معتبر کیا گیا ہے اس لئے کہ صدقہ زیادہ کرنے کا مدار آبادی کی وسعت اور منفعت کی کمی پر ہے اور تمام اہل ولایت کے پیشے اور مطالب صرف چار مرتبوں ہی سے منظم ہوا کرتے ہیں ان میں یہ بھی مناسب تھا کہ وہ دو مرتبوں میں فرق صاف طور پر معین ہو جائے یعنی ایک مرتبہ کا دوسرے مرتبہ سے دو چند ہونا معلوم ہو جاوے۔ آئندہ اس کی تفصیل بیان کی جائے گی جب دولت مندی کا اندازہ کیا جائے تو ان امور کا لحاظ کرنا چاہیے جن کو مرقا بہ دولت مندی میں دخل ہے یا دولت مندی کے حکام و آثار کو دیکھنا چاہیے اور شرعاً و باعرب و عجم کے مکلفین کے حالات سے ان امور کو اخذ کرنا چاہیے اور مانع نہ ہونے کی صورت میں جو قدرتی طریقہ کے موافق ان کی کیفیت ہوا کرتی ہے۔ اس کو خیال میں رکھنا چاہیے اگر لوگوں کی عام حالت اور عادت پر اس کو مبنی نہ کریں گے تو ان کے حالات میں پریشانی ہو جائے گی۔ اس واسطے سابقین عرب کا یہی حال قابل اعتبار سمجھا گیا ہے۔ جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے۔ اور ان کی ہی عادت کے موافق شریعتوں کی قرار داد ہوئی ہے اسی لحاظ سے شرع نے پانچم اوقیوں سے کمتر کا اندازہ کیا ہے اکثر آبادی کے حصوں میں ایک چھوٹے سے خاندان کو ایک سال کے لئے یہ مقدار کافی ہوا کرتی ہے۔ ہاں اگر قحط سالی ہو یا شہر ہی بہت بڑے بڑے ہوں۔ یا ایسے شہروں کے پرگنات ہوں تو اس قدر قسم صرف کے لئے وفادہ کرے گی۔ اور بکریوں کے چھوٹے ریوڑ کا اندازہ چالیس سے اور بڑے کا ایک سو میں سے کیا گیا ہے۔ اور زیادہ کھیتی کا اندازہ پانچم و سقوں سے کیا گیا ہے۔ ایک و سق ساٹھ صاع کا ہوا کرتا ہے۔ اس لئے کہ کسی چھوٹے سے خاندان میں ایک خاوند ہوگا اور ایک اس کی بیوی اور تیسرا شخص خادم ہوگا یا ان کا کوئی لڑکا اور روزانہ خوراک ایک آدمی کی ایک مڈیا ایک رطل ہوگی۔ اور اس کے ساتھ سالن و غیرہ کی بھی ضرورت ہوگی اور ایک سال کے لئے اتنی مقدار سے کار بر آری ہو سکتی ہے اور اب کثیر اندازہ ملین سے کیا گیا ہے۔ اس مقدار پانی کافی ہوا کرتا ہے اور معمولی ضرورت میں

اتنا پانی نہیں آسکتا ہے۔ اپنی اندازوں پر آوروں کو بھی قیاس کر لو۔ واللہ اعلم بالصواب :

باب نمبر ۲۳

”قضاء اور رخصت کے اسرار“

جاننا چاہیئے کہ سیاست کا مقتضایہ ہے کہ جب کسی شے کا حکم کیا جائے یا کسی شے سے لوگ روکے جائیں اور مخفی طبعین کو اس حکم کی ٹھیک طور پر غرض معلوم نہ ہو تو ضرور ہے اسی واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اکثر اوامر و نواہی کے مراحط بیان کرنے سے اکثر جگہ سکوت فرمایا ہے۔ البتہ راسخین فی العلم کے لئے کسی قدر ان اسرار کو ذہن نشین کر دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حاملین دین یعنی خلفائے راشدین اور ائمہ دین کی توجہ مذہبی امور کے قائم کرنے کی طرف بہ نسبت ان کی ارواح قائم کرنے کے زیادہ ترقی۔ حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نماز کی حالت میں بحرین کے خزینہ کا شمار کرتا ہوں اور نماز کی حالت میں میں شکر کا سامن کرتا ہوں۔ اسی لئے پہلے سے اور بعد میں مفتیوں کا یہی طریقہ چلا آیا ہے کہ فتویٰ دیتے وقت وہ مسئلہ کی دلیل کے بیان کرنے کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے اور یہ بھی ضرور ہے کہ حکم یا امور کے اختیار کرنے کا نہایت اہتمام کیا چاہیئے۔ اُس کے ترک پر لوگوں کو نہایت ملامت کریں۔ لوگوں کے دل تعمیل احکام کی جانب مائل اور مانوف کئے جائیں اور اُن کو شوق دلایا جائے تاکہ حق باتوں کی خواہش ان کے ظاہر باطن کو ہر طرف سے احاطہ کر لے اس حالت کے بعد اگر احکام کی تعمیل سے کوئی ضروری مانع باز رکھے تو ضرور ہے کہ کوئی ان کا بدل اور قائم مقام قرار دیا جائے۔ اس لئے کہ ایسی ضرورت میں مکلف دو حالتیں ہو سکتی ہیں یا ہر شخص سے ایسے احکام کی تعمیل مشقت اور وقت سے کرائی جائے یہ مومنوں کا شرع کے خلاف ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُعَيِّدُ بِكُمُ الْعُسْرَ** خدا تمہارے لئے آسانی کا قصد کرتا ہے۔ وقت اور دشواری وہ تمہارے لئے نہیں چاہتا یا اُن احکام کی تعمیل بالکل ترک کرادی جائے۔ اس وقت میں نفس ان کے ترک کا عادی ہو جائے گا اور مہل چھوڑ دیا جائے گا نفس کی مشاقق ایسے ہی کرائی جاتی ہے جیسے کسی تند چارپائے کو مشق کرواتے ہیں اس میں امر مطلوبہ کی رغبت اور الفت غنیمت بھی جایا کرتی ہے جو لوگ اپنے نفس کی ریاضت کرتے ہیں یا لڑکوں کو تعلیم دیتے ہیں بیچارہ بچوں کو خوش کروانے میں وہ خوب سمجھنے میں کہ بیشکی سے الفت کیسی پیدا ہوتی ہے اور کام کرنے میں اس سے کیسی آسانی حاصل ہوتی ہے اور کام کے چھوٹنے سے الفت کیسی جاتی رہتی ہے اور نفس پر چسپاں کا کرنا کیسا گراں معلوم ہوا کرتا ہے اور جب قصد ہوتا ہے کہ موبائل میں کام کرنے کی تحریک پیدا ہو تو از سر نو اُن میں الفت اور میلان پیدا کرنا پڑتا ہے۔ اس واسطے ضرور ہے کہ جب کسی کام کرنے کا وقت ملے تو اسے نکل جائے تو اُس کیلئے قضاء مشروع ہو اور افعال کے لئے رخصتیں بھی مقرر کی جائیں تاکہ آسانی اس امر کی تعمیل ہو جائے۔ قضاء اور

رضعتوں کے قرار دینے میں جلدہ ششہ حدس کی قوت ہے جس سے مکلفین کی حالت کی شناخت ہوتی ہے اس عمل کی نایت عمل کے اجراء جن کا ہونا اس غایت کے حاصل کرنے میں ضروری ہے۔ بخوبی معلوم ہو سکتی ہے علاوہ حدس کے اس قضاء اور رضعتوں کے خاص خاص اُصول بھی ہیں۔ جن کو راسخین فی العلم خوب جانتے ہیں (۱) قضاء اور رضعت میں دو امر رکن اور شرط ہیں (۱) جو اصلی امر کہ کسی شے کی حقیقت میں داخل ہو یا اس شے کو کوئی امر لازم ہو کہ اس کے اصل کی غرض سے لحاظ کرنے سے بدون اس لازم کے وہ شے غیر معتد بہ ہو مثلاً دعایا جملنا جس سے تغلیم معلوم ہوتی ہے اور خصائل طہارت اور خشونت پر نفس کو متنبہ کرنا جو امور اس قسم کے ہوں گے وہ اس قابل نہیں ہیں کہ ناگواری یا بھت کی حالت میں فرو گذاشت کے جائیں اس لئے کہ ایسے امور کے ترک کرنے سے عمل بالکل بے اثر ہو جاتا ہے (۲) وہ امور جو اوروں کی تکمیل کے لئے ہوا کرتے ہیں وہ اور معافی کے لئے واجب قرار دیئے جایا کرتے ہیں۔ اُن کی وجہ سے اصلی غرض مکمل صورت میں حاضر حاصل ہوا کرتی ہے یہ قسم اس قابل ہے کہ ضرورتوں اور ناگواریوں کی حالت میں اُس میں رضعت دی جا سکتی ہے۔ اسی قاعدے کے موافق تاریکی وغیرہ کی حالت میں استقبال قبلہ کی جگہ صرف تھری پر کفایت کی جا سکتی ہے اور جس کو کپڑا میسر نہ ہو۔ وہ ستر عورت کو ترک کر سکتا ہے اور جس کو پانی نہ ملے وہ وضو کو ترک کر کے نیم کر سکتا ہے اور جس کو سورہ فاتحہ پڑھنے کی قدرت نہ ہو وہ کسی ذکر پر اکتفا کر سکتا ہے جس کو قیام پر قدرت نہ ہو وہ بیٹے بیٹھے یا لیٹے لیٹے نماز پڑھ سکتا ہے جو کچھ باسجدہ نہ کر سکتا ہو اس کی نماز صرف سر جھکانے سے ہو سکتی ہے۔ علاوہ یہ ہے کہ بدل میں کوئی ایسی شے باقی رہی کہ جس سے اصل یاد آجائے اور معلوم ہو جائے کہ یہ اس کا نائب اور بدل ہے اس سے رضعتوں کی تجویز کر نیے جو غرض مطلوب ہے اس سے عمل باقی ہے وہ بھی حاصل ہوا کرتی ہے اس صورت میں نفس کو پہلے عمل کا انتظار سارہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسیح موزوں میں موزہ پہننے کے وقت طہارت مشروط ہے اور اس کی ایک مدت قرار دی گئی ہے۔ جس سے مسح کا اختتام ہو جایا کرتا ہے اور قبلہ میں تھری شرط ہے (۳) قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایک ہرج کی صورت میں رضعت تجویز نہ کرنی چاہیے اس لئے کہ ہرج کے طریقے بکثرت ہیں۔ اور اگر سب میں رضعت تجویز کی تو طاعت بالکل متروک ہو جائے اور زیادہ تر اہتمام رضعتوں سے محنت اور سختی کو برداشت کرنا بالکل جاتا رہے اور ایسی محنت برداشت کرنے سے معلوم ہوا کرتا ہے کہ شریعت کی پیروی کی جاتی ہے اور نفس میں استقامت ہے اس واسطے مقتضائے حکمت یہ ہے کہ یہ صرف انہی وجوہ سے رضعتیں متعلق کی جائیں۔ جو کثیر الوقوع ہیں اور اُن میں گرفتاری اکثر ہوا کرتی ہے۔ خاص وہ اُن لوگوں میں زیادہ پیش آیا کرتے ہیں۔ جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے اور ان کی عادات کے موافق شریعتوں کا تقرر ہوا ہے۔ اور اس امر کا لحاظ ضروری ہونا چاہئے کہ طاعت کا اثر بالخاصیت ہو۔ جہاں تک ممکن ہو اسی واسطے سفر میں تعذر مشروط ہے۔ پر مشقت پیشوں اور کاشتکاروں یا اور کارکنوں کے لئے قعر تجویز نہیں کیا گیا

ہے اور خوش حال اور غیر آسودہ مسافر کی حالت ایک سی ہی کی گئی ہے۔ بعض فضا بہ مثل معقول ہوا کرتی ہے۔ اور بعض بہ مثل غیر معقول اور چونکہ طاعت اس کا نام ہے کہ خداوندی حکم کی دل سے اطاعت کی جاوے اور نفس میں خداوندی تعظیم جاگزیں ہو تو جس شخص کا عمل بلا قصد اور بدول عزیمت ہو یا وہ شخص ایسا ہو کہ اس کا قصد کامل نہیں ہوا کرتا اور کما یبغی تعظیم اس میں نہیں راسخ ہوا کرتی تو ایسے شخص کو معذور رکھنا چاہیے اور اس کو زیادہ تنگی میں نہ ڈالنا چاہیے۔ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے یہی معنی ہیں کہ سونے والے اور رط کے اور جھنوں سے قلم اٹھا لیا گیا ہے۔ یعنی اس سے مواخذہ نہیں کیا جاتا ہے۔ ثُمَّ فَعَرَفْنَا قَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ النَّاسِ وَالصَّبِيِّ وَالْمُعْتَوَةِ وَاللَّهِ أَعْلَمُ ۝

باب نمبر ۶۴

”تدابیر کے قائم کرنے اور رسوم کی اصلاح میں“

ہم نے پہلے تصریحاً اشارۃً ذکر کیا ہے کہ تدابیر دوم و سوم حصہ کے اصول پر آدمی مجبور کیا گیا ہے انہیں اصول کی وجہ سے وہ باقی حیوانات سے ممتاز کیا گیا ہے۔ یہ بالکل محال ہے کہ لوگ ان تدابیر کو ترک کر دیں۔ لوگ ان تدابیر کے اکثر حصے کے پورا کرنے میں ایسے حکیم کے محتاج ہوا کرتے ہیں۔ جو انسانی ضرورتوں سے واقف ہو۔ ان تدابیر سے منتفع ہونے کا ڈھنگ اس کو آتا ہو۔ مصالحہ کلیہ کا وہ لحاظ دیکھتا ہو۔ وہ حکیم غور و فکر سے ان اصول کو مستنبط کرتا ہو یا اس کے نفس میں پیدائشی طور پر قوت علی موجود ہو جس کی وجہ سے اس کا نفس طامع اعلیٰ کے علوم نازل ہونے لگے ہمیشہ تیار رہتا ہو یہ طریقہ انکشاف کا ان دونوں طریقوں میں سے زیادہ کامل اور قابل اعتماد ہوا کرتا ہے ۝

رسوم باب تدابیر میں اسی درجہ کی ہوتی ہیں جیسے کہ دل بدن کے لئے رسوم میں ایسے لوگوں کی ریاست کی وجہ سے خرابیاں پیدا ہو جایا کرتی ہیں۔ جن کو عقل کلی سے کچھ مس نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے وہ سبعی یا شہوانی یا شیطانی اعمال کے خوگر ہو کر اور لوگوں میں ان کو رواج دیتے ہیں اور اکثر لوگ ان کے پیرو ہو جایا کرتے ہیں اور اس کے علاوہ اور وجوہ سے بھی رسوم میں ابتری بڑھ جایا کرتی ہے۔ ان رغبتوں کے روکنے کے لئے ایک زبردست آدمی کی ضرورت پڑتی ہے جو غیب سے مؤید ہو۔ مصلحت کلی کو وہ دل سے مانتا ہو۔ ایسا شخص لوگوں کو ایسی ایسی تدابیر سے حق کی جانب مائل کرتا ہے۔ جن کی طرف رہبری صرف اپنی لوگوں کو ہوا کرتی ہے۔ جو روح القدس سے مؤید ہوا کرتے ہیں۔ جب اس قدر معلوم ہو چکا تو اب سمجھنا چاہیے کہ انبیاء کی بعثت اگرچہ اولاً اور بالذات عبادت کے طریقوں کی تعلیم دینے کیلئے ہوا کرتی ہے لیکن اب اپنی کیا قدر یہ ارادہ بھی شامل ہوا کرتا ہے کہ خراب رسومات کی بیج کنی ہو جائے۔ اور تدابیر کے طریقوں پر لوگوں میں مایہ کی پیدا ہو۔ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ

بُعِثْتُ لِحَقِّ الْمُخَازِنَاتِ (میں دفنوں اور ہوٹوں کے معدوم کرنے کے لئے پیدا ہوا ہوں اور ارشاد فرمایا ہے:-
 بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ) (میں بزرگ عادات کے کمال کرنے کے لئے پیدا ہوا ہوں۔ معلوم کرنا
 چاہئے کہ خدا کی مرضی اس میں نہیں ہے کہ تدا بیر دوم و سوم متروک کر دی جائیں۔ انبیاء میں سے کسی نے بھی ایسا حکم
 نہیں دیا ہے۔ ان لوگوں کا گمان بالکل یہودہ ہے جو پہاڑوں کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور برائی بھلائی میں لوگوں
 سے بالکل میل جول ترک کر دیتے ہیں و عشیانہ زندگی بسر کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُن کا رد کیا ہے جو دنیا سے کنارہ کشی کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہے:- مَا بُعِثْتُ بِالْبَرِّ هَيَاثِرَةً وَإِنَّمَا بُعِثْتُ
 بِالْمِلَّةِ الْخُفْيَةِ السَّمُوحَةِ میں رہبانیت سکھانے کے لئے مبعوث نہیں ہوا ہوں۔ بلکہ ایک مذہب سراپا
 لاسی اور آسان کے ساتھ مبعوث ہوا ہوں۔ ہاں انبیاء کو حکم دیا گیا ہے کہ تدا بیر و منافع میں اعتدال پیدا کر
 دیں اور عیش و آرام میں زیادہ غرض کرنے والوں کی حالت سلاطین عجم کی سی نہ ہو جائے۔ اور نہ یہ کہ لوگوں کی
 زندگی کو ہستانی چوٹیوں کے باشندوں کی سی ہو جائے جو وحشیوں سے ملتی جلتی ہے۔ اس موقع پر دو مخالف
 قیاس جمع ہو گئے ہیں (۱) یہ کہ آسودگی اور آرام سے بسر کرنا غلط بات ہے اس سے مزاج درست ہو جاتا ہے اخلاق
 میں راستبازی پیدا ہوتی ہے اور وہ اوصاف لوگوں میں پیدا ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے وہ اپنے تمام انبائے جنس
 سے ممتاز ہیں اور سوہ تدبیر سے عبادت اور عاجزی وغیرہ اوصاف پیدا ہوا کرتے ہیں (۲) یہ کہ آسودگی بُری چیز
 ہے اس سے باہمی نزاع پیدا ہوتی ہے۔ محبتیں بھگتنی پڑتی ہیں۔ جانب جنب سے اس کی وجہ سے اعراض ہو جایا کرتا
 ہے۔ اخروی تدابیر کو خوش حالی کی وجہ سے لوگ چھوڑ دیا کرتے۔ اسی واسطے پسندیدہ امر یہ ہے کہ تدا بیر کو باقی رکھیں
 اور اُن کے ساتھ اذکار و آداب کو پیوند کر دیں اور عالم جبروت کی جانب متوجہ ہونے کے لئے فرصت کے متلاشی رہیں۔
 اس باب میں تمام انبیاء علیہم السلام نے جو خدا کی جانب سے لوگوں میں پیش کیا ہے۔ وہ یہی ہے کہ ان امور میں جو لوگوں
 کے استعمال میں ہیں بخوبی توجہ کی جائے۔ یہ دیکھا جائے کہ کھانے پینے، لباس کے آداب، تعمیر، آرائش کے
 اسباب لوگوں میں کیا کیا ہیں۔ ان میں نکاح کا طریقہ اور زن و شوہر کی سیرت کیا ہے۔ وہ باہمی خرید و فروخت کن
 و جو سے کرتے ہیں۔ جرائم سے باز رکھنے کے لئے کیا کیا تعزیرات ان میں مستعمل ہیں۔ مقدمات کا فیصلہ وہ کس طرح
 کرتے ہیں۔ وظایف اور امور کا بھی اندازہ کرنا چاہئے۔ اگر یہ امور رائے کلی کے مناسبت اور اس پر منطبق ہوں۔
 تو ان میں کسی قسم کی تبدیلی کرنا بے معنی ہے۔ بلکہ لوگوں کو ایسے امور پر اور زیادہ آمادہ کرنا چاہئے۔ اور ان میں اُن کی
 دستی رائے ظاہر کر دینی چاہئے اور جو مصلحتیں ان میں مضمحل ہیں وہ بتا دینی چاہئیں اور اگر وہ امور رائے کلی کے موافق نہ ہوں اور ان امور میں
 اس وجہ سے تبدیلی کی ضرورت پیش آئے کہ ان کے سبب سے ایک شخص دوسرے کا ایذا رساں ہو سکتا ہو یا دنیوی لذات میں ان کی وجہ سے زیادہ ہمارے
 ہو یا مزہب احسان سے ان کی وجہ سے اعراض ہو یا مریاں سے بے نیکی پیدا ہوتی ہو جن سے نبوی یا خدوی مصلحتیں فوت ہوتی ہوں تو ان کو تبدیلی

صورت میں کرنی چاہیئے جو لوگوں کے مافات کے بالکل مخالف نہ ہو۔ بلکہ ایسے نظائر میں ان کو بدلتا چاہیئے جو لوگوں میں شائع ہوں یا ان نظائر کی جانب ان کو بدلیں۔ جو ایسے صالحین کی روایت سے مشہور ہوں جن کی بھلائی پر لوگوں کی زبان پر شہادت ہوتی چلی آئی ہو۔ یہ تبدیل شدہ امور ایسے ہوں کہ اگر ان کے سامنے وہ پیش کئے جائیں۔ تو ان امور کو دفع نہ کریں۔ بلکہ اطمینان سے معلوم کر سکیں کہ یہ تبدیلی حق اور صحیح ہے۔

وہ لوگ جن کا علم راسخ ہے اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ شرع نے ابواب نکاح، طلاق، مہلات، زینت، لباس، حکومت، حدود، تقسیم میراث میں وہ امور قرار نہیں دیئے ہیں جن سے لوگ محض ناواقف ہوں ان کے مکلف کرنے سے وہ تردد میں پڑ جائیں بلکہ شرع نے ان امور کی کجی کو درست کر دیا ہے اور کمزور حالت کو قوی کر دیا ہے اس زمانے کے لوگوں میں ربوہ نوری کی کثرت ہو گئی تھی اس سے وہ روک دیئے گئے بہار آنے سے پشیر پھلوں کو فروخت کر دیا کرتے تھے اور جب پھلوں کو صدیہ بیچتا تھا تو جھگڑے کیا کرتے تھے اس واسطے اس بیچ سے بھی روک دیئے گئے بعد للطلب کے زمانے میں دیت کے لئے دس اونٹ معین تھے جب انہوں نے دیکھا کہ قتل سے لوگ بازی نہیں آتے تب بجائے دس کے سو کر دیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی سب باتیں رکھے قسامہ قتال کا حال معلوم نہ ہو تو قسم سے فیصلہ کیا جائے کی اولاً قرار داد ابو طالب کے حکم سے ہوئی تھی، سردار قوم کے لئے مال غنیمت میں پہاڑ حصہ مقرر تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جگہ ہر ایک غنیمت میں سے خمس مقرر فرمایا، کی قیاد اور کی قیاد کے بیٹے زبیر و ان نے لوگوں پر خراج اور دیکھ مقرر کی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کے قریب قریب قرار دیا، بنی اسرائیل زانیوں کو سنگسار کیا کرتے تھے پجوروں کے ہاتھ قطع کیا کرتے تھے جان کے بدلے میں جان لیا کرتے تھے۔ یہی احکام قرآن مجید میں بھی نازل ہوئے ہیں اس قسم کے احکام بکثرت ہیں مثلاً شی بھی مخفی نہیں رہ سکتے بلکہ اگر کوئی فہیم ہو اور احکام کے اطراف و جوانب پر اس کی نظر محیط ہو۔ اس کو معلوم ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے عبادات میں بھی وہی طریقے مقرر کئے ہیں جو اس زمانہ کے لوگوں میں پائے جاتے تھے انبیاء کے احکام یا بعینہ وہی ہوتے ہیں جو لوگوں میں تھے یا ان کے قریب قریب ہوتے ہیں البتہ انبیاء زمانہ جاہلیت کی تحریفات کو نکال دیا کرتے ہیں اور بہم احکام کو اوقات اور ارکان سے منضبط کر دیا کرتے ہیں اور جو احکام گم شدہ ہوتے ہیں ان کو شائع کر دیا کرتے ہیں۔

معلوم کرنا چاہیئے کہ جب عجم اور روم کے لوگ مد تہائے دراز سے سلطنت کے وارث ہوتے چلے آئے اور اور آخرت کو بھول کر دنیوی لذت میں فرو رفتہ ہو گئے اور شیطان ان پر غالب آگیا تو انہوں نے معیشت کے منافع میں بہت غرض کیا۔ انہی امور کو مایہ ناز قرار دیا۔ اطراف عالم سے حکام کی ان کے پاس آمد و رفت رہی یہ لوگ معاش کے منافع کو ان کے لئے مستحب کرتے رہے اور وہ ہمیشہ ان امور پر مملدراً مد کرتے رہے۔ ہر ایک شخص دوسرے پر ان امور میں سبقت کرنے اور خیر کرنے کا سعی رہا۔ شدہ شدہ یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ اگر ان میں سے کسی رئیس کی پٹی یا تاج کی قیمت ایک لاکھ درہم سے کم ہوتی تھی تو اس پر طعن تشنیع کرتے تھے۔ ان کی نظر میں بڑا عیب تھا کہ کسی رئیس کے پاس نہایت بلند ایوان اور آبن۔ حمام، باغات نہ ہوں۔ انعام کے لئے چھ سار پائے نہ ہوں یا خوب صورت

غلام۔ کھانوں میں زیادہ وسعت۔ لباسوں میں بھل نہ ہو۔ بہت سے ایسے ہی امور تھے جن کے ذکر میں طول ہے اور اپنے شہروں کے سلاطین کے حالات بتو تم خود دیکھ رہے ہو۔ ان کے ہوتے ہوئے ان گزشتہ حالات کی کیا ضرورت ہے۔ بہر حال یہ سب امور ان کے اصول زندگی میں داخل ہو گئے تھے۔ اگر ان کے دلوں کے ریزہ ریزہ کر دیئے جاتے۔ یہ باتیں ان سے نکلنے والی نہ تھیں۔ ایسی بے اعتدالیوں سے اعضائے شہر میں ایک تہایت سخت بیماری سراپت کر گئی تھی اور بڑی آفت برپا ہو گئی تھی، رعایا میں سے دہقانوں میں سے امیر و غریب سے کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا تھا جس پر یہ عیش و آرام ان کے دست بہ گریباں نہ ہو گئے ہوں ان کو تھکا تھکا کر کے انتہا معائبہ درختوں میں نہ چھنسا دیا جو عیش و آرام زیادہ تکالیف کے باعث اس لئے ہو گئے تھے کہ جب تک بہت سامان صرف نہ کیا جائے یہ لطف حاصل نہیں ہو سکتے اور مال کی اتنی مقدار پیدا کرنے کے لئے ضرور ہے کہ کاشتکاروں، اجروں اور پیشہ وروں پر ٹیکس زیادہ کئے جائیں۔ وہ خوب تنگ کئے جائیں۔ اگر یہ لوگ ٹیکسوں کے ادا کرنے سے دست کشی کریں تو حکام کو ان سے لڑنا پڑے گا۔ طرح طرح کی ان کو تکالیف دینا ہوگی اور اگر وہ لوگ ان کے احکام کی تعمیل کرتے رہیں گے۔ تو حکام گھر سے اور بیل کا سامان کا درجہ کر دیں گے۔ جو آب پاشی، جوتے اور اناج کی کٹائی میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ صرف اپنی مطلب برآری کے لئے یہ چار پائے ذخیرہ کئے جاتے ہیں۔ ایک گھنٹہ محنت سے ان کو فرصت نہیں ملا کرتی۔ امراء ایسی ہی گرفتار رہا ہو کر سعادت اعزوی کی طرف سراٹھا کر نہیں دیکھتے اور اس مرتبہ کے قابل بھی نہیں رہتے اور نیز اکثر بڑے بڑے ملک ایسے ہوا کرتے ہیں کہ جن میں ایک شخص بھی ایسا نہیں ہوا کرتا جس کو دین کا اہتمام اور خیال ہو۔ اور نیز۔ یہ سب عیش کے سامان ایسے ہی لوگوں کے ذریعہ سے حاصل ہوا کرتے ہیں۔ جن کا پیشہ ہی ہوتا ہے کہ کھانے کی چیزیں، لباس، عمارت وغیرہ کو درست سے کرتے رہیں۔ ایسے لوگ پیشوں کے ان اصول سے پہلو تہی کرتے ہیں۔ جن پر نظام عالم کا مدار ہے ان کے علاوہ اور عام لوگ جو بڑے لوگوں کی حضوری میں رہتے ہیں۔ ان سب امور میں انہی کی نقل کرتے ہیں۔ ورنہ ان کو ان امراء کی خدمت میں رہنا نہ ہو۔ ان کے دلوں میں ان کی کچھ وقعت نہ رہے اور نیز اکثر عام لوگ حکام پر بار ہو جاتے ہیں۔ ان پر وہ مختلف طریقوں سے متقاضی رہا کرتے ہیں۔ بعض دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم غازی اور شہر کے منتظم ہیں ایسے لوگوں کی وہ روشیں تو اختیار کریتے ہیں۔ لیکن اپنے فرائض ادا کرنے کا کچھ قصد نہیں کرتے۔ صرف اپنے بزرگوں کے حالات ہی کے پیرو رہا کرتے ہیں اور بعض مدعی ہوتے ہیں کہ ہم شعراء ہیں جن پر انعام اکرام کرنے کے سلاطین عادی ہوا کرتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ہم درویش اور پارہا ہیں۔ بادشاہوں کو زیبا نہیں کہ ان کے حالات کے پڑساں نہ ہوں اس واسطے یہ فرتے ایک دوسرے کی تنگ دلی کے باعث ہوتے ہیں۔ اور ان کے ذرائع حاش اس پر موقوف ہوتے ہیں کہ وہ سلاطین کی خدمت میں رہیں ان سے نیاز و عطا عیش آمیز شائستگی سے ان

کے ساتھ گفتگو کریں۔ اُن کی خوشامد کرتے رہیں۔ اُن ہی ختوں میں اُن کی ٹکریں ڈوبی رہتی ہیں اُس کی وجہ سے اُن کے اوقات تجارت ہوتے رہتے ہیں جب اُس قسم کے مشغلے زیادہ بڑھ جاتے ہیں تو اُن کے دلوں میں پوچ اور ہرزہ باقیں جاگزیں ہو جاتی ہیں اور عملہ اخلاق سے وہ اعراض کرتے رہتے ہیں ۛ

اگر تم کو اس مرض کی واقعی حقیقت معلوم کرنی ہو تو ان لوگوں کی حالت میں غور کرو جن کو امور سلطنت سے آزادی ہوتی ہے اور لذیذ کھانوں، عمدہ لباسوں میں زیادہ اہٹاک اُن کو ہوا کرتا ہے۔ ہر شخص اُن میں سے خود مختارانہ زندگی بسر کرتا ہے۔ مگر اُن گراں ٹیکسوں کا باران پر نہیں ہوا کرتا ہے۔ ایسے لوگوں کو مذہبی امور کے ادا کرنے کی مہلت مل سکتی ہے۔ پھر ان ہی لوگوں کی اس حالت کا خیال کرو کہ ان کے ہاتھ میں زمام خلافت ۛ جلے رہا یا کو وہ اپنا مطیع بنا کر اُن پر اپنا قبضہ کر لیں جب ایسی معیشت زیادہ بڑھ گئی تھی اور اس قسم کی میلادی بہت سخت ہو گئی۔ تو اُس وقت خدا تعالیٰ اور ملائکہ مقربین نے اُن پر غصہ ظاہر فرمایا۔ خدا کی مرضی ہوئی کہ اس مادہ فساد کو بالکل قطع کر دے اس واسطے اُس نے اس غرض کے پورا کرنے کے لئے ایک نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرسل کیا۔ جس کا جنم اور روم سے کسی قسم کا میل جڑی نہ ہوا تھا۔ ان کے رسوم کو اُس نے بالکل اختیار نہ لیا تھا اس پیغمبر کو خدا تعالیٰ نے میزان قرار دیا جس کو ان طریقوں کی پوری شناخت تھی جو خدا کے نزدیک پسندیدہ اور ناپسندیدہ تھے اس نے عجیبوں کی رسوم کی مذمت بیان کی اور مذہبی زندگی میں متفرق وطن ہو جانے کی تباہی ظاہر کی۔ اس پیغمبر کے دل میں خدا تعالیٰ نے عافریا کہ لوگوں پر وہ امور حرام کر دے جس کے عجمی لوگ جو گم ہو گئے تھے، وہ امور ان میں مایہ زندگی ہو گئے تھے مثلاً اگر تم کا استعمال کسی دغوال لباس نہ ہو اور پہلی برتن اسنہری زیور ایسے کپڑے جن میں تصویریں بنی ہوئی ہوں۔ مکانوں پر نقش و نگار کرنا وغیرہ خدا تعالیٰ نے مقرر کیا کہ اس کی دولت سے ان کی دولتوں کا استیصال کر دے۔ اور اس کی ریاست سے اُن کی ریاستوں کو نیست و نابود کر دے۔ اس کے وجود سے کسری ہلاک ہو گیا۔ اب اس کے بعد کوئی کسری نہ ہوگا اور نیز اس کے ذریعہ سے قیصر بھی ہلاک ہو گیا۔ اب کوئی قیصر نہ ہوگا ۛ

جاننا چاہئے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسے ایسے مناقشے پیدا ہو گئے تھے جن سے لوگ تنگ آ گئے تھے اُن کا رفع ہونا۔ جب ہی ممکن تھا کہ وہ بالکل اصل سے ہی اڑا دیئے جائیں جیسے مقتولوں کے بدلہ میں خون لینا۔ کوئی شخص کسی کو مار ڈالتا تھا تو مقتول کا ولی قاتل کے بھائی یا بیٹے کو قتل کرتا تھا اور یہی حالت عود کرتی رہتی تھی۔ اس کے رفع کرنے کے لئے آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا: **كُلُّ دِمٍّ مُؤْمِنٌ نَحْتُ هَذَا وَادَّلِ دِمٍّ اَمْنُهُ دِمٌّ نَبِيَّةٌ** (تمام خون میرے اُس پاؤں کے نیچے باطل کر دیئے گئے، اور سب سے پہلا خون جس کو میں باطل کرتا ہوں ربیعہ کا ہے) اور جیسے میراثیں ریمان قوم وادثوں کے متعلق مختلف احکام سے فیصلہ کیا کرتے تھے اُنہیں اس زمانے کے لوگ غضب، سود خوری وغیرہ

اطلاع کریں۔ لوگ اُن گناہوں سے احتراز کریں اور نیز پسندیدہ منافع بتائیں اور لوگ ان کا اتباع کریں۔ اسی بیان میں یہ بھی مندرج ہے کہ وہ امور بھی بتائے جائیں جو وحی کے مقتضایا ایما سے ثابت ہوں یہی اصول ہیں جن سے احادیث کا بہت بڑا حصہ نکالا گیا ہے ہم یہاں صرف اس میں سے اہم امور بیان کرتے ہیں :

(۱) یہ کہ جب خدا کے طریقوں کی ایک خاص روش مقرر ہوتی ہے، مثلاً خدا تعالیٰ اسباب مرتب کر کے مہیات کو اُن سے پیدا کرتا ہے تاکہ وہ مصلحت حاصل ہو جائے جو خدا تعالیٰ کی حکمت کامل اور رحمت شامل سے مقصود ہے تو اس انتظامی حالت کا مقتضایہ ہے کہ خلقت الہی کو بدل دینا شرکی بات ہوگی اور خرابی برپا کرنے کی کوشش ہوگی اور علماء اعلیٰ کو اس قسم کے امور سے نفرت پیدا ہوگی۔ مثلاً خدا تعالیٰ نے آدمی کی پیدائش ایسی کی ہے کہ اکثر اوقات وہ زمین میں کیڑوں کی طرح پیدا نہیں ہوتا تو حکمت الہی کا مقتضایہ یہ ہے کہ نوع انسانی باقی رہے بلکہ بحکث آدمی دنیا میں پھیلیں۔ اس لئے اس نے تناسل و تولد کے قوی آدمی میں پیدا کئے اور نسل کی رغبتیں اس میں پیدا کر دیں اور خواہش نفسانی کو اس پر غالب کر دیا تاکہ اس کی وجہ سے وہ کام پورا ہو جائے جس کو اس کی کامل حکمت نے ضروری قرار دیا ہے۔ جب خدا تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس راز پر مطلع کر دیا اور اصلی حالت آپ پر بالکل منکشف ہو گئی، اس واسطے مناسب ہوا کہ آپ ان امور کو منع کر دیں جن سے قطع نسل ہوتی ہو یا ان سے وہ قویں معطل ہو جاتی ہوں جو نسل کی باعث ہوتی ہیں یا وہ قویں بے موقع امور کی جانب مائل ہوتی ہوں یہی وجہ ہے کہ خلقی کرنے سے لواطت سے نہایت سختی کے ساتھ منع کر دیا اور عزل (یعنی انزال کے وقت عورت سے علیحدہ ہو جانا تاکہ حمل نہ قرار پائے) کو مکروہ قرار دیا۔ جاننا چاہیے کہ لوگوں کا مزاج جب سلیم ہوا کرتا ہے اور ان کے ماحول میں احکام نوعی کے ظہور کی قوت ہوا کرتی ہے تو اس کی ایک معین شکل اور صورت ہوا کرتی ہے۔ قدسیر جاہوا کرتا ہے۔ جلد کھلی ہوئی ہوتی ہے اور ایسے ہی سب امور ہوا کرتے ہیں۔ یہ امور لوگوں میں احکام نوعی کا مقتضاد اور امر ہیں اور جزعالی کی بھی خواہش ہے کہ نوع اور اس کی صورتیں زمین پر باقی رہیں۔ اسی واسطے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کو توں کے مار ڈالنے کا حکم کیا تھا۔ لیکن بعد میں اس کو منع فرما دیا اور ارشاد کیا۔ اِنَّ اُمَّةً مِّنْ اَزْمَعِد کُنَّا بِمِیْکُمْ مِّنْ اَیْمٍ گروہ ہے (یعنی خداوند عالم کو نوع کا وجود مطلوب ہے۔ زمین سے اس کی صورتوں کا دور کرنا خدا کو پسند نہیں ہے۔ اس قسم کی خواہش کا یہ اثب ہے کہ نوعی احکام تمام افراد نوع میں ظہور پذیر ہوں۔ اس واسطے اس خواہش کے خلاف کرنا اور اس مرضی کو رد کرنا نہایت قبیح اور مصلحت کلی کے بالکل خلاف ہے۔ اسی تاملہ سے ان بدنی تصرفات کا حکم نکلتا ہے جو احکام نوعی کے اندازہ کے خلاف ہیں جیسے غصی کرنا۔ اگلے دنوں سے نہج میں یہ تکلیف کشادگی پیدا کرنا۔

مورتوں کے چہرے سے بالوں کو چھنا و علیٰ ہذا باقی رہا۔ آنکھوں میں سوجھ لگانا، بالوں میں شانہ کرنا تو ایسے امور سے تو احکام نوعی کے ظہور کو اور مدد ملتی ہے۔ یہ سب امور اُن احکام کے موافق ہیں :

جب خدا تعالیٰ نے تمام لوگوں کے لئے ایک شریعت قرار دی جس سے ان کے تمام حالات منتظم ہوں اُن کے احوال درست ہوں اور عالم ملکوت میں اس شریعت کے رواج اور ظہور کا قصد اور شوق ہوا اس لئے شریعت کی حالت بھی نوعی احکام کی ہو گئی جیسے زمین پر نوع کی صورتیں پھیلنے کا قصد و شوق ہوا کرتا ہے ایسے ہی اس شریعت کا ہوا کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت کے فروغ و گزاشت کرنے میں سعی کرنا ملاہ اعلیٰ کی ناخوشی کا باعث ہے اور بالکل ان کے مقتضاء کے خلاف ہے۔ اُن کی سطح ہمت سے بعید ہے۔ ایسے ہی وہ منافع اور تدابیر بھی بمنزلہ امر طبعی کے ہو گئے ہیں۔ جن پر لوگوں کے عام فرقوں نے عرب ہوں یا عجم قریب ہوں یا دور اتفاق کر لیا ہے اسی وجہ سے جب خدا تعالیٰ نے قسموں اور سندوں، دستاویزوں کو مشروع فرمایا جن سے اصلی حالات اور واقعات کا انکشاف ہوا کرتا ہے تو اس سے یہ لازم ہو گیا کہ جھوٹی گواہی اور جھوٹی قسم خدا کے نزدیک اور فرشتوں کی نظر میں ناخوشی کا باعث ہے اور ان ہی امور بالا میں سے یہ بھی ہے کہ جب خدا تعالیٰ بذریعہ وحی اپنے پیغمبر کو کسی حکم شرعی کی اطلاع کرتا ہے اور اس کی حکمت اور سبب بھی بتا دیا کرتا ہے تو نبی کو اختیار ہوتا ہے کہ اس مصلحت کو اخذ کر کے اس کی کوئی علت قرار دے اور اس حکم کا مدار علیہ اس علت کو ٹھہرائے۔ یہ نبی کا قیاس ہے اور امت کے قیاس کے معنی یہ ہیں کہ وہ کسی حکم منصوص علیہ کی علت معلوم کر کے جہاں علت پائی جاوے وہاں اس حکم کو بھی پہنچا دیتے ہیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح شام اور سوتے وقت خاص خاص ذکر معین فرما دیئے ہیں۔ جب خدا تعالیٰ نے آپ کو نماز کے مشروع ہونے کی حکمت پر اطلاع دی تو اس سے آپ نے یہ اجتہاد کیا۔ انہی امور میں سے یہ بھی ہے کہ جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی آیت سے سیاق کلام کی وجہ دریافت فرماتے تھے اگرچہ اور لوگوں کو اس کلام کے وقت یا چند احتمالات کے ہونے سے وجہ معلوم ہو نہیں سکتی تھی تو اپنے فہم کے موافق حکم قرار دیتے تھے جیسے کہ خدا تعالیٰ کا قول ہے: **إِنَّ الْقَصْفَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَابِ اللَّهِ** (دروہ صفا اور مروہ خدا کی نشانیوں میں سے ہے)۔ اس آیت سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مفہوم ہوا کہ صفا کا مروہ سے پہلے ذکر کرتا اسی بیان کے لئے ہے کہ لوگوں کے لئے اسی طرح سعی کرنا مشروع ہے کہ پہلے صفا کی سعی کی جائے پھر مروہ لی۔ اس قسم کی تقدیم کبھی سوال وغیرہ کی موافقت کے لئے ہوا کرتی ہے کبھی بیان مشروعیت کے لئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنِّدُؤْبَسَا بَسَدًا** اللہ مجھ سے (جس چیز سے) خدا نے مشروع کیا ہے اس سے تم بھی مشروع کرو

اور ایسے ہی اجتہاد کی مثال یہ بھی ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ط آفتاب اور چاند کو سجدہ مت کرو۔ بلکہ اُن کے خالق کو سجدہ کرو اور نیز خدا کا قول ہے: قُلْنَا أَفَلَا تَعْلَمُ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ط (جب چاند ڈوب گیا تو ابراہیم نے کہا میں ڈوبنے والے کو پسند نہیں کرتا) ان دونوں آیتوں کے معنوں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ کسوف اور خسوف کی حالت میں عبادت کرنا مستحب ہے اور آپ کو خدا کے اس قول وَرَبُّكَ الْمُبْتَدِیُّ وَالْمُعْذِیْبُ ط خدا کے لئے ہے۔ مشرق (اور مغرب) سے معلوم ہوا کہ استقبال قبلہ کی فرضیت عذر کی حالت میں ساقط ہو سکتی ہے۔ اسی سے اس شخص کا حکم مستنبط ہوا۔ جس نے شب تاریک میں تحری سے نماز پڑھی اور سمت قبلہ اس کو ٹھیک معلوم نہ ہوئی اور قبلہ سے دوسری سمت کی طرف کھڑے ہو کر اس نے نماز پڑھی اور اسی سے سواری کی حالت میں شہر کے باہر نماز نفل پڑھنے کا حکم معلوم ہو گیا۔ ان ہی امور سے ایک یہ بھی ہے کہ جب خدا کسی شخص کو لوگوں سے معاملہ کرنے کے لئے مقرر کرے تو مناسب ہے کہ لوگوں کو اس کے احکام کی بجا آوری کا حکم دیا جائے۔ جب قاضیوں کو حدود قائم کرنے کا حکم دیا گیا تو سرکشوں کو حکم دیا گیا کہ ان کے احکام کی تعمیل کیا کریں اور جب مصدق کو لکھنے کا حکم دیا گیا تو لوگوں کو حکم کیا گیا کہ مصدق جب ان کے پاس سے واپس آئے تو ناخوش واپس نہ آئے اور جب عورتوں کو حکم دیا تو لوگوں کو مامور کیا کہ اپنی نگاہیں اُن سے نہ اٹکیں۔ اور انہیں امور میں سے یہ ہے کہ جب کوئی شے منع کی جائے تو مناسب ہے کہ اس کے خلاف کا وجوہاً یا استحباباً حکم کیا جائے جیسا موقع کے مناسب ہو اور جب کسی شے کے کرنے کا حکم کیا جائے تو اس کی ضد منع کر دی جائے۔ جب نماز جمعہ کے پڑھنے اور اس کی طرف سعی کرنے کا حکم دیا گیا تو ضرور ہے کہ اس وقت خرید و فروخت اور دیگر مشاغل کی ممنوعیت بیان کی جائے۔ ابھی میں سے یہ بھی ہے کہ جب کسی شے کے ہونے کا وجوہاً حکم کیا جائے تو مناسب ہے کہ اس کے مقدمات اور دوائی وغیرہ کی ترغیب دی جائے۔ اور جب کسی شے کو ضروری طور پر منع کریں تو ضرور ہے کہ اس کے ذرائع کی بندش کر دی جائے اور اس کے اسباب نابود کر دیئے جائیں۔ اسی واسطے چونکہ بت پرستی گناہ حق اور تصویروں اور بتوں سے میل ملاپ بت پرستی کا سبب ہو سکتا تھا جب کہ اگلی امتوں میں اس کی آزمائش ہو چکی تھی۔ اس واسطے مناسب ہوا کہ مصوروں کی دار و گیر کی جائے اور شراب پینا گناہ تھا اس واسطے ضرور ہوا کہ شراب بنانے والوں سے مواخذہ کیا جائے اور جس دسترخوان پر شراب ہو اس میں حاضر ہونا منع کر دیا جائے اور چونکہ فتنہ کی حالت میں جنگ و جدل گناہ ہے اس واسطے ایسے وقت میں ہتھیار بھیننے کی سخت ممانعت ہے اور سیاست مدین میں اُس بات کی نظیر یہ ہے کہ جب اس امر کی خبریں معلوم ہوتی ہیں کہ لوگ کھانے اور پانی میں زہر ملا دیا کرتے ہیں۔

اس بنا پر دو فروشوں سے ہمدلیا جاتا ہے کہ نہ ہر کی اتنی مقدار کسی کے ہاتھ فروخت نہ کریں جس سے پیسے والا ہلاک ہو سکے اور جب کسی قوم کی بد عہدی اور خیانت کا حال معلوم ہوتا ہے تو ان سے شرط کرنی جاتی ہے کہ گھوڑے پر سوار نہ ہوں اور ہتھیار نہ باندھیں اور ایسے ہی عبادات میں بھی ہے جب نماز تمام نیکی کے فداائع میں بلند مقبہ تھی اس واسطے ضرور ہوا کہ جماعت کا لوگوں کو شوق دلائیں تاکہ نماز کی پابندی میں اس سے مدد ملے اور یہ بھی ضرور ہوا کہ اذان کی رغبت لوگوں میں پیدا کی جائے تاکہ سب لوگ ایک ہی جگہ جمع ہو سکیں اور ایسے ہی لوگوں کو مساجد کی تعمیر اور مساجد کے پاکیزہ اور مستحضر رکھنے پر آمادہ کرنا ضرور ہے اور چونکہ رمضان کی پہلی تاریخ کا معلوم ہوتا۔ ماہ شعبان کے دنوں کے شمار کرنے پر موقوف تھا۔ اس لئے مستحب قرار دیا کہ ہلال شعبان کو لوگ یاد رکھیں اور اس کی نظیر سیاست مدن میں یہ ہے کہ جب دیکھا گیا کہ تیر اندازی میں بڑی مشقت ہے۔ اس واسطے بہت سی کمائیں بنانے اور نیز کے پسکان تیار کرینکا اور ان چیزوں کی تجارت کرنے کا لوگوں کو حکم دیا جاتا ہے۔ اُن ہی اصول بالا میں سے یہ بھی ہے کہ جب کسی کام کے کرنے کا حکم دیا جائے یا کسی شے کی ممانعت کی جائے تو مناسب ہے کہ فرمان پذیروں کی عزت و شان ظاہر کی جائے اور نافرمانوں کی عقارت بنادی جائے۔ چونکہ یہ مطلوب تھا کہ تلاوت قرآن کی اشاعت ہو۔ اس کو بالالتزام پڑھا کریں۔ اس واسطے مسنون قرار دیا گیا کہ لوگوں کی امامت کے لئے وہی شخص زیادہ مناسب ہے جو سب سے عمدہ قرآن پڑھتا ہو۔ اور حکم دیا گیا کہ مجالس میں قرآن پڑھنے والوں کی عزت و توقیر کی جائے اور چونکہ زنا کی تہمت اور بہتان بندی گناہ تھی اس واسطے تہمت لگانے والے کی گواہی مقبول عدالت نہیں ہے۔ یہیں سے اس حالت کا حکم نکلتا ہے کہ بتدریج اور فاسق سے سلام اور سلام کی ابتداء نہ کی جائے۔ سیاست مدن میں اس کی نظیر یہ ہے کہ تیر اندازوں کو انعام زیادہ دیا جاتا ہے اور تقرر وغیرہ میں اُن کو اوروں پر تقدیم ہوا کرتی ہے۔ اُن ہی اصول میں سے یہ ہے کہ جب کسی شے کا حکم یا ممانعت کی جائے تو لوگوں کو حکم دے دیا جائے کہ دلی قصد سے اس پر اقدام کریں اور عزیمت قلبی سے منہی عنہ سے باز رہیں اور کام کے موافق اس کی خواہش کو دل میں پوشیدہ رکھیں اسی واسطے نہایت سخت سزائیں عائد ہوئی ہیں کہ لوگ قرض اور مہر کے ادا کرنے کا اپنے دلوں میں قصد کر لیں اور ان ہی اصول میں سے بھی ہے کہ جب کسی شے میں کسی خرابی کا احتمال ہو تو اس کو مکروہ قرار دینا چاہیئے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: - فَلَا يَتَّبِعُ يَدَاكَ فِي الرِّسَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ يَأْتِي يَدَاكَ (جو شخص سوتے سے اٹھے وہ اپنے ہاتھ کو ہرگز برتن میں نہ ڈالے اس کو کیا معلوم کہ شب کو اس کا ہاتھ کہاں پڑا رہا ہے۔) حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو احکام عبادات اور منافع کی تعلیم دی۔ اسی طرح اہل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو بیان فرمایا اور ہر ایک باب کے متعلق بڑے بڑے

احکام کو آپ نے مستنبط کیا۔ اس باب کے متعلق اور اس دوسرے باب کے متعلق جو اس باب کے بعد آتا ہے جو جو امور بیان کئے گئے ہیں۔ ان سب کو امت محمدیہ کے رازداری لوگوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم میں مندرج پایا ہے اور غور و تدبر سے ان کے دلوں نے اپنے اندر ان کو جمع کیا ہے۔ جو اس قسم کے علوم ان کی تصانیف اور کتابوں میں موجود ہیں۔ وہ ان ہی علوم نبوی کا شعبہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب نمبر ۶۶

”مبہم کے انضباط اور مشکل کے تمیز اور مکیہ سے حکم نکالنا“

جاننا چاہیے کہ مثال اور تقسیم سے تو ایسی اکثر چیزیں معلوم ہیں جن کا نام لے کر کوئی ان کا حکم بتایا گیا ہے لیکن کسی تعریف جامع مانع سے ان کا حال معلوم نہیں ہوتا کہ جس سے ان اشیاء کے ہر ہر فرد کا حال معلوم ہو کہ یہ فرد اس شے کا ہے یا نہیں مثلاً سرور کی نسبت خدا فرماتا ہے۔ اَلَسَّابِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاتَّطَحُوا اَبْدَانُكُمْ لِرَبِّكُمْ والے اور چرانے والی کے ہاتھ کاٹ ڈالو) اس آیت میں حد کو چور پر جاری کیا ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ بنی ابیرق اور طعیمہ اور مخزومی عورت کے قصے میں چوری ہی واقع ہوئی تھی اور یہ بھی معلوم ہے کہ دوسرے کے مال لینے کی کئی صورتیں ہوا کرتی ہیں منجملہ ان کے (۱) چوری (۲) رہزنی (۳) اچک لینا (۴) بدویانہ (۵) زمین سے پڑی ہوئی چیز کا اٹھالینا (۶) غصب (۷) بے پروائی ایسی صورتوں میں ضرورت پڑتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک صورت دریافت کی جائے کہ یہ چوری میں داخل ہے یا نہیں ایسا سونخواہ زبانی ہو یا حالی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرورتاً چوری کی ایسی حقیقت بتانی ہوگی جو اور شریک چیزوں سے اس کو متمیز کر دے اور ہر ایک فرد کا حال اس سے بخوبی معلوم ہو جائے۔ اس تمیز کا طریقہ یہی ہے کہ ان چیزوں کے ذاتی امور دیکھے جائیں جو چوری میں نہ پائے جاتے ہوں اور ان کی وجہ سے چوری اور غیر چوری میں امتیاز ہو جائے ایسے ہی چوری کی ذاتیات دیکھے جائیں جن کو چوری کے لفظ سے اہل عرف سمجھ جاتے ہیں۔ اس کے بعد امور معلومہ سے چوری کی منضبط تعریف کی جائے جن کی وجہ سے چوری متمیز ہو جائے مثلاً یہ معلوم کیا جائے کہ رہزنی اور جنگ اور ایسے ہی لفظوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مغلوبین کے مقابلہ میں ایک قوت ہوا کرتی ہے اور مخالفوں کے مقابلہ میں ایک قوت ہوا کرتی ہے اور مخالفوں کے لئے ایک جگہ اور وقت ہوا کرتا ہے جہاں لوگوں کی جماعت فریاد رسی کے لئے نہیں پہنچ سکتی اور لفظ اختلاف سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کی نظروں کے سامنے سے کوئی شے اچک لی جائے اور خیانت سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کسی قسم کی شرکت یا بے تعلقی یا حفاظت اس کی گئی تھی اور انقلاب سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی غیر معمولی شے لے لی گئی ہے اور

غصب سے معلوم ہوتا ہے کہ مظلوم کی نسبت غاصب میں طمانیہ قوت زیادہ تھی اُس کو لڑائی میں غالب آنے پر اعتماد تھا یا یہ خیال تھا کہ حاکموں تک یہ قصہ نہ پہنچے گا یا ان کو پوری کیفیت معلوم نہ ہو سکے گی یا رشوت دے کر سپا فیصلہ نہ ہوگا اور بے پروائی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ناچیز سی شے تھی جس کو عرفاً خرچ کرتے رہتے ہیں اور اس سے ہمدردی کا اظہار کیا جاسکتا ہے جیسے پانی اور ہیزم اور چوری سے معلوم ہوا کرتا ہے کہ کوئی چیز مخفی طور پر لے لی گئی ہو۔ اس واسطے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چوری کا اندازہ چوتھائی دینار یا تین درہموں سے فرمایا تھا تاکہ حقیر اور ناچیز سے تمیز ہو جائے اور فرمایا کہ خیانت کرنے والے اور لوٹنے والے اور چھیننے والے کا ہاتھ قطع نہ کیا جائے اور فرمایا کہ اس پھل میں بھی ہاتھ نہ کاٹنا چاہیے جو درخت پر ٹٹکتا ہو اور نہ ایسی چیز میں جو پہاڑ میں محفوظ ہے۔ اُن میں اشارہ ہے کہ سرتق میں حفاظت شرط ہے :

اور مثلاً عیش پسندی نہایت درجہ کی ایسی حالت بھی نہایت خراب امر ہے لیکن وہ ٹھیک باقاعدہ نہیں ہے کہ اس کے موقع ظاہری نشانات سے متمیز ہوں جن کی وجہ سے ہر ایک ادنیٰ اور اعلیٰ سے باز پرس کر سکیں اور اس میں کسی شبہ نہ رہے کہ ان ہی امور میں عیش پسندی پائی جاتی ہے اور یہ امر معلوم ہے کہ بچپن کے عادات عمدہ سواریوں بلند بلند ایوانوں، فاحشہ لباس قیمتی زیورات وغیرہ میں نہایت درجہ کی عیش پسندی تک پہنچ گئی تھیں۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ لوگوں کی حالت فحشافت ہونے سے عیش پسندی کی بھی حالت یکساں نہیں ہوا کرتی۔ بعض لوگوں کے سامان عیش اوروں کی نظر میں تنگی عیش ہوا کرتی ہے اور بعض لوگوں کی نظر میں جو شے قید ہوتی ہے اوروں کی نظر میں وہی جید ناقص ہوا کرتی ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ منافع کا حصول جید شے سے بھی ہوتا ہے اور ردی سے بھی۔ لیکن ردی شے کا استعمال کرنا عیش پسندی نہیں ہے اور بڑا قصہ جو دت کسی جید شے سے منتفع ہونا یا اکثر اوقات میں کسی شخص کا جید اشیاء کا پابند نہ ہونا، عیش پسندی نہیں ہو سکتا۔ اس وجہ سے شرع نے ہر صورت میں عیش پسندی کی خرابیاں بیان کیں۔ اور ان اشیاء کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کر دیا کہ جن سے لوگ صرف عیش و آرام ہی کے لئے منتفع ہوا کرتے ہیں اور ان سے عیش حاصل کرنے کی لوگوں میں عادت شائع ہو گئی ہے۔ اور شرع نے عجم اور دم کو گویا ان اشیاء پر متفق پایا تھا۔ اس واسطے شرع نے کمال عیش و آرام کے مواقع ان امور کو قرار دے کر ان کو حرام کر دیا اور بطریق قدرت جن اشیاء سے نفع اٹھایا جاتا ہے یا اطراف مالک میں اُن کی عادت ہے۔ اُن پر شارع نے کچھ التفات نہیں کیا۔ اسی لئے حریر اور سونے چاندی کے برتن انہیں محروم ابواب سے شمار کئے گئے ہیں۔ اس کے بعد بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیش و آرام کی حقیقت اس کو پایا کہ ہر ایک امور نافع سے جید

شے پسند کی جائے اور ردی سے اعراض کیا جائے اور کامل عیش کا موقع اس کو پایا کہ ایک جنس کی اشیاء میں صرف جید ہی کو اختیار کریں اور ردی کو بالکل ترک کر دیں اور معاملات میں اس قسم کے معاملات کو بھی موجب عیش قرار دیا جن میں ایک جنس کی اشیاء میں سے صرف جید ہی اختیار کی جائیں اور ردی بالکل ترک کر دی جائیں۔ البتہ بعض بعض مادوں میں اس کا لحاظ نہ بھی کیا جاتا ہو۔ لیکن قوانین شرع میں ایسے مادوں کا کچھ اعتبار و لحاظ نہیں ہے۔ اس واسطے شرع نے ایسے معاملات کو بھی حرام قرار دیا۔ ایسے معاملات بھی عیش پسندی کی صورت اور مثال تھے۔ اُن کی تحریم بھی بمقتضائے طبع ہے۔ مقتضائے طبیعت کے لحاظ سے عیش پسندی مکروہ امر ہے اور جب اسی اقتضائے طبیعت کی وجہ سے اشیاء کے مواقع حرام ہیں تو ان مواقع کی صورتیں اور مثالیں بھی بطریق اولیٰ حرام ہوں گی۔ نقد کو نقد کے بدلہ میں اور کھانے کی چیز کو اسی کی جنس کے بدلہ میں بڑھا کر فروخت کرنا اسی قاعدہ سے مستنبط ہو کر حرام کیا گیا ہے۔ لیکن کسی جید شے کا زیادہ قیمت سے فروخت کرنا حرام نہیں ہے اس لئے کہ جب جنس ایک نہیں ہے تو زیادتی کے بدلہ میں اصل بیع ہوگی۔ نہ مبیع کا وصف۔ ایسے ہی ایک چھو کر یا کا دو چھو کر یوں کے بدلے میں اور ایک کپڑے کا دو کپڑوں کے بدلے میں بھی خریدنا حرام نہ ہوگا۔ اس لئے کہ یہ اشیاء ذات الیقیم ہیں سے ہیں اس واسطے قیمت کی زیادتی اس شے خاص کے خواص کے بدلہ میں قرار دی جائے گی۔ اور یہ جودت بھی ان ہی خواص میں مندرج ہو جائے گی اس لئے بادی الرائے میں جودت کا کچھ اعتبار نہ رہے گا۔ ہماری ان تمہیدات سے اس باب کے متعلق بہت سے نکتے منکشف ہو سکتے ہیں مثلاً حیوان کے بدلے حیوان کو خریدنا کیوں مکروہ ہے وغیرہ ذالک۔ کبھی دو چیزیں باہم ہم رنگ معلوم ہوتی ہیں۔ ان دونوں میں مخفی امور کی وجہ سے تمیز ہوا کرتی ہے جن کو صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کی امت میں راسخ العلم لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں۔ اس واسطے ضرورت پیش آتی ہے کہ اُن میں سے ہر ایک کی ظاہری علامت معلوم کی جائے اور نیکی اور گناہ کے لحاظ سے ان علامتوں کا کوئی حکم قرار دیا جائے اور ان میں باہم علیحدگی احکام بتائے جائیں مثلاً نکاح اور زنا۔ نکاح اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ اس کے ذریعہ سے وہ مصلحت ٹھیک ہو جائے۔ جس پر انتظام عالم کا مدار ہے کہ زن و شوہر میں باہم ہمدردی ہو۔ نسل کی امید کی جائے۔ شرمگاہ محفوظ رہے اور یہ تمام امور پسندیدہ اور منجملہ مقاصد کے ہیں اور زنا کی حقیقت یہ ہے کہ نفسانی شورش فرو کر دی جائے۔ خواہش نفسانی کا اتباع کیا جائے حیا کی پردہ دری کی جائے اس سے نفس کو آزادی ہو اور مصلحت کلی اور نظم عالم سے گمراہی ہو اور یہ امور ناخوشی کے باعث اور ممنوعات سے ہیں۔ لیکن نکاح اور زنا اکثر امور میں یکساں معلوم ہوتے ہیں دونوں سے خواہش نفس دور ہوتی ہے طبیعت کی شورش جاتی رہتی ہے۔ دونوں میں عورتوں کی جانب میلان ہوا کرتا ہے اس واسطے ضرورت ہوئی کہ ظاہری علامات سے ایک کو دوسری سے بالکل تمیز ہو جائے اور طلب منع

کا اس پر مدار ہو۔ اس واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی تعیین چند امور سے قرار دی (۱) یہ کہ نکاح عورتوں سے کیا جائے۔ دھروں سے۔ نسل کی امید مسرت عورتوں سے ہو سکتی ہے (۲) یہ کہ اپنے قصد اور مشورہ اور اعلان سے ہو۔ اسی لئے گواہوں اور ولی کی موجودگی اور عورت کی رضامندی اس میں شرط کی گئی ہے (۳) وہ دونوں یہ قرار دیں کہ ایک دوسرے کے معاون رہیں گے۔ اور یہ صورت اکثر اوقات جب ہی ہو سکتی ہے کہ عقد دائمی اور لازمی طور پر ہو۔ اس کی کوئی میعاد معین نہ ہو۔ اس واسطے نکاح پوشیدگی میں اور متعہ اور نواطت حرام قرار پائے۔ اور اکثر کوئی نیک کام دوسرے نیک کام کے مشابہ ہوا کرتا ہے جو دوسرے کام کے مقدمات میں سے ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے ان دونوں میں فرق کی ضرورت ہوا کرتی ہے مثلاً قوم اس لئے مشرعت ہوا ہے کہ رکوع اور سرنگوں ہونے میں جو سجدہ کے مقدمات میں سے ہے فرق ظاہر ہو جائے۔ کبھی کوئی رکن یا شرط حقیقت میں مخفی امر اور افعال قلبی میں سے کوئی کام ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے افعال بدنی میں سے کوئی فعل یا کوئی قول اس امر مخفی کے انضباط کے لئے علامہ۔ قاء و ما حاتم ہے جسے کہ سنت اور خدا کے حضور میں اخلاص کے ساتھ کوئی کام کرنا امر مخفی ہے۔ اس لئے استقبال اور نیت ان کی علامت مقرر کرے نماز میں اصلی لئے کر دیئے گئے۔ جب نص میں کوئی لفظ مذکور ہو۔ یا کوئی قسم حکم کے لئے مدار علیہ قرار دی جائے۔ اور پھر اس کے بعض مادوں میں کوئی شبہ پیدا ہو جائے تو بھی مناسب ہے کہ اس لفظ کے معنی معلوم کرنے یا کسی قسم کی تعریف جامع اور مانع کے معلوم کرنے میں اہل عرب کی عرفی حالت کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ جیسے روزہ کے متعلق ہے میں ماہ رمضان وارد ہوتا ہے۔ لیکن ابر کے وقت اس کی تعداد میں شبہ ہو جاتا ہے اس لئے اس کا حکم وہی ہو گا جو عرب کے عرف میں تھا کہ شعبان کے تیس روز پورے کر لینے چاہئیں۔ مہینہ کبھی تیس روز کا ہوتا ہے۔ کبھی آتیس کا۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ اَنَا اُمَّةٌ اُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْتَسِبُ لَشَهْرٍ كَذَا (ہم امی ہیں۔ اس طرح پر مہینہ کو نہیں لکھتے نہ اس کا ایسا حساب کرتے ہیں) :

ایسے ہی قسم میں۔ قمر کا لفظ نص میں وارد ہوتا ہے۔ اور بعض مادوں میں سفر کے معنی معلوم کرنے میں اشتباہ پیدا ہوتا ہے۔ اس لئے صحابہ نے حکم کیا کہ سفر جب ہوتا ہے کہ مکان سے ایسی جگہ جائیں کہ جہاں پورے ایک روز اور اس شب کے شروع جمعہ میں نہ پہنچ سکیں۔ اس کی مسافت ایک روز اور دوسرے روز کا کچھ حصہ ہو۔ اس طرح پر سفر کا انعام یا عیدوں کے ساتھ کیا گیا ہے :

جاننا چاہیئے کہ جو حکم خاص ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے لئے اور لوگوں کے لئے وہ حکم نہیں ہے اس وقت میں اس حکم کا مدار اس شے کی حقیقت کو قرار نہیں دینا چاہیئے۔ بلکہ امر مطلقوں کو قرار دینا چاہیئے۔ امام طاؤس کا مصرعے بعد رکعتوں میں یہی قول ہے کہ ان کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے : لَسَلَايَتْ خِذْلًا سَلًا اور

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اصل حقیقت سے واقف تھے۔ آپ کی شان میں امر منطون کا اعتبار نہیں کرنا چاہیے۔ دریافت حقیقت کے بعد گمان کا کیا احتمال ہے۔ مثلاً چار بیبیوں سے زیادہ شادی کرنے میں احتمال تھا کہ بیبیوں کی معاشرت میں کوئی قباحت پیدا ہو جائے اور ان کے حقوق میں کسی قسم کی فروگزاشت ہو اور لوگوں کو اس کا شبہ ہو سکتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب معلوم تھا کہ ان کے معاشرہ میں کون سے امور پسندیدگی کے قابل ہیں۔ اس لئے گمان کے موافق اس کے متعلق کوئی حکم نہیں دے سکتے یا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض امور کا اپنے لئے خاص کر تہذیب نفس کے علاوہ کسی رسم کی تحقیق اور باقی رکھنا مقصود ہوا کرتا ہے۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مع کے ساتھ کسی شر سے منع فرمایا ہے۔ پھر آپ نے ایک اونٹ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس شرط پر خرید فرمایا کہ مدینہ تک وہ ان کی سواری میں رہے یا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کسی امر کی تخصیص اس لئے ہوا کرتی ہے کہ اس کام کے قابل وہ شخص نہیں ہوا کرتا جس میں مادہ عصمت کا نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا روزہ دار کے بوسہ کے متعلق قول ہے: **أَيُّكُمْ يَمْلِكُ إِزْبَةَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِزْبَةَ** (اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح کون شخص خواہش نفس پر غالب ہے) یا وجہ تخصیص یہ ہوتی ہے کہ آپ کا نفس قدسی کسی خاص نیک امر کا مقتضی ہوا کرتا ہے اس واسطے آپ پر اس کا کرنا واجب کر دیا جاتا ہے۔ جیسے کہ کسی قوی آدمی کو زیادہ غذا کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے ہی نفوس عالیہ کو خدا کی جانب زیادہ توجہ کی ضرورت ہوا کرتی ہے مثلاً نماز تہجد، نماز چاشت۔ واللہ اعلم بہ

باب نمبر ۶۷

”مذہبی آسانیوں کا بیان“

خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **يَسْمَا حُمَةً مِّنَ اللَّهِ لَمُنْتُ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتُ قَتَلًا غَلِيظًا الْقَلْبُ لَا نَقِمُوا مِنِّي حَوْلَكَ** (خدا کی رحمت کے ساتھ لوگوں سے نرمی کرو۔ اگر تم سخت دلی سے پیش آؤ گے تو لوگ تمہارے پاس سے منتشر ہو جائیں گے) اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **يُؤَيِّدُكُمُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَىٰ وَأَزِيدُ بَكُمُ الْعُسْرَ** (خدا تمہارے حق میں آسانی کا ارادہ کرتا ہے نہ دشواری کا) اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت معاذ بن جبل کو یمن کی جانب روانہ کیا تو ان سے فرمایا: **يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا لَوْ بَشَرُوا وَلَا تَنْقُصُوا حَاتُوا نَفْسًا وَلَا تَحْزَنْهَا** (آسانیاں پیدا کرنا نہ دشواریاں لوگوں کو خوش کرنا متفرق نہ کرنا اور ہم ہمیشہ موافق رہنا اختلاف نہ کرنا)

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **فَانْتَبِهُوا بِمِيسِرَتَيْنِ وَلَكُمْ تَبَعُشُوا مَعْبِرَتَيْنِ** (۱) تم آسانیاں بڑھانے کو پیدا ہوئے ہو۔ نہ دشواریاں پیدا کرنے کو (معلوم کرنا چاہیے کہ قیسر کی چند صورتیں ہیں (۱) یہ کہ طاعت کے لئے کوئی ایسی چیز رکھنا یا شرط قرار نہ دی جائے جس کا ادا کرنا لوگوں پر دشوار ہو۔ اُس کی دلیل اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **لَوْلَا اَنْ اَشْتُقَّ عَلَى اَمْسِيٍّ لَا مَرْتُتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ حُلِّ صَلَوةٍ** (۲) اگر میں اُمت کے لوگوں پر دشوار نہ سمجھتا تو میں ہر ایک نماز کے لئے مسواک کرنے کا حکم کرتا (۲) کہ بعض امور طاعت کو منجملہ رسوم کے قرار دینا چاہیے۔ جن پر فقر و مباحات کی جایا کرتی ہے۔ ان امور کو اُن امور میں داخل کرنا چاہیے جن کو لوگ اپنی نفسانی رغبتوں سے عمل میں لایا کرتے ہیں۔ مثلاً عیدین، جمعہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تاکہ یہودی جان لیں کہ ہمارے مذہب میں کیسی رسم ہے بڑے بڑے جمعوں میں اپنے آپ کو مزین کرنا اور عروہ و مباحات کے کاموں میں ایک دوسرے سے سبقت کا طالب ہونا اور مناقشہ کرنا لوگوں کا خاص طریقہ ہے (۳) یہ کہ طاعات میں وہ امور مسنون کرنے چاہئیں جو لوگوں کو باطبیع مرغوب ہوں تاکہ جس امر کی عقل خواہاں ہے۔ طبیعت بھی اس کی خواہاں رہے اور دونوں رغبتیں جمع ہو کر ایک دوسرے کی معاون بنیں اسی وجہ سے مسجدوں کا پاکیزہ اور مستحضر رکھنا۔ روز جمعہ کو غسل کرنا۔ اس روز خوشبو لگانا مسنون ہے۔ اور قرآن کو خوش الحانی سے پڑھنا اور اذان کا خوش آوازی سے پڑھنا مستحب قرار دیا گیا ہے (۴) یہ کہ لوگوں کی طبیعتوں پر سے گرانی دور کی جائے جس سے وہ باطبیع متنفر ہوں۔ وہ ناپسند سمجھی جائے۔ اسی لئے غلام اعرابی اور مجہول النسب کی امامت مکروہ حیا کی گئی ہے۔ لوگ اس قسم کے لوگوں کی امامت سے دل گرفتہ ہوا کرتے ہیں۔ (۵) بعض وہ امور بحال خود باقی رکھے جائیں جو اکثر لوگوں کی طبیعت کے موافق ہوں۔ یا ان امور کے ترک کرنے سے ان کو دل تنگی معلوم ہوتی ہو۔ جیسے سب سے زیادہ مستحق امامت کے لئے سلطان اور مالک خانہ قرار دیا گیا ہے۔ اور جو شخص نئی عورت سے شادی کرے۔ تو اس کے لئے اولاً سات روز یا تین روز خاص کر کے پھر اور بیسیوں میں اپنی نوبت کو تقسیم کر دے (۶) یہ کہ لوگوں میں یہ معمول قرار دیا جائے کہ ان کو علم و نفع کی ہمیشہ تعلیم دیتا رہے۔ نیکی کا حکم کرتا رہے اور ممنوعات سے روکتا رہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں یہ امور بھر جائیں اور بلا دقت وہ نوامیس کے مطیع رہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ہمیشہ نصیحت فرماتے رہا کرتے تھے کہ کہیں ان میں ناگواری اور سستی نہ پیدا ہو جائے (۷) یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض اہم امور کو عمل میں لاتے رہیں جن کا لوگوں کو حکم کرتے ہوں یا اُن کے کرنے میں لوگوں کو محاذ کرتے ہوں تاکہ آپ کے فعل پر لوگوں کا لحاظ رہے (۸) ہمیشہ خدائے تعالیٰ سے التجا کرتے رہیں کہ لوگوں میں تہذیب آجائے۔ و کمال بن جائیں

(۹) یہ کہ پیغمبر کے ذریعہ سے خدا کی جانب سے اطمینان اور تسکین نازل ہوتی ہے اور لوگ نبی کے حضور میں ایسے ہو جائیں کہ گویا اُن کے سر پر پرند ہیں (مروء) ۹

(۱۰) جو شخص حق سے صرتابی کرے اس کو ذلیل اور محروم کر دینا چاہیے۔ جیسے تاتل کو وہ نہ نہیں ملتا اور اکراہ کی صورت میں طلاق نافذ نہیں ہوتی۔ ایسی حالتوں میں جب زبردستی کرنے والوں کی مخرج حاصل نہ ہوگی تو وہ جبر و اکراہ کرنے سے باز رہیں گے (۱۱) جن امور میں محنت اور مشقت ہو اُن کو تہمتہ آہستہ شروع کرنا چاہیے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اسی کے متعلق قول ہے کہ قرآن میں اول وہ مفصل سورتیں نازل ہوئیں جن میں صرف جنت و دوزخ کا ذکر تھا اور جب اسلام پر لوگ ٹوٹنے لگے تو حرام اور حلال کے احکام نازل ہوئے اگر شروع ہی سے لَا تُشْرَبُوا الْخَمْرَ (شراب مت پیو) نازل ہوتا تو لوگ کہہ بیٹھتے کہ ہم شراب کو کیسی ترک نہ کریں گے اور لَا تَزْنُوا (زنا مت کرو) نازل ہوتا تو لوگ کہتے ہم زنا کو ترک نہ کریں گے ۱۰

(۱۲) یہ کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ فعل ترک کر دینا چاہیے جس سے لوگوں کے دلوں میں تشویش پیدا ہو۔ فتنہ کے لحاظ سے بعض مستحب امور ترک کر دینے چاہئیں۔ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: لَوْلَا حَدِّثَانِ قَوْمِكَ بِأَنَّكَ تَقُصُّنَ الْكُفَّةَ وَبَيْنَتَهُمَا عَلَى أَسَاسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (اگر تیری قوم سے زمانہ کفر کا قریب نہ ہوتا تو میں کہہ کو منہدم کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیاد پر تعمیر کرتا۔) (۱۳) شارع نے مختلف نیکیوں، وضو، غسل، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ کا حکم دیا۔ ان امور کو لوگوں کی رائے پر موقوف نہیں رکھا۔ سب کے لئے ارکان شرائط و آداب کو پوری طرح سے منضبط نہیں کیا۔ بلکہ ان کی تکمیل کو لوگوں کی عقلوں پر چھوڑ دیا۔ تاکہ وہ اپنی عقل سے ان لفظوں کے معانی اپنی عادات کے موافق خود سمجھ لیں کہ یہ تو مثلاً بیان کر دیا۔ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِخُفٍّ أَوْ بِلَبَسٍ (غیر سورہ فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی، لیکن حرفوں کے مخارج کی تفصیل نہیں کی جن پر سورہ فاتحہ کا ٹھیک طور پر پڑھنا موقوف ہے اس سورہ کی تشدید حرکات سکات نہیں بیان کئے اور نیز شارع نے یہ بیان کر دیا کہ استقبال قبلہ نماز میں شرط ہے لیکن کوئی ایسا قاعدہ نہیں بتایا جس سے استقبال قبلہ معلوم ہو سکے اور یہ بیان کر دیا کہ زکوٰۃ کا نصاب سودہم میں لیکن اس کا کچھ ذکر نہیں فرمایا کہ ہم کیا وزن ہونے پر جب تکم کی کوئی بات آپ سے دریافت کی گئی تو ان ہی امور سے جواب دے دیا۔ جو ان کے خیال میں تھے۔ ماہ رمضان کے ہلال کی نسبت فرمایا کہ اگر ابر ہو تو ماہ شعبان کے تیس روز پورے کر لو اور اس پانی کی نسبت جو بیابان میں ہو درندے چار پائے وہاں آتے جاتے ہوں۔ فرمایا اِذَا بَلَغَ الْمُدَّ قُلْتُمُ لَمْ يَحْمِلْ خَبْشًا (جب پانی بقدر قلتیں کے ہو تو ناپاک نہیں ہوتا۔ عرب میں ان امور کی اصل موجود تھی پہلے ہم نے اس کو بیان کر دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب سب اشیاء کی حقیقت بیان کی جائیں گی تو اُن میں

ظہور و خفا اور علم انضباط ویسا ہی ہوگا۔ تو پھر اُن کے بیان کی ضرورت پڑے گی اور ایسے ہی ضرورت پڑتی جائے گی اور اُس سے بڑا حرج ہوگا اور چونکہ ہر ایک امر کی تعیین میں کسی قدر وقت ہی ہوا کرتی ہے جب بہت سے تعینات ہو جائیں گے۔ تو دقتیں بہت زیادہ ہو جائیں گی۔ اور نیز شرع کے امور ادنیٰ اور اعلیٰ سب ہی ہوا کرتے ہیں۔ تو ان تفصیلات میں سب حدود و تعریفات کے محفوظ رکھنے میں زیادہ وقت ہوگی۔

نیز اگر لوگ اُن امور کا زیادہ اہتمام کریں جن سے نیکیاں محدود کی جاتی ہیں تو وہ ان نیکیوں کے فوائد معلوم کر سکیں گے۔ اور نیکیوں کے ادراج کی جانب ان کی توجہ نہ ہوا کرے گی۔ اکثر قراء کو دیکھ لو۔ اُن کی دلی توجہ زیادہ لفظوں کی طرف ہوا کرتی ہے۔ ان کو معانی قرآن کے غور کرنے کی طرف کچھ توجہ نہیں ہوا کرتی۔ اس لئے مصلحت یہی ہے کہ انضباط کے بعد اور امور کو اُن کی ہی رائے پر چھوڑ دیں۔ اور نیز شارح نے لوگوں کو ان ہی امور سے خطاب کیا ہے۔ جو فن حکمت اور علم کلام اور علم اصول کے دقائق میں غور کرنے سے بیشتر ہی سے اُن کی عقلوں میں فطری طور پر ودیعت رکھے گئے تھے۔ اسی واسطے خدا تعالیٰ نے اپنے لئے جہت کو ثابت کیا فرمایا اَللّٰهُمَّ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوِیْط (خدا عرش پر ٹھیرا ہوا ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کالے رنگ کی عورت سے فرمایا۔ اَیْنَ اللّٰهُ (خدا کہاں ہے) اس عورت نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ تب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عورت ایماندار ہے۔ شارح نے استقبال قبلہ اور نماز عیدین کے اوقات معلوم کرنے کے لئے لوگوں کو علم بیئت یا ہندسہ کے مسائل حفظ کرنے کی تکلیف نہیں دی۔ اور اپنے قول اَلْقِبْلَةُ مَا بَیْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اِذَا اسْتَقْبَلْتُ الْكِبَّةَ (مغرب کی طرف ہے جو مشرق اور مغرب کے درمیان کعبہ کے سامنے ہو جائے) میں سوال کی وجہ کی طرف اشارہ فرما دیا۔ اور کہا۔ اَلْحَجَّةُ یَوْمَ تَحْجُّوْنَ وَالفطر یَوْمَ تَفْطِرُوْنَ (جس روز حج کرتے ہو۔ وہی حج کا دن ہے۔ اور جس روز افطار کرتے ہو، وہی یوم الفطر ہے) واللہ اعلم۔

باب نمبر ۶

”ترغیب اور ترہیب کے اسرار“

خدا تعالیٰ و تبارک کی اپنے بندوں پر یہ بڑی نعمت ہے کہ اس نے دینی کے ذریعہ سے انبیاء علیہم السلام کو ثواب اور عذاب بتا دیا۔ جو اعمال پر مرتب ہوتے ہیں تاکہ انبیاء لوگوں کو اس سے آگاہ کر دیں۔ اور ان کے دل بیم ورجا سے مملو ہو جائیں۔ اور اپنے ذاتی قصد اور ارادہ سے لوگ ان شرائع کی پیروی کریں۔ جیسے کہ اور باقی امور کی امید و بیم کیا کرتے ہیں۔ جن سے کوئی فرد غور ہو جاتا ہے۔ یا اُن سے کوئی نفع حاصل ہوتا ہے۔ اسی کی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَ اَلَمْ نَجْعَلِہٖۤ اِلَّا عَلٰی الْحَاسِبِیْنَ الَّذِیْنَ یَلْتَمِسُوْنَ اَنْہُمْ قُلُوبُہُمْ

دس بردہ زاد کرنے کے برابر ہے۔ اس کی سونکیاں لکھی جاتی ہیں اور سو بُرائیاں اس سے محو کی جاتی ہیں اور اس روز شام تک وہ محفوظ رہتا ہے۔ ایسے شخص سے زیادہ کسی کا عمل عمدہ نہیں ہوتا مگر اس شخص کا جو اس سے زیادہ عمل کرے اس حدیث کا لازم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ان ہی طریقوں میں سے یہ ہے کہ اس عمل کا وہ اندازہ بیان کیا جائے جس کی وجہ سے شیطان و عیڑہ سے حفاظت ہوتی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شام تک شیطان سے حفاظت رہتی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدکار لوگ اس کو نہیں کر سکتے یا اس عمل سے رزق میں زیادتی اور برکت کا ظہور ہوا کرتا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ کوئی شخص خدا سے سلامتی کو طلب کرتا ہے۔ اور یہ اس کی درخواست قبولیت دعا کا سبب پڑتی ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کی جانب سے فرمایا ہے۔ **وَلَمَّا احْتَضَا ذِي الرَّجْمِ نَفْسَهُ** وَلَمَّا سَأَلْنِي لَأُعْطِيَنَّهُ مَا اِغْرَبَهُ مَجْهُ سَئِئِرٍ مِّنْهُ مَا اِغْرَبَهُ مَجْهُ سَئِئِرٍ مِّنْهُ مَا اِغْرَبَهُ مَجْهُ سَئِئِرٍ مِّنْهُ مَا اِغْرَبَهُ مَجْهُ سَئِئِرٍ مِّنْهُ

اگر بندہ مجھ سے کسی امر سے پناہ چاہے گا۔ میں اس کو پناہ دوں گا اور اگر کسی امر کی مجھ سے درخواست کرے گا۔ میں اس کو پورا کروں گا اور بعض حدیثوں میں وارد ہے کہ ذکر الہی میں فرو ہو جانے اور عالم جبروت کی طرف متوجہ ہونے اور ملکوت سے مرد طلب کرنے سے طالب اور مطلوب میں قطعی مناسبت ہو جایا کرتی ہے اور مناسبت پر تاثیر کا مدار ہوا کرتا ہے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ جس کی ایسی حالت ہو کر رہے تو ملکہ اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں۔ اس کی وجہ سے منافع حاصل ہونے اور مضرت کے دفع ہونے کے اکثر ذرائع پیدا ہوتے رہتے ہیں ۛ

موجبات ترغیب اور ترہیب سے ہے کہ عالم معاد میں اعمال کا اثر بتایا جائے۔ دو مقدموں سے اس کا اصلی راز معلوم ہوتا ہے (۱) یہ کہ معاد میں کسی شے کو ثواب اور عذاب کا سبب قرار نہیں دے سکتے۔ جب تک کہ جزا کے دو سببوں میں سے کسی سبب کے ساتھ کچھ نہ کچھ مناسبت نہ ہو۔ اس کو یا ان چاروں اخلاق میں سے کسی نہ کسی میں دخل ہو جن کے ہونے نہ ہونے پر سعادت اور تہذیب نفس کا مدار ہے وہ اخلاق یہ ہیں نفاخت رب العالمین کی حضور میں نیاز مندی نفس کی سماحت و مباحی۔ اس کی کوشش کرنا کہ لوگوں میں عدل قائم ہو۔ یا ان کو ان امور کے اجرا میں دخل ہو جس پر ملائکہ اعلیٰ کا اتفاق ہوا کرتا ہے کہ شرائع کو استحکام ہو اور انبیاء علیہم السلام کی امداد ہو اور عمل اور سبب جزا میں مناسبت کے معنی یہ ہیں کہ اس عمل سے وہ سبب خود حاصل ہوتا ہو یا اس کو عاقلاً لازم ہو یا اس کے لئے ذریعہ ہو۔ مثلاً دو رکعتوں کو اس طرح ادا کریں کہ کوئی نفسانی وسوسہ پیش نہ آئے۔ تو اس سے ثبوت ہوتا ہے کہ اس کے دل میں خدا کے جلال کی یاد اور عاجزی کا اثر ہے اور ہیبت کی بستی سے ایک قسم کی ترقی کا اس میں ظہور ہے اور ایسے ہی پورا پورا اور معجزانہ کامیابی کا باعث ہے جس کا اثر نفس پر پڑتا ہے اور مال کثیر کا صرف کرنا جس میں

معمولی طور پر خیل کی جایا کرتی ہے یا کسی کے ظلم کو معاف کر دیتا۔ اور خدا کے حقوق میں ریا کو ترک کرنا۔ نفس کی نجات کی دلیل اور اس کو لازم ہے۔ اور ایسے ہی بھوکے کو کھانا کھانا پیلے کو پانی پلانا قوموں میں آتش جنگ کے بجھانے میں کوشش کرنا اصلاح عالم کی دلیل اور ذریعہ ہے۔ اور عرب سے محبت رکھنا ذریعہ ہے۔ کہ ان ہی کی سی وضع اختیار کی جائے۔ اور اس کی وجہ سے ملت حنیفی کی پسندیدگی کا موقع ہو سکے گا۔ یہ شریعت عادات عرب کے ہی موافق معین کی گئی ہے۔ اس پسندیدگی سے شریعت مصطفوی کی عزت اور شان حاصل ہوتی ہے۔ اور انظار میں برابر محبت اختیار کرتے رہنا۔ اور مذاہب کے اختلاط اور تحریف سے کنارہ کشی کی دلیل ہے۔ لوگوں کے اکثر فرقے حکماء ارباب صناعت اطبباء وغیرہ اشیاء کے مواقع کو مدار علیہ احکام قرار دیتے رہتے ہیں۔ اور خطبوں محاورات میں عرب کی بھی یہی روش رہی ہے۔ بعض بعض ایسی صورتیں ہم ذکر بھی کر چکے ہیں :

یا وہ عمل شاق یا گم شدہ یا طبیعت کے مخالف ہو۔ اس پر وہی شخص اقدام کر سکے جس میں کامل اخلاص ہو۔ اس لئے ایسا عمل اخلاص دلی کا شارح ہوا کرتی ہے۔ مثلاً آب زمزم سے سیرابی حاصل کرنا اور حضرت علی رضی سے محبت رکھنا۔ اس لئے کہ حضرت علی رضی خدا کے احکام کی تعمیل میں نہایت سخت تھے۔ اور انصار سے محبت رکھنا۔ خاندانِ معد اور یمن کی قومیں باہم ایک دوسرے سے متنفر تھیں۔ اسلام نے ان میں الفت پیدا کر دی تھی۔ اس لئے ان سے محبت کرنا دلیل ہے۔ کہ اس میں اسلام کی بشارت سرایت کر گئی ہے۔ اور جیسے پہاڑ پر چڑھ کر دیکھنا اور اسلامی لشکروں کی نگرانی کرنا بتاتا ہے۔ کہ کلمۃ اللہ کے اعلان اور دین الہی میں اس کی توجہ کامل ہے :

دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ جب کسی کی وفات ہو جاتی ہے۔ اور اس کو وہ نفسانی حالتیں پیش آتی ہیں۔ جو نفس میں راسخ تھیں خواہ وہ نفس کے موافق تھیں یا مخالف تو اس پر عنقریب ہی تکلیف و آرام کی صورتیں ظاہر ہوں گی۔ ان نفسانی حالات اور تکلیف و حواریں میں گو کہ کوئی عقلی مشابہت نہ ہو۔ لیکن یہ ملازمہ کی ایک دوسری قسم ہے۔ جس سے نفس کے بعض امور کی بعض کی طرف کشش ہوتی ہے۔ اور اسی طرح پر خواب میں بھی معانی خاص خاص صورتوں میں ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ جیسے شرمگاہ اور موتوں پر مؤذن کا مہر لگانا دلیل تھا۔ کہ وہ لوگوں کو مباشرت عورات اور کھانے وغیرہ سے باز رکھنا چاہتا ہے۔ عالم مثال میں خاص خاص مناسبتیں ہوا کرتی ہیں۔ جن پر احکام کا دوران ہوا کرتا ہے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام جو دیر لکھی ہی کی صورت میں آیا کہتے تھے : وہ ایک خاص معنی کی وجہ سے تھا۔ اور خاص وجہ ہی کے سبب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آگ کا ظہور ہوا تھا۔ جو شخص اس مناسبت کو بخوبی سمجھتا ہے۔ وہ جان سکتا ہے۔ کہ عزائے اعمال کی کیا صورت۔ بہر حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طریقے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ جو شخص علم کو حق رکھتا

ہے اور تعلیم سے اپنے آپ کو روکتا ہے۔ حالانکہ تعلیم کی ضرورت ہوا کرتی ہے تو خدا تعالیٰ آگ کی نگام سے اس کو عذاب سے گا۔ یہ تشبیہ اس لئے دی گئی کہ ایسے بخل سے نفس کو تکلیف ہوتی ہے اور بخل کا قالب اور صورت نگام کے مشابہ ہے جو شخص مال سے زیادہ محبت کرتا ہے۔ ہمیشہ اس کا دل مال سے ہی متعلق رہتا ہے۔ اس کی گردن میں گنچے سانپ کا طوق ڈالا جائے گا۔ اور جو شخص دراہم، دنانیر اور چار پائیوں کی حفاظت میں سخت تکلیف برداشت کرتا ہے اور خدا کی راہ میں ان کے خرچ میں بہت احتیاط کرتا ہے۔ اس کو انہی اشیاء کے ذریعہ سے عذاب دیا جائے گا جیسے تکلیف دینے کا طریقہ طلاء اعلیٰ کی نظر میں مقرر ہے اور جو شخص لوہے کی چیز یا زہر وغیرہ سے اپنے آپ کو تکلیف دیتا ہے اور اس وجہ سے وہ خدا کے حکم کی مخالفت کرتا ہے تو انہیں صورتوں سے اس کو عذاب دیا جائے گا۔ اور جو شخص محتاج کو کپڑے پہنائے گا۔ قیامت کے روز جنت کے سندس سے اس کے کپڑے بدلنے جائیں گے۔ اور جو شخص مسلمان کو آزاد کر دے اور غلامی کی مصیبت سے جو اس کو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔ آزاد کر دے گا تو اس غلام کے ہر ایک عضو کے بدلے میں اس مالک کا ہر ایک عضو دوزخ سے آزاد کیا جائیگا۔ اور ایک صورت یہ بھی ہے کہ عمل کو اسی چیز سے مشابہت دیں جس کی خوبی یا برائی ذہنوں میں شرع یا عادت کی وجہ سے راسخ ہو جاتی ہے۔ اور اس وقت میں ضرور ہے کہ ان دونوں امور میں کوئی جامع امر چاہیے۔ جو کسی نہ کسی وجہ سے دونوں میں بالائتلاف پایا جائے۔ جیسے اس شخص کو جو نماز صبح سے طلوع آفتاب تک انتظار کی حالت میں معتکف نہ بیٹھا رہے۔ صاحب حج اور عمرہ کے ساتھ مشابہت دی گئی ہے اور اس شخص کو جو مہربان کر کے کسی چیز کو واپس کرے اس سگ کے ساتھ مشابہت دی گئی ہے۔ جو تے کر کے پھر اس کو ٹھک جائے یا اس عمل کو معیوب لوگوں یا قابل نفرت لوگوں سے مشابہت دی گئی ہو یا اس عمل کے کرنے والے کے حق میں دُعا یا بدعا وارد ہوئی ہو اس تشبیہ سے اگر اس عمل کے عمدہ یا قبیح ہونے کی وجہ کا لحاظ بھی نہ کیا جائے۔ تاہم اس سے اس عمل کی اجمالی حالت معلوم ہو جایا کرتی ہے۔ جیسے شارع کا قول ہے۔

تِلْكَ مَبْذُورَةُ الْمُتَنَافِقِ (یہ منافق کی نماز ہے) اور جیسے ارشاد ہوا۔ لَيْسَ مِمَّنْ فَعَلَ كَذَا وَهُوَ شَخْصٌ أَيْ كَامِ كَرِهَ۔ (وہ ہم سے نہیں ہے) یا فرمایا۔ مَنَذَا نَعْمَلُ الشَّيَاطِينِ أَوْ عَمَلُ الْمَلَائِكَةِ وَبِحَمْدِ اللَّهِ إِمْنَاءً مَعَلَّ كَذَا وَكَذَا (ایسا کام شیاطین یا فرشتوں کا سا ہے اور جو شخص ایسا کام کرے گا۔ خدا اس پر رحم کرے) اور اسی قسم کی اور عبادتوں کو قیاس کر لینا چاہیے اور ایک صورت یہ ہے کہ عمل کی حالت ہی ایسی ہو جس سے خدا تعالیٰ کی خوشی یا ناخوشی کا تعلق ہوا کرتا ہے۔ اس کی وجہ سے ملائکہ کی دُعا یا بدعا کا اس کے متعلق ہوتا ہے۔ جیسے شارع کا قول ہے۔ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ كَذَا أَوْ يُبْغِضُ كَذَا أَوْ كَذَا (خدا ایسے ایسے امور کو پسند کرتا ہے اور فلاں فلاں کو ناپسند کرتا ہے) اُن معززت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ إِنْ اللَّهُ

وَمَنْ يَخُصَّ يَخُصُّ عَلَى مَيِّمٍ مِنَ الْمُتَّقِينَ (دائیں جانب کی صفوں پر خدا اور فرشتے رحمت بھیجتے ہیں) اس کا ذریعہ

ہم بیان کر چکے ہیں :

باب نمبر ۶۹

”کمال مطلوب کے حاصل ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے امت محمدیہ

کے طبقات و درجات

اس باب کے متعلق اصلی حالت سورۃ واقعہ میں مذکور ہے :- وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثًا فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْأُشْشَمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (آخر سورۃ تک)۔ (تم تین تین جوڑے ہو) اصحاب الیمین اور اصحاب الیمین کیا ہیں اور اصحاب الاشمۃ اور اصحاب الاشمۃ کیا ہیں اور جو لوگ سب پر سبقت لے جانے والے ہیں۔ وہی مقرب ہیں اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْبَنِينَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَنَاتِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يَأْتِي اللَّهُ رِجْزًا لِّبَعْضِهِمْ خَيْرٌ مِنْ بَعْضِهِمْ وَاللَّهُ يَخْتَارُ (پھر ہم نے ان لوگوں کو وارث بنایا۔ جن کو ہم نے اپنے بندوں میں سے برگزیدہ کیا تھا۔ پس بعض لوگ اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں۔ بعض میانہ رو بعض نیکیوں میں سب سے آگے بڑھنے والے خدا کے حکم سے) تم نے معلوم کیا ہے۔ کہ سب سے اعلیٰ درجہ کے نفوس مغنیم کے ہیں۔ (ہم نے ان کا پہلے ذکر کیا ہے) اور مغنیم کے بعد ان لوگوں کا درجہ ہے جن کا سابقین نام ہے۔ سابقین کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم اصحاب اصطلاح اور بلندی ہیں۔ ان کی استعداد بھی کمالات حاصل کرنے میں مغنیم کی سی ہی ہوا کرتی ہے۔ لیکن ان کی کمالیت اور سعادت مغنیم کے درجہ تک نہیں پہنچا کرتی۔ ان کی استعداد خفہ آدمی کی مانند ہوتی ہے۔ ایک بیدار کرنے والے کی ان کو ضرورت ہوا کرتی ہے۔ جب پیغمبروں کی جزیں ان کو بیدار کرتی ہیں تو وہ ان علوم کی جانب متوجہ ہوتے ہیں۔ جو غنی مناسبت کی وجہ سے ان کے باطن نفوس میں موجود ہوتی ہے۔ ان کی استعداد کے مناسب ہوا کرتی ہیں اس لئے وہ لوگ مجتہدین مذہب کے مرتبہ کے ہوتے ہیں۔ ان کے الہامات کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ اجمالی اور کلی الہام کو اخذ کر لیتے ہیں۔ غیۃ القدس میں ان کو ایک قسم کی استعداد شامل ہوا کرتی ہے۔ البتہ سابقین میں یہ امر مشترک ہوا کرتی ہے۔ پیغمبروں نے اس کو بیان کیا ہے (۲) قسم اصحاب تخباذب اور علموی کی ہے تو فیق الہی سے وہ ایسی ریاضتیں اور توجہات میں مشغول رہتے ہیں جو ان کی طاقنت بہیمی کو مغلوب کر دیتی ہیں۔ کمال عملی اور کمال علمی کے ذریعہ سے معانی امور ان کو حاصل ہوتے رہتے ہیں۔ اپنے امور میں ان کو پوری بعیرت ہوا کرتی ہے۔ اس واسطے ان کو خداوندی واقعات راہ نمائی اور اطلاع حاصل ہوتی رہتی ہے۔ مولانا کرام کے مرقوں میں اکابر صوفیہ ایسے ہی ہوئے

میں تمام سابقین میں دو امر ضرور جمع ہوا کرتے ہیں۔ (۱) وہ خدا کی جانب متوجہ ہونے اور بارگاہ خداوندی میں قربت پیدا کرنے میں نہایت درجہ اپنی طاقت صرف کرتے ہیں۔ (۲) اُن کی فطرت نہایت قوی ہوا کرتی ہے خود ملکات مقصودہ ہو جو ان کے سامنے متمثل ہوا کرتے ہیں۔ وہ ان ملکات کے قالب اور تصویروں کو نہیں دیکھا کرتے۔ اُن کو ان قالبوں کی ضرورت صرف اُن ملکات کی تشریح کے لئے ہوا کرتی ہے۔ وہ قالب اُن ملکات کے لئے ذرائع ہوتے ہیں۔ سابقین میں سے ایک قسم مغرورین کی ہے۔ یہ لوگ ہمیشہ عالم غیب کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔ ذکر الہی ان کی تمام گرائیوں اور دقتوں کو دفور کر دیا کرتا ہے۔ دوسری قسم مدیقین کی ہے یہ امور حقہ کا اس قدر اتباع کرتے ہیں کہ تمام لوگوں سے ان کو امتیاز کرتا ہے۔ تبصرے شہداء۔ یہ لوگ آدمیوں کی راہبری کے لئے معین ہوتے ہیں۔ علماء اعلیٰ کی طرح کافروں پر لعنت کرتے ہیں اور ایمان والوں سے خوش ہوتے ہیں۔ نیک امور کی ہدایت کرتے ہیں اور بُرے کاموں سے روکتے رہتے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے اسلام کو غالب کرتے رہتے ہیں۔ جب روز قیامت ہوگا تو یہی کافروں سے خصومت کرنے کو مستعد ہوں گے اور اُن کے کفر کی شہادت دیں گے۔ یہ لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں بمنزلہ امضا کے ہوا کرتے ہیں تاکہ جو بعثت سے مقصد ہے۔ وہ ان کے ذریعہ تکمیل کو پہنچ جائے۔ اسی وجہ سے ان کو اوروں سے افضل جانتا۔ ان کی عزت و توقیر کرنا ضرور ہے اور ایک قسم راسخین فی العلم کی ہے۔ ان میں ذکاوت اور ہوش مندی کامل ہوتی ہے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سراپا علم و حکمت کی باتیں سنتے ہیں تو سنتے سنتے ان میں ایک استعداد پیدا ہو جاتی ہے اور کتاب الہی کے ٹھیک ٹھیک معانی سمجھنے لگتے ہیں وہ استعداد ان کے باطن کی مدد کرتی رہتی ہے۔ اسی کی طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا ہے: "أَوْ مَقَامٌ أُعْطِيَہُ مَا جُلُّ مُسْلِمًا یَا اسْتَبْطَا قِرَآنَہِ کی طاقت جو مسلمان آدمی کو دی جاتی ہے۔ اور ایک قسم عباد کی ہے۔ یہ لوگ عبادت کے فوائد کو بر ملا دیکھتے ہیں۔ اُن کے نفوس عبادت کے انوار سے منور ہو جاتے ہیں۔ ان کے دلوں میں ایسا فہم حاصل ہو جاتا ہے جس سے وہ عبادت الہی نہایت بصیرت اور روشن فہمیری سے کیا کرتے ہیں۔ اور ایک درجہ سابقین میں سے زہاد کا ہے اُن کو عالم معاد اور وہاں کے لذائذ کا کامل یقین ہوا کرتا ہے۔ ان لذائذ کے مقابلہ میں ان کو دنیوی لذت نہایت حقیر معلوم ہوتی ہے۔ لوگ اُن کی نظر میں ایسے معلوم ہوتے ہیں۔ جیسے اونٹ کی مینگنیاں اور ان ہی سابقین میں سے بعض لوگ انبیاء کی جانشینی کے قابل ہوا کرتے ہیں اور وہ وصف عدالت کے ساتھ موصوف ہو کر ہمیشہ خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں۔ اور اس وصف عدالت کو احکام الہیہ میں صرف کرتے رہتے ہیں اور بعض لوگوں میں حسن خلق کی صفت ہوا کرتی ہے۔ اُن میں فیاضی، تواضع، ظلم کرنے والوں کو معافی کے اوصاف ہوتے ہیں اور ایک فرقہ سابقین میں سے ہے۔ اُن لوگوں کا جن میں فرشتوں کے اوصاف

ہوتے ہیں ان کو فرشتوں سے اختلاط رہتا ہے جیسے حدیث میں ہے کہ بعض بعض صحابہ پر فرشتے سلام کیا کرتے تھے۔ ان سابقین کے فرقوں میں سے ہر ایک فرقہ میں ایک توجیلی اور فطری استعداد ہوتی ہے جو اپنے کمال کی خود منلاشی رہتی ہے اور انبیاء کو اطلاعوں سے ان میں بیداری پیدا ہوتی رہتی ہے اور ایک استعداد کسبی ہوتی ہے جو اپنا کمال حاصل کرنے کو شرائع کو قبول کرتی رہتی ہے۔ مغفین سے جو لوگ ہدایت کے لئے مبعوث نہیں ہوئے کرتے وہ بھی شرائع میں سابقین میں سے شمار کئے جاتے ہیں۔

سابقین کے بعد اس جماعت کا درجہ ہے جن کا نام اصحاب الہین ہے اصحاب الہین کی کچھ چند قسمیں ہیں۔ ایک قسم ان لوگوں کی ہے جن کے قلوب سابقین کے درجہ سے بہت قریب ہیں۔ ان کو جہلی امور کی تکمیل کرنے کا موقع نہیں ملتا اس لئے وہ اعمال کی ارواح چھوڑ کر صرف اعمال کی صورتوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں لیکن ان ارواح سے ان کو بالکل بیگانگی نہیں ہوتی اور ایک قسم اصحاب جذب کی ہے۔ ان کے نفوس میں قوت ملکی ضعیف ہوا کرتی ہے اور یہی قوت غالب اور قوی ہوتی ہے اس لئے سخت سخت ریاضتوں کی ان کو توفیق ہوتی ہے اس سے وہ علوم ان کو حاصل ہو جاتے ہیں جو علماء ساقی کے لئے ہو سکتے ہیں۔ کبھی ان لوگوں کی یہی قوت بھی ضعیف ہوا کرتی ہے اس وقت ان میں ذکر الہی ایک دلیلیہ پیدا کرتا ہے اور ان پر جزئی جزئی الہامات اور جزئی عبادت اور طہارت کا ترشح ہوتا ہے اور ایک قسم ارباب اصطلاح کی ہے ان کی ملکی قوت نہایت ہی ضعیف ہوا کرتی ہے ان لوگوں کی یہی طاقت اگر قوی ہوتی ہے تو سخت سخت ریاضتوں کا وہ تمام کئے میں اور اگر قوت بھی ضعیف ہوتی ہے تو ہمیشہ ظالمت کے پابند رہتے ہیں۔ ان تمام جنہوں سے انکو کچھ حاصل نہیں ہوتا اور کسی قسم کا انکشاف انکو نہیں ہوا کرتا البتہ اعمال اور وہ صورتیں جو عمدہ ملکات کیلئے لباس اور تصویر ہوتی ہیں ان کے نفوس میں راسخ ہوجاتی ہیں۔ اکثر لوگوں کے اعمال میں کامل اخلاص و طبیعت و عادت کے میلانوں سے بالکل آزادی اور علیحدگی ہوا کرتی ہے وہ نیک کام کرتے ہیں لیکن طبیعت کی بغیر اور ثواب کی امید کی نیت میں شامل ہوا کرتی وہ نماز اس لئے پڑھتے ہیں کہ انکے خاندان میں نماز کا طریقہ جاری ہو اگر ثواب کی امید بھی ان کو رہتی ہے غذا اور شراب خواہی میں کسی قدر ان کو خوف خدا ہوتا ہے اور کچھ لوگوں کا۔ اس لئے وہ ان سے اجتناب کرتے ہیں۔ یا یہ لوگ اپنی مرغوبات کے حاصل کرنے کے قابل نہیں ہوتے اور ہوا و دل سگی کی باتوں میں مال صرف نہیں کر سکتے۔ تو ایسے لوگوں سے اس قسم کے اعمال اسی صورت میں قابل قبول ہوتے ہیں کہ خالص اخلاص کی صفت کی وجہ سے ان کے دلوں کو تاب نہ ہو اور نفس اعمال ان کے نفوس سے سرزد ہوتے ہیں۔ نہ یہ وہ صرف کام کریتے ہیں جن میں ملکات کی کسی قدر تشریح ہوا کرتی ہے۔ پیشتر زمانہ کی حکمت میں مندرج تھا کہ بعض صورت میں حیا نیک امر ہے اور بعض صورت میں حیا عاجزی اور ضعف سے ہوا کرتی ہے۔ لیکن آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ** (در حیا سب صورتوں میں عمدہ ہی چیز ہے۔ اس حدیث میں ہماری مذکورہ بالا تقریر پر تنبیہ کی گئی ہے۔ اکثر لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ان پر بعض بعض وقتوں میں قوت ملکی کی بھی ملک جاتی ہے۔ خود ان کا علم

راسخ بنیں ہوتا۔ لیکن وہ ایسے تجلی سے بالکل ناواقف بھی نہیں ہوتے۔ ایسے لوگ وہ ہوتے ہیں جو خدا سے توبہ استغفار کرتے رہتے ہیں۔ گناہوں پر اپنے نفسوں کو ملامت کرتے ہیں۔ یا تنہائی میں خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اُن کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں یا صنعت فطری کے سبب سے ان کے دلوں میں بُرائی جم نہیں سکتی۔ اُن کا دل پرندوں کا سا ہوتا ہے یا ان کے مزاج میں کوئی شے قوت کی محلل عارض ہوتی ہے جیسے کسی کے شکم میں بیماری ہو یا معیبتوں میں گرفتار ہو۔ ایسے لوگوں کی خطاؤں کو اُن کی معیبتیں دور کر دیا کرتی ہیں اور حاصل یہ ہے کہ اصحاب یقین کو سابقین کے فضائل میں سے ایک تو حاصل ہوئی ہے۔ لیکن دوسری صفت حاصل نہیں ہوتی۔ اصحاب الیقین کے بعد ان لوگوں کا درجہ ہے جن کا نام اصحاب الاعراف ہے اُن کی دو قسمیں ہیں ایک قسم کے وہ لوگ ہوتے ہیں جن کے مزاج صحیح اُن کی فطرت صاف دیا کیزہ ہوتی ہے۔ لیکن ان کو دعوت اسلام کی کچھ خبر نہیں ہوا کرتی اور اگر کسی قدر ہوتی بھی ہے تو نہ اتنی کہ الزام حجت کے قابل ہو۔ یا اس سے ان کے دلوں کا سلبہ دور ہو سکے۔ اس واسطے ان لوگوں کو دلی ملکات اور مہلک اعمال میں انہماک نہیں ہوا کرتا اور نہ بارگاہِ خداوندی کی جانب کسی قسم کی توجہ ان کو ہوتی ہے۔ اُن کی اکثری حالت یہ ہوتی ہے کہ تدابیر دنیوی میں سرشار رہتے ہیں۔ مرنے کے بعد ایک کورانہ حالت کی طرف وہ رجوع کرتے ہیں جب تک کہ اُن میں بہیمی حالت بالکل ریزہ ریزہ نہیں ہو جاتی۔ وہ نہ ثواب کی حالت میں ہوتے ہیں نہ عذاب کی البتہ بہیمیت کے آثار محو ہونے کے بعد ملکی طاقت کی درخشاں بجلیوں میں سے بعض بعض ان پر چمکتی ہیں اور دوسری قسم ایسے لوگوں کی وہ ہے کہ اُن میں عقلی مادہ کم ہو جیسے اکثر لڑکے، دیوانے، کاشتکار غلام وغیرہ وغیرہ۔

بعض لوگ محض بے معنی ہوتے ہیں۔ اگر رسوم کی پابندی اُن میں نہ ہو تو وہ خود محض بے عقل رہ جاتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے حق میں مسلمان ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے جتنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کالی لوٹدی کے لئے کافی سمجھا تھا۔ اس سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا خدا کہاں ہے (آئین اللہ) اس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا۔ ایسے لوگوں سے صرف یہی مقصود ہوتا ہے کہ کلمہ کی تفریق نہ ہو اور سب مسلمانوں کے ہم شکل رہیں جو لوگ ذلیل عادات میں منہمک رہتے ہیں، اور بارگاہِ خداوندی کی جانب نامناسب طریقے سے ان میں میلان ہوتا ہے۔ تو یہ لوگ اصحاب جاہلیت ہوتے ہیں اور مختلف صورتوں سے اُن کو عذاب دیا جاتا ہے۔

اصحاب اعراف کے بعد منافقین کا درجہ ہے۔ اُن کا نفاق عملی ہوتا ہے۔ اُن منافقین کو کامل سعادت حاصل نہیں جس کے کمال مطلوب ٹھیک طور پر حاصل ہو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ بہیمیت کا پردہ اُن پر پڑا ہوتا

ہے۔ رزیل ملک میں وہ از خود رفتہ ہوتے ہیں۔ کھانے، عورتوں، کینڈ و غیرہ میں وہ محو ہوتے ہیں۔ اُن کے اُن
مزا اہل پر عبادت کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ یا اُن لوگوں پر رسم کا پردہ غالب ہوتا ہے۔ اس وجہ سے رسوم جاہلیت یا
بھائی بندوں یا وطنوں کے ترک کرنے کی جرأت نہیں ہوتی۔ یا اُن پر سود معرفت اور کچھ فحش کا پردہ پڑا ہوتا ہے۔
جیسے خدا کے ساتھ اوروں کو تشبیہ دینے والے یا اعانت اور استعانت میں خدا کے ساتھ اولوں کو شریک کرنے
والے خدا کے حضور میں شریک خفی کرنے والے جو ناکلی ہیں کہ اس قسم کا شریک بیغوض نہیں ہے۔ یہ شریک اُن صورتوں
میں ہوتا ہے جن کی مذہب میں پوری تصریح نہیں ہوتی اور بخوبی پردہ اُن پر سے اٹھایا نہیں جاتا۔ اور بعض لوگ
ضعیف المزاج اور نحیف ہوا کرتے ہیں۔ اُن کو خدا اور رسول سے محبت بھی ہو۔ تاہم وہ معاصی سے باز نہیں
آتے۔ اس شخص کا قصہ ایسا ہی ہے۔ جو شراب خور تھا۔ اور خدا رسول سے اس کو محبت بھی تھی۔ اُن حضرت صل
اللہ علیہ وسلم نے اس کی شہادت دی ہے۔ اور ایک جماعت فاسقین کی ہے۔ اُن لوگوں میں رزیل ملکات کی نسبت
زیادہ اعمال بد کا غلبہ ہوتا ہے۔ فاسقین میں سے بعض لوگوں میں بھی قوت زیادہ ہوتی ہے۔ دزدوں اور ہانم کی
خواہشوں میں وہ منہمک رہا کرتے ہیں اور بعضوں کے مزاج فاسد اور رائیں ان کی بیہودہ ہوتی ہیں۔ وہ
منزلہ اس مریض کے ہوتے ہیں جس کو مٹی اور جلی ہوٹی روٹی کھانے کی عادت ہو جاتی ہے۔ ان سے شیطانی
امور سرزد ہوتے رہتے ہیں۔

فاسقین کے بعد درجہ کفار کا ہے۔ یہ لوگ سرکش متمرّد ہوتے ہیں اُن کی عقلیں کامل ہوتی ہیں اور احکام
الہی کی تبلیغ بھی اُن کو کی جاتی ہے۔ تاہم وہ لوگ لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کرتے ہیں یا ان مقاصد کی
مخالفت کرتے ہیں جو انبیاء کے احکام پھیلانے میں خدا تعالیٰ کو منظور ہیں۔ اس نے وہ خداوندی راستہ سے
باز رہتے ہیں اور دنیوی زندگی پر قناعت کرتے ہیں۔ دنیا کے مابعد زندگی کی کچھ پرواہ نہیں کرتے۔ ایسے
لوگ ابدی لعنت کے قابل ہیں۔ وہ ہمیشہ مقید رہیں گے۔ اُن میں ہی سے اہل جاہلیت ہیں اور منافق بھی۔
ان میں ہی شامل ہے جو صرف زبان سے ایمان کا اظہار کرتا ہے اور اُس کے دل میں کفر باقی رہتا ہے۔ واللہ
اعلم

باب نمبر ۷

”اُس بیان میں کہ ایک ایسے مذہب کی ضرورت ہو اگر قیام ہو

اور مذہب کا نسخہ ہو“
جتنے مذاہب نے زمین پر موجود ہیں مذہب کی چھان بین کرو اور اب سائن میں ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس کے خلاف نہ ہوگا۔ کوئی
مذہب ایسا نہ ہوگا جس میں باطنی مذہب کی صداقت کا اعتقاد اور اس کی تعظیم و دل میں نہ ہو اُس کی نسبت
سب کا یہی اعتقاد ہوتا ہے کہ وہ بڑا کامل اور بے نظیر ہوتا ہے۔ اس اعتقاد کی وجہ یہی

ہوتی ہے کہ عبادات میں لوگ اُس کے استقلال کو دیکھتے ہیں۔ خلاف معمول اُمور اُس سے ظاہر ہوتے ہیں اُس کی دعائیں مقبول ہوتی ہیں۔ اور ایسے ہی مذہب میں ایک حقہ حدود اور شرائع اور تعزیرات کا ہوتا ہے جن کے بغیر مذہب کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ اُن کے بعد مذکورہ بالا اُمور میں آسانیاں بھی ہوتی ہیں:

ہر ایک قوم کا ایک طریقہ اور خاص شریعت ہوتی ہے۔ جس میں وہ اپنے بزرگوں کے عادات کا اتباع کرتے ہیں اپنے آئمہ دین اور عاملین مذہب کی روش کو پسند کرتے ہیں اس لئے اس مذہب کی بنیادیں نہایت مستحکم ہو جاتی ہیں۔ حتیٰ کہ اس مذہب کے پیرو اس کے لئے پشت و پناہ ہو جاتے ہیں۔ اس کی حمایت میں جنگ آزمائیاں کرتے ہیں اپنی جانوں اور مالوں کو اس پر قربان کرتے ہیں۔ یہ جانبازیاں نہایت مضبوط تدابیر اور پختہ مصلحتوں کی وجہ سے ہوا کرتی ہیں۔ عوام لوگ اُن کے نتائج کو نہیں سمجھ سکتے اور جب ہر ایک فرقہ کا مذہب علیحدہ قرار پا جاتا ہے۔ اُن کے طریقے معین ہو جاتے ہیں اور زبان سے سنان سے وہ ان کے حامی بنتے ہیں اور ان میں اس وجہ سے ایک ناراستی اور بے اعتدالی پیدا ہو جاتی ہے کہ جو شخص مذہب قائم کرنے کے قابل نہیں ہوتا۔ وہ اس کا سربراہ کار ہو جاتا ہے یا نئے نئے طریقے اس میں غلط ملط ہو جاتے ہیں یا عاملین دین اشاعت مذہب میں سست ہو جاتے ہیں تو اُن اسباب سے وہ لوگ مذہب کے اکثر معتبر اور مناسب حقہ کو چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ ۱۔ فَلَکُمْ شُبُوحُ الرِّدْمَةِ لَمْ تَتَّکَلَمُوا مِنْ اَمِّ اَوْ ذِي اَرْصَمٍ نشانات ہی نشانات ہیں جو ام اونی کا کچھ حل نہیں بتاتے اُس وقت میں ہر ایک مذہب والا اپنے مخالف مذہب کو بُرا بھلا کہتا ہے اُس کا انکار کرتے ہیں اس سے قتل و قتال کرتے ہیں تب ایک ایسے کامل راہ نما اور امام کی ضرورت ہوتی ہے جو تمام مذاہب سے ایسا ہی معاملہ کرے جیسا کہ کچ رو بادشاہوں سے خلیفہ معاملہ کرتا ہے۔ اس کے متعلق تم مذاہب کے غلط ملط ہونے کا قصہ دیکھو۔ جس کو کتاب کلیدِ دمنہ کے مترجم نے ذکر کیا ہے۔ مترجم نے قصہ کیا تھا کہ ٹھیک بات کا اندازہ کرے۔ لیکن کچھ قصور اساوہ اندازہ کر سکا۔ ایسا ہی مؤرخین نے زمانہ جاہلیت کے حالات اور ان کے مذاہبِ ابتری بیان کی ہے:

اس امام کو جو تمام فرقوں کو ایک مذہب پر جمع کرنا چاہتا ہے۔ علاوہ اصول امامت مذکورہ کے اور اصول کی بھی ضرورت پڑتی ہے (۱) یہ کہ وہ ایک حقہ کی پسندیدہ طریقہ کی طرف دعوت کرے۔ اُن کے نفوس کا تزکیہ کرے اُن کی حالت کو درست بنائے پھر ان کو اپنے اعضا بنائے ان کو اپنے ساتھ لے کر تمام لوگوں سے جنگ کرے اور ان کی طاقتوں کو آفاق عالم میں متفرق کر دے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم بہترین اُمت ہو۔ جو لوگوں کی تکمیل کے لئے پیدا کئے گئے۔ کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِینَ اس لئے کہ وہ خود تنہا بے تعداد فرقوں سے جہاد نہیں کر سکتا ہے۔ اس واسطے ضرورت ہے کہ اس کی شریعت کا وہ دوسرا ہو جو تمام معتدل اقلیم باشندوں

کے لئے بمنزلہ قدرتی طریقہ کے ہے۔ پھر امام کو ان علوم و تدابیر پر نظر کرنی چاہیئے جو اس کی قوم میں رائج ہوں اور ان کی نسبت اپنی قوم کی مراعات حالات زیادہ کرنی چاہیئے۔ جب اس قوم کی شریعت مقرر ہو جائے تو تمام لوگوں کو اس کی پیروی پر آمادہ کرے۔ اس کا موقع نہیں ہوا کرتا کہ ہر ایک قوم کی حالت اسی کو مغرض کر دی جائے یا ہر ایک زمانہ کے اماموں پر اس کو چھوڑ دیں۔ اس سے شریعت مقررہ بے سود ہو جاتی ہے اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ امام ہر ایک قوم کے علوم کا اندازہ کر کے ہر ایک کے لئے جدا شریعت قرار دے۔ سب کے عادات اور ان کے تمام ذاتی امور کا احاطہ کرنا۔ حالانکہ ان کے شہر و مذہب مختلف ہوتے ہیں۔ ناممکن کے درجہ میں ہے۔ اور جب ایک شریعت سے نقل کرنے میں تمام ناقلین کو عاجزی پیش آتی ہے تو مختلف شرائع کے نسبت تم کیا خیال کر سکتے ہو۔ اور نیز اکثر یہ بھی ہوا کرتا ہے کہ مدت دراز کے بعد اور فرقے مطیع ہوا کرتے ہیں۔ جس کے لئے نبی کی عمر و فنا نہیں کیا کرتی۔ موجودہ شرائع میں ہی دیکھ لو۔ یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں میں سے اولاً معدودے چند ہی ایمان لائے تھے۔ پھر ان کو غلبہ حاصل ہو گیا تھا۔ تو اس سے زیادہ عمدہ اور آسان طریقہ نہیں ہے کہ شعائر، حدود اور تدابیر میں اپنی ہی قوم کا لحاظ کرے جن کی طرف وہ مبعوث ہوا ہے۔ اور آئندہ فرقوں کے لئے بھی یہ امور باعث تنگی نہ ہوں۔ ان پر اس کو نظر ترم چاہیئے۔ اگلے لوگ تو اپنی دلی شہادت اور اپنے عادات کی راہ نمائی سے اس شریعت کو اختیار کرتے ہوں اور پھر ان کے لئے اس مذہب کے آئمہ اور خلفاء کی سیرتوں کو مرغوب جان کر اتباع کیا کرتے ہیں۔ نیز ہزارہانہ میں قدیم و حدیث ہر ایک قوم کا یہی شیوہ ہو گیا ہے۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اکثر عمدہ ملک جن میں معتدل مزاجوں کی تولید ہوتی ہے۔ دھڑلے شہنشاہوں کے تحت میں تھے۔ (۱) کسریٰ ملک عراق میں، خراسان اور ان کے متصل ملک اس کے زیر حکومت تھے اور ماوراء النہر اور ہند کے بادشاہ بھی اس کے حکوم اور باجگزار تھے ہر سال وہ کسریٰ کو خراج بھیجتے تھے (۲) قیصر تمام روم ان کے اطراف شاہان مصر اور مغرب و افریقہ سب اس کے زیر فرمان اور باجگزار تھے۔ اسی وجہ سے ان دونوں شہنشاہوں کی طاقت کو متوازن کر دینا اور ان کے ممالک پر قبضہ کر لینا تھا۔ ان سلاطین کے عداوت کا اثر جو آرام و آسائش کے متعلق تھا تمام ان کے ماتحت شہروں میں پھیل گیا تھا اس لئے ان عداوت کو تبدیل کرنا ان کو ایسے حرکات سے باز رکھنا۔ عوام تمام ملک کے لئے تنبیہ تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب عجم کی لڑائیوں میں ہرمزان سے مشورہ لیا تھا تو کسی قدر اس حالت کا اس نے ذکر کیا تھا۔ ان کے علاوہ اطراف دنیا جو اعتدال مزاجی سے دور تھے، مصلحت کلی میں قابل لحاظ اور اعتبار نہ تھے۔ اسی وجہ سے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تک ترک و جہش نے تم کو اپنے حال پر چھوڑ رکھا ہے۔ تم بھی ان کو اپنے حال پر رکھو۔ اِنَّكَ كُنْتَ تَرْكُ مَا تَرْكُوهُ كَمَا تَدْعُو اِلَىٰ حَبِشًا مَا تَدْعُو كَمَا حَاصِلٌ یہ ہے کہ جب خداوند عالم نے ارادہ کیا کہ مذہب کی کمی کو دور کر دے اور لوگوں کی اصلاح کے لئے ایک ایسا فرقہ پیدا کرے

جو لوگوں کو نیکیوں کی طرف مامور کریں اور برائیوں سے روکیں اور لوگوں کی خراب رسموں کو بدل ڈالیں تو ایسا انتظام اس پر موقوف تھا کہ اُن دونوں دولتوں کا زوال ہو جائے۔ اس کی آسانی کسے ضرور تھا کہ اُن سلطنتوں کی حالت سے تعرض کیا جائے۔ اُن ہی کی حالتیں تمام عہدہ ملکوں میں سرایت کر گئی تھیں یا سرایت کرنے کے قریب تھیں، اس واسطے حضرت خداوندی نے مقدر کیا کہ یہ دونوں طاقتیں تباہ ہو جائیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسری ہلاک ہو گیا۔ اب کوئی کسرے اس کے بعد نہ ہوگا اور قیصر ہلاک ہو گیا۔ اب کوئی قیصر اس کے بعد نہ ہوگا۔ هَلْكَ كِسْرِي فَلَا كِسْرِي بَعْدَكَ وَهَلْكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَكَ اور خدا تعالیٰ نے مقدر کیا کہ تمام دنیا کی یہودگی کو بذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عرب کی یہودگی دور کر دے اور بذریعہ عرب کے ان دونوں سلطنتوں کی یہودگی کو رفع کرے اور پھر ان کے ذریعہ سے تمام عالم کو دروغ اور راستی سے متاویز کر دے ایسے امام کا قاعدہ یہ بھی ہے کہ مذہبی تعلیم کے ساتھ ساتھ خلافت عامہ کا بھی اہتمام اور انتظام کرتا ہے۔ خلفاء انہی لوگوں کا کو مقرر کرے۔ جو اس کے ہم وطن اور خاندان کے ہوں۔ جن کا نشوونما اُن ہی عادات اور طریقوں پر ہوا ہے۔ اصل اور نقل میں بڑا فرق ہوا کرتا ہے۔ لیس التَّحِلُّ فِي الْعَيْنِينَ کا کحل اے لوگوں میں خاندانی حمیت اور غیرت کے ساتھ مذہبی حمیت بھی ہونا کرتی ہے۔ اُن کی شان اور رتبہ کی بلندی صاحب مذہب کی بلندی درجہ کا باعث ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے امام خاندان قریش سے ہونے چاہئیں۔ الاثنتہ من قدیش امام ہمیشہ خلفاء کو دین کے قائم کرنے اور شائع کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ تم دین پر جب تک ہی باقی رہو گے کہ تمہارے امام تمہارے ساتھ ساتھ ٹھیک رہیں گے۔ بَقَاءُكُمْ عَلَيَّهِ مَا اسْتَعْمَأْتُمْ بِكُمْ اُتِمَّتْ كُمْ امام کا یہ فرض بھی ہونا چاہیئے کہ اس اپنے مذہب کو سب مذاہب پر غالب کرے کسی شخص کو ایسا نہ چھوڑے جس پر دین غالب نہ ہو جاوے۔ خواہ اس میں کسی کی عزت ہو یا ذلت۔ اس وقت میں تین درجہ کے لوگ ہو جائیں گے (۱) وہ فرقہ جو ظاہراً اولیٰ باطناً مذہب کا مطیع ہوگا۔ (۲) جو عموماً ظاہر میں اس کی اطاعت کرے گا۔ اس سے مخالفت نہ کرے گا (۳) کا فرقہ اور ذلیل اس سے۔ وہ امام ذلیل ذلیل کام لے گا اور جیسے چار پائے کھیتی اور بوجھ لادنے میں کام آتے ہیں۔ ایسے ہی کھیت کاٹنے اناج نکلنے اور دستکار پور کے اس سے کام لے جائیں گے اور ذلیل سمجھ کر اس سے جزیہ وصول کیا جائے گا۔

مذاہب پر غلبہ دین کے چند اسباب ہوا کرتے ہیں (۱) تمام مذاہب کے شعاروں پر اپنے مذہب کے شعار کا اعلان اور اشاعت کرے۔ مذہبی شعار ایک امر ظاہر ہوا کرتا ہے اسی کی وجہ سے یہ مذہب والا اور مذاہب سے ممتاز ہوا کرتا ہے۔ مثلاً ختنہ، مسجدوں کی تعظیم، اذان، جمعہ

جماعت (۲) یہ کہ لوگوں کو محافعت کر دے کہ اور مذاہب کے شعاروں کو ظاہر نہ کریں۔ برطان کا استعمال نہ کریں (۳) قصاص میں دیتوں میں نکاحوں میں ریاستوں کے انتظام میں کافروں کو مسلمانوں کے ہمسرہ نہیں کرنا چاہیے تاکہ یہ امور اُن کو ایمان پر مجبور کریں (۴) یہ کہ لوگوں کو نیکی اور بدی کے اعمال ظاہری کی تکلیف دے۔ سنت، پابندی اُن کو کراوے۔ اعمال کے راز اور ارواح کی زیادہ تصریح ان کے سامنے نہ کیا کرے اور شریعت کی کسی بات میں ان کو مختار نہ کرے۔ شرائع کے اسرار جو تفصیلی احکام کے ماخذ ہیں۔ عام لوگوں سے مخفی رکھے۔ جو راسخ العلم ہوں۔ وہی اُن کا پتہ لگا سکیں۔ اس واسطے کہ اکثر مکلفین کی حالت یہ ہوا کرتی ہے کہ وہ مصالح کو جب ہی معلوم کر سکتے ہیں کہ ان مصالح کے قواعد مضبوط کر دیئے جائیں اور وہ بمنزلہ محسوسات کے ہو جائیں کہ ہر شخص اُن کو برتاؤ میں لاسکے۔ اگر کسی امر کے چھوڑنے کی ان کو اجازت دے دی جائے یا یہ بتایا جائے کہ مقصود اصل ان ظاہری اعمال کے سود کوئی اور امر ہے تو ان کو غرض کرنے کے زیادہ مواقع ملیں گے اور ان کے اختلافات زیادہ ہو جائیں گے اور خدا تعالیٰ کی مراد ناقص رہ جائے گی واللہ اعلم بہ اور چونکہ صرف تلوار سے غلبہ لوگوں کے شبہات اور حجابات کو بخوبی دور نہیں کر سکتا اس کے بعد احتمال رہتا ہے کہ چند روز کے بعد پھر وہ لوگ کفر کی حالت پر عود کر جائیں اس واسطے امام کا یہ بھی فرض ہے کہ عام لوگوں کے ذہن میں برہانی اور یقینی دلائل یا مفید مشہور امور سے ثابت کر دے کہ اور مذاہب اتباع کے قابل نہیں ہیں۔ وہ کسی معصوم شخص سے منقول نہیں ہیں یا وہ مذہبی قواعد پر منطبق نہیں ہیں یا ان میں تحریف اور تبدیلی واقع ہو گئی ہے اور بے موقع امور ان میں قرار دیئے گئے۔ علی رؤس الالہیاد ان سب امور کی تشریح اور تصحیح کر دی جائے اور دین محکم کے مرجحات کو صاف صاف بیان کر دے کہ یہ دین آسان اور صاف ہے۔ اُس کے حدود واضح ہیں۔ جن کی خوبیاں عقل غویہ معلوم کر سکتی ہے۔ جو امر اس میں مشتبہ ہے وہ بالکل صاف ہے۔ اَنْ لِّکُمْ نَفْسٌ مَّا دَاسَ کے طریقے عام لوگوں کو زیادہ نافع ہیں اور انبیائے سابقین کی سیرت سے جو امور باقی ہیں ان سے یہ زیادہ مشابہ ہے بہر حال اسی قسم کی تفصیل ہونی چاہئیں واللہ اعلم بہ

باب نمبر ۱۷

”مذہب کو اس طرح پختہ کرنا کہ اس میں تحریف اور مادہ و بدل نہ ہو سکے“

اس شخص کو جس کے ہاتھ میں نہایت بڑا انتظام ہو اور وہ خدا کی جانب سے ایک ایسا مذہب لایا ہو جو تمام مذاہب کا ناسخ ہو نہایت ضرور ہے۔ کہ وہ اپنے مذہب کو اس طرح پختہ کرے کہ کسی قسم کی تحریف کا وہاں تک گزر نہ ہو سکے۔ ایسے مذہب میں متوفقی جماعتیں شامل ہوتی ہیں اُن کی استعدادیں اور اغراض مختلف ہوا کرتی

ہیں۔ اس نے وہ لوگ ہوائے نفس یا اس مذہب میں متفرق مذہب کی الفت سے جس میں وہ پہلے رہ چکے ہیں یا اپنے فہم کی کوتاہی سے کہ کسی شے کو وہ سمجھ لیتے ہیں اور اس کی اکثر مصلحتیں اُن کو معلوم نہیں ہوتیں۔ مذہب کے مخصوص مسائل میں فروگزاشت کرتے ہیں یا جو چیزیں اس مذہب میں شامل نہیں ہوتیں ان کو مندرج کر دیا کرتے ہیں۔ اس نے اس مذہب میں غزایاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ گزشتہ مذاہب کا یہی حال ہوا۔ چونکہ خرابیوں کے طریقے تمامہ معلوم نہیں ہو سکتے اور عصر میں نہیں آ سکتے اور اُن کی تعین نہیں ہو سکتی۔ وَمَا لَا يُدْرَا لَكُمُ لَآئِي تَرْكِكُمْ اَلَا يَحْكُمُ بِهِ ذِكْرُ مَا هُوَ مَرْبُوعٌ اَلَا جَمَالِي طُورٍ بِرَحْمَتِكَ اَلَا سَبَابٌ لِّمَا لَكُمْ اَلَا كُفْرًا بِمَا كُنْتُمْ اَعْلَمُونَ۔ اُن مسائل کو متعین کر دے جو ظن و تخمین سے ایسی اتری کے باعث ہوتے ہیں یا ان میں سستی اور تحریف کرنا لوگوں میں ایک استمراری بیماری ہوا کرتی ہے ایسے لیے راستوں کو نہایت اہتمام سے بند کر دینا چاہیے:

منجملہ اسباب تحریف کے ایک سستی ہے اور اس سستی کی حقیقت یہ ہے کہ حواریوں کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہو جایا کرتے ہیں جو نمازوں کو تباہ کرتے ہیں اور اپنی خواہشوں کا اتباع کرتے ہیں اور اس کو درس و تدریس سے یا عمل کے ذریعہ مذہب کے پھیلانے کی کچھ پروا نہیں ہوتی نہ وہ لوگوں کو نیکی کی تعلیم کرتے ہیں نہ بُرائی سے اُن کو روکتے ہیں۔ اس وجہ سے بہت جلد مذہب کے بالکل خلاف رسمیں قائم ہو جاتی ہیں اور طبائع کا رخ اُن امور کی طرف ہو جاتا ہے جو شریعتوں کے خلاف ہوا کرتے ہیں ان کے بعد اور ناخلف ایسے ہی پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور بھی زیادہ کاہل ہوتے ہیں یہاں تک کہ علم مذہب کا بڑا عقد نسبتاً منسیا ہو جاتا ہے اور لوگوں کے حق میں ضرر رساں اور باعث فساد بزرگان قوم و مذہب کی سستی ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہوئی کہ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کا مذہب بالکل نیست و نابود ہو گیا۔ اب کوئی ایسا شخص نہیں جو ٹھیک ٹھیک اُن مذاہب کا واقف ہو۔ سستی کے باعث چند امور ہوا کرتے ہیں (۱) یہ کہ صاحب مذہب مذہبی امور کے نقل کرنے میں اور اُن پر عمل کرنے میں سستی کی جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہوشیار ہو جاؤ۔ اس کا احتمال ہے کہ بعض آدمی اپنی مسند پر سیر اور بے فکر ہوں گے اور لوگوں سے کہیں گے اس قرآن کو مضبوطی سے لو پس جو چیزیں قرآن میں حلال پاؤ اُن کو حلال سمجھنا اور جو حرام پاؤ اُن کو حرام سمجھنا اور جن چیزوں کو پیغمبر خدا نے حرام کیا ہے وہ ایسی ہی حرام ہیں جیسی خدا نے حرام کی ہیں: اَلَا يُؤْثِقُ رَجُلٌ شَيْعَانٍ عَلٰی اٰمَانَتِهِمْ يَقُولُ عَلَيْنَا بِهٰذَا الْقُرْآنِ كَسَادُ حَيْدٍ شَمْنَيْنِ مِنْ حِلَالٍ فَاَحِلُّوْهُ وَمَا رَجَدْتُمْ فِيْهِ مِنْ حَرَامٍ نَحَرْتُمُوْهُ اَلَا وَاِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ كَمَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَاَنْزِلَ اَنْزَالَ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ لوگوں سے علم کو اس طرح نہ دور کرے گا کہ لوگوں میں وہ نہ رہے بلکہ علماء

کے نہ ہونے سے اس میں کمی ہو جائے گی۔ جب خدا کوئی عالم ہی باقی نہ رکھے گا تب لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنا لیں گے اُن سے مسائل دریافت کئے جائیں گے۔ بے علمی سے وہ اُن کا جواب دیں گے اس لئے وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔

(۲) سبب تباہی اور سُستی کے یہودہ اعراض ہوتے ہیں۔ جن سے لوگ جمہوری تاویل میں کیا کرتے ہیں۔ لوگ بادشاہوں کی خوشامد سے ان کی خواہشیں پوری کرنے کے لئے ایسا کیا کرتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے جو لوگ کتاب الہی کے احکام کو جو منزل من اللہ ہیں چھپاتے ہیں اور ان کے عوض میں کچھ قیمت لیتے ہیں وہ اپنے شکموں میں آگ کو کھاتے ہیں :- اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْتُمُوْنَ مَاۤ اُنْزِلَ اللّٰهُ مِنْ الْکِتٰبِ وَ یُسْتَرُوْنَ بِہٖ ثَمَنًا قَلِیْلًا ۙ اُولٰٓئِکَ مَا یَا کُلُوْنَ فِیۡ بُطُوْنِہُمْ حٰلًا ۙ النَّارُ (۳) سبب یہ ہے کہ لوگوں میں برائیاں پھیل جاتی ہیں۔ اور علماء اُن سے لوگوں کو باز نہیں رکھتے :- فَاُولٰٓئِکَ اَمِّنَ الَّذِیْنَ یُکْتُمُوْنَ اَرۡلَوۡا بَقِیَّةَ یٰۤہُمۡوۡنَ عَنِ الْفَسَادِ فِیۡ الْاٰمَانِ ۙ اِلَّا قَلِیْلًا ۙ مِّمَّنْ اُنۢحِیۡنَا مِنْہُمۡ وَ اَعۡجَبُکُمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوۡا مَاۤ اُتٰرِفُوۡا بِہٖ وَ کَانُوۡا مُجۡرِمِیۡنَ مَاۤ اَنْزَلَ عَلَیۡہِہٖ الرَّسُوْلُ ۙ عَلَیۡہِ سَلَامٌ ۙ وَ عَلَیۡہِ سَلَامٌ ۙ وَ عَلَیۡہِ سَلَامٌ ۙ جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے تو علماء نے ان کو روکا۔ لیکن وہ باز نہ آئے تب علماء بھی خود اُن کی مجلسوں میں شریک ہونے لگے اور اُن کے ہم پیالہ اور ہم نوالہ ہو گئے۔ تب وہ غلط ملط ہو گئے۔ حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبان سے خدا نے ان پر لعنت ظاہر کی۔ اُن کی سرکشی کرنے سے ایسا ہوا۔ وہ حد سے بڑھ گئے تھے اور تحریف کے اسباب میں سے ایک تھیں۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ شارع کسی شے کا حکم کرتا ہے۔ اور کسی چیز سے ممانعت کرتا ہے۔ اور اس کی اُمت کا کوئی شخص اس کو سن کر اپنے ذہن میں موافق اس کو سمجھتا ہے۔ اور اسی حکم کو وہ ان امور میں بھی تجویز کرتا ہے۔ جو کسی نہ کسی وجہ سے اس اصلی حکم کے مشابہ ہوا کرتے ہیں یا اس میں اس حکم شرعی کی علت کے بعض اجزاء پائے جایا کرتے ہیں۔ یا جو حکم شارع نے قرار دیا تھا۔ یہ شخص اسی حکم کو اس شے کے اجزاء میں یا اس کے مختلف مواقع یا اس کے اسباب میں بھی تجویز کرتا ہے۔ روایتوں کے تعارض سے جب اس کو کسی امر میں شبہ ہو جاتا ہے تو وہ نہایت اشد کام کا پابند ہوتا ہے۔ اسی کو واجب قرار دیتا ہے اور نیز اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال کو عبادت پر محمول کرتا ہے۔ حالانکہ حق بات یہ ہے کہ آپ نے بہت سے امور کو عادیہ کیا تھا۔ اس واسطے ان امور عادیہ میں بھی اس کا یہی خیال ہوتا ہے کہ امر وہی اُن میں جاری ہے۔ اور وہ صاف صاف کہتا ہے کہ خدا نے اس کا حکم دیا ہے اس سے منع کیا ہے مثلاً شارع نے روزہ کو نفس کے مغلوب کرنے کے لئے مقرر کیا ہے۔ اور عورتوں کی ہم بستری کو اس میں منع کر دیا ہے۔ اس سے بعض لوگوں کو

گان ہوا کہ سحر کا کھانا خلاف مشروع اور ناجائز ہے اس لئے کہ وہ نفس کی مغلوبیت کے خلاف ہے اور یہ بھی بعض لوگوں نے گمان کیا کہ اپنی بیوی کا بوسہ لینا بھی روزہ میں حرام ہے۔ بوسہ لینا ہم بستی کے اسباب میں سے ہے جیسے ہم بستی سے نفس کی رغبت پوری ہوتی ہے۔ ایسے ہی اس سے بھی پوری ہوتی ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قول کی خرابی بیان فرمادی کہ یہ دین میں تحریف ہے :

اور اسباب تحریف سے تشدد ہے یعنی جن شاق امور کا شارع حکم نہیں دیا ہے۔ ان کی پابندی کی جائے ہمیشہ روزہ رکھنا ہر وقت نماز پڑھنا دنیا سے آزادی اور شادی نہ کرنا یہ سب امور ایسے ہی ہیں۔ واجبات دین کی مانند مستحبات اور سنن کی پابندی کرنا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عثمان بن مظعونؓ نے جب نہایت سخت سخت عبادات کی پابندی کا قصد کیا تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع فرمادیا کہ جس نے مذہبی امور میں زیادہ تعمق کیا ہے دین اس پر غالب آگیا ہے۔ لَنْ يَشَاءَ الدِّينَ أَحَدًا إِلَّا عَلَيْهِ طَبَعٌ ایسا سخت پابند آدمی کسی فرقہ کار اہلبر اور پیشوا ہوتا ہے تو لوگ یہی سمجھتے ہیں کہ یہ شارع کا حکم اور شارع کی مرضی سے ہے۔ یہود و نصاریٰ کے راہبوں میں یہی بیماری تھی :

اسباب تحریف سے استحسان بھی ہے یعنی جب کوئی شخص دیکھتا ہے کہ شارع ہر ایک حکم کے لئے موقع اور محل تجویز کرتا ہے اور امور تشریعی کو منعبط کرتا ہے تب امور شرعی کے بعض بعض اسرار معلوم کر کے لوگوں کے لئے اپنے فہم کے موافق معصیتیں قرار دیتا ہے مثلاً جب یہودیوں نے دیکھا کہ شارع نے حلال کو اس واسطے مقرر کیا ہے کہ لوگوں کی اصلاح ہو جائے اور وہ معاصی سے اجتناب کریں اور پھر انہوں نے خیال کیا کہ رجم سے اختلاف اور جنگ و جدال پیدا ہوتا ہے اور اس سے فساد کا اور زیادہ اندیشہ ہے اس لئے انہوں نے رجم میں منہ سیاہ کرنا اور تازیانہ مارنا اختیار کر لیا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف بیان فرمادیا کہ یہ مذہب میں تحریف ہے اور توریت کے حکم منصوص کے یہ بالکل مخالف ہے۔ حضرت ابن سیرین سے منقول ہے کہ سب سے پہلے ابلیس نے قیاس کیا ہے اور آفتاب و چاند کی پرستش قیاسوں سے ہی ہوئی ہے اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ انہوں نے یہ آیت پڑھی: خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَ مِنِّي طِينًا (مجھ کو تو نے آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے) یہ آیت پڑھ کر انہوں نے کہا۔ ابلیس نے یہ قیاس کیا تھا۔ اور سب سے پہلے قیاس ابلیس ہی نے کیا تھا۔ اور امام شعبی سے منقول ہے کہ اگر تم قیاسوں پر عمل درآمد کرو گے تو حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر لو گے اور حضرت معاذ بن جبل سے منقول ہے کہ قرآن لوگوں کے سامنے کھولا جائے گا۔ اس کو عورت بچہ آدمی سب پڑھیں گے۔ تب وہ آدمی کہے گا۔ میں نے قرآن پڑھا لیکن کسی نے میری پیروی نہیں کی۔ واللہ میں لوگوں میں کھڑے ہو کر قرآن پڑھوں گا۔ وہ لوگوں میں نہ کر

اور کھڑے ہو کر بھی قرآن پڑھے گا تب بھی کوئی اس کی پیروی نہ کرے گا اور وہ یہی کہے گا کہ آدمیوں میں بھی قرآن تو پڑھا اب بھی کسی نے پیروی نہ کی۔ اب میں مسجد میں ایک حجرہ بناؤں گا شاید کوئی میری پیروی کرے وہ ایسا ہی کرے گا اور یہی کہے گا کہ میں نے خود بھی قرآن پڑھا۔ لوگوں میں قیام کر کے بھی پڑھا مسجد میں حجرہ بنا کر بھی پڑھا لیکن کوئی پیرو نہ ہوا۔ اب کوئی ایسی بات لوگوں سے کہوں جو کلام الہی میں اُن کو شے اور نہ پیغمبر خدا سے اُنہوں نے اس کو سنا ہو۔ اس سے شاید کوئی میری اتباع کرے۔ پس اسے لوگو! تم ایسی باتوں سے بچو جن کو یہ شخص بیان کرے۔ یہ چیزیں جن کو وہ بیان کرے گا سرتاپا گمراہ ہوں گے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اسلام کو عالم کی غلطی، منافق کا کتاب الہی کے ساتھ جھگڑانا، گمراہ اماموں کے حکم کو زائل کر دیتا ہے۔ اُن سب امور سے وہی مراد ہیں۔ جو کتاب الہی اور حدیث رسالت پناہی سے مستنبط نہ ہوں۔ اسباب تحریف سے اجماع کی پیروی ہے۔ یعنی حاملین دین کا ایک فرقہ جن کی نسبت عام لوگوں کا یہ گمان ہے کہ اُن کی رائے اکثر یا ہمیشہ درست ہوا کرتی ہے۔ کسی امر پر اتفاق کرے اور اس اتفاق سے یہ خیال کیا جائے کہ ثبوت حکم کے لئے یہ اتفاق قطعی دلیل ہے۔ اس خیال کی قرآن و حدیث میں کچھ اصل نہیں ہے۔ یہ اجماع اس اجماع کے علاوہ ہے جس پر اُمت کا اتفاق ہے۔ لوگ سب اس اجماع پر متفق ہیں۔ جس کی سند قرآن و حدیث میں ہو یا اُن دونوں میں سے کسی نہ کسی سے مستنبط ہو۔ لیکن لوگوں نے اس اجماع کو تسلیم نہیں کیا ہے کہ جس کی سند قرآن و حدیث میں نہ ہو۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب کفار سے کہا جاتا ہے کہ ان چیزوں پر ایمان لے آؤ۔ جو خدا تعالیٰ نے نازل کی ہیں تو وہ یہی جواب دیتے ہیں کہ ہم تو انہیں باتوں کو پیروی کریں گے جن پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے۔ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْتَبِعُ مَا الْقَيْنَا عَلَيْهِ إِبْرَاهِيمَ إسماعیل علیہ السلام اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے انکار میں بھی دلیل پیش کرتے ہیں کہ ہمارے بزرگوں نے اُن کے حالات کی چھان بین کی۔ لیکن انبیاء کے شرائط اُن میں نہیں پائے۔ عیسائیوں کے بہت سے شرائط توریت و انجیل کے بالکل مخالف ہیں۔ اُن کے بزرگوں کا صرف اتفاق ہی اُن کی دلیل ہے۔

اور اسباب تحریف سے غیر معصوم کی تقلید ہے یعنی نبی کے علاوہ جس کی عصمت ثابت نہیں ہوتی ہے کسی اور کا اتباع کرنا۔ اس تقلید کی حقیقت یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں علماء اُمت میں سے کوئی عالم اجتہاد کرے اور اس عالم کے پیرو یہ خیال کریں کہ براہِ اجتہاد بالکل صحیح ہے اور اس کے مقابلہ میں حدیث صحیح کو بھی رو کر دیں اس قسم کی تقلید اس تقلید کے مخالف ہے جس پر اُمت موجودہ اتفاق کیا ہے اس لئے کہ سب کا اتفاق ہے کہ اجتہادین کی تقلید جائز ہے۔ لیکن اس کے ساتھ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اجتہاد سے نظامی ہوتی ہے اور صواب بھی اور ہر مسئلہ میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوص حکم پر نظر چاہیے اس کا پورا عزم چاہیے کہ جب تک تقلید کے

غزوہ کوئی حدیث صحیح ظاہر ہو تو تقلید کو ترک کر کے حدیث کا اتباع کرنا چاہیے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے متعلق کرا تخذوا احبا ما کھو دما کھو انا یا بائنا من دون اللہ (یہود نے اپنے مانوں اور راہبوں کو بکھر خلا کے اور لوگوں کو اپنا مذہب قرار دیا) فرمایا ہے کہ یہودی اُن علماء اور راہبوں کی پرستش نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اُن کے نبی جس چیز کو جائز کر دیتے تھے وہ اُسی کو جائز سمجھتے تھے اور جس چیز کو حرام بتاتے تھے وہ اُسی کو حرام کر لیتے تھے ۴

اسباب تحریف میں سے ایک مذہب کو دوسرے میں ایسا خلط ملط کر دینا بھی ہے کہ ایک کی دوسرے سے کچھ تمیز نہ رہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب کوئی شخص کسی مذہب کا پابند ہوا کرتا ہے تو اُس کا دلی تعلق اُس مذہب کے علوم سے رہا کرتا ہے۔ جب یہ شخص مذہب اسلام میں داخل ہو جاتا ہے تب بھی اس کا میلان دلی اُنہی امور کی جانب باقی رہتا ہے، جن کے ساتھ وہ پہلے سے مائل تھا اس واسطے وہ متلاشی رہتا ہے کہ اس مذہب میں اس کی کوئی وجہ مل جائے۔ اگرچہ ضعیف یا موضوع ہی وہ وجہ کیوں نہ ہو۔ اکثر وہ حدیث کی وضع کو یا روایت وضعی کو اس لئے تجویز کرتا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل میں ہمیشہ اعتدال رہا کیا۔ یہاں تک کہ ان میں مخلوط النسل لوگ اور قیدیوں کی اولاد پیدا ہوئی۔ تب اُنہوں نے اپنی رائے کو مذہب میں دخل دیا۔ وہ خود بھی گمراہ ہوئے اور اوروں کو بھی گمراہ کیا۔ ایسے ہی ہمارے مذہب اسلام میں بھی بنی اسرائیل کے علوم خطباتی جاہلیت کے تذکرے۔ یونانیوں کا فلسفہ بابلیوں کی دعوات، پارسیوں کی تاریخ اور علوم نجوم و رمل اور علم کلام مخلوط ہو گیا ہے۔ یہی سبب ہے کہ جب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں توریت کا ایک نسخہ پڑھا گیا تو آپ غصہ ہوئے اور جو شخص حضرت دانیال کی کتاب میں تلاش کرتا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو مارا۔ واللہ اعلم ۵

باب نمبر ۷۲

”ہمارے مذاہب اور یہودیت و نصرانیت کے مختلف ہونے کے اسباب“
جاننا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ پیغمبر کو کسی قوم میں مبعوث کرتا ہے تو پیغمبر اپنی زبان میں اُن لوگوں کے لئے مذاہب قائم کرتا ہے۔ اس میں کسی قسم کی کجی اور غلطی باقی نہیں رکھتا۔ اس کے بعد اس مذہب کی روایتیں منتقل ہو کر اس پیغمبر کے حواریوں کو پہنچتی ہیں اور یہ حواری ایک مدت تک مناسب حالت میں اُن علوم نبوت کے حامل ہوتے ہیں لیکن اُن حواریوں کے بعد ایسے ناخلف لوگ پیدا ہوتے ہیں جو ان امور میں تغیر و تبدل کر دیتے ہیں اور ان میں کجی اور غلطی ہوتی ہے۔ اس لئے اب وہ مذہب

محض حق نہیں رہتا۔ بلکہ اُس میں جھوٹ اور سچ ملا ہوتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی نبی جس کو خدا نے اس کی امت میں بھیجا ہو۔ ایسا نہیں ہوا کہ اس کے حواری اور اصحاب نہ ہوں۔ پیغمبر کے طریقے کو اختیار کرنے والے۔ لیکن ان حواریوں کے بعد ایسے ناخلف جانشین ہوتے ہیں جو کہتے کچھ ہیں اور کرتے کچھ ہیں۔ حکم کے خلاف ان کے اعمال ہوتے ہیں :

اُن باطل امور میں جو مذہب میں مخلوط ہو جاتے ہیں۔ ایک حصہ تو شرک جلی اور مردیج تحریف کا ہوا کرتا ہے، ایسا حصہ ہر حالت میں مواخذہ کے قابل کرتا ہے۔ اور ایک حصہ شرک خفی اور مخفی تحریف کا ہوتا ہے اس پر مواخذہ جب ہی کیا جاتا ہے کہ پیغمبر کی بعثت ہو۔ پیغمبر ہر ایک شے کی دلیل قوی اُن کے سامنے پیش کرتا ہے اور ہر قسم کا شبہ رفع کر دیتا ہے۔ لِيُحْلِلَكَ مِنْ هَلْكَ عَنْ بَيْتِنَا وَيُخَيِّجَ مَنْ حَتَّى عَنْ بَيْتِنَا واجب پیغمبر لوگوں میں مبعوث ہوتا ہے تو ہر شے کو اپنی اصلی حالت پر پھیر لاتا ہے۔ پہلے مذہب کے شرائع میں غور کرتا ہے اُن میں جو امور شعائر الہیہ کے متعلق ہوتے ہیں۔ ان میں شرک کی کسی قسم کی آمیزش نہیں ہوا کرتی یا جو طریقے عبادت اور تدابیر دنیوی کے متعلق اور مذہبی قوانین کے موافق ہوتے ہیں ان سب کو وہ باقی رکھتا ہے اور جو نابود ہو جاتے ہیں ان کا مہتمم بالشان ہونا بتا دیا جاتا ہے اور ہر شے کے ارکان اور اسباب مقرر کر دیے جاتے ہیں اور جن جن امور میں تحریف اور سُستی ہوا کرتی ہے۔ وہ دور کر دی جاتی ہے اور بیان کر دیا جاتا ہے کہ یہ باقی مذہب کی نہیں ہیں اور جو احکام اس زمانہ کی مصلحتوں پر مبنی تھے۔ اور اب عادات کے اختلاف سے ان مصلحتوں کا احتمال نہیں رہتا ہے۔ اس واسطے پیغمبران احکام کو بدل دیا کرتا ہے۔ شرع میں مقصود اصلی مصلحتیں ہی ہیں۔ جیسے موقع ہوتے ہیں ویسی ہی مصلحتیں ہی ہوتی ہیں۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک وقت میں کسی مصلحت کا احتمال ہوتا ہے لیکن دوسرے وقت میں اس مصلحت کا موقع نہیں ہوتا۔ مثلاً اصل میں بخار کا سبب غلطوں کا بیجان میں آجانا ہوا کرتا ہے۔ طیب کو اُسی کا گمان ہوا کرتا ہے۔ اور اسی کی طرف وہ بخار کو منسوب کرتا ہے کہ آفتاب میں چلنے یا سخت حرکت کرنے یا فلاں غذا کھانے سے بخار آیا ہے اور ممکن ہے کہ اُن اشیاء سے بخار نہ آیا ہو اس وقت میں سب احکام بدل سکے ہیں اور لوگوں کے اعمال اور عادات کے تعلق اور اُن کی علمی اور نفسانی حالت کے متعلق ملا اعلیٰ کا جس پر اتفاق اور اجماع ہو گیا ہو۔ وہ امور بنی اور زیادہ کر دیا کرتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو پہلے پیغمبر گزرے ہیں وہ چند باقی اضافہ کر دیا کرتے تھے۔ کچھ کم نہیں کیا کرتے اور بہت ہی کم تبدیلی کرتے تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے مذہب پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چند عبادتیں اور اعمال فطری اور ختمہ کو بڑھا دیا۔ ان کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

ملت ابراہیمی پر چند امور اور زیادہ کر دیئے۔ اُونٹوں کے گوشت کو حرام کر دیا اور سبت کے دن کو ضروری قرار دیا۔ اور زانی کے لئے سنگساری ضروری کر دی۔ ایسے ہی بعض اور امور تھے۔ دقائق شریعت میں غرض کرنے والا جب اس زیادتی نقصان اور تبدیلی کی چھان بین کرے گا تو اُن کو وہ کئی وجہوں میں پائے گا (۱) یہودی مذہب اجارہ اور رہبانوں کے ہاتھ میں رہا۔ اور انہوں نے مذکورہ بالا طریقوں سے بالکل اس کو رد و بدل کر دیا تھا۔ جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر ہوئے تو آپ نے ہر چیز کو اصلی حالت کے موافق کر دیا۔ اس واسطے شریعت محمدیہ اس یہودیت کے مخالف ہو گئی۔ جو یہودیوں کے ہاتھ میں تھی اور یہودی اس سے کہنے لگے کہ اس شریعت میں کمی زیادتی اور تبدیلی ہے۔ حالانکہ حقیقت میں کوئی تبدیلی نہ تھی (۲) آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت میں ایک دوسری بعثت شامل تھی۔ ایک تو آپ بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے۔ خدا تعالیٰ فرمایا ہے۔ خدا ہی نے اُمیوں کے لئے ان ہی میں سے ایک شخص کو پیدا کیا :- هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ اور فرماتا ہے تاکہ ان لوگوں کو ڈرائے جن کے اباؤ اجداد ہمیں ڈرائے گئے تھے۔ اسی لئے وہ غفلت میں ہیں :- لَنْ تُنْصِرَهُمُ قَوْمًا مَّا أُسْتُذِمْنَا أَوْ بَاءُ هُمْ فَنَقُصِّ عَنْ قُلُوبِنَا اس بعثت کا مقصد یہی تھا کہ شریعت محمدیہ کا مادہ وہی شعار اور عبادات کے طریقے اور دنیوی تدابیر کے اصول ہوں جو بنی اسرائیل کے پاس موجود تھے۔ اس لئے کہ شروع میں صرف اُن امور کی درستی ہو جایا کرتی ہے جو لوگوں کے پاس ہو کر رہیں۔ ان کو اُن امور کی تکلیف نہیں دی جاتی جن سے وہ محض ناواقف ہوں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہم نے قرآن عربی زبان میں نازل کیا ہے۔ شاید تم اُس کو سمجھو۔ قَدْ آتَيْنَاكَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ اور خدا فرماتا ہے۔ اگر ہم قرآن کو عجمی زبان میں نازل کرتے تو لوگ کہتے۔ اس کی آیتیں جدا جدا مفصل کیوں نہ کی گئیں۔ کیا یہ عجمی بھی ہے اور عربی بھی۔ لَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا لَفَقَلْنَا لَوْلَا فَعَقِلْتُمْ آيَتُهُ لَعَجَمِيًّا وَتَحَدَّثُوا بِهِ وَمَا يَغْنَاهُ اسی کی قوم کی زبان والا بھیجا ہے۔ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ دوسری بعثت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم کی طرف تھی۔ اُس میں عموماً وہ علوم و تدابیر بھی مندرج تھے جو تمدن سے متعلق ہیں۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں خدا نے تمام قوموں پر نصرت کی اور ان کی دولت عجم اور روم کے استیصال کو اس نے مفصل کیا۔ اور حکم کیا کہ تمدن کے اصلاحات منتظم ہوں۔ اس واسطے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ اور غلبہ کو مقصود الامر کے حاصل کرنے کا ذریعہ قرار دیا اور ان سلاطین کے خزانوں کی کنہیاں آپ کو عطا کیں۔ اس کا لیت اور تمامیت کی وجہ سے علاوہ احکام تو ریت کے اور احکام بھی آپ کو حاصل ہوئے۔ خراج جزیرہ مجاہدات اسباب تحریک سے احتیاط وغیرہ اور اس کے اسی قسم کے احکام ہیں (۳) آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی بعثت زمانہ قدرت میں ہوئی اُس وقت تمام مذاہب حقہ محو کئے تھے۔ اُن میں تحریف و تبدیلی ہو گئی تھی۔ لوگوں کو تعصب اور اصرار نے دبا لیا تھا جب تک اُن عادات کی سخت مخالفت نہ کی جاتی وہ کسی طرح اپنے طریقہ باطل اور عادات جاہلیت کو ترک نہیں کر سکتے تھے۔ ان وقتوں سے بھی اختلافات اور شورشیں زیادہ ہو گئی تھیں۔ واللہ اعلم ۛ

باب نمبر ۳۷

”اسباب نسخ“

نسخ کے باب میں یہ آیت ہے ہم کوئی آیت نسخ نہیں کرتے نہ اس کو بھلاتے ہیں مگر اس کے بدلہ میں اس سے بھی بہتر یا ویسی ہی لاتے ہیں۔ مَا نُنْسخُ مِنْ آيَةٍ اَوْ نُنْسِيهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا اَوْ مِثْلَهَا جَانِبًا چاہیئے کہ نسخ کی دو قسمیں ہیں (۱) یہ کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امور نافع اور عبادات کے طریقوں میں غور کر کے شریعت کے قوانین کے ڈھنگ پر اُن کو کر دیتے ہیں۔ ایسا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے ہوا کرتا ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ اس حکم و اجتہاد کو باقی نہیں رکھتا۔ بلکہ اس حکم کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیتا ہے جو خدا نے اس مسئلہ کے متعلق قرار دیا ہے اس حکم کا اظہار یا یوں ہوتا ہے کہ قرآن میں وہ وارد کیا جائے یا اس طرح پر کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد ہی میں تبدیلی ہو جائے اور دوسرا اجتہاد آپ کے ذہن میں قرار پا جائے۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ پھر قرآن میں اُس حکم کی ندوخت نازل ہوئی اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز چھال کے ہر برتن میں نمید بنانے سے ممانعت کر دی تھی۔ پھر ہر ایک برتن میں نمید بنانا لوگوں کے لئے جائز کر دیا اور فرمایا کہ نشہ کی کوئی چیز مت پیو۔ لَا تُشْرِبُوا مِمَّا اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے دیکھا کہ نشہ پیدا ہونا ایک مخفی امر ہے اس لئے اس کی علامت ظاہری بتا دی کہ اُن برتنوں میں نمید نہ بنائی جائے۔ جن میں مسامات نہیں ہوتے مثلاً مٹی یا لکڑی کے برتن یا جو کدو سے بنائے جاتے ہیں۔ اُن برتنوں میں وہ چیز بہت جلد مسکر ہو جاتی ہے۔ جس کی نمید بنائی جائے۔ اور چھال میں نمید بنانے کو آپ نے خیال فرمایا کہ تین روز تک اس سے نشہ نہیں آتا ہے۔ پھر آپ کے اجتہاد میں تبدیلی ہو گئی اور نشہ آور ہونے کو آپ نے حرمت کا مدار ٹھہرایا۔ نشہ آور ہونا کسی چیز کا جوش کرنے جھاگ لانے سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس چیز کو جو لازم مسکرے ہو یا اُس میں نشے مسکر کے صفات پائے جائیں موقع اور مظاہر اس کار کا قرار دینا کسی امر اجنبی کے موقعہ اُس کار کا قرار دینے سے بہتر ہے ایک اور وجہ اس اجتہاد کی تبدیلی کا یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ لوگ نشہ آور چیزوں کے نہایت ہی خالق ہیں اور مسکرے ہی مخالفت کر دی جائے تو اس کا احتمال ہے کہ کوئی شخص نشہ آور چیز کو پیے اور یہ غدر کرنے لگے کہ میں نے خیال کیا تھا کہ وہ مسکر نہیں ہے یا مجھے اسرار کی ٹیک ملے گی۔ معلوم نہیں تھیں اور نیز اس زمانہ میں لوگوں کے برتن لٹک چیزوں سے آلودہ ہو رہے تھے۔ ایسے برتنوں میں جو بنید تیار کی جاتی تھی اس میں نور اللہ آجاتا ہے لیکن جب اسلام قوی ہو گیا اور المینان سے لوگوں نے نشہ کی چیزوں کو ترک کر دیا اور نہ وہ آلودہ برتن باقی رہے تب نشہ آور مومنے کو مدار علیہ حرمت آپ نے قرار دیا۔ اس توجیہ کے لحاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ موقعوں کے بدلنے سے حکم بدل جایا۔

۱۔ اے اہل قوم! متعلق اپنے فرمایا ہے کہ میرا کلام کلام الہی کو مسخ نہیں کر سکتا اور کلام الہی میرے کلام کو مسخ کرتا ہے اور کلام الہی بعض اے یا بعض بنو سوخ کرتا ہے۔ کَلَامِی لَا یَسْخَرُ کَلَامَ اللّٰهِ وَکَلَامُ اللّٰهِ یَسْخَرُ کَلَامِی وَکَلَامُ اللّٰهِ یَنْصَحُ بَعْضُهُ بَعْضًا۔

۲۔ قسم نہیں کی یہ ہے کہ کسی شے میں ایک وقت میں کوئی مصلحت یا خرابی ہو کرتی ہے اسی کے موافق اس کا حکم متعین ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد ایک زمانہ آتا ہے اس میں وہ حالت اس شے کی نہیں رہا کرتی اس واسطے وہ حکم بھی اس کا نہیں رہا کرتا اس کی مثال یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی جانب ہجرت فرمائی اور مسلمانوں اور ان کے قریبیوں میں کوئی طریقہ باہمی موافقت اور امداد کا نہ رہا اس وقت میں مصلحت ضروری کی وجہ سے صرف اخوت ہی فدیہ بھد دی کا تھی اس واسطے قرآن میں نازل ہوا کہ وراثت کے حقوق اخوت کے متعلق کر دیے جائیں اور اس کا فائدہ بھی ذکر کر دیا گیا کہ اگر ایسا نہ کر و گئے تو زمین میں شورش اور بڑا فساد ہو گا اَلَّا تَقْعُکُوْا نَکْیَ فِیْ الْاَرْضِیْنَ وَفَسَادَ کَیْدٍ اَوْ رَجَبِ اسلام کو قوت حاصل ہو گئی اور مجاہدین سے ان کے رشتہ دار اے تو یہی طریقہ نسبی وراثت کا متعین ہو گیا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض اشیاء میں ایسی حالت میں کہ نبوت کے ساتھ خلافت کا مرتبہ شامل نہیں ہوا کرتا۔ کوئی مصلحت اور خوبی نہیں ہوا کرتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیشتر یا آپ ہی کے عہد میں زمانہ ہجرت سے پیشتر اور اب کہ نبوت کے ساتھ خلافت منقسم ہو جاتی ہے تو ان اشیاء میں مصلحت پہلے بھی یا کرتی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے مال غنیمت کو اگلی امتوں کے لیے جائز نہیں کیا تھا لیکن ہمارے لیے ہائز کر دیا۔ حدیث میں اس صحت کی دو وجہیں بیان کی گئی ہیں۔

۱۔ یہ کہ خدا تعالیٰ نے ہماری ناتوانی اور عاجزی دیکھ کر مال غنیمت کو ہمارے لیے حلال کر دیا۔

۲۔ وجہ یہ ہے کہ اس صلت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت اور انبیاء علیہم السلام پر اہمیت محمدیہ کی فضیلت اور امتوں پر ظاہر کرنی مقصود ہے۔ ان دونوں وجوہ کی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اور انبیاء کی بعثت صرف اپنی قوم کے لیے ہوا کرتی تھی جن کی تعداد محصور تھی کبھی کبھی سال دو سال میں نوبت جہاد کی آیا کرتی تھی اور نیز ان کی امتیں قوی اور زور مند تھیں وہ جہاد بھی کر سکتے تھے۔ اور کثرت کاری یا تجارت وغیرہ سے سامان معیشت بھی کر سکتے تھے۔ ان کو غنیمتوں کی کچھ ضرورت اور پرواہ نہ تھی۔ اس واسطے خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ ان کے عمل میں کوئی غرض و موی نہ ملے اور اس اخلاص عمل کی وجہ سے ان کو پورا پورا ثواب ملے اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عموماً تمام لوگوں کی جانب ہوئی جن کا شمار حصہ و انداز سے زیادہ تھا اور زمانہ جہاد بھی ان کے لیے معین نہ تھا۔ یہ نیک نہ تھا کہ وہ جہاد بھی کر سکیں اور سامان معیشت بھی کر سکیں اور کاشتکار کا یا تجارت کر سکیں اس واسطے ان کو مال غنیمت کے

جائز ہونے کی بڑی ضرورت تھی اور نیز چونکہ دعوت اسلام عام تھی اس لیے اس میں ایسے لوگ بھی شامل ہوتے ہیں جن کی نہیں کمزور اور اعتقاد سست ہوا کرتے ہیں۔ انہی کے حق میں وارد ہوا ہے کہ خدا اس دین کی تائید بدکار آدمی سے کرے گا اِنَّ اللّٰهَ یُوْتِیْ ہٰذَا لَدُوْنِیْ بِالْحُجْلِ الْفَاجِیْرِ اور اس قسم کے ضعیف الاعتقاد لوگ نائدہ دیوی ہی کی وجہ سے ہمارے مستعد ہو گئے ہیں۔ ان مجاہدات میں خدا تعالیٰ کی نظر رحمت و انعام سب کو عموماً شامل تھی جیسے کہ عدائے اسلام پر نگاہ غضب تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ نے تمام لوگوں کو ٹیکھا اور عرب بعم سب سے وہ ناخوش ہوا اِنَّ اللّٰهَ نَظَرَ اِلٰی اَہْلِ الْاَرْضِ فَصَنَعَ عَذَابُہُمْ وَجَعَلُہُمْ اِیْمٰنِیْنَ اور ناخوشی کی وجہ سے ضروری قرار دیا گیا کہ ان کے مالوں اور جانوں کی حفاظت باسکی منقطع ہو جائے اور ان کے مالوں میں تصرف کر کے خوب ان کے دل جلانے جائیں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کا ذلّت طمانہ کعبہ کہ یہ اس حدیث سے بھیجا تھا کہ اس کی ناک میں چاندی کی کیل پڑی تھی۔ اس سے کافروں کا جلانا ہی منظور تھا ایسے ہی آپ کے کافروں کے غلستان کے کاٹ ڈالنے اور جلانے کا حکم دیا تھا تاکہ ان کو بیچ و تاب ہو ہی وجہ ہے کہ اس امت کیلئے قرآن میں غنائم کی صلت کا حکم نازل ہوا۔ ایک دوسری مثال اسی قسم کی یہ ہے کہ ہدایت اسلام میں اس امت کے لیے کفار سے لڑائی کی اجازت نہ تھی اس وقت نہ لشکر تھا نہ خلافت لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور مسلمان واپس آ گئے۔ خلافت کا ظہور ہوا اور دشمنان خدا سے مقابلہ کی قوت ہو گئی تو خدا تعالیٰ نے نازل کیا۔ اب ان لوگوں کو اجازت ہے (لڑنے کی) جن کے ساتھ لڑائی کی جاتی ہے اس طرح پر کہ وہ مظلوم ہیں اور بیشک خدا ان کی مدد کرے پر قادر ہے اِذْ ذٰلَکَ الَّذِیْنَ یَقَاتِلُوْنَ بِاَنۡفُسِہُمۡ ظَلَمُوۡا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَعۡیۡرِہُمۡ لَقَدِیۡرٌ۔ اسی قسم کے متعلق خدا کا قول ہے۔ ہم جو آیت منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت بجلاتے ہیں تو اس سے بہتر یا ویسی یا اور نازل کرتے ہیں مَا تَسۡتَخِرُوۡنَ مِنْ اٰیَۃٍ اَوْ نَفۡسِہَا نَاۡتِ بِخَیۡرٍ مِّمَّہَا اَوْ مِثۡلِہَا بَیۡحِرۡ مٰثِہَا سے وہ صورت مراد ہے کہ نبوت سے خلافت شامل ہو گئی تھی اور ”مثلاً“ سے وہ صورتیں مراد ہیں جن میں موقعوں کے مختلف ہونے سے حکم بدل دیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب ۴

زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا کیا حال تھا جس کی اصلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔

اگر شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے حقائق میں غور کرنا مقصود ہو تو اولاً ان امتوں کی حالت کا اندازہ کرنا چاہیے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی۔ انہی کے حالات آپ کی شریعت کے لیے بمنزلہ مادہ کے ہیں۔ اس کے بعد اس حالت کی اصلاح کی کیفیت سمجھنا چاہیے۔ اس اصلاح میں ان مقاصد کا کیسا لحاظ کیا گیا ہے جو باب تشریح تیسرے احکام ملت میں مذکور ہیں۔ معلوم کرنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے مبعوث ہوئے تھے کہ ملت حنیفیہ اسمعیلیہ کی کجی کو دور کر دیں۔ اس کے تغیر و تبدل کی اصلاح فرمادیں اس کی روشنی کو پھیلا دیں۔ اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اے باپ ابراہیم علیہ السلام کا مذہب اختیار کرو مِلَّةَ اِبۡرَہِیۡمَؑ اور جب ایسی حالت ہے تو ضرور ہے کہ ملت ابراہیم علیہ السلام کے اصول قابل تسلیم اور اس کے حالات ثابت اور مقرر ہوں اس واسطے کہ جب نبی ایسی قوم میں مبعوث ہو جس میں عمدہ مذہب اور سنت راشدہ

کے کشمیری باقی جوں تو ان طریقوں میں تفسیر و تبدل بے مضے ہے۔ ان کو اپنی اصلی حالت پر رکھنا چاہیے۔ لوگ ان ہی کو زیادہ مانیں گے۔ اور دلیل پیش کرنے کے بھی اصول خوب پایہ ثبوت کو پہنچ سکیں گے بنی اسمعیل کی نسلوں میں ان کے بعد اکبر حضرت اسماعیل علیہ السلام کا طریقہ بڑا برنسلاً بعد نسل جلا آتا تھا۔ تمام بنی اسمعیل اسی شریعت پر ثابت قدم تھے۔ یہاں تک کہ عروہ بنی پیدا ہوا اس شخص نے ملت اسمعیل میں اپنی بیوہ رائے سے بہت سی چیزیں داخل کر دیں فَضَّلَ وَأَصْنَعُ اسی نے بت پرستی اور لاشروع کی اسانڈ چھوڑے اور بحیرہ مقرر کئے جب سے مذہب بالکل خراب ہو گیا اور صحیح باتوں میں غلط باتیں شامل ہو گئیں اور لوگوں پر جہالت اور شرک و کفر کی تاریکی چھا گئی۔ تب خداوند عالم نے سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا تاکہ آپ کی وجہ سے اس کی کجی دور ہو جائے اور اس کی خرابیوں کی اصلاح ہو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسمعیل کی شریعت پر غور کیا اور اس میں جو جو طریقے حضرت اسمعیل علیہ السلام کے مسلک کے موافق منجملہ شعائر الہیہ کے تھے، ان کو اتنی رکھا اور جن میں تحریف ہو گئی تھی اور خرابیاں آگئی تھیں، اور جو امور علامات شرک و کفر سے تھے، ان کو نیست و نابود کر دیا ان کا بطلان خوب مستحکم اور مجمل کر دیا اور جو امور عادات وغیرہ سے متعلق تھے، ان کی خوبیاں اور برائیاں اس طرح بیان کر دیں جن سے لوگ رسمی ٹولوں اور عنوان سے احتراز کر سکیں۔ خراب رسموں کی آپ نے مخالفت فرمادی اور عمدہ کی جانب رہبری کی اور جو مسائل اصلی یا ملی زمانہ فترت میں متروک ہو گئے تھے۔ ان کو شواہد اور ترمیم تازہ دیا یہی کر دیا جیسے کہ وہ تھے اس طرح پر خدا کا انعام مکمل اور خدا کا دین مستقیم ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اہل جاہلیت بعثت انبیاء کو تسلیم کرتے تھے۔ اعمال کی جزائز کے قائل تھے اقامت کی کے تمام اصول پر ان کا اعتقاد تھا جو امور منافع قوم اور تمدن کے متعلق تھے وہ ان کے استعمال میں تھے ان اہل جاہلیت میں دو فرقے بن پیدا ہو گئے تھے، اور یہ ہی زیادہ پھیل گئے تھے۔ لیکن ایسے لوگوں کے ہونے سے ہماری تقریب مخالفت نہیں ہو سکتی۔ ان میں فاسقین کا ایک فرقہ اور ایک زنا و فحشاء کا تھا۔ فاسق لوگ چار پایوں اور دیگر درندوں کے سے کام کرتے تھے جو ملت اسمعیل کے مخالف تھے۔ نفسانی حالتیں ان پر غالب تھیں مذہبی امور کا ان کو پاس کم تھا یہ لوگ ملت کے دائرہ سے خارج تھے۔ فسق کی شہادت ان کے نفوس سے حاصل تھی اور زنا و فحشاء میں پیدائشی طور پر ناقص فہم ہوا کرتا ہے وہ پوری طرح اس امر کی تحقیق نہیں کر سکتے جو صاحب مذہب کا مقصود ہوا کرتا ہے۔ وہ صاحب امر کی خبروں کو تسلیم نہیں کیا کرتے اور ان کی پیروی نہیں کرتے۔ وہ اپنے شبہ میں متردد رہتے ہیں لیکن اپنے جمعوں سے ان کو اندیشہ رہتا ہے۔ لوگ ان کو برا جانتے ہیں ان کو مذہب سے خارج سمجھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ مذہب کی پابندی سے انہوں نے اپنے آپ کو آزاد کر لیا ہے جب ان کی حالت لوگوں کو ایسی ناگوار ہوتی ہے اور اس میں ایسی ناپسندیدگی ہے تو ان کا مذہب سے خارج ہونا کچھ مضر نہیں ہوتا۔

دوسرے فرقہ جاہل اور غافل لوگوں کا تھا جنہوں نے مذہبی امور کی جانب بالکل توجہ نہیں کی تھی۔ قریش میں اور ان کے قریب کے لوگوں میں اکثر ایسے ہی تھے۔ انبیاء کے عہد سے ان کو بعد تھا۔ اس لیے ان کی ایسی حالت ہو گئی تھی۔ خدا تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے تاکہ تو ایسے لوگوں کو منادی کرے جن کے پاس کوئی منادی دینے والا نہیں آیا ہے لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَّذِيرٍ لِّكُنْ لَهُمْ

سے اتنا دور نہیں ہٹ گئے تھے کہ ان کے سامنے دلیل بھی پیش نہ ہو سکے۔ ان کو الزام نہ دیا جاسکے۔ اور ان میں خاموشی پیدا نہ کی جاسکے۔ جو سوال اہل جاہلیت میں مسلم تھے ان میں سے ایک یہ تھا کہ آسمان و زمین اور جو بہرہ زمین و آسمان کے درمیان ہیں ان سب کا خالق خدا ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے بیشک اگر تو ان لوگوں سے دریافت کرے کہ آسمانوں اور زمینوں کو کس نے پیدا کیا ہے تو وہ سب کہہ دیں گے خدا نے پیدا کیا ہے۔ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوُنَّ اللّٰهَ۔ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے بلکہ تم صرف خدا ہی کو پکارتے رہو۔ بَلٰی اِنَّا هُوَ الَّذِیْ عَلَّمَہٗ اَوَّلَ عَلَمٍ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے وہ گمراہ ہیں جن کو تم بجز خدا کے پکارتے ہو صُلِّ عَلٰی نَبِیِّکُمْ اِذَا دُعُوْنَ اِلَیْہِمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ لیکن ان کے زندیق ہونے کی ایک بات یہ تھی کہ وہ کہتے تھے کہ بعض فرشتے اور ارواح ایسے ہیں کہ جو علاوہ بڑے بڑے انتظامات کے امور اہل زمین کے مدبر ہوا کرتے ہیں اور اپنے پرستش کرنے والے کی حالت درست کرتے رہتے ہیں جس کا تعلق خاصہ اس کی ذات یا اولاد اور مال سے ہوتا ہے۔ یہ مشرکین ان فرشتوں اور ارواح کا ایسا ہی حال سمجھتے تھے جیسا بادشاہوں کا شہنشاہوں کے مقابلہ میں ہوا کرتا ہے یا جو حالت شفیعوں اور ندیموں کی ایسے بادشاہ کے حضور میں ہوتی ہے جو اپنی حکومت سے تصرف کیا کرتا ہے۔ اس کا منشا یہ ہوا کہ شریعتوں میں یہ وارد ہوا تھا کہ بہت سے امور فرشتوں کو تفویض کئے جاتے ہیں اور مقربان بارگاہ الہی کی دعائیں مقبول ہو جاتی ہیں اس سے انہوں نے خیال کیا کہ یہ تصرفات ذاتی ان کے ایسے ہی ہیں جیسے سلاطین کے ہوا کرتے ہیں۔ حاضر پر غائب کو انہوں نے قیاس کیا۔ اسی سے یہ ابتری ہوئی۔ اہل جاہلیت کا یہ اعتقاد بھی تھا کہ خدا کی ذات اس سے معزہ ہے، جو اس کی بارگاہ کے مناسب عین ہے اور اس کے ناموں میں الحاد کرنا حرام ہے لیکن اس میں انہوں نے زندگی کی یہ بات زیادہ کر دی تھی کہ فرشتے خدا کی لڑکیاں ہیں اور فرشتوں کو خدا نے اس امر کا ذریعہ قرار دیا ہے کہ جو اس کو معلوم نہ ہو وہ ان کے ذریعہ سے معلوم کرے۔ جیسے بادشاہ ہا سوسوں کے ذریعہ سے حالات معلوم کیا کرتے ہیں۔ ان کے اعتقادات میں سے یہ بھی تھا کہ پیدا ہونے سے پیشتر خدا تعالیٰ نے تمام حوادث کو مقدر کر دیا ہے۔ امام حسن بصریؒ کا قول ہے کہ اہل جاہلیت اپنے خطبوں اور اشعار میں ہمیشہ قدر کا ذکر کیا کرتے تھے۔ شرع نے اور اس کو مٹا کر دیا ہے۔ ان کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ عالم بالا میں ایک مقام معین ہے وہاں تدریج حوادث محقق ہوتے رہتے ہیں اور مقرب فرشتوں اور بزرگ آدمیوں کی کسی نہ کسی طرح سے وہاں دعائیں اپنا اثر کرتی رہتی ہیں۔ لیکن اس کی صورت ان کے ذہنوں میں ایسی تھی جیسے شاہی ندیموں کی شفاعت کا اثر سلاطین پر پڑتا ہے۔ ان کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو احکام کا پابند اور مکلف کرتا ہے۔ بعض چیزوں کو حلال کرتا ہے بعض کو حرام کرتا ہے۔ اعمال کی جزا دیتا ہے اچھے ہوں تو جزا بھی اچھی ہوتی ہے۔ اور اگر اعمال برے ہوں تو جزا بھی بری ہوتی ہے ان خیر و فحی و ان غنائم خدا تعالیٰ کے پاک فرشتے ہیں جو اس کی بارگاہ میں مقرب ہیں۔ وہ اس کی بادشاہت میں بڑے درجہ والے ہیں۔ خدا کے حکم سے وہ اس عالم کی تدابیر میں ممدون رہتے ہیں۔ احکام الہیہ کی عین سے سرتابی نہیں کرتے جو حکم ان کو ملتا ہے اسی کی تعمیل کرتے ہیں۔ لَا یَقْضُوْنَ مَّا اَمَرُوْهُمْ بِفَعْلُوْا مَّا یُؤْمَرُوْنَ۔ وہ نہ کچھ کہتے ہیں نہ چیتے ہیں نہ برا نہ کرتے ہیں نہ شادی کرتے ہیں کبھی کبھی وہ بزرگ کے سامنے ہوجاتے ہیں ان کو بشارت اور خوف دلاتے ہیں۔

علیہ وسلم سے اس یہ استفادہ کیا تھا۔ عاص ابن وائل نے وصیت کی تھی کہ میری طرف سے اتنے غلام آزاد کیے جائیں۔ بہر حال اہل جاہلیت مختلف وجوہ سے خدا کی عبادت کیا کرتے تھے اور بیت اللہ کا حج بھی مشائرا الہیہ اور بزرگ جہینوں کی تعلیم کرنی ایسا تو ایسے ظاہر ہی کہ ان میں کوئی شبہ ہو ہی نہیں سکتا۔ ان کے پاس کئی قسم کے منتر اور تعویذ بھی تھے لیکن ان میں شرک کی باتیں داخل کر دی تھیں۔ حلق کا ذبح کرنا اور گردن میں برچھا مارنا ان کا طریقہ تھا۔ وہ ذبیحہ کا گلا نہیں گھونٹتے تھے۔ اور بھری سے پیٹ چاک نہیں کرتے تھے۔ ستاروں اور عام طبیعت کے دقائق ترک کرنے میں وہ ملت ابراہیم علیہ السلام کے پیرو تھے۔ البتہ ان میں سے جو بدعت معلوم ہوتے تھے ان کو مانتے تھے۔ پیش بینی کے لیے ان کے ہاں خواب اور گزشتہ انبیاء کی بشارات تھیں مدت کے بعد کہانت اور قمار کے تیروں سے آئندہ کے حالات کا اندازہ کرنا اور فال ان میں پھیل گئی تھی ان کو معلوم تھا کہ یہ سب امور اصل ملت ابراہیم علیہ السلام میں مفقود تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کی تصویریں دیکھیں جن کے ہاتھوں میں قمار کے تیرے تو فرمایا یہ لوگ خوب مہانتے ہیں کہ قمار کے تیروں سے انہوں نے کبھی اندازہ نہیں کیا۔ لقد علموا انہم لکافر یستقیمون۔ بنی اسمعیل برابر اپنے جد حضرت اسمعیل علیہ السلام ہی کی روش پر ثابت رہے جب تک کہ ان میں عمروں لمھی پیدا ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تقریباً تین سو برس قبل یہ عمروں پیدا ہوا تھا۔ ایسے ہی زمانہ جاہلیت میں کھانے پینے لباس و عورتوں میں۔ میلوں، مردوں کے دفن کرنے۔ نکاح طلاق، عدت، ماتم خرید و فروخت اور تمام معاملات کے نہایت مستحکم طریقے معین تھے۔ جو ان کی پابندی نہیں کرتا تھا وہ قابل ملامت سمجھا جاتا تھا۔

حارم۔ مثلاً بیٹیاں، ماہیں، بمشیریں، وغیرہ سب ان کے ہاں حرام تھیں۔ ظلم و تعدی کے لیے ان کے ہاں تعزیرات معین تھیں قصاص، دیت، قسامہ سے وہ سزا دیتے تھے۔ ایسے ہی زناچوری کی بھی سزائیں مقرر تھیں۔ ایرانی اور رومی سلطنتوں کے ذریعہ سے بہت سے منزلی اور تمدن کے علوم و ہنر بھی ان میں اضافہ ہو گئے تھے لیکن ان میں فسق و فجور کی کثرت ہو گئی تھی۔ غارتگری لوٹ مار سے ظلم بہت کرتے تھے۔ زنا اور فاسد نکاح اور رجو بہت پھیل گیا تھا۔ نماز اور ذکر الہی کو بالکل ترک کر دیا تھا۔ ان امور کی طرف کچھ توجہ نہ تھی ایسی پُر آشوب حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان میں بعثت ہوئی۔ تب آپ نے تمام ان علمی اور عملی امور میں غرض کیا جو ان میں موجود تھیں ان میں سے جو حصہ ٹھیک ملت ابراہیمی کا تھا۔ اس کو آپ نے بجال رکھا اس کے اختیار کرنے کا حکم فرمایا اور عبادات کے طریقے معین فرما دیے۔ اسباب و اوقات، شروط و ارکان، مستحبات و مفسدات، رخصت، عزیمت، ادا و قضا کے طریقے تعلیم کر دیے گناہوں کو منضبط فرما کر ان کے ارکان و شروط معین کر دیے گناہوں کی سزائیں اور کفارات مشروع کیے ترغیب و ترہیب کی تقریر سے دین کو ان کے لیے آسان کر دیا۔ گناہ کے تمام ذرائع مسدود کر دیے اور ان امور کی مستعدی پیدا کر دی جن سے نیکی پائے تکمیل کو پہنچتی ہے۔ ایسے ہی اس مجموعہ کو مرتب کر دیا جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ ملت حنیفی کی اشاعت اور تمام مذاہب پر اس کے غالب کرنے کی نہایت کوشش کی ان کی تمام تحریقات اور تغیرات مذہب کو نسیا نسیا کر دیا۔ اور امور نافع کی ہدایت فرمائی ان کی تمام رسوم نامہ کی روک کر دی اور خلافت کبریٰ کو ان میں قائم کیا۔ اور اپنے پہلے سوں کو لے کر غیر قوموں سے جہاد کیا حتیٰ تَحَمُّلُ اَمْرِ اللّٰهِ وَهُمْ کَارِهُوْنَ۔

بعض حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ میں آسان ضعیفی روش مذہب لایا ہوں، یعنی بالاولیٰ الشیخۃ الحنفیۃ والشیخۃ
 محمد سے یہ مراد ہے کہ اس میں عبادات کی ایسی سختیاں نہیں ہیں جیسی راہبوں نے گمراہی تھیں۔ بلکہ اس ہر ایک مذہب کے لیے رحمت
 ہے، قوی اور عاجز اور کار بند اور بیکار سب اس پر عمل درآمد کر سکتے ہیں اور حنفیہ سے مراد ملت ابراہیمی ہے جس میں شعار الہیہ
 قائم کیے جاتے ہیں اور شرک کے شعار پست کئے جاتے ہیں۔ تحریف اور رسمیں بالکل باطل کی جاتی ہیں اور بیعت سے یہ
 مراد ہے کہ اس کی علتیں اور حکمتیں اور وہ مقاصد جن پر اس مذہب کی بنیاد قائم ہے نہایت صاف ہیں جو شخص ان میں تامل کرے گا
 اس کو کچھ شبہ باقی نہ رہے گا اور کوئی سلیم العقل ہٹ دھرمی نہ کرے گا۔

مبحث سالتواں

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے احکام شرعی کے مستنبط ہونے کی کیفیت

باب ۷۵

علوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقسام

جاننا چاہیے کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور کتب حدیث میں مدون کیا گیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔
 (۱) وہ امور جو تبلیغ رسالت سے علاقہ رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے پنجم جو تم کو بتائے اس کی تعمیل کرو اور جس سے منع کرے
 اس سے باز آؤ مَا آتَاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاکُمْ عَنْهُ فَأْتُوا بِیْسے امور میں سے ایک حصہ علوم معاود اور عالم ملکوت
 کے عجیب عجیب حالات کا ہے۔ یہ سب امور بواسطہ وحی کے ہی ہوا کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کو ان میں کچھ
 دخل نہیں ہے اور انہی امور میں سے ایک حصہ احکام شرعی اور عبادات اور منافع کا جوہ مذکورہ بالا میں سے کسی نہ کسی وجہ منطبق
 کرنے کا ہے۔ ان علوم میں سے بعض وحی کے ذریعہ سے معلوم ہوتے ہیں اور بعض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے۔ لیکن
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد بھی وحی کے درجہ میں ہے خدا تعالیٰ نے آپ کو اس سے محفوظ رکھا تھا کہ آپ کی رائے خطا پر
 جم سکے۔ اور ایسا بھی نہیں ہے کہ آپ کسی امر منصوص سے حکم مستنبط کر کے اجتہاد کرتے ہوں۔ جیسا لوگ گمان کرتے ہیں بلکہ اگر یہ
 حالت تھی کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو شرع کے مقاصد اور وہ قانون تعلیم کیا تھا جس سے حکم شرعی یا آسانی یا طریقہ یا کسی امر کو
 مستحکم اس سے کر سکتے تھے۔ اسی قانون سے آپ ان مقاصد کی توضیح فرما دیا کرتے تھے جو بذریعہ وحی آپ کو حاصل ہوتے رہتے تھے
 انہی امور تبلیغ و رسالت ایک حصہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کا ہے جو بلا قید رکھی گئی ہیں۔ ان کا کوئی وقت یا قید معین نہیں کیا گیا ہے
 نہ اس کی حدیں بیان کی گئی ہیں جیسے عمدہ اور ناقص اخلاق کا بیان یہ حصہ غالباً اجتہادی ہے۔ اس طرح پر کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو تائید
 کے قوانین تعلیم کیے انہی سے آپ نے کسی حکمت کو اخذ کر کے اس سے کوئی کلیہ بنالیا اور انہی امور میں سے ایک حصہ اعمال کی خوبیوں
 اور ان اعمال کے کاسب ہونے والوں کے منقب اور اسات کا ہے۔ میری رائے میں اس میں سے بعض امور بدوحی الہی معلوم ہوتے ہیں اور
 بعض اجتہادی ہیں اس قسم کے قوانین پہلے ہی میں ہے اور اسی حصہ کا ذکر آئندہ میں آئے گا۔ ان کے مقاصد کا بیان کرنا ہم کو مقصود ہے۔

۲۔ قسم ان امور کی وہ ہے جن کو تبلیغ رسالت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسی کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہوں میں ایک انسان ہوں جب میں تم سے کوئی مذہبی امر بیان کروں تو اس کو اختیار کرو اور جو بات میں اپنی رائے سے کہوں میں
 میں انسان ہوں براہِ انا بشد اذا امرتکم بشئ من دینکم فخذوا بہ و اذا امرتکم بشئ من دینکم فخذوا بہ و اذا امرتکم بشئ من دینکم فخذوا بہ۔
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوتِ خرماء کے گناہ گاروں میں فرمایا تھا کہ میں نے صرف گمان کیا تھا اور تمہیں بات
 کا مجھ سے مواخذہ نہ کرو۔ لیکن میں خدا کی جانب سے کوئی بات بیان کروں تو اس کو اختیار کیا۔ اس لیے کہ میں نے خدا پر جھوٹ
 نہیں بولا ہے۔ اِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنًّا وَلَا تَوَاضَعُوا لِحُجَّتِي یَا نَظْرَی وَلَکِنْ اِذَا حَدَّثْتُکُمْ عَنْ اللّٰهِ شَيْئًا فَخُذُوْهُ وَابَہْ فَاِنِیْ لَکُمْ اَعْدَا
 عَلٰی اللّٰہِ۔ اسی حصہ میں سے علاج و طب کا حصہ ہے اور اسی کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ گھوڑا نہایت سیاہ
 جس کی پیشانی پر ہلکی سی سفیدی ہو اپنے پاس رکھا کرو علیکم بالاحکم الخیر۔ اور اس میں سے وہ امور بھی ہیں جن کو آپ
 محض عادت کیا کرتے تھے یا اتفاقاً بلا قصد کرتے تھے۔ تعبدی طور پر ان کو عمل میں نہیں لاتے تھے۔ اسی میں وہ امور بھی ہیں
 جن کو بسبیلِ تذکرہ بیان کیا کرتے تھے۔ ایسا ہوتا تھا کہ لوگ کچھ بات چیت کر رہے ہیں۔ آپ بھی کچھ فرمانے لگے۔ حدیث
 ام ذریعہ اور حدیث خرماء اسی قسم کی حدیثیں ہیں اس کو ہی حضرت زید بن ثابت نے فرمایا ہے۔ چند لوگ ان کے پاس آئے
 اور کہنے لگے کہ کچھ حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم سے بیان کیجیے۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا۔ میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمسایہ میں تھا۔ جب وہی نازل ہوتی تھی تو آپ مجھ کو بلا بھیجتے تھے۔ میں اس کو لکھ دیا کرتا تھا
 آپ کی یہ حالت تھی کہ جب ہم دنیا کا ذکر کرتے تو ہمارے ساتھ آپ بھی دنیا کا ذکر کرتے اور جب ہم آخرت کا ذکر کرتے
 تو آپ بھی آخرت کا ذکر کرتے اور جب ہم کھانے کا ذکر کرتے تو آپ بھی ہمارے ساتھ کھانے کا ذکر فرماتے پس کیا
 میں ان سب حدیثوں کو تمہارے سامنے ذکر کروں۔ ایسے ہی بعض امور وہ ہوتے ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہمہ میں ایک جزئی مصلحت تھی لیکن وہ تمام امت کے لیے لازمی اور مستحب نہ تھے۔ ان کی مثال ایسی سمجھنی چاہیے جیسے کوئی
 بادشاہ لشکر و ملکی ترتیب کرتا ہے اور کوئی فوجی علامت قرار دیتا ہے۔ اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ہم کو
 رملِ رطوان میں سیدنا کائنات سے کیا علاقہ؟ ہم ان کو یہ حالت دکھایا کرتے تھے جن کو خدا نے اب ہلاک کر دیا ہے۔ مَا تَأْدُلُ لِلرَّحْمٰنِ
 کَمَا تَنْتَوٰی اَیَّاهُمْ قَوْمًا قَدْ اَهْلَکَہُمْ اللّٰہُ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں رمل کا کوئی اور سبب نہ ہو
 اگر احکام اسی مصلحت جزئی پر حمل کیے گئے ہیں چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو شخص کسی کو قتل کرے تو اس
 قتل کا سامان مارنے والے ہی کو ملنا چاہیے۔ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَکُلُّهُ سَلْبَةٌ۔ اسی حصہ میں سے آپ کے احکام اور
 فیصلے ہیں۔ دلائل اور قسموں سے صیحا کہ ثابت تھا کہ اتحاد دیا ہی آپ حکم فرمایا کرتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جن چیزوں کو غائب شخص نہیں دیکھ سکتا ان کو وہ شخص دیکھتا ہے جو واقعہ پر موجود ہو۔
 الشَّاهِدُ بَیْنَ مَا لَا یَرٰ النَّاسُ

باب - ۷

مصلحتوں اور شریعتوں میں کیا فرق ہے

جاننا چاہیے کہ شارع نے ہم کو دو قسم کے علمی فائدے پہنچائے ہیں۔ ان دونوں قسموں کے احکام اور درجہ مختلف اور جدا جدا ہیں۔ (۱) مصالح اور مفاسد کا علم یعنی وہ امور جو تہذیب نفس کے متعلق ہیں کہ جو اخلاق دنیا و آخرت میں مفید ہیں و مکتب کیے جائیں اور ان کے مخالف اخلاق دور کیے جائیں یا وہ امور جو تہذیب خانہ داری اور آداب معاش اور سیاست مدن سے علاقہ رکھتے ہیں۔ شارع نے ان امور کے لیے کوئی مقدار معین نہیں کی ہے ان میں جو امر مفید تھے ان کو منع نہیں کیا۔ اور جو قابل اشکال تھے ان کو معلوم نشانوں سے ممتاز نہیں کیا ہے جو چیزیں پسندیدہ تھیں ان کی جانب لوگوں کو مائل کر دیا ہے۔ اور زنا کی کٹارہ کش رہنے کی ہدایت فرمادی۔ اپنے کلام کو اس حالت میں چھوڑ دیا ہے زبان و دان اپنی سمجھ کے موافق اس سے مطلب سمجھ لیں۔ اس نے صرف مصالح کو مدار علیہ طلب یا باز رہنے کا قرار دیا ہے۔ اس کے لیے مواقع اور نشانات نہیں بتائے۔ جن سے ان کی رہبری ہو سکے مثلاً شارع نے زیر کی اور شجاعت کی تعریف کی ہے اور لوگوں کے ساتھ نرم دلی اور خلوص سے پیش آنے کا حکم دیا ہے اور بتایا ہے کہ امور معاش میں اعتدال چاہیے اور زیر کی کا کوئی ایسا اندازہ نہیں بتایا کہ اسی حد تک اس کو طلب کرنا چاہیے اور اگر اس حد سے تجاوز ہو تو لوگوں سے مواخذہ کرنا چاہیے۔ جن مصلحت پر شارع نے ہم کو مستعد کیا ہے اور جس خرابی سے باز رکھا ہے۔ اس کی انتہائیں اصولوں میں سے ایک نہ ایک پر ہوتی ہے (۲) اس سے ان چار اوصاف میں سے جو معاویہ مفید ہیں یا ان تمام مصلحتوں میں سے جو دنیا میں مستند ہیں کوئی نہ کوئی وصف نفس میں پیدا کرنا اور ان کو شائستہ اور جذبات بنانا ہے (۳) کلمہ الہی اور سچے مذہب کو غائب کرنا شرائع کو خوب مستحکم کرنا ان کی اشاعت میں کوشش کرنا (۴) عامہ خلایق کی حالت کو منظم کرنا۔ ان کے امور نافع اور تہذیب مفید کی درستی کرنا۔ ان کی رسموں کو جذبات صورت میں لانا اور مصلحت و خرابی کی انتہا ان اصول پر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان امور میں کو کچھ نہ کچھ دخل ہو اگر تا ہے۔ خواہ یہ اصول اس کا حاصل ہوتے ہیں یا منفی ہوتے ہیں۔ یا ہر ان اصول کی خارج ہوں یا ان کے مخالف اصول کی یا ان اصول کے ہونے نہ ہونے کا ان میں احتمال ہو یا ان کو یا امور لازم ہوں یا ان کے مخالف کو لازم ہوں یا ان اصول کے حصول اور اعراض کا ذریعہ ہوں۔ اصل رہنما لے الہی کے باعث یہی مصالح ہو اگر تے ہیں اور انہی مفاسد سے عتاب خداوندی پیدا ہوتا ہے پیغمبروں کی بعثت سے پہلے اور بعد کا زمانہ اس خوشی ناخوشی میں یکساں ہے اگر ان دونوں حصوں سے خدا کی خوشی اور ناخوشی کا تعلق نہ ہوتا تو پیغمبروں کی بعثت بھی نہ ہوتی۔ اس لیے کہ یہ تمام شرائع اور حدود تو انبیائے کرام کے ظہور کے بعد ظاہر ہوئے ہیں۔ ابتداءً ان شرائع کا حکم دینا یا ان پر مواخذہ کرنا لطف الہی نہ تھا۔ لیکن نفس کی پاکی یا ناپاکی، انتظام اور بد انتظامی ان امور پر بعثت انبیاء سے قبل بھی مصالح و مفاسد مؤثر ہوتے۔ اس لیے ضرورت پیش آئی کہ انسانوں کو ضروری امور سے باخبر کر دیا جائے اور جو امور ان کے لیے ضروری ہیں ان کا حکم دیا جائے اور یہ چیز احکام و شرائع کے بغیر مکمل

نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لیے لطف الہی اس کا متقاضی ہوا کہ ان شرائع کا تعین خود کیا جائے اور یہ قسم ایسی ہے جو عقل میں آتی ہے اس قسم میں سے بعض امور تو ایسے ہیں کہ جنہیں عام لوگوں کی عقلیں سمجھ سکتی ہیں لیکن بعض امور ایسے ہیں جن کا ادراک صرف وہی عقل کر سکتے ہیں جن پر انبیاء کے انوار کا پرتو پڑا ہے۔ ان لوگوں کو شریعت جب تنہا کہتی ہے تو یہ خبردار ہو جاتے ہیں۔ اور جب انہیں کسی بات کا اشارہ کیا جاتا ہے تو یہ فوراً تازہ جاتے ہیں۔ جو شخص ان اصول جن کا ہم نے تذکرہ کیا ہے اچھی طرح ضبط کر لے تو اسے ان مصالح و مفاسد میں سے کسی میں توقف نہ ہوگا۔ ان میں سے دوسری قسم شرائع اور حدود و فرائض کا علم ہے یعنی وہ مقدار جنہیں شارع نے بیان کر کے مصالح کے لیے فطان مقرر کر دیا ہے اور مصالح کے لیے ایسی علامات مقرر کر دیں جو ضبط اور معلوم ہیں۔ اور ان پر حکم کا مدار رکھا اور لوگوں کو ان کا مکلف بنایا۔ اور حکمی کی اقسام معین فرمائیں۔ یعنی ارکان شرائط اور آداب و ظہور۔ ان نیکیوں میں سے ہر ایک قسم کی ایک ایسی حد معین فرمائی جو لوگوں سے واجباً مطلوب ہے اور ایک ایسی حد مقرر کی جو واجب نہیں بلکہ استحباً اسے کرتے ہیں۔ پھر ہر حکمی میں سے کچھ مقدار لوگوں پر واجب کی اور کچھ ان کے لیے مستحب قرار دی۔ اس طرح تکالیف شرعیہ ان مظاہر کے ساتھ خاص طور پر متعلق رہیں اور احکام شرعیہ ان مخصوص علامات پر مبنی ہوئے۔ اس نوع کا تعلق سیاست ملی کے قوانین سے ہے اور یہ بھی نہیں ہے کہ مصلحت کے ہر تقاضے کو لوگوں پر واجب کر دیا جائے۔ بلکہ صرف اس تقاضے کو واجب کیا جاتا ہے جو معلوم اور محسوس ہو یا ایسا ظاہر و صفت ہو جسے ہر خاص و عام جانتا ہو۔ کبھی وجوب و حرمت کے لیے عارضی اسباب ہوتے ہیں جن کے باعث عالم بالا میں اس شے کا وجوب یا تحریم لکھی جاتی ہے اور وہاں ایجاب و تحریم کی صورت متحقق ہو جاتی ہے جیسے کوئی سائل سوال کرتا ہے۔ پھر یا تو لوگ اس کی جانب ملتفت ہوتے یا اس سے اعراض کرتے ہیں اور یہ سب ایسے معانی ہیں جنہیں عقل سمجھنے سے قاصر ہے۔ بایں معنی کہ اگرچہ ہمیں قوانین شرعیہ کا علم ہے لیکن ان کا عالم بالا میں لکھا جانا اور خطیرۃ القدس میں ان کے وجوب صورت متحقق ہونا نص شارع کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ ایسے امور ہیں کہ جب تک اللہ تعالیٰ ان کی خبر نہ دے ان کے ادراک کا اور کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ اس کی مثال برکت کی طرح ہے۔ ہمیں یہ تو معلوم ہے کہ اس کا مسبب برودت ہے جو پانی کو جادہتی ہے لیکن ہمیں یہ معلوم نہیں کہ فلاں برتن کا پانی اس وقت جم گیا ہے یا نہیں یا اس وقت یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ جب ہم خود اس کا مشاہدہ کر لیں یا مشاہدہ کرنے والا ہمیں بتا دے اسی طرح ہم یہ تو جانتے ہیں کہ زکوٰۃ کے لیے کوئی نہ کوئی نصاب معین ہونا چاہیے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ دوسو درہم یا پانچ و سق نصاب کے لیے ایک عمدہ مقدار میں کیونکہ اسی مقدار سے اچھی خاصی غنا حاصل ہو جاتی ہے۔ یہ دونوں مقداریں لوگوں کو معلوم اور مستقل ہیں۔ لیکن یہ امر کہ شارع نے ہم پر یہ نصاب معین کیا ہے، اور اسے اپنی رضامندی اور ناراضی کا مدار بنایا ہے۔ شارع کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مفہوم یہی ہے کہ لوگوں میں سب سے زیادہ گناہ گار وہ شخص ہے والحدیث، اسی طرح اس حدیث سے بھی یہی مراد ہے۔ ”مجھے خوف تھا کہ کہیں تم پر تراویح فرض نہ ہو جائیں“ علمائے معتبرین اس پر متفق ہیں کہ مقادیر کے معاملہ میں قیاس کو کوئی دخل نہیں۔ اور اس پر بھی متفق ہیں کہ قیاس کی حقیقت یہ ہے

کہ کسی علت مشترکہ کے باعث اصل کے حکم کو فرع کے لیے ثابت کر دیا جائے نہ یہ کہ مصلحت مظنہ کو علت بنا دیا جائے یا کسی مناسب شے کو رکن یا شرط قرار دیا جائے۔ علماء اس پر بھی متفق ہیں کہ قیاس مصلحت پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا بلکہ وہ ایسی علت پیدا کرتا ہے جس پر حکم کا مدار ہوتا ہے۔ اسی لیے اس مقیم کو جس کے ساتھ کوئی حرج واقع ہو، نماز اور روزہ کی رخصت میں مسافر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حرج کا زائل ہونا رخصت کی مصلحت ہو سکتا ہے لیکن قضا اور افطار کی علت نہیں ہو سکتا بلکہ یہ علت وہی سفر ہے۔ یہ ایسے مسائل ہیں جن میں اجمالاً علماء کا اختلاف نہیں ہے لیکن بہت سے ان مسائل کی تفصیل میں اختلاف کرتے ہیں کیونکہ بعض اوقات مصلحت علت و تشبیہ کے مشابہ ہو جاتی ہے بعض فقہاء نے جب قیاس میں غور و فکر کیا تو متحد ہو کر بعض مقادیر کو اختیار کیا اور انہیں ان کے مناسب چیزوں کے ساتھ بدلنے کو برا سمجھا اور بعض میں تسامح سے کام لے کر دوسری چیزوں کو اسی کے قائم مقام کر دیا اس کی مثال یہ ہے کہ فقہاء نے روئی کا نصاب پانچ گٹھے معین کیے اور کشتی پر سوار ہونے کو دو ران سر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم دیا اور پانی کا وہ درود کے ساتھ اندازہ کیا۔ جب شریعت نے کسی مقام میں کسی مصلحت کو سمجھا یا پھر وہی مصلحت ہمیں دوسرے مقام میں نظر آتی تو ہم نے سمجھ لیا کہ رضا الہی اسی مصلحت سے متعلق ہے بخلاف مقادیر کے کہ وہاں رضا نفس مقادیر سے متعلق ہوتی ہے۔

اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کوئی شخص ایک وقت کی بھی نماز ترک کرے گا تو گناہ گار ہوگا خواہ اس وقت وہ ذکر الہی اور دیگر تمام عبادات میں کیوں نہ مشغول ہو اسی طرح جو شخص زکوٰۃ ترک کرے گا گنہگار ہوگا۔ خواہ وہ اس سے زیادہ مال تجارت و صدقات میں صرف کرتا ہو۔ اسی طرح جو شخص ریشم یا سونا پسے گا وہ گناہ گار ہوگا خواہ وہ اسے ایسی تنہائی میں پسے جہاں فقر کی دشمنی نہ ہوتی ہو اور نہ لوگوں کو دنیاوی دولت پر برا لگنے نہ کرنے کا احتمال ہو نہ اس کے ذریعہ تر قہ مقصود ہو اسی طرح جو شخص بطور دوا شراب پیئے اور اس سے کوئی نساہی پیدا نہ ہو اور نماز بھی ترک نہ کی جائے تب بھی وہ گنہگار ہوگا کیونکہ ان تمام امور میں رضا مندی اور ناراضگی براہ راست انہی امور سے متعلق ہے اگرچہ فرض اصلی لوگوں کو مفاسد سے روکنا اور مصالح کی ترغیب دینا ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ جانتا ہے کہ اس وقت میں امت کی سیاست ان چیزوں کے واجب اور حرام کیے بغیر ممکن نہیں۔ اسی لیے کہ ان چیزوں سے اس کی رضا مندی اور ناراضگی متعلق ہو گئی ہے اور ملا علی میں یہ بات لکھ دی گئی ہے۔ اس کے برعکس اگر کوئی شخص شہینہ پہنتا ہے جو ریشم سے کہیں اعلیٰ قیمت اور عمدہ ہے اور یا قوت کے برتن استعمال کرتا ہے تو وہ محض اس فعل کی وجہ سے گنہگار نہ ہوگا۔ البتہ اگر اس فعل سے فقر کی دل شکنی ہو یا لوگ اس سے برا لگنے نہ ہوتے ہوں یا اپنا تر قہ ظاہر کرنا مقصود ہو تو وہ ان خرابیوں کے باعث رحمت الہی سے دور ہو جائے گا اور اگر یہ خرابیاں نہ ہوں تو وہ رحمت الہی سے بھی دور ہوگا صحابہ و تابعین کو جب تم یہ دیکھتے ہو کہ انہوں نے کوئی انداز معین کیا ہے اس میں صرف ان کی غرض مصلحت بیان کرنا اور اس کی رغبت دلانا یا اس کی خرابی بیان کرنا اور اس سے ڈرانا ہے اور وہ اس صورت کو محض بطور تمثیل بیان کرتے ہیں۔ خاص طور پر وہ مثال مقصود نہیں۔ بلکہ اس سے ان کا مقصود معانی ہوتے ہیں گویا ہادی اللہ ہے میں یہ امر مشتبہ معلوم ہو۔

شریعت نے جہاں کسی مقدار کو اس کی قیمت سے بدلنا ہائز رکھا ہے جیسا کہ ایک قول ہے کہ نبت مخاض کی جگہ اس کی قیمت بھی لی جاسکتی ہے تو اگر اسے یہ تسلیم کر لیا جائے تو یہ بھی اندازہ ہے کہ ایک قسم ہے کیوں کہ صحیح اندازہ اور اس سے منگلی لازم آتی ہے۔ بلکہ بسا اوقات ایسی شے کے ذریعہ اندازہ کیا جاتا ہے جو بہت سی چیزوں پر منطبق ہو سکے۔ مثلاً نبت مخاض ہی کو لے لیجئے کہ ایک نبت مخاض دوسرے نبت مخاض سے عمدہ ہوتا ہے۔ اور کبھی قیمت کا اندازہ بھی کسی قدر مدعیہ سے کیا جاتا ہے۔ جیسے قطعہ یا کھنکھارہ اس کا اندازہ چوتھائی دینار یا تین درہم ہیں۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ ایجاب و تحریم بھی ایک قسم کا اندازہ ہے۔ اس لیے کہ اکثر کسی مصلحت یا خیراتی کی بہت سی صورتیں ظاہر ہوتی ہیں لیکن ایجاب و تحریم کے لیے ایک صورت معین کی جاتی ہے یہ صورت ان امور میں ہوتی ہے جن کا انضباط ہو سکتا ہے یا پہلے مذاہب میں اس کا حال معلوم ہو چکا ہے یا اس کی جانب لوگوں کو رغبت زیادہ ہوتی ہے۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کے بارے میں عذر فرمادیا اور فرمایا کہ میں اس نماز کے فرض ہو جانے سے ڈرتا ہوں اور یہ بھی فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر سختی کا خطرہ نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ جب صورت حال یہ ہے تو جس شے کا حکم منصوص ہو زیادہ سے زیادہ کراہت یا استحباب کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ لیکن ان دونوں میں بھی تفصیل ہے۔ شارح نے جس خاص مندوب کا حکم دیا اور اس کی عظمت بیان فرمائی اور لوگوں کے لیے اسے مسنون فرمایا تو اس کا حال واجب کی طرح ہے۔ اور شارح نے جس مندوب کی صرف مصلحت بیان کی ہو یا خود اس پر عمل کیا ہو اور لوگوں کے لیے اس کو مسنون نہ کیا ہو اور نہ اس کی عظمت بیان کی ہو تو وہ اپنی اس حالت پر ہوتی ہے جو شیعہ سے قبل تھی اور اس میں اجر کا درجہ اس مصلحت کے باعث ہے جو اس میں پائی جاتی ہے خود اس فعل کے باعث اجر نہیں ہے اسی طرح کی تفصیل مکہ کے محل کی ہے۔ جب ہمیں اس مقدمہ کی تحقیق ہو گئی اور یہ بات تم پر واضح ہو گئی کہ اکثر قیاسات جن پر لوگ فخر کرتے ہیں اور ان کے ذریعہ اہل حدیث پر اپنی فوقیت جتاتے ہیں یہ انہی کے لیے وبال جان ہیں جس کی انہیں خبر تک نہیں

باب ۷۷ امت کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت اخذ کرنا

واضح ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت حاصل کرنے کے دو طریقے ہیں۔ ان میں سے ایک طریقہ ظاہر قول سے حکم حاصل کرنا ہے اس کے لیے اقوال نبوی کی نقل ضروری ہے خواہ یہ نقل متواتر ہو یا غیر متواتر۔ متواتر کی ایک قسم وہ ہے جس کے الفاظ بھی متواتر ہوں مثلاً قرآن مجید اور چند احادیث جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی ہے کہ قیامت کے روز تم اپنے رب کو صاف صاف دیکھو گے، متواتر کی ایک قسم وہ ہے جس کے معنی متواتر ہیں۔ جیسے طہارت نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، بیع، نکاح اور غزوات کے بہت سے احکامات۔ جن میں سے اسلامی قوموں میں سے کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا۔

غیر متواتر میں سب سے بلند درجہ مستفیض کا ہے۔ مستفیض اس حدیث کو کہتے ہیں جسے تین یا اس سے زیادہ صحابہ روایت کریں اور پانچویں طبقہ تک راہب اس کے راوی ٹھہرتے رہیں۔ اس قسم کی احادیث بہت ہیں اور بعض بڑے مسائل فقہیہ کی ان پر غلطی ہے

مستفیض کے بعد اس حدیث کا درجہ ہے جس کی صحت یا حسن کا فیصلہ حفاظ حدیث اور اکابر محدثین نے کر دیا ہو۔ اسی اصول کے بعد ان احادیث کا درجہ ہے جن میں محدثین نے کلام کیا ہے کہ بعض نے انہیں قبول کیا اور بعض نے انہیں رد کیا۔ ان میں سے وہ احادیث واجب العمل ہوں گی جن کا کوئی شاہد موجود ہو یا اکثر علماء کے اقوال اس کے مطابق ہوں یا عقل صریح سے اس کی تائید ہوتی ہو۔ دوسرے طریقہ احادیث کی دلالت اور رہنمائی سے احکام شریعت اخذ کرنا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ صحابہ کرام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی حکم دیتے ہوئے یا کرتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے اس سے وجوب وغیرہ کا کوئی حکم مستنبط کر کے لوگوں کو بتایا کہ فلاں شے واجب ہے اور فلاں شے جائز ہے۔ پھر تابعین نے یہ احکام صحابہ کرام سے اسی طرح ماحصل کیے پھر تیسرے طبقے کے لوگوں نے ان کے فتوؤں کو اور فیصلوں کو جمع فرمایا اس طرح ان احکام کو مستحکم کیا۔ اس طرح احکام شریعت اخذ کرنے والوں میں بڑے پایہ کے لوگ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ حضرت عمرؓ کا یہ دستور تھا کہ وہ ہر مسئلہ میں دوسروں سے مشورہ لیتے اور بحث کرتے۔ حتیٰ کہ اس حکم کی حقیقت ظاہر ہو جاتی اور آپ کو یقینی بات معلوم ہو جاتی۔ اسی لیے تمام مشرق و مغرب میں حضرت عمرؓ کے فیصلوں اور فتوؤں کا اتباع کیا گیا۔ چنانچہ ابراہیم نخعی فرماتے ہیں حضرت عمرؓ کے فوت ہو جانے سے دس حصوں میں سے نو حصے علم کے اٹھ گئے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ جب کسی راستے پر چلتے تو ہم سے سہل پاتے۔ اس کے برعکس حضرت علیؓ اکثر اوقات کوئی مشورہ نہ کرتے تھے اور ان کے فیصلے اکثر کوفہ میں واقع ہوئے۔ ان کے فیصلوں کو بہت کم لوگوں نے قبول کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی کوفہ میں رہتے تھے۔ اسی لیے ان کے فتاویٰ بھی اسی علاقہ کے گرد و نواح میں رہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے پہلے لوگوں کے زمانہ کے بعد اجتہاد کیا اور بہت سے احکام میں پہلے لوگوں کی مخالفت کی کہ میں ان کے متبعین نے ان مسائل میں ان کی اتباع کی۔ جس مسئلہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ تنہا ہیں۔ اس مسئلہ کو جمہور علماء نے اختیار نہیں کیا۔ ان چاروں حضرات کے علاوہ اور لوگ بھی حدیث کی دلالت اور رہبری سے واقف تھے۔ لیکن وہ ارکان و شروط اور آداب و سنن میں فرق معلوم نہ کر سکتے تھے اور احادیث و دلائل کے اختلاف کی صورت میں اپنی طرف سے بہت کم بولتے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہم اسی درجہ کے لوگ تھے۔ اس طریقے سے علم حاصل کرنے والے تابعین میں سب سے بڑے مدینہ کے ساتوں نقیب تھے بالخصوص مدینہ میں سعید بن المسیبؓ، کہ میں عطاء بن ابی رباحؓ، کوفہ میں ابراہیم نخعیؓ، شریح اور شعبیؓ اور بصرہ میں حسنؓ۔ ان دونوں طریقوں میں سے ہر طریقہ میں ایک خلا موجود ہے جو دوسرے کے بغیر پُر نہیں ہو سکتا۔ اور ہر ایک طریقہ کو دوسرے طریقے کی حاجت ہے۔

پہلے طریقہ کا یہی نقل ظاہر میں یہ نقص ہے کہ روایت بالمعنی میں تغیر و تبدل ہو جاتا ہے۔ جس سے معنی کی تبدیلی کا خوف واقع ہوتا ہے۔ دوسرا نقص یہ ہے کہ کسی خاص واقعہ میں کوئی حکم دیا جاتا ہے اور راوی اسے ایک کلیہ سمجھ لیتا ہے۔ تیسرا نقص یہ واقع ہوتا ہے کہ کسی حکم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی تاکہ لوگ اس کا خوب اہتمام

کریں یا اس سے پرہیز کریں۔ راوی نے اس تاکید کی جملہ سے اس کا وجوب یا حرمت سمجھ لی حالانکہ فی الواقع ایسا نہ تھا۔ لیکن شخص فقیہ ہو گا اور اس موقع پر خود موجود ہو گا وہ قرائن سے خود حقیقت حال معلوم کر لے گا جیسے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے مزارعت کے متعلق اور پھل پکے سے پیشتر فروخت کرنے کے متعلق فرمایا ہے۔ یہ بھی بطور مشورہ تھی۔ دوسرے طریقہ یعنی اجتہادی حالت میں یہ خرابی واقع ہوتی ہے کہ صحابہ و تابعین کے قیاسات جو کتاب و سنت سے مستنبط ہیں دین میں داخل ہو جاتے ہیں اور اجتہاد کا ہر حال میں صحیح ہونا ضروری نہیں۔ بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ ان میں سے کسی کو حدیث نہیں پہنچتی یا اس طرح پہنچی کہ اس جیسی حدیث قابل محبت نہیں ہوتی۔ اس لیے ان صحابہ نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا۔ مثلاً قیم جنابت کے متعلق حضرت عمر اور عبداللہ بن مسعود کا قول۔ اکثر اوقات بڑے بڑے صحابہؓ کسی ایسی بات پر متفق ہو گئے ہیں جس کی خوبی عقل سے معلوم ہوتی ہو اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ میرے بعد میرے خلفاء راشدین کے طریقہ کار کی پابندی کرو۔ حالانکہ یہ اتفاق اصول شریعت میں سے نہیں ہوتا پس جس شخص کو اخبار اور الفاظ حدیث پر عبور حاصل ہو تو وہ آسانی کے ساتھ لغزش سے نجات پاسکتا ہے اور جب یہ صورت ہے تو فقہ میں غور و خوض کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ وہ دونوں مشربوں میں سیراب ہو اور دونوں طریقہ کار میں کمال رکھتا ہو۔

ملت کے احکام میں سب سے عمدہ وہ احکام ہیں جن پر جمہور روایات اور تمام علماء متفق ہوں اور ان پر دونوں طریقے مطابق ہوں۔

باب ۷۸ کتب حدیث کے طبقات

واضح ہو کہ ہمارے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے علاوہ اور ایسا کوئی ذریعہ موجود نہیں جس میں شریعت کے احکام معلوم کیے جاسکیں۔ جہاں تک مصالح کا تعلق ہے وہ تو غور و فکر اور تجربہ سے بھی معلوم کیے جاسکتے ہیں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث معلوم کرنے کا صرف یہی ایک ذریعہ ہے کہ وہ روایتیں ہم پہنچیں جن کی سند آپ تک پہنچی ہو خواہ یا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ہوں یا موقوف احادیث ہوں جن کی روایت صحابہؓ و تابعین کی جماعت سے صحت کے ساتھ پہنچی ہو۔ بایں طور کہ اگر شارع کی جانب سے اشارہ نہ ہوتا تو وہ اس کے قطعی ہونے پر ہرگز اقدام نہ کرتے۔ پس اس قسم کی روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دلالت کاغیر ذی ہے۔ ہمارے زمانہ میں اس قسم کی روایتوں کے حاصل ہونے کا اور کوئی ذریعہ اس کے علاوہ نہیں ہے کہ جو کتابیں علم حدیث میں مدون ہیں ان کا تتبع کیا جائے کیوں کہ آج کل کتب مدونہ کے علاوہ اور کوئی معتبر روایت نہیں پائی جاتی۔ اس لیے ان طبقات کا معلوم کرنا ضروری ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ صحت و شہرت کے لحاظ سے کتب حدیث کے چار درجات ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ پہلے بتایا جا چکا کہ حدیث کی تین قسمیں ہیں۔ اول متواتر جیسے قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے پر امت کا اجماع ہے۔ اس کے بعد دوسری قسم

وہ ہے جو متعدد طریق سے حاصل ہوئی ہو اور کوئی مقدمہ پر شبہ ان کے ثبوت میں نہ رہا ہو اور ان پر عمل کرنے میں تمام اہل مالک کے جمہور متفق ہوں یا خصوصاً علمائے خرمین نے اس سے اختلاف نہ کیا ہو اس لئے کہ قرون اولیٰ میں حرمین خلفائے راشدین کے قیام کی جگہ تھی۔ پھر ہر زمانہ میں وہاں علماء آتے رہے ہیں اس لئے یہ نہایت بعید ہے کہ علمائے حرمین ظاہری خطا کو تسلیم کریں یا کوئی قول مشہور ہو گیا ہو اور ملک کے بڑے جھگڑے میں اس پر عمل کیا گیا ہو اور صحابہ تابعین کی ایک بڑی جماعت نے اس کی روایت کی ہو۔ یہی قسم کی وہ احادیث ہیں جو صحیح ہوں ان کی اسناد حسن ہوں اور علمائے حدیث نے ان کی شہادت دی ہو اور وہ حدیث ایسا قول متروک نہ ہو جس کی جانب علماء امت میں سے کسی نے بھی التفات نہ کیا ہو لیکن جو احادیث ضعیف، موضوع، مقطوع، مطلوب السند، مقلوب المتن، یا ایسے راویوں سے مروی ہوں یا اس حدیث کے خلاف ہوں جس پر ہر طبقہ میں علماء کا اتفاق رہا ہو پس ایسی احادیث کا قائل ہونا ممکن نہیں کتب احادیث کے صحیح ہونے کا مقصد یہ ہے کہ مؤلف کتاب نے اپنے اوپر یہ لازم کر لیا ہو کہ وہ صرف اپنی احادیث کو روایت کرے گا جو صحیح اور حسن ہوں گی اور ایسی احادیث روایت نہ کی جائیں گی جو مقلوب، شاذ اور ضعیف ہوں گی، ہاں اگر ضعیف حدیث روایت کرے تو اس کے ساتھ اس کا ضعف بھی بیان کر دیا جائے تو کتاب پر اس سے کوئی اعتراض واقع نہیں ہوتا۔

شہرت حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جو احادیث کتب میں مذکور ہیں وہ تدوین کتب حدیث سے قبل بھی اور بعد بھی محدثین کی زبان پر دائر و سائر ہوں اور ائمہ حدیث نے مؤلف سے قبل ہی ان احادیث کو مختلف طرق سے روایت کیا ہو اور اپنے مسند اور مجموعوں میں انہیں بیان کیا ہو اور مؤلف کے بعد کے لوگوں نے اسے روایت کرنے اور محفوظ رکھنے کی جانب توجہ دی ہو اس کا اشکال رفع کیا ہو اس کے غریب الفاظ کی شرح کی ہو اس کے اعراب اور طرق بیان کئے ہوں اور اور مسائل فقہیہ اس سے مستنبط کئے ہوں اور ہر درجہ اور مرتبہ میں ہمارے زمانہ تک اس کے راویوں کا سراغ لگایا گیا ہو حتیٰ کہ کوئی ایسی چیز جس کا تعلق حدیث سے ہو ایسی باقی نہ رہی ہو جس پر پورا غور و فکر نہ کیا گیا ہو۔ الا ماشاء اللہ۔

ناقدین حدیث نے مؤلف سے پہلے اور اس کے بعد اس کے اقوال سے موافقت کی ہو اور ان کی صحت کا حکم دیا ہو اور مصنف کی رائے پر انہیں اتفاق ہو۔ انہوں نے مصنف کی کتاب کی مدح و ثنا کی ہو اور ائمہ فقہ نے ہمیشہ ان احادیث سے مسائل کا استنباط کیا ہو اور ان پر اعتماد کیا ہو اور عام لوگ بھی ان پر اعتقاد رکھتے اور ان کی تعلیم کرتے ہوں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس کتاب میں یہ دونوں اوصاف جمع ہوں وہ طبقہ اولیٰ میں شمار ہوگی۔ پھر ان اوصاف کے اعلیٰ درجہ کے لحاظ سے کتاب کا درجہ بڑھتا جائے گا اور جس کتاب میں یہ اوصاف مفقود ہوں اس کتاب کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور جو کتاب طبقہ اولیٰ میں اعلیٰ درجہ کی ہو وہ نواتر کی حد تک پہنچ جاتی ہے اور اس سے کم کی مستفیض کے درجہ تک پہنچتی ہے۔ پھر اس کے بعد وہ ہے جو قطعی صحت کے قریب ہو۔ اور قطعی سے مراد وہ یقین ہے جو علم حدیث میں معتبر اور مفید عمل ہے اور دوسرے طبقہ کی احادیث وہ ہیں جو مستفیض یا صحت طلبہ یا طلبہ کے قریب ہوں اسی طرح ان احادیث کا درجہ کم ہوتا جاتا ہے پس استغفار

اول تلاش سے طبقہ اول کی صرف تین کتابیں ہیں۔ مؤطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم، امام شافعی فرماتے ہیں کہ کتاب اللہ کے بعد تمام کتابوں میں سب سے زیادہ صحیح مؤطا امام مالک ہے اہل حدیث اس پر متفق ہیں کہ امام مالک اور ان کے موافقین کی رائے کے مطابق مؤطا کی تمام احادیث صحیح ہیں۔ اور دیگر محدثین کی رائے کے مطابق اس میں کوئی مرسل یا منقطع حدیث ایسی نہیں ہے کہ دیگر طرق سے اس کی سند متصل نہ ہو۔ پس اس لحاظ سے مؤطا کی تمام احادیث صحیح ہیں۔ امام مالک کے دور میں بہت سی مؤطا تصنیف کی گئیں جن میں احادیث مؤطا کی تخریج کی گئی اور اس کی منقطع احادیث کو متصل کیا گیا۔ مثلاً ابن ابی ذئب، سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری اور معمر وغیرہم جن کے اساتذہ اور امام مالک کے اساتذہ مشترک تھے۔ امام مالک سے اس کتاب کو بلا واسطہ ایک ہزار سے زیادہ آدمیوں نے روایت کیا ہے۔ دور دراز تمام کالوگ سفر کر کے احادیث مؤطا کے سماع کے لیے امام مالک کی خدمت میں حاضر ہوتے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی تھی۔ امام مالک کے شاگردوں میں بعض بڑے بڑے فقہا تھے مثلاً امام شافعی، امام محمد بن الحسن ان میں سے بعض بڑے بڑے محدثین تھے۔ مثلاً یحییٰ بن سعید القطان، عبد الرحمن بن ہمدی، عبد الرزاق اور بعض امراء و سلاطین تھے۔ مثلاً ہارون رشید اور ان کے بیٹے امین الرشید اور مامون الرشید وغیرہ۔

مؤطا کی شہرت امام مالک کے زمانہ میں تمام اسلامی ممالک میں پھیل گئی تھی۔ اس کے بعد جتنا زمانہ گزر تا گیا اس کتاب کی شہرت میں اضافہ ہوتا گیا اور اس کی جانب لوگوں کی توجہ بڑھتی گئی۔ حتیٰ کہ مختلف شہروں کے فقہا نے اپنے مذاہب کا مبنی اسی کو قرار دیا۔ یہاں تک کہ بعض امور میں اہل علق نے بھی اسی کو بنیاد ٹھہرایا۔ اور علماء برابر اس کی احادیث کی تخریج کرتے رہے۔ اور اس کے مشاہد اور توابع بیان کرتے رہے اس کے غریب الفاظ کی شرح اور مشکل الفاظ کا ایضاً بطور کرتے رہے اور ہمیشہ اس کے مسائل میں مباحثہ کرتے رہے۔ اس کے روایت کی اس حد تک تفتیش کی کہ اس کے بعد غور و فکر کا کوئی درجہ باقی نہیں رہا۔ اگر تم حق صریح معلوم کرنا چاہتے ہو تو مؤطا کا امام محمد کی کتاب الآثار اور امام ابو یوسف کی کتاب الامالی سے موازنہ کر لو۔ تمہیں مؤطا میں اور ان دونوں کتابوں میں بعد المشرقین نظر آئے گا۔

تم نے کسی محدث اور فقیہ کو سنا ہے کہ اس نے ان دونوں کتابوں کی طرف کوئی توجہ کی ہو۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بارے میں تمام محدثین متفق ہیں کہ ان میں تمام کی تمام متصل اور مرفوع احادیث یقیناً صحیح ہیں۔ یہ دونوں کتابیں اپنے مصنفین تک بالواتر پہنچی ہیں۔ جو ان کی عظمت نہ کرے وہ بدعتی ہے۔ جو مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلتا ہے۔ اگر تم حق صریح معلوم کرنا چاہتے ہو تو ان دونوں کتابوں کا ابن ابی شیبہ اور طحاوی کی کتابوں اور خوارزمی وغیرہ کے مسئلوں سے مقابلہ کر کے دیکھو تم ان میں بعد المشرقین پاؤ گے۔ حاکم نے صحیحین کی احادیث پر ان دونوں کی شرط کے موافق دیگر احادیث کا اضافہ کیا ہے جنہیں شیخین نے ذکر نہیں کیا تھا۔ ان احادیث کا تتبع کیا جن کا حاکم نے اضافہ کیا ہے۔ ایک صورت سے میں نے انہیں درست پایا اور دوسری صورت سے غیر درست۔ اس لیے کہ حاکم نے بہت سی احادیث کو صحت و اتصال میں شیخین کے اساتذہ سے ان دونوں کی شرط کے موافق موسیٰ پایا۔ اس لحاظ سے حاکم کا ان کے اساتذہ سے ہے۔ لیکن شیخین اس حدیث کا ذکر

کرتے ہیں جن پر ان کے اساتذہ نے خوب غور کر لیا تھا اور اس کے بیان کرنے اور اس کی صحت پر ان کا اتفاق ہو گیا تھا جیسا کہ امام مسلم نے اس کی جانب اشارہ فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ میں یہاں صرف وہی احادیث بیان کروں گا جن پر سب اساتذہ کا اتفاق ہو بڑی سے بڑی احادیث جو حاکم نے ذکر کی ہیں وہ ہیں جو شیخین کے مشائخ کے زمانے میں محقق تھیں۔ اگرچہ بعد میں ان کی شہرت ہو گئی تھی۔ یا وہ ہیں جن کے راویوں میں محمد بن یحییٰ نے اختلاف کیا ہے۔ شیخین اپنے اساتذہ کی طرح حدیثوں کے موصول اور منقطع ہونے میں اتنا غور و خوض کرتے تھے کہ اصل حالت کا انکشاف ہو جاتا تھا۔ حاکم نے اکثر ان قواعد پر اعتماد کیا ہے جو محدثین کے فنون سے حاصل کیے گئے ہیں جیسا کہ حاکم کا قول ہے کہ ثقہ راویوں کی زیارت قابل قبول ہے۔ جب حدیث کے موصول و مرسل ہونے اور موقوف و مرفوع ہونے میں علماء کا اختلاف ہو تو جس نے ایک بات زیادہ یا دور کہی ہے وہ اس پر محبت ہے جس نے اسے یاد نہیں رکھا۔ بات یہ ہے کہ بسا اوقات حفاظ میں موقوف اور منقطع کے موصول کرنے میں خلل پڑ جاتا ہے بالخصوص جبکہ حفاظ کو متصل مرفوع کی طرف زیادہ توجہ اور میلان ہوتا ہے اس واسطے شیخین بہت سی ان احادیث کے قائل نہیں جن کے حاکم قائل ہیں۔ واللہ اعلم۔

یہی تینوں وہ کتابیں ہیں جن کے ضبط مشکلات اور رد تحریفات کا قاضی عیاض نے مشارق الانوار میں اہتمام کیا ہے طبقہ ثانیہ میں وہ کتابیں ہیں جو مؤطا اور صحیحین کے درجہ تک نہیں پہنچتی ہیں۔ لیکن ان کے قریب قریب ہیں۔ ان کے مصنف و لوق حدیث اور حفظ میں مشہور تھے۔ اور فنون حدیث میں تبحر تھے اور انہوں نے اپنے اس درجہ کی تصانیف میں ان شروط میں کوتاہی کرنے کو پس نہیں کیا۔ جنہیں انہوں نے اپنے اوپر لازم کر لیا تھا ان کے بعد ہر زمانہ میں محدثین اور فقہانے ان کتابوں کو قبول کیا اور ان کی طرف توجہ کی اور وہ لوگوں میں مشہور ہو گئیں اور لوگوں نے ان کے غریب کی شرح کی۔ ان کے راویوں کی تفتیش کی اور ان کتب ابوں سے مسائل کا استنباط کیا۔ عام علوم کی بناء انہی کتابوں کی احادیث پر ہے۔ اس طبقہ میں سنن ابی داؤد، جامع ترمذی اور نسائی ہیں۔ اس طبقہ کی اور طبقہ اولیٰ کی حدیث کو رزین نے تجرید صحاح میں اور ابن اثیر نے جامع الاصول میں جمع کیا ہے۔ مسند احمد بھی تقریباً اسی طبقہ کی ہے۔ اس لیے کہ امام احمد نے اس کتاب کو اصل قرار دیا ہے۔ جس سے صحیح اور سقیم میں فرق ہوتا ہے اور فرمایا جو حدیث میری کتاب میں نہیں ہے اسے قبول نہ کرو۔ طبقہ ثالثہ میں وہ مسانید، جوامع اور تصنیفات داخل ہیں جو بخاری و مسلم سے پیشتر یا ان کے زمانہ میں یا ان کے بعد تصنیف ہوئیں، ان میں صحیح حسن، ضعیف، معرّف، غریب، شاذ، منکر، خطا، ثواب اور ثبات و مقبول ہر قسم کی احادیث شامل ہیں اگرچہ ان سے اجنبیت محض رفع ہو گئی ہے تاہم علماء میں ان کی دیسی شہرت نہیں ہے۔ ان احادیث کا جو ان کتابوں میں منظر دہن قبلہ نے کچھ زیادہ استعمال نہیں کیا اور محدثین نے ان کی صحت و سقیم سے کچھ زیادہ بحث نہیں کی۔ ان میں سے بعض کتابیں ایسی ہیں کہ کسی اہل لغت نے ان کی غرابت دور کرنے کی کوئی خدمت نہیں کی اور کسی محدث نے سلف کے مذاہب پر انہیں منطبق نہیں کیا۔ نہ کسی محدث نے ان کی مشکلات کو بیان کیا اور نہ کسی مورخ نے ان کے اسناد و رجال

کو ذکر کیا۔ میری مراد ان متاخرین سے نہیں ہے جس کی نظر گہری ہے۔ میرا اشارہ وہ احکمہ حدیث میں جو زمانہ سلف میں گذرے۔ اسی طرح یہ کتابیں خفا اور گمنامی کی حالت میں باقی رہیں جیسے مسند ابوالعلیٰ، مصنف عبد الرزاق، مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ، مسند عبد بن حمید، مسند طحاوی، بیہقی، طحاوی اور طبرانی کی تصانیف ان محدثین کی غرض محض احادیث کا جمع کرنا تھا نہ کہ احادیث کا خلاصہ کرنا، انہیں مہذب اور عل کے قابل بنانا۔ طبقہ راہد میں وہ کتابیں ہیں جن کے مصنفین نے زمانہ و زمانہ کے بعد ان احادیث کو جمع کرنے کا قصد کیا جو طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ کی کتابوں میں نہ تھیں اور وہ ایسے مسانید اور مجموعوں میں پائی جاتی تھیں جن کی کوئی وقعت نہ تھی۔ ان مصنفین نے ان احادیث کی وقعت کی۔

یہ احادیث ایسے لوگوں کی زبان زد تھیں کہ جن کی احادیث کو محدثین نے اپنی کتابوں میں نہیں لیا تھا جیسے اکثر اضعاف مبالغہ آمیز باتیں کیا کرتے ہیں یا وہ احادیث جو نفس پرستوں اور ضعیف راویوں سے مروی تھیں یا وہ صحابہ و تابعین کے اقوال تھے یا بنی اسرائیل کے اخبار یا حکماء و واعظین کے اقوال تھے جنہیں راویوں نے سہواً اور عمدتاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے خلط ملط کر دیا تھا یا قرآن مجید اور حدیث صحیح کے بعض احتمالات تھے جنہیں دیک لوگ اور زاہدوں نے جو روایت کی باریکیوں سے واقف نہ ہوتے تھے یا معنی روایت کر دیا اور ان معانی کو حدیث مرفوع سمجھ لیا یا بعض معالی کتاب و سنت کے اشارات سے مفہوم ہوتے تھے انہیں عمداً مستقل حدیث بنا دیا یا چند احادیث میں مختلف جملے آئے تھے۔ انہیں ترتیب دے کر ایک نئی حدیث بنالیا۔ ان احادیث کا محل ابن حبان کی کتاب الضعفاء اور کامل ابن عدی ہے اور خطیب البغوی جو زبانی ابن حبان کا ابن بخاری اور طبری کی کتابیں ہیں۔ مسند خوارزمی بھی اسی طبقہ کی معلوم ہوتی ہے۔ اس طبقہ میں سب سے بہترین روایت وہ ہے جو ضعیف و مختل ہو اور سب سے بدترین وہ ہے جو موضوع یا مقلوب ہو یا انتہائی درجہ منکر ہو ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات میں اسی قسم کی احادیث ذکر کی گئی ہیں۔ اس مقام پر ایک پانچواں طبقہ بھی ہے اس طبقہ سے متعلق وہ احادیث ہیں جو فقہاء، صوفیاء اور مؤرخین وغیرہ کی زبان پر مشہور ہیں۔ ان چاروں طبقوں میں ایسی احادیث کی کوئی اصل نہیں۔ اسی طبقہ سے متعلق وہ احادیث ہیں جنہیں بے دین زبان دانوں نے وضع کیا اور انہوں نے ایسی اسناد قوی بھی وضع کر ڈالیں جن پر کوئی جرح نہیں ہو سکتی اور کلام بلیغ سے اسے وضع کیا جس کا صدور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بعید نہیں معلوم ہوتا تھا ایسے لوگوں نے اسلام میں ایک سخت مصیبت برپا کر دی لیکن اہل حدیث کے قصلاً بالسی احادیث متابعات اور شواہد پر مطابق کر کے دیکھتے ہیں اس وقت ان کی پردہ درسی ہو جاتی ہے۔ اور تمام عیب ظاہر ہو جاتا ہے۔ طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ پر محدثین کا کامل اعتماد ہے انہیں ہمیشہ ان کتابوں سے وابستگی رہی ہے۔ لیکن طبقہ ثالثہ میں اسی طبقہ کی احادیث پر عمل کرنا اور ان کا قائل ہونا ان تبحرین محققین کا کام ہے جو اسماء الرجال اور علل احادیث کے حافظ ہوں۔ البتہ اس طبقہ کی حدیثوں سے اکثر متابعات اور شواہد مانع ہوتے ہیں قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدَرًا۔ لیکن طبقہ راہد میں اسی طبقہ کی احادیث سے شغل رکھنا انہیں جمع کرنا اور ان سے مسائل کا استنباط کرنا علماء متاخرین کی طرف سے ایک طرح کا تعقیب ہے۔

حق بات یہ ہے کہ بعد میں کے گروہ روافض اور معتزلہ وغیرہ اذنی توجہ سے ان احادیث سے اپنے مذہب کے ثوابہ کو ملخص کر سکتے ہیں لیکن علمائے حدیث کے معرکوں میں اس طبقہ کی احادیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم۔

باب ۷۹

کلام سے مراد کیسے سمجھ میں آتی ہے

واضح ہو کہ متکلم کا دلی مقصود بیان کرنے اور سامع کا اس سے مطلب سمجھنے کے ظہور و خفا کے لحاظ سے کئی درجات ہیں۔ سب سے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ ایک خاص شے کے لیے صریح طور پر حکم ثابت کیا گیا ہو اور اس کے بتانے اور سمجھانے کے لیے وہ کلام بولا گیا ہو اور اس میں کسی دوسرے معنی کا احتمال نہ ہو۔ اس کے بعد اس کا درجہ ہے جس میں ان تین قیودوں میں کوئی قید نہ پائی جاتی ہو۔ بلکہ یا اس میں کم کثوت کسی عنوان کے لیے ہو جو چند اذکار کو خواہ بطریق شواہد یا خواہ بطریق بدیہت شامل جیسے انسان، حیوان، مومن اور کفار ہے۔ اور وہ اسماء اشارہ جن کا صلہ عام ہو اور وہ موصوف جس کی صفت عام ہو اور نفی بلا انہی ہو۔ اس لیے کہ اکثر عام معنی کو خصوصیت لاحق ہو جاتی ہو یا یہ ہو کہ کلام خاص اس مقصد کے لیے نہ بولا جائے۔ بلکہ اس موقع سے وہ مطلب لازمی طور پر حاصل ہو۔ جیسے اس کلام "میرے پاس زید فاضل آیا" میں زید کی نفی صفت اور اسے فقیر زید میں زید کا فقر لازم معلوم ہوتا ہے یا اس لفظ میں کسی دوسرے معنی کا بھی احتمال ہو جیسے لفظ مشترک اور وہ لفظ جس کے حقیقی معنی مستعمل ہوتے ہیں لیکن معنی مجازی زیادہ مشہور ہوں اور وہ لفظ جس کا علم مثال اور تقسیم سے ہوتا ہے اور کسی جامع مانع تعریف سے معلوم نہیں ہوتا۔ جیسے لفظ سفر معلوم ہے کہ منجملہ اس کے اشلہ کے مدینہ سے کہ تک قصد کر کے نکلتا ہے اور معلوم ہے کہ بعض حرکات بطور تصریح ہوتی ہیں اور بعض حرکات ضرورت کی بنا پر ہوتی ہیں کہ اسی روز وہ اپنے گاؤں کی طرف لوٹ آتا ہے۔ اور بعض حرکات سفر ہوتی ہیں اور ان کی حد معلوم نہیں ہوتی اور جیسا کہ وہ لفظ جو دو شخصوں میں دائر ہو جیسے امم اشارہ اور ضمیر جبکہ قرآن میں تعارض ہو یا وہ دونوں ایک صلہ کے مصداق ہو رہے ہوں۔

پھر اس کلام کے بعد اس کلام کا درجہ ہے جس کے توسط کے بغیر لفظ کا مطلب سمجھ میں آ جائے ایسے بڑے طریقے تین ہیں۔ ایک فحوائے کلام ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام کسی ایسے امر کا حال بتائے جس کا عبارت میں ذکر نہیں یا ایسے معنی کے توسط سے جس کی وجہ سے وہ حکم ذکر کیا گیا ہے جیسے ماں باپ کو آف بھی نہ کرو۔ اس سے ماں باپ کو ملانے کی حرمت بطریق اولیٰ سمجھی جاتی ہے۔ اور جیسے یہ کہا جائے کہ جو شخص رمضان میں دن میں کھائے گا اس پر قضا واجب ہو جائے گی۔ اس سے یہ خود بخود مفہوم ہوتا ہے کہ جو روزہ توڑے گا اس پر قضا لازم آئے گی اور کھانے کی صورت اس لیے ذکر کی گئی کہ یہ صورت جلد ذہن میں آجاتی ہے۔ دوسرا اقتناء اس سے مطلب اس طرح سمجھ میں آتا ہے کہ وہ معنی مستعمل فیہ کو عقلاً یا شرعاً یا عاداً لازم ہوتے ہوں مثلاً کلام "میں نے آزاد کیا" یا "فروخت کیا" اس کا امر اقتناء کرتا ہے کہ وہ شے پہلے سے اس کی ملک ہو اور وہ چلا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کے باوجود اس نے مال نہیں خریدا اس کا اقتناء نہ کرے تاکہ وہ طہارت سے تھوڑا

قیلایا ہے اور وہ ایک مقصود کو عبارات میں مناسب اعتبارات سے ادا کرتا ہے پس بلیغ لوگ اس بات کا قصد کرتے ہیں کہ عبارت اس اعتبار مناسب کے مطابق ہو جو اصل مقصود پر زائد ہے۔ اس لیے کلام میں اس کے مناسب اعتبار کو سمجھ لیا جاتا ہے۔ مثلاً کسی شے کو وصف یا شرط سے مقید کرنا۔ اس وصف یا شرط سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ اگر یہ وصف اور شرط نہ پائی جائے گی تو وہ حکم بھی نہ ہوگا۔ لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ اس کلام سے جن میں وصف یا شرط ہے۔ سوال و جواب کی مشابہت مقصود نہ ہو اور نہ اس صورت کا بیان کہ نا مقصود ہو جو اذہان کی طرف متبادر ہوتی ہے اور نہ حکم کا فائدہ بیان کرنا مقصود ہو اس طرح استثناء غایت اور عدد کا حال ہے۔ اور ایما کے اعتبار کرنے میں بشرط ہے کہ اس ایما کی وجہ سے اہل زبان کے عین کلام میں تناقض سمجھا جائے مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ مجھے دس دیے ہیں سوائے ایک شے کے اور پھر یہ کہے کہ مجھے ایک دینا ہے پس جموں اس کلام میں تناقض کہیں گے۔ لیکن وہ امور جنہیں علم معانی میں غور و خوض کرنے والے کے علاوہ کوئی نہیں سمجھتا ان کا کچھ لحاظ نہیں ہے۔ اس کے بعد ان مطالب کا درجہ ہے جن کی رہبری مضمون کلام سے ہوتی ہو اس کی بھی تین بڑی قسمیں ہیں اور عموم میں کسی شے کو شامل کرنا۔ مثلاً بیٹریا کچلیوں والا ہوتا ہے اور ہر کھلی والا جانور حرام ہوتا ہے۔ اس کا بیان قیاس اقترانی سے ہوتا ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اسی جانب اشارہ ہے کہ گدھوں کے بارے میں اس تنہا جامع آیت کے علاوہ کچھ پر اور کچھ نازل نہیں ہوئی اور وہ آیت یہ ہے: **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ** اسی قسم سے عبد اللہ بن عباس کا اس آیت سے استدلال **فَهَذَا هُمُ الْمُتَذَكَّرُونَ** اور اس آیت سے **وَلَقَدْ دَاوَّدُ أَسْمَاءُ فَكَتَبْنَا لَهُ** **فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ وَخَذَ وَكُفَّ مَا دَاوَّدُ النَّابِ** پھر عبد اللہ بن عباس نے فرمایا تمہارے پیغمبر کو ان کی پیروی کا حکم ہوا تھا۔ ایک استدلال ملازمت یا منافات کے ساتھ بھی ہوتا ہے اس کی مثال یہ ہے کہ اگر وتر واجب ہوتے تو آپ انہیں سواری پر ادا نہ کرتے۔ لیکن آپ انہیں سواری پر ادا کرتے تھے۔ اس استدلال کا بیان قیاس شرطی کی صورت میں ہے اور اسی قبیل سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **كُوْنَا فِيهَا اٰرَافَةً اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا** اور ایک قیاس اور ہوتا ہے اور وہ کسی علت مشترکہ کی وجہ سے ایک صورت کو دوسری صورت سے تمثیل دینا ہے جیسے یہ قول کہ گیہوں کی طرح چنے میں بھی رو ہوتا ہے۔ ایسا ہی قیاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں ہے اگر تیرے باپ پر قرضہ ہوتا اور تو اسے ادا کرتا تو کیا اس کی طرف سے کافی ہو جاتا۔ اس شخص نے کہا ہاں ہو جاتا۔ تب آپ نے فرمایا پس تو آپ کی طرف سے حج بھی کر۔ واللہ اعلم۔

باب ۸۰

قرآن و حدیث سے احکام شرعی کیسے سمجھے جاتے ہیں؟

جن لفظوں سے رضائے الہی اور اس کی ناخوشی کا ثبوت ہوا کرتا ہے وہ لفظ حب اور بغض رحمت و لعنت قرب و بعد میں اور بعد عدم رضا اس سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ کسی فعل کی نسبت ان لوگوں کی جانب کی جائے جو مورد رضا اور عدم رضا میں مومنین اور منافقین اور طواغیت اور اهل جنت اور اهل الجہنم اور اس سے بھی مفہوم ہو کرتا ہے کہ کسی امر کو طلب کریں یا کسی

امرو منع کریں یا اس جزا کو بیان کریں جو کسی کام پر مرتب ہوا کرتی ہے یا کسی امر کو اس چیز سے تشبیہ دی جائے جو عرف میں محمود یا مذموم خیال کی جاتی ہے اور نیز اس سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس امر کے کرنے کا اہتمام فرمائیں یا یا وجود ہونے دواعی کے اس سے اجتناب کریں۔

رضائے الہی اور نارضامندی خداوندی کے درجات کو میسر کرنا اور وجوب اور استحباب اور حرمت و کراہت کا اندازہ کرنا تو اس کے لئے بہت صاف صورت یہ ہوا کرتی ہے کہ اس کے مخالف کا حال بیان کیا جائے جیسے جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرے گا قیامت کے روز گنہگار کی شکل اس کی ہوگی اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَمَنْ كَانَ فَخْرًا فَخْرُجْ اور ان درجات کا اندازہ ایسے الفاظ سے بھی ہوتا ہے کہ کہا جائے کہ فلاں چیز واجب ہے یا فلاں ناجائز ہے یا کوئی شے اسلام یا کفر کے لئے رکن قرار دی جائے یا اس کی بجا آوری یا ترک پر نہایت شدت کی جائے یا اس کی نسبت کہا جائے یہ امر مردت سے نہیں ہے یا مناسب نہیں ہے یا صحابہ اور تابعین اس کا کوئی حکم معین کریں جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے سجدۃ ملاوت کا واجب نہیں ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ قتر واجب نہیں ہیں یا مقصود کی حالت دیکھی جائے کہ اس سے کس کا کی تکمیل ہوتی ہے یا کوئی گناہ کا ذریعہ اس سے رک جاتا ہو یا اس عمل میں قنار اور حسن ادب کی شان معلوم ہوتی ہے۔

کسی فعل کی علت یا رکن یا شرط معلوم کرنا ہوتا ہے کہ اس کے لئے بہت صاف طریقہ یہ ہے کہ نص میں وارد ہوا ہو جیسے ہر نذرانی چیز حرام ہے اَوْ كَيْفَ حَرَامٌ یا جیسے کوئی شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ یا بذریرہ اشاہ اور ایام کے اس کا اور بغیر وضو کے تم میں سے کسی کی نماز مقبول نہ ہوگی لَا تُقْبَلُ صَلَوةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ یا بذریرہ اشاہ اور ایام کے اس کا اندازہ کیا جائے جیسے ایک شخص نے کیا تھا کہ رمضان میں اپنی بیوی سے ہمبستر ہو گیا۔ آپ نے فرمایا ایک بردہ آزاد کو کہ وہ نماز کا نام قیام یا رکوع یا سجدہ رکھنا اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ امور نماز کے ارکان ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَاِنْ اِدْخَلْتُمْ طَاهِرَاتَيْنِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موزہ پہننے کے لئے طہارت کا ہونا شرط ہے۔

اکثر یہ ہوتا ہے کہ ایک شے کے ہونے سے کسی شے کا نہ ہونا ثابت کیا جائے یا کرتا ہے اس سے ذہن میں صاف جم جاتا ہے کہ فلاں شے علت ہے یا رکن ہے یا شرط ہے جیسے کہ زبان عربی کی مشق کرتے کرتے اور قرآن کے موافق الفاظ عربی کا استعمال کرتے کرتے ایک فارسی نثر و شخص کے ذہن میں زبان عربی کے معانی موضوعہ منکلی ہو جاتا کرتے ہیں دَائِمًا مِيزَانُهُ فَنَسِيَ تِلْكَ الْمُحَافَظَةِ جب ہم شارح کو دیکھتے ہیں کہ وہ ہمیشہ نماز میں رکوع کرتے ہیں سجدہ کرتے ہیں اور اپنے بدن سے ناپاکی کو دور کرتے ہیں اور ہر دفعہ ایسا ہی کرتے ہیں تو اصلی مقصود کا ہم کو یقین ہو جاتا ہے اگر تم کو حق معلوم کرنے کی خواہش ہے تو ہر جگہ ذاتی مدار علیہ یہی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ لوگ کھڑیاں جمع کر کے ان سے ایسی چیز بنانا چاہتے ہیں جو نشست کے قابل ہو اور اس کا نام تخت رکھتے ہیں تو اس سے ہم کو تخت کے اوصاف ذاتی امتزاع آسنا ہوتا ہے اس کے بعد کسی مناسبت کے اعتبار پر علت حکم اور مدار علیہ حکم کا خارج کرتا ہے ان مقاصد کا معلوم کرنا ہم پر احکام کی بنا کرتی ہے نہایت دینی علم ہے اس علم میں وہی شخص مجروح کیا کرتا ہے جس کا

ذہن نہایت لطیف اور اس کا فہم نہایت درست ہو قہائے صحابہ نے طاعتوں اور گناہوں کے اصول کو ان مشہور امور سے اخذ کر لیا تھا جن پر اس زمانہ کے فرقوں کا اتفاق ہو گیا تھا مشرکین عرب یہود انصاری سب ان پر متفق تھے اس لئے صحابہ کو ان امور کی وجہ اور ان کے متعلق مباحث اور پھیل چھڑا کی زیادہ ضرورت نہ تھی اور شریعت کے قوانین اور آسانی کے اصول اور استحکام دین کے طریقوں کو انہوں نے اس دینی کے موقع دیکھ دیکھ کر حاصل کر لیا تھا جیسے طبیب کے ہمنشین مدت کے قبل جوں اور مٹاتی سے ان دواؤں کے فائدہ معلوم کر لیتے ہیں جن کے استعمال کا وہ طبیب حکم کیا کرتا ہے صحابہ کو ان امور کے متعلق اعلیٰ درجہ کی واقفیت تھی یہی واقفیت تھی جس کی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کی نسبت فرمایا تھا جو نفل کو فرض سے ملا کر چڑھتا تھا کہ اس سے وہ لوگ ہلاک ہوئے تھے جو تم سے پہلے تھے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن خطاب تیری رائے کو خدا نے درست کر دیا ہے ایسے ہی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کی وجہ بیان کی کہ جمعہ کے روز غسل کرنے کا حکم کیوں دیا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں امر میں میری خدا کے ساتھ موافقت ہوئی ہے اور منہی عنہ بیوع کی نسبت حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھلوں میں مختلف بیماریاں پیدا ہو جایا کرتی تھیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ اگر ان امور کو جو اب عورتوں نے نئے نئے ایجاد کر لئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معلوم کرتے تو جیسے نبی اسرائیل کی عورتیں روک دی گئیں تھیں ایسے ہی یہ عورتیں مسجدوں سے روک دی جاتیں۔ معانی شرعیہ کے معلوم کرنے کا صحت طریقہ یہ ہے جو قرآن و حدیث میں مصرح طور پر مذکور ہو جیسے خدا نے فرمایا قصاص میں اے عقلمند ذمہ داری زندگی ہے اور فرمایا خدا نے معلوم کیا کہ تم اپنے نفسوں سے خیانت کرتے ہو اس واسطے تو یہ تمہاری قبول کر کے تم کو معاف کر دیا اور فرمایا اب خدا نے تم کو آسانی کر دی اور جان لیا کہ تمہارے اندر ضعف ہے اور فرمایا کہ اگر اس کو نہ کر دے تو زمین میں بڑا فتنہ اور فساد ہو گا اور خدا نے فرمایا کہ اگر ان میں سے کوئی راستہ سے بہک جائے تو ایک دوسرے کو یاد دلائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو معلوم نہیں ہے کہ اس کا ہاتھ کہاں سوتا رہا ہے اور فرمایا شیطان اس کی ناک پر شب بسر کر رہا ہے ان کے بعد ان معانی کا درجہ ہے جو ایسا اور اشارہ سے معلوم ہوئے ہوں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لعنت کرنے والوں سے بچو ان کے بعد ان کا درجہ ہے جی کو فقہ صحابی بیان کرے اس کے بعد علت حکم کے خارج کو نہ کا درجہ ہے۔ تخریج اس طرح ہو کہ اس کی انتہا ایسے امر مقصود پر ہوتی ہو کہ جس کا ملحوظ ہونا ظاہر ہو اور چونکہ مذہبی امور میں کوئی امر ایسا نہیں ہے جس میں گزات ہو تو اس واسطے ضرور ہے کہ مقادیر سے بحث کی جائے کہ ان کے نظائر کیوں معین نہیں کی گئیں۔ خاص خاص یہی مقادیر کیوں معین ہوئیں اور اس سے بحث ہو کہ حکم عام سے یہ امور کیوں خاص کئے گئے ہیں کیا اصلی مقصود اس عموم کا مفقود تھا یا کوئی مانع موجود تھا کہ تعارض کے وقت اس کو ترجیح دی گئی۔

باب ۸۱ مختلف حدیثوں میں فیصلے کا بیان

کلید یہ ہے کہ ہر ایک حدیث پر عمل کرنا چاہیے۔ البتہ تناقض کی وجہ سے سب حدیثوں پر عمل نہ کر سکتے ہوں تو بعض کو ترک کرنا چاہیے اور واقع میں کوئی اختلاف نہیں ہوا کرتا ہمارے نظر میں اختلافات معلوم ہوا کرتے ہیں۔

جب دو حدیثیں مختلف ظاہر ہوں تو وہاں دیکھنا چاہیے اگر وہ اس قسم کی ہیں کہ ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فعل نقل کیا گیا ہے اگر ایک صحابی نے یہ نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کام کیا تھا اور دوسرے صحابی نے نقل کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی دوسرا کام کیا تھا تو ان حدیثوں میں تعارض نہیں ہوا۔ اگر ایسی حدیثیں ان امور کے متعلق ہیں جو بطریق عادت کے کئے جاتے ہیں تو وہ دونوں مباح ہوں گی اور ایک میں عبادت کے آثار ہوں گے اور

دوسری میں کوئی امر عبادت کا نہ ہوگا تو پہلی کو مستحب سمجھنا چاہیے اور دوسری کو جائز اور اگر دونوں حدیثوں کا عبادت سے تعلق ہوگا تو وہ دونوں امر مستحب یا واجب ہوں گے اور ہر ایک کافی ہو جائے گا۔ حنفی صاحب نے اکثر سنن میں ایسی ہی تصریح کی ہے مثلاً وتر میں گیارہ رکعتیں بھی وارد ہیں اور نو اور سات بھی اور تہجد میں چہر بھی آیا ہے اور خفا بھی اسی کے موافق رفع یدیں میں بھی فیصلہ کرنا چاہیے کہ کانوں تک اٹھائے جائیں یا شانوں تک اور ایسے ہی حضرت سمر اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے تہجد میں بھی فیصلہ کرنا چاہیے اور ایسے ہی وتر میں ان کی رکعت مستقل ہے یا تین رکعت ہیں اور صبح و شام اور تکم

اسباب اور وقتوں میں بھی کیفیت ہے اور اگر ایسی حدیثوں سے پیشتر کے امر کا وجوب معلوم ہو چکا ہو تو ان کی وجہ سے حرج اور تنگی رفع کنی مقصود نہ ہو کرتی ہے مثلاً وہ اور حرج کا کفارہ سے تعلق ہے یا لانے والے کے معاوضہ کا فیصلہ۔ ایک قول کے موافق

یا ان احادیث میں کوئی مخفی علت ہو کر قی ہے جس سے ایک وقت میں کسی کام کا وجوب معلوم ہوتا ہے اور دوسرے وقت میں ان کا حرج ہونا سمجھا جاتا ہے یا ایک وقت میں کسی شے کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور دوسرے وقت میں اس میں رخصت معلوم ہوتی ہے۔ اس

لیے اس کا تفتیش کرنا ضرور ہوا کرتا ہے اور اگر انک شے میں اصالت کا اثر معلوم ہوتا ہو اور دوسری میں حرج کا لحاظ کیا گیا ہو تو ایک کو عزیمت قرار دیں گے اور دوسری کو رخصت اور اگر کوئی دلیل نسخ ظاہر ہو جائے تو نسخ کے قابل ہوں گی۔ ایک حدیث

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فعل بیان کیا گیا ہو اور دوسری حدیث سے کسی حدیث قولی کا رفع ثابت ہوتا ہو تو اگر اس قول سے تحریم یا وجوب کسی امر کا قطعی طور پر معلوم نہ ہوتا ہو یا رفع ہی قطعی نہ ہو تو دونوں کا احتمال ہو سکے گا یعنی حکم اول کا بھی اور حکم دوم کا بھی

اور اگر قول میں تحریم و وجوب کی قطعیت ہوگی تو اس وقت میں کہا جائے گا کہ وہ فعل صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص تھا یا دونوں فعل اور قول کی حالت تفتیش کرنے کے بعد نسخ کے قائل ہو جائیں گے اور اگر دونوں حدیثیں قولی ہیں تو پھر ان حدیثوں کی کیا

حالت ہے اگر ایک حدیث سے کوئی معنی ظاہر معلوم ہوتے ہوں اور تاویل کرنے سے دوسرے معنی اس کے ہو سکتے ہوں اور تاویل بعید بھی نہ ہو تو یہ قرار دیں گے کہ ایک معنی دوسرے معنی کے لیے بیان میں اور اگر تاویل بعید ہوگی تو یہ معنی تاویل ہی جب ہی جائز ہوگی

کہ کوئی نہ نہایت قوی ہو یا کسی فقیہ صحابی سے یہ تاویل منقول ہو۔ مثلاً اس ساعت کے متعلق جس میں قبولیت دعا کی امید ہو اگر کسی سے عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے کہ وہ ساعت قبل مغرب ہوا کرتی ہے اس پر حضرت ابوہریرہؓ نے اعتراض کیا کہ یہ نماز کا وقت ہی نہیں ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایسے وقت میں کوئی مسلمان کھڑے ہو کہ نماز نہ پڑھے تب حضرت عبد اللہ بن سلام نے فرمایا کہ نماز کا انتظار کرنے والا ایسا ہی ہے جیسے نماز پڑھنے والا۔ یہ تاویل بعید ہے۔ اگر ایک فقیہ صحابی نے اس کو نقل نہ کیا ہوتا تو ایسی تاویلیں قابل تسلیم نہ ہوتیں۔ لیکن یہ اقوال ذیل کہ تم پر مردار حرام کیا گیا حَقِیْقَتاً عَلَیْکُمْ الْمَیْمَنَةُ یعنی مردار کا کھانا حرام کیا گیا اور تم پر تمہاری مائیں حرام کی گئیں یعنی ان سے نکاح کرنا حرام کیا گیا اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نظر کا لگنا برحق ہے یعنی نظر کا اثر ہوا کرنا ہے اور رسول حق ہے یعنی رسول کی بعثت خدا کی جانب سے بیشک ہوا کرتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت سے خطا اور نسیان دور کر دی گئی ہے یعنی جو کام خطا و نسیان سے کیا جائے اس کا گناہ نہیں ہوا کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بغیر طہارت کے نماز نہیں ہوا کرتی اور بغیر دلی کے نکاح نہیں ہوا کرتا اور اعمال صرف نیتوں ہی سے ثابت ہوا کرتے ہیں ان حدیثوں سے یہ مراد ہے کہ ان امور پر ان کے وہ اثر مرتب نہیں ہوا کرتے جو شارع نے قرار دیئے ہیں اور خدا فرماتا ہے کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہو کر تو منہ وغیرہ دھو یا کرنا اَقِمُّوْا الصَّلٰوةَ کَمَا غَلُّوْا

یعنی اسی صورت میں کہ تم کو وضو نہ ہوا کرے تو اس قسم کے سب اقوال ظاہر ہیں۔ ان میں کوئی امر تاہلی نہیں ہے۔ اس لئے کہ اہل عرب ہر ایک لفظ کو اپنے اپنے مواقع پر استعمال کیا کرتے تھے اور ان مواقع کے جو امر مناسب ہوتا تھا اس سے وہی مراد لیا کرتے تھے۔ یہ ان کی زبان کا مقتضا تھا۔ اس میں کوئی امر ایسا نہ تھا جس سے وہ سمجھتے ہوں کہ ظاہری معنی سے عدول کیا گیا ہے اور اگر دو حدیثوں میں دو قسم کے فعل مذکور ہوں اور وہ کسی مسئلہ کا جواب یا کسی واقعہ کے فیصلے کے متعلق ہوں تو اگر ان دونوں میں کوئی علت دونوں کو جدا کرنے والی موجود ہو تو اسی کے موافق فیصلہ کریں گے مثلاً ایک شخص جو ان روزہ دار کے بوسہ کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ اپنے اس کو منع کر دیا اور ایک بوڑھے شخص نے دریافت کیا تو آپ نے اس کو جائز قرار دیا اور اگر سیاق حدیث سے ضرورت کا ہونا یا سائل کا اصرار یا تکمیل امر کی طرف توجہ کا نہ ہونا یا کسی ایسے شخص کی رسالت کا رد کرنا مقصود ہو جس نے اپنی ذات پر نہایت سختی کی ہو اور دوسری حدیث میں یہ امور سباق سے ثابت نہ ہوں تو یہ کہیں گے کہ ایک میں عزیمت ہے اور دوسری میں رخصت اور اگر ان احادیث سے حالت ابتلا میں مطلقاً کسی کی معلوم ہوتی ہو یا ان میں کسی خیانت کرنے والے کی عقوبتیں مذکور ہوں یا ان میں قسم توڑنے والے کے کفاروں کا ذکر ہو تو وہاں احتمال ہو گا کہ دونوں میں صحیح قرار دی جائیں اور نسخ کا بھی احتمال ہو گا اسی قاعدے کے موافق استفاضہ والی عورت کا فتویٰ ہے کہ کبھی اس کو ہر ایک دو نمازوں کے لئے غسل کا حکم دیا گیا اور کبھی ایام معتاد کے موافق حیض کی حالت میں نہ ہونے کا یا ان ایام میں کہ خون کی زیادہ ظاہر ہو۔ یہ تقریر اس قول کے موافق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں امر کا ایسی عورت کو اختیار دیا ہے اور عادت اور خون کا رنگ دونوں اس کے قابل ہیں کہ عین کا احتمال پیدا کر سکیں اور یہی حکم ایک قول کے موافق روزہ اور اس شخص کی طرف سے کھانا کھانے میں جو مرگیا ہو اور اس کے ذمہ روزہ

باقی ہوا ایسے ہی ایک قول کے موافق جس شخص کو ناز میں شک واقع ہوا ہو تو اس کا شک کس طرح رفع کیا جائے وہ ٹھیک رکتوں و جہت کرے یا یقینی رکتوں کو اختیار کرے اور یہی حکم نسب کے ثابت کرنے کے لیے اور قیادہ اور قمرہ میں بھی یہی حکم ہے ایک قول کے موافق اور اگر احادیث میں نسخ ظاہر ہو تو نسخ کا قابل ہونا چاہیے اور نسخ کا حکم بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح فرمانے سے ہوا کرتا ہے۔ جیسے آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے تم کو زیارت قبول سے منع کر دیا تھا لیکن اب جو نسخہ موت قبول کی زیارت کر لیا کرو اور کبھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دونوں حدیثوں کا حکم جمع نہ ہو سکتا ہو اور ایک حدیث دوسری حدیث کے بعد وارد ہوئی ہو اور جب شارع نے کوئی حکم شروع کیا ہو اور اس کی جگہ کوئی دوسرا اور مشروع کر دیا ہو اور یہ حکم سے سکتا کیا ہو تو فقہائے صحابہ اس سے سمجھتے ہیں کہ پہلا حکم منسوخ ہو گیا اور جب قلعہ احادیث میں کسی صحابی نے فیصلہ کیا ہو کہ ایک حدیث دوسری کی ناسخ ہے تو اس سے بھی نسخ ظاہر ہو گا لیکن ایسا ثبوت قطعی نہ ہو گا۔ اور فقہاء کا ان احادیث کو منسوخ کہہ دینا جو ان کے عمل شارح کے خلاف ہوں قابل قناعت نہیں ہے اور امور منسوخہ میں علماء و یہ ظاہر کرتے ہیں کہ اصلی حکم میں تبدیلی ہو جایا کرتی ہے۔ حقیقت میں یہ تبدیلی نہیں ہوتی بلکہ علت حکم کے ختم ہونے سے وہ حکم بھی ختم ہو جایا کرتا ہے یا اس علت میں مقصود اصلی کا احتمال باقی نہیں رہا کرتا۔ یا علت کے ظاہر ہونے سے کوئی امر مانع پیش آجایا کرتا ہے یا رسول خدا کی وجہ میں یا اپنے اجتہاد سے کسی دوسرے حکم کی ترجیح ظاہر ہو جایا کرتی ہے اس قسم کی ترجیح جب ہی ہوتی ہے کہ پہلا حکم اجتہادی ہو حدیث معراج میں خدا ارشاد فرماتا ہے۔ میرے ہاں قول میں تبدیلی نہیں ہوا کرتی۔ مَا يَذْكُرُ الْمُؤْمِنُ لَدَنِّي اور جب دو حدیثوں کا حکم ایک نہ ہو سکتا ہو اور تاویل کا بھی موقع نہ ہو اور منسوخیت حکم بھی معلوم نہ ہو تو ان احادیث میں تعدد نہ ہو گا۔ اس صورت میں اگر ایک حدیث کی ترجیح ثابت ہوگی تو راجح کو اختیار کریں گے۔ ورنہ دونوں حدیثیں سا ہو جائیں گی۔ لیکن یہ اخیر صورت محض فرضی ہی ہے ایسی حدیثیں قریب قریب معدوم کے ہیں اور ترجیح و بوجہ متعدد طور پر ہیں۔ کبھی حدیث کی سند میں رجحان کی قوت ہوا کرتی ہے۔ اس طرح کہ اس حدیث کے راوی زیادہ ہوں یا اس کے راوی میں تقابلیت ہو یا اس حدیث میں اتصال کی قوت ہو یا اس میں بصراحت مرفوع ہو یا بیان کیا گیا ہو یا راوی سے خود اس حدیث کا تعلق ہو کہ اس نے خود فتوے دریافت کیا ہو یا اس سے خطاب کیا گیا ہو یا اس فعل کو جو اس میں مذکور ہو وہ اپنے عمل میں لایا ہو اور اس طرح بھی رجحان ہوتا ہے کہ حدیث کے متن میں کوئی وصف ہو کہ کسی امر کو بتا کید اس میں بیان کیا ہو۔ یا مصرح طور پر ذکر کیا ہو یا حکم اور علت کی وجہ سے حدیث میں قوت آجایا کرتی ہے کہ وہ حکم احکام شرعی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہوا کرتا ہے اور اس علت کو ان احکام سے زیادہ تعلق ہوتا ہے اور خارجی لحاظ سے بھی حدیث میں زور بڑھ جاتا ہے کہ اکثر اہل علم نے اس کو متمسک بہ قرار دیا ہو۔

کسی صحابی کا یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا اور اس طرح منع کیا تھا اور اپنے یوں فیصلہ کیا تھا اور اس طرح نصحت دی تھی اور اس کے بعد اس کا یہ قول کہ تم کو یہ حکم دیا گیا تھا اور میں اس سے ہم کو منع کیا گیا تھا یا صحابی کا یہ کہنا

کہ فلاں امر سنون ہے اور جس نے ایسا کیا اس نے ابوالقاسم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی، اور اس کے بعد اس صحابی کا یہ کہنا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے تو اس سے بظاہر اس حکم کا مرفوع ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے علت مدار علیہ حکم کے خیال کے لئے میں اپنے اجتہاد کو دخل دیا ہو یا اس کا حکم خود متعین کیا ہو کہ یہ امر واجب ہے یا مستحب۔ عام ہے یا خاص اور صحابی کا یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے، ظاہر اُس سے کسی کام کا چند بار کرنا معلوم ہوتا ہے اور اگر اس فعل کے متعلق کسی دوسرے شخص نے بیان کیا کہ نہیں دوسرا فعل کیا کرتے تھے تو یہ اس اول کے کچھ منافی نہ ہوگا اور صحابی کا یہ کہنا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا اور میں نے آپ کو منع کرتے ہوئے نہیں دیکھا، یا یہ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایسا کیا کرتے تھے تو اس سے اس حکم کا ثبوت ظاہر طور پر ہے نہ بطریق نص کے۔ کبھی روایتوں اور طرق کے اختلاف سے احادیث کے الفاظ اور عبارات میں اختلاف ہوا کرتا ہے پس اگر کوئی حدیث وارد ہو اور ثقات راویوں نے اس کے الفاظ میں کچھ اختلاف نہ کیا ہو تو یہ الفاظ بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سمجھے جائیں گے اور ان الفاظ کی تقدیم تاخیر ولونی کے لحاظ سے استدلال کرنا ناممکن ہوگا اور ایسے ہی اصل مقصود پر جن امور کا امانہ ہوگا ان کا لحاظ رکھا جائے گا۔ اگر راویوں نے اختلاف کیا ہو اور تمام راوی فقابت، حفظ کثرت میں ہم مرتبہ ہوں تو پھر یہ امر ظاہر نہ رہ سکے گا کہ یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور ایسے ہی احادیث میں صرف اسی معنی سے استدلال کر سکیں گے جس کو بالاتفاق سب نے بیان کیا ہوگا۔ عام راویوں کا یہ قاعدہ تھا کہ وہ صرف اصل معنی کا لحاظ کیا کرتے تھے۔ زوائد اور حواشی کا کچھ خیال نہیں کرتے تھے اور اگر ایسی حالت میں راویوں کے درجات مختلف ہوں گے تو جو ان میں ثقہ ہوگا اور اس قدر اور واقعہ سے خوب واقف ہوگا اسی کو اختیار کریں گے اور اگر راوی ثقہ کے قول میں ضبط الفاظ کا استہمام بھی زیادہ ہوگا جیسے کہ وہ کہے کہ شب کا لفظ وارد ہوا ہے، قائم کا اور اقامت علی راسہ الماء آیا ہے نہ انقضیٰ تو اس کو بھی اختیار کریں گے اور اگر روایت حدیث میں راویوں نے بہت زیادہ اختلاف کیا ہوگا اور وہ سب رتبہ میں مساوی ہوں گے اور کوئی مرجع نہ ہوگا تو تمام خصوصیتیں مختلف فیہا لغو ہوں گی۔

حدیث مرسل قابل سند اور محبت ہوا کرتی ہے کہ کوئی اور قرینہ اس میں شامل ہو گیا ہو مثلاً کسی صحابی کی حدیث موقوفہ اس میں قوت آگئی ہو یا صحابی کی سند ضعیف سے یا کسی دوسرے راوی کی مرسل حدیث سے وہ قوی ہو گئی ہو اور روایت دونوں کے مختلف ہوں یا اکثر اہل علم کے اقوال یا قیاس صحیح یا نص کے ایما سے اس کی تائید ہو گئی ہو یا یہ معلوم ہوا ہو کہ یہ راوی عادل سے ہی حدیث کو بطریق ارسال بیان کرتا ہے اگر مرسل کی یہ حالت ہے تو قابل محبت ہے۔ اگرچہ مستند سے اس کا درجہ کم ہے ورنہ قابل محبت نہیں ہے اور جس حدیث کو کوئی قاصر الضبط راوی یا مجہول الحال نقل کرے لیکن وہ متہم نہ ہو تو اگر اس کے ساتھ کوئی قرینہ بھی مثلاً قیاس کے موافق ہو یا اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہو تو وہ قابل قبول ہوگی۔ ورنہ اس کو قبول نہ کریں گے اور اگر کوئی ثقہ راوی ایسا امر حدیث میں وارد کر دے کہ در راوی اس پر سکتے مگر سکتے ہوں مثلاً حدیث مرسل کی اساد بیان کرنے سے

استاذ میں کسی راوی کو زیادہ کر دے یا حدیث کا شان نزول بیان کرے یا روایت اور احادیث کا سبب بیان کرے یا کوئی مستقل جملہ ذکر کرے جس سے کلام کے معنی میں کوئی تبدیلی نہ ہوئی ہو تو ایسی زیادتی مقبول ہے اور اگر اور راوی اس کی زیادتی پر سکوت نہ کر سکتے ہوں۔ مثلاً کوئی ایسی شے زیادہ کر دے جس سے معنی بدل جائیں یا کوئی ایسی تا دہشتے زیادہ کر دے جس کو عادیث ذکر کیا ہی کرتے ہیں تو وہ زیادتی مقبول نہ ہوگی۔

جب کوئی صحابی حدیث کو کسی محل پر نقل کرے تو اس میں اگر اجتہاد کو دخل ہو تو جب تک کوئی دلیل اس کے مخالف قائم ہو وہی محل ظاہر خیال کیا جائے گا ورنہ قوی ہوگا۔ جیسے کہ اس کا تعلق ان قرآن عالیہ یا مقابلہ سے ہو جس کو لغت کلاؤں معلوم کر سکتا ہے۔ آثار صحابہ اور تابعین میں اگر اختلاف واقع ہو تو مذکورہ بالا وجوہ سے اگر اتفاق پیدا ہو سکے تو بہتر ہے ورنہ اس مسئلہ کے دو جواب یا چند خیال کئے جائیں گے اس کے بعد دیکھنا چاہیے کہ کون سا زیادہ بہتر ہے اور مذہب صحابہ کا ماخذ معلوم کرنا ایک مخفی علم ہے اس کے معلوم کرنے میں خوب کوشش کرنی چاہیے بڑا فائدہ حاصل ہوگا واللہ اعلم۔

باب ۸۲

ان اسباب کا بیان کہ صحابہ اور تابعین نے فروع میں کیسے اختلاف کیا۔

معلوم کرنا چاہیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں احکام فقہ جمع نہیں ہوئے تھے اور جیسے فی زمانہ فقہاء ہر مسئلہ میں بحثیں کرتے ہیں ایسے مباحث بھی نہ تھے۔ فقہانہایت کوشش سے ارکان و شروط ہر شے کے آداب و دوسرے سے جدا جدا مع دلائل کے بیان کرتے ہیں نئی نئی صورتیں فرض کرتے ہیں اور ان صورتوں میں گفتگو نہیں کرتے ہیں جو چیزیں قابل تعریف ہیں ان کی تعریفیں کرتے ہیں جو قابل حصر ہیں ان کو حصر کرتے ہیں اور ایسے ہی ان کے اور کام ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں صحابہ آپ کو وضو کرتے ہوئے دیکھتے تھے اور اس کا طریقہ دیکھ لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تشریح نہیں فرماتے تھے کہ یہ امر رکن ہے اور وہ مستحب ہے ایسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور صحابہ آپ کو جیسے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے ویسے ہی خود بھی نماز پڑھتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور لوگوں نے بھی ویسے ہی آپ کے موافق اعمال حج ادا کئے۔ اکثر یہ حالت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی۔

اس کی تفصیل اور تشریح کچھ نہ تھی کہ وضو کے فرائض چھ ہیں یا چار ہیں اور یہ فرض نہیں کیا گیا تھا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ کوئی شخص بغیر مولات کے وضو کرے اور اس وقت وضو کے رہنے یا نہ رہنے کا حکم کیا جائے الا ما شاء اللہ صحابہ اس قسم کے امور کو بہت کم دریافت کیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی قوم کو بہتر نہیں پایا۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک صرف تیرہ مسئلے دریافت کئے جو کہ قرآن میں مذکور ہیں ان مسائل میں سے یہ ہے کہ لوگ تمہارے ماہ حرام میں لڑنے کا حکم دریافت کرتے ہیں کہہ دے اس مہینہ میں طہائرا رہو۔ یہ مسئلہ بھی قرآن میں مذکور ہے۔

سال دریافت کرتے ہیں وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمُنَافِقِ فَقُلْ هُوَ أَضَلُّ سَبِيلًا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ دبی امور دریافت کیا کرتے تھے جو مفید ہوں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ وہ امور مت دریافت کر جو ابھی تک ہوئے نہ ہوں اس لیے کہ میں نے حضرت عمرؓ سے سنا ہے کہ خدا اس شخص پر لعنت کرے جو ایسے امور دریافت کرے جو ابھی تک وقوع میں نہ آئے ہوں قاسم کا قول ہے تم ایسے امور دریافت کیا کرتے ہو اور ایسے امور کی تفتیش کرتے ہو جن کی ہم تفتیش نہ کیا کرتے تھے تم وہ امور دریافت کرتے ہو جن کو ہم نہیں جانتے کہ وہ کیا ہیں اور اگر ہم ان کو جانتے تو ان کا چھپانا ہم کو جائز نہ تھا۔ عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ میں صحابہ رسول خدا میں جن سے ملا ہوں ان کی تعداد ان سے زیادہ تھی جو مجھ سے پہلے گزر چکے تھے۔ میں نے کسی قوم کو نہیں پایا جن کی روش میں آسانی زیادہ اور سختی کم ہو۔ عبادۃ بن بسر کندی سے روایت ہے ان سے اس عورت کا حال دریافت کیا گیا جو ایک قوم کے ساتھ مگر گئی تھی اور اس کا کوئی دلی نہ تھا انہوں نے کہا میں ایسے لوگوں سے ملا ہوں جو تمہاری طرح سختی نہیں کرتے تھے۔ تمہارے مسائل کو وہ دریافت نہیں کیا کرتے تھے ان تمام آثار کو دارمی نے روایت کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقعات کے متعلق لوگ دریافت کیا کرتے تھے آپ اس کا جواب دے دیا کرتے تھے وہ لوگوں کو کوئی اچھا کام کرتے ہوئے دیکھتے تھے ان کی تعریف کرتے تھے اور اگر بُرا کام کرتے ہوئے ان کو دیکھتے تھے تو اس کی برائی بیان فرما دیا کرتے تھے اور اکثر موقع فتوے اور فیصلہ کرنے کا یا کام کرنے کے برائی بیان کرنے کا مجلسوں میں ہی ہوا کرتا ہے اور وہی حالت شیعین میں حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی تھی جو مسئلہ ان کو معلوم نہ ہوتا تو اور لوگوں سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث دریافت کر لیا کرتے تھے ابو بکر صدیقؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جدہ کے حصے کے متعلق کوئی حکم نہیں سنا ہے لوگوں سے انہوں نے اس کو دریافت کیا نماز ظہر کے بعد انہوں نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے جدہ کے حصے کے متعلق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہو؟ مغیرہ بن شعبہؓ نے کہا میں نے سنا ہے۔ انہوں نے فرمایا کیا سنا ہے۔ انہوں نے کہا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جدہ کو چھٹا حصہ دلویا تھا۔ آپ نے فرمایا تمہارے سوا کوئی اور شخص بھی اس کو جانتا ہے۔ محمد بن مسلمہ نے کہا یہ سچ کہتے ہیں تب ابو بکر صدیقؓ نے جدہ کو چھٹا حصہ دلوا دیا۔ ایسے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غرہ کی کیفیت لوگوں سے دریافت کی اور مغیرہ رضی اللہ عنہ کی خبر پر اپنے عمل کیا۔ لوگوں سے دبا کے متعلق انہوں نے دریافت کیا اور عبدالرحمن بن عوف کی خبر کی جانب انہوں نے رجوع کیا ایسے ہی موس کے قلعہ میں حضرت عبدالرحمن بن عوف کی خبر پر عمل کیا تھا اور جب عبداللہ بن مسعودؓ کی رائے سے قتل ہو گیا تو ابن مسعود نہایت خوش ہوئے تھے اور ابو موسیٰ حضرت عمرؓ کے دروازے سے واپس چلے گئے تھے اور حضرت عمرؓ نے ان سے حدیث دریافت کی تھی اور ابو سعیدؓ نے اس کی تصدیق کی ایسے واقعات بکثرت ہیں اور صحیحین اور سنن میں ان کی روایت کی گئی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث شریف تھی کہ ایک صحابی نے توفیق کے مطابق آپ کو عبادت

اور قادی اور احکام کو دیکھا ان کو خوب محفوظ کر لیا اور سمجھ لیا اور قرآن کی وجہ سے ہر ایک کی وجہ بھی معلوم کر لی اور ان امارت اور قرآن کے سبب جو اس کو معلوم تھے بعض امور کی نسبت اندازہ کیا کہ جائز ہیں اور بعض کا اندازہ کیا کہ منسوخ ہیں۔ ان کو استدلال کے طریق کی جانب زیادہ توجہ نہ تھی۔ بلکہ ان کی نظر میں زیادہ پسندیدہ امر یہ تھا کہ اطمینان اور یقین حاصل ہو جائے ان کی یہ حالت تھی۔ جیسے تم اعراب کی دیکھتے ہو وہ بھی آپس میں تصریح یا اشارہ سے مقصود کلام کو سمجھ جایا کرتے ہیں۔ اسی سے ان کو تسکین ہو جاتی ہے اور ان کو معلوم بھی نہیں ہوتا کہ کیسے ان کو اطمینان ہو گیا۔ صحابہ اسی حالت پر تھے کہ عہد بزرگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ختم ہو گیا اور صحابہ آپ کے بعد اطراف ملک میں پھیل گئے۔ اور ہر شخص ایک ایک حصہ ملک کا مقتدا اور رہبر ہو گیا واقعات زیادہ پیش آتے گئے اور اکثر مسائل دریافت کرنے کی ضرورت پڑتی رہی شخص نے اپنے محفوظات اور تنباطیں کوئی امر جواب کے قابل نہ پایا تو اپنی رائے سے اجتہاد کیا اور اس علت کو معلوم کیا جس کو اپنے مصرح احکام کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدار علیہ قرار دیا تھا اس لئے انہوں نے جہاں اس علت کو پایا وہیں اس کا حکم متعین کر دیا اور اس امر میں نہایت گوشش کی یہ حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض کے مطابق ہو جائے اس وجہ سے اختلاف کے چند پہلو ہو گئے اور اس طرح کہ ایک صحابی نے کسی واقعہ کے متعلق کوئی حکم نبوی سنا تھا اور دوسرے نے اس کو نہیں سنا تھا اس لئے اس دوسرے کو اپنی رائے سے اجتہاد کی ضرورت پڑی اس اجتہاد کے بھی کئی طریقے ہو گئے اولاً ایسا ہو کہ اس کا اجتہاد اس حدیث کے موافق ہو گیا جیسے نسائی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود مسئلہ دریافت کیا گیا کہ ایک عورت کا خاوند خر گیا ہے اور اس نے اس عورت کا کوئی حصہ ہر مقرر نہیں کیا ہے، بتایا اس عورت کو کیا ملنا چاہیے انہوں نے کہا اس کے متعلق میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی فتوے دیتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ لیکن لوگ ایک ماہ تک ان کے پاس آتے جلتے رہے اور اصرار کرتے رہے کہ اس کا حکم بتائیے انہوں نے اپنی رائے سے اجتہاد کر کے جواب دیا کہ اس کو بلا کم و کاست اس کے خاندان کی عورتوں کا ہر دینا چاہیے اس پھر ضروری ہے اور اس کو درفش ملے گا اس کو سسی کر معقل بن یسار نے کھڑے ہو کر شہادت دی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایک عورت کے مقدمہ میں ایسا ہی فیصلہ کیا تھا اس سے عبد اللہ ابن مسعود ایسے خوش ہوئے کہ اسلام کے بعد وہ کسی ایسے خوش نہیں ہوئے تھے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دو صحابیوں میں بحث و مناظرہ ہونے کے بعد ایسی حدیث ظاہر ہو جائے جس کے ہونے کا امکان غالب ہو اور اس حدیث مسموح کی جانب وہ صحابی رجوع کرے جیسے ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مذہب تھا کہ اس شخص پر روزہ نہیں ہے جس نے جنابت کی حالت میں صبح کی ہو۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض اندواج نے ان کے مذہب کے خلاف حدیث بیان کی تب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے مذہب کے رجوع کیا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ صحابی کو حدیث پہنچے لیکن اسے اس پر یقین نہ ہو اس لئے وہ صحابی اپنے اجتہاد کو ترک نہ کرے۔ بلکہ حدیث میں طعن کرے جیسے علمائے اصول نے ذکر کیا ہے، فاطمہ بنت تمیم نے حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہو کر بیان کیا کہ اس کو میں طاہر سمجھتی تھی مگر اب میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے سنا ہے کہ اس کے لئے نطقہ اور مکان قرار نہیں دیا لیکن

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی شہادت کو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ میں ایک عورت کے قول سے کتاب الہی کو نہیں چھوڑ سکتا ہوں۔ ہم کو کیا معلوم ہے کہ یہ عورت سچی ہے یا جھوٹی۔ ایسی عورت کو نفقہ اور مکان ملے گا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فاطمہ سے فرمایا کہ تو خدا سے خوف نہیں کرتی یعنی اپنے قول میں اس کی دوسری مثال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کا مذہب تھا کہ جس جنب کو پانی نہ ملے اس کے لئے تیمم کافی نہیں ہے جب حضرت عائشہؓ نے اُن سے روایت کی کہ ایک بار سفر میں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا مجھ کو غسل کی ضرورت ہوئی اور پانی نہ ملا اور میں خاک پر لوٹنے لگا رسول خداؐ سے میں نے اس کو بیان کیا آپ نے فرمایا کہ تم کو ایسا کرنا کافی تھا اور یہ فرماتے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر دونوں ہاتھ مار کر اپنے منہ اور ہاتھوں پر مسح کر لیا۔ لیکن حضرت عمرؓ نے اس کو تسلیم نہیں کیا اور ایک مخفی اعتراض کی وجہ سے جو حدیث میں ان کو معلوم ہوا اس حدیث کو قابل حجت نہیں قرار دیا۔ لیکن دوسرے طبقہ میں تابعین کے بہت سے طریقوں سے اس حدیث کی شہرت ہو گئی اور معترض کا وہم ضعیف ہو گیا اس لئے سب نے اس کو اختیار کر لیا۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ صحابی کو حدیث پہنچی ہی نہیں جیسے مسلم نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ غسل کے وقت عورتوں کو حکم کیا کرتے تھے کہ سر کے بالوں کو کھول لیا کریں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سن کر فرمایا ابن عمرؓ سے تعجب ہے عورتوں کو وہ سر کے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں ان کو سر منڈوانے کا کیوں حکم نہیں دیتے۔ یقیناً میں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے نہایا کرتے تھے اور میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کرتی تھی کہ سر پر تین بار پانی بہا دیا کرتی تھی۔ اس کی دوسری مثال یہ ہے جس کو امام زہری نے روایت کیا ہے کہ ہنیکہ کو یہ مسئلہ معلوم نہ تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مستحانہ کو نماز کی رخصت دی ہے۔ اس لئے کہ وہ ملا نہ پڑھنے کی وجہ سے روایا کرتی تھیں۔ ایک نحو اختلاف کی یہ بھی ہے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی فعل کرتے ہوئے دیکھتے تھے تو بعض یہ اندازہ کرتے تھے کہ ثواب کے لئے اس کو کیا ہے اور بعض خیال کرتے تھے کہ اس کو مباح کے طور پر کیا ہے جیسے علمائے اصول نے حج کرنے کے بعد مقام الطح میں قیام کرنے کے متعلق روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں قیام فرمایا تھا اس سے حضرت ابو ہریرہؓ اور عبد اللہ ابن عمرؓ کا مذہب یہ ہے کہ ثواب کے طور پر اپنے قیام کیا تھا۔ اس لئے الطح میں ٹھہرا ان کے نزدیک حج کی سنتوں میں ہے اور حضرت عائشہؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ کا مذہب یہ ہے کہ یہ محض اتفاقی امر تھا۔ حج کی سنتوں میں یہاں ٹھہرنا داخل نہیں ہے اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ طواف میں رمل کرنا سنت ہے اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک امر عارضی کی وجہ سے کہ مشرکین نے کہا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے بنام نے کمزور کر دیا ہے محض اتفاقی طور پر کیا تھا یہ سنت نہیں ہے۔

کبھی دہم کے اختلاف سے صحابہ میں اختلاف ہو گیا ہے۔ مثلاً رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور بعض صحابہ نے ان کو دیکھ کر خیال کیا کہ اپنے نیت تمتع کی تھی اور بعض نے خیال کیا کہ قرآن کی اور بعض نے خیال کیا کہ حج افراد کی نیت کی تھی اس کی دوسری مثال یہ ہے۔ ابو داؤد نے حدیث نقل کی ہے کہ سعید بن جبیرؓ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عباسؓ سے کہا اے ابوالعباس مجھ کو تعجب ہے کہ صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت کیسے اختلاف کیا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے اقبال ادا کئے۔ انہوں نے فرمایا میں سب لوگوں سے اس کی حقیقت زیادہ جانتا ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج کیا تھا اس میں لوگوں میں اختلاف ہو گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لئے نکلے آپ

نے مسجد ذوالیفر میں غاڑ پڑھی دو رکعت سے فارغ ہونے کے بعد اپنے اسی مجلس میں حج کے لئے یاد از بلند لیک کہا لوگوں نے اس کو سنا اور میں نے اس کو محفوظ رکھا۔ پھر آپ سوار ہوئے جب آپ کی ناقہ نے آپ کو اٹھایا تب بھی آپ نے لیک کہا اور اس کو بھی لوگوں نے سنا تو تفرق طور پر آتے تھے سب شامل نہ تھے کوئی ایک امر سے واقف تھا اور دوسرے سے ناواقف تھا۔ ان پچھلے لوگوں نے اس حالت میں لیک کہتے ہوئے سُن کر کہا کہ حضرت نے لیک اس وقت کہا تھا جب ناقہ پر سوار ہو گئے تھے آگے بڑھ کر جب بیابان کی بلندی پر آپ پہنچے تب بھی لیک کہا اور اس کو سُن کر لوگوں نے کہا کہ جب آپ بیابان کی بلندی پر پہنچے تھے تب لیک کہا تھا اور قسم ہے اللہ کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیک کو اپنی نماز کی جگہ کہا تھا اور جب ناقہ پر آپ سوار ہو رہے تھے اس وقت بھی کہا تھا اور جب بیابان کی بلندی پر چڑھے تھے اس وقت بھی کہا تھا۔ یہودیسیان سے بھی صحابہ میں اختلاف ہو گیا ہے مثلاً روایت کی گئی ہے کہ عبد اللہ بن عمر کہا کرتے تھے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میں عمرہ کیا تھا یہ سن کر حضرت عائشہ نے گواہوں سے فیصلہ کر دیا۔ کبھی خوب انضباط کے نہ ہونے سے اختلاف ہوا کرتا ہے۔ جیسے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے یا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب میت کے اہل اس پر روتے ہیں تو میت کو عذاب ہوتا ہے تو حضرت عائشہ نے فیصلہ کیا کہ ٹھیک طور پر ان کو حدیث معلوم نہیں ہے۔ اصلی امر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک یہودیہ عورت پر گدڑ بٹھا اس عورت کے اہل اس پر روتے تھے اپنے فرمایا کہ یہ لوگ دروہے ہیں اور اس پر دروہے عذاب ہو رہا ہے اس طرح عبد اللہ بن عمر نے خیال کیا کہ رونا عذاب کی علت ہے اور اس سے گمان کر لیا کہ ہر ایک میت کا یہی حکم ہے کبھی حکم کی علت میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ جیسے جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا بعض قائل ہیں کہ یہ قیام ملائکہ کی تعظیم کے لئے ہوتا ہے اس لئے مومن اور کافر دونوں کے جنازے کو دیکھ کر اٹھنا چاہیئے اور بعض قائل ہیں کہ موت کے ثبوت سے کھڑے ہوتے ہیں تب بھی دونوں صورتوں میں کھڑا ہونا چاہیئے اور حسن بن علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک بار یہودی کا جنازہ آپ کے سامنے سے گذرا آپ اس کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے آپ کو یہ مکر وہ معلوم ہوا کہ کہیں آپ کے سر کے اوپر سے وہ نہ گذرے اس صورت میں قیام جب ہی کرنا چاہیئے کہ جب کافر کا جنازہ ہو۔

دو مختلف امور کے جمع کرنے میں بھی صحابہ نے اختلاف کیا ہے۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سالِ خیبر میں منہ کی اجازت دے دی تھی اس کے بعد سالِ اداس میں اس کی اجازت دی اور سالِ اداس کے بعد منع فرما دیا اس واسطے عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ اجازت ضرورت کی وجہ سے تھی اور ضرورت جب باقی نہ رہی تو منع کر دیا اور اب وہی اصلی حکم منسوخ ہونے کا باقی ہے اور چہرہ علماء کا قلیل ہے کہ رخصتِ اباحت مٹتی اور منع کرنے نے اسی اباحت کو منسوخ کر دیا۔ اس کی دوسری مثال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا میں استقبال قبلہ سے منع فرمایا تھا اس لئے ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ یہ حکم عام ہے اور وہ منسوخ نہیں ہوا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ایک سال پیشتر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا کہ آپ نے قبلہ کی جانب پیشاب کیا تھا اس واسطے ان کا مذہب یہ ہے کہ اس سے وہ پیشاب ہی منسوخ ہو گیا اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو دیکھا تھا کہ قبلہ کی جانب پشت دے کر اور شام کی جانب ہو کر قضاء حاجت فرمائی تھی۔

اس لئے انہوں نے اس جماعت کے قول کو رد کیا اور ایک جماعت نے ان دونوں قوتوں کو جمع کیا ہے امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے کہ بیابان میں استقبال قبلہ استنجا میں منع ہے اور اگر بیابان میں استنجا کیا جائے تو اس صورت میں استقبال اور ساتھ بار قبلہ کی طرف استقبال

میں جائز ہے اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ وہ قول منع فرماتے کا عام اور محکم ہے اور آپ کا فعل صرف آپ کی ذات کے لیے ہے اس واسطے نہ مانع ہو سکتا ہے نہ محض ہو سکتا ہے۔ بہر حال ان طریقوں سے صحابہ کے مذاہب میں اختلاف ہو گیا تھا اور ان کے بعد تابعین نے توفیق کے موافق ان مذاہب کو اختیار کیا ہر شخص نے بقدر استطاعت احادیث رسول خدا اور مذاہب صحابہ کو سنا اور ان کو خوب سمجھ کر مختلف امور بقدر وسعت جمع کئے اور بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دی اور ان کی نظر میں بعض بعض اقوال ضعیف معلوم ہوئے اگرچہ وہ کبار صحابہ سے ماثور اور مروی تھے جیسے عمرو بن مسعود کا مذہب جناب کے تمیم کرنے میں منقول ہونا چلا آتا تھا۔ جب عمار اور عمران بن حصین وغیرہ کی احادیث مشہر ہوئیں تو ان کی نظر میں وہ مسلک ضعیف معلوم ہوا۔ اس طرح تابعین میں سے ہر ایک عالم کا اپنے خیال کے موافق ایک خاص مذہب ہو گیا اور ہر شہر میں ایک امام قائم ہو گیا۔ مثلاً مدینہ میں سعید بن مسیب اور سالم بن عبد اللہ بن عمر ہوئے۔ اور ان کے بعد پیس مدینہ میں قاضی یحییٰ بن سعید اور سعید بن عبد الرحمن وغیرہ ہو گئے کہ میں عطاء بن ابی رباح بہت بلند درجہ کے تھے اور کوفہ میں ابراہیم نخعی اور امام شعبی اور بصرہ میں امام حسن بصری اور عین میں طاؤس بن کيسان اور شام میں امام محمول پیدا ہوئے۔ لوگوں نے نہایت شوق اور سرگرمی سے ان کی جانب رغبت کی اور اس سے علم حدیث صحابہ کے مذاہب اور اقوال کو اور خود ان علما کے ذاتی مذاہب اور تحقیقات کو اخذ کیا۔ مسائل میں لوگ ان سے فتویٰ لیتے رہے اور خوب مسائل کا ان میں تذکرہ رہا اور تمام معاملات کے وہ مرجع رہے۔ سعید بن مسیب اور ابراہیم اور ان کے ہم رتبہ لوگوں نے تمام ابواب فقہ کی ترتیب دے دی تھی اور ہر باب کے متعلق ان کے پاس اصول اور قواعد مرتب تھے جن کو انہوں نے اپنے اسلاف سے حاصل کیا تھا۔ سعید بن مسیب اور ان کے شاگردوں کا یہ مذہب تھا کہ حرمین کے علما کو فقہ میں نہایت پختگی ہے اور ان کے مذاہب کی بنیاد عبد اللہ بن عمر اور حضرت عائشہ اور عبد اللہ بن عباس کے فتوے اور مدینہ کے تاضیوں کے فیصلے ہیں ان سب علوم کو انہوں نے بقدر استطاعت جمع کیا اور ان میں تفتیش اور نہجاء کی اور غور سے دیکھا جو مسائل انہوں نے علمائے مدینہ کے اجماعی پائے۔ ان کو نہایت پختگی سے اختیار کیا اور اختلافی مسائل میں وہ اختیار کئے جو قوی اور مرجع پائے۔ ان میں ترجیح یا اس لیے تھی کہ اکثر علما نے اس طرف میلان کیا تھا یا وہ کسی مصرح قیاس کے موافق تھے یا کتاب و حدیث سے مصرح طور پر مستنبط ہوئے تھے و علیٰ ہذا اور اگر انہوں نے اپنے محفوظات میں جواب مسئلہ کا نہ پایا تو اس میں خود گفتگو نہ کی بلکہ کتاب و سنت کے ایسا اور افتقار کا تتبع کیا اس کی وجہ سے ہر ایک باب میں بکثرت مسائل ان کو حاصل ہو گئے۔ ابراہیم اور ان کے شاگردوں کی رائے یہ تھی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ان کے شاگردوں کا قول فقہ میں زیادہ قابل اعتماد ہے اس لیے علقہ نے مسروق سے کہا تھا کہ کوئی فقیر عبد اللہ بن مسعود سے زیادہ قابل وثوق نہیں ہے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے امام ابو ثانی سے کہا تھا کہ ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ ہیں اور اگر صحابی ہونے کی فضیلت عبد اللہ بن عمر میں نہ ہوتی تو میں کہہ دیتا کہ ان کی نسبت علقہ میں نقاہت زیادہ ہے۔ لیکن عبد اللہ تو عبد اللہ ہی ہیں اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا ماخذ عبد اللہ بن مسعود کے فتوے حضرت علیؑ کے فیصلے اور قاضی شریح اور دیگر قصائد کوفہ کے فتوے میں۔ ان ہی میں سے امام ابو حنیفہ نے بقدر امکان مسائل فقہ کو مدون کیا اور جیسے اہل مدینہ کے آثار سے مذہب کے علما نے تخریجات کی تھیں ایسے ہی اہل کوفہ

آثار سے انہوں نے تخریج مسائل کی اس طرح ہر باب کے متعلق مسائل فقہ مرتب اور مخلص ہو گئے اس وقت میں حضرت سعید بن مسیب فقہا نے مدینہ کی زبان تھی۔ اور ان کو حضرت عمرؓ کے فیصلے سب سے زیادہ محفوظ تھے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سب سے زیادہ ان کو یاد تھیں۔ اور ابراہیمؓ نے کوفہ کی زبان تھی۔ جب سعید بن مسیب اور ابراہیمؓ کوئی بات بیان کریں اور کسی کی جانب اس کو منسوب نہ کریں تو وہ ان کا کلام غالباً سلف میں سے کسی نہ کسی کی طرف منسوب ہی ہو گا صریحاً یا اشارۃً اور بخود لک۔ فقہانے مدینہ اور کوفہ نے ان دونوں پر اتفاق کیا ان سے علوم کو حاصل کیا اور خوب سمجھ کر ان اور مسائل خارج کئے۔ واللہ اعلم

باب ۸۳

فقہائے مذہب مختلف ہونے کے اسباب

معلوم کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے تابعین کے زمانہ کے بعد حاملین علم کی جماعت کو پیدا کیا ان کے پیدا کرنے سے وہ پیشگوئی پوری ہو گئی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی۔ یُخْبِرُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كَلِّ خَلْفٍ عُدُوْلَهُ بِحِلِّ نَسْلِهِ مِنْ سَعَادِ لَوْكِ اس علم دین کو حاصل کر لیں گے انہوں نے تابعین سے وضو غسل، نماز، حج، نکاح، بیوع اور تمام کثیر الوقوع احکام کو اخذ کیا۔ حدیث نبوی کی روایت کی مختلف شہروں کے مفتی اور قاضیوں کے فیصلے سے مسائل دریافت کرتے رہے۔ ان تمام امور میں انہوں نے نہایت ہی کوشش کی آخر کو وہ مسلمانوں کے مقتدا اور تمام امور مذہبی کے مرجع ہو گئے ایماء اور اقتفانے کلام کے معلوم کرنے میں نہایت درجہ انہوں نے اہتمام کیا۔ ہمیشہ مسئلوں کے جواب دیتے رہے فیصلے کرتے رہے علم کو نقل کیا اور لوگوں کو اس کی تعلیم دی۔

اس طبقہ کے علماء کا کام ہم رنگ اور یکساں تھا سب کا طرز عمل یہ تھا کہ حدیث سے تمسک کرتے تھے۔ خواہ مسند ہوں یا مرسل اقوال صحابہ اور تابعین سے استدلال کرتے تھے۔ وہ یہ جانتے تھے کہ ان صحابہ اور تابعین کی احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ انہوں نے کم درجہ سمجھ کر احادیث موقوفہ قرار دیا ہے۔ ابراہیمؓ نے ایک بار اس حدیث کو نقل کیا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع محائلہ بکنے سے پہلے کھیت کو فروخت کر دینا، اور بیع مزابنہ درتہ چھواروں کو جو درختوں پر ہوں خشک چھواروں سے فروخت کر دینا منع فرمایا ہے تب لوگوں نے ان سے کہا کہ اس حدیث کے علاوہ تم کو کوئی اور حدیث بھی یاد ہے۔ انہوں نے جواب دیا یا د ہے لیکن مجھ کو یہ پسندیدہ معلوم ہوتا ہے کہ یوں کہو کہ عبد اللہؓ نے ایسا کہا ہے۔ امام شعیبی سے ایک حدیث دریافت کی گئی اور لوگوں نے کہا کہ اس کی سند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے تو انہوں نے کہا مجھ کو اسناد میں وہی لوگ پسند ہیں جو آپ کے درجہ سے پست ہیں۔ اگر حدیث میں کوئی زیادتی یا کمی ہو تو اس کا نقصان انہی لوگوں کے ذمہ ہے جو آپ سے پست درجہ میں ہیں یا اس طبقہ کے لوگ حکم منصوص سے استنباط کرتے تھے یا اپنی رائے سے اجتہاد کرتے تھے۔ ان تمام امور میں آئندہ پیدا ہونے والے لوگوں سے بہت خوبی سے کام کرتے تھے۔ ان کی رائے میں درستی زیادہ تھی۔ ان کا زمانہ بہت پہلے تھا۔ ان کے علمی محفوظات زیادہ تھے۔ اس واسطے ان کے اقوال پر عمل کرنا معین ہو گیا البتہ اگر ان میں باہم اختلاف ہو اور حدیث ظاہر طور پر ان کے اقوال کے مخالف ہو۔ یہ بھی اس طبقہ کا مابہ التمسک تھا کہ جب کسی مسئلہ میں احادیث مختلف وارد ہوتیں تو مسند کے اقوال کی جانب رجوع

کیا کرتے تھے۔ اگر صحابہ قائل تھے کہ بعض احادیث منسوخ ہیں یا منسوخ عن الطواہر ہیں یا اس نسخ و خیرہ کی تو صحابہ نے کچھ تصریح کی نہ تھی لیکن اس حدیث پر انہوں نے عمل نہ کیا تھا اور اس کے مضمون کے وہ قائل نہ ہوئے تھے اس عمل نہ کرنے سے بھی یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس حدیث میں کوئی نہ کوئی علت تھی یا منسوخ یا باطل تھی۔ ان سب صورتوں میں اس طبقہ کے لوگ صحابہ کے اقوال کا اتباع کیا کرتے تھے۔ امام مالکؒ نے اس حدیث کے متعلق جو کتے کے پانی پینے کے متعلق ہے، کہا تھا کہ یہ حدیث وارد تو ہوئی ہے لیکن مجھ کو اس کی حقیقت معلوم نہیں ہے ابن حجاج نے مختصر الاصول میں اس حدیث کو نقل کر کے کہا ہے کہ میں فقہاء کو اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے نہیں دیکھتا ہوں۔

جب صحابہ اور تابعین کے اقوال مختلف ہو کر آتے ہیں تو اس وقت میں ہر ایک عالم کی نظر میں اپنے شہر کے علماء اور اپنے ہی اساتذہ کا قول پسندیدہ اور مختار ہوا کرتا ہے۔ اس لیے کہ یہ شخص انہیں علماء کے اقوال میں صحیح اور سقیم اقوال سے بخوبی واقف ہوا کرتا ہے ان اقوال کے مناسب اصول خوب طرح سے اس کے ذہن نشین ہوا کرتے ہیں۔ ان کے فضل اور تبحر کی جانب اس کا میلان قلب زیادہ ہوا کرتا ہے۔ اس لیے حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ عبداللہ ابن عباسؓ زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہما اور ان کے اصحاب مثل سعید بن مسیبؓ جن کو حضرت عمرؓ اور حضرت ابو بکرؓ کے فیصلے سب سے زیادہ محفوظ تھے اور عروہ، سالم، عطاء بن یسار، قاسم عبید اللہ بن عبداللہ زہری، یحییٰ بن سعید، زید بن اسلم، ربیعہ یہ سب علمائے مدینہ کی نظر میں سب سے زیادہ اس کے مستحق تھے کہ ان کے ہی علوم اخذ کئے جائیں۔ مدینہ کے فضائل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیان کر چکے تھے، ہر زمانہ میں وہ علماء و فقہاء کامر نہ رہا تھا اس واسطے امام مالکؒ کبھی اہل مدینہ کے مسلک کو نہیں چھوڑتے تھے اور عبداللہ بن مسعود اور ان کے شاگرد اور حضرت علیؓ، شریح، شعبی اور ابراہیم کے فتوے علمائے کوفہ کی نظر میں اوروں کی نسبت زیادہ اس کے قابل ہیں کہ مختار اور پسندیدہ سمجھے جائیں۔ اسی واسطے تشریک میں جب مسروق نے زید بن ثابتؓ کے قول کی طرف میلان کیا تو علقمہ نے ان سے کہا کہ تمہاری جماعت میں عبداللہ بن مسعود سے زیادہ کوئی شخص وثوق کے قابل ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ بیشک ان سے زیادہ کوئی قابل وثوق نہیں ہے، لیکن میں نے زید بن ثابتؓ اور علمائے مدینہ کو تشریک کرتے ہوئے دیکھا ہے جب کسی شہر کے علماء کسی مسئلہ پر اتفاق کریں تو نہایت سختی سے اس کو اختیار کر لیتے ہیں، اسی کے متعلق امام مالکؒ نے کہا ہے کہ متفق علیہ احادیث ہمارے پاس اتنی ہیں اور اگر کسی مسئلہ میں علمائے شہر کا اختلاف ہو جاتا ہے تو اس قول کا اتباع کیا جاتا ہے جو سب سے زیادہ قوی اور مرجح ہو۔ اس کے قائل زیادہ ہوں یا کسی قوی قیاس کے وہ موافق ہو یا کتاب و سنت سے اس کی تخریج کی گئی ہو اس کے متعلق امام مالکؒ کا قول ہے ہذا احسن ما سمعنا جو اقوال ہم نے سنے ہیں ان سب میں زیادہ پسندیدہ ہے جو اقوال یہ علماء اپنے اساتذہ سے سنتے تھے اور ان میں مسئلہ کا جواب معلوم نہ ہوتا تھا تو ایما اور اقتنائے انہی کے کلام میں سے اس کا جواب مسئلہ نکال لیا کرتے تھے۔ اس طبقہ علماء کو تصنیف اور تدوین کا الہام ہوا، امام مالکؒ اور محمد بن عبدالرحمن بن ابی حنیفہ نے مدینہ میں تصنیف کرنا شروع کیا اور ابن جریرؓ اور ابن حنیفہؓ نے مکہ میں اور ثوریؓ نے کوفہ میں اور ربیع بن صبیحؓ نے بصرہ میں اور ان

سب نے تصنیف میں وہ شیوہ اختیار کیا جس کا ہم نے ابھی ذکر کیا جب منصور عباسی نے حج کیا تو امام مالک سے کہا میں مقصد یہ ہے کہ تمہاری مصنفہ کتابیں لکھو اگر سب اسلامی شہروں میں ان کا ایک ایک نسخہ بھیج دوں اور لوگوں کو حکم کروں کہ انہی کے مسائل پڑھ لیں ان کے علاوہ اور کسی جانب رخ نہ کریں۔ انہوں نے فرمایا اے امیر المؤمنین ایسا نہ کرو۔ لوگوں میں پہلے ہی سے اقوال شہر ہو گئے ہیں۔ وہ احادیث کو سن چکے ہیں۔ روایت کو نقل کر چکے ہیں جو مسائل معلوم ہو گئے ان پر انہوں نے عمل درآمد کر لیا ہے۔ لوگوں میں اختلافات ہو گئے ہیں، اسی واسطے لوگوں کو اپنے مال پر چھوڑ دو جو انہوں نے اپنے لیے پسند کر لیا ہے اسی پر نہ ہنسنے دو اور یہ قصہ بعض نے ہارون رشید کی طرف منسوب کیا ہے۔ اس نے امام مالک سے مشورہ کیا تھا کہ موطا کو کعبہ میں بٹکانا چاہتا ہوں۔ تمام لوگوں کو اسی پر عمل کرنے کی ترغیب دوں گا۔ امام مالکؒ نے کہا ایسا نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے فروع مسائل میں اختلاف کیا ہے۔ بلاد اسلامی میں وہ متفرق ہو گئے احادیث مشہر ہو چکیں۔ ہارون رشید نے کہا وَقَفَكَ اللَّهُ يَا أَبَا عُبَيْدٍ (سیوطی نے اس حکایت کو نقل کیا ہے) علمائے مدینہ کو جو حدیثیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی تھیں ان سب علماء میں امام مالک سب سے زیادہ قابل اعتماد تھے۔ ان کی حدیث سب سے زیادہ معتبر ہے۔ حضرت عمرؓ کے فیصلے اور عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ اور ان کے اصحاب فقہائے سبعہ وغیرہ کے اقوال پر امام مالک کو سب سے زیادہ اطلاع تھی۔ ایسے ہی علماء میں روایت اور فتویٰ کا علم قائم ہوا ہے۔ جب امام مالک مرجع اور مقتدا ہونے لگا انہوں نے حدیث اور فنون کو پھیلایا۔ لوگوں کو ان سے مکمل فائدے پہنچے اور ان ہی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی منطبق ہوئی۔ يَوْمَ تَشِئْتُ أَنْ تُصْرِتَ النَّاسَ أَكْبَادًا لِلْبَلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا يَكْفِيكَ مِنْ عَالَمِ الدُّنْيَا قَرِيبٌ بِمَا تَحْصِلُ عِلْمَ كَيْفَ لَوْ كُنْتَ سَفَرًا كَرِيسَ كَيْفَ لَكِنَّ مَدِينَةَ عَالَمٍ سَبَّحَ كَافٍ يَدِيهِ نَبِيَّائِي هَـ ابْنُ عَيْنِيهِ اور عبد الرزاق نے اس حدیث کا عمل امام مالک ہی کو قرار دیا ہے اے وہ شخصوں کی شہادت کافی ہے امام مالک کے شاگردوں نے ان کی روایتوں اور پسندیدہ اقوال کو جمع اور مخلص کیا مذہب طور پر ان کو تحریر کر کے ان پر شرح لکھے اور ان سے مسائل کا استخراج کیا ان اقوال کے اصول اور دلائل میں گفتگو کی اور ان کے شاگرد مالک مغرب اور روئے زمین پر پھیل گئے اور اس ذریعہ سے خدا نے اپنی مخلوق کو بہت فائدہ پہنچایا۔ اگر امام مالک کے اصول مذہبی معلوم کرتے ہوں تو کتاب موطا میں غور کرو ہمارے قول کی تصدیق ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو ابراہیم اور ان کے معاصر علماء کی روش کی زیادہ پابندی تھی۔ ابراہیم کے مذہب سے وہ بہت کم علیحدگی کرتے تھے۔ لا ماشاء اللہ اور ان کے مسک کے موافق مسائل خارج کرنے میں ان کی عظمت شان کا اندازہ ہوتا ہے تخریج مسائل کے دجہ دریافت کرنے میں نہایت وقت نظر سے وہ کام لیتے تھے۔ فروع کی جانب ان کی نہایت توجہ تھی۔ ہمارے اس قول کی اگر صداقت منظور ہے تو امام محمد کی کتاب الآثار اور جامع عبد الرزاق اور ابو یوسفؒ کی تصنیف سے ابراہیم اور ان کے معاصری کے اقوال کو مخلص کر کے امام ابو حنیفہ کے مذہب سے ان کا اندازہ کر لینا چاہیے وہ کہیں ان کی روش سے تجاوز نہیں کرتے مگر نہایت معدودے چند موقوف میں اور ان مواقع میں ہی فقہائے کوفہ کے مذاہب کو پیش نظر رکھتے ہیں امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے زیادہ شہرت امام ابو یوسف کی ہوئی ہارون الرشید کے عہد میں قاضی القضاۃ کا منصب ان کو حاصل ہوا اس کے بعد سے امام ابو حنیفہ کا مذہب پھیل گیا اور تمام اطراف عراق و خراسان و ماوراء النہر تک اس

کا قبضہ ہو گیا تمام شاگردوں میں تصنیف کی شائستگی اور اہتمام اور میں امام محمد بن حسن کو ذوقیت ہے ان کی حالت یہ ہوئی کہ اولاً امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے انہوں نے فقہ کی تکمیل کی۔ اس کے بعد مدینہ پہنچ کر امام مالک سے موطا کو پڑھا پھر خود توجہ کر کے اپنے اصحاب کے مذہب کو موطا کے ایک ایک مسئلہ پر منطبق کیا۔ اگر موافقت پائی تو اس کو مستقیم کر دیا ورنہ اس میں غور کیا کہ صحابہ یا تابعین میں سے کسی جماعت کا یہ مسلک ہو یا ہے یا نہیں اگر کوئی مسلک مل گیا تو اس سے ملتی کر دیا اور اگر کسی ضعیف قیاس یا ضعیف تخریج پر فقہانے عمل کر لیا تھا اور اس کے مخالف کوئی صحیح حدیث پائی جاتی تھی اور اکثر علماء کا عمل بھی اس کے مخالف تھا تو اس وقت جس مذہب کو مذہب سلف سے مرجع پایا اس کو مستمسک بہ قرار دیا لیکن امام محمد اور امام ابو یوسف بھی ابراہیم اور معاصرین ابراہیم کے طریقہ سے کنارہ کش نہیں ہوتے امام ابو حنیفہ کے وہ قدم بقدم ہیں ان تینوں آئمہ میں باہم اختلاف دو طرح پر ہوا اول یہ کہ ابراہیم کے مذہب کے موافق امام ابو حنیفہ نے کسی مسئلہ کو خارج کیا اور اس تخریج میں صاحبین نے ان سے مخالفت کی ثانیاً یہ ابراہیم اور ان کے ہم مرتبہ علماء کے کسی مسئلہ میں مختلف جوابات تھے تو امام العجم حنیفہ نے ان میں سے کسی قول کو ترجیح دی اور ان صاحبین نے کسی دوسرے قول کو ترجیح دی اس لیے امام محمد نے اپنی تصنیفات میں ائمہ ثلاثہ کی راہیوں کو جمع کر دیا اور اکثر لوگوں کو نفع پہنچایا۔ اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان تصنیفات کی طرف کافی توجہ کی۔ ان کے خلاصے کیے۔ ان کے دلائل میان نمائے شروع مرتب کیں۔ ان سے مسائل خارج کیے ان کے مہانی اور دلائل میں تفتیش کی اور ممالک خراسان ماوراء النہر وغیرہ میں متفرق ہو گئے اور حنفی مذہب اس کا نام ہو گیا۔ جب مذہب مالکی اور حنفی شائع ہو چکا اس کے اصول و فروع مرتب ہو چکے تو امام شافعیؒ کا نشو و نما ہوا۔ انہوں نے متقدمین کی روشوں میں جب غرض کیا تو بہت سے امور ایسے پائے جن کی وجہ سے وہ متقدمین کے طریقوں کا اتباع نہ کر سکے امام شافعیؒ نے ان طریقوں کو کتاب الام کے اوائل میں ذکر کیا ہے منجملہ ان کے یہ امر تھا کہ متقدمین حدیث مرسل اور منقطع پر بھی عمل کرتے تھے اس قسم کی احادیث خرابی سے خالی نہ تھیں۔ جب حدیث کے طرق تمام جامع کیے جاتے تھے تو یہ بات ظاہر ہو جاتی تھی کہ اکثر مرسل حدیثیں محض بے اصل ہیں اور اکثر مرسل احادیث مسند احادیث کے مخالف تھیں اس وجہ سے امام شافعیؒ نے یہ قرار دیا کہ مرسل احادیث پر عمل جب ہی کیا جائے کہ ان کے شروط بھی موجود ہوں کتب اصول میں یہ تمام شروط مذکور ہیں دوسرا امر یہ تھا کہ مختلف احادیث کے متعلق متقدمین کے زمانہ میں ایسے قواعد مضبوط نہ تھے جن سے ان احادیث میں توفیق اور جمع ہو سکے۔ اس لیے ان کے اجتہادی مسائل میں اکثر خرابیاں رہا کرتی تھیں۔ اس ضرورت کے رفع کرنے کو امام شافعیؒ نے اس قوم کی حدیثوں کے متعلق اصول کی بنا ڈالی اور ان سب کو ایک کتاب میں جمع کر دیا۔ اصول فقہ میں سب سے پہلی تصنیف یہی کتاب ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ امام شافعیؒ امام محمد صاحب کے پاس گئے اس وقت وہ علمائے مدینہ پر اعتراض کر رہے تھے کہ وہ ایک گواہ کے ساتھ جب قسم ہو تو فیصلہ کر دیتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اس سے قرآن پر زیادتی ہوئی جاتی ہے۔ تب امام شافعیؒ نے کہا کہ کیا تمہارے نزدیک یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ خبر واحد سے کتاب الہی پر زیادتی جائز نہیں ہے اور اس کی وجہ رسول خدا کا قول کہتے ہو کہ اَلَا وَصِيَّةٌ لَّوَاثِلٍ هُوَ شَارِعٌ مَوَدَّعٌ وَارِثٌ بَلَدِيَّةٌ وَرَسْتُ نَبِيَّيْنِ هِيَ حَالَا لَمْ يَخْلُقْهُمَا تَعَالَى قَرَأَاتَا هِيَ كَقِتَبٍ عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ

أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا لِّلْوَالِدَيْنِ وَآلِ ذَرِيَّتِهِ رَقْمٌ بِمَنْ رَقْمٌ مَّقْرُورٌ كَمَا كَانَتْ مَوْتُ أَنْ يَكُونَ قَدْ تَرَكَ خَيْرًا
 ہو تو والدین اور رشتہ داروں کے لیے اس میں وصیت کرنا چاہیے، اسی قسم کے اور چند اعتراضات امام شافعیؒ نے ان پر کیے اور
 امام محمدؒ ان کا کچھ جواب نہ دے سکے۔ ایک امر یہ تھا کہ بعض صحیح صحیح احادیث ان علماء تابعین کو پہنچی تھیں جن پر فتویٰ کا مدار
 تھا اس لیے ان کو اپنی رائے سے اجتہاد کرنا پڑا۔ عام الفاظ کا انہوں نے لحاظ کیا اور گزشتہ صحابی کی انہوں نے پیروی کی اسی کے
 موافق انہوں نے فتویٰ دیا۔ لیکن تیسرے طبقہ میں ان احادیث کی شہرت ہو گئی اور انہوں نے گمان کر کے کہ یہ احادیث ان
 کے علمائے شہر کے عمل اور متفق علیہ طریقوں کے مخالف ہیں ان احادیث پر عمل نہ کیا اس کی وجہ سے یہ احادیث مورد طعن
 ہو گئیں اور اس کی وجہ سے وہ قابل السقوط ہو گئیں یا تیسرے طبقہ میں ان احادیث کی شہرت نہ ہوئی تھی۔ لیکن محدثین نے احادیث
 کے تمام طرق روایت کو خوب غور سے دیکھا اور اطراف ملک میں سفر کر کے علمائے حدیث سے ان کی تفتیش کی گئی تو اکثر ایسی
 احادیث ظاہر ہوئی گئیں کہ صحابہ میں صرف ایک یا دو شخصوں نے ان کی روایت کی تھی۔ اور ان صحابہ سے بھی صرف ایک دو راویوں
 نے ان کی روایت کی تھی۔ وَهَلُمَّ جَوَا۔ اس لیے اکثر فقہاء کی نظر سے مخفی رہیں اور ان حفاظ حدیث کے وقت ان کی شہرت ہوئی
 جنہوں نے تمام طرق حدیث کو جمع کیا تھا۔ بہت سی احادیث مثلاً ایسی تھیں کہ بصرہ کے علماء ان کی روایت کرتے تھے اور باقی
 حصوں میں ان کی جانب سے غفلت تھی۔ اس وقت میں امام شافعیؒ نے اس کی توضیح کر دی کہ علمائے صحابہ اور تابعین ہر مسئلہ میں
 احادیث کے متلاشی رہے۔ جب کوئی حدیث ان کو نہ ملی تو انہوں نے کوئی اور استدلال اختیار کیا لیکن اس استدلال کے بعد
 جب ہی کہ کوئی حدیث ظاہر ہوئی تو انہوں نے اپنے اجتہاد کو ترک کر دیا اور حدیث پر عمل کیا جب ان کی ایسی حالت تھی تو حدیث
 پر عمل نہ کرنا حدیث کے لیے موجب قدح نہیں ہو سکتا۔ حدیث میں قدح جب ہی ہو سکتا ہے کہ کوئی علت قاصدہ بیان کی
 جائے مثلاً حدیث قلتین صحیح حدیث ہے مختلف سلاسل روایت سے اس کا ثبوت ہے۔ ان سب میں بڑا سلسلہ اس کا یہ ہے
 جس کی سند ابوالولید بن کثیر پر منتهی ہوتی ہے۔ انہوں نے اس کو محمد بن جعفر بن زبیر سے روایت کیا ہے اور ابن جعفر نے
 عبداللہ یا محمد بن عباد بن جعفر سے بروایت عبید اللہ بن عبداللہ اور ان دونوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا
 ہے اور اس کے بعد طرق روایت متعدد ہو گئے اور یہ دونوں راوی اگرچہ ثقہ ہیں لیکن وہ مسائل میں مرجع اور معتمد علیہ نہ تھے۔
 اس لیے یہ حدیث سعید بن مسیب کے عہد میں اور مدام دہری کے زمانہ میں مشہور نہ ہوئی۔ اسی واسطے ماکہ اور حنفیہ نے اس پر
 عمل نہیں کیا۔ لیکن امام شافعیؒ نے اس پر عمل کیا۔ اور ایسے ہی خیار مجلس کی حدیث صحیح ہے اور اس کے طرق بکثرت ہیں اور ابن عمرؓ اور
 ابو ہریرہؓ نے صحابہ میں سے اس پر عمل کیا تھا۔ لیکن فقہائے سب سے اور ان کے معاصرین میں اس کی شہرت نہیں ہوئی تھی۔ اس طبقہ
 کے محدثین اس حدیث کے قائل نہ تھے اس وجہ سے امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے اس حدیث میں قدح کی اور امام شافعیؒ نے
 اس پر عمل کیا۔ ایک امر یہ تھا کہ صحابہ کے سب اقوال امام شافعیؒ کے عہد میں جمع کیے گئے ان اقوال کی کثرت معلوم ہوئی ہے۔
 اور ان میں اختلافات پائے گئے اور امام شافعیؒ نے دیکھا کہ اس وجہ سے کہ صحابہ کو حدیث معلوم نہ ہوئی تھی وہ اکثر اقوال صحیح حدیث

کے خلاف ہیں۔ امام شافعی نے سلف کو دیکھا تھا کہ ایسے وقت میں حدیث کی جانب رجوع کیا کرتے ہیں اس واسطے امام شافعی نے ان پر عمل نہیں کیا۔ جو ان کے متعلق علیہ نہ تھے۔ اور کہا تھا **بِجَالٍ وَتَحْنٍ** برجال صحابہ بھی آدمی تھے اور ہم بھی آدمی ہیں۔ ایک امر یہ تھا کہ امام شافعی نے فقہاء کی ایک جماعت کو دیکھا کہ اس قیاس میں جن کو شرع نے تجویز کیا ہے ایسی رائیں مخلوط کر دیتی ہیں جن کی شرع کی نظر میں وقعت نہیں ہو سکتی۔ وہ فقہاء اس قیاس اور رائے میں کچھ فرق نہیں کرتے اور اس اپنی رائے کو وہ استحسان نام رکھتے ہیں۔ رائے سے مراد یہ ہے کہ کس موقع پر جرح یا مضمت کو حکم کی علت قرار دیں اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ حکم مضموم سے کوئی علت نکالی جائے اور حکم کا مدار علیہ قرار دی جائے اس رائے کو امام شافعی نے نہایت اہتمام سے باطل کیا۔ اور کہا جو استحسان کا مجوز ہے وہ شارع بننا چاہتا ہے۔ ابن حاجب نے مختصر الاصول میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ نیم کا زمانہ رشد تک پہنچنا ایک امر حقیقی ہے اس لیے فقہائے اپنی رائے سے پچیس سال زمانہ رشد کے لیے قرار دیے اور کہا کہ جب نیم پچیس سال کا ہو جائے تو اس کا مال اس کو دے دینا چاہیے۔ اور انہوں نے یہ کہا کہ یہ استحسان ہے۔ حالانکہ مقتضائے قیاس یہ ہے کہ اس امر میں اس کو مال دینا نہ چاہیے۔ حاصل یہ ہے کہ جب امام شافعی نے متقدمین کی ایسی حالت دیکھی تو اذ سر نوفتہ کو مرتب کیا۔ اس کے اصول و فروع کی ترتیب دی۔ نہایت رزانت سے کتابیں تصنیف کیں۔ تمام فقہاء ان کی خدمت میں جمع ہوئے ان کتابوں کا اختصار کیا ان پر شرح لکھیں ان کے دلائل بیان کیے ان سے مسائل کو خارج کیا اور پھر تمام شہروں میں یہ لوگ پھیل گئے اور مذہب شافعی اس طریقہ کا نام ہو گیا واللہ اعلم۔

باب ۸۴ اہل حدیث اور اصحاب الائمہ کا بیان

معلوم کرنا چاہیے کہ سعید بن مسیب اور ابوسعید اور زہری کے عہد میں اور امام مالک اور سفیان ثوری کے زمانہ میں اور ان کے بعد بھی ایسے علماء تھے کہ وہ مسائل دین میں رائے سے خوش کرنے کو برا جانتے تھے اور فتویٰ دیں اور مسئلہ کے استنباط کرنے میں بہت خائف رہتے تھے۔ جب نہایت ہی ضرورت پیش آتی تھی اور کوئی چارہ نہ ہوتا تھا جب ہی استنباط کیا کرتے تھے۔ ان کو بڑا اہتمام اس کا یہ تھا کہ حدیث کی روایت کر دیں ایک بار عبد اللہ بن مسعود سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں تاپ نہ کرتا ہوں کہ تیرے لیے اس شے کو جائز کر دوں جس کو خدا نے حرام کیا ہو یا وہ چیز حرام کر دوں جس کو اس نے حلال کیا ہو۔ معاذ بن جبل نے کہا ہے اے لوگو! بلا کے نازل ہونے سے پہلے اس کی تفتیش کرنے میں جلدی مت کرو۔ مسلمانوں میں ہمیشہ ایسے لوگ ہوتے رہیں گے کہ جب ان سے کوئی امر دریافت کرو تو اس کو مسلسل بیان کرتے چلے جائیں۔ ایسے ہی ان امور میں خاموش رہنے کے لیے جو اجماعی ملک فعلیت میں نہیں آئے ہیں اس کے قریب قریب ہی حضرت عمر اور حضرت علی اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود سے بھی مروی ہے اور جابر بن زید سے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا تھا کہ تم بصرہ کے ختم ہیں سے ہو۔ اس لیے حدیث فتویٰ قرآن و حدیث کے ہی موافق دینا۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو خود بھی ہلاک ہو گے اور اوروں کو بھی ہلاک کر دو گے۔ ابو نصر کہتے ہیں کہ جب

ابو سلمہ بصرہ میں آئے تو میں اور حسن بصری ان کی ملاقات کے لیے گئے انہوں نے حسن بصری سے فرمایا: حسن بصری تم ہی ہو بصرہ میں تمہاری ملاقات سے زیادہ کسی سے ملنے کا مجھ کو شوق نہ تھا۔ اشتیاق اس واسطے زیادہ تھا کہ مجھ کو معلوم ہوا تھا کہ تم اپنی رائے سے مسئلہ کا جواب دیتے ہو۔ آئندہ بجز قرآن و حدیث کے اپنی رائے سے فتوے نہ دینا۔ ابن المنکدر کا قول ہے کہ عالم خدا اور خدا کا الہی میں واسطہ ہوا کرتا ہے اس کو چاہیے کہ اپنے لیے کوئی طریقہ نجات کا پیدا کرے۔ امام شعبی سے دریافت کیا گیا کہ جب تم سے مسائل دریافت کیے جاتے تھے تو تم کیا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا تم نے اس کے واقف سے یہ بات دریافت کی جب کسی شخص سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جایا کرتا تھا۔ تو وہ اپنے ہم رتبہ عالم سے کہتا تھا اس مسئلہ کا جواب دو۔ ایسے ہی یہ شخص دوسرے سے ایسا ہی کہتا تھا۔ رفتہ رفتہ پہلے عالم کی جانب انتہا ہو جایا کرتی تھی، امام شعبی کا قول ہے: یہ علماء جو حدیث رسول خدا کی تم سے بیان کریں۔ اس پر عمل کر دو اور جو کچھ اپنی رائے سے کہیں اس کو پاشخانہ میں پھینک دو (دارمی نے ان تمام آثار کو نقل کیا ہے) اسی اہتمام حدیث کی وجہ سے حدیث کا مدقن کرنا اطراف میں شائع ہو گیا۔ بلاد اسلام میں جا بجا کتابیں اور نسخے حدیث میں مرتب ہونے لگے اہل روایت میں سے ایسے علماء کم تھے جن کی کوئی تصنیف نہ ہو۔ اس وقت کی ضرورت نے ایسی حالت پیدا کر دی تھی۔ اس زمانہ کے بلند پایہ علمائے تمام ممالک حجاز، شام، عراق، مصر، یمن، خراسان میں سفر کیا۔ اور کتابوں اور نسخوں کو متفرق موقوفوں سے فراہم کیا۔ غریب حدیث اور آثار نادرہ کی تلاش میں بہت خوش کیا ان کے اہتمام سے وہ احادیث اور کتب جمع ہو گئیں جو پیشتر جمع نہ ہو سکی تھیں۔ ان کے لیے وہ سامان جمیا ہو گیا جو پہلے کسی کے لیے میسر نہ ہوا تھا۔ اور بکثرت ایک ایک حدیث کے طرق خاصہ ان کو معلوم ہو گئے حتیٰ کہ ان کے پاس ایسی حدیثیں بکثرت تھیں جو سو سو طریقوں سے مروی تھیں۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ بعض طریقوں سے ان امور کا انکشاف ہو گیا جو اور طرق میں نامعلوم تھے۔ ان علماء نے ہر ایک حدیث کا درجہ معلوم کر لیا کہ کون سی غریب ہے اور کون سی مستفیض ہے اور حدیث کے متابعات اور اس کے شواہد میں غور کرنے کا ان کو خوب موقع ملا۔ اور بکثرت صحیح حدیثوں کا ان کو پتہ مل گیا جو اگلے مصنفوں کے وقت میں ظاہر نہ ہوئی تھیں امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے کہا کہ صحیح احادیث کا علم تم کو ہم سے زیادہ ہے جو حدیث صحیح ہو کرے وہ ہم کو بتلادیا کرے تاکہ میں اسی کو اپنا مذہب قرار دوں۔ خواہ وہ حدیث کوئی ہو یا شامی یا بصری (ابن حنبل نے اس کو نقل کیا ہے) امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے یہ اس واسطے کہا کہ بہت سی احادیث ایسی ہی تھیں جو کو صرف ایک ایک شہر کے راوی نقل کیا کرتے تھے۔ مثلاً وہ احادیث جن کی صرف شام یا عراق کے ہی محدثین روایت کیا کرتے ہیں۔ بعض ایسی حدیثیں بھی تھیں کہ صرف ایک ہی خاندان کے لوگ ان کی روایت کرتے تھے۔ جیسے بریدہ بن حصیب البزرجی کی روایت سے ابو بردہ نے اس کو ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے اور عمرو بن شعیب کا نسخہ اپنے باپ کی روایت سے اور ان کے باپ نے اپنے باپ سے روایت کی ہے اور بعض صورتیں ایسی تھیں کہ بعض صحابہ قلیل الروایت اور گمنامی کی حالت میں تھے۔ ان سے بہت کم لوگوں نے حدیثوں کو اخذ کیا اس لیے ایسی حدیثوں سے عام مفتی علماء نے خبر دی ہے ان کے پاس احادیث کا وہی مجموعہ تھا جو ہر شخص کے ہاتھ میں تھا۔ منقول تھا۔ متقدمین کی حالت ہی یہ تھی

کہ صرف اپنے شہر اور اپنے درجہ کے لوگوں کی حدیثیں جمع کر سکتے تھے اور نیز اگلے علماء السماء والہال اور راویوں کے درجہ عدالت کا اندازہ ان امور سے کر لیا کرتے تھے۔ جو ان کو حالت کے مشاہدہ اور قرائن کے تتبع سے معلوم ہو جایا کرتے تھے۔ لیکن اب اس طبقہ کے علماء نے اس فن میں نہایت غور کیا اور اس کو مدوں کر کے اور بحث و تفتیش کر کے ایک مستقل فن کر دیا اور احادیث کے صحیح اور غیر صحیح قرار دینے میں باہم مناظرہ کیے گئے۔ اس طرح اس تدوین اور مباحث کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان حدیثوں کا فیصلہ ہو گیا جن کا متصل یا منقطع ہونا پہلے مخفی تھا۔ پہلے یہ حالت تھی کہ امام سفیان اور وکیع وغیرہم نہایت اہتمام اور اجتہاد کرتے تھے۔ لیکن صحیح احادیث ایک ہزار سے کم ہی ان کو بہم پہنچی تھیں۔ ابو داؤد سجستانی نے اس کو اپنے اس رسالہ میں لکھا ہے، جس کو انہوں نے اہل مکہ کو بھیجا تھا اور اب اس طبقہ میں محدثین تقریباً چالیس ہزار تک احادیث کی روایت کرتے تھے۔ امام بخاری کی نسبت یہ امر صحیح ہے کہ انہوں نے کچھ بڑا احادیث سے صحیح بخاری کو مختصر کیا ہے اور ابو داؤد کی نسبت بھی یہ ثابت ہوا ہے کہ پانچ ہزار احادیث سے انہوں نے اپنے سنن کو منتخب کیا ہے۔ اور امام احمد نے اپنی مسند کو احادیث نبوی کے معلوم کرنے کے لیے ایک میزان قرار دیا ہے۔ جو حدیثیں اس مسند میں موجود ہیں اگرچہ ان کی روایت ایک ہی طریقہ سے ہو ان کے لیے کوئی نہ کوئی اصل ہے ورنہ ان کو بے اصل سمجھنا چاہیے۔

اس طبقہ کے اساطین علماء یہ ہیں: عبدالرحمن بن مہدی، یحییٰ بن سعید قطان، یزید بن ہارون، عبدالرزاق، ابو بکر بن ابی خنیہ، مسدد، ہناد، احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، فضل بن زکین، علی ابن مدینی اور ان کے دیگر ہم رتبہ محدثین۔ طبقات محدثین میں یہ طبقہ طراز اور پہلا نمونہ ہے۔ جب محققین اہل حدیث نے فن روایت اور درجات حدیث خوب مکمل کر لیے تو اس کے بعد ان کی توجہ فقہ کی طرف مائل ہوئی۔ انہوں نے جب دیکھا کہ بہت سی احادیث اور آثار فقہاء کے ہر ایک مذہب کے مخالف ہیں۔ اس واسطے مقدمین میں سے خاص کسی امام کی تقلید پر اتفاق نہیں کیا۔ بلکہ انہوں نے احادیث نبوی صحابہ تابعین اور مجتہدین کے آثار کا تتبع کیا اور اوروں کے لیے انہوں نے ایسے قواعد کی بنا ڈالی جن کو اپنے ذہنوں میں انہوں نے خوب داسخ کر لیا تھا ان قواعد کو چند تقریروں میں ہم بیان کرتے ہیں ان کا مسلک یہ تھا کہ جب تک کسی مسئلہ کا حکم قرآن سے ثابت ہو تو کسی دوسری شے کی طرف توجہ نہ کرنا چاہیے اور اگر قرآن میں حکم مسئلہ کا مختلف الوجوہ ہو تو اس کا فیصلہ حدیث سے کرنا چاہیے اور جب قرآن میں ان کو کوئی حکم نہیں ملتا تھا تو رسول خدا کی حدیث پر عمل کرتے تھے۔ خواہ وہ حدیث مستفیض ہوتی جس پر فقہاء عمل و لا بد کہ چکے تھے۔ یا کسی خاص شہر کے علماء یا کسی خاندان کے علماء سے یا کسی خاص طریقہ سے وہ مروی ہوتی۔ خواہ صحابہ اور فقہاء نے اس پر عمل کیا ہو یا نہ عمل کیا ہو تا کسی مسئلہ میں جب ان کو کوئی حدیث مل جاتی تھی تو اس کے بعد پھر اس کے مخالف کسی اثر یا کسی اجتہاد کا اتباع نہیں کیا کرتے تھے۔ اور جب نہایت کوشش اور تتبع احادیث کے بعد بھی اس مسئلہ میں حدیث نہیں ملتی تھی تو اس وقت صحابہ یا تابعین میں سے ایک جماعت کی اقتدار کرتے تھے۔ اور ان کے اقوال پر عمل کر لیا کرتے تھے اس میں ان کو کسی قوم یا کسی شہر کی خصوصیت اور قید نہ تھی۔ ان سے فقہاء کا طریقہ بھی یہی تھا۔ ایسی صورت میں اگر اس مسئلہ میں جمہور خلفاء اور فقہاء

اتفاق تھا تب وہ اطمینان کافی کے قابل ہوتا تھا۔ اور اگر وہ مسئلہ مختلف فیہ ہوتا تھا تو ایسے شخص کے قول کو ترجیح دیتے تھے جسے جو علم، ورع، ضبط اور اس کو شہرت کی وجہ سے فوقیت ہو ا کرتی تھی۔ اور اگر اس مسئلہ میں ایک ہی قوت کے دو قول ہوا کرتے تھے تو مسئلہ ذات القولین رہتا تھا۔ اور اگر ان امور کی تفتیح متعذر ہو ا کرتی تھی تو اس وقت کتاب و قرآن کی عام تعبیروں میں ان کے ایما و واقفنا میں غور کیا کرتے تھے اور جب دو مسئلوں کی ایک سی حالت ہوتی تھی تو مسئلہ کو نظیر مسئلہ پر حمل کر لیا کرتے تھے اس میں قواعد اصولی کے پابند نہ تھے بلکہ جس طریقے سے ایک اطمینانی حالت پیدا ہو جا یا کرتی تھی اسی سے فیصلہ کیا کرتے تھے جیسے کہ تواتر کے لیے راویوں کی تعداد ان کی حالت کے لیے میزان نہیں ہے بلکہ اس کے لیے میزان وہ یقین ہے جو لوگوں کے دلوں میں پیدا ہو جا یا کرتا ہے۔ صحابہ کے حالات میں ہم اس معیار کا ذکر کر چکے ہیں۔ اور ایسے تمام اصول متقدمین کے برتاؤ اور ان کی تصریحات سے مستخرج تھے۔ میمون بن جہران سے منقول ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی مقدمہ پیش ہوتا تھا تو وہ قرآن میں اس کے دعوے کا جواب تلاش کیا کرتے تھے اگر قرآن میں اس کے دعوے کا جواب نہ ملتا اور اس کے متعلق کوئی حدیث ان کو معلوم ہوتی تو ویسا ہی فیصلہ کرتے۔ اور اگر قرآن و حدیث سے وہ مسئلہ کا حکم معلوم نہ کر سکتے تو باہر ہمارے مسلمانوں سے دریافت کرتے کہ ایسا ایسا دعویٰ میرے سامنے پیش ہوا ہے۔ تم میں سے کسی کو معلوم ہوا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق کوئی فیصلہ کیا تھا؟ اس وقت اکثر ایسا اتفاق ہوا ہے کہ تمام جماعت بول اٹھتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہ فیصلہ کیا تھا تب وہ فرماتے الحمد للہ ہمارے اندر ایسے لوگ موجود ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال محفوظ ہیں۔ اور جب کسی طرح حدیث سے بھی حکم مسئلہ کا معلوم نہ ہوتا تب معتمد اور عمدہ لوگوں کو جمع کر کے ان سے مشورہ لیتے۔ جب کسی امر پر سب کا اتفاق رائے ہو جاتا تو اس کے موافق فیصلہ کرتے تھے۔

قاضی شریح جے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو تحریر کیا تھا کہ قرآن میں سے جو حکم تم کو معلوم ہو تو اس کے موافق فیصلہ کرنا ایسا نہ ہو کہ لوگ تم کو ایسا کرنے سے باز رکھیں اور اگر ایسا مسئلہ پیش ہو جس کا حکم قرآن میں نہ ملے تو حدیث کو تلاش کر کے اس کے موافق فیصلہ کرنا اور اگر قرآن اور حدیث میں اس کا حکم نہیں ہے تو اس قول پر نظر کرنا جس پر لوگوں نے اتفاق کیا ہو اور اس کے موافق فیصلہ کرنا اور اگر قرآن و حدیث میں اس مسئلہ سے خاموشی ہے اور تم سے اگلے لوگوں نے بھی اس میں سکوت کیا ہے تو دوامروں میں سے ایک کو اختیار کرنا۔ اگر چاہو تو اجتہاد کرنا اپنی رائے سے۔ اور اگر چاہو تو اجتہاد میں تاخیر کرنا اور میں تمہارے لیے اسی تاخیر کو پسند کرتا ہوں۔ عبداللہ بن مسعود سے منقول ہے وہ کہتے ہیں۔ ہم پر ایسا فرمانہ گذرا ہے کہ ہم کسی مسئلہ میں فتویٰ نہ دیتے تھے ہم اس درجہ تک نہ پہنچے تھے۔ اور خدا نے مقدر کیا تھا کہ ہم کو اس درجہ تک پہنچا دیا جس کو تم دیکھتے ہو۔ اس لیے آج سے جس کے سامنے کوئی فیصلہ پیش ہوتا ہے وہ کتاب الہی کے موافق اس کا فیصلہ کرے اگر کتاب الہی میں اس کا جواب نہ ہو تو جیسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہو اس کے موافق حکم دے اور اگر کتاب الہی میں اس کا جواب نہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کے متعلق کوئی حکم نہ دیا ہو تو جیسا سابقین امت نے حکم دیا ہو اس کے

ووافق حکم دے اور اپنی طرف سے یہ کہے کہ میں اس میں خوف کرتا ہوں۔ اس کو پسند کرتا ہوں۔ اس لیے کہ امور حرام و حلال صاف صاف ہیں۔ اور حرام و حلال کے بیچ میں مشتبہ امور ہیں۔ اس واسطے مشتبہ کو ترک کر کے یقینی کو اخذ کر لے حضرت عبداللہ بن عباس کا قاعدہ تھا کہ جب ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تھا اور اس کا حکم قرآن میں ہوتا تھا تو اسی کے موافق فیصلہ کرتے تھے۔ اگر قرآن میں اس کا حکم نہ ملتا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم ثابت ہوتا تو وہی بیان کر دیتے۔ ورنہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو حکم اس کا دیا ہوتا وہ بیان کر دیتے۔ اور ان سے بھی کوئی حکم معقول نہ ہوتا تب اپنی رائے سے اس کا جواب دیتے۔ عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرمایا کرتے تھے۔ کیا تم کو اس کا خوف نہیں ہے کہ تم کو خدا عذاب دے یا زمین میں تم کو دھنسا دے تم کہتے ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کہا تھا اور ظالم شخص نے ایسا کہا ہے قتادہؓ سے روایت ہے کہ ابن سیرین نے ایک شخص کے سامنے حدیث بیان کی تو اس شخص نے کہا کہ فلاں شخص ایسا ایسا کہتے ہیں۔ تب ابن سیرین نے کہا۔ میں تم سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں اور تم اس پر کہتے ہو کہ فلاں نے ایسا کہا ہے اور اعلیٰ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے کھ دیا تھا کہ کتاب الہی میں کسی کو رائے دینے کا حق نہیں ہے اللہ صرف ان ہی امور میں رائے دے سکتے ہیں جن کا حکم قرآن میں نازل نہ ہوا ہو۔ اور نہ حدیث میں اس کا حکم دیا ہو جس امر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرار دیا ہو اس میں کسی رائے کو دخل نہیں ہے۔ اعمش سے روایت ہے کہ ابراہیم کا قول تھا کہ مقتدی امام کی بائیں جانب کھڑا ہوا کرے میں نے سمیع زیات سے بروایت عبداللہ بن عباس کی حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدی کو دائیں جانب کھڑا کیا تھا۔ ابراہیم نے اسی کو اختیار کیا۔ شعبی سے منقول ہے کہ ایک شخص نے ان کے پاس اگر ایک مسئلہ دریافت کیا۔ یحییٰ نے جواب دیا کہ عبداللہ بن مسعود اس کا یہ جواب دیا کرتے تھے اس نے کہا آپ مجھ کو اپنی رائے بتائیے شعبی نے کہا تم اس شخص پر تعجب نہیں کرتے میں عبداللہ بن مسعود کی طرف سے خبر دے رہا ہوں اور یہ کہتا ہے کہ تم مجھ کو اپنی رائے بتاؤ۔ واللہ مجھ کو راگ کا گانا اچھا معلوم ہوتا ہے اس سے کہ میں اپنی رائے ظاہر کروں و دراجی نے یہ تمام آثار بیان کیے ہیں۔ ترمذی نے ابوسائب سے روایت کی ہے کہ ہم امام وکیع کے پاس حاضر تھے۔ انہوں نے ایک شخص کے سامنے جو رائے کو دخل دیا کرتا تھا بیان کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا اونٹ کے کوہاں پر دائیں جانب سے لوہے کی چیز سے زخمی کرنا کہا ہے اور ابوحنیفہ کہتے ہیں۔ اشعار مثله ہے۔ اس شخص نے کہا ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ اشعار مثله ہے ابوسائب کہتے ہیں کہ یہ سنتے ہی میں نے وکیع کو دیکھا کہ اس شخص پر انہوں نے بہت غصہ کیا اور کہا میں تجھے کہتا ہوں رسول خدا نے ایسا فرمایا ہے اور تو کہتا ہے کہ ابراہیم کا یہ قول ہے تو اسی قابل ہے کہ قید کر دیا جائے اور جب تک اپنے قول سے باز نہ آئے رہا نہ کیا جائے عبداللہ بن عباس اور عطاء بن عباس اور عطاء اور مجاہد اور مالک بن انس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ ان سب کا یہی قول ہے کہ کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کے قول کو اختیار اور رد نہ کر سکیں بجز قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

دوسرے مصنف مسلم نیشاپوری ہیں۔ انہوں نے بھی یہی قصد کیا کہ متفق علیہ صحیح حدیثوں کو خالص کر دیں جن پر محدثین نے اتفاق کیا ہو۔ اور وہ مستقل مرفوع کے درجہ کی ہوں۔ ان سے مذہبی احکام مستنبط ہو سکیں، اور یہ بھی انہوں نے قصد کیا کہ احادیث کو قریب الغنم کر دیں۔ استنباط مسائل ان سے ہو سکے اس لیے انہوں نے نہایت مکمل ترتیب دی اور ایک ہی موقع پر ہر ایک حدیث کے تمام طرق کو بیان کر دیا تاکہ نہایت صراحت کے ساتھ اختلاف متون اور تفرق اسانید کا اظہار ہو جائے۔ تمام مختلف احادیث کو یکجا کر دیا تاکہ عربی زبان کے واقف کو کوئی موقع غلط فہمی کا باقی نہ رہے اور پھر وہ حدیث سے اعراض کر کے اور طرف متوجہ نہ ہو سکے۔ تیسرے مصنف ابو داؤد سجستانی ہیں۔ ان کا قصد یہی تھا کہ ایسی احادیث جمع کی جائیں جن سے فقہاء استدلال کرتے ہیں۔ فقہاء میں انکا تذکرہ رہتا ہے اور علمائے ہمدان نے احکام کی بنیاد ان احادیث کو قرار دیا ہے۔ اس غرض کے لیے اپنی سنن کو تصنیف کیا اس میں صحیح احسن اور قابل عمل حدیثیں جمع کر دیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ میں نے اس کتاب میں ایسی کوئی حدیث جمع نہیں کی ہے جس کے ترک کرنے پر سب کا اتفاق ہو جو حدیث ضعیف تھی اس کا ضعف اور جس حدیث میں کوئی غلط فہمی یا علت کی بات تھی اس کی وجہ علت صاف بیان کر دی۔ علم حدیث میں غرض کرنے والا اس وجہ کو خوب سمجھ سکتا ہے۔ ہر حدیث میں انہوں نے اس مسئلہ کو بیان کر دیا جس کو کسی عالم نے مستنبط کیا تھا۔ اور کسی کا وہ مذہب قرار پایا تھا اس لیے غزالی وغیرہ نے تفسیر کی ہے کہ مجتہد کے لیے یہ کتاب کافی ہے۔ چوتھے مصنف ابو عیسیٰ ترمذی ہیں۔ انہوں نے شیخین امام بخاری اور مسلم کے طریقوں کو پسندیدہ صورت میں جمع کر دیا۔ انہوں نے صاف صاف بیان کیا تھا یا کہیں ابہام دیکھا تھا۔ دونوں کو عمدہ شکل میں کر دیا اور اس لیے کہ ہر ایک صاحب مذہب کے مسائل کو مفصل بیان کر دیا ہے۔ ابو داؤد کے مقاصد کی بھی تکمیل کر دی ہے۔ دونوں طریقوں کی جامعیت کے بعد ان پر یہ امتنا کر دیا کہ صحابہ اور تابعین اور فقہائے ائمہ کے مذاہب کو پورا بیان کر دیا ہے۔ اس لیے ایک جامع کتاب کو انہوں نے ترتیب کر دیا ہے اور لطیف شکل میں طرق حدیث کو مختصر کر دیا ہے ایک طریقہ کا ذکر کر کے دوسرے کی طرف اشارہ کیا ہے اور ہر ایک حدیث کی حالت بتا دی ہے کہ کون سی صحیح ہے کون سی حسن ہے ضعیف اور منکر کون سی ہے اور ہر ایک حدیث کی وجہ ضعیف بیان کر دی ہے تاکہ طالب حدیث کو اپنے مقصود میں پوری بصیرت حاصل ہو جائے۔ اور جو احادیث قابل اعتماد ہیں ان کا پورا اندازہ کر سکے حدیث شائع اور غریب کی تفسیر کر دی ہے ہر ایک صحابی اور فقیہ کا مذہب نقل کر دیا ہے اور جس شخص کے نام معلوم کرنے کی ضرورت تھی اس کا نام بتا دیا اور جس کی کنیت کی ضرورت تھی اس کو کنیت بتا دی اور علمہ میں سے کسی کی نسبت کوئی امر مخفی نہیں رکھا ہے اس واسطے علماء کا قول ہے کہ یہ کتاب مجتہد اور مقلد دونوں کو کفایت کرتی ہے۔

امام مالک اور سفیان ثوری کے زمانہ اور ابوالجعد میں ان محتاط لوگوں کے مقابلہ میں ایسے علماء بھی تھے جن کو مسائل بیان کرنے میں کوئی ناگواری نہ تھی۔ فتویٰ دینے میں ان کو کچھ ہلکا نہ تھا۔ وہ کہتے تھے کہ دین کی ہنا فتنہ پر ہی ہے۔ اس لیے اسی کی اشاعت ضروری ہے ان علماء کو حدیث بیان کرنے اور آنحضرت تک سلسلہ روایت کے پہنچانے میں اندیشہ معلوم ہوتا تھا شعبی کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے درے کے لوگ روایت کے لیے مجھ کو زیادہ اچھے معلوم ہوتے ہیں اگر حدیث میں کوئی کمی بیشی ہوگی تو اس کے

ذمہ دار وہی لوگ ہیں گے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ورہے ہیں۔ ابراہیم نخعی کہتے ہیں مجھ کو یہ کہنا اچھا معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ نے یہ کہا اور علقمہ کا یہ قول ہے اور عبداللہ بن مسعود جب کوئی حدیث بیان کیا کرتے تھے تو ان کا چہرہ بدل جایا کرتا تھا اس وقت وہ کہا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی یا اس کی مثل فرمایا ہے۔ اور جب حضرت عمرؓ نے ایک انصار کی ایک جماعت کو کوفہ کی جانب روانہ کیا تو ان سے فرمایا تم کوفہ کو جاتے ہو وہاں تم ایسے لوگوں سے ملو گے جو قرآن کو رقت سے پڑھتے ہیں وہ تمہارے پاس آکر کہیں گے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آئے ہیں تب وہ تم سے حدیث دریافت کریں گے۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث کی روایت بہت کم کرنا۔ بعضی کے پاس جب کوئی مسئلہ پیش ہوتا تھا تو وہ بہت ہی احتیاط کرتے تھے۔ اور ابراہیم برابر اس میں گفتگو کیا کرتے تھے۔ رداری نے ان آثار کو بیان کیا ہے۔

اس وجہ سے حدیث اور فقہ اور مسائل مدون کرنے کی دوسری طرز کی ضرورت پڑی۔ ان کے پاس اتنی احادیث اور آثار نہ تھے جن سے وہ لوگ فقہ کو ان اصول کے موافق مستنبط کر سکتے جن کو اہل حدیث نے پسند کیا تھا۔ اور علمائے بلاد کے اقوال غور اور بحث میں ان کو کشادہ دلی نہ تھی۔ اور اپنے اپنے اماموں کے متعلق انہوں نے اعتقاد کیا تھا۔ کہ ان کا پایہ تحقیق میں بہت بلند ہے اور سب سے زیادہ ان کا میلان اپنے اساتذہ کی طرف ہی تھا جیسے علقمہ کا قول ہے کہ کوئی عالم عبداللہ سے زیادہ قابل اعتناء نہیں ہے۔ اور ابوحنیفہ کا قول ہے کہ ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ ہیں۔ اور اگر صحابیت کی فضیلت نہ ہوتی تو میں کہتا کہ علقمہ ابن عمرؓ سے زیادہ فقیہ ہیں۔ لیکن ان علماء کے ذہن میں فطانت اور سرعیت انتقال ایسا تھا جس سے مسائل کا استخراج وہ بخوبی کرتے تھے۔ اور اپنے اصحاب کے اقوال سے اس کو خوب پیوند لگاتے تھے۔ اور جو چیز جس کی پیدائش میں ہوا کرتی تھی وہی اس کے لیے آسان ہو جایا کرتی ہے وکل جذب سبھا لکذا ینھض فوجون اس طرح پر ان علماء نے تخریج کے قاعدہ پر فقہ کی ترتیب دی ہر شخص اس کی کتاب کو محفوظ رکھتا تھا۔ جو ان کے اصحاب کی زبان اور اقوال علماء کا زیادہ واقف اور ترجیح میں زیادہ درست رائے ہو کر اعتقاد اس لیے ہر مسئلہ میں وہ حکم کی وجہ میں غور کر سکتا تھا۔ جب کسی عالم سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ اپنے اصحاب کے مصرع اقوال میں غور کرتا جو اس کو محفوظ ہوتے تھے۔ اگر ان میں جواب مل جاتا تو فیما۔ ورنہ ان کے عموم کلام کو دیکھتا اور اس عموم سے حکم مسئلہ کا اخذ کر لیتا۔ یا کسی کلام کے اشارہ ضمنی سے حکم کو مستنبط کر لیتا اکثر بعض کلام میں کوئی اشارہ یا اقتضاء ہوا کرتا تھا۔ اس سے امر مقصود مفہوم ہو جایا کرتا تھا۔ اکثر کسی مصرع مسئلہ کی کوئی نظیر ہوا کرتی تھی۔ اس ہی نظیر پر اصل مسئلہ حل کر لیا کرتے تھے کبھی انہوں نے مصرع حکم کی علت میں تخریج یا لیسر و حنیف غور کیا اور اسی علت کو غیر مصرع حکم میں ثابت کر دیا۔ اور کبھی اس عالم کے دو قول ہوا کرتے تھے۔ اگر ان کو قیاس اقترانی یا شرطی کے ہم شکل کہ لیتے تو جواب مسئلہ کا اس سے حاصل ہو جاتا۔ اکثر فقہاء کے کلام میں ایسے امور تھے جو مثال اور تقسیم سے معلوم ہوتے تھے لیکن ان کی تعریف جامع اور مانع معلوم نہ تھی۔ اس واسطے ان فقہاء نے اہل زبان کی طرف رجوع کیا۔ اور اس شے کے ذاتیات حاصل کرنے کی کوشش کی اور اس کی تعریف جامع اور مانع مرتب کر دی اس میں جو ابہام تھا اس کو ضبط میں لے آئے اور مشکل کو مہینہ کر دیا۔ اکثر ان کے کلام میں چند وجوہ کا احتمال تھا۔ انہوں نے دو احتمال

میں سے ایک کو معین کر دیا۔ کسی دلائل طرز والیسا نہ ہوتا تھا۔ جس سے نتیجہ صاف نہیں نکلتا تھا۔ یہ فقہاء ان دلائل کو خوبی سے بیان کر دیتے ہیں۔ بعض اصحاب تخریج اپنے ائمہ کے فعل اور ان کے سکوت وغیرہ سے استدلال کیا کرتے تھے۔ ان طرق مذکورہ کا نام تخریج تھا۔ اور اسی کے متعلق کہا کرتے تھے کہ فلاں شخص نے قول کو اس طرح خارج کیا ہے یا فلاں مذہب کے موافق یا فلاں شخص کے قاعدہ کے موافق یا فلاں شخص کے قول کے موافق مسئلہ کا جواب ایسا ہے اور ان کے تخریج کرنے والوں کو مجتہدین فی المذہب کہا کرتے تھے۔ اور جس کا یہ قول ہے کہ جس نے مبسوط کو یاد کر لیا وہ مجتہد ہے اس سے وہی اجتہاد مراد ہے جو تخریج سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ اسے شخص کو روایت کا علم یا شکل نہ ہو اور ایک حدیث بھی اس کو نہ آتی ہو اس طرح ہر ایک مذہب میں تخریج واقع ہوئی اور اس کی کثرت ہو گئی اس کے بعد جس مذہب کے پیرو زمانہ میں مشہور ہو گئے اور قضا اور فتویٰ ان پر مبنی ہوا۔ لوگوں میں ان کی تصانیف مشہور ہو گئیں۔ انہوں نے عام طور پر درس دینا شروع کیا وہ مذہب اطراف عالم میں پھیل گیا اور ہمیشہ اس کی شہرت بڑھتی گئی اور جس مذہب کے پیرو گم نام ہوئے۔ اور قضا اور فتویٰ کی خدمت ان میں نہ رہی۔ لوگوں نے ان میں کافی رغبت نہ کی۔ وہ چند روز کے بعد نابود ہو گیا۔

باب ۸۵

چوتھی صدی ہجری سے پہلے اور بھیچے لوگوں کا کیا حال تھا

معلوم کرنا چاہیے کہ چوتھی صدی سے پہلے لوگ کسی خالص ایک مذہب معین پر متفق نہ تھے۔ قوت القلوب میں ابوطالب کی تے بیان کیا ہے کہ یہ کتابیں اور مجموعے نئی چیزیں ہیں۔ قرن اول اور دوم میں پہلے لوگ اور لوگوں کے اقوال کے قائل نہ تھے کسی مذہب معین کے موافق فتویٰ دینے کا طریقہ معین نہ تھا۔ خاص کسی شخص کا قول اختیار نہ کیا جاتا تھا۔ ہر ایک قسم کے امر میں اسی کے قول کو نقل نہیں کیا کرتے تھے۔ اسی کے مذہب پر فقہ کی بنیاد قائم نہیں ہوتی تھی۔ انتہی میں کہتا ہوں کہ دونوں فرقوں کے بعد کسی قدر تخریج کا طریقہ پیدا ہو گیا۔ تاہم چوتھی صدی کے لوگ مذہب معین کی تقلید پر متفق نہ تھے۔ کسی ایک مذہب کے فقہ کی پابندی نہ تھی کہ کسی کا قول نقل کیا جائے۔ جیسے کہ تتبع سے ظاہر ہوتا ہے بلکہ اس زمانہ میں دو قسم کے لوگ تھے (۱) علماء (۲) عامی۔ عوام کی یہ حالت تھی کہ اتفاق مسائل میں جو مسلمانوں اور مجتہدین میں مختلف فیہ نہ تھے وہ صرف صاحب شرع کی ہی تقلید کرتے تھے۔ وضو۔ غسل۔ نماز۔ زکوٰۃ کا طریقہ وہ اپنے باپ داداؤں یا اپنے شہروں کے علماء سے سیکھ لیا کرتے تھے۔ اسی روش پر وہ چلتے تھے اور جو کوئی نیا واقعہ پیش آتا تو جو کوئی معنی لے لیا اس سے مسئلہ دریافت کر لیا کسی مذہب معین کی تفصیل نہ تھی اور خاص درجہ کے لوگوں کی یہ حالت تھی کہ ان میں سے محدثین علم حدیث میں مصروف تھے۔ ان کے پاس احادیث نبوی اور آثار صحابہ میں ضروری حدیثیں موجود تھیں کہ مسئلہ میں اور کسی چیز کی ان کو حاجت نہ تھی۔ وہ حدیثیں مستفیض یا معجم قسم کی جمع تھیں۔ جن پر فقہاء عمل کر چکے تھے۔ جو ان پر عمل نہ کرتے وہ قابلِ عذر نہیں ہے اور نیز ان کے پاس ایک مجموعہ ان قولوں کا تھا جو مجتہدین اور تابعین سے ایسے موبد تھے کہ ان کی مخالفت نازیبا نہ تھی مگر تعارض نقل یا وجہ تخریج ظاہر نہ ہونے وغیرہ سے مسئلوں میں ان کا دل مطمئن نہیں ہوتا تھا تو گذشتہ فقہاء میں سے کسی کے قول کی طرف رجوع کر لیا

کرتے تھے اور اگر فقہاء کے دو قول اس مسئلہ میں انکو ملتے تھے تو ان میں سے جو زیادہ قابل اعتماد تھا اس کو اختیار کر لیا کرتے تھے خواہ وہ فقہیہ اہل مدینہ سے ہو یا اہل کوفہ سے اور ایک فرقہ ان خاص لوگوں میں اصحاب اخرج کا تھا جس مسئلہ کو وہ مصرح نہ پاتے تھے اس میں وہ تخریج کرتے تھے اور مذہب میں امتداد کیا کرتے تھے اور یہ لوگ اپنے اھل آئین کے مذہب کی طرف منسوب ہو گئے تھے۔ یوں کہا جاتا تھا کہ فلاں شخص شافعی ہے اور فلاں حنفی اور اہل حدیث بھی اس مذہب کی ایک شاخ بن گئے تھے کبھی بھی اس مذہب منسوب ہوتے تھے۔ جیسے کہ نسائی اور سیبوی امام شافعی کی طرف منسوب ہوتے تھے۔ اور بجز مجتہد کے کسی کو فتوا اور فتویٰ کی خدمت نہیں ملتی تھی اور صرف مجتہد کو ہی فقیہ کہتے تھے۔ ان فرقوں کے بعد لوگ دائیں بائیں آوارہ ہو گئے اور چند امور ان میں بالکل نئے پیدا ہو گئے (۱) علم فقہ کے متعلق ان میں نزاع اور اختلاف پیدا ہو گیا۔ اس کی تفصیل جیسے کہ غزالی نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ جب خلفائے راشدین مہدیین کا زمانہ گزر گیا اور خلافت ان لوگوں کو مل گئی جو اس کے قابل اور مستحق نہ تھے اور فتوے اور احکام دین کا مستقل علم ان کو نہ تھا۔ اس واسطے ان کو ضرورت ہوئی کہ فقہاء سے مدد لیں اور ہر حال میں ان کو اپنے ساتھ رکھیں۔ اس زمانہ میں ایسے علماء باقی تھے جن کی روش قدیمی تھی وہ ہمیشہ حیافات دین کے پابند تھے اس لیے جب وہ حرم خدمت میں طلب کیے جاتے تھے تو اس سے گریز کرتے تھے۔ اور خلفاء کی صحبت سے اعراض کرتے تھے تب اس زمانہ کے لوگوں نے دیکھا کہ علماء کی بڑی عزت ہے یہ لوگ سلاطین سے اعراض کرتے ہیں اور وہ ان پر ٹوٹے پڑتے ہیں تو ان لوگوں نے اعزاز و مرتبہ حاصل کرنے کی آرزو میں نہایت شوق سے طلب علم کی طرف توجہ کی اور اب فقہاء مطلوب ہونے کے بعد طالب ہو گئے اور پہلے جیسے سلاطین کی بے اتفاقی کی وجہ سے معزز تھے ویسے ہی اب ذلیل ہو گئے سلاطین کی طرف توجہ کرنے سے اَلَا مَنْ وَفَّقَهُ اللهُ۔ ان لوگوں سے پہلے لوگ علم کلام میں کتابیں تصنیف کر چکے تھے۔ اس فن میں بہت قیل و قال ہو چکی تھی۔ اعتراضات و جوابات مقابلہ اور جدل کا طریقہ معدوم ہو چکا تھا۔ اب افسروں اور سلاطین کی طبیعتیں فقہ میں مناظرہ کی جانب مائل ہوئیں اور مذہب شافعی اور ابو حنیفہ کے مذاہب کے اولویت ظاہر ہونے کی خواہشیں ان میں پیدا ہو گئیں اس لیے اس علم کلام کی ترتیب ان علماء کے لیے ناموفق ہو گئی۔ لوگ علم کلام اور علمی فنون کو چھوڑ کر خاصۃً امام شافعی اور ابو حنیفہ کے خلاف مسائل کی طرف متوجہ ہو گئے اور جو اختلافات باہم امام مالک اور سفیان اور احمد بن حنبل وغیرہم کے تھے ان کا بخوبی استہام نہیں کیا اور یہ لوگ سمجھے کہ اس تفتیش سے ہماری نظر من شریع کے وقتی مسائل کا مستنبط کرنا اور مذاہب کی علتوں اور وجوہ کا بیان کرنا اور اصول و فنون کی تمہید ہے ان اختلافات میں تصانیف اور استنباطات بکثرت ہو گئیں اور رنگ برنگ مجاہدوں اور تصانیف کو انہوں نے مرتب کیا اور اب تک برابر وہ اسی حالت میں مصروف ہیں ہم نہیں جانتے کہ آئندہ زمانوں میں ان کے لیے خدا تعالیٰ نے کیا مقدر کیا ہے۔ انتہی حاصل۔

جیسے یہ عربی لوگوں میں پیدا ہو گئی تھی۔ ایسے ہی یہ غریبی بھی پیدا ہو گئی کہ ان کو تقلید کا پورا اطمینان ہو گیا اور آہستہ آہستہ تقلید ان کے سینوں میں سرایت کرتی گئی اور ان کو خبر بھی نہ تھی کہ یہ اثر کیوں کر پھیلتا جاتا ہے۔ اس تقلید کی پختگی کا وہ سبب تو یہ تھا کہ فقہاء میں باہم مزاحمت اور جہاد نہ ہونے لگا۔ لوگ فتوے میں روک ٹوک کرنے لگے جو شخص فتویٰ دیتا تھا فوراً اس کے ثواب پر اعتراضات کیے جانے لگے اس کا رد کیا جاتا تھا، انجام کار سخن کا سلسلہ مستند میں ہے کسی شخص کے مصرع قول پر ختم ہوتا تھا۔

(۲) سبب حکام اور فقہانہ کا جو رد و تعدی بھی تقلید کا باعث ہوا۔ اکثر حکام کی طبیعت میں جو رہو گیا تھا۔ ان میں تدبیر اور امانت کی صفت مفقود تھی۔ ان کے فیصلے سبب ہی مقبول سمجھے جاتے تھے کہ عام لوگوں کو ان میں اشتباہ باقی نہ رہے اور اس کا قول کسی شخص سابق کے مطابق ہو (۳) سبب سرتاج لوگوں کی جہالت اور بے علموں سے فتویٰ لینا تقلید کا باعث ہوا۔ یہ مفتی علم حدیث اور تخریج کے طریقے سے ناواقف ہوتے تھے۔ جیسے کہ اکثر متاخرین کی ظاہر حالت ایسے ہی تھم دیکھتے ہو ابن ہمام وغیرہ نے اس پر تنبیہ کی ہے۔ اس زمانہ میں فقیہ ان لوگوں کا نام تھا جو جہتہ کے پایہ کے نہ تھے (۴) وجہ تقلید کی یہ ہوئی کہ اکثر لوگوں نے ہر فن میں عمیق باتوں کی جانب زیادہ توجہ کی۔ بعض نے خیال کیا کہ ہم علم اسماء الرجال کی بنیاد مستحکم کر رہے ہیں۔ جرح اور تعدیل کے مرتبوں کو معلوم کرتے ہیں۔ اس کے بعد انہوں نے قدیم اور جدید تاریخ کی طرف توجہ کی۔ بعضوں نے نادر نادر خبروں اور غرائب آثار میں شخص کیا۔ اگرچہ وہ خبریں موضوع کے درجہ کی تھیں۔ کسی نے اصول فقہ کے متعلق زیادہ گفتگو کی۔ ہر ایک شخص نے اپنے اپنے اصحاب کے مناظرہ کے اصول مستنبط کئے اور انتہائی درجہ تک اعتراضات کی بھرمار کی اور ان کے جواب دے دے کہ گلو خلاص کی ہر ایک امر کی تعریفات اور تقسیم کا اہتمام کیا۔ کبھی طول کلام کیا کبھی اختصار کیا۔ بعض نے اس میں بیرونی اختیار کی کہ مسائل کی وہ مستبعد صورتیں فرض کیں جو اس قابل تھیں کہ کوئی عاقل ان کے درپے نہ ہوتا۔ مخربین اور ان سے ادنیٰ درجہ کے لوگوں کے کلام سے ایسے عموماً اور ایماآت کی تفتیش کی کہ جن کا سنا عالم بلکہ جاہل کو بھی گوارا اور پسند نہیں ہوا کرتا اس حد بل و مخالفت اور تعمق کا طرہ اور فتنہ اس فتنہ اولیٰ کے قریب قریب تھا۔ جب لوگوں نے ملک کے متعلق فساد اور جھگڑے برپا کر دیے تھے۔ ہر شخص نے اپنے اپنے ہمراہی کی امداد کی تھی۔ جیسے ان فسادوں کا یہ انجام ہوا کہ آخر کو گندہ حکومت قائم ہو گئی۔ اور نہایت کورد تاریک واقعات پیش آئے۔ ایسے ہی ان اختلافات نے جہالت اور اختلاط اور شکوک و ادہام کو ہر جانب پھیلا دیا۔ اس لیے ان قرونوں کے بعد صرف خالص تقلید شائع ہو گئی۔ حق و باطل اور محاسن و عیوب میں کچھ تمیز نہ رہی۔ فقیہ اس زمانہ میں اس شخص کا نام ہو گیا جو بے اعتیاد مل سے زیادہ بک بک کرے۔ فقہاء کے قوی و ضعیف اقوال بلا تمیز محفوظ کرے۔ اور منہ زوری سے ان کو بیان کرتا جائے اور محدث اس شخص کا نام ہو گیا جو صحیح متقدم حدیثیں شمار کرے۔ اور قصہ گو یوں کی طرح ان کو بے سمجھے بوجھے بیان کرتا جائے۔ میں کلیتہً یہ بیان نہیں کرتا ہوں۔ اس لیے کہ بدگمان الہی میں ایسی جماعت ہمیشہ ہوا کرتی ہے جن کو کوئی رسوا کرنے والا مضرت نہیں پہنچا سکتا۔ وَهُمْ حُجَّةُ اللَّهِ فِي أَنْصَبِهِ اَلْأَمْرُ وَرَأَا عَلَى اَلْأَنْبَاءِ مَقْتَدُونَ۔ ہم نے اپنے باپ دادوں کو ہوتی گئی اور لوگوں کے دلوں سے دم بدم تدبیر دور ہو تا گیا۔ سنی کہ امور دین میں غور و خوض کرنا انہوں نے ترک کر دیا اور وہ مطمئن ہو گئے اور کہنے لگے اَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى اَلْأَمْرِ وَرَأَا عَلَى اَلْأَنْبَاءِ مَقْتَدُونَ۔ ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایک جماعت پر متفق پایا ہے ہم ان ہی کے نشانوں کے پیرو ہیں۔ وَاللّٰهُ اَلْمُسْتَكِلُّ وَهُوَ اَلْمُسْتَعَانُ وَبِهِ اَلثَّقَةُ وَفَعَلِيهِ اَلتَّكْلَانُ۔

فصل

مناسب مقام یہ ہے کہ ان مسائل پر لوگوں کو آگاہ کر دیا جائے جن میں فہموں کو حیرت اور قدحوں کو غرض اور تلموں کو گمراہی ہوا کرتی ہے۔ (۱) مسئلہ یہ ہے کہ امت محمدیہ یا ان لوگوں نے جو اس امت میں قابل اعتبار ہیں اس پر اتفاق کیا ہے کہ ان مذاہب اربعہ کی تقلید جو مدون ہو چکے ہیں اور تحریروں میں آچکے ہیں۔ فی زمانہ جائز اور درست ہے اس تقلید میں بہت سی مصلحتیں ہیں۔ بالاسبقیٰ۔ خاصۃً اس زمانہ میں جس میں لوگ ہنایت ہی قاصدۃ الہمت ہو گئے ہیں اور نفسوں میں خواہشیں جم جمی ہیں اور ہر شخص اپنی اپنی ہی رائے پر ناز کرتا ہے پس ابن حزم نے جو تقریر کی ہے کہ تقلید بالکل حرام ہے کسی کو جائز نہیں ہے کہ بجز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلا دلیل کسی شخص کے قول کو اختیار کرے اس لیے کہ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان ہی امور کا اتباع کرو جو تمہارے رب کی طرف سے تم پر نازل کیا گیا ہے اور خدا کے علاوہ اور مقربین کا اتباع مت کرو۔ وَاتَّبِعُوا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اور نیز خدا فرماتا ہے جب مشرکین سے کہا جاتا ہے کہ ان احکام کی پیروی کرو جو خدا تعالیٰ نے نازل کیے ہیں تو وہ کہتے ہیں نہیں۔ ہم تو ان ہی چیزوں کی پیروی کریں گے جن پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے۔ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَقَالُوا ابْنُ مَرْثَدَةَ مَتَّبِعْ مَا أَكْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا اور خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کی مدح میں جو تقلید نہیں کرتے فرمایا ہے میرے ان بندوں کو مژدہ سنا دو جو بات کو سن کر اس کا اتباع کرتے ہیں جو سب سے زیادہ اچھی ہوتی ہے۔ ان ہی کو خدا نے ہدایت کی ہے۔ اور وہی عقل والے ہیں فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَاُولَٰئِكَ هُمْ صَافُونَ نیز فرمایا ہے اگر تم کسی بات میں نزاع کرو تو اس کو خدا اور رسول کی طرف پھیر دو۔ اِذَا تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ بِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ خدا تعالیٰ نے منازعت کے وقت بجز قرآن و حدیث کے کسی شخص کے قول کی طرف رجوع نہ کیا جائز نہیں کیا ہے۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منازعت کے وقت بجز قرآن و حدیث کے کسی شخص کے قول کی طرف رجوع نہ کیا جائے۔ اس لیے کہ یہ قول قرآن و حدیث کے غیر ہے اور تمام صحابہ اور تمام تابعین اور تمام تبع تابعین کا اتفاق ہے کہ ان میں سے کوئی شخص اپنے زمانہ یا زمانہ سابق کے کسی شخص کے قول کی طرف توجہ اور قصد نہ کرے اس لیے وہ شخص خوب سمجھ لے جو امام ابوحنیفہ یا مالک یا شافعی یا احمد بن حنبل کے تمام اقوال کی پیروی کرتا ہے اور ان میں سے اپنے پیشوا کے سوا کسی کی بھی پیروی نہ کرے اور جب تک قرآن و حدیث کے احکام کو کسی خاص شخص کے قول کی جانب نہ پھیرے ان پر بالکل اعتماد نہ کرے کہ وہ تمام امت کا اول سے آخر تک مخالف ہے۔ یقیناً اس میں کچھ شبہ نہیں ہے۔ وہ اپنے ہمراہ مینوں مبارک زمانوں میں سے کسی شخص کو نہ پائے گا۔ اس لیے ایسے شخص نے وہ راستہ اختیار کیا جو مسلمانوں کا نہیں ہے۔ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْمُنْكَرِ الْكَبِيرِ۔

نیز ان تمام فقہاء نے غیر سلف کی تقلید سے منع کیا ہے اس واسطے ایسا شخص ان کے مخالف ہے جن کی وہ تقلید کرتا ہے۔
نیز وہ کون شخص ہے جس نے مذکورہ اہل لوگوں یا ان کے علاوہ کسی اور کی تقلید کو حضرت عمر بن الخطابؓ یا حضرت علی بن ابی طالبؓ

اور حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ یا حضرت عائشہؓ ام المومنین رضی اللہ عنہم کی تقلید سے
 اولیٰ قرار دیا ہو پس اگر تقلید جائز ہی ہو تو اوروں کی نسبت یہی حضرات مقتدا اور پیشوا ہونے کے زیادہ قابل ہیں۔ انتہی یہ تقریر ابن
 حزمؒ کی اس شخص کے حق میں پوری ہو سکتی ہے جس کو اجتہاد کا کچھ بھی مرتبہ حاصل ہو۔ اگرچہ ایک ہی مسئلہ میں کیوں نہ ہو یا اس
 شخص کے حق میں ہو سکتی ہے جس کو خوب صاف معلوم ہو سکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں امر کا حکم فرمایا ہے اور فلاں امر کو
 منع فرمایا ہے۔ اور یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منوع نہیں ہے۔ اس کو یہ علم متبع احادیث سے ہوا ہو۔ ہر مسئلہ میں مخالف
 اور موافق اقوال کی جانچ کی ہو۔ ان اقوال کا کوئی ناسخ اس نے نہ پایا ہو۔ یا اس نے علمائے متاخرین کی ایک جماعت کثیر کو متفق پایا
 ہو۔ اس نے اس کے مخالف کو دیکھا ہو۔ کہ حدیث کے مقابلہ میں قیاس یا استنباط وغیرہ کو پیش کرتا ہو۔ ایسی حالت میں حدیث کی
 مخالفت کا کوئی سبب نہیں ہو سکتا۔ اَلَا يَفْقَهُ خَفِيَ اَوْ حَقَّقَ حُجَّتِي اسی کی طرف شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اشارہ فرمایا ہے
 وہ کہتے ہیں کہ نہایت تعجب کی بات ہے کہ فقہانے مقلدین میں سے بعض کو اپنے امام کا ضعف یا خد معلوم ہو جایا کرتا ہے اس کے
 ضعف کو کوئی عیبر دفع نہیں کرتی۔ اس پر بھی وہ اس امام کی تقلید ہی کیے جاتا ہے اور جس شخص کے مذہب پر قرآن و حدیث اور صحیح
 قیاسات کی شہادت ملتی ہے اس کو بالکل ترک کر دیتا ہے۔ اس کو ان ہی امام کے مذہب سے وابستگی رہتی ہے بلکہ ایسے ایسے
 سچے کتابے جن سے ظاہر قرآن و حدیث کو دفع کر دے۔ اور بعید و باطل تاویلیں ان میں گڑھتار ہے۔ تاکہ اپنے مقتدا کی حمایت
 کرے اور نیز وہ شیخ کہتے ہیں کہ لوگ ہمیشہ سے جو عالم ان کو ملا اس سے مسئلے دریافت کرتے رہے کسی خاص مذہب کے وہ عقیدہ
 نہ تھے کسی سائل پر وہ انکار نہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان مذہب اور متعصب مقلدین کا ظہور ہوا اب ہر شخص اپنے امام کی ایسی
 پیروی کرنے لگا گویا وہ نبی مرسل ہے۔ اگرچہ اس کا مذہب دلیلوں سے کیسا ہی دور ہو۔ ایسا شخص حق اور صواب سے بالکل دور
 ہٹ گیا۔ لَا يَزِيْضِيْ بِهٖ اَحَدٌ مِّنْ اَوْلِيِّ الْاَلْبَابِ۔ امام ابو حامد کا قول ہے کہ جو شخص فقہ میں مصروف ہو اس کو یہی مناسب ہے
 کہ کسی خاص مذہب امام پر نظر کو قاصر نہ کرے ہر ایک مسئلہ میں اسی امر کی صحت پر اعتقاد رکھے جو قرآن و حدیث کی رہبری سے معلوم ہوتا
 ہو جب کوئی شخص ابتدا ہی سے اہم علوم کو خوب سچتہ کر لے گا اس کو یہ امر سہل ہو گا اور تعصب اور متاخرین کے طرق اختلاف میں
 غور کرنے سے استراذہ کرنا چاہیے۔ یہ امور وقت کو ضائع کرتے ہیں۔ اس سے صاف طبیعتیں مکر ہو جاتی ہیں۔ امام شافعیؒ سے
 بروایت صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے اپنی اور کسی دوسرے کی تقلید سے لوگوں کو منع کیا ہے۔ امام شافعیؒ کے صاحب امام مزنی
 اپنے مختصر کے شروع میں بیان کرتے ہیں کہ اس میں میں نے امام شافعیؒ کے علم اور ان کے اقوال کے معانی بالاختصار بیان کئے ہیں
 تاکہ جو شخص ان کے معلوم کرنے کا قصد کرے۔ اس کا ذہن ان سے قریب ہو جائے۔ میں اس شخص کو یہ بھی بتاتا ہوں کہ امام شافعیؒ نے
 لوگوں کو اپنی اور غیر کی تقلید سے منع کر دیا ہے تاکہ آدمی اپنے دین اور احمیاط نفس کے لیے ان کے قول میں غور کرے یعنی میں اس
 شخص کو جو علم شافعی کے حامل ہونے کا قصد کرے یہ بتانا ہوں کہ امام شافعیؒ نے اپنی تقلید اور اوروں کی تقلید سے لوگوں کو منع
 کر دیا ہے۔ انتہی۔ نیز ابن حزم کا قول اس شخص کے حق میں درست ہے جو محض عامی ہے اور وہ کسی مہین فقیہ کی یہ سمجھ کہ تقلید کرتا ہو کہ

ایسے شخص سے خطاب ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کی جو بات ہوتی ہے وہ بالکل ٹھیک ہی ہوتی ہے۔ اور خوب اپنے دل میں جہائے کہ اس کے خلاف دلیل کسی ہی ظاہر ہو میں اس کی تقلید کو ترک نہ کروں گا۔ اسی حالت کے متعلق حمزہ نے عدی بن حاتم سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا کہ عیسائیوں نے اپنے علماء اور رہبانوں کو علاوہ خدا کے اپنا رب قرار دے لیا تھا اِنْحَدُوا اَحْبَابَ رَحْمَتِ رَبِّكُمْ اَبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پڑھ کر فرمایا کہ عیسائیوں نے ان کو معبود قرار دیا تھا بلکہ وہ جس چیز کو حلال کہتے تھے اسی کو یہ حلال سمجھ لیتے تھے اور جس چیز کو وہ حرام سمجھتے تھے یہ بھی اس کو حرام سمجھ لیتے تھے۔

نیز اس شخص کے حق میں بھی یہ تقریر درست ہے کہ جو حنفی ہو کر شافعی سے فتوے دریافت کرنے کو جائز نہ جانتا ہو۔ اور اس کو تجویز نہ کرتا ہو کہ حنفی مثلاً امام شافعی کی اقتدا کر سکے۔ اس لیے کہ ایسا خیال قرون اولیٰ صحابہ اور تابعین کے اجماع اور اتفاق کے بالکل خلاف ہے۔ ابن ہزم کا قول اس شخص کے متعلق نہیں ہو سکتا ہے جو شخص صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا مطیع ہے اسی چیز کو وہ حلال سمجھتا ہے جس کو خدا و رسول نے حلال و حرام کیا ہے۔ لیکن چونکہ وہ نہیں جان سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ارشاد ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف اقوال کو جمع نہیں کر سکتا آپ کے کلام سے کوئی امر مستنبط نہیں کر سکتا اس لیے وہ کسی رہنما عالم کی پیروی کر لیتا ہے۔ یہ سمجھتا ہے کہ اس کا قول درست ہو کر رہتا ہے وہ بدو افتویٰ دیا کرتا ہے اور طریق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا قیاس ہے۔ اگر اس کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ ایسا نہیں کرتا تو فوراً اس کی متابعت ترک کر دیتا ہے۔ اس میں کچھ جھگڑا اور اصرار نہیں کرتا۔ اس قسم کی حالت کا کوئی کیسے انکار کر سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے مسلمانوں میں بدو افتویٰ دینے اور فتویٰ لینے کا طریقہ جاری ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ ایک شخص سے ہمیشہ مسئلے پوچھا کر دے یا کبھی اس سے پوچھ لیا کبھی اس سے لیکن حالت مذکورہ کا نشانہ رہنا چاہیے۔ ہم کسی فقیہ پر یہ ایمان نہیں لائے ہیں کہ خدا تعالیٰ اس کو فقہ کی وحی بھیجتا ہے اور خدا نے اس کی اطاعت ہم پر فرض کر دی ہے۔ اور وہ بالکل معصوم ہے۔ اگر ہم کسی فقیہ کا اتباع کرنے میں تو صرف اس واسطے کرتے ہیں کہ وہ قرآن و حدیث سے واقف ہے۔ اس کا قول یا قرآن و حدیث کا صریح حکم ہو گا یا کسی طریقے سے اس نے قرآن و حدیث سے اپنے قول کو مستنبط کیا ہو گا یا اس نے قرائن سے معلوم کیا ہو گا کہ فلاں سورہ میں جو حکم دیا گیا ہے وہ فلاں وجہ سے دیا گیا ہے باطنیان قلب اس کو اس حکم کی علت معلوم ہو گئی تھی اس واسطے اس نے منصوص پر غیر منصوص کو قیاس کر لیا۔ گو یا وہ کہتا ہے کہ میں نے خوب سمجھ لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں کہیں یہ علت ہوگی وہاں فلاں حکم پایا جائے گا اور اس عموم میں وہ شے بھی مندرج ہے جس کو قیاس کہا ہے اس واسطے یہ قول بھی گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہی منسوب ہو گا۔ لیکن اس طریقہ میں امور ظنی شامل ہیں۔ اور اگر یہ احتمال نہ ہو تا تو کون سا مسلمان کسی مجتہد کی پیروی کیا کرتا۔ اس وقت میں اگر ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بسند صحیح معلوم ہو جائے۔ جن کی اطاعت ہم پر خدا نے فرض کی ہے اور اس حدیث سے ہم کو معلوم ہو جائے کہ کلام کا مذہب اس کے خلاف ہے اور اس کے بعد ہم حدیث کو ترک کر کے اس مجتہد کی تخمین کا اتباع کریں تو ہم سے زیادہ ظالم کون ہو سکتا ہے اور جس دن وہ اب العین کے سامنے پیش ہوں گے تو ہمارا کیا منہ

ان مسائل مشککہ میں سے ایک امر یہ ہے کہ کلام فقہاء میں سے تخریج کرنا اور لفظ حدیث کا تتبع کرنا ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے دین میں مضبوط اصل ہے۔ ہر زمانہ کے علماء محققین دونوں کو اختیار کرتے رہے ہیں۔ بعض کا زیادہ اہتمام تخریج کی طرف تھا اور لفظ حدیث کے تتبع کا محال وہ کم کرتے تھے اور بعض لفظ حدیث کا زیادہ اہتمام کرتے تھے۔ اور تخریج کی جانب ان کا التفات نظر کم تھا لیکن جیسے فریقین سے عام لوگوں کا شیوہ ہے یہ مناسب نہیں ہے کہ ہر ایک امر کا اہتمام پورا پورا نہ کیا جائے حق الامر یہ ہے کہ اس طرح بحث کرنا چاہیے کہ جس سے ایک کی مطابقت دوسرے سے ہو جائے۔ اور جو ایک میں غرابی ہو وہ دوسرے سے نکل جائے امام حسن بصری کا قول ہے بخدا جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ افراط و تفریط کے بیچ میں تمہاری سنت کا درجہ ہے مفرط اور مفرط کے درمیان۔ اس لیے جو شخص اہل حدیث سے ہو اس کو مناسب ہے اپنے مختار کردہ اور مذہب کو تابعین میں سے مجتہدوں کی رائے پر پیش کرے۔ اور جو اہل تخریج سے ہو اس کو مناسب ہے کہ احادیث میں سے وہ حدیثیں اختیار کرے جن میں صریح اور صحیح احادیث کی مخالفت سے وہ استراذ کر سکے جس امر میں حدیث یا کوئی اثر وارد ہو۔ وہاں اپنی رائے کو بقدر طاقت دخل دینا نہیں چاہیے۔ محدث کو یہ بھی مناسب نہیں ہے کہ ان قواعد میں زیادہ تعمق کرے۔ جو ارباب حدیث نے مستحکم کیے ہیں۔ لیکن شائع نے اس کی کچھ تصریح نہیں کی ہے۔ اور اس وجہ سے وہ محدث کسی حدیث یا صحیح قیاس کو رد کر دے۔ جیسے ان حدیثوں کو رد کر دیں جن میں ارسال یا انقطاع کا ادنیٰ شائبہ بھی جیسے ابن حزم نے تخریم معارف کی حدیث کو صرف اس خیال سے رد کر دیا کہ بخاری کی روایت میں اس کے انقطاع کا شائبہ تھا حالانکہ وہ حدیث فی نفسہ متصل اور صحیح ہے ایسے امور کا لحاظ تعارض کے وقت کیا کرتے ہیں اور مثلاً محدثین کا قول ہے کہ فلاں شخص فلاں شخص کی حدیث کا زیادہ حافظ ہے۔ اس وجہ سے محدثین اسی شخص کی حدیث کو دوسرے کی حدیث پر ترجیح دیا کرتے ہیں۔ گو کہ دوسرے میں ترجیح کی ہزار وجہیں کیوں نہ ہوں۔ نیز روایت بالمعنی کے وقت جمہور راویوں کو اس کا اہتمام ہوتا تھا کہ اصلی معنی ادا ہو جائیں وہ ان اعتبارات کا کچھ لحاظ نہیں کرتے تھے جن کا کہ اہل عزیمت میں سے زیادہ غور کرنے والے کیا کرتے ہیں۔ اس واسطے اہل تخریج کا مثلاً فا، یا واؤ سے یا کسی لکھ کی تقدیم و تاخیر وغیرہ سے استدلال کرنا محض تعمق اور زیادتی ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ دوسرا راوی اکثر اس قصہ کو جو ایک راوی نے بیان کیا تھا بدل دیا کرتا ہے۔ اور بجائے ایک حرف کے دوسرا حرف لایا کرتا ہے اور حق ارطاک یہی ہے کہ راوی جو حدیث بیان کرتا ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کلام ہوتا ہے۔ اس کے بعد اگر کوئی حدیث یا دلیل ظاہر ہوگی تو اس کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔ صاحب تخریج کو مناسب نہیں ہے کہ وہ ایسے قول کو خارج کرے جو اس کے اصحاب کے صرف کلام سے مفہوم نہ ہوتا ہو۔ اور اہل عرف اور علمائے لغت اس سے معلوم نہ کر سکتے ہوں۔ کسی مسئلہ کے ماخذ سے یا کسی مسئلہ کی ایسی نظیر سے خارج کیا ہو جس میں اہل بلائے مختلف ہوں۔ اور باہم اس میں رائیں مختلف ہوں۔ اگر اس مسئلہ کو اس صاحب تخریج کے اصحاب سے بھی مسئلہ دریافت کیا جائے تو وہ خود ہی کسی مانع کی وجہ سے نظیر کو نظیر پر عمل کرتے یا اس کی کوئی ایسی علت بیان کرتے جو اس علت کے خلاف ہوتی جو اس نے خارج کی ہے۔ تخریج کا جواز محض اسی لیے ہے کہ اس میں حقیقت مجتہد کی تقلید ہوا کرتی ہے اور یہ تقلید جب ہی مکمل ہوتی ہے کہ مجتہد کے کلام سے مفہوم ہی ہوتی ہو اور صاحب تخریج کو یہ بھی ناگزیر ہے کہ اپنے یا اپنے اصحاب کے

مستخرج قاعدہ سے کسی حدیث یا اثر کو جس پر محدثین کا اتفاق ہو کر دے جیسے کہ حدیث مصطلات کو روکنا دیا ہے۔ یا ذوالقرنی کا صلہ
 ساقط کر دیا ہے اس لیے کہ اس مستخرج قاعدہ کی نسبت اس حدیث کا لحاظ زیادہ اہم اور ضروری ہے اس معنی کی طرف امام شافعی نے
 اشارہ کیا ہے کہ میں جب کوئی بات کہوں یا کسی قاعدہ کو قائم کر دوں اور اس کے میرے قول کے مخالف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے حدیث معلوم ہو تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی قول معتبر ہے مسائل مشکلیں سے یہ بھی ہے کہ احکام معلوم
 کرنے کے لیے قرآن و حدیث کا تتبع کرنے کے کئی مرتبے اور درجے ہیں سب سے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اس کو بالفعل یا بقوۃ خبر
 اتنے احکام معلوم ہوں جس سے اکثر واقعات کے جواب دینے کی اس کو قدرت حاصل ہو اس کا جواب اکثر اس درجہ کا ہو کہ اشکال کی وجہ
 سے قابل توقف ہو اور ایسے علم کی آمادگی اجتہاد سے ہی ہو اگر تھی ہے ایسی استعداد مختلف طرح پر حاصل ہوتی ہے کبھی اس طرح کہ روایت
 کے جمع کرنے میں نوصض کیا جائے روایات شاذہ و نادرہ کا پورا تتبع کیا جائے۔ امام احمد بن حنبل نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس
 کے ساتھ عاقل ہو لغت کا عالم ہو۔ کلام کے مواقع کو خوب سمجھتا ہو۔ آثار سلف سے اس طرح واقف ہو کہ مختلف اثر و دل کو جمع کر سکے
 اور دلائل کو مرتب کر سکے۔ اور علیٰ ہذا اور ایک طریقہ یہ ہے کہ مشائخ فقہ میں سے کسی شیخ کے مذہب پر تخریج کے طریقوں کو نہایت بخیر
 کر لیا ہو۔ اور اس کے ساتھ احادیث اور آثار کے ایک معقول مجموعہ سے بھی خوب واقف ہو۔ اس طرح پر کہ اتنا معلوم کر سکے کہ اس کا
 قول اجماع کے خلاف نہیں ہے۔ یہ طریقہ اصحاب التخریج کا ہے۔ اس تتبع کا واسطہ درجہ یہ ہے کہ اس کو قرآن و حدیث کا اتنا علم ہو
 جس کی وجہ سے فقہ کے جمع علیہا روشن مسائل معلوم کر سکے۔ ان مسائل کے تفصیل دلائل سے واقف ہو بعض مسائل اجتہادیہ کو دلائل
 کے ساتھ نہایت درجہ تک اس نے معلوم کر لیا ہو۔ بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دے سکے۔ بالبقی تخریجات کی خوب تصدیق کر سکے۔ ان
 میں سے کامل اور ناقص کو سمجھ سکے یہ معلوم کر سکے کہ اس کا قول اس قابل نہیں ہے کہ مجتہد کا اجتہاد اس میں نافذ نہ ہو سکے۔ یا قاضی اس کا
 حکم نہ کر سکے اور کوئی مفتی اس کے موافق فتوے نہ دے سکے۔ اور ان بعض تخریجات کو ترک کر دے جن کو سلفین نے خارج کیا تھا
 جب اس قسم کو اس قسم کی تخریجات کے صحیح نہ ہونے کا علم ہو جائے۔ اسی وجہ سے وہ علماء جو اجتہاد کے مدعی نہ تھے ہمیشہ سے تعصبات
 اور ترقیات کرتے رہے ہیں برابر وہ تخریجات کرتے رہے ہیں۔ اور بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دیتے رہے ہیں اور مقصود مسائل میں یہی
 ہے کہ غالب گمان حاصل ہو جائے اور اسی گمان غالب پر تکلیف کا مدار ہے تو امور بالا کچھ مستبعد نہیں ہیں۔ جو لوگ اپنی وجہ کے
 میں ان کا مذہب کثیر الوقوع امور میں وہ ہے جو اپنے اصحاب یا اپنے آباء و اجداد اور اپنے اہل شہر سے اخذ کرتے ہیں جس مذہب کا وہ
 اتباع کرتے ہیں اسی کا یہ پیرو ہوتا ہے اور نادر و نادر واقعات میں جو شہر کے مفتی فتویٰ دیں اور معاملات قاضی جو فیصلہ کر دے۔ ہم
 ہر مذہب کے علمائے محققین کو قدیم و جدیداً اسی دیر پر پایا ہے۔ وَهُوَ الَّذِي وَصَّى بِهِ الْاُمَّةَ الْمَكِّيَّةَ وَاصْحَابَ اَيْمَانِهِمْ بِوَقِيَّتِ
 و جو اہر میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص میرے قول کی دلیل کو نہ جائے اس کو مناسب نہیں ہے کہ میرے قول پر
 فتویٰ دے کہ امام صاحب رضی اللہ عنہ فتوے دینے کے وقت فرمایا کرتے تھے کہ یہ نعمان بن ثابت کی رائے ہے اور جہاں تک ہم کو قدرت
 ہو تو اس میں یہ قول بہت اچھا ہے۔ اور جو شخص اس کے خلاف کوئی دلیل پیش کرے تو وہی بہت درست ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ

فرمایا کرتے تھے کہ سوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب کا کلام اختیار کرنے اور رد کرنے کے قابل ہے۔ حاکم اور بیہقی نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے وہ فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی حدیث صحیح مل جائے تو وہی میری مذہب ہے ایک روایت میں یہ ہے کہ جب تم دیکھو کہ میرا قول حدیث کے مخالف ہے تو حدیث پر ہی عمل کرنا اور میرے کلام کو دیوار پر مارنا۔ امام شافعی نے ایک روز امام مزنی سے فرمایا اے ابراہیم میرے ہر قول میں تم میری تقلید نہ کرنا۔ یہ مذہب ہے۔ اپنے نفس کے لیے خوب بہتری کا خیال کر لینا نیز امام شافعی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ بجز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کا قول قابل محبت نہیں ہے۔ اگرچہ لوگ کہتے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں اور نہ قیاس میں محبت ہے نہ کسی شے میں رضا و تسلیم ہے، صرف خدا اور رسول کی اطاعت مکمل ہوتی ہے۔ امام احمد ابن حنبل رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ کسی کی مجال نہیں ہے کہ خدا و رسول کے مقابلہ میں گفتگو کر سکے۔ امام احمد نے ایک شخص سے کہا کہ ہرگز میری تقلید نہ کرنا اور نہ ہرگز امام مالک نہ اور داعی اور نہ شافعی اور نہ کسی اور کی تقلید کرنا۔ جہاں سے اردوں نے احکام اخذ کیے ہیں وہیں سے اخذ کرنا یعنی قرآن و حدیث سے۔ اور کسی شخص کو فتویٰ دینا مناسب نہیں ہے جب تک کہ وہ شافعی فتووں میں علما کے اقوال سے واقف نہ ہو اور نہ مذہب کو نہ جانتا ہو لہذا اس سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جائے اور وہ واقف ہو کہ جن علما نے مذہب اختیار کیا یا کرنا ہے انہوں نے اس پر اتفاق کیا ہے تب تو مضائقہ نہیں ہے۔ اگر وہ کہے کہ یہ امر جائز ہے اور یہ ناجائز ہے محض نقل کے طور پر بیان کر دینا چاہیے اور اگر کوئی مسئلہ مختلف فتوؤں پر کیے ہیں مضائقہ نہیں ہے کہ علما نے اس شخص کے قول کے موافق جائزہ طور پر مذاکرہ کیا ہو یا نہیں بلکہ فی الواقع کوئی فتویٰ دے جس کا اس کی دلیل کو بخوبی نہ سمجھے امام ابو یوسف اور زفر وغیرہ فرماتے ہیں کہ کسی شخص کو جائز نہیں ہے کہ ہمارے قول کے موافق فتویٰ دے جب تک کہ یہ نہ سمجھے کہ ہم نے کہاں سے لیا ہے۔ عمام بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے کہا گیا کہ تم امام ابو حنیفہ کی مخالفت بہت کیا کرتے ہو انہوں نے جواب دیا کہ میں اس واسطے مخالفت کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے ان کو ایسا فہم دیا تھا کہ ہم کو ویسا نہیں دیا ہے انہوں نے اپنے فہم سے وہ باتیں معلوم کیں جو ہماری سمجھ میں نہیں آتیں۔ اور جب تک ہم ان کے قول کو خوب نہ سمجھ لیں ان کے قول کے موافق فتویٰ نہیں دے سکتے۔ امام محمد بن حسن رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ فتویٰ دینا کب جائز ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ جب خطا سے اس کا صواب زیادہ ہو۔ ابو بکر اسکان بلخی سے روایت ہے کہ ان سے دریافت کیا گیا۔ ایک شہر میں سب سے زیادہ ایک عالم ہے کیا یہ ممکن ہے کہ فتویٰ نہ دے۔ انہوں نے کہا اگر وہ اہل اجتہاد سے ہے تب تو ممکن نہیں ہے۔ پھر دریافت کیا گیا کہ اہل اجتہاد سے وہ کیسے ہوا کرتا ہے کہا جب تمام دلائل کے مسائل سے واقف ہو اور مخالفت کے وقت اپنے تمام ہمسروں سے مناظرہ اور مقابلہ کر سکے۔ کہا گیا ہے کہ اجتہاد کی شرطوں سے کوئی شرط یہ ہے کہ کتاب مبسوط حفظ ہو۔ انتہی۔

بحر الرائق میں ابولیس کی روایت سے ہے کہ ابونصر سے ایک مسئلہ کے متعلق جو ان کے سامنے پیش ہوا تھا سوال کیا گیا کہ خدا تم پر رحمت کرے تم کیا کہتے ہو تمہارے پاس چاروں کتابیں کتاب ابراہیم بن رستم اور خصاف کی روایت سے ادب القاضی اور کتاب المجداد و رشام کی روایت سے نوادر ہیں۔ ہم کو ان کتابوں سے موافق فتویٰ دینا درست ہے یا نہیں۔ یہ سب کتابیں تمہاری نظر میں پسندیدہ ہیں انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے اصحاب سے جو صحیح طور پر معلوم ہو گیا ہے وہ پسندیدہ اور قابل رغبت و

تسلیم ہے لیکن فتویٰ دینا بے سمجھے کسی نے اسے میں پسند نہیں کرتا۔ ایسے شخص کو لوگوں کا بار اٹھانا نہیں چاہیے۔ لیکن جو مسائل ہمارے اصحاب سے مشہور اور صاف ہو گئے ہیں ان میں مجھ کو امید ہے کہ ان پر میں اعتماد کر سکتا ہوں۔ نیز بحر الرائق میں ہے کہ اگر کسی شخص نے کچھ غلط کیا ہے غیبت کی اور یہ گمان کیا کہ اس سے روزہ ٹوٹ گیا تو گناہ سمجھ کر اس نے کچھ کھ لیا تو اگر اس نے کسی فقیہ سے مسئلہ دریافت نہیں لیا تھا اور نہ اس کو حدیث معلوم ہوئی تھی تب اس پر کفارہ واجب ہوگا اس لیے کہ اس نے محض جہالت سے روزہ ٹوٹ دیا۔ اور جہالت دائرہ الاسلام میں کوئی عذر نہیں ہے اور اگر فقیہ سے دریافت کر کے روزہ ٹوٹ دیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ عامی پر عالم کی تقلید واجب ہے جب اس کے فتوے پر اس کو اعتماد ہو اس واسطے وہ اپنے فعل میں معذور ہوگا اگرچہ مفتی سے خطا ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اگر اس شخص نے کسی مفتی سے توہر یا نہت نہیں کیا لیکن اس کو حدیث معلوم ہو گئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کچھ لگانے والا اور جس کے کچھ لگائے گئے ہیں دونوں روزہ کو توڑ ڈالیں اَفْطَرُوا لِحَاجِمٍ وَ لِمُحْجِرٍ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اَلْغَيْبَةُ تُفْطِرُ الصَّائِمَ اور اس شخص کو حدیث کے منسوخ ہونے کا یا حدیث کی تاویل کا کچھ علم نہ تھا ان دونوں پر کفارہ واجب نہیں ہے اس واسطے کہ حدیث کا ظاہری مضمون واجب العمل ہے لیکن امام ابو یوسف کا قول اس کے مخالف ہے وہ کہتے کہ جب تک ناسخ منسوخ کا علم نہ ہو عامی کو حدیث پر عمل نہ کرنا چاہیے۔ اگر کسی شخص نے عورت کو چھو لیا یا شہوت سے اس کا بوسہ لیا یا سرمہ لگایا اور اس نے یہ سمجھ کر کہ یہ چیزیں روزہ کی مفسد ہیں، روزہ ٹوٹ دیا تو اس پر کفارہ ہے ہاں اگر اس نے کسی فقیہ سے مسئلہ دریافت کر لیا تھا اور اس نے روزہ ٹوٹ جانے کا فتویٰ دیا تھا یا اس کو کوئی حدیث معلوم ہو گئی تھی تو کفارہ نہ ہوگا اگر کسی شخص نے نوال سے روزہ کی نیت کی تھی اور پھر روزہ کو اس نے توڑ دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس پر کفارہ واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک کفارہ واجب ہے۔ (کذا فی المحيط) اس سے معلوم ہوا کہ عامی کا مذہب وہی ہے جو اس کا مفتی فتویٰ دے نیز محیط میں باب قضاء الفوائت میں ہے کہ اگر کسی عامی کا کوئی مذہب معین نہیں ہے تو جو مفتی فتویٰ اس کو دے گا وہی اس کا مذہب ہوگا۔ علماء نے اس کی تصریح کی ہے پس اگر کسی حنفی نے فتویٰ دیا تو اس کے موافق عصر اور مغرب کا وہ اعادہ کرے گا اور شافعی کے فتوے کے موافق وہ عصر اور مغرب کی نماز کا اعادہ نہ کرے گا اور اس کی رائے کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر وہ کسی سے فتویٰ نہ لے یا اس کو معلوم ہو جائے کہ فلاں مجتہد کا مذہب صحیح ہے تو یہی اس کو کافی ہوگا اور اعادہ کی ضرورت نہ ہوگی۔ ابن صلاح کا قول ہے کہ جو کوئی شافعی المذہب کسی حدیث کو اپنے مذہب کے مخالف پائے تو دیکھنا چاہیے اگر اس شخص کو اجتہاد مطلق یا خاص اسی باب یا مسئلہ میں اجتہاد کا مرتبہ حاصل ہے تو وہ مستقل طور پر اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے اور اگر پایہ اجتہاد اس کو حاصل نہیں ہے اور حدیث کی مخالفت کا بحث و فکر کے بعد جواب ثانی اس کو ملتا نہیں تو اگر اس حدیث پر علاوہ امام شافعی کے کسی امام مستقل نے عمل کیا ہو تو اس کو بھی اس حدیث پر عمل کر لینا چاہیے۔ اپنے امام کے مذہب کے ترک کرنے میں وہ معذور ہوگا۔ امام نووی نے بھی اس کو پسند کیا ہے۔ اور اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

مسائل مخصوص میں سے یہ بھی ہے کہ فقہاء میں اکثر مختلف فیہ صورتیں اور خاص کر وہ مسائل جن میں صحابہ کے اقوال و دونوں جانب وارد ہونے میں ایسے ہیں کہ ان میں نفس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے۔ بلکہ اولویت میں اختلاف ہے مثلاً تشریق اور عیدین کی تکبیرات احرام باندھنے والے کا نکاح۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کی التحیات بسم اللہ اور آمین کو اخفا سے پڑھنا تکبیر اقامت میں دو دو بار اور ایک بار کلموں کا ادا کرنا و علیٰ ہذا امور بالامین و دونوں میں سے ایک کی ترجیح میں کلام ہے۔ ان کی اصل مشروعیت میں سلف کو کچھ اختلاف نہ تھا۔ قراءت کے طریقوں میں اختلاف۔ قراءت کا بھی یہی حال ہے ایسے اکثر ابواب میں بھی وجہ کی گئی ہے کہ صحابہ ان میں مختلف اور یقیناً وہ سب راہ راست پر تھے۔ اسی واسطے مسائل اجتہاد یہ میں علماء ہمیشہ مفتیوں کے فتوؤں کو تجویز کرتے رہے ہیں اور قاضیوں کے احکام کو تسلیم کرتے چلے آئے ہیں اور کبھی کبھی اپنے مذہب کے خلاف قول پر بھی وہ عمل کر لیا کرتے ائمہ مذہب کو تم ایسے موقوفوں میں دیکھو گے کہ صفات دوسرے قول مخالف کو ظاہر کر کے کہہ دیتے ہیں کوئی کتنا ہے یہی قول میں زیادہ احتیاط ہے یا یہی قول مختار ہے یا یہ قول ہم کو زیادہ پسند ہے اور کہتے ہیں ہم کو یہی قول معلوم ہوا ہے۔ کتاب مبسوط اور آثار محمد رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں ایسا اکثر جگہ ہے۔ ان لوگوں کے بعد ناخلف پیدا ہو گئے انہوں نے فقہاء کے اقوال کو مختصر کر ڈالا اور مخالف پر زیادہ زور دیا اور اپنے اپنے مامول کے اختیار کر دہ اقوال پر ہی جم گئے اور زمانہ سلف سے جو نقل کیا جاتا ہے کراپے اصحاب کے مذہب کو خوب مضبوطی سے اخذ کرنا چاہیے اور کسی حال میں اس سے نکالنا نہ چاہیے۔ تو اس قسم کی تقریر فطری امر ہے۔ ہر شخص اسی بات کو پسند کرتا ہے جو اس کے اصحاب اختیار کیا کرتے ہیں حتیٰ کہ لباس اور کھانوں میں بھی اس پسندیدگی کا اثر ہوا کرتا ہے یا دلیل کی قوت سے جو صولت پیدا ہوتی ہے وہ اس کا باعث ہوتی ہے یا ایسے ہی اسباب اور ہوا کرتے ہیں۔ بعض لوگ اس کا نام تعصب رکھتے ہیں۔ حاشا ہمد عن ذلک

زمانہ صحابہ اور تابعین اور ان کے مابعد زمانہ میں بعض لوگ بسم اللہ پڑھتے تھے۔ بعض نہیں پڑھتے تھے بعض لوگ اس کو جہر سے پڑھتے بعض اس میں جہر نہیں کرتے تھے ان میں سے بعض نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھتے تھے بعض نہیں پڑھتے تھے بعض تکبیر اور پچھنے اور قے کے بعد وضو کیا کرتے تھے بعض وضو نہیں کیا کرتے تھے۔ بعض لوگ آکہ تناسل کے چھوٹنے اور عورتوں کو خواہش لسانی سے مس کرنے سے وضو کرتے تھے۔ بعض نہیں کرتے تھے۔ بعض لوگ ان اشیاء کے تبادل سے جن کو آگ لگی ہو وضو کیا کرتے تھے۔ بعض نہیں کرتے تھے۔ بعض لوگ اونٹوں کے گوشت کھانے سے وضو کرتے تھے بعض نہیں کرتے تھے۔ باوجود ان سب امور کے ہر شخص دوسرے کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرتا تھا۔ مثلاً امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگرد اور امام شافعی وغیرہم رضی اللہ عنہم مدینہ شریف کے مالکی المذہب وغیرہ ائمہ کے پیچھے نماز میں اقتدا کرتے تھے۔ حالانکہ وہ بسم اللہ کو نہ آہستہ پڑھتے تھے نہ آواز سے۔ خلیفہ ہارون رشید نے ایک بار پچھنے لگا کہ نماز پڑھائی اور امام ابو یوسف نے اس کے پیچھے نماز پڑھی اور نماز کا اعادہ نہیں کیا۔ امام مالک نے ان کو فتویٰ دیا تھا کہ پچھنے سے وضو کی ضرورت نہیں ہے امام محمد بن منیل کا مذہب تھا کہ تکبیر بعد پچھنے سے وضو کرنا چاہیے لوگوں نے اللہ سے دریافت کیا کہ اگر امام کے بدن سے

خون خارج ہو تو آپ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں گے انہوں نے کہا کہ میں امام مالک اور سعید بن المسیب کے پیچھے کیسے نماز نہ پڑھوں گا۔ روایت ہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد سعید بن مسعود بن عباس کی تکبیریں پڑھا کرتے تھے۔ اس لیے کہ خلیفہ ہارون رشید اپنے دادا کی تکبیر کو پسند کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ امام شافعی نے امام ابو حنیفہ کے مقبرہ کے قریب صبح کی نماز پڑھی اور ان کے ادب اور تعظیم کے لیے دعائے قنوت کو نہ پڑھا اور نیز امام شافعی کا قول ہے کہ ہم اکثر اہل عراق کے مذہب کی طرف جھک جاتے ہیں اور امام مالک نے منصور اور ہارون رشید سے وہ بات کہی تھی جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور فتاویٰ بزاز یہ ہیں امام دوم یعنی امام ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ ایک بار انہوں نے حمام میں نہا کہ جمعہ کے دن نماز پڑھی اور امامت کی لوگ نماز پڑھ کر جب متفرق ہو گئے تو معلوم ہوا کہ حمام کے کنوئیں میں مرا ہوا چوہا تھا۔ یہ معلوم کر کے امام ابو یوسف نے کہا کہ اپنے بھائیوں اہل مدینہ کے قول کو اختیار کر لیں گے کہ پانی جب قلتین کی مقدار کو پہنچ جائے تو اس میں ناپاکی نہیں ہوتی۔ اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْتَسِبْ خَبَثًا۔ انتہی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص شافعی المذہب نے ایک سال یا دو سال کی نماز نہیں پڑھی۔ اس کے بعد وہ حنفی ہو گیا اب وہ نماز قضا امام شافعی کے موافق ادا کرے یا امام ابو حنیفہ کے موافق انہوں نے جواب دیا کہ جس مذہب کے موافق قضا کرے گا نماز جائز ہو جائے گی۔ لیکن نماز کے جو ان پر اس کو اعتقاد بھی ہو۔ انتہی۔

جامع الفتاویٰ میں ہے کہ اگر کسی حنفی نے کہا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کر دوں تو اس پر عین مرتبہ طلاق ہے۔ اس کے بعد اس نے کسی شافعی سے مسئلہ پوچھا اور اس نے جواب دیا کہ اس عورت پر طلاق نہ ہوگی اور یہ قسم باطل ہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اگر یہ شخص شافعی کا استدلال ہے۔ اس لیے کہ اکثر صحابہ اسی جانب میں امام محمد نے اپنے امالی میں بیان کیا ہے کہ اگر کسی فقیہ نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ پر البتہ طلاق ہے۔ اور یہ فقیہ اس طلاق کو البتہ تین مرتبہ خیال کرتا تھا اس کے بعد کسی قاضی نے اس طلاق کے رد میں ہونے کا حکم دیا تو رد بھی ہی ہونا با موقع ہوگا۔ ایسے ہی تحریم اور تحلیل یا اعتاق یا مال وغیرہ لینے کے فیصلوں میں جہاں جہاں فقہاء کا اختلاف ہوا کرتا ہے، ان موقعوں میں اس فقیہ کو جن کے حق میں فیصلہ کیا گیا ہو۔ یہی مناسب ہے کہ اپنی رائے کو ترک کر دے قاضی کے فیصلے کو اختیار کرنا چاہیے جو قاضی نے اس پر لازم کر دیا ہو۔ اسی کا پابند رہنا چاہیے جو اس نے دیا ہو وہی لے لینا چاہیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے اور ایسے ہی ایک شخص نادان واقف تھا اور اس کو کوئی واقعہ پیش آیا اس نے فقہاء سے اس کو دریافت کیا اور فقہاء نے حلال یا حرام ہونے کا فتویٰ دیا لیکن مسلمانوں کے قاضی نے ان کے خلاف حکم دیا اور وہ مسک فقہاء میں مختلف ذمہ تھا تو اس شخص کو یہی مناسب کہ فقہاء کے فتوے کو ترک کر کے قاضی کے فیصلے کو اختیار کرے۔ انتہی مسائل مشکوٰۃ میں ہے یہ بھی ہے کہ میں نے بعض لوگوں کو پایا ان کا یہ قول ہے کہ جتنے مسائل ان بڑے بڑے شروح اور صحیح صحیح کتابوں میں مذکور ہیں وہ تمام امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے اقوال ہیں ایسے لوگ ان قولوں میں تو تخریج کئے گئے ہیں اور جو حقیقت اور اصلی قول میں کچھ فرق نہیں کرتے اور اس کے معنی کچھ نہیں سمجھتے کہ فقہاء کہا کرتے ہیں کہ کرمی کی تخریج کے موافق مسئلہ کا یہ حکم ہے اور طحاوی کی تخریج کے موافق یہ حکم ہے اور نہ یہ فقہاء کے اس قول میں کچھ فرق سمجھتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے ایسا کہا ہے اور ابو حنیفہ کے مذہب یا ان کے قاعدہ کی بنا پر مسئلہ کا یہ حکم ہے اور ایسے لوگ ان اقوال کی طرف بالکل نظر نہیں کرتے جو محققین

حنفیہ مثل ابن الہمام اور ابن النجیم نے وہ درود مسئلہ میں اور ایسے ہی تیمم کے لیے پانی کے ایک میل دوری کے شرط میں امتثال با بیان کیے ہیں کہ یہ سب امور اصحاب حنفیہ کی تحریکات سے ہیں۔ حقیقت میں یہ مذہب نہیں ہے اور بعض لوگوں کا قول ہے کہ مذہب کی بنیاد ان جھگڑے کی باتوں پر ہے جو بسوٹا سرخی اور بدایہ اور تبعیین وغیرہ میں مذکور ہیں۔ ان کو یہ معلوم نہیں کہ اول اول ان باتوں کو فقہاء میں معتزلہ نے ظاہر کیا تھا اس پر مذہب مبنی نہ تھا۔ بعد کو متاخرین نے بھی ذہنوں کے مانجھنے اور تیز کرنے کے لیے اچھا سمجھ لیا۔ یا کسی اور وجہ کے لیے ان کو پسند کر لیا واللہ اعلم۔

ایسے ایسے شکوک اور شبہات اکثر ان تہیدات سے مل جاتے ہیں جو اس باب میں بیان کی گئی ہیں۔ نیز مسائل مشککہ سے ایک یہ امر ہے کہ بعض علماء کا یہ قول ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ کی مخالفت کی بنیاد ان اصول پر ہے جو ہر دوری وغیرہ میں مذکور ہیں حالانکہ حق بات یہ ہے کہ یہ اصول اکثر ان کے اقوال سے خارج کر دیے گئے ہیں میرے نزدیک یہ مسئلہ کہ خاص میں ہوا کرتا ہے پھر اس کے بعد بیان کی ضرورت نہیں ہوا کرتی اَلْخَاصُّ مُبَيِّنٌ لَا يُلْحِقُهُ الْبَيَانُ اور آیت پر زیادتی نسخ ہوتی ہے وَإِنَّ الْبَيَانَ دَفْعُ نَسَخٍ اور یہ کہ خاص کی طرح عام بھی قطعی ہوا کرتا ہے اَنَّ الْعَامَّ قَطْعِيٌّ كَالْخَاصِّ اور رادیوں کی کثرت کوئی ترجیح کا باعث نہیں ہوتی وَلَا تَرْجِيحُ بَلْ كَثَرَتِ التَّوَادُّعُ اور جو رادی فقیر ہو اور رائے قائم کرنے کا موقع ہو تو ایسے شخص کی روایت واجب العمل نہیں ہے اور یہ کہ شرا اور وصف کے مفہوم کا لحاظ نہیں ہوا کرتا ہے لَا عِبْرَةَ بِمَقْفُومِ الشَّيْءِ وَالْوَصْفِ اور امر سے وجوب ثابت ہوا کرتا ہے مُوجِبُ الْأَمْرِ هُوَ الْوَجُوبُ الْبَيِّنَةُ۔ اور ایسے اور اصول تمام ائمہ کے کلام سے مستخرج اور ماخوذ ہیں امام ابوحنیفہ اور صاحبین سے نقل روایت صحیح ثابت نہیں ہیں ان اصول کا محفوظ رکھنا اور متقدمین نے جو جو امور مستنبط کیے ہیں اور ان پر جو جو اعتراضات وارد ہوتے ہیں ان کے جواب دینا ان اصول کے مخالف اصول اور ان پر اعتراضات واردہ کے جواب دینے سے زیادہ مستحق نہیں تھے۔ مثلاً ان علمائے قاعدہ بنایا ہے اَلْخَاصُّ مُبَيِّنٌ لَا يُلْحِقُهُ الْبَيَانُ اس قاعدہ کو متقدمین کی تقریر سے پہلے کیا ہے جو قول الہی وَاسْجُدْ وَاقِرْ لَعَنُوا امیں کی ہے کہ یہاں رکوع و سجود میں ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کہ کسی کی نماز پوری نہ ہوگی جب تک کہ وہ اپنی پشت کو رکوع و سجود میں ٹھیک نہ کرے گا۔ کَا تَجْزِيْءُ صَلَوةِ الرَّجُلِ حَتَّى يَتِمَّ ظُهُودُهُ فِي التَّوَكُّعِ وَالسُّجُودِ میں متقدمین فرسیت امینان کے قائل نہیں ہوئے ہیں اور حدیث کو آیت کے بیان میں انہوں نے قرار نہیں دیا ہے۔ اس لیے ان پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ قولہ تعالیٰ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ میں بھی لفظ مسح خاص ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پر مسح کرنے کو پھر انہوں نے بیان کیوں قرار دیا۔ اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ اَلْاِثْمَانِيَّةُ وَالْاِثْمَانِيَّةُ فَاجْلِدُوْهُمَا وَاُذِخُوْهُمَا مِنَ النَّارِ اور قولہ تعالیٰ حَتَّى تَنْكَبُوْا رُءُوسَكُمْ غَيْرَہ میں جو بیانات بعد کو لاحق ہوئے ہیں ان کے جوابات میں بہت تکلفات کیے گئے ہیں کَمَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي كِتَابِهِمْ اور ایسے ہی قاعدہ مقرر کیا گیا ہے اَلْعَامُّ قَطْعِيٌّ كَالْخَاصِّ اس کو انہوں نے متقدمین کی تقریر سے اس طرح اخذ کیا ہے کہ انہوں نے حدیث لَا صَلَوةَ اِلَّا بِغَايَةِ الْكِتَابِ کو آیت فَاقْرَءُوا مَا نَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ کا مخصوص قرار نہیں دیا ہے اور ایسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول لَيْسَ نَبِيًّا دُونَ خَلَّتْ اَوَّلِيَّ صَلَوةٍ كَوَدَّ بَيِّنَاتِ الْعُقُوتِ الْعَشْرَ کا مخصوص قرار نہیں دیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قسم دوم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث مروی ہیں بالتفصیل ان کے اسرار کا بیان

اس جگہ ہم کو تھوڑی سی ان احادیث کا ذکر کرنا منظور ہے جن کا اہل حدیث اور علماء میں زیادہ جہر چاہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ان کی روایت کی ہے علاوہ ان کے اگر کوئی حدیث بیان کی ہے تو اس کو بالترتیب ذکر کیا ہے اس لیے ہم نے ہر حدیث کی نسبت اس کے راوی کی طرف نہیں کی ہے اور اکثر حدیث کے حاصل معنی یا اس کے ایک ٹکڑے کو بیان کر دیا ہے۔ اس واسطے کہ ان کتابوں میں سے حدیث کا تلاش کر لینا چندال دشوار نہیں ہے۔

ان احادیث کا ذکر جو ایمان کے باب میں وارد ہوئی ہیں

چونکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت تمام روئے زمین کے لیے عام تھی تاکہ تمام ادیان پر آپ کے دین کو غلبہ ہو اس غلبہ سے خواہ کسی معزز کی عزت یا کسی ذلیل کی عزت ہو اس لیے آپ کے دین میں کئی طرح کے یوگنڈا عمل ہوئے لہذا ان میں باہم تمیزی ضرورت ہوئی کہ کون مسلمان ہے اور کون نہیں ہے اور مسلمانوں میں بھی اس ہدایت سے جو خدا تعالیٰ کے پاس سے آئی ہے کس کو دہریس ہوئی اور کس کے دل میں اس کی خوبی نے سرایت نہیں کیا اس واسطے شارع نے ایمان کی دو قسمیں کیں ایک تو وہ جس پر دنیاوی احکام کا دار و مدار ہے اور اسی وجہ سے جان و مال کی حفاظت ہو سکتی ہے۔ اس ایمان کو شارع نے چند امور میں جن سے بظاہر فرمانبرداری ثابت ہوتی ہے منضبط کیا ہے۔ اور وہ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھ کو حکم ہے کہ میں لوگوں سے جہاد کروں جب تک وہ اس بات کی گواہی نہ دیں کہ خدائے تعالیٰ کے سوا کوئی پوجا کے قابل نہیں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے فرستادہ ہیں اور نماز کے پابند نہ ہوں اور زکوٰۃ نہ دیں اور جب یہ سب باتیں انہوں نے کر لیں تو یہاں تو انہوں نے مجھ سے اپنی جان و مال بچا لیے بجز حقوق اسلام کے اور پھر ان کا حساب و کتاب خدا کے متعلق ہے۔ اُمِرْتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ وَ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَ اِذَا فَعَلُوْا ذَلِكَ عَصَمُوْا مِنِّيْ وَ مَا كُفْرُهُمْ وَ اَمْوَالُهُمْ اِلَّا بِحَقِّ الْاِسْلَامِ وَ حَسَابُهُمْ عَلَيَّ اللهُ اَوْ فَرَمَا يَہُے جو ہماری سی نماز پڑھے اور ہمارا ہی قبلہ اس کا قبلہ ہو اور ہمارے ہاتھ کا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے اور خدا اور اس کا رسول اس کا ذمہ دار ہے پس تم لوگ خدائے تعالیٰ کے معاہدہ میں دخل نہ دینا مَن صَلَّی عَلَیْنَا وَ اسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَ اَمَّنَ دُبْحَانًا فَذَٰلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِیْ لَہُ دِمَۃُ اللهِ وَ دِمَۃُ رَسُوْلِہٖ فَلَا تُخْفَرُ وَاللهُ فِیْ ذِیْمَتِہٖ اَوْ فَرَمَا یَہُے اصول ایمان تین ہیں جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے اس سے کچھ دخلت نہ کرنا کسی گناہ سے اس کو کافرت بتا اور کیسا ہی کچھ کرے اس کو اسلام سے خارج نہ کرنا جان امیر حدیث تک مکتبہ اہل ایمان الکفۃ جمنی قال لا الہ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ وَلَا تَخْرُجْهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلِ الْحَدِيثِ - ایمان کی دوسری قسم وہ ہے کہ جس پر سخاوت اخروی اور فواید درجات نامدار ہے اور اس میں تمام عقائد حقہ اور اعمال صالحہ اور ان کا ملکہ داخل ہے۔ اس ایمان میں کمی اور بیشی ہو سکتی ہے اور شارع کا دستور ہے کہ ان اعمال کو ایمان کے ساتھ تعبیر فرماتا ہے تاکہ ان اعمال کے جزو ایمان پر تنبیہ ملے جو جائے پنجام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جو امانت دار نہیں ہے وہ بے ایمان ہے اور جس کو عہد کا پاس نہیں ہے وہ بے دین کا ایمان یمن لا امانۃ لہ ولا دین لیمین عہد لہ۔ اور فرمایا ہے مسلمان وہ شخص ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمانوں کو ایذا نہ پہنچے الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ تَسَانُهِ وَبَيَدِهِ (الحديث) اس ایمان کی بہت سی شاخیں ہیں اور اس کا حال درخت کا سا ہے کہ درخت کے اندر پھول اور پھل اور شاخیں اور پتے اور اس کا تنہ سب داخل ہیں اور سب کو درخت کہتے ہیں مگر جب اس کے پھل و پھول توڑ لیے جائیں اور پتے کھسٹ ڈالے جائیں اور شاخیں کاٹ ڈالی جائیں تو اس درخت کو درخت ہی کہتے ہیں مگر وہ درخت خراب کہلاتا ہے اور جب اس درخت کو جڑ سے کاٹ ڈالیں تو درخت کا نام اس وقت اس سے جاتا رہتا ہے یہی معنی میں اللہ جل جلالہ کے اس کلام کے کہ ایمان والے وہی لوگ ہیں کہ جب کوئی خدا کا ذکر کرے تو ان کے دلوں میں خوف طاری ہو جائے۔ اِنَّكُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلْتُمْ فَكُنُوْا بِهٖمْ اَوْ جُوْا تَحْتِ يَدِ سَبِّ اَعْمَالِ اِيك قسم کے نہ تھے اس واسطے شارع نے اس کے دو حصے کیے۔ ایک توارکان۔ یہ تو وہ ہیں جو سب اعمال میں زیادہ تر معتمد علیہ اور مہتمم بالشان ہیں جن کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اسلام کی بنا پانچ چیز پر ہے۔ ایک تو اس بات کی کہ سوائے خدا کے پوجا کے قابل کوئی نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ گو اسی دین اور نماز کی پابندی اور ادائے زکوٰۃ اور حج اور سیام رمضان میں نبی الاسلام علی خمس شہادۃ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ وَاِقَامِ الصَّلٰوةِ وَاِيتَاءِ الزَّكٰوةِ وَالْحِجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ۔ ان کے علاوہ دوسرے سب شے، جن کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ایمان کے کچھ اور پتر شے ہیں جن میں سب سے بڑھ کر کلمہ لا الہ الا اللہ اور سب سے اوقی جس چیز سے لوگوں کو تکلیف ہو اس سے راستہ کامنات کر دینا ہے اور حیا بھی ایمان کا ایک شعبہ ہے۔ اَلْاِيْمَانُ بِعَمَلٍ وَتَسْمَعُونَ شُعْبَةً وَاَقْفَلُهَا تَوَلَّى لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَدْنٰهَا مَا ظَلَمْتُ الْاَدْنٰی عَنِ الطَّرِيقِ وَاَلْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْاِيْمَانِ۔

ایمان کی پہلی قسم کے مقابل کا نام کفر ہے اور دوسری قسم کے مقابل میں دو صورتیں ہیں اگر تصدیق قلبی نہیں ہے بلکہ صرف تلوار کے زور سے احکام شرعیہ کی فرمانبرداری کہتا ہے تب تو وہ خالص نفاق ہے اور اس قسم کا منافق اور کافر آخرت کے اندر دونوں برابر ہیں۔ بلکہ منافق و دغ کے سب سے نیچے کے درجہ میں ہے اور اگر تصدیق قلبی ہے مگر اس کے ساتھ عمل نہیں ہے تو وہ ناسق ہے یا عمل ہی کرتا ہے مگر اس کا دل اس میں نہیں لگتا تو یہ اور قسم کا منافق ہے۔ بعض سلف نے اس نفاق کا نام نفاق فی العمل رکھا ہے اور اس کا نشانہ یہ ہوتا ہے کہ محبت یا رسم یا عہدگی کا حجاب اس کے عجب پر چھا رہا ہے اور پھر مالی اور اولاد اور کنبے کی محبت میں مجبور ہو کر صرف رہتا ہے اس باعث سے اس کے قلب میں جزو و سزا کے مستند سمجھنے اور معاصی پر جرات کرنے کی ایک

نامعلوم حرکت پیدا ہو جاتی ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اسلام کے سخت سخت حکم اس کو ناگوار گزرتے ہیں اور کبھی بعض کفار کی محبت اعلانے کلمۃ اللہ سے اس کو نافع ہو جاتی ہے۔

ان دو معنی کے علاوہ ایمان کے دو معنی اور بھی آتے ہیں ایک تو ضروری تصدیق چیزوں کی دل سے تصدیق کرنا جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کے جواب میں ارشاد فرمایا ہے ایمان اس کا نام ہے کہ تو خدا تعالیٰ اور اس کے فرشتوں پر یقین رکھے اَلْاِيْمَانُ اَنْ تُوْثِقَ مِنَ اللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ (المحذیث) دوسرے ایک دل کی تسلی اور اندرونی کیفیت کا نام ہے جو مقررین کو حاصل ہوا کرتی ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ومنو ایمان کا جزو ہے اَبْطَهُوْا دُشْطُرَ الْاِيْمَانِ۔ اور فرمایا ہے جب کوئی بندہ زنا کا ترکب ہوتا ہے تو ایمان اس کے قلب سے نکل کر ایمان کی طرح اس کے سر پر آجاتا ہے اور جب وہ اس کو ترک کر دیتا ہے تو پھر واپس آجاتا ہے۔ اِذَا ذُنُوْا الْعِبَادَ خَرَجَ مِنْهُ الْاِيْمَانُ وَكَانَ فَوْقَ دَلْمِہٖ سَا لَظْلَمَ فَاِذَا اَخَذَ جَرَمٍ مِّنْ ذٰلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ اِلَيْهِ الْاِيْمَانُ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اَوْ کَیْفَ دَرِیْمُ اَهْلِ یَقِیْنٍ بِنِجَابِہِمْ تَقَالِیْ تُوْثِقُ مَسَاعِدَہٗ لَیْسَ ثَابِتٌ ہُوَا کہ ایمان کا لفظ شروع میں چار معنی کے اندر مستعمل ہوتا ہے اب ایمان کے باب میں جو احادیث متعارضہ وارد ہوئی ہیں اگر حدیث اپنے اپنے عمل پر محمول کی جائے تو تمام شکوک اور شبہ مندرج ہو سکتے ہیں۔ اسلام کے لفظ سے ایمان کے پہلے معنی بہ نسبت ایمان کے لفظ کے زیادہ تر قریب الفہم ہوتے ہیں ولہذا اللہ جل جلالہ نے فرمایا ہے کہ وہ دو کہ تم ایمان نہیں لائے بلکہ کیونکہ تم مسلمان ہو گئے۔ قُلْ لَّعَدُوُّوْا مِیْنُوْا وَلٰکِنْ قُوْا اَسْلَمْنَا اور ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کی نسبت کہا تھا کہ میں اس کو ایماندار مانتا ہوں، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ مسلمان کہو۔ او مسلمان۔

ایمان کے چوتھے معنی پر بہ نسبت ایمان کے احسان کا لفظ صاف دلالت کرتا ہے۔

چونکہ نفاق فی العمل اور اس کا مقابل یعنی اخلاص ایک اندرونی چیز ہے۔ لہذا شارع کو اس کے علامات بیان کرنے پڑے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا چار خصالتیں ایسی ہیں کہ جس میں وہ سب پائی جائیں وہ پکا منافق ہے۔ اور جس میں ان میں سے ایک خصالت پائی جائے اس میں نفاق کی ایک خصالت پائی جاتی ہے۔ جب تک اس کو ترک نہ کر دے جب اس کے پاس کوئی بات رکھے تو خیانت کرے اور جب کسی بات کا ذکر کرے تو جھوٹ بولے اور کسی سے عہد کرے تو پورا نہ کرے اور کسی سے لڑے تو گالیاں بکے اَوْ یَبْعَثَنَّ کُنْ فِیْہِ کَانَ مِّنَافِقًا خَابِئًا وَمَنْ کَانَ فِیْہِ غَصْلَةٌ مِّنْہُمْ کَانَ فِیْہِ خُصْلَةٌ مِّنَ النِّفَاقِ حَتّٰی یَبْعَثَہَا اِذَا اُسْمِیْنَ حَانَ وَاِذَا اَحْدَثَ کَذَبَ وَاِذَا عَاہَدَ عَدَا وَاِذَا اَخَاہَمَ فَجَدَ۔ اور فرمایا ہے کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ جس میں ہوں گی ان کے سبب سے اس کو ملاوت ایمانی حاصل ہوتی رہے گی جس شخص کو خدا اور اس کے رسول کی محبت سب سے زیادہ ہو اور جو شخص خالصہ شد کسی سے محبت نہ کرے تاہو اور جس شخص کو کفر سے نکل آنے کے بعد کفر کی طرف لوٹنا اس کو اس قدر ناگوار ہو جس قدر آگ میں ڈالا جانا ناگوار ہوتا ہے۔ فَذٰلِكَ مَعْنٰی کُنْ فِیْہِ وَجَدَ خَلَاوۃَ الْاٰیْمَانِ مَنْ کَانَ اللّٰہُ وَرَہْوَکَ

أَحَبُّ إِلَيْهِ مِمَّا سَوَّاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يُكْسِرْهُ أَنْ يَكُونَ كَفَرًا بَعْدَ أَنْ أُفْتِيَ بِهِ اللَّهُ
 مِنْهُ كَمَا يُكْسِرُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ اور فرمایا ہے جب تم کسی شخص کو بالائتزام مسجد کی طرٹ آجاتا دیکھا کرو تو اس کے ایمان کے
 گواہ رہو اِذَا رَأَيْتُمُ الْعَبْدَ يَلْزِمُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ اور ایسے ہی آپ نے فرمایا ہے کہ علیؑ کی محبت
 ایمان اور ان سے بغض نفاق کی دلیل ہے۔ حُبُّ عَلِيٍّ آيَةُ الْإِيمَانِ وَبُغْضُ عَلِيٍّ آيَةُ النِّفَاقِ اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ خدائے تعالیٰ کے معاملہ میں بہت سختی سے پیش آیا کرتے تھے یہ ان کی سختی وہی شخص گوارا کر سکتا ہے جس کے طبعی توڑے
 ضعیف ہو گئے ہوں اور اس کی عقل کو خواہش نفسانی پر غلبہ ہو اور فرمایا ہے کہ انصار کی محبت ایمان کی دلیل ہے حُبُّ الْأَنْصَارِ
 آيَةُ الْإِيمَانِ اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ عرب کے قبائل معدی اور مہنی میں ہمیشہ نزاع درپیش رہتا تھا اسلام نے آکر اس نزاع کو دور
 کر کے انہیں یک جا کر دیا۔ اب جس نے دل سے اعلائے کلمۃ اللہ کا عزم بالجزم کر لیا اس کا دل تو ان جھگڑوں سے پاک ہو گیا اور جس نے
 یہ ارادہ نہیں کیا اس کے دل میں وہی نزاع بدستور قائم رہا۔ ایک حدیث میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہے کہ اسلام کی
 بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اور منہام بن ثعلبہ اور اس اعرابی کی حدیث میں جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ مجھ کو ایسا
 عمل بتا دیجیے جو میرے واسطے دخول جنت کا باعث ہو جائے۔ بیان فرمایا کہ یہ پانچ چیزیں اسلام کا ستون ہیں جس نے ان کو کر لیا پھر رہا ہے
 اس نے کچھ اور عبادت نہ کی ہو ورنہ کچھ عذاب سے اپنی گردن کو اس نے رہا کر لیا اور جنت کا مستحق ہو گیا۔ اِنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ أُمُودُ النَّجَاتِ
 اَرْكَانُ الْإِسْلَامِ وَاِنْ مَنْ فَعَلَهَا وَلَمْ يَفْعَلْ غَيْرَهَا مِنْ الطَّاعَاتِ قَدْ خَلَصَ مِنْ قَبْضَةِ مَرَقَبَةٍ مِنْ عَذَابٍ وَاسْتَوْجَبَ الْجَنَّةَ
 ایسے ہی یہ بیان کیا ہے کہ نماز کا ادنیٰ درجہ کیا ہے اور وضو کا ادنیٰ درجہ کیا ہے۔

تمام عبادات میں خاص کر کے ان پانچ چیزوں کو اس واسطے رکن قرار دیا ہے کہ انسان کی تمام عبادات میں سے انہیں پانچ
 کی زیادہ شہرت ہے اور تمام ملتوں نے سب عبادتوں سے زیادہ التزام اور اہتمام انہیں پانچ کا کیا ہے تمام یہود اور نصاریٰ
 اور مجوس اور بقیہ عرب کو انہیں کا اہتمام ہے البتہ ہر ایک کا طریقہ ادا کرنے کا جدا گانہ ہے علاوہ بریں یہ پانچ عبادتیں اور عبادتوں
 کے بدلہ کافی ہو سکتی ہیں ان کے سوا کوئی اور ایسی عبادت نہیں ہے جو ان کے بدلہ کافی ہو سکے۔ اس واسطے کہ تمام نیکیوں کا اصل لامل
 توحید الہی اور تصدیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور احکام الہی کا مان لینا ہے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تمام روئے
 زمین کے لیے عام تھی اور فوجیں کی فوجیں لوگوں کی دنیا الہی ہوئی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضرت کی حاجت پڑی
 جس سے مخالفین اور موافقین میں باہم تمیز کر سکیں۔ اور اسلامی احکام کا اس پر دار و مدار ہو اور لوگوں سے اس کی باز پرس کی جائے
 اور اگر ایسا نہ ہوتا تو اس تمیز کے لیے مدتوں تک میل جول کی ضرورت ہوتی اور اس کے بعد بھی صرف ظنی تفریق ہو سکتی تھی جس کی بنا قرآن
 پر ہوتی۔ دوسرے یہ کہ ایک شخص کو مسلمان کا حکم دینے میں سب کی رائے مختلف ہوتی اور ظاہر ہے کہ ایسے وقت میں اسلام کے
 احکام جاری کرنے میں کس قدر وقت واقع ہوتی۔ اب دل اعتقاد اور تصدیق کے معلوم کرنے میں تو اس سے زیادہ کچھ نہیں
 ہو سکتا ہے کہ ایک شخص اپنے اختیار اور خوشی سے ایک بات کا اقرار کرے اور یہ بات ہم بیان ہی کر چکے ہیں کہ انسانی سعادت

اور آخری نجات کا مار چار خصلتوں پر ہے اور نماز اور اس کے ساتھ طہارت ایسی چیز ہے جس کی وجہ سے ان چار میں سے دو یعنی فرمانبرداری اور تقدس کی صورت میں نمایاں ہو جاتی ہے اور ان اوصاف کا اس کے کرنے والے میں گمان کر سکتے ہیں اور کواۃ کا بشرائط اس کے مستحق کو دیا ایسا ہے کہ اس کے کرنے والے میں اختلاف چہار گانہ میں سے دو اوصاف یعنی سخاوت اور عدل کا گمان غالب ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے بیان کر چکے ہیں طبعی حجاب دور کرنے کے لیے ایک ایسی عبادت کی حاجت ہے جس سے نفس کے اوپر ایک قسم کا دباؤ رہے اور اس باب میں روزہ سے زیادہ کوئی چیز مفید نہیں اور یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ تمام شرائع کا اصل الاصول شعار الہی کی تعظیم ہے اور چار چیزیں شعار الہی ہیں۔ ازاںجملہ کعبہ بھی ہے۔ اسی کی تعظیم کا نام حج ہے اور سابق جو ہم بیان کر چکے ہیں اس سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ یہ عبادات خمسہ اور عبادتوں کے بدلے کافی ہو سکتی ہیں۔ ان کے سوا کوئی عبادت ایسی نہیں ہے جو ان کے بدلے کافی ہو سکے۔

شرع کے اعتبار سے گناہ دو طرح کے ہوتے ہیں صغائر اور کبائر۔ کبائر گناہ اس وقت صادر ہوتے ہیں جب قوائے ہیمنیہ یا شیطانہ کا پورے طور پر غلبہ ہو جاتا ہے۔ اور اس میں حق کا راستہ مسدود ہو جاتا ہے اور شعار الہی کی حرمت کا ہتک لازم آ جاتا ہے۔ یا تدبیر الہی کی سن میں بندوں کی مصلحت ہوتی ہے۔ مخالفت یا بندوں کا اس میں منکر عظیم پایا جاتا ہے اور بایں ہمہ شرع کی نافرمانی ہوتی ہے اور اس کا کرنے والا شرع کو پس پشت ڈال دیتا ہے۔ کیونکہ شرع نے اس کے کرنے سے سخت تنبیہ کی ہے۔ اور اس کے کرنا والے کو بہت شدت سے تہدید کی ہے اور اس کا کرنا ایسا بیان کیا ہے جیسا کہ اس دین سے خارج ہونا اور جو گناہ اس درجہ کے تو نہیں ہیں مگر ان کے دواسل اور اسباب ہیں اور شارع نے لازمی طور پر ان سے منع بھی کیا ہے مگر اس قدر شدت نہیں کی ہے جس قدر کبائر میں کی ہے ایسے گناہوں کو صغائر کہتے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ کبائر گناہ محدود نہیں ہیں کہ کتنے ہیں بلکہ ان کی تعریف یہی ہے کہ یا تو قرآن اور حدیث صحیح میں اس کے کرنے والے پر وعید متعلق ہوئی ہو یا شرع میں اس گناہ پر حد مقرر ہوئی ہو یا شارع نے اس کا نام کبیرہ بیان فرمایا ہے اور ان کے مرتکب ہونے کو خروج عن الدین بیان کیا ہو یا جس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبیرہ بیان فرمایا ہو اس طرح کوئی اور شے بھی فساد اور خرابی میں اس سے بھی زیادہ یا اس کے برابر ہو یہ گناہ سب کبائر ہیں اور یہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے کہ نہ ان کے وقت زانی میں ایمان نہیں رہتا کَا بَرُّنِیَ الَّذِیْ نَبِیُّنِیْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِالْحَدِیْثِ اس کے یہی معنی ہیں کہ یہ افعال اسی وقت صادر ہوتے ہیں کہ جب قوائے ہیمنیہ یا شیطانہ کا پورے طور پر غلبہ ہوتا ہے اور سب طرف سے مچا جاتے ہیں۔ اور قوت ملکیت کا معدوم اور ایمان بمنزلہ زائل کے ہو جاتا ہے اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گناہوں کا کبیرہ ہونا بیان فرمادیا۔ اور فرمایا ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے، اس امت کا کوئی ہو یا ہے یہودی یا نصرانی ہو جس کو میری خبر پہنچ گئی ہے اور خدا کے ہاں سے جو احکام میں لے کر آیا ہوں اس پر وہ ایمان نہیں لایا۔ جنہی ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا وَالَّذِیْ نَفْسٌ مَّحْتَمِلٌ بِبَیْدَةٍ لَا تَسْمَعُ فِیْ أَحَدٍ مِّنْ هٰذِهِ الْاُمَمَةِ یُہْودِیٌّ وَلَا نَصْرَانِیٌّ ثُمَّ یَسْمَعُ فِیْ یَا لَیْلَیْ اُسْمِیْ سَلَّمَ عَلَیْہِ الْاَکَاثِرِ مِنْ اَصْحَابِ الشَّامِ میں کتابوں میں جس شخص کو دعوت اسلام پہنچ چکی اور بایں ہمہ وہ اپنے کفر پر مجاہد تھی کہ اسی پر مر گیا تو وہ بلاشبہ دوزخ میں جائے گا۔ کیوں کہ

اس نے خدا تعالیٰ کی اس تدبیر کی جو بندوں کی مصلحت کے لیے اس نے مقرر کی تھی مخالفت کی اور اپنے آپ کو خدائے تعالیٰ اور ملائکہ مقررین کی لعنت کا مورد بنالیا اور نجات کی طرہ پہنچانے والے راستہ کو چھوڑ دیا اور فرمایا ہے تم میں سے کوئی شخص اسی وقت ایمان نہ ہو سکتا ہے کہ اپنی اولاد اور باپ اور تمام لوگوں سے میری محبت اس کو زیادہ ہو ورنہ نہیں لَایُوْثُ مِنْ اَحَدٍ کُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْهِ مِنْ وَاِلِدٍ وَوَلَدٍ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ جب تک کسی شخص کی خواہش ان احکام کی کہ جن کو میں لیکر آیا ہوں تابع نہ ہو جائے۔ اس وقت تک وہ ایمان نہ ہو سکتا۔ لَایُوْثُ مِنْ اَحَدٍ کُمْ حَتّٰی یَکُوْنَ هُوَ اُحَبُّ اِلَیْہَا حَتّٰی یُہْمَیْہِ میں یہ کہتا ہوں ایمان کا کمال یہی ہے کہ عقل کو طبیعت پر غلبہ حاصل ہو کہ اس کے نزدیک بادی الامر میں مقتضی طبعی پر ترجیح ہو اور یہی محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے۔ اور کاملین میں تو میں قسمیہ کہتا ہوں کہ اس کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں کسی نے عرض کی کہ مجھے اسلام کی کوئی ایسی بات ارشاد فرمادیجیے کہ پھر کسی سے آپ کے بعد یا یہ کہا کہ کسی اور سے اس کے دریافت کرنے کی حاجت نہ رہے تو آپ نے اس کے جواب میں فرمایا یہ کہہ کہ خدا پر میں ایمان لایا اور پھر اس پر مجاہدہ۔ قَبِیْلَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ قُلْ لِّیْ فِی الْاِسْلَامِ قَوْلًا کَاَسْأَلُ عَنْہُ اَحَدًا بَعْدَکَ وَفِیْ سِرِّ دَآئِمَہٗ عَلَیْکَ قَالَ قُلْ اَمَنْتُ بِاَللّٰہِ ثُمَّ اسْتَقِمْ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی اپنی آنکھوں کے اسلام اور فرمانبرداری کے حالات کا نقشہ رکھا کرے اور جو کام اس کے موافق ہوں وہ تو کیا کرے اور جتنے کام اس کے خلاف ہوں ان سے دستبردار ہو جائے اور یہ ایک دستور العمل ہے جس کی وجہ سے انسان کو اگرچہ بالتفصیل علم بالشرائع نہیں ہوتا مگر اجمالاً اس کو ایک علم حاصل ہو جاتا ہے جو اس کے لیے موجب بصیرت اور سبقت کا باعث ہو جاتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو سچے دل سے اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ کہے مگر خدائے تعالیٰ دوزخ کی آگ پر اس کو حرام کر دے گا۔ مَا مِنْ اَحَدٍ شَہَدَانَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہِ صَدَقَ مِنْ قَلْبِہٖ اِلَّا حَرَمَہٗ اللّٰہُ عَلَی النَّارِ۔ اور فرمایا ہے وہ اگرچہ چوری کرے اور زنا کرے وَاَنْ زَنٰی وَاَنْ سَقَطَ۔ اور ایک حدیث میں فرمایا چاہے وہ کچھ کرے۔ علی ما کان مِنْ عَمَلٍ۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد ہے کہ اس سخت آگ کو جو ہمیشہ کے واسطے ہے اور کافروں کے لیے مقرر کی گئی ہے کہ لوگو خدا تعالیٰ حرام کر دے گا اگرچہ وہ کبائر کا مرتکب ہوا ہو اور اس طور سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمادیا۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ گناہوں کے درجوں میں بہت بڑا فرق ہے اگرچہ کہنے کو سب گناہ کہلاتے ہیں اب اگر کبائر کو کفر کے اعتبار سے دیکھا جائے تو اس کے سامنے ان کی کچھ ہستی نہیں معلوم ہوتی اور نہ ان کا کچھ معنیہ بہ اثر معلوم ہوتا ہے اور نہ دخول نار کے واسطے وہ ایسے سبب ہو سکتے ہیں۔ جو ان کو سبب کہا جائے یہی حال کبائر کے اعتبار سے صغائر کا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں اسی فرق کو نہایت استحکام کے ساتھ بیان فرمایا ہے جس طرح صحت اور مرض میں فرق ہے جس طرح اگر اعراض خارجیہ مثلاً زکام یا تعب بدنی کو سوء مزاج کے ساتھ جو مبر بدن میں ممکن ہو جائے جسے حزام یا سلی یا استقاء قیاس کہیں تو اول یہ بمقابلہ دوسرے کے صحت کا اطلاق کر سکتے ہیں۔ اور زکام یا تعب بدنی والے کو بہ نسبت ان امراض والے کے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مریض نہیں ہے اور اس کو کوئی بیماری نہیں ہے۔ اس بات کا

ایسا ہوتا ہے کہ ایک مصیبت کے سامنے دوسری مصیبت کا خیال بھی نہیں رہتا۔ مثلاً ایک شخص کے کاٹا لگ جائے اور جو اس کے بعد اس کا گھر اور مال کوئی لوٹ کسٹے جائے تو وہ بیان کرتے وقت یہ کہہ دیتا ہے کہ پہلے مجھ پر بالکل کوئی مصیبت نہ تھی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ابلیس پانی کے اوپر اپنا تخت بچھاتا ہے اور اپنے لشکر کو لوگوں کے فتنے میں ڈالنے کو روانہ کر دیتا ہے۔ ان ابلیس یضع عرشہ علی الماء ثم یبعث سرا یاء یفتنون الناس (الحديث) جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے شیاطین کو پیدا کیا ہے اور ان کی جبلت میں یہ بات رکھی ہے کہ لوگوں کو اغوا کریں جس طرح کوئی کپڑا ہوتا ہے اور جو اس کے مزاج کا مقتنی ہوتا ہے اس کے مزاج کے موافق وہ کام کرتا رہتا ہے جس طرح پانچا خانہ کا کپڑا اپنے مقتنی طبع سے غلاظت میں لوثا پوٹا کرتا ہے اور ان شیاطین کا ایک سردار ہے جو اپنا تخت پانی کی سطح پر بچھاتا ہے اور اپنے ماتحت کو اس کام کی تکمیل کے لیے جس کے وہ درپے ہیں بلاتا ہے اور پوری پوری شقاوت اور گمراہی کا مستحق ہوتا ہے۔ ہر نوع اور صنف میں خدا تعالیٰ کا یہی قاعدہ جاری ہے اور اس میں کچھ حجاز نہیں ہے اور میرے نزدیک یہ بات ایسی محقق ہو گئی جیسے کوئی آنکھ سے دیکھ لیتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خدا کا شکر ہے جس نے اس کی بات و سوسہ تک ہی رہنے دی۔ الحمد للہ الذی روا مرہ لے اوسوسہ۔ اور فرمایا ہے شیطان اس بات سے کہ مجز یہ عرب میں مسلمان اس کی پرستش کریں مایوس ہو گیا مگر ان میں باہم بری باتوں کی رغبت دلانے کی اس کو امید ہے۔ ان الشیطان قد امس من ان یعبده المسلمون فی جزیرۃ العرب ولکن فی التخلیش بینہم (اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب بعض صحابہؓ نے عرض کی کہ ہمارے دل میں بعض باتیں ایسی آتی ہیں جن کی نہ بان سے کہنے پر ہم کو جرات نہیں ہوتی تو آپ نے فرمایا یہ صریح ایمان ہے۔ ذالک صریح الایمان۔ جاننا چاہیے کہ جس قدر کسی شخص میں وسوسہ کے قبول کرنے کی استعداد ہوتی ہے اسی قدر اس کے دل میں وسوسہ کی تاثیر ہوتی ہے۔ بڑی سے بڑی تاثیر وسوسہ شیطانی کی یہ ہے کہ انسان کو کافر بنا دے اور دین سے اس کو خارج کر دے اور جب خدا تعالیٰ اس تاثیر سے بندے کو محفوظ کر لیتا ہے تو ان وسوسوں کی تاثیر دوسری صورت میں بدل جاتی ہے یعنی مقاتلات اور تدبیر منزل میں بگاڑ اور گھریا شہر والوں میں فساد برپا کرنا۔ پھر جب خدا تعالیٰ اس سے بھی کسی کو محفوظ کر لیتا ہے تو پھر وسوسہ کا کچھ اثر نہیں ہوتا اور دل ہی دل میں پیدا ہو کر جاتا رہتا ہے اور چونکہ اس کا اثر اس شخص کے قلب میں ضعیف ہوتا ہے اس لیے یہ وسوسہ کسی کام پر اس کو آمادہ نہیں کر سکتا۔ اس وسوسہ سے اس شخص کو کچھ مفرت نہیں پہنچتی۔ بلکہ جب اس وسوسہ کے ساتھ اس شخص کو قباحت کا بھی علم ہوتا ہے تو یہ اس کی صریح ایمان کی دلیل ہو جاتا ہے۔ البتہ نفوس قدسیہ میں ان باتوں کا ٹھکانا بھی نہیں ہوتا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ نے اس جن پر جو میرے ساتھ رہتا ہے میری اعانت کی ہے اور وہ مسلمان ہو گیا ہے بحر بعلانی کے مجھے وہ کچھ نہیں کہتا اَلَا اِنَّ اللہَ یَاعِزُّنِیْ عَلَیْہِ مَا کُنْتُ فِیْہِ اَلَا یَجْعِلُہٗ فِیْ اَحْسَنِ الْاَحْیَیْنَ اور ان تاثیرات کا حال آفتاب کی شفاع کا سا ہے کہ وہ ہے اور قلعی دار چیزوں میں جو اس کا اثر ہوتا ہے دوسری چیز میں وہ اثر نہیں ہوتا۔ علی حسب مراتب۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دل کے اندر شیطان بھی اپنا اثر کرتا ہے اور فرماتا ہے اِنَّ الشَّیْطَانَ لِمَنْہٗ وَّ لِلْمَلَائِکَۃِ وَ الْحَدِیْثِ اس حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ

لانکہ کے قلب کے اندر کا تو یہاں ہوتا ہے کہ انس الہی اور اعمال صالح کی طرف رغبت پیدا ہوتی ہے اور شیاطین کی تاثر کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ بجائے انس کے وحشت اور اضطراب اور اعمال صالح کی رغبت کے ہمارے افعال قبیح کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کسی کے دل میں اس قسم کا دوسرا پیدا ہو تو اس کو اس وقت یہ کہہ دینا چاہیے کہ مجھ کو خدا اور رسول کا یقین ہے مَنْ وَجَدَ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَمُتْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اور آپ نے فرمایا ہے اس کو پانی سے کہ خدا کی پناہ مانگے اور اپنی جانب چپ کو صوٹک دے فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَتَفَلَّحْ عَنْ نَيْارِ اس میں یہی نقطہ ہے کہ اس کہنے میں خدا تعالیٰ کی طرف اتجا اور توجہ اور اس کی یاد اور شیاطین کی تقبیح اور ذلت پائی جاتی ہے اور جب نفس کے اندر اس کی ذلت سمجھ جائے گی تو پھر ان کی طرف نفس کی توجہ اور اس کا رخ ہٹ جائے گا اور ان کا اثر قبول کرنے سے یہ بات اس کو مانع ہوگی جیسا کہ اللہ پاک فرماتا ہے تَحْتِيقُ جَوَ لُوكِمْ سَے ڈرتے ہیں جب ان پر شیطان کا گدہ ہوتا ہے تو چونک جاتے ہیں اور محبت ان کو توجہ ہو جاتی ہے اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّعَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوْا اِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت آدم اور موسیٰ نے اپنے رب کے سامنے جھک کر ایک راجحہ آدم و موسیٰ عِنْدَ رَبِّهِمَا میں کہتا ہوں رب کے سامنے جھکنا کرنے کے یہ معنی ہیں کہ حضرت موسیٰ کی روح خلیفۃ القدس کی طرف منجذب ہو گئی اور وہاں حضرت آدم علیہ السلام سے اس نے ملاقات کی اور اصل عہد اس میں یہ تھا کہ اللہ جل جلالہ نے حضرت آدم علیہ السلام کی معرفت موسیٰ کو ایک علم کا انکشاف کر دیا جس طرح کوئی شخص حالت خواب میں کسی فرشتہ یا بزرگ کو دیکھتا ہے اور اس سے کچھ بات کرتا ہے اور وہ جواب دیتا ہے حتیٰ کہ ایک بات جو پہلے سے اس کو معلوم نہیں ہوتی اس شخص کے ذریعہ سے اس کو معلوم ہو جاتی ہے اور یہاں ایک علم تھا جس کی موسیٰ علیہ السلام کو خبر نہ تھی۔ اس علم کا خدا تعالیٰ نے اس واقعہ میں موسیٰ علیہ السلام پر انکشاف کر دیا۔ اس واسطے کہ اس قصبے میں دو قصبے ہیں ایک تو خاص آدم علیہ السلام کی ذات کے متعلق وہ تو یہ ہے کہ جب تک انہوں نے وہ درخت نہیں کھایا تھا نہ ان کو پیاس لگتی تھی نہ دھوپ نہ بھوک نہ تنگے اور فرشتوں کی طرح رہتے تھے۔ اور جب انہوں نے درخت کو کھایا تو ہیبت کا غلبہ ہوا اور ملکیت اس کے نیچے پست ہو گئی۔ پس لامحالہ درخت کا کھانا گناہ شمار کیا گیا۔ اور اس سے استغفار ضروری ہوا اور دوسری تدبیر کلی کے متعلق ہے جس کا خدائے تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے قبل ارادہ کر لیا تھا اور پہلے ہی فرشتوں کو اس کی وحی ہو چکی تھی۔ اور وہ یہ ہے کہ اللہ پاک کو حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے یہ منظور تھا کہ نوع انسانی زمین میں خلیفہ ہو کر رہے اور پھر اس سے گناہ صادر ہوں اور وہ اپنے گناہوں سے مغفرت چاہیں اور ان کی مغفرت کی جائے اور ان کو احکام کے ساتھ مکلف کیا جائے اور ان میں رسولوں کی بعثت ہو اور پھر ثواب اور عذاب اور مراتب کمال اور کمزوری یہ سب چیزیں وقوع میں آئیں اور یہ سب سے علیحدہ ایک بڑی خلقت ہے۔ اور اس درخت کا کھانا ارادۃ الہی اور اس کی حکمت کے موافق تھا۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر تم گناہ نہ کرتے تو خدا تعالیٰ تم کو فنا کر کے اور لوگ گناہ کرنے والے پیدا کرتا کہ گناہ کرنے کے اس سے مغفرت ملتا کہ اس سے گناہ کرنے سے۔

اول ہیمیت کا غلبہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام پر ہی ہوا ہے کہ علم ثانی کی توان کو کچھ خبر نہ ہوئی اور اول نے پاروں
 طرف سے ان کا احاطہ کر لیا۔ اور دل ہی دل میں ان پر سخت عتاب کیا گیا پھر اس سے ان کو خلاص ہوئی اور علم ثانی کی ایک جھلک
 ان پر پڑی اور جب خطیرۃ القدس تک وہ پہنچ گئی تو سب حال صاف صاف ان پر روشن ہو گیا۔ جو گمان حضرت آدم کو تھا۔
 حضرت موسیٰ بھی اسی گمان میں تھے۔ حتیٰ کہ اللہ جل جلالہ نے علم ثانی کا ان پر انکشاف کیا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جس طرح خواب کی
 تعبیر ہوتی ہے وقائع خارجیہ کی بھی تعبیر ہوا کرتی ہے اور امر و نہی میں ظن و تخمین کو دخل نہیں ہوتا بلکہ ان کے لیے استعداد ہوا کرتی
 ہے کہ جب وہ پائی جاتی ہے تو اس امر یا نہی کے موجب ہوا کرتی ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہر فطرت
 اسلام پر پیدا ہوتا ہے مگر اس کے ماں باپ اس کو یہودی اور نصرانی اور مجوسی بنالیتے ہیں۔ جس طرح حیوان کے صحیح سالم ناک کان کا
 درست بچہ پیدا ہوتا ہے کہیں سے تم اس کا ناک کان کٹا ہوا دیکھتے ہو۔ کُلُّ مَوْلُودٍ ذَلُوٌّ لِّدُنِّهِ لَعَلَّ الْفُقُطْرَةَ تَمُّ الْاَبْوَا کا یہودی ذلہ و
 یَصْرِیْہِ وَیَمُجْسَیْہِ کَمَا تَنْتَجِیْہُ الْاَبْہِیْمَةُ جَمْعًا هَلْ تُحْسِنُوْنَ فِیْہَا مِنْ جَذْعَاءٍ جَانَا چاہیے کہ خدائے تعالیٰ نے اپنا
 یہ قاعدہ جاری کر رکھا ہے کہ نباتات حیوانات اور ان کے سوا ہر چیز کے نوع کو خاص خاص شکل پر پیدا کیا ہے مثلاً انسان کی نوع
 کو اس خاص شکل میں بنایا ہے کہ اس کا پوست کھلا ہوا ہے اور قد سیدھا اور ناخن پھیلے ہوئے ہیں اور ہنستا بولتا ان باتوں سے تمام
 مخلوقات میں سے وہ متمیز ہو جاتا ہے۔ کہیں کہیں شاذ و نادر جگہ اس کے خلاف ہو جاتا ہے مثلاً بجائے ناک کے کسی کے سونڈ پیدا
 ہو جائے یا اس کے کھڑا پیدا ہو جائیں۔ اسی طرح سے خدا تعالیٰ نے یہ قاعدہ بھی جاری کر رکھا ہے کہ ہر نوع کو تھوڑا تھوڑا اس علم
 اور ادراک محدود و حواسی کے واسطے خاص ہے مگر اس کے تمام افراد میں عام ہے، دے رکھا ہے۔ مثلاً شہد کی مکھی ہے اس کو یہ ادراک
 دے رکھا ہے کہ جو اس کے مطلب کے درخت میں ان کو معلوم کر لیا کرے اور اپنے چھتے بنایا کرے اور ان میں شہد جمع کیا کرے۔
 اب مکھی کا کوئی فرد ایسا نہیں نظر پڑتا جس میں یہ ادراک نہ ہو اور کبوتر کو بھی ادراک دے رکھا ہے کہ اوپر سے کس طرح بچا یک گر
 پڑتا ہے اور آشیانہ بناتا ہے اور اپنے بچے کو چکاتا ہے اسی طرح انسان کو اللہ پاک نے یہ نسبت اور انواع کے ذمہ دہ تر علم اور
 ادراک کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور پوری پوری عقل دی ہے اور اپنے پیچیدہ کرنے والے کی شناخت اور اس کی عبادت اس کے
 دل میں رکھی ہے اور اسی طرح دنیا کے اندر جو اس کی بہبودی کے سامان ہیں ان کا ادراک اس کو دیا ہے۔ اس کا ہی نام فطرت ہے
 اگر انسان کو اس فطرت سے کوئی مانع پیش نہ آئے تو اسی حالت پر انسان بڑی عمر تک رہ سکتا ہے مگر بسا اوقات اس کو عوارض پیش آ جاتے
 ہیں۔ جیسے ماں باپ کا اس کو گمراہ کر دینا اس کی دہرہ۔ سے اس کا علم بعینہ جہل ہو جاتا ہے جس طرح راہب لوگ طرح طرح ریاضتیں کے
 عورتوں کی خواہش اور کھانے کی خواہش اپنے آپ سے بالکل کھودیتے ہیں باوجودیکہ فطرت انسانی میں یہ چیزیں داخل ہیں اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب وہ اپنے آباء کی پشت میں تھے اس وقت میں ان کو اس لیے پیدا کیا ہے خَلَقْتُمْ لِمَا تَعْبُدُوْنَ
 خَلَقْتُ اَصْلَابَ الْاَبَائِہُمْ اور فرمایا ہے وہ اپنے آباء سے ہیں مَحْمُودٌ مِنَ الْاَبَائِہُمْ اور فرمایا ہے جو کچھ وہ کرنے والے تھے
 خدا کو اس کا پورا علم ہے اَللّٰہُ عَلِمَ مَا کَانَ اَعْمَالِہُمْ اور آپ نے اپنے ایک بڑے خواب میں بیان فرمایا ہے۔ بنی آدم کی

اولاد کی ارواح حضرت ابراہیمؑ کے پاس ہوتی ہیں فَسَخَّرَ ذُرِّيَّتَهُ بَنِي آدَمَ تَلَوْتُ عَنْهُ اِبْرَاهِيمُ میں کہتا ہوں اکثر تو مجھے کی
پیدائش فطرت ہی پر ہوتی ہے جیسا کہ بیان کیا گیا مگر کبھی کوئی بچہ اس حالت پر پیدا کیا جاتا ہے کہ بلا کسی سلسلے کے لعنت الہی کا مستحق
ہوتا ہے جس طرح وہ بچہ کہ جس کو خضر علیہ السلام نے مار ڈالا۔ اس کی فطرت میں کفر داخل تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ
فرمایا ہے کہ وہ اپنے آباؤ سے ہیں۔ یہ احکام دنیا کے متعلق ہے۔ شرائع میں توقف اس وجہ سے نہیں ہوا کہ نامزد معنود نہیں ہوتے
بلکہ کسی واضح موقع سے احکام منضبط نہیں ہو کر تے یا ان کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ یا ان میں اشکال ہوا کرتا ہے۔
جس کو مخاطب نہیں سمجھ سکتے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس کے ہاتھ میں میزان ہے۔ وہ اس کو جھکا دیتا
ہے اور اٹھا دیتا ہے وَيَدُّوَالْمِيزَانَ يَخْفَضُ وَيَرْفَعُ میں کہتا ہوں یہ تدبیر کی طرف اشارہ اس واسطے کہ اس کا بننا اس بات پر ہے
کہ جو موافق مصلحت کے ہے اس کو اختیار فرماتا ہے۔ اسی کے حال میں مکی یَوْمَ هُوَ فِي شَأْنٍ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے۔ سب لوگوں کے دل خدا تعالیٰ کے دو انگشت میں ہیں۔ اِنْ قُلُوبُ بَنِي آدَمَ فِي اصْبِعَيْنِ مِنْ اصْصَابِ الرَّحْمَانِ اور
فرمایا ہے قلب کا حال ایک پر کا سا ہے جو پٹیل میدان میں ہے۔ اور اس میدان میں ہوا اس کو لوٹ پوٹ کرتی رہتی ہے۔ مَثَلُ
قَلْبٍ كَرِيهَةٍ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ يَقْدِرُهَا التَّيْحُ ظَهَرَ الْبَطْنِ میں کہتا ہوں بندوں کے افعال اختیاری ہیں مگر اس اختیاری میں ان کا
کچھ اختیار نہیں ہے اور اس کا مال اس شخص کا ہے جو ایک پتھر چھیننے کا قصد کرے اگر یہ چھیننے والا قادر اور حکیم بھی ہوتا تو اس پتھر کے
اندر یہ بات پیدا کر سکتا تھا کہ وہ پتھر خود بخود حرکت کرے تا اس پر کوئی شخص یہ شبہ نہیں کر سکتا کہ جب افعال بھی خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کیے
ہوئے ہیں اور اختیار بھی اس نے ہی پیدا کیا تو پھر جزا و سزا کس بات کی دی جاتی ہے اس واسطے کہ جزا و سزائی الحقیقت بعض افعال
الہی کے بعض پر عزب ہونے کا نام ہے یا یہ معنی خدا تعالیٰ بندے کے اندر ایک حالت پیدا کرتا ہے پھر اس کی حکمت کا مقتضی یہ ہوتا ہے کہ اس میں ایک دوسری حالت
راحت یا تکلیف کی پیدا کی جائے جس طرح پانی کے اندر حرارت پیدا کر کے حکمت کا مقتضی ہوتا ہے کہ اس کو سرد کا جامہ پہنایا جائے اور جزا و سزاکے اندر جزا و سزاکے مقتضی
اور کسب ثواب کیا گیا ہے وہ بالذات شرط نہیں کیا گیا بلکہ صرف اس وجہ سے کہ جو اعمال کسب اور اختیار سے نہیں صادر ہوتے تنہا یعنی نفس ناطقہ کے کسب وار کے اختیار اور تقدیر
ان کی نسبت نہیں ہوتی۔ نفس ناطقہ کے اندران کا کچھ رنگ اور اثر نہیں پیدا ہوتا اور حکمت الہی کا یہ مقتضی نہیں ہوتا کہ جن اعمال سے
نفس ناطقہ نے کچھ اثر قبول نہیں کیا ان پر بھی بندے کو جزا و سزا دی جائے اور جب یہ بات ثابت ہوگئی تو یہ اختیار غیر مستقل ہے جس کی وجہ
سے عمل کا اثر آسکتا ہے اور یہ کسب جس کی وجہ سے خاص ہی بندہ حالات ثانیہ کے پیدا ہونے کا مستحق ہو سکتا ہے جزا و سزا کی
شرطیت کے لیے کافی ہے۔ یہ ایک نفیس تحقیق ہے جو صحابہ اور تابعین کے کلام سے مستنبط ہوتی ہے فاحفظہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدائے تعالیٰ نے خلقت کو اولاً ایک تاریکی کی حالت میں پیدا کیا اور پھر اپنا نور ان کی اولاد پر ڈالا۔ ان میں سے
جس کسی کو وہ نور پہنچ گیا اس کو توحیدایت ہو گئی اور جس پر اس نور کا پردہ نہیں پڑا وہ گمراہ رہا۔ اسی وجہ سے کہتا ہوں علم الہی پر قلم جو چکا
اِنَّ اللَّهَ خَلَقَ فِي ظُلُمَةٍ فَاَنْثَقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورٍ فَكَسَتْ اَصْنَافُهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَوْا وَمَنْ اَخْطَاكَ فَهَلْ فَلَيْذًا لَكَ اَوْ لِي
جَعَلَ الْقَلَمَ عَلَى عِلْمِهِ اس کی مراد ہے کہ خدائے تعالیٰ نے پیدا کرنے سے پہلے ان کا اندازہ کیا تو وہ سب کے سب فی حاتم

کمال سے بالکل عاری تھے اس واسطے مناسب ہوا کہ ان کی طرف رسول مجیبے جا میں اور ان پر کتابیں نازل کی جائیں بعضوں کو تو اس کے
 ریسری ہو گئی اور بعض گمراہ کے گمراہ رہے خدائے تعالیٰ نے ایک ہی مرتبہ یہ سب اندازہ کر لیا۔ مگر جو ان کی ذاتی حالت ہے اس کو
 اس حالت پر جو بعثت رسل کے بعد پیدا ہوئی تقدم ہے۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث قدسی میں حکایت عن رب
 تعالیٰ بیان فرمایا ہے۔ تم سب کے سب بھوکے ہو سوائے اس کے جس کو میں کھانا کھلاؤں اور تم سب کے سب مگر وہ ہو مگر جس کو میں پانی
 کروں کے کلمہ جاعل الا من اطعمتمہ وکلکم ضالاً الا من ہدیتہ میں کہتا ہوں یہ بھی ایک ایسے ہی واقعہ کی کسی طرف
 اشارہ ہے۔ جیسے آدم علیہ السلام کی ذریت نکالنے کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب خدائے تعالیٰ
 کسی خاص زمین میں کسی بندے کے مرنے کا حکم دیتا ہے تو اس کے لیے وہاں جانے کی ضرورت پیدا کر دیتا ہے۔ اذ اقصی اللہ
 یعبدا ان یموت یا رخص جعل لہ الہا حاجۃ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بعض حوادث کا وقوع اس لیے ہوتا ہے
 کہ اسباب کا سلسلہ منقطع نہ ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے سے پچاس ہزار
 سال قبل تمام خلایق کے مقادیر لکھ رکھے ہیں اور اس کا عرش پانی پر تھا۔ کتب اللہ مقادیرنا الخلاق قبل ان یخلق السموات والارض
 یخمسین الف سنۃ وکان علی الماء میں کہتا ہوں سب سے اول خدائے تعالیٰ نے لوح و قلم کو پیدا کیا۔ پھر متقی چیزوں کا
 موجود ہونا اس نے چاہا عرش کے قویٰ میں سے ایک قوت میں جو ہماری قوتوں میں سے خیال کی قوت کے مشابہ ہے اور جو معتبر
 عندہ بالذکر ہے۔ اس کو پیدا کیا جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے بیان کیا ہے۔ کوئی شخص یہ نہ گمان کرے کہ یہ بیان حدیث کے مخالف
 ہے اس واسطے کہ جو لوگ حدیث سے واقفیت رکھتے ہیں ان کے نزدیک لوح اور قلم کی صورت میں جیسا کہ عوام الناس جانتے ہیں
 کوئی معتبر حدیث اس کے بیان میں نہیں وارد ہوئی اور وہ جو روایتیں بیان کر دیتے ہیں وہ اہل کتاب کی تراشی ہوئی ہیں احادیث محمدی
 ان کو نہ سمجھنا چاہیے اور اہل حدیث میں سے متاخرین جو ان باتوں کے قائل ہوئے ہیں ان کا کلام تکلف سے خالی نہیں ہے اور متقدمین
 میں سے اس باب میں کچھ منقول نہیں ہے۔ الحاصل تمام کائنات کا سلسلہ اس وقت میں وہاں پایا جاتا ہے جس کو کتابت کے ساتھ بیان
 کیا ہے یہاں کتابت کا اطلاق ایسا ہی ہے جس طرح سیاست مدنیہ میں اس کا اطلاق تعین اور ایجاب پر آیا کرتا ہے۔ اسی معنی میں یہاں بھی
 مستعمل ہے۔ اسی طرح خدائے تعالیٰ کے اس کلام میں ہے کہ لکھے گئے تمہارے اوپر روزے۔ کتب علیکم البصیام اور اس کلام میں
 جب تم میں سے کسی کو موت آنے لگے تو تمہارے اوپر یہ بات لکھی گئی۔ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت الخ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خدائے تعالیٰ نے اپنے بندے پر نہ تو ایک حصہ لکھ دیا ہے۔ ان اللہ کتب علی عبدہ خطہ من الزینا
 والحدیث اور صحابی کا یہ کہنا کہ میں فلاں لڑائی میں لکھا گیا۔ حالانکہ وہاں مجاہدوں کے لئے کوئی دفتر نہ تھا جیسا کہ کعب بن مالک نے
 بیان کیا ہے اور اسی طرح عرب کے اشعار میں بہت کثرت سے آیا ہے۔ پچاس ہزار سال کا ذکر کرنا تو اسی قدر مدت کی تعین
 ہے یا اس سے طول مدت مراد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدائے تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ اور
 پھر اپنا واسنہا خدا ان کی پشت پر پھیرا۔ ان اللہ خلق آدم ثم کتبہ کفہ وکفہ وکفہ الخ میں کہتا ہوں جب خدائے تعالیٰ نے

اتباع کتاب و سنت

جس قدر تحریف کے راستے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب سے اپنی امت کو ڈرایا اور ان سے سخت نہیں فرمائی ہے اور اس کے متعلق اپنی امت سے عہد و پیمان لے لیے ہیں سب سے بڑا سبب تھا ان کا یہ ہے کہ لوگ سنت پر عمل چھوڑ دیں اس کے باب میں آپ فرماتے ہیں مجھ سے قبل خدا تعالیٰ نے کوئی نبی کسی امت میں ایسا نہیں بھیجا کہ اس کی امت میں سے کچھ لوگ اس کے حواری اور دوست اس کی سنت پر عمل کرنے والے اور اس کے حکم کے فرمانبردار پیدا نہ کیے ہوں۔ پھر ان کے بعد نااہل لوگ پیدا ہو جاتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کرتے نہیں ہیں۔ اور جن باتوں کا حکم ان کو نہیں ہوتا وہ کرتے ہیں جو ہاتھ سے ان کے ساتھ جہاد کرے وہ ایماندار ہے اور جو ان سے زبان سے جہاد کرے وہ بھی ایماندار ہے اور جو دل سے کرے وہ بھی ایماندار ہے۔ اور اس کے بعد زانی کے برابر بھی ایمان نہیں ہے مَا مِنْ شَيْءٍ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ مُؤْتَمَرِينَ بِهَا يَتَّخِذُونَ بَيْتَهُ دِينًا وَنَفْسًا يَمْشُونَ بِهَا ثُمَّ آتَاهُمُ الْخُلُفَاءُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلُفُوا خُلُوفَ خُلُوفٍ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَدْهُمْ يُبِيدْهُمْ فَهُمْ مُؤْمِنُونَ وَمَنْ جَاهَدْهُمْ فَلَا مَنَ لَهُمْ فَيُضْلَوْا وَلَوْ كَانُوا مِنْكُمْ لَكُنْتُمْ مِنَ الْغَايِ مَنْ جَاهَدْهُمْ يُبِيدْهُمْ فَهُمْ مُؤْمِنُونَ وَمَنْ جَاهَدْهُمْ فَلَا مَنَ لَهُمْ فَيُضْلَوْا وَلَوْ كَانُوا مِنْكُمْ لَكُنْتُمْ مِنَ الْغَايِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں تم میں سے کسی کو اپنے سخت پر تکیہ لگائے ہوئے ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ جس بات کا میں نے حکم دیا ہے یا اس سے نہی کی ہے وہ امر ہو یا نہی ہو اس کو معلوم ہو اور وہ کہہ دے میں ان باتوں کو نہیں جانتا جو قرآن میں موجود ہیں ہم لوگ تو اس کا اتباع کرتے ہیں لَا أَفْعَلُ أَحَدًا مِمَّا كُنْتُ عَلَىٰ أَرِيقَتِهِ يَأْتِيهِ الْكُفْرُ مِنْ أَمْرِ مِيثَاقٍ بِيَوْمِ أَدْنَاهُمْ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي مَا وَجَدَ نَاهٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل بالسنت پر خاص کر جب کہ لوگ مختلف ہوں بہت ترغیب دی ہے اور منجملہ اسباب تھا ان کے تشدد بھی ہے جس کی نسبت آپ نے فرمایا ہے کہ اپنی جانوں پر سختی مت کرو۔ ورنہ خدائے تعالیٰ بھی تمہارے اوپر سختی کرے گا۔ لَا تَشِدُّ دُفًا عَلَىٰ الْفُسَيْكَةِ فَيَشِدُّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُرَاكُم مِّنْ أَعْيُنِنَا

مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے عبادات شاقہ کا قصد کیا تو آپ نے ان کو اس ارادے سے باز رکھا اور اسی طرح کچھ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو کسی قدر کم سمجھا اور خود اعمال شاقہ کا قصد کیا تو آپ نے ان کو منع فرمایا اور منجملہ ان کے ایک ہر چیز میں زیادہ تحقیق اور اس میں بہت سادگی کرنا ہے اس کی نسبت آپ نے فرمایا ہے لوگوں کا کیا حال ہو گیا ہے کہ ایک بات میں تو کہہ لیتا ہوں اور وہ اس سے پرہیز کرتے ہیں۔ خدا کی قسم ہے کہ میں ان سب سے زیادہ خدا سے ڈرتے والا اور اس کا پہلا پیروں ہوں مَا بَالُ أَفْوَاهٍ تَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَعْيُنُكُمْ أَلْفَيْكُمْ لَا تَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ خَشْيَةً لَّهِ

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہدایت پر ہونے کے بعد جو قوم گمراہ ہوئی ہے اس کی ویران کالفاق ہے اور باہمی اختلافات اور جھگڑا۔ مَا صُلِّتُ نَوْمًا بَعْدَ هَذِهِ كَانُوا عَلَيْكَ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَىٰ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنی دنیا کی باتوں سے تم خوب واقف ہو۔ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ وَأَرْبَعُ أَصْحَابٍ نَزَلُوا فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَأَمَّا بَقِيَّةُ الْوَحْيِ فَلَا بَأْسَ بِهِ

وہ فرمایا جس طرح یہود و نصاریٰ مذہب میں سے ہیں کیا تم ہی اسی طرح اپنے دین میں مذہب بولنا چاہتے ہو میں تمہارے

خَطُّوَمَا عَنْ قَمِيْنِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو الْكُفْرَ مِنْ كُنْهٍ هُوَ فِي ذِكْرِ نَاسِيَةٍ وَبِهِ

جو تمام عقاید اور اعمال کے اندر کتاب اور سنت اور جمہور صحابہ اور تابعین کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ اگرچہ تابعین میں ان

باتوں کے اندر رجن میں کوئی نفس مشہور نہیں ہے۔ اور نہ صحابہ نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ مختلف ہیں اور اپنے اپنے قول پر بعض بعض

امور سے استدلال کرتے ہیں۔ یا کہیں جمل کی تفسیر کرتے ہیں اور جو فرقہ عقیدہ سلف کے خلاف کوئی عقیدہ یا ان کے عمل کے

خلاف کوئی عمل نکالے وہ غیر ناجیہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ یہ امت گمراہی پر اتفاق نہ کرے گی تَجْتَبِعُ هَذِهِ

الْأُمَّةُ عَلَى الضَّلَالَةِ اور فرمایا ہے ہر صدی کے بعد خدا تعالیٰ اس امت میں ایک ایسے شخص کو پیدا کرتا رہے گا جو اس امت کے دین کو

نیا کرتا رہے گا يَبْعَثُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَبِّدُ كَمَا دَبَّحْنَاهَا اس حدیث کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے دوسری ایک حدیث میں تفسیر فرمادی ہے اور فرمایا ہے ہر خلف کے عادل لوگ اس علم کا بار اٹھائیں گے۔ اور اس سے آمیزش

کرنے والوں کی تحریف جھوٹوں کی بہتان بندی اور جہل کی تاویلات کو دور کر دیں گے يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عِدَّةً ذُلَّةً

يَفْقُونَ هَذَا فَخَرِي يُفْتِ الْعَالَمِينَ وَانْتَحَالَ الْمُبْطِلِينَ وَتَأْوِيلُ الْجَاهِلِينَ۔ جانا چاہیے کہ جب لوگوں نے دین میں اختلاف

اور ملک میں فساد پھیلا یا تو اس کے سبب سے جو دہلی کے دروازہ کو حرکت ہوئی اور خدا تعالیٰ نے دین کی کجی کے درست کرنے کے

لیے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو روانہ کیا۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم سے وفات پائی تو بعینہ یہ عنایت الہی

امت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور ہدایت کے محفوظ رکھنے کی طرف متوجہ ہوئی اور ان کو اہامات اور تقریبات کا

فیضان شروع ہو گیا۔ کیونکہ خطیرۃ القدس نے اس ہدایت کے قیامت تک ان میں برقرار رکھنے کا ارادہ کر لیا ہے اس لیے لامحالہ

ایسے لوگوں کا پیدا کرنا ضروری ہوا جو دین الہی کے پابن ہوں اور وہ سب کے سب کسی گمراہی کی بات پر اتفاق نہ کر سکیں اور قرآن

ان کے اندر محفوظ رہ سکے لیکن ان باتوں کے ساتھ چونکہ استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لیے کسی قدر رد و بدل بھی لوگوں کی وجہ سے

ہو جانا ممکن ہے اس واسطے مستعد لوگوں میں جو بیدار ہوتے ہیں ان میں علم کی رعیت پیدا کی جاتی ہے وہ تحریف عام جس سے دین میں

مختی مراد ہے اور جھوٹوں کی تبدیلی جس سے مذہب کا غلط ملط کرنا مراد ہے اور جاہلوں کی تاویل جس سے سستی مراد ہے دور کر دیتے

ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ جس شخص کی بہتری چاہتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ مَنْ شِئِدَ اللَّهُ

بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ اور فرمایا ہے: علماء لوگ انبیاء کے وارث ہیں اِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ اور فرمایا ہے عالم کو

عابد ایسی نصیحت ہے جیسی مجھ کو تم میں سے ادنیٰ شخص پر فضیلت ہے فضل العالم علی العابد کفضل علی او نام اور اسی قسم کا وسیلہ

قرآنی ہے معلوم کر دو کہ جب کسی شخص پر عنایت الہی کا درود ہوتا ہے اور خدا تعالیٰ اس کو تدبیر الہی کا اہل بناتا ہے تو یہ بات

لا ہدی ہے کہ اس شخص پر خدا نے تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہوتا ہے اور فرشتوں کو اس کے ساتھ محبت کرنے اور اس کی تعظیم

کرنے کا حکم ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام کو اس کے ساتھ محبت کرنے کا حکم ہوتا ہے اور دین پر

میں وہ بندہ مقبول ہو جاتا ہے اور جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو بی عنایت خاصہ اس دین کی حفاظت کی

میں وہ بندہ مقبول ہو جاتا ہے اور جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو بی عنایت خاصہ اس دین کی حفاظت کی

یہیت سے علماء اور زوۃ اور پیروی کرنے والوں کی طرف متوجہ ہوئی اور ان میں بے شمار فوائد اور برکات پیدا کر دیں۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: خوش رکھے اللہ تعالیٰ اس بندے کو جو میری بات کو سنے اور یاد رکھے اور محفوظ کرے
اور پھر جیسا سنا تھا ویسا ہی بیان کر دے: **نَظَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَحَقَّقَهَا وَوَعَاهَا وَادَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا مِنْ كِتَابِي** اس
فضیلت کا سبب یہ ہوا کہ ایسا شخص اس قابل معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت نبویہ کو غلطی کی طرف پہنچائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے جو شخص قصداً میرے ادب پر جھوٹ بولے اس کو اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنانا چاہیے۔ **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا افلتيبوا**
مقعده من النار اور فرمایا ہے کہ اخیر زمانہ میں دجال اور کذاب پیدا ہونگے **يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حُجَّالُونَ وَكَذَّابُونَ** میں کہتا
ہوں اخیر زمانہ تک دین کے پہنچنے کا ذریعہ روایت ہی ہے اور جب روایت ہی کے اندر فساد داخل ہو جائے تو اس کا کچھ علاج
نہیں ہو سکتا۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ کا بولنا سخت گناہ ہوا اور روایت کے اندر بڑی احتیاط کرنی ضرور
ہونی تاکہ کذب لازم نہ آئے اور فرمایا ہے نبی اسرائیل سے روایت کرو اور کچھ مضائقہ نہیں ہے **حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا خَدَجٍ**
اور فرمایا ان کی نہ تو تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو۔ **لَا تَقْصِدُ قَوْمًا كَذَبُوا** ہم میں کہتا ہوں اگر اعتبار کرنے کے لائق ہو تو اہل کتاب
سے روایت کا کرنا درست ہے جہاں احکام دینی میں اخلاط کا اندیشہ نہ ہو ورنہ درست نہیں ہے۔ ایک بات یاد رکھنے کے قابل
یہ ہے کہ بہت سے نبی اسرائیل کے قصے جو کتب تفاسیر اور اخبار میں مذکور ہیں اکثر وہ علمائے اہل کتاب سے منقول ہیں اس قابل
نہیں ہیں کہ کسی حکم شرعی یا اعتقاد کی بناء ان کو قرار دیا جائے۔ **فتد بتد**

فرمایا ہے جس علم سے خدائے تعالیٰ کی رضامندی مطلوب ہوگی ہو تو پھر اس کو کوئی شخص متاع دنیا کے حاصل کرنے کی غرض سے
پڑے تو قیامت کے روز جنت کی خوشبو بھی اس تک نہ پہنچے گی **مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَتَّبِعُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصِيبَ**
بِهِ عَرْشًا مِنْ الدُّنْيَا بعد عرف الجنت یوم القیامت میں کہتا ہوں دنیا کے لیے علم دین کا سیکھنا حرام ہے جس غرض سے
معلوم ہوتی ہو بدو و جہاں اول تو یہ کہ ایسا شخص غالباً غرض دنیوی کے واسطے دین کے اندر ایک ضعیف سی تاویل کر کے تحریف کر سکتا
ہے۔ مثلاً اس راستہ کا بندہ یہ کہ اس میں قرآن و حدیث کی بے حرمتی اور اس کی ہتک ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب کسی شخص سے کوئی علمی بات جس کو وہ جانتا ہو دریافت کی جائے پھر وہ چھپائے تو قیامت کے روز اس کے
منہ میں لگ علی لکام دی جائے گی۔ میں کہتا ہوں جب بیان کرنے کی حاجت ہو تو اس وقت مسئلہ کا بیان نہ کرنا اور چھپالینا حرام ہے اس کے
واسطے کہ اصل تہاؤں اور احکام دینی کے نسیان کا سبب یہی ہے اور اعمال کی جزا و سزا کچھ اعمال کے مناسب ہوا کرتی ہے جو ان کے
بہاں پر گناہ مسئلہ کا چھپالینا اور بیان نہ کرنا تھا۔ اس واسطے منہ میں لگام دینے سے اس کو سزا دی گئی جو بات نہ کرنے اور رک جانے کے
مناسب ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے علم میں ہیں آیہ حکم یا سنت قائمہ یا فریضہ عادہ اور جو اس کے سوا ہے
وہ زیادہ ہے **العلم ثلاثة آية محكمة وسنة قائمة وقرينة عادلة وما كان سوى ذلك فهو فضل** میں کہتا ہوں یہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر لوگوں پر سکھانا واجب کیا ہے اس کی مدد بیان فرمائی ہے اب ایک تو قرآن کا لفظاً سیکھنا واجب ہے

اور آیات حکمت کے اندر الفاظ عربیہ کی شرح اور اسباب نزول جو اس میں سے دقت طلب ہے اس کی توجیہ اور ناسخ و منسوخ کی معرفت ضروری ہے باقی رہا متنبہ اس کا حکم یا تو توقف ہے یا حکم کی طرف اس کا رجوع کر لینا ہے اور سنت قائمہ وہ ہے جو عبادات یا معاملات میں شائع اور سنن ہوں جن پر علم فقہ مشتمل ہے اور قائمہ کی یہ تعریف ہے کہ جو منسوخ نہ ہوئی ہو اور نہ متروک ہو اور نہ اس کا کوئی ردی چھوٹ گیا ہو اور جمہور صحابہ اور تابعین کا اس پر غلہ نہ آ رہا ہو ان میں سب سے بڑھ کر وہ ہے کہ جس پر فقہاء، ائمہ اور کوفہ کا اتفاق ہو۔ اور اس کی پہچان یہ ہے کہ مذہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہو اور اس کے بعد وہ ہے کہ جمہور صحابہ کے دو قول یا تین قول ہوں اور ہر قول پر اہل علم کے ایک گروہ نے عمل کیا ہو اور اس کی یہ شناخت ہے کہ مؤطا اور جامع عبد الرزاق وغیرہ میں ان کی روایات پائی جاتی ہوں اور اس کے سوا جو کچھ ہے وہ بعض فقہاء کا استنباط ہے اور بعض کا نہیں ہے اور وہ ایسے عادیہ و ریشہ کے حصوں کا معلوم کرنا ہے اور ابواب فقہاء جو مسلمانوں کے اندر انصاف سے قلع منازعت کرنے کے متعلق ہیں وہ بھی اسی کے ساتھ ملحق ہیں یہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ شہر کا ان چیزوں کی واقفیت سے خالی ہونا حرام ہے کیونکہ ان پر دین کا بار ہے اور جو ان کے سوا ہیں وہ فاضل اور زیادتی کے قبیلہ سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغالطات یعنی ان باتوں سے جو لوگوں کے امتحان لینے کے لیے تلاش لی جادیں اور جواب دینے والے کو اس میں غلطی واقع ہو منع فرمایا ہے اور اس کی کیا ہے؟ اس ایک تو یہ کہ ایسی باتوں میں مسئول عنہ کو لیا پہنچانا اور دلیل کرنا منظور ہوتا ہے اور اپنا عجب اور بڑائی مقصود ہوا کرتی ہے۔ دوسرے یہ کہ اس میں فتح باب تعمق پایا جاتا ہے اور بہتری اس میں ہے جو صحابہ کیا کرتے تھے کہ جو ظاہر سنت میں موجود ہے اس پر توقف کرنا چاہیے جو بمنزلہ ظاہر کے ہے ایمایا اقتضایا فوائے کلام کے قبیلے سے اور بہت معان مناسب نہیں ہے اور یہ بھی مناسب نہیں ہے کہ جب تک ایک حادثہ وقوع میں نہ آئے اور اجتہاد کرنے کی حاجت نہ ہو خواہ مخواہ اس میں اجتہاد کر رکھنے میں غلطی کا ظن غالب ہوتا ہے۔

اور حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص اپنی عقل سے قرآن میں کوئی بات کہے اس کو اپنی جگہ جہنم میں بنائی جاوے۔ من قال فی القرآن
یکذبا فلیکنوا متعذرا من الناس کہتا ہوں جو شخص اس زبان سے جس میں قرآن نازل ہوا ہے واقف اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
صحابہ اور تابعین کے ذریعہ سے اس کو الفاظ عربیہ کی تشریح اور اسباب نزول اور ناسخ اور منسوخ کا پتہ نہ ہو اس شخص کو تفسیر کا لکھنا
حرام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قرآن کے اندر جھگڑا کرنا کفر ہے اَلْمِدَاوِیُّ فِي الْقُرْآنِ کَفْرٌ کہتا ہوں قرآن
کے اندر مجادلہ حرام ہے اور اس کی صورت ہے کہ کوئی شخص ایک حکم کو جو قرآن کے اندر منصوص ہے کسی شہ سے جو اس کے
دل میں واقع ہوا ہے رد کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم سے پہلے لوگ تو اسی واسطے تباہ ہو گئے کہ انہوں نے
خدا کی کتاب کو بعض کو بعض سے ڈرایا اِنَّمَا هَکَکَ مَنْ کَانَ قَبْلَکُمْ هَکَذَا ضَرَبُوا کِتَابَ اللّٰهِ بِعَصَاهِمْ مِّنْ کِتَابِہِمْ دُونَ قرآن
کے ساتھ مدافع کرنا حرام ہے اس کی شکل یہ ہے کہ ایک شخص اپنے اثبات مذہب کی عرض سے استدلال کرے دوسرا شخص
اپنے مذہب کے ثابت کرنے کے لیے اور دوسرے مذہب کے ابطال یا بعض ائمہ کے بعض پر تائید کرنے کی عرض سے
دوسری آیت پیش کرے اور اس کا پورا پورا قصد اس بات کا نہ ہو کہ حق ظاہر ہو جائے اور مدعی میں بھی مدافع کرنے کا یہی

سال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ آیات قرآنی میں سے ہر آیت کے لیے ایک ظاہر اور ایک باطن ہے اور ہر حد پر اطلاع کا جواز ذریعہ ہے۔ بَلْ لَّيْسَ الْبَيِّنَةُ مِمَّا ظَهَرَ وَبُطْنٌ وَلَا يَكُلُّ حَدٌّ مُّطْلَعٌ میں کہتا ہوں زیادہ تر قرآن کے اندر صفات الہی اور حکام اور قصص اور اس کے آیات اور کفار سے احتجاج اور جنت و نار کے ساتھ موقعیت کا ذکر ہے۔ قرآن کا ظاہر تو یہ ہے کہ جس کے لیے سوق کلام ہے اس کا پورا پورا علم حاصل ہو جائے اور اس کا باطن آیات صفات میں نمائندگی الہی میں فکر اور مراقبہ کننا اور آیات احکام کے اندر اس کے ایماء اور اشارہ اور فحوائض اور اقتضاء سے اور مسائل کا استنباط کہ ناحس طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آیت وَجِئْتُمْ لَهُ قِصَالَهُ تَلَاسِيًا مِنْ شُهُودٍ اَسْمَاءُ اس بات کا استنباط کیا ہے کہ مدت حمل کی کبھی چھ ماہ بھی ہوتی ہے بقولہ تَعَالَى حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ اور قصص کے اندر اس کا باطن یہ ہے کہ ثواب اور مدح یا عذاب اور دوزخ کا مدار کن کن باتوں پر ہے اور موقعیت کے اندر فت قلب اور خوف و رجاء کا ظاہر ہونا اور ایسی قسم کی اور باتیں اور حد کے اوپر اطلاع کا ذریعہ اس قدر ہے جس سے وہ مر معلوم ہو سکتی ہے۔ جیسے زبان اور آثار سے واقع ہونا اور دین کی صفائی اور سمجھ کی پیشگی اللہ پاک فرماتا ہے إِنَّهُ يُكَلِّمُ مَنْ هُوَ أَمْرٌ الْكِتَابِ۔ اٰخِرُ مَثَلَاتٍ میں کہتا ہوں بظاہر حکم کے معنی یہ ہیں کہ جس میں ایک وجہ کے سوا دوسری وجہ کا احتمال نہ ہو۔ جیسے حُرْمَتُ غَائِبَةٍ اَنْهَا تَكْفُرُ وَاَخَوَاتُكُمْ اور مثلاً وہ ہے جس میں کوئی وجہ کا احتمال ہو جیسے لَيْسَ عَلَى الَّذِي بَيْنَ اَمْنٍ وَاَوْفَرٍ اَلْقَبِيلَةِ جُنَاحٌ فِيهِمْ نَعْمٌ۔ کچھ نہیں لے لو اس آیت کو اس بات پر محمول کیا ہے کہ جب تک کسی پر ظلم یا زمین میں کچھ نادر ہو شراب کا پینا درست ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس آیت سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے حرام ہونے سے پیشتر شراب پی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عمل ذنبت کے ساتھ ہیں۔ انما الاعمال بالنيات۔ میں کہتا ہوں اصل تو نیت کے معنی قصد اور ارادہ کے ہیں مگر یہاں اس کی علت غائبہ مرد ہے جس کا آدمی کے دل میں تصور آتا ہے اور پھر وہ ایک فعل کا نشا ہوتی ہے جیسے خدا تعالیٰ سے ثواب یا اس کی رضامندی کا طالب ہونا اور حدیث سے مراد یہ ہے کہ نفس کی تہذیب اور اس کی کچی کے دور کرنے میں اعمال کا کچھ اثر نہیں ہوتا جب تک ان کے صادر ہونے کا باعث کسی ایسی شے کا تصور نہ ہو جس کا مال تہذیب ہوتی ہے اور عادت یا لوگوں کی موافقت یا ریا و سمعی یا جبلت کا تقاضا اس کا باعث نہ ہو جس طرح ایک شجاع آدمی سے قتال کا صادر ہونا جو بغیر قتال کے نہیں رہ سکتا ہے اگر وہ وقت کفار کے ساتھ مجاہدہ کا نہ ہوتا تو وہ اس اپنی شجاعت کو مسلمانوں کے قتال میں صرف کرتا جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے در یافت کیا تھا کہ ایک مرد دکھاوے کی غرض سے قتال کرتا ہے اور ایک بہادری سے ان دونوں میں سے خدا نے تعالیٰ کے لیے کون قتال کرتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس لیے لڑتا ہے کہ خدا کی بات سب سے اونچی ہے تو اس کا لانا خدا نے تعلل کے لیے ہے۔ مَنْ قَاتَلَ بِتَكْوَنٍ عَلِيمَةً اَللّٰهِي الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اور اس میں جدید یہ ہے کہ دل کا ارادہ تو عمل کی روح ہے اور عمل اس کی صورت اور شبیہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان مشتبہات ہیں پس جو شخص شبہات سے بچ گیا اس نے اپنا دین اور اپنی عزت کو بچایا اَلْحَلَالَ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا مِشْكَاةٌ مِّنْ اَشْيَاءٍ مُّشْبِهَاتٍ فَقَدْ اِسْتَضَاعُوا وَلَدٌ مِّنْهُمْ وَعَزَّوْهُمْ فِي كِتَابِهِمْ

کے اندر کبھی دہوہ مختلف ہو جاتی ہیں تو اس وقت میں احتیاط اور اس سے بچنا سنت ہے تعارض کی ایک شکل تو یہ ہے کہ صریحاً اس کے اندر دایات مختلف ہوں جیسے ذکر کے چھو لینے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں۔ بعض نے اس کو ثابت کیا ہے۔ اور بعض نے اس کی نفی کی ہے اور ہر ایک حدیث سے شہادت پیش کرتا ہے۔ یا محرم کے لیے نکاح ہے کہ بعض نے تجویز کیا ہے اور بعض نے منع کیا ہے اور دایات مختلف ہیں اور ایک شکل یہ ہے کہ وہاں جو حفظ استعمال کیا گیا ہے اس کے معنی کچھ غیر منضبط ہیں۔ یعنی نقطہ تقسیم یا مثال سے اس کے معنی معلوم ہوئے ہیں مگر ایک جامع اور سافہ تعریف سے اس کے معنی معلوم نہیں ہیں تو وہاں تین ادوے یہ ہو جاتے ہیں ایک تو وہ مادہ کہ جہاں اس لفظ کا یقیناً اطلاق ہو سکتا ہے اور ایک وہ کہ جہاں یقیناً اطلاق نہیں ہو سکتا اور ایک وہ کہ وہاں اس کے اطلاق کا صحیح ہونا یا نہ ہونا کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ اور ایک شکل یہ ہے کہ ایک جگہ حکم کا مدار ایک علت پر ہے جیسے یہ کہ مقصود کا یقینی گمان ہوتا ہے اور ایک نوع اس کی ایسی پائی جاتی ہے کہ وہاں علت تو ہے مگر وہ مقصود وہاں نہیں پایا جاتا جیسے ایک لونڈی کو ایسے شخص سے خریدنا کہ اس میں جماع کی قابلیت نہیں ہے تو وہاں استبراک کرنا چاہیے یا نہیں پس یہ صورت اور اس قسم کی سب قدر صورتیں ہیں سب کے اندر احتیاط بہت ضروری ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانچ طرح سے قرآن نازل ہوا ہے حرام اور حلال اور محکم اور متشابہ اور امثال نزل القرآن علی خمسۃ وجوہ حلال و حرام و محکم و متشابہ و امثال میں کہتا ہوں یہ پانچوں وجوہ کتاب کی قسمیں ہیں اگرچہ تقسیمات مختلف ہیں۔ لہذا ان میں تمناع حقیقی اور تضاد نہیں ہے اسی لیے یہ حکم کبھی حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام ہوتا ہے اور دین کے اصول میں سے یہ بات ہے کہ جو آیات قرآنی یا احادیث نبوی مشابہات کے قبیلے سے ہیں ان میں عقل کو دخل نہ دیا جائے۔ اور اسی قسم کے اور بہت سے امور ہیں کہ وہاں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کلام کے معنی حقیقی مراد ہیں یا کوئی معنی مجازی جو حقیقت کے قریب میں وہ ملو میں اور یہ وہاں ہے کہ جہاں امت کا اجماع نہیں پایا جاتا ہے۔ اور اس سے شبر منع نہیں ہوا ہے واللہ اعلم۔

طہارت کا بیان

معلوم کرو کہ طہارت کی تین قسمیں ہیں ایک تو محدث سے طہارت دوسرے بدن یا کپڑے یا جگہ کے ساتھ جو نجاست متعلق ہو اس سے طہارت تیسرے بدن سے جو چیزیں پیدا ہو جاتی ہیں ان سے طہارت جیسے مونے زیر ناف یا ناخن یا میل گھل۔ طہارت عن الاحداث کا مدار اصول پر ہے۔ جن لوگوں کے دلوں میں النوار ملکیت کا ظہور ہو گیا ہے۔ وہ ناپاکی اور طہارت کی روح کو خوب تمیز کر سکتے ہیں۔ ان کے نفوس کو خود بخود اس حالت سے جس کا نام محدث ہے نفرت اور اس حالت سے جس کا نام طہارت ہے سرور اور ایک قسم کا انشراح عموماً ہونے لگتا ہے اور طہارت کی صورتوں اور ان کی موجبات کے تعیین مل سابقہ یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس اور بقایا ملت اسماعیلیہ کے دستور سے خوب معلوم ہو سکتی ہے۔ ان کے نزدیک ناپاکی اور ایسے ہی اس سے طہارت دو طرح کی ہو سکتی تھی۔ جیسا کہ سابقہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور عرب کا قدیمی دستور تھا کہ جنابت سے وہ غسل کیا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دونوں قسم کے محدث کے مقابل میں دو قسم کی طہارت کو مقرر فرمایا۔ طہارت گہری یعنی غسل کو تو محدث اگر یعنی جنابت کے لیے اس واسطے کہ جنابت قلیل وقوع و کثیر تکلیف ہے۔ تاکہ نفس کو ایسی ناپاکی میں واقع ہونے سے ایک عمل شاق یعنی

غسل سے جس کا آدمی کو بہت کم اتفاق ہوتا ہے تنبیہ ہو جاوے اور طہارت صغریٰ یعنی وضو کو حدیث اصغر کے لیے مقرر فرمایا اس واسطے کہ وہ اکثر الوقوع اور کثیر التلوٹ ہے اور اس میں نفس کو فی الجملہ تنبیہ ہو جانی کافی ہے۔ فی الحقیقت وہ امور کہ جن میں شد یعنی ناپاکی کے معنی پائے جاتے ہیں بہت کچھ ہیں جن لوگوں کو ذوق سلیم ہوتا ہے وہ اس کو معلوم کر سکتے ہیں مگر وہ حدیث کہ جس سے تمام دنیا کو مخاطب کر سکیں چند خارجی امور کے اندر منسلط ہے جن کا ظاہر میں نفس کے اوپر اثر پڑتا ہے تاکہ ظاہر میں لوگوں سے اس کی باز پرس ہو سکے۔ اسی واسطے اگر پیٹ کے اندر ہی اندر یاح گھومتے ہیں تو ان پر حدیث کا ذکر نہیں رکھا گیا بلکہ جب سبیلین یعنی پیشاب اور پاخانہ کے راستے کوئی چیز نکلے اس پر حدیث کا مدار رکھا گیا کیونکہ پہلی صورت کا کچھ اندازہ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر معدے کے اندر ہی اندر کچھ حرکت ہو تو خارج میں وضو کر لینے سے کچھ ارتفاع نہیں ہو سکتا اور دوسری صورت حدیث سے کسی چیز کا باہر نکلنا یہ ایک محسوس چیز ہے اور یہ بھی ہے کہ نفس کے انقباض کے لیے یہاں ایک ظاہری صورت اور اس کا قائم مقام یعنی نجاست بدن کا آلود ہونا پایا جاتا ہے اور نیز نفس کے اندر وضو کا اثر اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے کہ جب نفس کو اور کاسوں سے فراغت ہو اور فراغت اسی وقت ہو سکتی ہے کہ جب بدن سے کوئی چیز باہر کی جانب خروج کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس کلام میں کہ جس وقت اجشان یعنی پیشاب یا خانہ کی تم میں سے کسی شخص کو حاجت معلوم ہوتی ہو تو وہ ایسے وقت میں نماز کو کوراہ ہو جائے لا یصل احدکم وهو یذا فاعلا بخشیش تنبیہ فرمادی ہے کہ صرف نفس کے مشغول ہونے میں بھی حدیث کے ایک معنی پائے جاتے ہیں۔ جن امور میں طہارت کے معنی پائے جاتے ہیں وہ بہت سے امور ہیں جیسے خوشبو لگانا اور اسی طرح سے وہ اذکار جو پاکی کو یاد دلاتے ہیں جیسے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول اللہم تقنی من الخطایا کما تقیت الثوب الابيض من الدنس۔ اور پاکیزہ مکان میں جانا اور اسی قسم کی باتیں بہت سی ہیں مگر تمام خلقت کو ایسی چیز کے ساتھ مکلف اور مخاطب کر سکتے ہیں جو ایک منسلط اور معین چیز ہو اور ہر وقت اور ہر جگہ اس کا کرنا اس کے واسطے دشوار نہ ہو اور بظاہر بھی اس کا اثر کچھ معلوم ہوتا ہو اور لوگوں میں اس قسم کا کچھ پہلے سے بھی دستور رہا ہو۔ وضو کے اندر اصل اطراف بدن کا دھونا ہے۔ اس لیے شارع نے منہ اور دونوں ہاتھوں کا کہیوں تک دھونا مقرر کیا۔ کیونکہ اس سے کم کا نفس پر کچھ اثر محسوس نہیں ہو سکتا اور پیروں کا نخنوں تک دھونا مقرر کیا اس واسطے کہ اس کے کچھ مضونہ تمام ہے اور سر کے واسطے صرف مسح کر لینا مقرر کیا کیوں کہ اس کا دھونا خیالی از وقت نہیں ہے اور غسل کے اندر تمام بدن کا دھونا ہی اصل ہے اور وضو کا اصل موجب وہی ہے جو بول و بلبل کے راستے سے خارج ہو۔ اور باقی موجبات وضو کو اس پر قیاس کر لیا ہے اور اصل غسل کا موجب جماع اور حیض ہیں اور یہ دونوں امر ایسے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود باوجود سے پہلے عرب بھی ان کو غسل کا موجب مانتے رہے ہیں۔ طہارت کی دونوں اخیر قسمیں ارتفاقات سے ناخوذ ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں طبیعت انسانی کا مقتضائے اصلی ہیں کوئی قوم اور کوئی ملت اس سے خالی نہیں ہو سکتی۔ اسی کے اندر شارع نے اسل درمیانی حالت کا اعتبار کیا جو خالص عرب کے اندر دستور تھا جس طرح اور باقی ارتفاقات درست کرنے میں انہیں کا اعتبار کیا ہے۔ اسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف یہی کام تھا کہ ادب متعین

کر دیے اور جہاں کہیں اشکال تھا اس کو صاف کر دیا اور جہاں ابہام تھا اس کو دور کر دیا۔

وضو کی فضیلت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وضو نصف ایمان ہے۔ الطہور بشر الا ایمان میں کہتا ہوں یہاں ایمان سے ایک ہیئت نفاذ مراد ہے جو نور طہارت اور خشوع سے مرکب ہے اور بہ نسبت ایمان کے احسان کا لفظ اس ہیئت نفاذ پر زیادہ صاف دلالت کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ وضو اس کا ایک جز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح سے کیا تو اس کے بدن سے تمام خطائیں نکل کر ناخنوں کے نیچے سے ہو کر باہر ہو جاتی ہیں من تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاكَ مِنْ جَسَدِكَ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِكَ میں کہتا ہوں جس پاکیزگی کا خاص نفس کے اندر اثر پڑتا ہے وہ پاکیزگی تو نفس کو مقدس کر کے ملحق بالملائکہ کرتی ہے اور بہت سے حالات و عینہ اور لوازم بشریہ کو محو کر دیتی ہے جو خاصیت اس پاکیزگی کی ہے وہی وضو کی خاصیت ہے۔ جو اصلی طہارت کا نقشا اور مظنہ اور اس کا عنوان ہے اور فرمایا ہے کہ قیامت کے روز میری امت کو جب پکارا جائے گا تو وضو کے آثار سے ان کے دست و پا اور چہرہ روشن ہوگا اس لیے تم میں جو کوئی روشنی بڑھا سکے وہ بڑھائے۔ اِنَّ اُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَوًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ اَثَارِ الْوُضُوءِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ غُزَّتْ عَلَيْهِ فَعَلْ اور فرمایا ہے جہاں تک وضو کا پانی پہنچے گا وہیں تک مومن کو جنت کا در پور پہنچا جائے گا تَبْلُغُ الْجَنَّةَ مِنَ الْمَوْتِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ میں کہتا ہوں جبکہ اصلی طہارت کی صورت اعضاء پنجگانہ میں پانی کا استعمال کرتا ہے۔ اسی طرح ان اعضاء میں زور اور روشنی کا ہونا نفس کے تنعم اور عیش کی صورت مثالیہ ہے جس طرح بزدل کی صورت مثالیہ و برادر شجاعت کی صورت مثالیہ شہر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وضو کی وہی مداومت کر سکتا ہے جو ایمان والا ہے لَا يَحْفَظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ۔ میں اپنا بدن جب عیش با وضو رہنا ایک دشوار کام ہے تو اس کو وہی شخص کر سکتا ہے جس کو طہارت کے امر میں بصیرت حاصل ہو گئی ہے اور اس سے نفع عظیم کا اس کو یقین ہے۔ لہذا اس کی مداومت ایمان کی دلیل ہوئی۔

وضو کرنے کی ترکیب

وضو کرنے کی صورت جس طرح حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن زبیر وغیرہم رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمتواتر ثابت ہے۔ اور امت کا اس پر اتفاق ہے یہ ہے کہ اول پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے ہاتھ دھو دھوے اور کئی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور اس کو پھر صاف کرے اور پھر منہ اور پھر پہنچے کو کہنیوں تک دھو دھوے اور پھر سر کا مسح کرے۔ بعد ازاں پیروں کو ٹخنوں تک دھو دھوے۔

جوابل ہوا ظاہر آیت سے استدلال کر کے پیروں کے دھونے سے انکار کرتے ہیں ان کا قول قابل اعتبار نہیں ہے میرے نزدیک جو شخص ایسی بات کہے اور وہ شخص جو جنگ بدر یا جنگ احد سے جو کاشخص فی رابعة النهار ثابت ہے۔ منکر ہو۔ دونوں باتیں یہاں اگر کوئی شخص یہ بات کہے کہ احتیاطاً پیروں پر مسح بھی کر لینا چاہیے اور ان کو دھو لینا چاہیے یا یہ کہ ادنیٰ فرض کا مسح کرنا ہے۔

اگرچہ دھونا بھی ایسی چیز ہے کہ جس کے تارک پر سخت ملامت کرنی چاہیے تو یہ بات البتہ ایسی ہے کہ علماء اس کے اندر جب تک انکشاف حق نہ ہو توقف کر سکتے ہیں اور میں نے کسی صحیح روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی تصریح نہیں پائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر مضمضہ اور ناک میں پانی ڈالنے کے اور بغیر ترتیب کے وضو کیا ہو۔ پس وضو کے اندر ترتیب نہایت ضروری امر ہے اور مضمضہ اور استنشق یعنی ناک میں پانی ڈالنا یہ دونوں خصال نہایت سے مستقل دو پہلوئیں ہیں۔ وضو کے ساتھ ان کو ملا دیا ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ ان کا بھی ایک وقت معین رہے۔ علاوہ بریں یہ دونوں اس قبیل سے ہیں جہاں تکلف پانی پہنچ سکتا ہے۔ اور وضو کے اندر ایسی جگہوں میں پانی پہنچانے کا اہتمام کیا گیا ہے اور ان دونوں کا ساتھ دینا نسبت جدا بل ہونے کے زیادہ تر اصح ہے۔

آداب وضو کا حاصل کرنا کئی باتوں پر منحصر ہے۔ ایک تو تہجد مغاں یعنی جن جگہوں میں بہ تکلف پانی پہنچتا ہے ان میں اچھی طرح سے پانی کا پہنچانا جیسے مضمضہ اور استنشق اور دست و پاکی انگلیوں میں اور دائرہ صی میں خلال کرنا اور انگوٹھے کو حرکت دینا اور ہر ایک کو پاک کرنے میں کوشش کرنا یعنی تین مرتبہ دھونا اور اسباغ یعنی خوب اوپر تک ہر عضو کا دھونا جو فی الحقیقت روشنی کا قیامت کے دن بڑھانا ہے۔ اور ایک صفائی یعنی بدن کا ملنا اور سر کے ساتھ کانوں کا بھی مسح کرنا اور وضو پر وضو کرنا اور ایک امور ہمہ کے اندر جو ان کی عادت جاری تھی اس میں برتاؤ کرنا یعنی داہنے عضو کو بائیں پر اولویت اور قوت ہے۔ لہذا جو چیزیں دونوں جانب میں استعمال کی جاتی ہیں ان میں تو داہنے عضو کو مقدم رکھنا اور جو ایک جانب میں مستعمل ہو سکتی ہیں بشرطیکہ وہ محاسن اور طبعیات کے قبیلہ سے ہوں ان کے ساتھ داہنی طرف کو خاص کرنا مناسب ہے۔ اور ایک دل کی کیفیت کو ذہانی الفاظ سے جو صراحتہ مقصود پر دلالت کرتے ہیں قابو میں رکھنا اور ذکر لسانی کا قلبی کے ساتھ ساتھ پایا جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے خدا کا ذکر نہیں کیا اس کا وضو نہیں ہوا۔ لا وضو لمن لم يذكر الله۔ میں کہتا ہوں واقفین حدیث کا اس حدیث کی محبت پر اتفاق نہیں ہے۔ اور اگر صحیح بھی سمجھی جائے تو یہ ان مواضع میں سے ہے کہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھنے کے طریقے میں اختلاف واقع ہوا ہے اس واسطے کہ اہل اسلام ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی نقل کرتے رہے اور لوگوں کو وضو کا طریقہ سکھاتے رہے ہیں اور بسم اللہ کا ذکر بھی نہیں کرتے جب تک اہل حدیث کا زمانہ ظاہر ہوا اور اس حدیث میں اس بات کی نص ہے کہ بسم اللہ یا تو وضو کا رکن ہے یا اس کی شرط ہے اور دونوں صورتوں میں یوں تو فنی ہو سکتی ہے کہ اس حدیث میں جو ذکر کا لفظ آیا ہے اس سے ذکر قلبی مراد ہے۔ کیونکہ بدو نیت کے اعمال مقبول نہیں ہوا کرتے اس لیے یہاں وضو سے صرف ظاہر معنی مراد نہیں ہیں بلکہ وضو کے اثر سے نفس کا رنگین ہونا مراد ہے ہاں یہ بات ضروری کہ تسمیہ یعنی بسم اللہ کہنا منجملہ آداب کے ہے اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو ہتم بالشان کام خدا کے نام سے شروع نہ کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ کل امر ذی بال بعد اسم الله فهو ابتداء اور یہی ہے مواضع پر قیاس کرنے سے اس کا آداب میں داخل ہونا ثابت ہو سکتا ہے ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ اس کا وضو کامل نہیں ہوتا۔ اس قسم کی تاویلیں میرے ہرے نہیں ہیں کیونکہ یہ ایک بعید تاویل ہے

جس کا حاصل اصل لفظ کی مخالفت ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کو کیا معلوم ہے کہ رات کو اس کا ہاتھ کہاں پڑا رہا۔ فائدہ لایدری این بابت یدکا۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھوں کو دھونے ہونے بہت دیر ہو جانے اور بہت دیر تک بوجہ نیند کے ان سے بے خبر رہنے میں ظن غالب ہوتا ہے کہ ضرور کسی قسم کی نجاست یا میل کچیل کا اثر ان تک پہنچا ہو۔ جس کی وجہ سے پانی میں ان کا ڈال دینا اس کا ناپاک یا مکدر کر دینا بے تمیزی میں داخل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پینے کی چیز میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ہے اس کی علت بھی یہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس واسطے کہ شیطان اس کے نعنوں پر رات کو رہتا ہے۔ فان الشیطان یبیت علی خیشومہ میں کہتا ہوں نعنوں میں مواد غلیظ اور بلغم کا جمع ہو جانا ذہن کی بلاوت اور فکر میں نقصان کا باعث ہے اور ایسے وقت میں کہ شیطان کو دھو کر اٹنے اور تندرہ باز کار سے اس شخص کو روکنے کا خوب موقع ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے کوئی ایسا شخص نہیں جو وضو کرے اور پورا پورا کرے اور پھر اشہد ان لا الہ الا اللہ پڑھے اخیر تک اور ایک روایت میں ہے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔ اور اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھل نہ جائیں اور وہ جس میں سے چاہے چلا جائے مامنکھ من احدیتو مناً فیکنہ الوضوء ثم یقول اشہد ان لا الہ الا اللہ ثم یردہ اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین فتح لہ ابواب الجنۃ الثمانیۃ یدخل من ایتہا شاء میں کہتا ہوں طہارت کی روح اسی وقت حاصل ہوتی ہے کہ جب عالم غیب کی طرف نفس کی توجہ پائی جائے اور پورے طور پر اس عالم کی طرف اس کی خواہش ہو۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک ذکر کو مقرر فرمایا اور جو اصلی طہارت کا فائدہ عطا وہ اس پر مرتب فرمایا اور ایک شخص نے پورے طور پر بالاستیغاب پانی کا استعمال نہیں کیا تھا تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غللی ہے اٹھ بیویوں کو آگ کی طرف ویل للاعقاب من النار۔ میں کہتا ہوں اس میں نکتہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان اعضا کا دھونا واجب کیا ہے تو صوفی کے معنی پایا جانا ضروری ہے اور جب ایک شخص نے ایک عضو کا کچھ حصہ دھو لیا اور پورے اس عضو کو نہیں دھویا تو عرف میں یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اس نے عضو کو دھو لیا۔ اور دوسرے آپ کے اس فرمانے میں باب تہاؤن کا بند کر دینا ہے۔ اور اٹھ بیویوں سے آگ کا تعلق اس واسطے ہوا کہ برابر ایک جگہ کو ناپاک رکھنا اور اس پر اصرار کرنا ایسی خصلت ہے جس کا انجام و درج کی آگ ہے اور طہارت ایسی چیز ہے جو باعث نجات اور باعث تکفیر خطیات ہے۔ اور جب ایک عضو کے اندر طہارت کے معنی نہ پائے گئے اور اس عضو میں حکم الہی کی تعمیل نہ ہوئی تو بلاشبہ یہ اس بات کا سبب ہو سکتا ہے کہ نفس کا اس خصلت کی وجہ سے ظال ظاہر ہو جو اس کے نفس کے اندر فساد اور خرابی پیدا کرنے والی ہے اور اس عضو کی طرف سے یہ خصلت اس کو حاصل ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

موجبات وضو کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص حدیث کی حالت میں ہے جب تک وہ وضو نہ کرے اس کی نماز مقبول نہیں ہے لا تقبل صلوۃ من احد من خلقی یتوضا اور فرمایا ہے بغیر وضو کے نماز مقبول نہیں ہوتی۔ لا تقبل صلوۃ غیر طہور اور

فرمایا ہے نماز کی کئی وضو ہے۔ مفتاح لصلوۃ لظہور میں کہتا ہوں کہ ان سب احادیث میں اس بات کی تصریح پائی جاتی ہے کہ نماز کے لیے وضو شرط ہے اور وضو تو خود ایک مستقل عبادت ہے نماز کے ساتھ ساتھ اس کو بھی مقرر کر دیا ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک کا فائدہ دوسرے پر موقوف ہے۔ علاوہ بریں اس میں نماز کی تعظیم پائی جاتی ہے جو شعار الہی میں داخل ہے ہماری شریعت میں موجبات وضو تین طرح کے ہیں ایک تو اس قسم کے ہیں کہ جن پر تمام صحابہ کا اتفاق ہے اور روایتیں اور اس پر برابر عمل جلدی ہے وہ تو یہ چیزیں ہیں بول اور براد اور ریح اور ندی اور گہری نیند اور اس کے قریب قریب چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شریعت کا بندھن آنکھیں ہیں وکاء اللہ العینان اور فرمایا ہے پس جب آدمی لیٹ جاتا ہے تو اس کے جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہیں فانہ اذا اضبط جمع استرخت مفاصلہ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ جب آدمی کو خوب گہری نیند آجاتی ہے تو وضو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور ریح وغیرہ کے نکلنے کا گمان غالب ہوتا ہے اور میں اس کا ایک سبب اور بھی بتاتا ہوں وہ یہ ہے کہ موجبات حدث کے سبب سے ہوتی ہے وہ نفس کے اندر سونے کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے یعنی جلالت اور ندی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنے آلہ کو دھو لے اور وضو کر لے بفضل ذکرہ ویتوضا میں کہتا ہوں ملاعبت کرنے سے جو ندی باہر آجاتی ہے اس میں بھی شہوت کا پورا کرنا ہے مگر شہوت جماع کے پورا کرنے سے اس کا درجہ کم ہے اس لیے اس کی طہارت بھی طہارت کبریٰ یعنی غسل سے کم درجہ کی ہونی چاہیے جس کسی کو ریح کے نکلنے کا شک ہو اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ شخص مسجد سے باہر نہ جائے جب تک آذان نہ سنے یا بدبو نہ معلوم کرے لا یخرج من المسجد حتی یمسح صوٹا او یجد ریحا میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک اس کو ریح نکلنے کا یقین نہ ہو جائے۔ جب وضو کے ٹوٹنے کا دار سبیلین سے کوئی چیز خارج ہوئے پر ہو تو یہ بات لا بدی ہے کہ فی الحقیقت کسی چیز کے خارج ہونے اور فقط شبہ خروج میں کہ اس میں فی الواقع نہیں ہے تمیز کی جائے اور مقصود یہ ہے کہ زیادہ تمیق اور ہر بات میں فکر اور تردد نہ کیا جائے اور دوسرے موجبات وضو اس قسم کے ہیں جن کے موجبات وضو ہونے میں فقہاء صحابہ اور تابعین کا اختلاف ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان میں روایات مختلف ہیں جیسے مَسَّ ذَکْرَہ سے وضو کا واجب ہونا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اپنے آلہ تناسل کو چھوئے اس کو وضو کرنا چاہیے مَسَّ ذَکْرَہ قلیتوضا۔ حضرت ابن عمر اور سالم اور عروہ وغیرہم کا یہی قول ہے اور حضرت علی اور ابن مسعود اور فقہائے کوفہ نے اس کا رد کیا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ تو اس کے بدن کی بوٹی ہے ہل ہوا لا بضعة منہ اور دونوں میں ایک کا منسوخ ہونا یقینی نہیں ہے۔ اور عورت کو چھو لینا جیسا کہ حضرت عمر اور ابن عمر اور ابن مسعود اور ابراہیم رضی اللہ عنہم کے نزدیک ہے اس واسطے کہ اللہ پاک فرماتا ہے یا عورتوں کو تم نے چھوا ہو۔ اَوَّلَا مَسَّحُمُ النِّسَاءُ اور کوئی حدیث اس کی شاہد نہیں ہے بلکہ حضرت عائشہ کی حدیث اس کے خلاف دلالت کرتی ہے مگر اس میں شبہ ہے اس واسطے کہ اس کی اسناد منقطع ہیں اور میرے نزدیک اس قسم کی وجہ یعنی حدیث کی اسناد کا منقطع ہونا دال معتبر ہو سکتا ہے کہ جہاں ایک حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح دی جائے اور

جہاں ایک ہی حدیث ہے اور دوسری کوئی حدیث اس کے معارض نہیں تو اس انقطاع اسناد کا کچھ لحاظ نہ کیا جائے گا واللہ اعلم اور حضرت عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما چونکہ جنابت میں تیمم تحریر نہیں کرتے ہیں اس واسطے ان کے نزدیک تو آیت خواہ مخواہ لمس پر محمول ہوگی۔ مگر عمران اور عمار اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم کے نزدیک جنابت میں تیمم درست ہے اور اس پر اجماع منعقد ہو گیا ہے اور ابن عمر احتیاط پر عمل کرتے تھے اور ابراہیم حضرت ابن مسعود کی پیروی کرتے تھے حتیٰ کہ امام ابو حنیفہؒ پر اس دلیل کا حال ظاہر ہو گیا جس سے حضرت ابن مسعود نے تمسک کیا تھا اس لیے ان کے قول کو انہوں نے ترک کر دیا یا وجودیکہ البتہؒ کے وہ بہت پیرو ہیں الحاصل ان دونوں چیزوں یعنی لمس ذکر اور لمس میں صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کے بعد فقہاء کے تین طبقے ہو گئے ایک طبقہ نے تو ظاہر پر عمل کیا اور ایک نے بالکل ہی اس کو ترک کر دیا اور ایک نے شہوت اور عدم شہوت کا فرق کیا اور ابراہیم کے نزدیک جتنے ہوئے خون کے نکلنے اور تے کثیر سے وضو لازم آتا ہے۔ اور کسی کے نزدیک نماز میں قبضہ لگانے سے وضو لازم آتا ہے اور کسی کے نزدیک نہیں لازم آتا۔ اور ان سب کے بارے میں احادیث وارد ہوئی ہیں مگر علمائے حدیث نے ان کی صحت پر اتفاق نہیں کیا مگر اصح قول یہی ہے کہ جو احتیاط کرے گا اس کا دین اور عزت محفوظ رہے گی ورنہ خالص شرع میں اس سے کچھ گرفت نہیں ہے اور اس میں شبہ ہے کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے شہوت کو ہیجان ہوتا ہے اور اس میں ایک شہوت کا جو شہوت جماع سے کمتر ہے پورا کرنا ہے اور عضو تناسل کا چھونا بھی ایک مہودہ فعل ہے۔ لہذا استنجاء کے وقت دھونے ہاتھ سے ذکر کے چھونے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور جب ذکر کو ہاتھ میں بھر لے تو وہ لامحالہ ایک شیطانی کام ہے اور بہتا ہوا خون اور تے کثیر بھی بدن کو آلودہ کرنے اور نفس کو پلید کرنے والی چیز ہے اور اسی طرح نماز میں قبضہ لگانا ایک قسم کا جرم ہے جس کا کفارہ ہونا چاہیے اگر ان چیزوں سے شارع وضو کا حکم دے تو کچھ عجیب نہیں ہے اور نہ یہ تعجب ہے کہ حکم نہ دے اور نہ یہ تعجب ہے کہ وضو کی رغبت دے، بدول اس بات کے کہ وضو واجب ہو اور تیسری قسم موجبات وضو کی وہ ہے کہ جہاں حدیث کے لفظ سے واجب ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ جیسے اور فقہاء صحابہ اور تابعین کا اس کے خلاف پر جماع ہے۔ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کہ ناکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابوطالب وغیرہم رضی اللہ عنہم کا عمل اس کے خلاف ہے اور حضرت جابرؓ نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اللہ وضو کرنے کا سبب یہ تھا کہ یہ ان ارتفاعات کا ملہ میں سے ہے جو ملائکہ سے عمل میں نہیں آتا۔ اس واسطے آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے میں ملائکہ کے ساتھ مشابہت منقطع ہو جاتی ہے علاوہ بریں آگ سے پکی ہوئی چیز نارہنہم کو یاد دلاتی ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا ضرورت داغ لگوائے سے منع فرمایا ہے۔ اسی واسطے آدمی کو اپنا دل اس میں مشغول کرنا چاہیے۔ لیکن اونٹ کے گوشت سے وضو لازم آتا ہے یا نہیں اس میں وقت ہے فقہاء صحابہ اور تابعین میں سے کوئی اس کا قائل نہیں ہوا اور احمد اور اسحاق اس کے قائل ہیں اور دیگر نزدیک آدمی کو اس میں احتیاط کرنی بہت ضروری ہے واللہ اعلم۔ جس کسی کے نزدیک اونٹ کے گوشت سے وضو لازم آتا ہے تو اس میں بمعبد یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت تو ریت کے اندر حرام کیا گیا تھا اور تمام انبیاء بنی اسرائیل اس کی حرمت پر متفق رہے اور ہمارے واسطے خدائے تعالیٰ نے اس کو حلال کر دیا تو اس کے ساتھ دوسرے وضو میں مقرر فرمایا ایک تو یہ کہ یہ وضو اس بات کا کہ پہلے لوگوں پر اس کا کھانا

حرام تھا اور ہمارے واسطے حلال کر دیا گیا۔ شک یہ ہو جائے دوسرے یہ کہ اس کے حلال ہونے میں بعد اس کے کہ تمام انبیاء بنی اسرائیل پر حرام رہا اس بات کا احتمال تھا کہ لوگوں کے دلوں میں اس کے حلال ہونے سے ایک طرح کا کشاکش گزرے اس کے علاج سے ہے۔ منہ کو مقرر فرمایا۔ کیونکہ اس کی حرمت سے اس حلت کی طرف جس کے استعمال سے وضو لازم آجائے انتقال کرنا کسی قدر سہل اور باعث تسکین خاطر ہے اور میرے نزدیک تو شروع اسلام میں نہ تھا اور بعد توبہ عام منسوخ ہو گیا۔

موزوں پر مسح کا بیان

چونکہ وضو کا ان اعضائے ظاہرہ کے دھونے پر مدار تھا جو جلد جلد گرد و غبار میں آلودہ ہوتے رہتے ہیں اور پیر چونکہ موزوں کے پہننے سے اعضائے باطنہ میں داخل ہو جاتے ہیں اور عرب میں موزوں کے پہننے کا بہت دستور تھا اور ہر نماز کے وقت ان کے اتارنے میں ایک قسم کی دقت تھی۔ اس واسطے فی الجملہ ان کے پہننے کی حالت میں ان کا دھونا سا قہر کر دیا گیا اور چونکہ تیسرے میں یہ بات داخل ہے کہ جہاں آسانی کر دی گئی ہے وہاں کوئی ایسی چیز جس کی دھو سے نفس کو عبادت مطلوبہ کے ترک کرنے میں مطلق العنانی نہ ہو جائے مقرر کر دی جائے لہذا شارع نے اس بات کے حاصل کرنے کے لیے تین باتیں اس کے ساتھ مقرر کر دیں ایک تو مسح کی مدت معینہ کے لیے ایک دن رات اور مسافر کے لیے تین دن رات مقرر فرمائے اس لیے کہ ایک دن رات کی ایسی مدت ہے کہ اس کا انتظام اور التزام ہو سکتا ہے۔ بہت سی چیزوں کو جس کا التزام کرنا چاہتے ہیں اس مدت کے ساتھ ان کا التزام رکھتے ہیں اور تین دن رات کی مدت بھی ایسی ہی ہے یہ دونوں مدتیں مسافر اور معینہ پران کے دفع جرح و تکلیف کے موافق تقسیم کر دی گئیں اور دوسری اس میں شارع نے یہ شرط لگا دی کہ موزوں کو طہارت کی حالت میں پہنا ہو تاکہ پہننے والے کے دل میں اسی وقت کی طہارت کا نقشہ جاری ہے اس لیے کہ موزوں کی حالت میں گرد و غبار کا اثر کم ہوتا ہے اس طہارت کو وہ اس طہارت پر قیاس کر لیتا ہے اور اس قسم کے قیاسات کا نفس کی تنبیہ میں پورا پورا اثر ہوتا ہے۔ اور تیسرے حکم دے دیا کہ موزے کے اوپر مسح کیا کریں تاکہ پیروں کا دھونا یاد آجائے اور یہ اس کے لیے بطور نمونہ کے ہو جائے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے اگر دین میں عقل کو دخل ہو تا تو موزے کے تلے مسح کرنا اوپر کے مسح کرنے سے زیادہ مناسب تھا۔ میں کہتا ہوں جب کہ مسح پیروں کے دھونے کا ایک نمونہ ہے اور اس سے اس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے اور نیچے کی جانب مسح کرنے میں زمین پر چلتے وقت موزوں کے ٹوٹ ہونے کا گمان غالب ہے تو عقل کا مقتضی یہی ہے کہ اوپر کی جانب مسح کیا جائے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اسرار شریعی سے بڑے واقف تھے جیسا کہ ان کے کلام اور ان کے خطبوں سے معلوم ہوتا ہے مگر ان کا مقصود یہ تھا کہ دین میں لوگ دائرے کو دخل نہ دیں ایسا نہ ہو کہ عوام الناس اپنا دین بگاڑ لیں۔

غسل کرنے کا بیان

غسل کرنے کی ترکیب جیسا کہ حضرت عائشہؓ اور میمونہ رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے اور امت کا اس پر اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ اول پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے قبل ان کو دھو لے بعد ازاں اپنے بدن اور شرم گاہ سے نجاست کو دھو ڈالے پھر جس طرح نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اس طرح اسے وضو کرے اور سر کے بالوں میں خوب پانی پہنچائے اور پھر تمام بدن پر پانی ڈالے۔ فقط ایک بات میں

اختلاف ہے کہ پیروں کو بعد دھوئے یا پہلے دھوئے اور بعضوں نے فرق کیا ہے کہ اگر اس جگہ غسل کا پانی اکٹھا ہو جائے تو پیر بعد کو دھوئے۔
 ورنہ پہلے دھوئے۔ غسل کے اندر پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ تو وہی ہے جو ہم وضو میں بیان کر چکے اور بدن سے نجاست کا دھونا اس
 واسطے ہے کہ اگر اس کو پہلے نہ دھولیا اور تمام بدن کے ساتھ اس نجاست پر بھی پانی نہایا تو پانی کے بہنے سے وہ نجاست بدن
 پر پھیل کر اور زیادہ ہو جائے گی اور پھر اس کے دھونے میں وقت بھی ہوگی اور پانی بھی زیادہ خرچ ہوگا اور نیز یہ غسل محض طہارت
 حدث کے لیے نہ ہوگا حالانکہ وہ اسی لیے موضوع ہے اور وضو اس لیے کیا جاتا ہے کہ طہارت کبریٰ کا طہارت صغریٰ پر مشتمل ہونا
 بہت ضروری ہے تاکہ دو قسم کی طہارت کرنے سے نفس کو اور زیادہ کثیف ہو جائے۔ اور نیز اول وضو کرنے سے ان مواضع میں پانی
 خوب پہنچ جائے جن میں پانی بہ تکلف پہنچتا ہے۔ کیونکہ سر کے اوپر پانی ڈالنے سے اطراف پر اچھی طرح سے بہ تکلف پانی پہنچتا ہے اور۔
 پیروں کے بعد میں دھونے کی وجہ یہ ہے کہ بلا فائدہ ایک عضو کا بار بار دھونا لازم نہ آئے مگر وضو کی صورت پورا کرنے کے لیے تو
 پیروں کو بھی پہلے دھولینا مناسب معلوم ہوتا ہے پھر غسل کے مستحبات میں جن سے غسل کامل ہوتا ہے یعنی تمام بدن کا تین مرتبہ دھونا اور
 بدن کا ملنا اور مغاب یعنی جہاں بہ تکلف پانی پہنچتا ہے ان میں خوب پانی پہنچانا اور پردہ کا خوب اہتمام کرنا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ بڑی سیما اور بڑا پردہ والا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ حَيِّیُّ سَبِّیْہُ اس کی تفسیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا یہ قول
 ہے کہ وہ حیا کو اور پردہ کو پسند کرتا ہے۔ یُحِبُّ الْحِیاءَ وَالنَّسْتِ۔ اور لوگوں سے پردہ کرنا واجب ہی ہے اور تنہائی میں بھی اس کو
 اس طرح ہونا چاہیے کہ اگر کوئی شخص بوجہ معتاد اس کے پاس سے گزر جائے تو اس کا ستر نہ دیکھے مستحب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے مشک میں بسی ہوئی ایک صافی لے کر اس سے صاف کرے یعنی حیض کے اثر کو پونچھ ڈال۔ نَحْدِیْ فِرْصَةَ مِنْ مَّسْکٍ
 فنظہوی ہمارے میں کہتا ہوں یہ حکم آپ نے کئی وجہ سے دیا۔ ایک تو اس میں پاکی زیادہ پائی جاتی ہے اس لیے کہ خوشبو بھی بذاتہ طہارت کا
 کام دیتی ہے اور ہمیشہ خوشبو کا حکم اس لیے نہیں دیا کہ اس میں لوگوں پر وقت ہے۔ اور ایک اس خوشبو کی وجہ سے ایک طرح کی بدبو جو جنس
 میں ہوتی ہے وہ نازل ہو جاتی ہے اور ایک یہ کہ حیض کا گزرنا اور طہر کا شروع ہونا اولاد کے لیے کوشش کرنے کا وقت ہے اور خوشبو
 ایسی چیز ہے جو اس قوت کو ابھارتی ہے۔

غسل کے لیے پانی کی مقدار ایک سے پانچ مد تک اور وضو کے لیے ایک مد مقرر فرمائی ہے کیونکہ درمیان بدن کے لیے یہ
 ایک کافی مقدار ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر سر بال کے نیچے جنابت ہے اس لیے بالوں کو دھوؤ اور بدن کا
 میل اتارو۔ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَاعْسِلُوا الشَّعْرَ وَانْقُوا الْبَشْرَةَ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر جنابت
 کی حالت میں ایک بال کی جگہ بھی بغیر دھوئے چھوڑ دے گا تو اس جگہ کے ساتھ ایسا کیا جائے گا من ترک موضع شعرة من
 الجنابة لم یغسلها فاعل بہا کذا وکذا میں کہتا ہوں اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے وضو کے استیعاب کے اندر بیان کی ہے وہ یہ ہے
 کہ ایک ایک بال کی جگہ کے دھونے میں غسل کے معنی کو ثابت کرتا ہے اور جنابت پر باقی رہنا اور اس پر اصرار کرنا دخول نار کا
 سبب ہے اور جس عضو سے نفس کے اندر اثر پیدا ہوگا اسی عضو کی طرف سے نفس کو تکلیف اور الم ظاہر ہوگا۔

۱۳۸ موجبات غسل

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب عورت کے چاروں ہاتھ پاؤں کے بیچ میں بیٹھ گیا اور پھر اس سے جبرگ کیا تو غسل واجب ہوگا اگرچہ اس کو انزال نہ ہوا۔ اذا جلس بین شعبہا الا ربع ثم جهدا فقد وجب الغسل وان لم یزال۔
 میں کہتا ہوں اس بات میں روایتیں مختلف ہیں کہ اکسال یعنی جماع بدول انزال کو قضا ئے شہوت کے معنی میں اس جماع پر جو انزال کے ساتھ ہو معمول کر سکتے ہیں یا نہیں۔ صحیح روایت جس پر جمہور فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ جماع کرنے سے دونوں مرد و عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اگرچہ انزال نہ ہو۔ اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ اس حدیث میں کہ پانی تو پانی ہی سے لازم آتا ہے یعنی غسل انزال سے لازم آتا ہے انما الماء من الماء تطبیق کیونکر ہو سکتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حدیث انما الماء من الماء احتلام کے متعلق ہے مگر اس میں کچھ کلام ہے اور حضرت ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ انما الماء من الماء کا حکم شروع اسلام تھا۔ پھر یہ حکم نہیں رہا اور حضرت عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر اور ابی بن کعب اور ابوالیوب رضی اللہ عنہم سے اس شخص کے باب میں جو اپنی بیوی سے صحبت کرے اور اس کو انزال نہ ہو مری چکا ان کا قول یہ ہے کہ اپنے ذکر کو دھوئے اور جرح نماز کیلئے وضو کرے اس طرح وضو کر لے اور آنحضرتؐ تک یہ مروج چلو میرے نزدیک یہ بھی بعید ہے کہ اس سے مباشرت فاحشہ پر جماع کا اطلاق آجاتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے دریافت کیا کہ ایک شخص کو اپنے کپڑے پر تری معلوم ہو اور اس کو احتلام کا ہونا یاد نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو غسل کرنا چاہیے اور اس شخص کا حکم دریافت کیا گیا کہ اس کو احتلام کا ہونا یاد ہو مگر کپڑے پر تری نہ معلوم ہو تو آپ نے فرمایا اس پر غسل نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں حکم کا بدلہ تری کے اوپر رکھا خواب کے اوپر نہ رکھا اس واسطے کہ خواب کبھی خیالی ہوتا ہے اور اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ اور کبھی خواب قضا شہوت ہوتی ہے اور وہ بغیر تری کے نہیں ہوتی۔ پس غسل کا مدار تری پر ہی ہو سکتا ہے۔ علاوہ بریں تری تو ایک ظاہر چیز ہے جس کی تعمین اور انقضاء ہو سکتا ہے۔ اور خواب کو اکثر آدمی بھول جایا کرتا ہے۔

یہین اور سببوں سے پیدا ہوتا ہے اور اس کی مدت کی زیادتی اور کمی کا مدار مزاج اور غذا وغیرہ کے اختلاف پر مبنی ہے اور اس
اطلس میں شبہ نہیں ہے کہ طہر اور حیض کی مدت کی زیادتی اور کمی کے خلاف پایا ہی نہ جائے لہذا صبح یہی ہے کہ عورتوں کی عادتوں پر
کی کمی و بیشی اس طرح پر مضبوط نہیں ہو سکتی کہ کسی میں اس کے خلاف پایا ہی نہ جائے لہذا صبح یہی ہے کہ عورتوں کی عادتوں پر
اس کا مدار کیا جائے جس کو وہ یہ سمجھیں کہ یہ حیض ہے وہ حیض ہے اور جس کو استحاضہ سمجھیں وہ استحاضہ ہے اور صحابہ اور
تابعین میں جو اس کے اندر اختلاف واقع ہوا ہے اس کا سبب ہر ایک کا استقرار اور اندازہ ہے اور ایک مرتبہ مہنہ بنت
جمش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استحاضہ کا مسئلہ دریافت کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گدڑی رکھنے اور
اس کے اوپر چڑھنے کا حکم دیا اور دو باتوں میں سے ایک بات کا ان کو اختیار دیا اخیر حدیث تک اسْتَفْتَتْ حُمْنَةُ
فِي الْاِسْتِحْاضَةِ فَأَمَرَهَا بِالْكُرْسِيِّ وَالتَّلَجُّمِ وَخَاتَمَهَا يَتَيْنِ اَمْرَيْنِ الْاِمْرَانِ میں کہتا ہوں اصل اس باب میں یہ ہے کہ جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دیکھا کہ استحاضہ محبت کے خلاف ایک امر ہے اور اس میں نماز کا ترک کرنا ایک مدت دراز تک
مطلق العنانی کا باعث ہو سکتا ہے تو آپ نے چاہا کہ جوان لوگوں میں مشہور ہے اسی پر اس کو معمول کرنا چاہیے تو آپ کو دو باتیں

معلوم ہو نہیں ایک تو یہ بات ان سے معلوم ہوئی کہ یہ کوئی رنگ ہے یعنی کوئی بیماری ہے جس کا سبب دشواری سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس کا سال نکسیر کا سا ہے تو جس طرح حالت صحت میں اس کو ہر ماہ کے اندر حیض اور طہر ہوا کرتا ہے اسی پر آپ نے بھی اس کو قائم رکھا مگر اس وقت میں حیض کے استفاضہ سے تمیز ضروری ہے تو ان میں یا تو رنگ سے تمیز ہو سکتی ہے جس کا رنگ گہرا ہو مثلاً سیاہ وہ حیض ہے اور یا ان ایام سے کہ جو عورت کا معمول تھے تمیز ہو سکتی ہے اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ حیض فاسد ہے پس اس کا حیض ہونا اس بات کا مقتضی ہوا کہ اس کو ہر نماز کے لیے غسل کرنے کا حکم دیا جائے اور اگر ہر نماز کے لیے غسل کرنے میں دشواری ہو تو دو نمازوں کے لیے ایک غسل تو ضرور کرے اور چونکہ وہ فاسد حیض ہے اور اس واسطے نماز کی اس سے ممانعت نہ کی گئی اور گدھی کے رکھنے اور اس پر ننگوٹی باندھ لینے میں حیلکت ہے کہ وہ خون ایسا ہی تصور کیا جائے کہ جیسے اپنی جگہ ٹھہرا ہوا ہے اور ہا ہر نہیں آتا ہے اور تاکہ اس کے کپڑے اور بدن اس سے آلودہ نہ ہو جمہور فقہانے پہلی بات پر فتویٰ دیا ہے جس صورت میں کچھ دشواری نہ ہو۔

اس بات کا بیان کہ بے وضو اور جنب کو کس چیز کا کرنا جائز اور کس کی اسے ممانعت ہے

چونکہ شعائر الہی کی تعظیم ضروری ہے اور منجد شعائر کے نماز اور کعبہ اور قرآن بھی ہیں اور بڑی تعظیم ایک یہ ہے کہ بدول طہارت کاملہ اور بدول ایک نئے کام کے جس سے نفس کو تنبیہ ہو جائے آدمی ان چیزوں کے پاس نہ جائے اس لیے یہ امر ضرور ہو گیا کہ جب تک آدمی پورے طور سے پاک نہ ہو ان چیزوں سے علیحدہ رہے۔ مگر قرآن کی تلاوت کے لیے وضو شرط نہیں کیا گیا اس واسطے کہ اگر سر وقت قرآن کے پڑھنے کے ساتھ وضو کا ہونا شرط کر دیا جاتا تو قرآن کے یاد کرنے اور آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھنے میں بڑی مشکل پڑتی اور اس دروازہ کا کھول دینا اور اس میں رغبت دلانا اور جو شخص قرآن کو یاد کرنا چاہے اس کیلئے آسانی کا کرنا بہت ضروری تھا۔ مگر جنابت کے اندر نہ یادہ تاکید ضروری ہوئی اور جنابت کی حالت میں قرآن کا پڑھنا بھی ناجائز قرار دیا گیا۔ اور جب اور محافل کو مسجد کے اندر جانا بھی جائز نہ ہوا۔ کیونکہ مسجد نماز اور ذرا الہی کرنے کی جگہ ہے۔ اور شعائر اسلام سے ہے اور وہ کعبہ کا ایک نمونہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھنے میں طہارت شرط نہیں کی گئی۔ کیونکہ ہر شے کی تعظیم اس کے مناسب ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بشر تھے۔ اور لوازم بشریت مانند محدث اور جنابت وغیرہ کے ادروں کی طرح آپ پر بھی طاری ہوتے تھے۔ اس لیے آپ کے پاس بیٹھنے میں طہارت کا شرط کرنا قلب موضوع میں داخل تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس مکان میں تصویر ہوتی ہے اس میں فرشتے نہیں آتے اور نہ جس میں کتا ہوا اور نہ جس میں جنب ہوا لَئِنْ خَلَّ الْمَلَأُ نَكَتَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ صُورًا وَلَا كَلْبًا وَلَا جَنْبًا میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ ملائکہ کو ان چیزوں سے نفرت ہے اور فرشتوں کے اندر جو صفات باقی باقی ہیں یعنی تقدس اور بہت پرستوں سے نفرت یہ باتیں ان کی صفات کی ضد ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں کہ جس کو رات میں نہانے کی ضرورت ہو جائے کہ وضو کرے اور نہ اسے کہ وضو نہ کرے۔ میں کہتا ہوں جو نہ جنابت

فرشتوں کی شان کے منافی ہے تو مسلمان کو مناسب ہے کہ ناپاکی کے ساتھ اپنی ضروریات میں شل سونے اور کھانے کے مشغول نہ ہو اور اگر غسل نہ کر سکے تو وضو ہی کرے کیونکہ وہ بھی غسل کی طرح ایک قسم کی طہارت ہے فرق یہی ہے کہ شارع نے ان دونوں کا عمل جدا جدا کر دیا ہے۔

تیمم کا بیان

چونکہ خدا تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ بندوں پر جو چیز دشوار ہوتی ہے وہ ان پر سہل فرما دیتا ہے اور تمیز کی سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ جس چیز کے کرنے میں وقت ہے اس کو ساقط کر کے اس کا بدل مقرر کر دیا جائے تاکہ ان کے دل ٹھکانے سے رہیں اور جس چیز کا وہ غایت درجہ التزام کر رہے تھے دفعتاً اس کے ترک کر دینے سے ان کے دل متروک اور پریشان نہ ہوں اور ترک طہارت کے عادی نہ ہو جائیں اس واسطے خدا تعالیٰ نے مرض اور سفر کی حالت میں وضو اور غسل کو ساقط فرما کر اس کی جگہ تیمم کو مقرر فرمایا اور جب ایسا ہوا تو علماء اعلیٰ میں تیمم کے وضو اور غسل کی جگہ قائم مقام کر دینے کا حکم سنا دیا گیا اور منجملہ طہارات کے تیمم بھی بوجہ مشابہت کے ایک قسم کی طہارت ٹھہر گیا۔ یہ حکم بھی منجملہ ان بڑے بڑے امور کے ہے جن کی وجہ سے ملت مصطفویٰ تمام ملل سابقہ میں ممتاز ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب ہم کو پانی نہ ملے تو اس کے عوض زمینی زمین کی خاک، ہمارے لیے باعث طہارت بنا دی ہے جعلت ترابھا لنا طہوراً اذا لم نجد الماء میں کہتا ہوں اس کے واسطے زمین اس لیے خاص کی گئی کہ زمین کہیں نہ پیدا نہیں ہوتی تو ایسی چیز اس قابل ہے جس سے لوگوں کی وقت و رخ ہو سکتی ہے اور ایک بات یہ بھی ہے کہ بعض چیزیں بجائے پانی کے مٹی سے ہی پاک ہو جاتی ہیں جیسے تلوار یا ہوزہ وغیرہ اور نیز اس کے استعمال کرنے میں خاکساری اور ذلت پانی جاتی ہے جیسے منہ پر خاک ڈال لی اور ذلت کی شان طلب عفو کے مناسب ہے اور غسل اور وضو کے تیمم میں کچھ فرق نہ کیا گیا اور غسل کے تیمم میں تمام بدن پر خاک ملنا نہیں مقرر کیا گیا۔ کیونکہ جس چیز کا مقصود بظاہر عقل میں نہ لگے اس کو بالخاصیت موثر مناسب ہوتا ہے نہ بالمقدار اور ان کا اطمینان خاطر اسی تیمم سے ایسے موقع پر ہو سکتا ہے اور دوسرے تمام بدن کا خاک میں بھر لینا بھی وقت سے خالی نہیں ہے۔ اس کے مقرر کرنے سے پورا جرح رفع نہ ہو سکتا تھا اس قدر سردی بھی گزرتی تھی وضو کرنے سے معذرت کا یقین ہو مرض کے حکم میں ہے۔ عمر بن عاص نے جو حدیث روایت کی ہے وہ اس پر دلیل ہے اور سفر میں اصل میں تیمم کی قید نہیں ہے بلکہ وہ پانی کے نہ ملنے کی ایک صورت ہے کہ سفر سے پانی کا نہ ملنا بظاہر سمجھ میں آ سکتا ہے تیمم کے اندر بیرون پر ہاتھ پیرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ اس واسطے کہ پیر تو خود ہی گرد و غبار میں بھر جاتے ہیں اور حکم ایسی چیز کا دیا جاتا ہے جو پہلے سے نہ پانی جاتی ہو تاکہ نفس کو اس کے کرنے سے تنبیہ پائی جائے۔

اب تیمم کرنے کی ترکیب منجملہ ان چیزوں کے ہے کہ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کرنے کا طریقہ مختلف واقع ہوا ہے طریقہ محدثین کے مکمل ہونے سے قبل فقہاء تابعین وغیرہم کا قول یہ ہے کہ تیمم دو مرتبہ زمین پر ہاتھ مارنے کا نام ہے ایک مرتبہ منہ کے لیے اور ایک مرتبہ بائیں ہاتھ کے لیے کیوں تک اب بائیں زمین اُحادیث جو اس باب میں آئی ہیں

سوان سب میں اصح حدیث وہ ہے جو عمار نے روایت کی ہے۔ کہ تجھ کو کسی قدر کافی ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ زین پر مارے۔ پھر ان میں پھونک مار کر دونوں ہاتھ منہ پر اور ہاتھوں پر پھیرے۔ اِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ اَنْ تَضْرِبَ بِيَدِكَ الارضَ ثُمَّ تَنْفِخَ فِيهَا ثُمَّ تَمْسَحُ بِهَا وَجْهَكَ وَكَفَيْكَ اور حدیث ابن عمر سے مروی ہے کہ تمیم دو ضربے ہیں ایک ضرب منہ کے لیے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لیے کہنیوں تک۔ التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين اور دونوں طرح پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل مروی ہے۔ اور دونوں حدیثوں میں تطبیق کی وجہ ظاہر ہے۔ اِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ كَالْفَتْحِ اس کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ یعنی ادنیٰ درجہ تمیم کا ایک ضربہ ہے اور دو ضربی سنت کا مرتبہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی یہ بھی تاویل ہو سکتی ہے کہ آپ نے حضرت عمار کو یہ بات تعلیم فرمائی ہو کہ تمیم کے اندر زین پر ہاتھ مارنے سے جو ہاتھوں کو لگ جائے اس کا بدن پر ملنا مقرر کیا گیا ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ خاک میں بدن کو بھر لیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اس سے مقدار اعصابا عدد ضربی کا بیان کرنا نہ ہو اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار سے فرمایا ہے وہ بھی اسی معنی پر جمول ہو سکتا ہے اور بہ نسبت ترخ یعنی بدن کے خاک میں بھر لینے کے آپ کو صحر کرنا مقصود ہو۔ اور ایسے مسئلہ میں انسان کو اس قول پر عمل کرنا چاہیے جس کی وجہ سے یقیناً وہ بری الذمہ ہو جائے۔ حضرت عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے نزدیکی جنابت سے تمیم درست نہیں ہوتا اور وہ آیت اَوْ كَامَسْتُمُ الْمَاءَ کو لمس پر جمول کرتے ہیں اور ان کے نزدیک عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو جاتا رہتا ہے مگر عمار اور حدیث اس کے خلاف ہدولالت کرتی ہے۔ میں نے کسی حدیث صحیح میں اس بات کی تصریح نہیں دیکھی کہ ہر وقت کی نماز فرض کے لیے جدا تمیم کرنے کی ضرورت ہے اور نہ یہ کہ غلام آبق کو تمیم درست نہیں ہے اور اسی قسم کی باتیں۔ یہ فقط تحریجات کے قبیحے ہیں۔ اگر کوئی شخص غمی ہو تو اس کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ اس کو اسی قدر کافی ہے کہ تمیم کرے اور اپنے زخم پر پٹی باندھے اور اس پر ہاتھ پھیرے۔ اور باقی بدن کو دھو ڈالے اِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ اَنْ يَتَيْمَّمَ وَيُعْصَبَ عَلَى جُرْحِهِ خَوْفَةً ثُمَّ يَمْسَحُ عَلَيْهِمَا وَيُعْسِلُ سَائِرَ جَسَدِهِ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ تمیم جس طرح تمام بدن کا بدل ہے اسی طرح ایک عضو کا بدل ہے اس واسطے کہ اس کا حال ایسا ہے جیسے کوئی موثر بالخاصیت شے کا حال ہوتا ہے اور اس میں مسح کرنے کا حکم ہے اور اس کی وجہ موزوں کے مسح میں ہم بیان کر چکے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سقري مٹی مسلمان کے لیے وضو کا پانی ہے اگر وہیں برس تک اس کو پانی نہ ملے اِنَّ الصَّيْبَةَ الطَّيِّبَةَ وَضُوهُ الْمُسْلِمِ وَاِنْ لَمْ يُجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ میں کہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس فرمانے سے تردد اور وہم کے دروازے کا بند کرنا ہے۔ ایسی باتوں میں بہت سے وہی لوگ فکر اور تردد کیا کرتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی رخصت کو نہیں مانتے۔

✓ یا سنا نے میں جہانے کے آداب

یہ آداب کئی باتوں میں مختصر ہیں ایک تو تمہارے تعلیم کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب تم جائے ضرور

کے لیے آؤ تو قبلہ کو منہ مت کرو اور نہ اس کو پشت دو۔ اِذَا أَتَيْتُمُ الْمَاطِطَ فَلَا تُقْبِلُوا أَلْبَعْلَةَ وَلَا تَسْتَدْ بِرُؤُوسِكُمْ
ایک حکمت اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ دل کے اندر خدا تعالیٰ کی عظمت کا ہونا چونکہ ایک باطنی امر ہے اس واسطے ظاہر میں بھی کوئی
قرینہ جو تعظیم قلبی کا قائم مقام ہو پایا جانا ضروری ہے۔ بشرائع مقدمہ میں تو عبادت خالوں کے اندر جو خدا کی عبادت کے
لیے بنائے جاتے تھے اور وہ شعار الہی اور شعار دین میں سے ہوتے تھے جانا اس کا ظاہری قرینہ اور پہچان تھی۔ ہماری
شریعت نے قبلہ کی طرف کھڑے ہونے اور تکبیر کو اس کا قرینہ اور علامت مقرر فرمایا۔ پس جب کہ قبلہ کی طرف منہ کرنا تعظیم قلبی اور
یاد الہی میں جمع خاطر ہونے کا قائم مقام ٹھہرا اور قائم مقام ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ یہ ہیئت خدا تعالیٰ کی یاد دلاتی ہے اس واسطے
حسنو ربی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم سے اس بات کا استنباط فرمایا کہ یہ ہیئت تعظیم الہی کے لیے مخصوص رہے اور جو ہیئت نماز
کی ہیئت کے سے نکل سانی ہے اور اس کی مندرجہ یعنی پانچ خانہ کی ہیئت اس میں قبلہ کو منہ نہ کیا جائے مگر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض دفعہ لوگوں نے قبلہ کو رخ مبارک یا پشت مبارک کئے ہوئے دیکھا ہے اور دونوں میں
تطبیق میں طور نہ آئی ہے کہ میدان میں تو پانچ خانہ کرنے کی حالت میں قبلہ کو رو یا پشت کرنا منع ہے اور مکانات میں منع
ہیں ہے اور بعضوں نے یہ تطبیق کی ہے کہ یہاں بھی کراہیت کے لیے ہے اور یہی تطبیق بظاہر مناسب معلوم ہوتی ہے۔

مخجل آداب کے ایک پورے طور پر مصفا کا کرنا ہے اس واسطے تین پتھروں سے کم یعنی تین دفعہ سے کم استنجا کرنے سے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ چونکہ نطف غالب جب تک تین دفعہ نجاست صاف نہ کی جائے نجاست نہ رہیں
ہو سکتی۔ اور پتھر سے استنجا کرنے کے ساتھ پانی سے بھی استنجا مستحب ہے۔ اور ایک ایسی جگہ جانے ضرور کو جانے سے احتراز کرنا
چاہیے کہ جس میں لوگوں کو تسکلیف ہو۔ جیسے سایہ کی جگہ ہے کہ وہاں لوگ آرام پاتے ہیں یا لوگوں کا اس طرف کو راستہ ہے یا ان کی
باتیں کرنے کی جگہ ہے یا رکھا ہوا پانی ہے۔ ایسی جگہ پانچ خانہ کے لیے بیٹھا خلافت ادب ہے۔ اور ہڈی سے استنجا کرنا بھی اس میں داخل
ہے کیونکہ وہ جنات کی غذا ہے اور ایسے ہی جتنی لوگوں کے انتفاع کی چیزیں ہیں، ان کا بھی حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہ فرمایا کہ لعنت گنے والوں سے ڈرو اَلْقُوا الْأَعْيُنِ اس بات سے کہ ان کے اندر حرکت لوگوں کی لعنت ملامت اور ان کو ایذا پہنچنے
سے بچتا ہے۔ یا اس میں لوگوں کو تسکلیف نہیں پہنچتی مگر خود اپنی ذات کو ضرر پہنچنے کا احتمال ہے جیسے
سوراخوں میں پیشاب کرنا کیوں کہ اکثر وہ سانپ وغیرہ کا سوراخ ہوتا ہے اور اس میں سے وہ نکل کاٹ کھاتا ہے۔
اور مخجل آداب کے ایک محاسن عادات کو نکل میں لانا ہے کہ اپنے دانے ہاتھ سے استنجا نہ کرے اور پیشاب کے مقام کو داہنے
ہاتھ سے نہ پکڑے اور گوبر سے استنجا نہ کرے اور استنجا کرنے میں عدد طاق کو اختیار کرے ازاں جملہ ایک پردہ کا اہتمام ہے
کہ لوگوں سے دور ہو کر استنجا کو جائے تاکہ کسی قسم کی آواز نہ لوگ نہ سنیں اور بدبو کا اثر ان تک نہ پہنچے اور اس کا ستر نہ دیکھیں اور جب
تک زمین کے قریب نہ ہو جائے بدن نہ کھولے اور جہاں درخت وغیرہ اکٹھے کھڑے ہوں جن سے اس کا نیچے کا بدن لوگ نہ دیکھ سکیں
وہاں پانچ خانہ کے لیے بیٹھا اگر کچھ چیزیں بدبو کی نہ ہو تو سب کی ایک ڈھیری بنائے اور اس کی طرف پشت کر کے بیٹھ جائے کیوں کہ

شیطان انسانوں کے استیجا کرنے کی جگہ شیطانی کرتا رہتا ہے اس واسطے کہ شیطان کی حیثیت میں انکار فاسدہ اور افعال ناشائستہ داخل ہیں۔ ازل جملہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے بچانا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرنا چاہے تو پیشاب کے لیے جگہ تلاش کرے **إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيَبْزُتْ لِيَبُولِهِ إِذَا نَجَسَ وَسِوَأَسْ** کا دور کرنا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ پس کوئی شخص تم میں سے اپنے ہانے کی جگہ پیشاب نہ کرے کیونکہ اکثر دوسرے اسی سے ہوتے ہیں۔ **فَلَا يَبْزُتْ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ فِي مُسْتَحْتَمٍ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ** اور حضرت عمرؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پڑے ہوئے پیشاب کے ناس واسطے کہ وہ ہے کہ اول تو اس سے چھینٹیں بدن اور کپڑوں پر آتی ہیں دوسرے بے ہتھیلی ہے اور عادات حسنہ سے بالکل خلاف ہے۔ اور ستر کے کھلنے کا بھی اس میں احتمال ہے اور فرمایا ہے پانچ گنا شیطاں وغیرہ کے موجود رہنے کی جگہ میں اس لیے جب کوئی پانچ گنا میں آیا کرے وہ یہ کہہ لیا کرے **أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ** اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاخانہ سے باہر آیا کرتے تو یہ کہتے تھے **غُفْرَانُكَ** میں کہتا ہوں پانچ گنا کو جاتے وقت **أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ** پڑھنا مستحب ہے کیونکہ اس جگہ شیطاں جمع رہتے ہیں اس لیے کہ نجاست ان کو بھاتی ہے اور پانچ گنا سے نکلنے وقت غفرانک کہنا مستحب ہے کیونکہ پاخانہ میں ذکر الہی ترک ہو جاتا ہے اور شیطاں سے مخالفت کا وقت ہوتا ہے۔ اس سے مغفرت مانگنی مناسب ہے اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں میں عذاب ہونے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ ان دونوں میں ایک تو پیشاب کرتے ہی کھڑا ہو جاتا اور استبرار نہ کرتا تھا **أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَبِرُّ مِنْ الْمَبُولِ الْحَدِيثِ** میں کہتا ہوں استبرار واجب ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ پیشاب کر کے کچھ دیر رکھ کر ہے اور زور کر کے ذرا ذرا پیشاب نکل دے یہاں تک کہ اس کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ اب کوئی قطرہ پیشاب کا اس کے بدن میں باقی نہیں رہا۔ اور اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ نجاست سے احتیاط نہ کرنا اور ناپاکی میں رہنا اور ایسے کام کرنا جس سے لوگوں میں بگاڑ پڑے عذاب قبر کے باعث ہوتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک شاخ کو بیچ میں سے چیر کر ہر ایک قبر میں اس کو گاڑ دینا یہ ان مردوں کے حق میں شفاعت مفیدہ تھا کیونکہ ان کے لیے کافر ہونے کی وجہ سے شفاعت مطلقہ ناممکن تھی۔

مخصل فطرت اور ان کے متعلق اور باتوں کا بیان

حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دس باتیں فطرت میں داخل ہیں مومنوں کا ترشوانا اور دماغی کا بڑھانا اور مسواک کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا اور ناخن ترشوانا اور جہاں جہاں میل اکٹھا ہو جاتا ہے ان مواضع کا دھونا اور نعل کے بالی اکھاڑنے اور موئے زیر ناف کا موٹہ نا اور انتقام الماء یعنی پانی سے استیجا کرنا۔ راوی کہتا ہے دسویں بات مجھ سے بھول گئی مگر شاید وہ مضمضہ ہو۔ **غُشُّوْا مِنَ الْفُطْرِ قَصُّ الشَّوَابِ وَأَعْقَاؤُا الْخُمَيْرِ وَالسَّوَاكُ وَالْإِسْتِجَانُ بِالْمَاءِ وَقَصُّ الْأَطْفَارِ وَغَسْلُ الْبُرْجِ جِمْدٌ وَتَشْفُ الْإِبْطِ وَحَلَقُ الْعَانَةِ وَاتِّقَاصُ الْمَاءِ بِغَيْرِ الْإِسْتِجَانِ قَالَ الرَّادِيُّ وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمُفْتَمَّةُ** میں کہتا ہوں یہ طہارتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہیں اور امام احمد علیہ السلام میں ہے کہ ہر بار اس میں اور یہ باتیں ان کی صمیم اعتقاد

میں داخل ہو گئی ہیں، نہیں پران کی موت اور ان کی زندگی ہے قرآن بعد قرن لہذا ان کا نام فطرت رکھا گیا ہے اور ملت خلیفہ کے یہ شعار ہیں اور ہر امت کیلئے شعار جو نبی بھی ضروری ہیں تاکہ ان سے اس امت کی شناخت ہو سکے اور لوگوں سے ان باتوں پر مواخذہ کر سکیں تاکہ ان کی نافرمانی اور خرابی و اندیشی بظاہر معلوم ہو جائے اور شعائر بھی اس قسم کی چیزیں ہونی چاہئیں کہ جو کثرت سے پانی جانیں اور بار بار وقوع میں آتی رہیں اور مظاہر میں معلوم ہو سکیں اور اس میں بہت سے فوائد ہیں کہ لوگوں کے ذہن ان فوائد کو پورے پورے طور پر مانتے ہیں یہاں پر اجمالاً ان فوائد کا بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہیں کہ آدمی کے بدن سے جو بعض مواضع میں بال نکلتے ہیں تو ان کا قلب پر وہی اثر پڑتا ہے جو امداد سے پیدا ہوتا ہے۔ یعنی القباض قلب اور بلا دت وغیرہ اور اسی طرح سر اور دائرہ صی کے بالوں کا پراگندہ اور خراب و خستہ ہونا اس باب میں انسان کو اطباء کے کلام پر نظر کرنی چاہیے کہ انہوں نے تپے اور خارش اور اسی قسم کے امراض جلدیہ کے متعلق بیان کیا ہے کہ اسی بیماریوں سے قلب کے اندر رطلال اور حزن رہتا ہے اور اس کا نشا جاننا رہتا ہے اور دائرہ صی ایسی چیز ہے کہ اس سے بڑے چھوٹے کے تمیز ہو سکتی ہے اور مردوں کے لیے ایک قسم کا ہمال اور ان کی شکل کو پورا کرنے والی ہے اس واسطے اس کا بڑھانا ضروری ہے اور اس کا ترشوانا عروس کا طریقہ ہے۔ اور اس میں خلق الہی کی تغیر بھی پائی جاتی ہے اور اس کی وجہ سے بڑے بڑے سردار اور خاندانی لوگ رذیل لوگوں میں شامل ہو جاتے ہیں اور جس کی مونچھیں بڑی بڑی ہوتی ہیں۔ جب وہ کچھ کھاتا پیتا ہے اس میں بھر جاتی ہیں اور میل کچیل میں آلودہ رہتی اور یہ عروس کا طریقہ ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مشرکوں کی مخالفت کرتے رہو مونچھیں تو ترشواؤ اور دائرہ صی بڑھاؤ و خالفوا المشرکین فقصوا الشوارب و اعفوا للشیء اور معصضہ کرنے اور ناک میں پانی پہنچانے اور مسواک کرنے سے بدبو اور میل وغیرہ دور ہو جاتا ہے اور غتہ کی کھال ایک زائد عضو ہوتا ہے اس میں میل اکٹھا ہو جاتا ہے اور پیشاب کے قطرے اس میں رک جاتے ہیں علاوہ بریں جماع میں خوب لذت نہیں آتی اور توریت میں لکھا ہے کہ غتہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم اور ان کی اولاد پر نشانی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ بادشاہوں کا قاعدہ ہے کہ جن غلاموں کا آزاد کرنا ان کو منظور نہیں ہوتا یا جو ان کے خاص خاص گھوڑے ہوتے ہیں ان کے اوپر کچھ علامت کر دیتے ہیں تاکہ اوروں سے وہ متمیز ہو جائیں اسی طرح سے غتہ خدا تعالیٰ کی طرف سے بندوں پر علامت ہے اور سب شعائر ایسے ہیں کہ ان میں تغیر اور شبہ ہونا بہت مشکل ہے اور انتفاض الماء سے پانی سے استنجا کرنا مراد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رسولوں کے طریقے میں سے چار باتیں ہیں حیا اور ایک روایت میں غتہ کرنا آیا ہے اور خوشبو لگانا اور مسواک کرنا اور نکاح کرنا۔ اَذْبَغْ مِثْرَ سُنَنِ الْمُسْلِمِ اَلْحَمَّاءُ وَیُؤِیْ اَلْیَمَّاءُ وَالتَّعَطَّرُ وَالتَّوَاتُ وَالتَّحَاخُ۔ میرے نزدیک یہ سب باتیں طہارت کے قبیلہ سے ہیں حیا تو بے عزتی اور بیہودگی اور فواحش کے ترک کرنے کا نام ہے اور ان باتوں سے نفس میں پلیدی اور تکدر پیدا ہو جاتا ہے اور خوشبو لگانے سے نفس کے اندر سرد و اور فرحت پیدا ہوتی ہے اور طہارت پر اس سے بہت بڑی تنبیہ ہوتی ہے اور نکاح سے عورتوں کی طرف سے نفس کو طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور عورتوں کے دوسو سے جو نفس کو اس شہوت کے پورا کرنے کی طرف براہیجھنے کرتے ہیں دل سے مائے رہتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ جانتا

توان کو ہر نماز کے لیے مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ لَوْ كَانَتْ اَشَقُّ عَلَيَّ اَمْتِي لَأَمَرْتُ بِتَهْمٍ بِالتَّيَوُّكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ میں کہتا ہوں اس سے یہ مراد ہے کہ اگر حرج کا ڈر نہ ہوتا تو مسواک کو وضو کی طرح نماز کے لیے شرط کر دیتا اور اسی طور کی بہت سی احادیث اس باب میں وارد ہوئی ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کو حد و شرعیہ میں دخل ہے اور حد و شرعیہ کا مدار مقاصد پر ہے اور امت سے حرج کا رفع کرنا منجملہ ان اصولوں کے ہے جن پر شرائع کی بناء ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسواک کرنے کی کیفیت راوی بیان کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسواک کرتے وقت اُحْ اُحْ کی آواز آیا کرتی تھی جیسے قے کرنے میں آواز آیا کرتی ہے میں کہتا ہوں آدمی کو چاہیے کہ خوب اچھی طرح منہ کے اندر مسواک کرے اور حلق اور سینہ کا بلغم خوب نکالے اور خوب طرح مسواک کرنے سے تلاح جاتا رہتا ہے اور آواز صاف ہو جاتی ہے۔ اور منہ خوشبودار ہو جاتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ہر ہفتہ میں ایک روز نہایا کرے اور اس میں اپنا بدن اور سر دھو ڈال کرے حَقِّ عَلَيَّ كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةٍ أَيَّامٍ لَوْ مَا يَغْتَسِلُ فِيهِ حَسَمًا وَرَأْسُهُ فِي كِتَابِ يَوْمٍ ہفتہ میں ایک بار غسل کرنا خود ایک مستقل سنت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میل کچیل سے پاک رہنے کے لیے مقرر فرمایا ہے تاکہ نفس کو صفت طہارت پر تنبیہ ہوتی رہے اور جمعہ کی نماز کے ساتھ ساتھ اس کو اس واسطے مقرر کر دیا گیا ہے تاکہ ہر ایک دوسرے سے مکمل ہو جائے علاوہ بریں جمعہ کے نماز کی اس میں عظمت پائی جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چار چیزوں سے غسل فرمایا کرتے ایک تو سنابت سے۔ اور ایک جمعہ کے روز اور ایک کچھنے لگوانے کے بعد اور مردے کے نہلانے کے بعد میں کہتا ہوں کہ کچھنے لگوانے میں تو یہ وجہ ہے کہ اس میں خون اکثر بدن کو لگ جاتا ہے اور خون کے ایک نقطہ کو مژدہ جلد خونا دشوار ہوتا ہے دوسرے یہ کہ سینگوں سے خون کا چوسنا خون کو ہر طرف سے کھینچ لاتا ہے۔ اور اس خاص عضو سے خون کے کم ہونے کا نفع نہیں ہوتا۔ اور غسل کر لینے سے خون کا ایک قسم کا انجماد ہو جاتا ہے اور اطراف سے اس کا انجذاب ہو قوت ہو جاتا ہے اور غسل میت سے نہانے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں نہلانے والے کے بدن پر چھینٹیں بہت سی پڑ جاتی ہیں اور میں ایک شخص کے پاس جان کنڈنی کے وقت بیٹھا تو جو ملا لگا ارفاح کے قبض کے لیے متعین ہیں حاضرین کی روح پر بھی ایک عجیب قسم کی تکلیف ان سے پہنچتے ہوئے معلوم ہوئی اس سے میں سمجھ گیا کہ حالت کا بدل دینا جس سے نفس کو ایک دوسری حالت پر جو پہل کی مخالفت سے تنبیہ ہو جائے بہت ضروری ہے اور غسل سے یہ تنبیہ ہو سکتی ہے ایک شخص اسلام لایا تو اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی میں سیری کے تہوں سے نہانے کا حکم دیا اور دوسرے کسی شخص سے فرمایا کفر کی علامت اپنے آپ سے دور کر دے۔ میں کہتا ہوں اس میں مجید یہ ہے کہ اس کا ظاہر میں ایک چیز سے باہر آجانا متمثل ہو جائے۔ واللہ اعلم۔

پانی کے احکام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تم میں سے کوئی شخص ایسا نہ کرے کہ رُکے ہوئے پانی میں جو بہتا نہیں ہے بیٹاب کرے اور پھر اس میں غسل کرے۔ اَلَيْسَ كَيْفَ فِي الْمَاءِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ مِنْ كِتَابِ

ہوں اس میں دونوں باتوں سے نہیں ہے معنی پانی میں پیشاب کرنے سے بھی اور اس میں غسل کرنے سے بھی جیسے حدیث شریف میں آیا ہے دو شخص پاخانے کے لیے اپنا ستر کھول کر باتیں کرتے ہوئے نہ بیٹھیں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ اس سے ناخوش ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو فقط پانی میں پیشاب کرنے اور فقط اس پانی میں غسل کرنے سے نہیں مروی ہے۔ اس سے یہ صاف ثابت ہوتا ہے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک دو باتوں میں سے ایک بات سے خالی نہیں ہے یا تو اس میں اسی وقت پانی کا تغیر لازم آتا ہے اور یا وہ پانی کے متغیر ہونے کا سبب ہوتا ہے کہ جب اس کو لوگ پیشاب کرتا ہوا یا نہاتا ہوا دیکھیں گے تو وہ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اور وہ بھی منجملہ انہیں صورتوں کے ہے جن کی نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لعنت کے لئے دالے سے ڈرو مگر جبکہ وہ پانی جاری کیا ہوا یا خود جاری ہو تو اس کا حکم جدا ہے مگر بہتر وہاں بھی یہی ہے کہ ان باتوں سے پرہیز کرے۔ اور آپ مستعمل کہ جس کو کوئی قوم طہارت میں استعمال کیا کرتی تھی اور وہ مجبوراً متروک رہا ہو گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسی حال پر رکھا کہ جیسا کہ ان کے نزدیک تھا اور اس کی طہارت میں شک نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب پانی قلتیں تک پہنچ جاتا ہے تو اپنے اوپر ناپاکی کو نہیں آنے دیتا ہے اذ ابغوا قلین لحدیجہم خبثا میں کہتا ہوں کہ اس سے معنوی ناپاکی مراد ہے کہ جس کو شرع ناپاک کہتی ہے عادت کے اعتبار سے ناپاکی مراد نہیں ہے اور جبکہ نجاست کی وجہ سے پانی کے کسی بات میں فرق آجائے اور کمیت و کیفیت کے اعتبار سے نجاست کا اس پر غلبہ ہو جائے تو وہ اس سے خارج ہے اور قلتیں کو کثیر اور قلیل پانی کے اندر مدفاصل ایک ضروری امر کی وجہ سے کیا ہے کہ اس کے بغیر چارہ ہی نہیں اور تحکماً یا اٹکل سے یہ مد مقرر نہیں کی گئی ہے اور تمام مقادیر شرعیہ کا حال ایسا ہی ہے۔ کسی کے اندر کھینچنے اور اٹکل کو دخل نہیں دیا گیا۔ اور وہ ضروری امر یہ ہے کہ پانی کے رہنے کی وجہ سے ایک تو معدن اور ایک برتن معدن تو کنوئیں اور چٹے ہیں اور جھیل بھی انہیں میں شامل ہے اور برتن مشک اور قلد اور محضب اور ارادہ اور معدن تو ایسی چیز ہے کہ اس کے ناپاک ہونے سے بڑا ضرر ہو جاتا ہے اس کے پانی کھینچنے میں بڑی دقت اٹھانی پڑتی ہے اور برتن تو روزمرہ بھر ہی جایا کرتے اور ان کا پانی اونڈ لینے میں کچھ دقت نہیں ہو سکتی۔ علاوہ بریں معادن کے لیے ڈھکن نہیں ہوتا اور اس پانی کو جانوروں کے گوبر اور درندوں کے منہ ڈالنے سے نہیں محفوظ رہ سکتے ہیں اور برتنوں کے محفوظ رکھنے اور ڈھکنے میں کچھ زیادہ دقت نہیں ہے۔ بجز ان جانوروں کے جو گھروں میں پھرتے رہتے ہیں اور نیز معادن میں پانی کثرت سے ہوتا ہے۔ بہت سی نجاست کا بھی اس میں پتہ نہیں لگتا اور اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ بخلاف برتنوں کے اس واسطے یہ بات ضروری ہوئی کہ معدن کا حکم اور ہوا و ظروف کا اور حکم ہو اور معاون میں ان چیزوں کی معافی دی جائے کہ ظروف میں جن سے معافی نہیں ہے اور معدن اور ظروف میں سوائے قلتیں کے کوئی چیز مدفاصل نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ کنوئیں اور چشمہ قلتیں سے تو کسی طرح کم ہو ہی نہیں سکتا۔ اور جو پانی قلتیں سے کم ہو اس کو نہ حوض کہتے ہیں نہ تالاب کہتے ہیں بلکہ اس کو گڑھا کہتے ہیں اور وہ قلد پانی ہوا زمین میں ہو تو غالباً بارہج باشت چوڑی اور سات باشت لانبی جگہ میں آتا ہے

اور وہ حوض کا ادنیٰ درجہ ہے اور عرب میں سب سے بڑا برتن پانی کے رکھنے کا قلعہ ہوتا ہے اور ان میں اس سے بڑا کوئی نہیں معلوم ہوتا اور قلعے بھی سب برابر نہیں ہوتے بعض ڈیڑھ قلعہ کے برابر ہوتے ہیں بعض سوا کے بعض ایک اور تہائی کے لیکن ایک قلعہ دو کے برابر نہیں ہوتا پس قلتین یعنی دو قلعہ کی مقدار ایسی ہے کہ کوئی برتن اس مقدار کو نہیں پہنچتا اور کوئی معدن اس سے کم نہیں ہوتا۔ اس واسطے آب قلیل اور آب کثیر کے اندر قلتین کی مقدار حد فاصل قرار پائی اور جو قلتین کا قائل نہیں جیسے مالکیہ اس نے بھی آب کثیر کا اندازہ قلتین کے قریب قریب مقدار سے کیا ہے یا جنگل کے کنوؤں میں اونٹ کی میٹھنی کے برابر نجاست کا معافی کا حکم دیا ہے۔ یہاں سے انسان کو معلوم کرنا چاہیے کہ حدود شرعیہ ایسی ایسی ضروری صورتوں میں قائم کی گئی ہیں کہ ان کے بغیر لوگوں کو چارہ ہی نہیں ہو سکتا اور ان کے سوا کسی کی عقل میں آہی نہیں سکتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانی پاک کرنے والا ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کر سکتی الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُ شَيْءٌ اور فرمایا ہے پانی ناپاک نہیں ہوا کرتا۔ الْمَاءُ لَا يَنْجَسُ اور فرمایا مومن ناپاک نہیں ہوتا الْمُؤْمِنُ لَا يَنْجَسُ اور اسی قسم کی خبر احمد مروی ہیں کہ بدن ناپاک نہیں ہوتا اور زمین ناپاک نہیں ہوتی إِنَّ الْأَرْضَ لَا يَنْجَسُ وَالْأَرْضُ لَا يَنْجَسُ میں کہتا ہوں ان سب سے نجاست خاص کی نفی مراد ہے جو قرائن حالیہ اور مقالیہ سے مفہوم ہوئی ہے۔ پانی کے ناپاک نہ ہونے سے تو یہ مراد ہے کہ معادن نجاست کے پڑنے سے جب نجاست ان میں نکال کر پھینک دی جائے اور پانی کی کوئی صفت بھی نہ رہے اور اس کا اثر ظاہر نہ ہو ناپاک نہیں رہتا اور بدن کو کیسے ہی ناپاکی لگ جائے جب دھو ڈالو پاک ہو جاتا ہے ناپاک نہیں رہ سکتا اور زمین بھی کیسی ہی ناپاک ہو۔ مینہ کے برسنے اور دھوپ کے پڑنے اور خلقت کے اس پر چلنے پھرنے سے صاف ستھری ہو جاتی ہے نجاست کا نام بھی نہیں رہتا اور بیو بھانہ میں کوئی گمان نہیں کر سکتا۔ کہ اس میں نجاستیں پڑی رہا کرتی تھیں کسی طرح یہ گمان نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ ایسی چیز سے بنی آدم کو ذاتی اجتناب ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح اس کا پانی پی سکتے تھے بلکہ جس طرح ہمارے زمانہ میں کنوؤں کے اندر نجاستیں پڑ جاتی ہیں اور قصداً کوئی ان کو نہیں ڈالتا اسی طرح اس میں بھی نجاستیں پڑ جاتی تھیں اور پھر نکال کر پھینک دیا کرتے تھے پھر جب اسلام آیا تو انہوں نے لہارت شرعیہ کا جوان کی لہارت سے علاوہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا پانی پاک کرنے والا چیز ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کر دیتی یعنی اس کا ناپاک ہونا وہی ہے جو تم بھی جانتے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں یہ کوئی تاویل یا صرف عن الظاہر نہیں ہے بلکہ عرب کا کلام اسی طرح ہوتا ہے۔ دیکھو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ میرے پاس جو وحی کیا گیا ہے اس میں کھانے والے کے لیے کوئی کھانے کی چیز میں حرام نہیں پاتا مگر اخیر آیت تک قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا اس سے مراد یہ ہے کہ جن چیزوں میں تم جھگڑاتے رہتے ہو ان میں میں کوئی حرام چیز نہیں پاتا۔ مگر اگر اور جب کوئی شخص کسی طبیب سے کسی چیز کے استعمال کی کوئی دریافت کرے اور وہ کہے کہ اس کا استعمال جائز نہیں ہے تو اس سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ اس کی مراد صحت بدنی کے اعتبار سے اس کے استعمال کا ناجائز ہونا ہے اور جب فقیر سے کسی امر کی بابت دریافت کیا جائے اور اس کا ناجائز ہونا

بیان کرے تو اس کی مراد عدم جواز سے عدم جواز شرعی کا ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے حُرِّمْتُ عَلَيْكُمْ اَمْهَانَكُمْ تو اس سے حرمت نکاح مراد ہے اور فرماتا ہے حُرِّمْتُ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَنَةُ اس سے حرمت اکل مراد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بدعتی کے نکاح نہیں ہوتا کَانَكَاحًا وَلَا بَوَلًى تو اس سے مراد یہی ہے کہ شرع میں وہ جائز نہیں ہوتا۔ یہ مراد نہیں ہے کہ دنیا میں کوئی نکاح بغیر ولی کے نہیں ہو کر تا۔ اور اس قسم کی بہت سی آیات اور احادیث ہیں اور وہ ماول نہیں ہیں۔ جب پانی کے اوپر سے پانی کا اطلاق جاتا ہے اور اس میں کوئی قید لگ جلتے اس سے وضو کرنے سے بادی الزام میں شرع منع کرتی ہے۔ البتہ ناپاکی کے اس سے دور ہو جانے کا احتمال ہے بلکہ ظن غالب یہی ہے کہ نجاست اس سے رفع ہو سکتی ہے پھر لوگوں نے بہت سے فروع کنوئیں کے اندر جاندار چیز کے مرجانے اور وہ درودہ اور جاری کے متعلق محال لیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سب مسائل میں احادیث مروی نہیں ہیں اور صحابہ اور تابعین سے جو آثار مروی ہیں۔ جیسے ابن زبیر سے زنگی کے بارے میں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے چوہے کے بارے میں اور غشی اور شعی سے بلی کے قریب جانور میں۔ سو یہ آثار نہ تو محمد میں نے ان کی صحت کی گواہی دی ہے اور نہ قرون اولی کے مہجور کا ان پر اتفاق ہے۔ اگر وہ آثار صحیح بھی ہوں تو ممکن ہے کہ یہ مکمل دلوں کی تطہیب اور پانی کی نظافت کے لیے ہو اور وجوب شرعی کے اعتبار سے نہ ہو جیسا کہ کتب مالکیہ کے اندر مذکور ہے اور اگر یہ احتمال صحیح نہیں ہے تو بہت دقت پڑتی ہے۔ الحاصل اس باب میں کوئی معتد بہ اور واجب العمل حدیث نہیں ہے اور بلاشبہ ظن کی حدیث ان سب سے زیادہ ثابت ہے اور یہ بات محال ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان مسائل میں اپنے بندوں کے لیے ان تدابیر کے اوپر جو ان کے واسطے لازم ہیں کچھ بڑھایا ہو اور باوجود ان چیزوں کے کثرت وقوع اور عموم بوع کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی صاف صاف تصریح نہ فرمائی ہو اور صحابہ اور تابعین کو اس سے استفادہ نہ ہوا ہو اور چیز واجبہ بھی اس میں مروی نہ ہو اور ظالم

نجاستوں کے پاک کرنے کا بیان

نجاست اس چیز کا نام ہے جس کو سلیم الطبع لوگ ناپاک سمجھیں اور اس سے پرہیز کریں اور اگر ان کے کپڑے کو لگ جاتے تو ان کو کپڑا دھونا پڑے جیسے پیشاب۔ پاشخانہ اور خون۔ نجاستوں کا پاک کرنا ان کے دستور سے مستحب اور مآخوذ ہے اور گوہر ناپاک حضرت ابن مسعود کی حدیث اس پر دلیل ہے اور ماکول اللحم کا پیشاب بلاشبہ نجس ہے طابع سلیم اس کو نجس جانتے ہیں یعنی جلد بول کے لیے مفید ہونے کی وجہ سے اس کے پینے کی اہانت دی گئی ہے اور اس کی طہارت یا غفت نجاست کا دفع جوہر کی عرض سے حکم دیا گیا ہے۔ شارع نے شراب کو بھی نجاست ہی میں داخل کیا ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے ناپاک شیطان کا فعل ہے رَحِیْثٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ اس لیے کہ خدا تعالیٰ نے شراب کو بہت تاکید کے ساتھ حرام کیا ہے اس واسطے حکمت الہیہ مقتضی یہ ہو کہ اس کو پیشاب اور پاشخانہ کے برابر کر دیا جائے تاکہ لوگوں کے سامنے اس کی بڑائی متحمل ہو جائے اور اس سے خود بخود ان کے دلوں کو اس کی برکت کشیدگی ہو جائے معنوی نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا پانی پی جائے تو اس کو سات مرتبہ دھونا چاہیے اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ ان سات دفع میں سے اول دفعہ مٹی سے

وحدودے اِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي اِنَاءٍ اَحَدٍ كَفَرْتُ فَلْيُعْذِلْهُ مَبْعَرٌ مِّنْ اَبْنِ رَفِيٍّ سِرَّ ذَابِجَةٍ اَوْ لَهْفٍ بِالْاُتْرَابِ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے چبوتے کو بھی نجاست میں شامل کیا اور نجاستوں میں سے بھی اس کو شدید نجاست کا حکم دیا کیونکہ کتا ایک ملعون چیز ہے فرشتوں کو اس سے نفرت ہے اور اس کا بلا وجہ گھر میں رکھنا اور اس کے ساتھ مخالفت کرنا برہنہ اور اس کے اعمال میں سے بقدر ایک قیڑ کے جو کم کرتا ہے اور اس میں عیب یہ ہے کہ وہ اپنی جبلت ہی میں شیطان کے مشابہ ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کی عادت میں شیطنت اور غصہ اور سبائت میں متعلق ہونا اور لوگوں کو ستانا داخل ہے اور شیطان کی طرف سے بھی اس کو کچھ تعلیم ہوتی رہتی ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ کتوں سے غلط ملط رکھتے ہیں اور کچھ ان کو پرواہ نہیں ہوتی اور بالکل ہی نہ دینے کا بھی ہوتا تھا۔ کیونکہ کھیتی اور مویشی اور نگہبانی اور شکار کے واسطے اس کی ضرورت ہے اس واسطے آپ نے اس سے بچانے کی یہ تدبیر کی کہ پوری پوری پاکی کی اس کے اندر آپ نے شرط کی اور ایسا حکم دیا کہ کسی قدر ان کو اس میں دقت بھی پڑا کرے۔ تاکہ اس قدر پاک کرنا روک ٹوک میں کفارہ کے برابر ہو جائے اور بعض عاملین علم کو یہ آگاہی ہوتی ہے کہ سات بضر دھونا اصل میں کوئی حکم نہیں ہے بلکہ اس سے تاکید مقصود ہے اور بعض نے ظاہر حدیث کا لحاظ کیا ہے۔ مگر احتیاط ہی افضل چیز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کے پیشاب پر ایک ڈول پانی بہا دو وَهَرِ نَقْوًا عَلٰی بَوْلِهِ مِجْلًا مِّنْ مَّاءٍ میں کہتا ہوں زمین پر خوب سا پانی ڈالنے سے پیشاب کی ناپاکی دور ہو جاتی ہے اور یہ اس دستور سے ماخوذ ہے جس پر تمام لوگ متفق ہیں کہ بہت سا مینہ پڑنے سے زمین سستری ہو جاتی ہے اور بہت سا پانی پڑنے سے بدبو کا اثر بھی جاتا رہتا ہے اور پیشاب پر آگندہ ہو کر کالعدم ہو جاتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم عورتوں میں سے جب کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اس کو چاہیے کہ چٹکی سے اس خون کو گڑھے۔ پھر اس کو چاہیے کہ پانی سے بار بار اس کو دھوے۔ پھر اس کپڑے سے اس کو نماز پڑھ لینی چاہیے۔ اِذَا اصْطَابَتْ ثَوْبًا حُدَا الْكُنَّ الدَّمَ مِنَ الْخَيْضَةِ فَلْتَقْرُصْهُ ثُمَّ لِيْتَ نَضْحَةً بِمَاءٍ وَتَصَلِّ فَنِيءٌ میں کہتا ہوں خود نجاست اور اس کے اثر کے جاتے رہنے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے اور ان تمام خصوصیات سے فی الحقیقت اس کے زوال کی ایک صورت کا بیان کرنا مقصود ہے جو زوال کے لیے کافی ہو جاتی ہے اور اس پر آگاہ کرنا مقصود ہے۔ طہارت کے واسطے یہ شرط نہیں ہے اب باقی رہی منی سو بظاہر وہ بھی نجس چیز ہے کیونکہ نجاست کی تعریف جو ہم بیان کر چکے ہیں اس میں بھی پائی جاتی ہے اور کھرچ دینے سے خشک منی سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ گاڑھی ہونے کی وجہ سے کھرچنے کے قابل بھی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لڑکی کے پیشاب سے تو کپڑے کو دھونا چاہیے اور لڑکے کے پیشاب سے دھلا دیا جائے۔ يُغْسَلُ مِنَ الْبَوْلِ الْحَدِيدِيَّةُ وَيَوْمُ مِثْنِ بَوْلِ الْغُلَامِ میں کہتا ہوں ایام جاہلیت میں بھی دستور تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کو برقرار رکھا۔ اور اس کی کئی وجہ ہیں اول تو لڑکی کا پیشاب منتشر ہوتا ہے اور اس کا آواز کسی قدر دقت سے ہوتا ہے اور لڑکے کا پیشاب ایک ہی جگہ رہتا ہے اور سہولت داخل ہو سکتا ہے۔ دوم اس کے لڑکی کا پیشاب لڑکے کے پیشاب سے گاڑھا اور بدبودار زیادہ ہوتا ہے۔ تیسرے لڑکوں سے لوگوں کو رعبت ہوتی ہے اور لڑکیوں سے نہیں ہوتی اور اہل مدینہ اور اہل یمن بھی نے

اسی حدیث پر عمل کیا ہے اور امام محمد نے اس میں ذمہ داری بات کہی ہے لوگوں نے جو مشہور کیا ہے اس سے دھوئے میں نہ بڑھنا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چھڑا جب پکایا گیا تو پاک ہو گیا۔ اِذَا قُذِفَ الْإِهَابُ فَتَذَرُوهُمْ كَمَا هُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَ حَبِّ الْحَبَّةِ۔ پکے ہوئے چھڑوں کا استعمال کرنا تمام فرقوں کے نزدیک مسلم اور جاری ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ پکا چے کی وجہ سے چھڑے کی بدبو اور اس کا گناہٹ جاتا رہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم میں سے نجاست کے اوپر کسی کا جو تہ نہ جائے تو منی اس کے لیے پاک کرنے والی ہے اِذَا دَخَلْتُ أَحَدَكُمْ مَغْلِبًا أَوْ كَادَى فَإِنَّ الثَّوَابَ لَهُ طَهُوْرُهُمْ میں کہتا ہوں جو تہ اور موزہ اگر نجاست جسم دار ہو تو رگڑ دینے سے پاک ہو جاتا ہے کیونکہ وہ سخت چیزیں ہیں نجاست کا ان میں نفوذ نہیں ہوتا ظاہر یہی ہے کہ چاہے وہ نجاست ان کے اوپر خشک ہو جائے یا تر رہے مٹی سے رگڑنے سے وہ پاک ہو جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائے ہیں فرمایا ہے کہ وہ گھر گھر پیرنے والی اور پیرنے والوں میں سے ہے۔ اِنَّهَا مِنْ اَنْثَى وَالطَّوْحَاتِ میں کہتا ہوں اس کے معنی ایک قول کے موافق یہ ہیں کہ اگرچہ وہ نجاستوں میں منہ ڈال دیتی ہے اور چوبھوں کا شکار کرتی ہے مگر اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کے جھوٹے کی پاکی کا حکم دیا جائے کیونکہ حرج کا دفع کرنا اصول شرعیہ میں سے ہے اور ایک قول کے موافق اس سے ہر جاندار پیر پر رحم کرنے کی رغبت دلائل آپ کو مقصود ہے اور سائنات کے ساتھ آپ نے اس کو تشبیہ دی ہے۔ واللہ اعلم۔

ان احادیث کا ذکر جو نماز کے باب میں وارد ہوئی ہیں

معلوم کرو کہ نماز تمام عبادتوں میں بڑی عظیم الشان اور سب سے زیادہ یقینی اور لوگوں میں مشہور اور سب عبادتوں سے زیادہ نفس کے اندر مؤثر اور نافع عبادت ہے اور یہی وجہ ہے کہ شارع نے اس کی فضیلت بیان کرنے اور اس کے اوقات کی تعیین اور اس کے شروط اور ارکان اور آداب اور خصوصتوں اور توافل کے بیان کرنے کا سب عبادتوں سے زیادہ اہتمام کیا ہے اور دین کا اس کو ایک عظیم الشان شعار گردانا ہے اور تمام ہود اور نصاریٰ اور مجوس اور بقایا ملت اسماعیلیہ اس کو ماننتی رہی ہیں اور ان کے جمہور کا ان پر اتفاق ہے اور جو باتیں انہوں نے تحریف کر کے اپنی طرف سے بنا رکھی تھیں جیسے یودی مثلاً جوتے اور موزے کے ساتھ نماز کو مکروہ جانتے تھے اور اسی طرح کی باتیں نکال رکھی تھیں اس لیے ان باتوں کا لوگوں سے ترک کرنا نہایت لازم ہوا اور یہ بات ضروری ہوئی کہ مسلمانوں کا طریقہ ان کے خلاف ہو۔ اسی طرح مجوسیوں نے اپنا دین بگاڑ رکھا تھا اور سوج کو پوجنا اختیار کیا تھا اس لیے ملت اسلام کو ان کی ملت سے نہایت تمیز کی ضرورت ہوئی اور مسلمانوں کو اس بات سے بھی منع کر دیا گیا کہ ان کی نمازوں کے وقت نماز پڑھیں۔ چونکہ نماز کے احکام کثرت سے ہیں اور اس کے اصول کہ جن پر نماز کی بناء بہت ہیں اس واسطے کتاب الصلوٰۃ کے شروع میں ہم نے اصول کا ذکر نہیں کیا جس طرح اور کتابوں میں ہم نے ذکر کیا ہے۔ بلکہ ہر فصل کے اصول کو اس فصل کے اندر ہی بیان کر دیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنی اولاد کو نماز کا حکم کر دو جب وہ سات برس کی عمر کے ہو جائیں اور وہ دس برس کے

ہو جائیں تو نماز کے اد پر ان کو مارا کر دے۔ اور ان کو جدا جدا لٹا کر دھکے دے گا کہ کفر بالصلوۃ و ہم ابناء سبعین و اخرتوا
ہم علیہم و ہم ابناء عتھر سبعین و فترتوا بینہم فی المصاحح میں کہتا ہوں۔ بچے کے بلوغ کی دو قسمیں ہیں ایک تو اس حد کو
پہنچنا کہ وہ اس میں اور ایک کے صحیح یا سالم ہونے کے ساتھ متصف ہو سکے۔ اور یہ صرف عقل سے ہوتا ہے اور عقل کا ظاہر
ہونا سات سال کی عمر سے معلوم ہو جایا کرتا ہے سات برس کی عمر میں لڑکا عموماً ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل
ہو جایا کرتا ہے۔ اور عقل کے پورے ہونے کی علامت دس سال ہیں۔ دس برس کا لڑکا اگر اس کا مزاج درست ہو تو پورا ہوشیار
ہو جاتا ہے۔ اور اپنے نفع و نقصان کو خوب پہچاننے لگتا ہے۔ تجارت اور دیگر معاملات میں اس کی ہوشیاری ظاہر ہوتی ہے۔
دوسرا درجہ بلوغ کا چند امور کے لیے ملحوظ ہوتا ہے۔ اس میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ وہ جہاد اور سزاؤں کے قابل ہوا یا نہیں۔
بلوغ کے لیے درجے سے وہ ان آدمیوں میں شامل ہو جاتا ہے جو تکالیف برداشت کرتے ہیں اور انتظامات تمدن اور
مذہب میں ان لوگوں کی حالت لحاظ کے قابل ہوتی ہے اور جو لوگ زبردستی راہ راست پر چلنے پر مجبور کئے جاتے ہیں،
بلوغ کے اس درجہ میں پوری عقل اور پورے جتن پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ اور اس کا اندازہ اکثر لوگوں میں پندرہ سال ہے
اس بلوغ کی علامتیں یہ ہیں کہ اس کو احتلام ہونے لگے۔ اور زیر ناف بال نکل آئیں۔ نماز میں دو لحاظ کیے گئے ہیں اول یہ
کہ نماز بندہ اور خدا تیعالے میں ایک ذریعہ ہو جائے اور بندے کو ایک نہایت پست تر حالت میں گزرنے سے باز رکھے
اس لحاظ سے بلوغ کے پہلے درجے کے وقت نماز کا حکم دیا گیا ہے اور اس لحاظ سے کہ نماز اسلام کے شعائر میں
سے ہو اور اس پر مواخذہ کیا جائے اور لوگ اس پر مجبور کیے جائیں خواہ ان کی خود مرضی ہو یا نہ ہو جیسے اور امور کا حکم
ویسے ہی نماز کا بھی ہے۔ اور چونکہ دس سال کی عمر بلوغ کے دونوں حدوں کے بیچ میں ایک برتخ کی حالت تھی اس میں
دونوں جہتیں جمع تھیں اس لیے دونوں حالتوں سے اس کو حصہ دیا گیا اور علیحدہ علیحدہ سوئے کا حکم اس واسطے دیا گیا
کہ یہ زمانہ آغاز جوانی کا ہوتا ہے۔ کچھ بعید نہیں ہے کہ یکجا سونے سے خلافت فطرت خواہشیں پیدا ہوں اس لیے ضروری ہوا
کہ واقع ہونے سے پہلے خرابی کا ذریعہ بند کر دیا جائے۔

نماز کی فضیلت

خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے بیشک نیکیاں بڑائیوں کو دور کر دیتی ہیں اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے فرمایا ہے جس نے پہلے ایک گناہ کیا تھا اور پھر اس نے جماعت میں شامل ہو کر نماز پڑھ لی یقیناً خدا نے تعالیٰ نے تیرے گناہ کو بخش دیا۔ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر تم میں سے کسی شخص کے دو روزانے پر تہربہ ہو اور اس میں وہ روزانہ پانچ مرتبہ نہایا کرے تو کیا اس کے بدن پر میل باقی رہ سکتا ہے۔ لوگوں نے کہا نہیں باقی رہ سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہی حال نماز پچھگانہ کا ہے۔ ان سے بھی خدا تعالیٰ نے غلطیوں کو بالکل دور کر دیتا ہے۔ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

شئاً قالوا قال فلانك مثل الصلوات الخمس يمحوا الله بها الخطايا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانچوں نمازیں اور جمعہ جمعہ تک اور رمضان رمضان تک اگر کبائر سے پرہیز کیا جائے تو یہ اپنے درمیان کے گناہوں کو دور کرنے والے ہیں۔ اَلصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ مَكْفِرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا جُنِبَتْ اَلْكِبَايُوتُ میں کہتا ہوں نمازیں وہ دونوں باتیں موجود ہیں تزکیہ نفس اور اخبات اور اس کی وجہ سے نفس کو پاک ہو کر عالم ملکوت تک رسائی ہو جاتی ہے اور نفس کی خاصیت میں یہ بات داخل ہے کہ جب وہ ایک صفت کے ساتھ مقصد ہوتا ہے تو دوسری صفت جو اس صفت کی ضد ہوتی ہے اس سے جدا ہو جاتی ہے۔ اور وہ اس سے ہٹ جاتا ہے اور وہ بصفت اس سے ایسی معدوم ہو جاتی ہے کہ کبھی لگانا بھی اس میں نہ تھا اب جس شخص نے نمازوں کو پورے پورے طور پر ادا کیا اور عمدہ طور پر وضو کیا اور دقت پر ان کو پڑھا اور رکوع و سجود اور خشوع اور اس کے اذکار اور اذکار کو کامل طور پر ادا کیا اور ان صورتوں سے معافی اور ان اشباح سے ارواح کا اس نے ارادہ کیا تو ضرور ہے کہ وہ شخص رحمت الہی کے عظیم الشان دربار میں پہنچ جاتا ہے اور خدا سے تعالیٰ اس کے گناہ محو فرما دیتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بندے میں اور اس کے کافر ہونے میں نماز چھوڑنے کی دیر ہوتی ہے۔ بَيْنَ الْمُعْتَدِ وَبَيْنَ اَنْكُفِرَ تَذْكُ الصَّلَاةِ میں کہتا ہوں نماز اسلام کا بہت بڑا شکار ہے اور اسلام کی ایسی علامات میں سے ہے کہ جس کے جاتے رہنے سے اگر اسلام کے جاتے رہنے کا حکم کر دیا جائے تو بجا ہے کیونکہ اسلام میں اور نماز میں بہت ہی ملاست اور موانست ہے اور نیز اسلام کے معنی کو کہ خدا کے حکم کے سامنے سر جھکا دینے کا نام ہے نماز ہی خوب ادا کرتی ہے۔ اور جس کو نماز سے حصہ نہ ملا اور محروم رہا تو وہ اسلام سے کیا بے چارہ بجز اسلام کے نام کے جس کا کچھ عند اللہ اعتبار نہیں ہے۔

نماز کے اوقات

کیونکہ نماز کا فائدہ یعنی دریائے شہود میں غوطہ زنی کرنا ہے اور ملائکہ کے ساتھ حجانست پیدا کر لینا نماز پر مداومت اور اس کے التزام و کثرت کے بغیر نہیں حاصل ہوتا اور نماز کی کثرت ہی سے انتقال طبع لوگوں کے اوپر سے ہٹ سکے ہیں اور یہ بات ناممکن ہے کہ ان کو ایسا حکم دیا جائے کہ ان کو تدابیر ضروریہ کے ترک کرنے اور احکام طبعیہ سے بالکل خارج ہو جانا پڑے۔ اس واسطے حکمت الہی کا مقتضی ہوا کہ ان کو زمانے کے ہر ایک حصے کے بعد نماز کی پابندی اور اس کی مداومت کا حکم دیا جائے تاکہ نماز سے قبل اس کا انتظار کرنا اور اس کے لیے تیار رہنا اور نماز پڑھ لینے کے بعد اس کے نور کا اثر اور اس کے رنگ کا بقیہ بھی بمنزل نماز ہی کے ہو جائے اور غفلت کے اوقات میں بھی خدا تعالیٰ کا ذکر مد نظر رہا کرے اور اس کی طاعت میں دل معلق رہے۔ اس میں مسلمان کا حال اس گھوڑے کا سا رہتا ہے جس کی اگاڑی بچاڑی بندھی ہوتی ہے وہ دو ایک دفعہ کودتا ہے اور پھر وہ بے بس ہو کر رہ جاتا ہے اور نماز کی پابندی سے غفلت اور گناہوں کی سیاہی دلوں کے اندر نہیں بیٹھتی حقیقتاً مداومت کے ناممکن ہونے کی صورت میں ہی طرح کی مداومت ہو سکتی ہے۔

اب آخر کار چونکہ نمازوں کے لیے اوقات کا تعین ضروری ہے اور کوئی وقت نماز کے لیے زیادہ تر چار وقتوں سے نہ
 محتاج میں روحانیت کا عالم میں ظہور اور ملائکہ کا نزول اور بندوں کے اعمال خدا تعالیٰ کے روبرو پیش ہوتے ہیں اور
 ان کی دعائیں قبول ہوتی ہیں اور گویا یہ امر تمام ان لوگوں نے جو ملاء اعلیٰ سے فیضان حاصل کرتے ہیں مان لیا ہے مگر یہ بات ظاہر
 ہے کہ تمام لوگوں کو اسی رات میں نماز پڑھنے کے ساتھ مکلف کرنا ممکن نہیں ہے اس واسطے فی الحقیقت نماز کے اوقات
 تین ہیں صبح اور شام اور شب کی تاریکی جتنا بخیر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قائم کر نماز کو سورج کے ڈھلنے سے رات کی تاریکی تک۔
 اور قرآن پڑھنا فجر کا بیٹھک فجر کے وقت قرآن پڑھنا درود ہے اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ اِلَى غَيْبِ اللَّيْلِ وَتَرَانِ الْفَجْرِ
 اِنَّ تَرَانِ الْفَجْرِ كَانَ مَثْمُودًا ط۔ اِلی غسق اللیل اس واسطے فرمایا ہے کہ شام کی نماز مکنا شب کی تاریکی سے مل جاتی ہے کیونکہ
 ان میں کوئی فصل پایا ہی نہیں جاتا۔ اسی واسطے عند الضرورت ظہر اور عصر مغرب اور عشا کو ساتھ پڑھ لینا درست ہے۔ پس یہ
 ایک اصل ہے اور یہ مناسب بھی نہ تھا کہ ہر دو نمازوں میں بہت سا فصل رکھا جاتا اس واسطے کہ اس صورت میں انتظار اور
 التزام کے معنی میں فرق آجاتا اور جو حالت نفس کو پہلی نماز سے حاصل ہوئی تھی دوسری نماز تک نسیانٹیا ہو جا سکتی اور یہ بھی مناسب
 نہ تھا کہ ہر دو نمازوں میں بہت عجز و اسراف فصل رکھا جاتا۔ ورنہ ان کو معاش کے حاصل کرنے کی فرصت نہ ہو سکتی اور ایسی ظاہر اور محسوس
 ان کے واسطے حد کا مقرر کرنا ضروری تھا جس کو خاص و عام سب معلوم کر لیا کریں اور وہ کہ کسی جز کو کہ خاص و عام اوقات کا اندازہ
 کرنے میں اس کا استعمال کیا کرتے ہیں۔ کسی قدر زیادہ کر دیا ہے۔ اور بہت نہیں بڑھایا ہے دن کا جو تقاضا حصہ اس قابل ہو سکتا ہے
 کیونکہ وہ بین ساعت ہو اور رات اور دن کا بارہ اجزاء کی طرف منقسم ہونا تمام اقلیم کے نزدیک جہاں میں یہ تجربہ ممکن ہے متفق علیہ
 اور اہل زراعت اور تجارت اور اہل صنعت وغیرہم کا اکثر یہی دستور ہے کہ صبح سے دوپہر تک اپنے اپنے مشاغل میں مصروف رہتے
 ہیں کیونکہ کسب معاش کا اکثر یہی وقت ہوتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے اور بنایا ہم نے دن کو روزگار وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا اور
 فرماتا ہے تاکہ تم اس کے فضل کے طالب ہو لَبِثْتُمْ بَعْدَ مَا مَنِتُّمْ اَمِنْ فُضْلِهِ اور بہت سے اشغال اس قسم کے ہوا کرتے ہیں کہ ان کے کرنے کے
 لیے ایک مدت طویل کی ضرورت ہوا کرتی ہے اور سب لوگوں کا ایسے وقت میں نماز کے لیے تیار ہونا اور باقی کاموں سے یکسو
 ہو جانا موجب حرج عظیم کا ہوتا ہے اسی واسطے شام نے دن چڑھنے کی نماز کو ان پر فرض نہیں کیا مگر اس کی طرف رغبت
 پوری پوری دلائی ہے۔ پس یہ بات ضروری ہوئی کہ شام کی نماز کے دو حصے ہو جائیں اور ان کے درمیان میں قریب دن کے
 ایک ربع کا فصل ہو اور وہ ظہر اور عصر کی نماز ہے اور اسی طرح رات کی نماز کے دو ٹکڑے ہو جائیں اور اسی کے قریب وقت کا
 ان دونوں میں بھی فصل رہے اور وہ مغرب اور عشا کی نماز ہے اور یہ بات بھی ضروری ہے کہ بلا ضرورت کہ جس کے بغیر
 سچا رہے نہ ہو ایک وقت کے اندر دونوں کو جمع نہ کیا جائے ورنہ وہ مصیبت کہ تعین اوقات میں جس کا لحاظ کیا گیا ہے
 فوت ہوئی جاتی ہے اور یہ دوسری اصل اور تمام اقلیم صالحہ کے باشندے اور جن کا مزاج حالت اعتدال پر ہے جو شرائع
 سے مقصود بالذات ہیں ہمیشہ ان کا یہ دستور ہے کہ اپنے حوائج میں جیسے طرح کی روشنی ہوتی اور جب تک شب کی تاریکی

آتی ہے اپنے حواس اور فکر کو مصروف رکھتے ہیں اور نماز کے ادا کرنے کے لیے مناسب وقت یا تو وہ ہے کہ جس وقت آدمی کا نفس اشغال معاشیہ کے اثر اور ان کے رنگ سے خالی ہو، جن سے آدمی خدا تعالیٰ کو بھول جایا کرتا ہے ایسے وقت میں عبادت کو چونکہ خالی دل مل جاتا ہے تو اس میں جگہ کر لیتی ہے اور نفس کے اندر اس کا پورا اثر پیدا ہو جاتا ہے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے وَقَدْ اِنَّ الْفَجْرَانَ قَرَّانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا اور یادہ وقت مناسب ہے کہ جب آدمی سونے کے قریب ہوتا ہے تاکہ جو کچھ کہہ دے اس کے دل میں دن کے اشغال سے پیدا ہو گئی ہیں ان کے لیے اس وقت کی نماز کفارہ اور دل کے لیے بمنزل صیقل کے ہو جائے۔ چنانچہ حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی تو وہ شب کے نصف اول میں قیام کرنے کے برابر ہے۔ اور جس شخص نے عشا اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھی تو وہ رات بھر قیام کرنے کے برابر ہو اَمَنْ صَلَّی الْاُشَاءَ فِيْ جَمَاعَةٍ كَانَ قِيَامُ اللَّيْلِ اَوَّلَ وَمَنْ صَلَّی الْاُشَاءَ وَالْفَجْرَ فِيْ جَمَاعَةٍ كَانَ قِيَامُ لَيْلَةٍ اور ایک وقت وہ ہے کہ جب وہ کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں جیسے دن چڑھے کا وقت ہے تاکہ ایسے وقت میں نماز پڑھنے سے دنیا کے اندر ہنماک میں کمی ہو جائے اور اس کے واسطے تریاق کا کام دے۔ مگر اس میں یہ بات ہے کہ تمام لوگوں کو اس سے مکلف نہیں کر سکتے کیونکہ اس وقت میں یا تو ان سب کو اپنے کاروبار چھوڑنے پڑیں گے یا نماز چھوڑنی پڑے گی اور یہ بھی ایک اصل ہے۔ اور نیز تعیین اوقات کے اندر اس سے بہتر کوئی بات نہیں ہے کہ جو انبیائے سابقین سے ماثور ہے اس طریقہ کو اختیار کیا جائے اس واسطے کہ اس طریقہ کا اختیار کرنا اداائے طاعت پر نفس کے لیے خود ایک بڑا اور متنبہ اور ہوشیار کرنے والا ہو گا اور اس کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے پر عبادت الہی میں ترقی چاہیں گے اور جوان میں سے صالح ہوں گے لوگوں میں ان کا ذکر بحال جاری ہو گا جس کی نسبت حضرت جبریلؑ نے فرمایا ہے یہ آپ سے پیشتر گذرے ہوئے انبیاء کا وقت ہے هَذَا وَقْتُ الْاَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ الحاصل اوقات کے مقرر کرنے میں بڑے بڑے اسرار عمیقہ ہیں اس واسطے حضرت جبریل علیہ السلام آدمی کی صورت میں تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور نماز کے اوقات آپ کو سکھلائے اور ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے جمع بین الصلوٰتین کے جواز کی وجہ فی الجملہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز تہجد اور نماز چاشت کا واجب ہونا اور ایسے ہی اور انبیاء پر واجب ہونے کی وجہ حبیب اکمل نے بیان کیا ہے اور لوگوں کے لیے اس کا نفل ہونا اور نمازوں کے ان کے اوقات پر ادا کرنے کی تاکید کا سبب معلوم ہو گیا۔ واللہ اعلم اگر لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا کہ تمام لوگ ایک ہی ساعت کے اندر نماز پڑھیں اس سے آگے پیچھے بڑبڑہ سکیں تو اس میں امر عظیم متا اس واسطے اوقات کے اندر کسی قدر توسیع اور گنجائش بھی کر دی گئی اور چونکہ وہی قرائن جو عرب کے نزدیک ظاہر تھے اور ادنیٰ و اعلیٰ اس کو معلوم کر سکتے تھے اس قابل تھے کہ ان کے موافق احکام مقرر کیے جائیں اس واسطے اوقات کے ادائل اور ان کے اوخر کے لیے حدیں جو منضبط اور محسوس ہیں مقرر کی گئیں۔ اور ان اسباب کے مجتمع ہونے کی وجہ نمازوں کے اوقات چار قسم کے ہو گئے ایک تو اختیار کا وقت یہ تو وہ وقت ہے کہ اس میں بلا کر امت نماز ہو جاتی ہے اور زیادہ معتبر و مشہد ہیں۔ ایک تو وہ حدیث کہ جس میں حضرت جبریل علیہ السلام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو نماز پڑھانے کا بیان ہے اور

ایک بریدہ کی حدیث جس میں یہ بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اوقات دریافت کرنے والے کو یہ جواب دیا کہ دو روز تک آپ نے نماز پڑھ کر اس کو دکھا دیا اور ان دو دنوں میں سے جو مفسر ہے دوسری حدیث پر جو مبہم ہے اس کا حکم ناطق ہوگا اور جو حدیث خلاف ہوگی اس میں بریدہ کی حدیث پر عمل کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ مدنی ہیں اللہ متاخرین اور پہلے کی ہیں اور ان سے مقدم ہیں اور متاخر کا ہی اعتبار ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مغرب کا اخیر وقت شفق کے غائب ہونے سے قبل ہے۔ اور یہ بھی کچھ بعید نہیں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے دوسرے روز تھوڑے ہی دیر کے مغرب کی طرف پڑھی ہو۔ کیونکہ اس کا وقت کم ہوتا ہے اور رادی لے خواہ چوک سے یا اپنے ظن سے یہ کہہ دیا ہو کہ دونوں مغرب کی نماز ایک ہی وقت میں پڑھی یا غایت قلت کے بیان کرنے کی غرض سے اس نے یہ کہا ہو واللہ اعلم اور بہت سی احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ عصر کا اخیر وقت اس وقت تک ہے کہ جب سورج میں تغیر آجائے اور اسی پر فقہاء کا اتفاق ہے پھر شاید مثلین اخیر وقت مختار یا مستحب کا بیان ہو یا مبہم یہ کہتے ہیں کہ اول شریع کی نظر اس بات پر پڑی ہو کہ عصر کی شق نکلنے سے مقصود یہ ہے کہ ہر دو نمازوں میں بقدر ربع دن کے فصل ہو اس لیے اس کا اخیر وقت مثلین تک مقرر فرمایا ہو پھر ان کے حواجج اور اشغال پر نظر ڈالنے سے اس وقت کا بڑھادینا ضروری ہوا۔ اور نیز اس حد کے معلوم کرنے میں ایک قسم کی غور اور سایہ وصل کے یاد رکھنے اور رصد کی ضرورت ہے اور لوگوں کو ایسی باتوں میں ان چیزوں کا حکم دینا مناسب تھا۔ جو محسوس اور ظاہر ہوں اس لیے حضرت ابن دمی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اس بات کا القاء فرمایا ہو کہ آفتاب کے جسم یا اس کی روشنی کے تغیر کو وقت کی اتہاگہ دانا جائے واللہ اعلم۔ اور ایک وقت استحب کا ہے۔ یہ وہ وقت ہے کہ اس میں نماز کا پڑھنا اولیٰ ہوتا ہے اور وہ وقت سب نمازوں کے لیے اول کا وقت ہے بجز عشا کی نماز کے کہ اس کا اصل مستحب وقت دیر کے پڑھنا ہے۔ اس کی وجہ وہی طبعی ترتیب ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ سمجھتا تو ان کو حکم دے دیتا کہ عشا کو دیر سے پڑھا کریں۔ لَوْ كَانِ اَشَقُّ عَلَيَّ اُمَّتِي لَأَمَرْتُكُمْ اَنْ يُوْجُوْا وَالْعِشَاءُ علاوہ بریں عشا کی نماز کو دیر سے پڑھنے سے باطن کا ان اشغال سے جو خدا کی یاد سے غافل کرتے ہیں خوب تصفیہ ہوتا ہے اور آدمی کو پھر عشا کی نماز کے بعد قے کھانا کھنے کی فرصت نہیں ہوتی۔ مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اگر دیر سے نماز عشا پڑھی جائے تو جماعت میں کمی ہوتی چلی جائے اور لوگوں کو نماز سے بے رغبتی ہونے لگے اور بات اللہ ہو جائے اسی وجہ سے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ جب لوگ کثرت سے آجاتے تب تو تعجل کیا کرتے اور جو کم ہوتے تو دیر کر کے نماز پڑھا کرتے اور موسم گرمی میں ظہر کی نماز میں بھی عشا کی طرح تاخیر مستحب ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب گرمی کی شدت ہو تو ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کر۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کا اُچھان ہے۔ اِنَّ اَشَدَّ الْحَرِّ فَاَبْوَدُ وَاَبْظَمُ فَانْ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ مِثْلُ بَيْتَانِ مِثْلَانِ اس سے یہ مقصود ہے کہ جو جنت اور جہنم کا خدا تعالیٰ کے یہاں خزانہ ہے اس خزانہ سے اس عالم میں کیفیات مناسبہ اور منافقہ فیضان ہوتا ہے اور کاسی و غلو کے مشق و محنت کی اس کی کمی ہی تاویل ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فجر کی نماز اجمالا

کہ کے پڑھا کر واس لیے کہ اس کا اجر بڑا ہے۔ اَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَغْظَمُ لِلْأَجْرِ میں کہتا ہوں یہ ان لوگوں سے خطاب ہے جن کو اسفار کے وقت لوگوں کا انتظار کرنے سے تعلیل جماعت کا غوث تھا۔ یا بڑی بڑی مسجدوں کے نماز پڑھنے والوں کو یہ حکم ہے جن میں ضعیف لوگ اور بچے وغیرہ اکٹھے ہو جاتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہم میں سے جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے پس اس کو تحفیف کرنی چاہیے۔ کیونکہ اس میں ضعیف بھی ہوتے ہیں۔ اخیر حدیث تک۔ اَلَيْكُمْ صَلَاتِي بِالْمَآئِئَةِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ رَا حَدِيثُ يَابِہِ مَعْنٰی میں کہ صبح کی نماز اتنی لانی پڑھا کر وہ اسفار کے وقت ختم ہوا کرے۔ اور ابو بزرہ کی حدیث اس پر قرینہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں اس وقت سلام پھیرا کرتے تھے کہ جب آدمی اپنے پاس بیٹھے ہوئے کو پہچانے لگتا تھا اور ساتھ آیت سے سو آیت تک پڑھا کرتے تھے كَانَ يَنْفَعِلُ فِي صَلَوةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَغِيثُ الرَّجُلُ جَلِيْسَهُ وَيَقْرَأُ يَاسْتَيْنِ اِلٰی مِائَةِ اب اسفار کی حدیث میں اور غلص کی حدیث میں کچھ منافات نہیں رہی اور ایک ان چار اوقات میں سے ضرورت کا وقت ہے یہ وہ وقت ہوتا ہے کہ بلا عذر شرعی اس وقت تک نماز میں دیر نہ کرنا ممنوع ہوتا ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص کو صبح کی نماز کی سورج کے نکلنے سے پہلے ایک رکعت مل گئی اس کو صبح کی نماز مل گئی اور جسے آفتاب کے غروب سے پہلے عصر کی ایک رکعت مل گئی اس کو عصر کی نماز مل گئی۔ مَنْ اَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قُلْ اَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ اَذْرَكَ مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ اَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ اَذْرَكَ مِنَ الْعَصْرِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ نماز منافق کی ہے ٹالتا رہتا ہے ٹالتا رہتا ہے یہاں تک کہ جب آفتاب زرد ہو جاتا ہے اخیر تک تِلْكَ الصَّلَوةُ الْمُنَافِقَةُ حَتّٰی اِذَا اصْفَرَّتْ رَا حَدِيثُ اور حضرت ابن عباسؓ نے جو ظہر اور عصر کی نماز اور معشاک نماز کے جمع کرنے کی حدیث روایت کی ہے وہ بھی اسی قبیلہ سے ہے۔ اور عذر شرعی یہ ہیں جیسے سفر یا بیماری یا مینہ اور معشاک نماز کو ضرورت کے وقت طلوع فجر تک مؤخر کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم۔ اور ان چاروں میں ایک نقصان نماز کا وقت ہے اس نماز کا وہی وقت ہے کہ جب اس کو نماز یاد آجائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص کسی وقت کی نماز کو بھول جائے یا اس کے وقت سو جائے تو جب اسے نماز یاد آوے اسی وقت پڑھ لے۔ مَنْ نَسِيَ صَلَوةً اَوْ نَامَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا اِذَا ذَكَرَهَا۔ میں کہتا ہوں ساری بات اس میں یہ ہے کہ اس کے بھولنے سے نفس کو ملحق نہ ہو جائے اور جو کچھ مذکور کا مانہ اور اس کا اثر اس کے ہاتھ سے نکل گیا ہے اس کو وہ پھر مل جائے۔ علمائے نماز کے خود فوت کرنے کو بھی فوت ہو جانے کے ساتھ ملحق کر دیا ہے۔ اس نظر سے کہ جب اس نے خود نماز کو فوت کیا ہے تو اس کے پورا کرنے کی حاجت اور بھی زیادہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذرؓ کو جب ان پر ایسے حاکم مقرر ہوئے جو نماز کو بھول جانے کے معنی اخیر وقت پڑھا کر بن۔ یہ وصیت فرمائی تو نماز کے وقت پر نماز پڑھا کر نا پھر اگر ان کے ساتھ بھی تجھ کو نماز مل جائے تو ان کے ساتھ جمع نہ لیا کرنا۔ اس نے یہ وہ تیرے لیے نفل ہو جائے گی۔ میں کہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اتار دو باتوں کا لحاظ کیا۔ ایک تو یہ ہے کہ اس کے خالق میں وسیلہ ہوئے کا اور دوسرے اس بات کا کہ وہ اسلام کے شعار میں سے ہے

اور اس کے تارک پر ملامت کی جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے برابر میری امت خیریت سے رہے گی اس وقت تک کہ وہ مغرب کی نماز کو ستاروں کے چمکنے تک دیر کر کے نہ پڑھیں گے۔ لَا يَزَالُ أُمَّتِي يُخَيِّرُ مَا بَيْنَهُمْ وَخَيْرُهُمْ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ میں کہتا ہوں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حد و شرعیہ کے اندر سستی کرنا دین کے اندر تخریب اور بگاڑ کا سبب ہو جایا کرتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے سب نمازوں کا درمیان رکھو اور درمیان کی نماز کا حافظو اعلیٰ الصلوٰۃ والمصلوۃ الموسطیٰ۔ درمیان کی نماز سے نماز عصر مراد ہے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے دونوں ٹھنڈک کے وقت یعنی صبح و شام کی نماز پڑھی عنت میں داخل ہو گیا۔ مَنْ صَلَّى الْبُزْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ اور فرمایا ہے جس نے عصر کی نماز ترک کر دی اس کا عمل ضائع ہو گیا۔ مَنْ تَرَكَ صَلَوةَ الْعَصْرِ حَطَّ عَمَلُهُ اور فرمایا ہے جس شخص کی عصر کی نماز جاتی رہی تو گویا اس کی اولاد اور مال غارت ہو گیا۔ الَّذِي تَفَوُّتَهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ فَكَانَتْهُ وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ اور فرمایا ہے منافقین کے اوپر کوئی نماز فجر اور عشا سے زیادہ گراں نہیں ہوتی اور جو کچھ ان نمازوں کے اندر ہے ان کو اگر معلوم ہوتا تو ان کے لیے آیا کرتے پائے گھسٹنے کیوں نہ ہوتے لَيْسَ صَلَوةٌ أَفْعَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَكُنُوعُكُمْ مَا فِيهَا لَا تَوَهُمَا وَكُنُوعُكُمْ۔ میں کہتا ہوں ان میں نمازوں کا زیادہ تر اہتمام اور ان کے متعلق ترہیب اور ترغیب اس واسطے کی گئی ہے کہ ان نمازوں میں سستی اور کاہلی کا مظہر ہے اس واسطے کہ فجر اور عشا کا وقت تو لوگوں کے سونے کا وقت ہوتا ہے پھر اپنے بستر اور گدے کو غنودگی اور نیند کی حالت میں خدا تعالیٰ کے لیے چھوڑ کر وہی اٹھ کر کھڑا ہو جائے گا جس کے دل میں خدا نے تعالیٰ کا تعین اور اس کا خوف ہے اور عصر کی نماز کا وقت وہ ہے جو ان کی دوکانوں کے چلنے اور خرید و فروخت کرنے کا وقت ہے اور کسان لوگ سب تنگ کر چور ہو جاتے ہیں تو اسی وقت اپنے گھروں میں آکر پڑتے ہیں اور یہ وقت ان کے آرام کرنے کا ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ایسا ہو کہ تمہاری مغرب کی نماز کے نام میں گنواروں کی بات تمہارے اوپر چل جائے اور ایک حدیث میں عشا کی نماز کے نام پر آیا ہے۔ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْسَى ابْنُ عَلِيٍّ إِنْهُمْ صَلَّوْا تِلْكَ الْغَضِيَّةَ يَوْفِي حَدِيثِ أَخِي عَلَى إِنْهُمْ صَلَّوْا الْعِشَاءَ میں کہتا ہوں کتاب و سنت میں جو ایک چیز کا ایک نام آیا ہے اس کا دوسرا اس قسم کا نام رکھ لینا جس کے باعث پہلے نام کے متروک ہونے کا خوف ہو ممنوع ہے اس واسطے کہ اس سے دین میں التباس اور کتاب آسمانی کا ان پر دشوار ہونا لازم آتا ہے۔

اذان کا بیان

جب صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جماعت ایک ضروری اور مقصود چیز ہے اور ایک وقت اور ایک جگہ میں لوگوں کا اجتماع بدول اعلام اور آگاہ ہونے کے دشوار ہے تو اب انہوں نے باہم گفتگو کی کہ ایسی چیز کیا ہو جس سے لوگوں کو خبر ہو جایا کرے تو کسی نے آگ روشن کرنے کا ذکر کیا تو جو جس کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منظور نہ فرمایا کسی نے زنگ بجانے کا ذکر کیا تو اب اس کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے اس کو

نامنظور کیا اور کسی نے ناقوس کے لیے کہا تو آپ نے نصاریٰ کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے اس کو نامنظور فرمایا۔ یہ گفتگو کر کے بلا کسی بات کی تعیین کے لوگ اپنے اپنے گمروں کو آگئے اس عرصہ میں حضرت عبداللہ بن زید نے خواب میں اذان اور اقامت کو دیکھا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے خواب کو بیان کیا تو آپ نے فرمایا سچی خواب ہے۔ اس قصہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ احکام شرعیہ کا مدار مصلحتوں پر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کو بھی ان میں دخل ہے۔ اور آسانی تو ایک اصل اہمیل ہے ہی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شعار دین میں ان لوگوں کی مخالفت بھی شارع کو منظور ہے جو گمراہی میں حد سے گمراہ گئے ہیں۔ اور نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور بھی بذریعہ خواب یا الہام کے خدا نے تعالیٰ کی مراد پر مطلع ہو سکتا ہے۔ مگر لوگ اس حکم کے ساتھ مکلف نہیں ہو سکتے یا وہ حکم یقینی نہیں ہو سکتا جب تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار نہ رکھا ہو اور حکمت الہیہ کا مقتضی یہ ہو کہ اذان کے اندر صرف اعلام اور تنبیہ نہ پائی جائے بلکہ وہ شعار اسلام میں سے ایک شعار ٹھہرایا جائے۔ ان لوگوں کے سروں پر اس کے لفظ پکارے جائیں جو مسامحہ سے علیحدہ ہیں اور اس نشان مذہب کی عزت کی جانے اور اس کا قبول کر لینا لوگوں کے دین الہی کے تابع ہونے کی پہچان ہو اس لیے یہ بات ضروری ہوئی کہ ذکر الہی اور شہادتین سے اس کی ترکیب ہو اور نماز کا بلا راہی اس میں پایا جائے تاکہ جو چیز اس سے منظور ہے وہ اس سے صراحتاً سمجھ میں آجائے اور اذان کے کئی طریقے مروی ہیں۔ مگر سب سے زیادہ صحیح حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا طریقہ ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اذان ایک ایک کلمہ کو دو دو مرتبہ کہنے سے ہوتی تھی۔ اور اقامت ایک ایک مرتبہ کے کہنے سے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کو مؤذن دو مرتبہ کہا کرتے تھے۔ اس کے بعد اہی معذورہ کا طریقہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اذان اور اقامت کے لیے اس طرح تعلیم فرمائی کہ اذان میں تو امیں کلمے اور اقامت میں سترہ کلمے اور میرے نزدیک تو اس کا حال قرآن کترأتوں کا سا ہے کہ سب ثانی اور کافی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پھر اگر صبح کی نماز کا وقت ہے تو تجھے یہ بھی کہنا چاہیے الصَّلَاةُ حَيِّزٌ مِنَ الشُّؤْمِ۔ میں کہتا ہوں چونکہ یہ سونے اور غفلت کا وقت ہوتا ہے اس لیے زیادہ ترتیب کی حاجت ہے لہذا اس لفظ کا بڑا دینا مناسب ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اذان کہے وہی اقامت بھی کہے۔ مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَقِيْمُ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص نے اذان شروع کی تو اس کے بھائی مسلمانوں پر ضروری ہوا کہ اس نے جو منافع حاصل کرنا چاہیں اور وہ اس کے لیے مباح ہیں کسی کی ملک نہیں ہیں۔ اس میں اس سے عزت نہ کریں جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی ہونے پر اپنی منگنی نہ کرے۔ لَا يَخْطُبُ الْمَوْلَى عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ۔ اذان کے فضائل اس سے سمجھ لو کہ ایک تو وہ اسلام کا شعار ہے اور اس کی وجہ سے کسی ملک کو دارالاسلام ہونے کا حکم دیا جاتا ہے۔ لہذا حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا قاعدہ تھا کہ اگر آپ اذان سن لیا کرتے تب کچھ نہ کرتے اور اگر اذان کی آواز نہ سنتے تو اس شہر کو غارت کر دیتے۔ ایک یہ کہ وہ نبوت کے شعبوں میں سے ایک شعبہ ہے کیونکہ اس میں اسلام کے بڑے عظیم الشان رکن پر اور اس عبادت پر سب کی اصل ہے لوگوں کی توجہ ہوتی ہے اور خدا تعالیٰ کی رضا مندی اور

شیطان لعین کو سوزش اس نگیں میں ہوتی ہے جو اوروں کی طرف متعدي ہو اور اس میں خدا تعالیٰ کی بات دشمنی ہے کسی چیز میں نہیں ہوتی۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے شیطان کے اوپر ایک فقیہ کا دباؤ یہ نسبت بزرگ عابد کے زیادہ ہوتا ہے فقیر ذلیل
 أَشَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْغَنِيِّ عَابِدٍ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب نماز کے لیے لوگوں کی پکار ہوتی
 تو شیطان وہاں سے پیٹھ پھیر کر بھاگتا ہے اور اس کا گوز نکل جاتا ہے۔ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَنَ الشَّيْطَانُ لَهُ عُرْطًا۔ اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مؤمن لوگ سب لوگوں سے زیادہ لاشی لاشی گرہوں والے ہیں غمے مؤذون
 الْكَوَلِ النَّاسِ اعْتَنَاءًا۔ اور فرمایا ہے جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اسی قدر اس کے لیے بخشش ہوگی اور جن و نساں
 اس کی گواہی دیں گے۔ الْمُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مِثْلُ صَوْتِهِ وَيَشْهَدُ لَهُ الْيَوْمَ وَالْآخِرُ۔ میں کہتا ہوں جزا و سزا کا معاملہ معافی کی
 صورتوں کے ساتھ تناسب اور ارواح کے اشباح کے ساتھ تعلق پر مبنی ہے اس لیے یہ بات ضروری ہونی کہ مؤذن کی اوروں کے
 اوپر اس کی گردن اور آواز کے اعتبار سے علوشان کا ظہور ہو اور جس طرح اس کی خدا تعالیٰ کی طرف کو پکار لوگوں میں پھیل جاتی تھی اسی
 طرح خدا تعالیٰ کی رحمت اس کے اوپر پھیل جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے طلبِ ثواب کی غرض
 سے سات سال تک اذان دی تو آگ سے اس کے لیے رہائی لکھ دی گئی مَنَ أَذَّنَ سَبْعَ مِائِينَ مُحْسِنًا كُتِبَتْ لَهُ بَرَاءَةٌ مِثْلُ بَرَاءَةِ
 اور یہ اس واسطے کہ اس سے اس کے دل کے اندر تصدیق کا ہونا ظاہر ہو گیا خدا تعالیٰ کی سات سال تک وہی شخص اذان دے سکتا
 ہے جس نے اپنے آپ کو خدا کے حوالے کر دیا ہو۔ دوسرے یہ کہ اتنے عرصہ تک اذان دیتے دیتے اس نے اپنے آپ کو اس قابل
 بنالیا کہ رحمت اس پر چھا جائے۔ خدا تعالیٰ اس پر واسطے کے لیے جو پھاڑ کی چوٹی پر بکریاں چراتا تھا فرماتا ہے۔ میرے اس بندے کو
 تو دیکھو اذان کہتا ہے اور نماز کی پابندی کرتا ہے۔ مجھ سے ڈرتا ہے۔ میں نے اس کو بخش دیا۔ اور اس کو میں نے جنت میں داخل
 کر دیا۔ اَنْظُرْ اِلَى عَبْدِي هَذَا اَوْدَعْتُ وَتَقِيْمُ الصَّلَاةَ يَخُتِّمُ بِهَا عَقْرَتَهُ لَهْ وَادْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ اللّٰهُ پاك كايہ فرمانا
 کہ مجھ سے ڈرتا ہے اس بات کی دلیل ہے کہ ایمان کا اعتبار ان کے دواخی پر ہوتا ہے جو ان اعمال پر بخارستہ ہیں اور یہ بات
 بھی معلوم ہوئی کہ اعمال اشباح ہوتے ہیں اور ان کی ارواح ان کی دواخی ہوا کرتی ہیں۔ پس خدا تعالیٰ سے اس کا خوف کرنا اور اس کا
 اخلاص مغفرت کا سبب ہو گیا۔ اور چونکہ اذان شعارِ دین میں سے ایک شعار ہے اور اس کی شناخت کے لیے بنائی گئی کہ لوگوں کا ہدایت
 الہیہ کا قول کر لینا اس سے پہچان لیا کریں اس واسطے اذان کے جواب دیتے کا لوگوں کو حکم دیا گیا تاکہ ان سے جو مقصود ہے جواب دینے
 میں اس کی تصریح ہو جائے پس جب مؤذن اللہ اکبر کہے سننے والا بھی جواب میں نہیں کہے اور جب تہلیل کہے تو وہ بھی تہلیل کہے جب
 وہ صحیح علی الصلوٰۃ یا صحیح علی الفلاح کہتے تو جواب دینے والا ان الفاظ کے ساتھ اس کا جواب دے جس سے عمل کی قوت دینے
 اور گناہ سے باز رکھنے کی نسبت خاص خدا کی طرف ہائی ہائے بلا شرکت غیر سے یعنی کَافُوْلٌ وَذَقُوْا اِلَّا بِاَمْرِ اللّٰهِ اَطِيعُوا مَنَطِيعُہ کہے تاکہ
 عبادت کرتے وقت عجب کے پیدا ہونے کا احتمال جاتا رہے جو شخص خلوص قلبی سے ایسا کرے گا جنت میں داخل ہوگا۔ تاکہ
 یہ اس کا فعل ظاہری دلی تابع داری اور اپنی جان کو خدا تعالیٰ کے حوالے کر دینے کا عنوان اور اس کی صورت ہے اور میرا اس کے بعد

یہ حکم دیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے دعا کرے **عَیْنَ اَللّٰهُمَّ تَرَبُّثَ هَذِهِ الدُّعْوَةِ الْاِثْرَ** تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے قبول کسینے اور آپ کی محبت کا اس سے اظہار ہو۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اذان اور اقامت کے درمیان دعا نہیں ہوتی **لَا يَدْخُلُ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ** میرے نزدیک اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ رحمت الہیہ کا اس وقت میں شمول ہوتا ہے اور بندے کی طرف سے انقیاد اور تابعداری کے معنی پائے جاتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بلال تورات سے اذان دے دیا کرتا ہے اس واسطے تم لوگ اپنے کھاتے پیتے رہا کرو جب تک کہ ابن ام مکتوم اذان نہ دے **اِنْ بَلَالٌ لَا يَنْادِيْ بِلَيْلٍ فَلَئِنْ فُكِّلُوْا وَاَشْرَبُوْا اَحْتٰى يَنْادِيَ ابْنُ مَكْتُوْمٍ** میں کہتا ہوں امام کے لیے مستحب ہے کہ اگر اس کو معلوم ہو تو دو مؤذن مقرر کر دے جن کی آوازوں کو لوگ پہچانتے ہوں اور لوگوں کو جہلا دے کہ فلاں مؤذن تو کچھ رات سے اذان دے دیتا ہے تم لوگ اپنے کھاتے پیتے رہا کرو جب تک دوسرا مؤذن اذان نہ کہہ دیا کرے اس میں یہ ہو گا کہ پہلی اذان سے جو شخص اٹھ بیٹھا ہے اور سحری کھا چکا ہے وہ تو آگے کو کچھ نہ کرے اور جو سو رہا ہے وہ نماز کے لیے اٹھ بیٹھے گا۔ اور اگر سحری اس نے نہیں کھائی ہے تو اس کو جھٹ پٹ کھالے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب نماز کی اقامت ہو جانے تو تم نماز کے لیے جگہ کر مت آؤ بلکہ اپنی جگہ سے آؤ۔ **اِذَا اُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ فَلَا تَنْتَوُوا هَاسِتُوْنَ دَاوُواهَا** مکتوب میں کہتا ہوں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عبادت کے اندر تعمق اور تکلف نہ کرنا چاہیے۔

مساجد کا بیان

مسجد کے بنانے کی فضیلت اور اس کا التزام اور مسجد میں نماز کا انتظار کہ نا ان سب باتوں کا مدار اسی پر ہے کہ وہ شعار اسلام میں سے ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم کو مسجد نظر پڑ جائے یا کسی کو اذان کہتے ہوئے سنا تو پھر کسی کو مت قتل کرو۔ **اِذَا رَاَيْتُمْ مَسْجِدًا اَوْ سَمِعْتُمْ مُؤَذِّنًا فَادْعُوْهُمُ اَحَدًا** اور مسجد کی فضیلت یہ ہے کہ وہ نماز کی جگہ ہے عابدوں کے اعتکاف کرنے کا گھر ہے اور خدا کی رحمت اس میں اترتی رہتی ہے اور من و جب کہہ کے ساتھ اس کو مشابہت ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اپنے گھر سے پاک ہو کر نماز فریضہ کے لیے نکلے تو اس کا اجر ایسا ہے جیسے حج کرنے والے جو حالت احرام میں ہوں اور جو شخص چاشت کی نماز کے لیے نکلا مگر خاص اس لیے کھڑا ہوا ہے تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر ہے۔ **مَنْ حَضَرَ مِنْ بَيْتِهِ مَطْفِئَةً اَوْ صَلَوةً مَكْتُوبَةً فَاَجْرُهُ كَاَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ وَمَنْ حَضَرَ اِلَى كِبْرِىَاءٍ لَّا يَنْصَبُ اِلَّا رَاِيًا فَاَجْرُهُ كَاَجْرِ الْمُعْتَمِرِ** اور فرمایا ہے جنت کے باغوں میں جب تمہارا گزر ہوگا کہ اس میں چراگاہ کسی نے عرصہ کیا اور جنت کے باغ کیا ہیں آپ نے فرمایا مساجد۔ **اِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوْا اِمْلِكُوْا مَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ فَالْاَسْبَابُ** اور نماز کے اوقات میں اپنے کاروبار اور اہل و عیال کے سامنے مسجد کی طرف دل لگانا صرف نماز کی خاطر اس شخص کے اخلاص اور اپنے پروردگار کے سامنے دلی انقیاد اور تابعداری کی دلیل ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب ایک شخص نے وضو کیا اور اچھے طور پر کیا چہرہ مسجد کو صرف نماز کی خاطر ملا تو اس کا جو قدم پڑتا ہے اس کی وجہ سے اس کا ایک

درجہ بلند اور ایک گناہ کم ہوتا چلا جاتا ہے۔ پھر جب اس نے نماز پڑھی تو جب تک وہ اپنی نماز میں رہتا ہے برابر فرشتے اس کے لیے دعا مانگتے رہتے ہیں کہ خدا یا اس پر رحم کر اور تم میں سے جب تک کوئی نماز کا انتظار کرتا ہے نماز ہی میں رہتا ہے۔ اِذَا بَوَّأْنَا فَاَحْسَنَ الْوُضُوْءِ ثُمَّ خَرَجَ اِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ اِلَّا الصَّلٰوةُ لَمْ يُحِطْ خَطْوَةً اِلَّا دُرِفَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ. وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَاِذَا صَلَّى نَزَلَ الْمَلٰٓئِكَةُ تَقِيْمُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِيْ مُصَلَّاهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ اَحَدُكُمْ فِيْ صَلٰوةٍ مَا اَنْتَظِرُ الصَّلٰوةَ۔ اور مسجد کا بنانا اعلیٰ کلمۃ اللہ کی تائید کرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کو مسجد جاتا ہے یا رات کو خدا تعالیٰ اس کے لیے جنت کی جہانی ہر صبح کے جانے اور رات کے جانے پر تیار کرتا ہے مَنْ عَدَّ اِلَى الْمَسْجِدِ اَوْ رَاٰ اَعْدًا لَهُ نَزَلَ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا عَدَّ اَوْ رَاٰ رَاحَہٗ میں کہتا ہوں اس سے معلوم ہوا کہ ہر صبح اور رات کے جانے میں ہمیشہ کی ملکیت کے لیے تاجدار سی پائی جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص خدا تعالیٰ کے لیے مسجد بنائے گا خدا نے تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک گھر بنائے گا مَنْ بَنَى لِيَّ مَسْجِدًا بَنَيْتُ لَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ اسکی وجہ میرے نزدیک یہی ہے کہ اعمال کی جزا انکی صورت پر ہوتی ہے اور وضو کے ہاتھ سے نماز کے انتظار کا یہ ثواب اس واسطے نہیں رہتا کہ جب اس کا وضو نہیں رہا تو نماز کے لیے اس کی تیاری نہیں باقی رہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور مسجد حرام کو ثواب کے زیادہ ہونے میں تفضیل حاصل ہونے کی کئی وجہ ہیں۔ ایک تو ان مواضع میں خاص خاص فرشتے مقرر ہیں جو وہاں کے باشندوں پر گھر سے رہتے ہیں اور جو وہاں آتا ہے اس کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں۔ دوسرے ان مواضع کی آبادی شعار الہی کی تعظیم اور اعلیٰ کلمۃ اللہ میں داخل ہے۔ تیسرے ان مواضع میں آنے سے ائمہ دین کا حال یاد آتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ یجزین مسجدوں کے کہیں کو کجا دے نہ کھینچے جائیں۔ مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری یہ مسجد میں کہتا ہوں اہل بیت کا دستور تھا کہ اپنے زعم میں جن مقامات کو وہ واجب التعظیم جانتے تھے ان مقامات کی زیارت کرنے اور برکت کے لیے سفر کیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ اس میں کس قدر دین کی تحریک اور بکھار تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فساد کے مٹانے کے لیے یہ فرمایا تاکہ جو چیزیں شعار الہی میں نہیں ہیں وہ شعار میں داخل نہ کر لی جائیں اور عبادت غیر اللہ کا یہ ذریعہ بن جائے اور میرے نزدیک حق یہ بات ہے کہ اولیاء اللہ میں سے کسی کی قبر یا اس کی عبادت کرنے کی جگہ اور کوہ طور سب اس کے اندر داخل ہونے میں برابر ہیں۔ واللہ اعلم۔

مسجد کے آداب کے کئی طور ہیں، ایک تو نفس مسجد کی عظمت کا لحاظ کرنا اور اپنے نفس کو زبردستی اس بات پر مجبور کرنا کہ اور خیالات اس سے دور ہوں اور مسجد میں داخل ہونے کے بعد مطلق العنانی کے طور پر نہ رہنا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو اس کو بیٹھنے سے قبل دو رکعت پڑھ لینی چاہیے اِذَا دَخَلَ حَدِّمَ الْمَسْجِدِ فَلْيُزَكِّمْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ اَنْ يَجْلِسَ۔ اور ایک مسجد کو ان چیزوں سے جن سے لوگ نفرت کرتے ہیں اور ان کو ناپاک جانتے ہیں۔ نظافت اور پاک کا خیال رکھنا چاہیے جس کی نسبت راوی کہتا ہے کہ محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے بنانے اور

اس کے پاک سات اور معطر رکھنے کا امر بِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَ أَنْ يَنْظُفَ وَيَطْيِئَ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت کے اجر میرے سامنے پیش کیے گئے یہاں تک کہ کوڑے کا اجر جس کو کوئی شخص مسجد سے محال دیتا ہے۔ عَرُ صَتْ عَلَيَّ اُحْوَراً مَتَى حَقَّقَ الْقَدَاةُ يَخْرُجُ جُحَا التَّوْحُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مسجد میں غلو کا ایک خطا ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس پر خاک ڈال دے اَلْبَرَاءُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَ كَفَّارَةٌ عَمَّا فِيهَا۔ اور ایک یہ ہے کہ ایسی بات کوئی نہ کہے جس سے عہادت کرنے والوں کا دل اچاٹ ہو جائے اور بازار کا سا شور و غل نہ کرے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اس کا ترکش روک لے اسٹ بنصا لہا اور فرمایا ہے جو کسی شخص کو مسجد کے اندر اپنی گم شدہ چیز کے لیے آواز دیتا ہوا دیکھ لے کہ یہ کہنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ اس کو تیرے پاس لوٹا کر نہ لائے اس واسطے کہ مسجد میں اس لیے نہیں بنائی گئی ہیں مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَشْدُو صَوَالَةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ لَا كَرَّمَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ كَحُرُوتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ۔ اور فرمایا ہے جب تم کسی شخص کو مسجد میں خرید یا فروخت کرتا دیکھو تو کہہ کہ خدا تعالیٰ تیری تجارت میں نفع نہ دے اِذَا سَأَلْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرَى بَحْرًا لَكُمْ تَجَارَتُكُمْ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مساجد کے اندر شعر خوانی اور قصہ خوانی اور مردود کے قائم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ مسجد کے اندر گم شدہ چیز کے لیے آواز دینا اس واسطے منع کیا گیا کہ وہ ایک قسم کا شور اور نمازیوں اور ان لوگوں کا جو اعتکاف کے اندر ہیں دل اچاٹ ہو جاتا ہے اس لیے اس کے منع کرنے کے واسطے بدعا کرنا مناسب ہوا جس میں شور کرنے والے کی ذلت سمجھی جاتی ہے اور بددعا میں اس کے مطلوب کے مخالف امر ذکر کیا گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ علت بیان فرمائی کہ مسجد میں اس واسطے نہیں بنائی گئیں، یعنی وہ تو نماز کے لیے اور خدا کی یاد کرنے کے لیے بنائی گئی ہیں۔ اور مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنے سے اس واسطے منع فرمایا تاکہ مسجد کو لوگ بازار نہ بنالیں اور اس میں خرید و فروخت کیا کریں اور اس کی عظمت اور عزت ذہنوں سے نکل جانے اور نمازیوں اور معتکفوں کا دل ہٹ جائے اور اشعار سے منع کرنے کی بھی وجہ یہی ہے جو ہم نے بیان کی۔ علاوہ ہر اس اشعار کے پڑھنے میں ذکر الہی سے اعراض اور نیز اوروں کو اعراض کی ترغیب پائی جاتی ہے اور قصہ گوئی اور مردود کے قائم کرنے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں شور و غل اور رونے پینے کا اور نمازیوں کے دل ہٹنے کا احتمال ہے مگر وہ اشعار کہ جن میں ذکر الہی یا حضور نبوی کی نعمت وغیرہ اور کفار کا جلالتا یا پامال ہونے سے مستثنیٰ ہیں۔ اس واسطے کہ وہ غرض شرعی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسانؓ کو یہ وعادی ہے کہ خدا یا روح القدس سے اس کی تائید کہ اَللّٰهُمَّ اَيِّدْهُ بِوَجْهِ الْقُدُسِ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کسی عائض اور جنب کے واسطے میں مسجد کو حلال نہیں کرتا اِنِّي لَا اَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِجَانِبٍ وَ لَا جَنْبٍ میں کہتا ہوں اس کی وجہ مسجد کی تعظیم ہے اس واسطے کہ بڑی تعظیم ایک چیز کی یہ ہے کہ بغیر طہارت کے آدمی اس کے پاس نہ جا سکے۔ مگر بے وضو کے مسجد میں آنے سے ممانعت کرنے میں جرح عظیم تھا۔ اور جنب اور عائض کی ممانعت کرنے سے کچھ وقت نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ جنب اور عائض کو نماز سے بہت بعد ہے اور مسجد نماز ہی کے لیے موضوع ہے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اس بدبودار درخت کو کھاوے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ آئے۔ کیونکہ جس چیز سے لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے فرشتوں کو بھی اس سے تکلیف ہوتی ہے مَنْ أَكَلَ هَذَا الشَّجَرَةَ الْمُنْتَهَةِ فَلَا يَقْرَبُنِي مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِنْهَا تَأَذَّى مِنْهُ الْإِنْسُ۔ میں کہتا ہوں وہ بدبودار درخت پیاز یا لہسن ہے اور ہر بدبودار چیز کا یہی حکم ہے اور فرشتوں کے تکلیف پانے کے معنی یہ ہیں کہ ان کو وہ چیز بری معلوم ہوتی ہے اور اس سے نفرت کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ پاکیزہ اخلاق اور پاکیزہ اور خوشبودار چیزوں کو پسند کرتے ہیں اور ان کی اصداۃ چیزوں سے ان کو نفرت ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے جب کوئی شخص مسجد میں آوے تو اس کو یہ کہنا چاہیے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ میں کہتا ہوں جانے والے کے لیے طلبِ رحمت کی تخصیص اور باہر آنے والے کے لیے طلبِ فضل کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں رحمتِ نفسانی اور اخروی نعمتیں مراد ہوا کرتی ہیں۔ جیسے ولایت اور نبوت۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَرَحْمَةُ رَبِّکَ خَیْرٌ مِّمَّا یَجْمَعُونَ۔ داور تیرے رب کی رحمت اس چیز سے جو وہ جمع کرتے ہیں بہتر ہے، فضل سے دنیاوی نعمتیں مراد ہوتی ہیں جیسے فرمانا ہے فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فَاِنْ اِلَّا زَمِنَ وَاَنْتُمْ اٰمِنٌ فَصَلِّ اللّٰهُ طرہ رحب نماز ہو چکے تو پھیل جاؤ زمین میں اور خدا کے فضل کے طالب ہو) اور جو شخص مسجد میں جاتا ہے۔ اس کی عزتِ قرب الہی کا حاصل ہونا ہوتا ہے اور مسجد سے نکل کر پھر روزی تلاش کرنے کا وقت ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا دَخَلَ أَحَدُکُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْجِعْ وَاَعْتَبْ قَبْلَ أَنْ يُجْلِسَ انہم میں سے جب کوئی شخص مسجد میں جائے تو بیٹھنے سے پہلے اسے دو رکعت پڑھ لینی چاہئیں میں کہتا ہوں یہ اس واسطے مقرر کیا گیا کہ جو مکان نماز کے لئے فرض کیا گیا ہے اس کے اندر جاتے ہی نماز پڑھنا باعثِ سعادت ہے۔ دوسرے اس میں ایک امرِ محسوس ہے نماز کی طرف رغبت ٹھیک ہو جاتی ہے اور اس میں مسجد کی تعظیم بھی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلَا تُحِبُّوْنَ کُلَّهَا مَسْجِدًا لَا الْمَقْبَرَةَ وَلَا الْحِمَامَ بِحَقِّ مَقْبَرَةٍ وَحِمَامٍ کے تمام زمینِ مسجد گاہ ہے اور سات جبکہ میں نماز پڑھنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ کوڑی، مقبرہ۔ مذبح۔ راستہ۔ حمام۔ اونٹوں کے رہنے کی جگہ اور بابل کی زمین میں نماز پڑھنے سے بھی منع فرمایا ہے۔ کیونکہ اس پر خدا کی لعنت ہو چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کوڑی اور مذبح میں نماز سے حماقت کی یہ وجہ ہے کہ وہ سخاوت کے مقام ہیں اور نماز کے لیے نظافت اور طہارت مناسب ہے اور مقبرہ کے اندر نماز سے حماقت کی یہ وجہ ہے کہ لوگ وہاں نماز پڑھتے پڑھتے اولیاء اور علماء کی قبروں کو بتوں کی طرح پوجنا شروع نہ کر دیں۔ اور یہ شرکِ جلی کی صورت ہے یا ان مواضع میں نماز پڑھنے کو زیادہ تر قربتِ الہی کا سبب سمجھنے لگیں اور یہ شرکِ خفی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس کے فرمانے سے یہی ہے۔ فَقَنَّ اللّٰهُ الْیَهُودَ وَالنَّصَارَیْ اِتَّخَذُوْا قُبُوْرَ اَنْبِیَاہِمْ مَّسَاجِدَ۔ یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد گاہ بنالیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کے غروب اور طلوع اور استوا کے وقت جو نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے وہ بھی اسی کی نظیر ہے اس واسطے کہ کفار ان اوقات میں آفتاب کو مسجد کیا کرتے تھے اور حمام میں نماز سے حماقت کی یہ وجہ ہے کہ وہاں لوگوں کے ستر کھٹنے میں

اور لوگ آتے جاتے سہتے ہیں ان باتوں سے نمازی کا دل بٹ جائے گا اور حضور قلب سے وہ اپنی التجاز کر سکے گا۔ اور جہاں اونٹ باندھے جاتے ہیں ان مواضع میں نماز سے ممانعت کی یہ وجہ ہے کہ اونٹ ایک عظیم الجثہ جانور ہے اور جس کو کپڑا لیتا ہے پھر چھوڑتا نہیں۔ اور پھر اس کی عادت بھی یہ ہوتی ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کو ستاتا ہے یہ باتیں ایسی ہیں کہ وہاں کھڑا ہو کر نمازی کا دل نماز میں نہ گھے کا بخلات ان مواضع کے جہاں بکریاں بند ہوتی ہیں۔ اور بیچ سڑک میں نماز سے اس واسطے ممانعت کی گئی کہ اول تو راہ چلنے والوں سے اس کا دل بٹے گا اور راستہ بھی لوگوں پر تنگ ہوگا۔ دوسرے درندے وغیرہ ادھر کو ہو کر نکلتے ہیں جیسا کہ وہاں اترنے سے بھی صریح وارد ہے اور بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ بلا ضرورت بیت اللہ کی چھت پر چڑھنا مکروہ ہے اور اس میں ایک طرح کی بے حرمتی ہے اور اس کا بھی یقین نہیں کہ ایسے وقت میں استقبال الی القبلہ کے معنی پائے جاتے ہوں اور جس زمین پر خضت وغیرہ یا پتھر برسائے سے خدا کی لعنت ہو چکی ہے اس میں نماز پڑھنے سے ان چیزوں کا ہلکا سمجھنا پایا جاتا ہے۔ دوسرے جو مقام عقرب کے ہیں ان سے غذا یتعالیٰ کا خوف اور ہیبت کر کے دور رہنا چاہیے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَلَا تَذْخُلُوا إِلَّا بِأَكْبَرِ اور جب وہاں جاؤ روتے ہوئے جاؤ۔

نمازی کے کپڑوں کا بیان

معلوم کر دیکھ کپڑوں کا پہننا ایسی چیز ہے کہ اس کی وجہ سے انسان کو تمام بہائم سے امتیاز حاصل ہے اور کپڑے کا پہننا انسان کے لیے بہترین حالات میں سے ہے اور اس میں ایک قسم کی طہارت بھی پائی جاتی ہے۔ اور نماز کی بھی اس میں تعلیم ہے۔ اور رب العالمین کے روبرو عرض کرنے کے آداب میں شامل ہے۔ اور وہ خود ایک واجب چیز ہے مگر نماز کے اندر اس کو شرط کر دیا گیا ہے اس واسطے کہ نماز کے معنی کی تکمیل اس پر موقوف ہے اور شارع نے اس کی وجہ میں قرار دی ہیں۔ ایک تو وہ حد ہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں اور نماز صحیح نہیں ہو سکتی۔ اور ایک استحباب کی حد ہے پہلی حد مرد کے لیے پیشاب اور پانچواں کا مقام ہے اور ان دونوں میں بھی پیشاب کا مقام بہت ہی ضروری ہے اور دونوں میں بھی انہی کے ساتھ ملحق ہیں۔ اور عورت کے لیے اس کا تمام بدن ستر ہے۔ اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا تَقْبَلُ صَلَواتُ مَنْعٍ إِلَّا بِحِشْمَةٍ عَائِشَةُ یعنی بالغ عورت کی نماز بدو اور صحنی کے قبول نہیں ہوتی۔ اور ان کو دونوں مقاموں کے ساتھ اس واسطے ملحق کر دیا ہے کہ وہ بھی دونوں عمل شہوت میں اور ایسے تمام بدن عورت کا محل شہوت ہے اس وجہ سے بھی انہی کے ساتھ ملحق ہے۔ اور لباس مستحب کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَائِشَةَ مِنْهُ شَيْءٌ وَقَالَ لَا خَاكَانَ وَاسِعًا فَخَالَفَتْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ۔ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں جس وقت کہ اس کے کاندھے پر وہ کپڑا بالکل نہ ہو نماز نہ پڑھے اور فرمایا ہے اگر کپڑے میں گجائش ہو تو اس کے دونوں طرف ادھر ادھر ڈال دے اور اس میں نکتہ یہ ہے کہ تمام عرب اور عجم اور تمام وہ لوگ جن کا مزاج ٹھیک ٹھیک انسانیت پر ہے علی اختلاف الایمان سب کا پورا لباس اور پورا کپڑا شہوت کی درستگی میں ہوتی ہے کہ ان کی پشت اور کاندھے کپڑے سے ڈھک جائیں خواہ ان کے

لباس کی کچھ ہی وضع کیوں نہ ہو قبا ہو یا قمیص ہو، یا عله ہو اور ایک مرتباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے ایک کپڑے کے اندر نماز پڑھنے کی نسبت دریافت کیا تو انہوں نے اس کے جواب میں فرمایا کیا سب کے لیے دو کپڑے ہوا کرتے ہیں پھر حضرت عمرؓ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا جب خدا گنجائش دے تو گنجائش دینا چاہیے میں کہتا ہوں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عداول کی نسبت دریافت کیا گیا تھا اور حضرت عمرؓ کا قول حدیثی کا بیان ہے اور ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثی کا ہی سوال کیا گیا ہو مگر آپ نے اس لحاظ سے کہ دو کپڑوں کا حکم دینے میں اگرچہ استحباب کے لیے ہی شرط ہوں ایک قسم کا حرج ہے۔ دو کپڑوں کا حکم نہیں دیا۔ اور یہ بھی تھا کہ جس شخص کو دو کپڑے میسر نہ ہوتے اپنے زعم میں نماز کے مکمل نہ ہونے کا اس کو خیال رہتا اور اس واسطے اس کی نماز غیر مکمل ہوتی اور جب حضرت عمرؓ نے یہ بات معلوم کر لی کہ احکام کے مقرر کرنے کا وقت تو گزر گیا ہے اور یہ معلوم ہو چکا تھا کہ نماز کے اندر لباس کی تکمیل مستحب ہے اس واسطے اس کے موافق یہ جواب دے دیا۔ واللہ اعلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی نسبت جس کا نماز پڑھنے میں سر پیچے کی جانب بندھا ہوا ہو فرمایا اِنَّهُ مَثَلُ هَذَا امْلُ الَّذِي يُصَلِّي وَهُوَ مُكْتَوٍ اس شخص کا حال ایسا ہے جس کے شانے بندھے ہوئے ہوں۔ میں کہتا ہوں اس سے آپ نے یہ بات بتلا دی کہ صورت اور لباس اور شکل کا بگاڑ لینا کراہت کا موجب ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں نمازی کھڑا سٹے ضروری ہے کہ جو چیز اس کی نماز میں خلل ڈالے اور اس سے دل ہٹتا ہو خواہ اس چیز کی خوب صورتی سے یا نفس امارت کے وجہ سے اس کو آپ سے علیحدہ کر دے تاکہ جو نماز سے مقصود ہے وہ پورے طور پر حاصل ہو سکے اور یہودی لوگ اپنے جو تلوں اور موزوں میں نماز پڑھنے کو برا جانتے تھے۔ اس لیے کہ اس میں ایک قسم کی ترک تعظیم ہے۔ کیونکہ بڑے لوگوں کے پاس جاتے وقت جو تلوں کو اتار لیا کرتے ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے فَاُخْلَعُوْهُ فَاُخْلِعْتُ اِنَّكَ يَا نُوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى۔ اپنے جوتے اتار دے تو پاکیزہ میدان طویٰ میں ہے۔ اور جوتے اور موزے کے اندر ایک بات اور بھی ہے وہ یہ کہ لباس کی تکمیل اس پر موقوف ہے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی کی مخالفت کی وجہ سے قیاس اول کو ترک کر کے اور دوسرے قیاس کو ہمیشہ کے لیے جاری رکھا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خَالِفُوا الْيَهُودَ فَاِذَا خَلَعْتُمْ لَا تُصَلُّوْا فِي بُغَالِهِمْ وَجَعَلُوا يَهُودِ کی مخالفت کرو اس لیے کہ وہ اپنے جوتوں اور موزوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھتے ہیں۔ پس صحیح یہ ہے کہ جو چاہیں کہ نماز پڑھنا اور ننگے پیروں نماز پڑھنا برابر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اندر ردل کرنے سے منع فرمایا ہے اور ردل کے معنی میں اختلاف ہے۔ بعض تو کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے اوپر ایک کپڑا اس طرح اوڑھ لے کہ ہاتھ بھی اس کے اندر ہی رہیں۔ اور عنقریب آتا ہے کہ اشتمال الصما یعنی بدن پر اس طرح کپڑا پیٹ لینا کہ ہاتھ اندر نہیں بدترتیں لباس ہے کیونکہ ہاتھوں کا چھونا ہوا رکھنا عادت انسانی اور اس کی طبیعت میں داخل ہے اور یہ ہیئت بالکل اس کے خلاف ہے دوسرے اس کے اندر مٹے کے کہنے کا یہ وقت اندیشہ ہے کیونکہ جب اوقات اولیٰ کو مانع کھولنے کی ضرورت پڑتی ہے

ہے اور اس سے ضرور ستر کھل جانے گا۔ اور بعض کے نزدیک بدل کے معنی یہ ہیں کہ اپنے اوپر کوئی کپڑا ڈال لے اور اس کے دونوں جانب چھٹے رہیں۔ اس سے بھی وضع اور شکل میں نقصان ہوتا ہے اور ہیئت کے پورا اور مکمل ہونے سے ہماری یہ مراد ہے کہ جس کو عرف اور عادت میں یہ کہہ سکیں کہ جو چیز لباس وغیرہ میں ہونی چاہیے اس میں وہ سب موجود ہے کسی کی کمی نہیں ہے اور سب کے لباس کی وضع جدا گانہ ہے مگر سب لباسوں کو دیکھنے کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ پورا لباس ہر ایک فرقہ کے لیے ضروری ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو عرب کے دستور پر جو اس زمانہ میں ان کے لباس کا دستور تھا سکھ دیا ہے۔

قبلہ کا بیان

جب حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو چھ یا سات مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز ادا کرتے رہے۔ پھر کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہوا اور یہ حکم ہمیشہ کے لیے مقرر ہو گیا۔ میں کہتا ہوں اس کے اندر یہ عید ہے کہ خدائے تعالیٰ کے شکار اور اس کے گھروں کی لوگوں پر جو تعظیم کرنی واجب تھی خاص کر اس عبادت میں جو سب عبادتوں اور سب ارکان اسلام کے اصل اور شعائر دین میں سب سے زیادہ نامی شدا ہے اور خدائے تعالیٰ کی رضامندی کے طالب ہونے کے لیے تقرب حاصل کرنے کی غرض سے کسی ایسی چیز کی طرف توجہ کرنا جس کو خدائے تعالیٰ کے ساتھ ایک طرح کی خصوصیت ہے باعث اجتماع خاطر اور خشوع کی حالت پر رغبت پیدا ہونے کا سبب ہے اور اقرب بحضور قلب ہے کیونکہ اس کی صورت ایسی ہے جیسے بادشاہ کے روبرو کھڑا ہو کر اپنی عرض معروض کر رہا ہے اس واسطے حکمت الہیہ کا مقتضایہ ہوا کہ تمام شرائع کے اندر نماز میں قبلہ رخ کھڑا ہونا شرط کیا جائے خواہ کوئی قبلہ ہو اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام اور جنوں کے دین کے لوگ تھے۔ کعبہ کی طرف منہ کیا کرتے تھے اور حضرت یعقوب علیہ السلام اور ان کی اولاد کا قبلہ بیت المقدس تھا یہ اصل تمام شرائع کے اندر مسلم ہے پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اور اوس و خزرج اور یہود کی جو ان کے حلیف تھے آپ نے تالیف قلوب چاہی اور انہی لوگوں نے آپ کی مدد کی اور وہی اول ایک امت ٹھہری۔ جن سے اوروں کو نفع پہنچا اور مضر اور ان کے قریب کے لوگ بڑے دشمن تھے اور تمام دنیا سے زیادہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد تھا۔ اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا اس واسطے کہ عبادت میں اصل یہ ہے کہ جس امت میں رسول بھیجا گیا ہے اور جن لوگوں نے اس کی معاونت کی ہے اور جن کو خدا تعالیٰ نے لوگوں کے لیے گواہ مقرر کیا ہے ان کے اوصاف اور طریقوں کا لحاظ کیا جائے اور وہ لوگ اس وقت میں اوس و خزرج ہی تھے اسیہود کے علوم کو وہ بہت ہی مانتے تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آیت **فَاَتَوْحُّدُ لَكُمْ اَنْ يَشْهَدَ** کی تفسیر میں بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ انصار کا گروہ توبہ پرست تھا۔ اور جن لوگوں کے وہ ساتھی تھے یعنی یہودیوں کو انے اور افضل سمجھتے تھے۔ اور بہت سے کاموں میں ان کی اقتدا کرتے تھے اخیر حدیث تک اور نیزہ شرائع کے اصول سے یہ بات ہے کہ اصل سے یہودیوں کے موافق ہوں جنہوں نے اپنی طرف سے

تخریفات اور تصحیحات کے گھٹا بڑھالی ہیں۔ اگر ایک ملت باقی اور ملحقہ کے موافق ہوتی ہے تو لوگوں کے قلب اس سے اکھڑتے نہیں ہیں۔ اور ایسے وقت میں ان کے اوپر اتنا متحجرت پورے پورے طور پر ہو سکتی ہے اور یہودی برابر آسمانی کتب کو بیان کرتے رہتے اور اس پر عمل کرتے تھے۔ پھر خدا تعالیٰ نے اپنی آیات حکمت کو اور مضبوط کیا اور اس کی نسبت جو چیز زیادہ تر مصلحت کے موافق تھی اور قوانین تشبیہ کے اعتبار سے زیادہ تر پابدار تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اولاً قلب کے اندر انفاذ فرما کر اس سے مطلع کر دیا۔ اسی کی وجہ سے آپ کو اس بات کی تمنا پیدا ہو گئی کہ کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہو جائے اور آپ اسی آرزوی تھے کہ حضرت جبریلؑ یہ حکم لانے ہوں کہ آپ آسمان کی طرف منہ کر کے ادھر ادھر دیکھا کرتے تھے اور پھر دوبارہ اللہ پاک نے قرآن کے اندر نازل فرما کر اس سے مطلع کر دیا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں میں مبعوث ہوئے جو ملت اسماعیلیہ پر چلتے تھے اور خدا تعالیٰ کے علم میں یہ امر پہلے سے ہی مقدر تھا کہ وہی لوگ اس دین کے حامی اور مددگار ہوں گے اور رسول کے بعد لوگوں پر خدا تعالیٰ کے گواہ وہی لوگ ہوں گے اور اس کی امت کے خلیفہ وہی ہوں گے اور یہودیوں سے قدر قلیل ہی ایمان لائیں گے۔ اور عرب کے نزدیک کعبہ شعار الہی میں سے ایک شعار ہے۔ ان کے ادنیٰ اور اعلیٰ کے دل میں یہ بات سما رہی ہے اور کعبہ کی طرف منہ کرنا ان کا طریقہ برابر چلا آتا ہے پھر اس سے منہ پھرنے کی وجہ کیا۔ اور چونکہ قبلہ کی طرف منہ کرنا نماز کی صورت تکمیل کے لیے شرط ہے اور ایسی شرط نہیں ہے کہ نماز کا اصل نفع بغیر اس شرط کے حاصل ہونا غیر ممکن ہو۔ اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے متعلق جو تاریک رات میں اٹھ کر منہ کی طرف منہ کرنا پڑے اور فی الحقیقت اس کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہوا اللہ پاک کا یہ فرمان پڑھ کر سنا یا۔ **فَاَيُّكُمْ لَوْ اَفْتَحَ وَجْهَهُ لِلَّهِ** جس طرف تم متوجہ ہو۔ خدا کی ذات وہیں ہے جس سے آپ نے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ضرورت کے وقت اس طرح ان کی نماز جائز ہو جاتی ہے۔

سترہ کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَوْ يَعْلَمُ الْمَرْءُ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَانَ اَنْ يَقِفَ اَوْ يَجْلِسَ خَيْرًا لَهُ مِنْ اَنْ يَمُوتَ مَيِّتًا يَدَّ يَدَهُ نَزَّاهُ** پڑھتے ہوئے کے سامنے ہو کر جو شخص گزرتا ہے اگر اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس پر کیا دھال لازم آتا ہے تو چالیں تک یعنی چالیس سال تک اس کو کھڑا رہنا اچھا لگے ہو کر گزرنے سے بہتر معلوم ہو۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ عیب ہے کہ نماز شعار الہی میں سے ہے اور اس کی تعظیم واجب ہے اور چونکہ نماز سے اس حالت کے ساتھ تشبیہ مقصود ہے جو غلام کو اپنے مولیٰ کے سامنے سکون اور خاموشی کے ساتھ کھڑے ہونے کا وقت ہو اگر قی ہے اس واسطے نماز کی ایک تعظیم یہ بھی مقدر کی گئی کہ کوئی گزرنے والا نمازی کے سامنے سے ہو کر نہ گزرے۔ کیونکہ آقا اور اس کے غلاموں کے درمیان سے جو دست بستہ اس کے سامنے کھڑے ہوئے ہیں گزرتا سخت بجا اولیٰ ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **اِنَّ اَحَدَكُمْ اِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَلَا مَآئِيَةَ سَاعَةٍ وَبَيْنَ الْقُلُوبِ رَا حِدٍ حَبِيبٍ** جب تم میں سے نماز کے لیے کوئی کھڑا

ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے عرض معروض کیا کرتا ہے اور اس کا رب اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے اور اس کے ساتھ ایک بات یہ بھی ہے کہ نمازی کے سامنے گزر جانے سے اس کا دل اکڑ بٹ جاتا اسی واسطے نمازی کو اس کے ہٹانے کا استحقاق حاصل ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے **فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ** تو اس کو مار دینا چاہیے میں کہتا ہوں اس حدیث شریف کا مفہوم یہ ہے کہ مغرب اور شروط کے نماز کی صحت کے لیے ایک شرط یہ بھی ہے کہ سامنے سے وہ جگہ عورت اور گدے اور کتے سے خالی ہو کیونکہ وہ شیطان ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **تَقَطُّعُ الصَّلَاةِ الْمُرَدُّ أَوْ دَلِيلُهَا** و **الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ** عورت اور گدھا اور سیاہ کتا نماز کو تباہ کر دیتے ہیں اور اس میں یہ بعید ہے کہ نماز سے مناجات اور رب العالمین کے روبرو کھڑا ہونا منظور ہوتا ہے۔ اور عورت کے پاس ہو کہ گزر جانا اور عورت کے ساتھ صحبت اور اختلاط ایسی چیزیں ہیں جو اس حالت کے بالکل حالت پیدا کرنے کے اکثر باعث ہوتی ہیں اور کتے کے شیطان ہونے کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ خاص کر سیاہ کتا۔ کیونکہ اس کا مزاج تو اور کتوں سے بھی زیادہ خراب ہوتا ہے اور گدھا بھی بمنزلہ شیطان ہی کے ہے کیونکہ بسا اوقات لوگوں کے سامنے اپنے مادہ سے وہ مشغول ہو جاتا ہے اور کبھی خود ہی اس کے آلہ کو حرکت ہوتی رہتی ہے۔ لہذا نماز کے اندر اس کا دیکھنا غالباً اس حالت کے اندر خلل ہو گا جو نماز سے مقصود ہوتی ہے۔ مگر حفاظ صحابہ و فقہاء صحابہ نے جن میں حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوسعیدؓ وغیرہم بھی ہیں اس حدیث پر عمل نہیں کیا ہے اور انہوں نے اس حدیث کو منسوخ سمجھا ہے۔ اگرچہ اس کی منسوخت پر جو انہوں نے استدلال قائم کیا ہے اس میں کچھ کلام ہے اور یہ ان مواضع میں سے ایک ہے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کے دو مختلف طریقے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِذَا وَضَعْتَ أَحَدَ كَعْبَيْكَ يَدًا يَدًا مِثْلَ مَوْخِجَةِ الرَّجْلِ فَلْيَصِلْ وَلَا يَمِيلُ بَيْنَ وَدَاْعَ ذَلِكَ** تم میں سے جب کوئی اپنے سامنے کجاوے کے پشتے کے برابر کوئی چیز رکھے تو پھر وہ نماز پڑھے اور اس سے پہلے جو کوئی گزرے اس کی کوئی پروا نہ کرے میں کہتا ہوں چونکہ مطلقاً گزرنے سے ممانعت کرنے میں حرج عظیم تھا اس واسطے آپ نے سترہ کے کھڑا کرنے کا حکم دیا تاکہ ظاہر میں نماز کی زمین اور زمین سے علیحدہ ہو جائے۔ اور پاس سے گزرنا بھی ایسا سمجھا جائے جیسے دور سے گزرنا۔

ان امور کا بیان جو نماز کے اندر ضروری ہیں

معلوم کہ وہ نماز کے اندر تین چیزیں اصل ہیں۔ دل سے خدا کے سامنے پست ہو جانا اور نہ باتن سے اس کا ذکر کرنا اور بدن سے غایت درجہ خدا تعالیٰ کی تعظیم کرنا یہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ تمام امتوں کا اس بات پر کہ یہ چیزیں نماز کے اندر ہوتی ہیں اتفاق کر لیا ہے اگرچہ ان کے ماسوا اور باتوں میں ان کے اندر باہم اختلافات ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعدا کے وقت جہاں کہیں معافی دی ہے ان کے سوا میں دی ہے اور ان کے اندر کہیں معافی نہیں دی۔ اور وتر کے اندر آپ نے فرمایا ہے **وَأِنْ لَمْ تَطِيعُوا فَمَا مِنْكُمْ إِلَّا عَمَلٌ بَاطِلٌ** اور اگر تم کو ماتحت نہ ہو تو اس کا بے شمارہ۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ نماز کی ان کے واسطے دو حدیں مقرر کی جائیں ایک تو وہ حد کہ اس کے اندر کسی کھانے سے نماز سے عہدہ برائہ ہو سکے اور ایک حد کہ جس سے نماز کامل اور پوری پوری مفید ہو سکے حد اول میں تو وہ باتیں ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی باقی رہ جائے تو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہو اور وہ باتیں کہ ان کے ترک کرنے سے نماز میں نقص لازم آتا ہے اور اعادہ واجب نہیں ہوتا اور وہ باتیں کہ ان کے ترک کرنے سے تارک سخت طاعت کا مستحق ہوتا ہے اگرچہ نماز کے اندر نقص پیدا ہونے کا یقین نہیں ہوتا۔ اور تینوں مراتب کے اندر فرق بہت مشکل ہے اور اس کے اوپر کوئی نص صریح یا اجماع نہیں ہے۔ مگر کہیں برائے نام یہی وجہ ہے کہ فقہاء کے اندر بہت بڑا اختلاف ہو چلا۔ اور اصل اس میں اسی شخص کے متعلق جس نے برے طور پر نماز پڑھی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اِنْ جُمِعَ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمَعَ تَصَلِّ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔ لوٹ جا اور نماز پڑھ کیونکہ تو نے نماز نہیں پڑھی دو مرتبہ ایسا ہوا یا تین مرتبہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاَسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ادْكُ حَتَّى تَطْمِئِنَّ وَكَعْبًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَسْمُوِيَ فَإِذَا جَاءَ السَّجْدَ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا جب تو نماز کے لیے اٹھے تو پورا پورا وضو کر پھر قبلہ رو کھڑا ہو کر تکبیر کہہ پھر تجھے جس قدر میسر ہو قرآن پڑھ۔ پھر رکوع کرنا کہ اطمینان سے رکوع ہو جائے پھر اپنا سر اوپر کواٹھا اتنا کہ بالکل سیدھا کھڑا ہو جائے پھر اطمینان کے ساتھ سجدہ کر پھر سجدے سے اٹھ کر اطمینان کے ساتھ بیٹھ جا پھر اطمینان کے ساتھ سجدہ کر۔ پھر سجدے سے اٹھ کر اطمینان سے بیٹھ جا اور تمام اپنی نماز میں اسی طرح کر اور ترمذی کی روایت میں اس کے ساتھ یہ بھی ہے۔ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ كَمَلْتَ صَلَاتَكَ وَإِنْ شَقَقْتَ مِنْهَا انْقَضَتْ مِنْ صَلَاتِكَ۔ پس تو نے جب یہ کیا تب تو تیری نماز پوری ہوئی اور اگر اس سے کچھ گھٹایا تو اپنی نماز میں سے تو نے گھٹا دیا۔ ترمذی نے بیان کیا ہے بہ نسبت پہلی روایت کے جس میں یہ زیادتی نہیں ہے۔ اس روایت میں ان کے لیے آسانی ہے۔ کیونکہ اس روایت کے موافق ان باتوں میں سے کسی بات کی کمی کرنے سے اگر یہ نماز ناقص ہوئی مگر ہو تو گئی۔ یہ نہیں کہ بالکل نماز نہیں ہوتی۔

اور ایک سداول میں وہ چیزیں داخل ہیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکعت کے لفظ سے بیان فرمایا ہے۔ جیسے آپ نے فرمایا ہے۔ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ بِغَيْرِ نَاقِصَةٍ الْكِتَابِ کے نماز نہیں ہوتی اور فرمایا ہے لَا يَجُزِي صَلَوةَ الرَّكْعَةِ حَتَّى يَقِيَهُ ظَهْرُهُ نِي التَّكْوِيْرَ وَالسُّجُودَ۔ جب تک رکوع و سجود میں آدمی کی پشت سیدھی نہ ہو جائے آدمی کی نماز پوری نہیں ہوتی اور ایک وہ باتیں داخل ہیں کہ جن کے ساتھ شارع نے نماز کو تعمیر فرمایا ہے۔ کیونکہ اس سے ان چیزوں کی نماز کارکن ہونے پر تنبیہ یلیغ پانی باقی ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَامَ رَمَضَانَ اور فرمایا ہے فَلْيُرَ كُمْ رَكْعَتَيْنِ اور اللہ پاک فرماتا ہے وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ اور فرماتا ہے وَادْكُرُوا السُّجُودَ اور فرماتا ہے كُؤْمُوْا لِلّٰهِ قَانِتِينَ۔ اور ہر ایک وہ باتیں جن کو اس طور سے بیان کیا ہے کہ ان کا مندرجہ ہوتا معلوم ہوتا ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

تَحْمِيلُهَا الْكِبِيرُ وَتَحْمِيلُهَا السَّلِيمُ اور آپ نے فرمایا ہے۔ **فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ الْحَيْثُ** اور تشہد کے بارے میں آپ نے فرمایا ہے۔ **اِذَا فَعَلْتَ فِي الْاَلِكِ ثَمَثَ حَلَوْنِكَ** اور اسی طرح کی بہت سی حدیثیں ہیں اور ایک وہ امور اس میں داخل ہیں کہ نماز کے اندام کے ضروری ہونے میں مسلمانوں کا اختلاف نہیں ہے اور بلکہ وہ امور ان میں جاری رہے اور ترک کرنے والے پر طاعت ہوتی رہی۔ الحاصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے اندر جو بالتواتر ثابت ہے اور امت کو برابر پہنچتا رہا ہے وہ یہ ہے کہ طہارت کرے اور ستر عورت کرے اس کے بعد کھڑا ہو اور منہ قبلہ کی طرف کرے اور خالص دل سے خدا تعالیٰ کی جانب متوجہ ہو کہ زبان سے اللہ اکبر کہے اور سورۃ فاتحہ پڑھے کہ بجز فرض کے تیسری اور چوتھی رکعت میں کوئی کسورت اور اس کے ساتھ پڑھے۔ پھر رکوع کرے اور اس قدر جھک جائے کہ انگلیوں کے پورے دوں سے گھٹنوں کو چھو سکے اور اطمینان سے رکوع کرے۔ پھر رکوع سے سر اٹھا کر اطمینان کے ساتھ کھڑا ہو جائے۔ پھر اعضائے ہفتگانہ کے ساتھ اطمینان سے سجدہ کرے۔ یعنی دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے اور منہ پھر سجدے سے سر اٹھا کر بیٹھ جائے۔ پھر اسی طرح دوبارہ سجدہ کرے۔ یہ سب ایک رکعت ہوتی۔ پھر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھ کر التیات پڑھا کرے اور پھر جب اخیر رکعت ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر التیات کے بعد دو دو پڑھے اور اس کے بعد کوئی دعا جو اس کو پسند ہو پڑھے اس کے بعد جو اس کے قریب فرشتے یا آدمی ہیں ان پر سلام کہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یہ ہے۔ بلا عذر کسی نماز فرض کے اندر یہ بات ثابت نہیں کہ ان امور میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی امر نماز میں ترک کیا ہو اور تمام صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد جتنے مسلمان گذرے ہیں سب اسی طرح نماز پڑھتے تھے اور ہر سب یہ لوگ انہی افعال کا نام نماز اور اس کو ضروریات دین میں سے کہتے چلے آئے ہیں۔ البتہ فقہاء کا چند امور میں اختلاف ہو گیا ہے۔ کہ وہ آیا نماز کے ارکان ہیں کہ بدو ان کے نماز کا کچھ اعتبار نہیں یا نماز کے واجبات ہیں جن کے ترک کرنے سے نماز میں نقصان آجاتا ہے یا اس کے اجزاء میں سے ہیں جن کے ترک کرنے سے وہ طاعت کا مستحق ہوتا ہے اور سجدہ ہو سے اس کا نقصان پورا ہو جاتا ہے اور اصل اس کی یہ ہے کہ دل کے اندر خدا تعالیٰ کے لیے خضوع کا ہونا اور اس کی طرف توجہ کا بطور تعظیم اور رغبت اور خوف کے ہونا ایک پوشیدہ امر ہے۔ خارج میں اس کے واسطے کوئی امر ہونا چاہیے جس سے اس کا انقباض ہو سکے۔ اس لیے دو چیزوں کے اندر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منضبط کیا۔ ایک تو یہ کہ اپنا بدن اور منہ قبلہ کی طرف کر کے کھڑا ہو۔ دوسرے یہ کہ زبان سے اللہ اکبر کہے۔ اس واسطے کہ انسان کی جبلت میں یہ بات داخل ہے کہ جب اس کے دل میں کوئی بات جمتی ہے تو اس کی زبان اور تمام اعضا اسی کے موافق حرکت کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **اِنَّ فِي جَسَدِي بَنِي اَدَمَ مُنْفَعَةٌ** (الحديث) آدمی کے بدن میں ایک ٹکڑا ہے۔ جب وہ درست ہوتا ہے تو تمام بدن درست ہوتا ہے۔ اگر اس لیے زبان اور باقی اعضا کا فعل دل کی حالت پر قرینہ قویہ اور اس کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اسی ہی چیز سے ولی حالت کا انقباض ہو سکتا ہے اور چونکہ باری تعالیٰ بہت دخیلہ سے پاک ہے اس واسطے اس کے گھر کی طرف جو اس کا بڑا اشارہ ہے تو وہ کرنا خدا تعالیٰ کی طرف توجہ

کرنے کا قائم مقام ہوا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَقِيلًا اِلَى اللّٰہِ یُوجِبُہُ وَکَلْمُہُ وَاَسَی لَکَ اِنَہُ
منہ اوروں سے خدا کی طرف متوجہ ہو لو اور چونکہ اللہ اکبر کا لفظ ولی تقیاد اور ولی تعظیم پر بہت صاف صاف دلالت کرتا ہے اس واسطے
توجہ قلبی کے قائم مقام کرنے کے لیے کوئی لفظ اس سے زیادہ تر مناسب نہ تھا اور اس کے اندر اور وجہ بھی پائے جاتے ہیں
ازاں جملہ یہ ہے کہ بیت اللہ کی تعظیم کے باعث اس کی طرف منہ کرنا واجب ہے مگر ساتھ ساتھ اس کو اس واسطے مقرر کیا گیا
ہے کہ نماز سے اس کی تکمیل ہو جائے اور نماز کی اس سے ازاں جملہ یہ ہے کہ قبلہ کو منہ کرنا دین منینی کی بڑی مشہور پرچانی ہے جس کی
وجہ سے آدمی اوروں سے متمیز ہو سکتا ہے۔ اس لیے ضروری ہوا کہ یہی چیز اسلام کے اندر داخل ہونے کی علامت مقرر کیا جائے
اس وجہ سے ایک بڑے نامی اور عظیم الشان عبادت کے ساتھ اس کو مقرر کیا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے مَنْ صَلَّی صَلَوَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَاکَلَّ فِیْ سَیْحَتَنَا اِنَّ لَکَ الْمُسْلِمَ الَّذِیْ لَہُ دَقِیْقَةُ رَسُوْلِہِ جو شخص ہمارے طرح
نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرے اور ہمارے ذبحہ کھائے تو وہ مسلمان ہے جس کا خدا اور اس کا رسول ذمہ دار ہے
ازاں جملہ یہ کہ کھڑا ہونا جب ہی تعظیم سمجھا جاتا ہے جب سامنے کو منہ کر کے کھڑا ہو۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ ہر حالت کے لیے جو
اور حالتوں سے احکام کے اندر جدا حالت ہو۔ ایک ابتداء اور ایک انتہا ہوا کرتی ہے اس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہے تَحْرِیْمُہَا لَتَنْکِیْزُوْا تَحْرِیْمُہَا لَتُسَلِّمُوْا نماز کی تحریم اللہ اکبر کہنا ہے اور اس سے باہر آنا سلام پیرنا ہے
جمہانی تعظیم کے اندر اصل تین باتیں ہیں۔ ایک تو سامنے کھڑا ہونا اور ایک رکوع اور ایک سجدہ اور عمدہ تعظیم وہ ہے جو
سب کی جامع ہو اور خضوع کے لیے نفس کی تنبیہ مناسب طور پر اس طرح ہو سکتی ہے کہ تعظیم کی ادنیٰ حالت سے اعلیٰ کی طرف
بتدریج انتقال کیا جائے اور اعلیٰ درجہ کی تعظیم سجدہ کرنا ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ مقصود بالذات سجدہ کرنا ہے اور
باقی قیام اور رکوع اسی کے لیے واسطہ ہیں اس واسطے ضروری ہوا کہ اس کو کماحقہ ادا کیا جائے اور اس کی صورت بھی ہے
کہ دوسرے اس کو ادا کریں۔ اور ایک ذکر الہی تھا۔ اس کے اندر بھی وقت کا مقرر کرنا ضروری ہے اس لیے کہ وقت کی تعیین
سے لوگوں کے دل اس چیز کو خوب مان لیتے ہیں اور دونوں کو جمعیت ہوتی اور پھر یہ محکمہ ابھی نہیں رہتا کہ ہر شخص اپنی رائے
کے موافق چلے خواہ اس میں بہتری ہو یا قیاحت ہو اور ان کے حوائج اگر کیا ہے تو داعیہ نافلہ کو کیا ہے جن سے علی العموم
لوگ مخاطب نہیں ہیں بلکہ جو سبقت چاہے وہ اسی کے لیے ہیں۔ ملاوہ بریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدول تعیین اوقات
کے ان کو بھی نہیں چھوڑا ہے۔ اگرچہ وہ تعیین اوقات بطور استحباب کے ہے اور جب تعیین اوقات ضروری ٹھہری تو فائز
سے بڑھ کر کوئی چیز اس کے لیے مناسب نہیں ہے کیونکہ وہ ایک جامع دعا ہے خدا تعالیٰ نے بندوں کی طرف سے گویا
ان کو اس بات کی تعلیم کے لیے نازل فرمایا ہے کہ ہماری حمد و ثنا اسی طرح کیونکر تے ہیں اور اس طرح خاص ہم سے استعانت
اور خاص ہمارے لیے عبادت کا اقرار کیا کرتے ہیں اور اس طرح وہ راستہ جو ہر قسم کی بہتری کا جامع ہو مانگا کرتے ہیں۔
اور ان لوگوں کے طریقے سے جن پر ہمارا عہد ہوا ہے اور جو گناہ ہیں یا گناہ ہیں اور بہتر دعا ہی ہوتی ہے جو جامع ہوتی

ہے اور چونکہ دین کے اندر قرآن کی تعظیم اور اس کی تلاوت واجب ہے اس لیے اس سے بڑھ کر کوئی تعظیم کی صورت نہیں کہ جو اسلام کا رکن اعظم اور عبادات میں اصل اور شعائر دین میں بڑا نامی شعائر ہے اس کے اندر قرآن کو معین کیا جائے۔ اور اس کی تلاوت خود ایک مستقل عبادت تھی جس سے نماز کی تکمیل اور اس کا اتمام متصور تھا اس وجہ سے قرآن کی کسی سورت کا پڑھنا ان کے واسطے ضروری کیا گیا۔ اس لیے کہ سورت ایک پورا کلام ہے جس کی بلاغت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منکرین نبوت کو عاجز کر دیا۔ دوسرے یہ کہ ہر سورت اپنی ابتدا اور انتہا کی وجہ سے ایک جدا کلام ہوتا ہے اور ہر سورت کا اسلوب جدا جدا ہے اور چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مرتبہ سورت کے ایک ٹکڑے کو بھی نماز میں پڑھا ہے اس لیے تین چھوٹی آیات ایک بڑی آیت کو بھی اسی کے حکم میں داخل کیا ہے اور چونکہ کھڑا ہونا بھی قسم قسم کا ہے اور سب لوگ ایک طرح سے کھڑے نہیں ہوتے۔ کوئی نیچے کو سر ڈال کر کھڑا ہوتا ہے کوئی جھک کر کھڑا ہوتا ہے اور عزت میں یہ سب کھڑے ہونے میں داخل ہے اس واسطے شارع کو جو اختیاء یعنی جھکا مقصود ہے اس کو قیام سے متمیز ہونے کی حاجت ہے لہذا رکوع کے ساتھ اس کو متمیز کر دیا۔ جو اس قدر جھکنے کا نام ہے کہ انگلیوں کی پوریں گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ اور چونکہ رکوع بعد اسی وقت میں تعظیم پر دلالت کر سکتے ہیں کہ کچھ دیر آدمی اس حالت پر ٹھہرا رہے اور پروردگار عالم کے رد و اپنے آپ کو پست کر لے اور اس کا دل اس حالت کے اندر اس تعظیم سے غبردار ہو جائے اس واسطے اس کو ایک رکن لازم قرار دیا گیا۔ اور چونکہ سجدہ کرنا اور پیٹ کے بل لیٹ جانا اور جو بیٹیں اس کے قریب قریب ہیں سب کے اندر سر کا زمین پر رکھا مانا پایا جاتا ہے مگر تعظیم صرف سجدہ کے اندر پائی جاتی ہے۔ اس واسطے کوئی مابہ الفرق مقرر کرنا ضروری ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا۔ اُمِرْتُ اَنْ اُسْجِدَ عَلَى سَبْعَةِ اَذْيَابٍ (الحديث) محمد کو سات اعضاء سے سجدہ کرنے کا حکم ہے اخیر تک اور چونکہ آدمی جب سجدہ کرنا چاہتا ہے تو سجدہ تک پہنچنے کے لیے اس کو جھکا ضرور ہوتا ہے اور وہ جھکا رکوع نہیں ہوتا بلکہ صرف سجدہ میں پہنچنے کا ذریعہ ہوتا ہے اس لیے ضرورت ہوئی کہ رکوع اور سجدے میں ایک تیسرے فعل جو ان دونوں سے جدا ہے ان کے بیچ میں لایا جائے تاکہ رکوع سجدے سے اور سجدہ رکوع سے علیحدہ ہو کر ایک مستقل عبادت ٹھہرے اور ہر ایک کے لیے نفس کا ارادہ جدا ہو تاکہ نفس کو ہر ایک کے اثر معلوم کرنے میں تنبیہ بھی جدا گانہ پائی جائے اور وہ تیسرا فعل قومہ ہے اور دو سجدے بھی آپس میں اسی وقت متمیز ہو سکتے کہ جب ایک تیسرا فعل ان کے درمیان میں حاصل ہو جائے اس لیے دو سجدوں کے درمیان جلسہ مقرر کیا گیا۔ اور چونکہ قومہ اور جلسہ غیر اطمینان کے ایک طرح کا کھیل ہے اور آدمی کے ہلکان پر دلالت کرتا ہے جو شان عبادت کے باطل خلافت ہے لہذا ان دونوں کو بھی اطمینان کے ساتھ ادا کرنے کا حکم دیا گیا۔ اور چونکہ نماز سے جہارت کو زائل کر کے باہر آنا اور کوئی اس قسم کا فعل کر کے نماز سے باہر آنا جو نماز کا فاسد اور باطل کرنے والا ہو ایک تسبیح اور مستحکم اور تعظیم کے منافی فعل تھا اور ایسے فعل کا ہونا بھی ضرور تھا جس پر نماز کا اتمام ہو جائے اور جو افعال نماز کے اندر حرام تھے وہ حلال ہو جائیں اور اگر وہ کوئی خاص فعل مقرر نہ کیا جاتا تو ہر شخص اپنی اپنی خواہش

پر چلے گئے۔ لہذا ضرور ہوا کہ ایسے ہی کلام سے نماز سے باہر آیا کریں جو لوگوں کے کلام میں بہترین کلام ہو یعنی سلام اور یہ بات واجب کر دی جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ وتخلیہا التسليم اور اس سے باہر آنا سلام پھیرنا ہے۔ اور صحابہؓ نے اس بات کو پسند کیا تھا کہ سلام سے قبل یہ پڑھا کرتے تھے۔ السلام علی اللہ قبل عبادہ السلام علی جبرئیل السلام علی فلان۔ خدا کے اور پر اس کے بندوں سے پہلے سلام جبرئیل کے اور پر سلام۔ فلاں کے اور پر سلام تو آنحضرتؐ نے التحیات کے ساتھ اس کو بدل دیا اور اس بدلنے کی وجہ بھی آپؐ نے اس طور سے بیان فرمائی لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ۔ یہ مت کہو کہ خدا کے اور پر سلام کیونکہ خدا تعالیٰ کا تو نام ہی سلام ہے یعنی سلامتی کی دعا اس شخص کے لیے مناسب ہے کہ باعتبار ذات کے عدم اور اس کے لواقع سے وہ سالم نہ ہو پھر نبی کے واسطے آپؐ نے سلام کو مقرر کیا تاکہ نبی کی یاد دل سے نہ بھلائیں اور اس کی رسالت کا اقرار کرتے رہیں۔ اور کچھ کچھ اس کا حق بھی ان سے ادا ہو جائے۔ پھر اس قول میں السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ ہم پر سلام اور خدا کے نیک بندوں پر سلام۔ سلام کی تعظیم کر دی اور آپؐ نے فرمایا ہے جب بندے کی زبان سے نکلا تو ہر نیک بندے کو جو آسمان و زمین میں ہے یہ پہنچ جائے گا۔ پھر تشہد کا حکم دیا۔ کیونکہ وہ عظیم الاذکار ہے اور فرمایا کہ پھر جو اس کو پسند ہو وہ دعا کرے۔ یہ اس واسطے کہ نماز سے فارغ ہونے کا وقت دعا کرنے کا وقت ہے کیونکہ نماز پڑھنے کی وجہ سے رحمت الہی اس پر چھا جاتی ہے اور ایسی حالت میں دعا مستجاب ہوا کرتی ہے۔ اور دعا کے آداب میں سے پہلے جناب باری کی حمد و ثنا کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل کرنا ہے تاکہ مستجاب ہو جائے۔ پھر اسی پر تعین ہو گیا اور تشہد نماز کے لیے رکن ٹھہر گیا کیونکہ اگر یہ امور نہ پائے جائیں تو نماز سے آدمی ایسے فارغ ہوا کہ جس طرح کسی کام سے اعراض کرنے والا تمام کر چکا ہے یا اس کے تمام کرنے سے اس کو ندامت ہوتی ہے اور اس مقام کے متعلق بہت سے وجوہ ہیں۔ بعض ظاہر اور بعض پوشیدہ اپنی وجوہ مذکورہ کو کافی سمجھ کر ہم نے ان کا ذکر نہیں کیا الحاصل جو شخص ہمارے کلام کا فکر کرے گا اور جو قواعد سابقاً ہم نے بیان کئے ہیں ان کا خیال کرے گا تو اس کو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ نماز اسی طرح ہونی مناسب تھی اور اس کے سوا کوئی بہتر اور کامل صورت نماز کی عقل کے تصور میں نہیں آ سکتی ہے۔ اور یہ اس کو یقین ہو جائیگا کہ غنیمت حاصل کرنے والے کے لیے نماز ایک غنیمت کبریٰ ہے اور چونکہ تھوڑی سی نماز کا کچھ معذ بہا فائدہ نہیں ہو سکتا اور بہت سی نماز لوگوں پر بہت گراں ہوتی اور ان کو ادا کرنا دشوار پڑ جاتا۔ اس لیے حکمت الہیہ کا مقصد یہ ہوا کہ کم از کم دو رکعت ان کے لیے مقرر کی جائیں۔ پس دو رکعت نماز کا کم درجہ قرار پایا۔ اسی واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فی کلِّ رکعتین لِحَیْةٍ ہر دو رکعت کے لیے التحیات ہے اور یہاں ایک بڑا بھاری عہد ہے وہ یہ ہے کہ تمام حیوانات اور نباتات کے اشخاص اور افراد کے پیدا کرنے میں خدائے تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ ہر فرد کے دو ٹکڑے ہوتے ہیں اور وہ دونوں ٹکڑے ایک شے کر دی جاتی ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے ذَاقُوا وَالتَّوْحَىٰ وَرَجَعْتُمْ إِلَىٰ طَافِیۡتِہِمْ کے حیوان کی دو طرفیں تو معلوم ہوا ہوتی ہیں اور بسا اوقات ایک طرف کو پھر من و خیر و لائق ہو جاتا ہے اور دوسری طرف اس سے محفوظ رہتی ہے جیسے

فصل پنجم کے اندر اور نباتات کے اندر گھسلی اور تخم کی دو طرف ہوتی ہیں اور جب شروع شروع کوئی درخت اُٹھتا ہے تو دو ہی پتے نمودار ہوتے ہیں۔ یہ ہر ایک پتا انہیں دونوں گھسلی اور تخم کی ایک طرف کی میراث ہوتا ہے پھر اسی طور سے ان کا نشوونما ہو جاتا ہے۔ جناب ہماری کابینہ قانون عالم خلق سے عالم تشریع کی طرف خطبۃ القدس کے اندر منتقل ہوا۔ کہونکہ تدبیر خلق کی فرع ہے اور پھر خطبہ القدس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب میں اس کا انعکاس ہوا۔ پس اصل نماز ایک رکعت ہے اور تمام نمازوں میں دو رکعت سے کم کوئی نماز مقرر نہیں ہوئی اور وہ دو رکعتیں باجمہ بمنزل ایک چیز کے کر دی گئی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے۔ **فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ حِينَ قَرَضَهَا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْخَيْبَةِ وَالشَّعْرِ فَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ الشَّعْرِ وَزَيْدًا فِي صَلَاةِ الْخَيْبَةِ** اگر انقریب فَاخْتَارْنَا كُنَّا اللَّهُ پاك نے جب نماز کو مقرر فرمایا ہے حضرت مغیر میں دو دو رکعت مقرر فرمایا ہے۔ پھر سفر کی نماز بدستور رہی اور سفر کی بڑھادی گئی اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ بجز مغرب کے وہ تین ہی رکعت تھیں۔ میں کہتا ہوں عدد رکعات کے اندر اصل یہ ہے کہ فرض جو کسی صورت میں ساقط ہی نہ ہو سکے وہ گیارہ رکعتیں ہیں اور یہ اس واسطے کہ حکمت الہیہ اس بات کی مقتضی ہوئی کہ دن و رات میں کوئی عدد مبارک و متوسط درجہ کا مقرر ہونا چاہیے کہ نہ تو وہ بہت ہو جو تمام مکلفین پر اس کا ادا کرنا دشوار ہو جائے اور نہ بہت کم ہو کہ جس کے سبب سے نماز کا فائدہ نہ حاصل ہو سکے اور سابق میں یہ بات تم کو معلوم ہو چکی ہے کہ تمام اعداد میں سے گیارہ کا عدد دو حقیقی کے ساتھ زیادہ تر مشابہت رکھتا ہے۔ پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور اسلام کو استحکام ہو گیا اور بہت سے لوگ اس کے خادم ہو گئے اور عبادات کا شوق لوگوں میں پیدا ہو گیا۔ تو چھ رکعتیں اور بڑھادی گئیں۔ اور سفر کی نماز بدستور باقی رہی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادتی اگر کسی چیز کی کی جانے تو اصل شے کے برابر یا اس سے زیادہ ہونا اس کا بالکل غیر مناسب ہے اس لیے یہ مناسب ہوا کہ اول عدد پر اس کا نصف بڑھا دیا جائے مگر گیارہ کا نصف پورا عدد نہیں ہوتا۔ اس لیے یا تو پانچ کی زیادتی کی جاتی یا چھ کی۔ مگر گیارہ پر پانچ زیادہ کرنے سے پورا عدد طاق نہیں رہتا بلکہ جفت رہتا ہے اس لیے چھ کی زیادتی لا محالہ کرنی ضروری ہوئی اب باقی رہا اوقات کے اوپر اس پورے عدد کا تقسیم کرنا تو اس کا انبیا سابقین کے آثار پر مدار رکھا گیا جیسا کہ اخبار میں مذکور ہے اور نیز مغرب چونکہ سب نمازوں سے آخر کی نماز ہے اس لیے کہ عرب کے لوگ راتوں کو دنوں سے پہلے شمار کرتے ہیں۔ اس واسطے مناسب ہے کہ وہ ایک عدد جس نے پورے عدد کو طاق بنا دیا ہے وہ اسی میں پایا جائے اور مغرب کے وقت میں چونکہ مجاہد کشم ہوتی ہے اس واسطے مغرب کے اندر بڑھا نا مناسب تھا۔ اور فجر کا وقت سونے کا اور کسل کا وقت ہے اس لیے عدد رکعات میں اس کے اندر زیادتی نہیں کی گئی بلکہ جس سے ہو سکے اس کے بے طول قرات مستحب کر دیا گیا ہے چنانچہ اشہد کہ

نماز کے اذکار اور اس کی ہیئات مستحبہ کا بیان

معلوم کہ نماز کی اس حد کو جس سے نماز پورے پورے ہو چکا اور اس حد کو جس سے اس حد پر جو نماز کے اندر ضروری ہے

دوسرے زیادتی ہے بالکیفیت اور بالکمہ۔ بالکیفیت سے ہماری مراد اذکار اور ہنیاں ہیں اور اپنے نفس کو اس بات پر مجبور کرنا کہ حضور قلب کے ساتھ بایں طور گویا وہ خدا نے تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے نماز پڑھے۔ دوسووں کو پاس نہ آنے دے اور جو کچھ ہنیتیں ہیں ان سے احتراز کرے اور اسی قسم کی اور باتیں ان سب سے نماز کو بالکیفیت اور نماز پر زیادتی ہوتی ہے اور بالکمہ زیادتی کی صورت یہ ہے کہ نماز کے ساتھ فوافل اور زیادہ کر دے اور انشاء اللہ تعالیٰ بعد کو ہم فوافل کا ذکر کریں گے اور اصل اذکار کے فی الجملہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث ہے اور استفہاج یعنی قرآن پڑھنے سے قبل کچھ دعا پڑھنے میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت عائشہ صدیقہ اور جبیر بن مطعم اور ابن عمر وغیرہم رضی اللہ عنہم کی احادیث اسل ہیں اور باقی مواضع میں حضرت عائشہ صدیقہؓ ابن مسعود اور ابوہریرہؓ اور ثوبان اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث مروی ہیں اور ان کے سوا اور لوگوں سے بھی جن کا ہم مفصلاً ذکر کریں گے احادیث مروی ہیں اور نماز کی ہنیت کے اندر اصل ابی حمید ساعدیؒ کی حدیث ہے۔ جن کو انہوں نے دس اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روئے روایت کیا اور انہوں نے اسے تسلیم کیا اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اور وائل بن حجرؓ سے بھی فی الجملہ اس میں روایت ہے اور ابن عمرؓ سے رفع یدین کی حدیث ہے اور ان کے سوا اور لوگوں سے بھی حدیث مروی ہیں۔ جن کا عنقریب ہم ذکر کرتے ہیں۔ ہنیاں مستحبہ کا دار و مدار چند باتوں کے اوپر ہے ایک تو خضوع کے معنی کا تحقیق ہونا اور تمام بدن کا جناب باری کے سامنے سکیڑ لینا اور نفس کو ایسی حالت پر متنبہ کرنا جو ادنیٰ لوگوں کو بادشاہ کے حضور میں عرض معروض کرتے وقت دہشت اور ہیبت کی حالت طاری ہوتی ہے مثلاً دونوں قدموں کا برابر رکھنا اور دست بستہ کھڑا ہونا اور نظر کو پست کرنا اور ادھر ادھر نہ دیکھنا اور ایک خدا تعالیٰ کے ذکر اور ماسوا پر اس کے اختیار کرنے کی حالت کو اپنی انگلیوں سے دل میں آتے وقت اور زبان سے کہتے وقت اور انگشت شہادت سے اشارہ کرنا تاکہ ایک دوسرے کے لیے معاون ہو جائے اور ایک ان ہنیتوں کا عمل میں لانا جو وقار اور عادات حسنہ پر دلالت کرتی ہیں اور ذی عقل لوگ ان کو ناپسند کرتے ہیں اور غیر ذی العقول کی طرف ان ہنیتوں کو منسوب کرتے ہیں۔ احتراز کرنا جیسے مرغ کی طرح ٹونگ مارنا اور کتنے کی طرح بیٹھنا اور بیٹھنے کی طرح زمین پر لیٹ رہنا اور اونٹ کی طرح بیٹھنا اور درندوں کی طرح ہاتھ زمین پر بچھا دینا اور ایسی ہی وہ ہنیتیں جو مخیر لوگوں یا ان لوگوں کی ہوتی ہیں جن پر عذاب نازل ہوا ہے ان سے بھی احتراز کرنا مثلاً کمر پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا اور ایک یہ کہ عبادت سکون اور اطمینان اور آسانی کے ساتھ ادا کی جائے جیسے دونوں سجدوں کے بعد جلسہ استراحت یا قعدہ اولیٰ میں دابنے پر کھڑا کرنا اور بائیں پیر کا ٹالینا کیونکہ کھڑے ہونے کے لیے اس میں آسانی ہے اور قعدہ ثانیہ کے اندر چوتھ ٹیک کے بیٹھنا اس واسطے کہ آرام اس میں زیادہ ہے۔ اذکار کا مدار بھی چند باتوں پر ہے۔ ایک تو اس خضوع پر جس کے لیے اعضا کا فعل مومضوع ہے نفس کو متنبہ کرنے کے لیے بیدار کرنا جیسے رکوع اور سجود کے اذکار اور ایک آواز سے خدا کا ذکر کرنا تاکہ لوگوں کو اکا ایک لکھن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہوتا معلوم ہو جائے۔ جیسے ہونہ بھکتے اور اٹھتے اللہ اکبر کہنا اور یہ کہ نماز کی کوئی حالت خدا نے تعالیٰ کے ذکر سے خالی نہ رہے۔ جیسے تکبیرات اور قنوت اور جلسہ کے اذکار ہیں۔

کبیر کے اندر جو آپ سکوت کرتے ہیں اس میں آپ کیا پڑھا کرتے ہیں۔ اس کے بعد سورہ فاتحہ اور قرآن کی ایک اور کوئی سورت ترتیل کے ساتھ پڑھے۔ یعنی جہاں مکالمہ واقع ہے وہاں یاد دلاؤ کہ اسے اور جہاں آیت تمام ہو وہاں ٹھہر جاوے۔ ظہر اور عصر کی نماز میں قرآن آہستہ پڑھے اور فجر کی نماز میں اور مغرب و عشا کی دو پہلی رکعتوں میں امام قرآن کو آواز سے پڑھے اور مقتدی پر واجب ہے کہ چپ کھڑا رہے اور قرآن کو سننا رہے۔ پھر اگر امام جہر سے پڑھتا ہے تو جب وہ سکوت کیا کرے اس وقت وہ پڑھ لیا کرے اور اگر آہستہ پڑھ رہا ہے تو مقتدی کو اختیار ہے۔ اگر مقتدی پڑھے تو سورہ فاتحہ کو پڑھے مگر اس طرح سے پڑھے کہ امام اس کے پڑھنے سے اپنا پڑھنا نہ بھول جائے اور میرے نزدیک سب سے بہتر یہ قول ہے اور تمام احادیث کی تطبیق اس کے موافق ہو سکتی ہے اور اس میں عہد وہی ہے جس کی تصریح کر دی گئی ہے کہ امام کے ساتھ آواز سے قرآن پڑھنا امام کی تشویش کا باعث ہو گا اور اس کی وجہ سے قرآن کے اندر تہجد ہو سکے گا اور قرآن کی تعلیم کے خلاف ہے اور شارع نے یہ حکم نہیں دیا کہ آہستہ پڑھیں۔ اس واسطے کہ جب تمام لوگ صحیح صحیح حروف ادا کسے کی کوشش کریں گے تو سب کی آوازوں سے ایک آواز پیدا ہو جائے گی جو امام کے لیے موجب تشویش خاطر ہوگی اور اس کو قرآن پڑھنا مشکل پڑ جائے گا اس واسطے تشویش پیدا کرنے سے آپ نے یہی فرمادی۔ اور چیز نہیں عنہ کی طرف مودی ہو اس کا آپ نے حکم نہیں دیا۔ اور ان کو اختیار دے دیا کہ جس سے ہو سکے وہ کرے اور امت کے حق میں یہ بڑی رحمت ہے۔ ظہر اور عصر کی نماز میں قرآن کے آہستہ پڑھنے میں یہ عہد ہے کہ دل میں ہانداؤں اور گھروں کے اندر شور و شب رہتا ہے اور ان دونوں کے سوا اور اوقات میں آوازوں کو سکون ہو جاتا ہے اور لوگوں کو نصیحت اور تذکرہ بالجہر پڑھنے میں زیادہ تر ممکن ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا كَانَ الْإِمَامُ قَائِمًا فَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّهُ مَعَهُ كَرَامَاتُ الْمَلَائِكَةِ غُفَاءً لَهُ مَا تَكْفَرُ بِهِ مِنْ خَلْقِهِ جس وقت امام آمین کہے تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے ساتھ مل جاتی ہے اس کے سب اگلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں میں کہتا ہوں پہلی کہیں خدا تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے وہاں فرشتے مشتاق ہو کر موجود ہوتے ہیں۔ اور جب وہ لوگ دعائیں کرتے ہیں وہ آمین کہتے رہتے ہیں کیونکہ ملائکہ اعلیٰ سے ان کے اوپر اس بات کا القا ہو جاتا ہے اور اس میں امام کا اقتدا ظاہر ہوتا ہے۔ اور ہر وی کا طریقہ قائم ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سکوت بھی مروی ہیں ایک تو تکبیر اور قرأت کے اندر سکوت تاکہ اس عرصہ میں تمام لوگ تکبیر تحریر کر لیں اور ایک سورہ فاتحہ اور دوسری سورت کے بعد سکوت کرنا اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ بلا تشویش اور بلا ترک انصاف و سکوت مقتدیوں کو قرآن کا پڑھنا آسان ہو میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحاب سننے نے جو حدیث روایت کی ہے اس سے صراحتاً وہ سکوت جو مقتدیوں کے پڑھنے کی غرض سے امام کو کرنا چاہیے۔ نہیں ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ جن کے نزدیک امام کو آہستہ سے آمین کہنی چاہیے ان کے نزدیک بظاہر سکوت اسی آمین کہنے کے لیے تھا اور جو آواز سے آمین کہنے کے قائل ہیں۔ اس کے نزدیک یہ سکوت فاتحہ اور آمین کے درمیان میں ایک سکوت لطیف تھا تاکہ غیر قرآن کا قرآن کے ساتھ استہزاء لازم نہ آئے یا یہ سکوت اس لیے تھا

کہ دم ٹکانے سے آہانے اور علی سبیل التزلزل ہم کہتے ہیں کہ قرن اول کا اس کو نئی بات سمجھنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ سنت مستقرہ نہیں بلکہ السنن میں ہے کہ جمہور نے اس پر عمل کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ فجر کی نماز کے اندر ساٹھ آیت سے سو آیت تک پڑھنا اونی ہے تاکہ رکعات کی کمی کا طول قرات سے بچا جاسکے اور دوسرے یہ کہ ہنوز اشغال معاشیہ کی کدورت کا اس کے دل میں استحکام نہیں ہے پس اس وقت میں قرآن کے اندر فکر اور تدبیر کرنے کو بہت غنیمت جانے اور عشا کی نماز میں سُبْحِیْہِ رَبِّکَ الْاَعْلٰی اور قُلْ لِّلّٰہِ اَدْبَارُ الْاَشْیَآءِ اور ان کے قریب قریب سورتیں پڑھنی چاہئیں اور حضرت معاذ کا قصہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کے نفرت دلانے سے ناراض ہونا مشہور ہی ہے اور بعض روایات کے موافق تو ظہر کی نماز فجر پراور عصر کی عشا پر محمول ہے اور بعض کے موافق ظہر کی عشا اور عصر کی مغرب پر محمول ہے مغرب کی نماز میں تقصیر مفصل پڑھنی چاہئیں کیونکہ وقت میں گنجائش کم ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاص خاص اوقات میں خاص مصلحتوں کے لحاظ سے نماز میں کبھی طول قرات اور کبھی تخفیف کیا کرتے اور لوگوں کو تخفیف کرنے کا آپ نے اس واسطے حکم دیا ہے کہ ان میں کوئی ضعیف بھی ہوتا ہے اور کوئی مرعیض ہوتا ہے اور کسی کو کچھ ضروری کام ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات کے لیے بعض سورتوں کو اور بعض کے لیے بعض کو پسند فرمایا ہے اور اس میں حکمتیں ہیں مگر ان نمازوں میں اپنی سورتوں کا پڑھنا کچھ واجب یا سنن مؤکدہ کے قید سے نہیں ہے جو ایسا کرے تو بہت ہی اچھا ہے ورنہ کچھ حرج نہیں ہے مثلاً عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں آپ سورہ قیٰ اور اِنْشَآءُ رَبِّکَ پڑھا کرتے تھے۔ کیونکہ ان کا اسلوب بہت ہی عجیب ہے اور ہاد وجود نہایت اختصار کے عامۃ مقاصد قرآنی پر یہ سورتیں مشتمل ہیں اور لوگوں کے اجتماع کے وقت ایسی ہی چیز کی ضرورت ہے۔ یا کبھی تخفیف کے قصد سے سُبْحِیْہِ رَبِّکَ اور اِنْشَآءُ رَبِّکَ پڑھا کرتے تھے اور دوسرے ان کا اسلوب بہت ہی نادر ہے اور جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ پڑھنا فقہوں پڑھا کرتے تھے۔ کیونکہ ان سورتوں میں ایک طرح کی مناسبت اور تخییر پائی جاتی ہے اور جمعہ کے اندر منافقین اور ہر قسم کے لوگ اکٹھے ہوا ہی کرتے جو اور دنوں میں نہیں ہوتے۔ اور جمعہ کے روز نماز فجر میں اَللّٰہُ تَبَّزَّیْل اور اِنْشَآءُ رَبِّکَ پڑھا کرتے تھے۔ تاکہ قیامت اور اس کے واقعات لوگوں کو یاد آجائیں۔ اور چار پائے قیامت کے انتظار میں جمعہ کے روز کان کھڑے رکھتے ہیں اسی طرح نبی آدم کے لیے بھی مناسب ہے کہ اس دن سے ڈرتے رہیں اور جب قرآن پڑھنے والا سُبْحِیْہِ رَبِّکَ الْاَعْلٰی پڑھے تو اس کو کہنا چاہیے سُبْحَانَ رَبِّیْ الْاَعْلٰی اور جو شخص اَلْیَسَّ اللّٰہُ بِاَحْکَمِ الْحَاکِمِیْنَ پڑھے تو اس کو کہنا چاہیے بَلٰی وَاَنَا عَلٰی ذٰلِکَ مِنَ الشّٰہِدِیْنَ اور جو شخص اَلْیَسَّ ذٰلِکَ بِقَادِرٍ عَلٰی اَنْ یُّحْیِی الْمَوْتٰی پڑھے تو اس کو کہنا چاہیے بَلٰی اور جو شخص پڑھے فَبَاِیْ حَدِیثٍ نَّبَاً کَا یَوْمَ مَبْنُوْن ط اس کو کہنا چاہیے اٰمَنَّا بِاللّٰہِ، اور ظاہر ہے کہ اس میں ادب اور مسامحت الی الخیر پائی جاتی ہے۔ پھر جب رکوع میں جاتا ہے تو اپنے دونوں ہاتھ موڑھوں تک خواہ کاتوں تک اٹھائے اور اسی طرح اس وقت جب رکوع سے سراٹھا کر کھڑا ہو کر رفع یدین کرے اور سجدے میں ایسا کرے میرے نزدیک اس میں یہ جمید ہے کہ رفع یدین

ایک تنظیمی فعل ہے جس سے نفس کو ان اشغال کے چھوڑنے پر جو نماز کے منافی ہیں اور خیر مناجات میں داخل ہونے متنبہ ہو جاتی ہے۔ اس واسطے تعظیمات ثلثہ میں سے ہر فعل کی ابتداء رفع یدین مقرر کی گئی تاکہ از سر نو ہر دفعہ نفس کو اس فعل کے غمہ یعنی تنظیم پر متنبہ ہوتا رہے۔ اور یہ ان ہیئات کے قبیضہ سے ہے کہ کسی تو آپ نے اس کو کیا ہے اور کبھی ترک کیا ہے مگر دونوں سنت ہیں اور ہر ایک کو صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کی ایک جماعت نے اختیار کیا ہے۔

رفع یدین کا مسئلہ منجملہ ان مسائل کے ہے جن میں اہل مدینہ اور اہل کوفہ کا اختلاف ہے اور ہر ایک کے قول کے لیے دلیل ہے۔ اور ایسے مسائل میں میرے نزدیک حق یہ ہے کہ سب سنت ہیں۔ جیسے وتر کے اندر ایک رکعت پڑھنا یا تین رکعت پڑھنا اور جو شخص رفع یدین کرتا ہے میرے نزدیک اس شخص سے جو رفع یدین نہیں کرتا اچھا ہے کیونکہ رفع یدین پر جو حدیثیں دلالت کرتی ہیں وہ زیادہ بھی ہیں اور ثابت بھی خوب ہیں۔ مگر ایسی صورتوں میں مناسب نہیں ہے کہ تمام شہر والوں کا فتہ اور شور اپنے اوپر لیا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ہے تَوَكَّلَا حَدَّثَانِ قَوْمًا بِالْكَفْرِ لَمْ تَقْضِ الْكُفْبَةَ (الحدیث) تیری قوم تو مسلم نہ ہوتی تو میں کعبہ کو منہدم کر کے حضرت ابراہیم کی بنیاد کے موافق بناتا اور کچھ بعید نہیں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے خیال کیا ہو کہ اخیر سنت متقرہ پر رفع یدین کا ترک کرنا ہے اس خیال سے کہ نماز کا مدار اعضا کے سکون پر ہے اور ان کو یہ بات معلوم نہ ہوئی ہو کہ رفع یدین ایک تنظیمی فعل ہے اور اسی وجہ سے نماز کی ابتداء اس سے کی گئی ہے یا انہوں نے یہ سمجھا ہو کہ رفع یدین ایسا فعل ہے جس سے کسی چیز کا ترک معلوم ہوتا ہے اس واسطے اثناء نماز میں اس کا ہونا مناسب ہے اور یہ بات ان کی سمجھ میں نہ آئی ہو۔ کہ نماز کے اندر جتنے اشغال مقصود بالذات ہیں ان سب کے شروع میں بار بار نفس کو اسوا کے ترک پر متنبہ کرنا منظور ہے۔ واللہ اعلم اور سجدے میں جاتے وقت رفع یدین کے نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قومہ اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ رکوع اور سجدے میں قارق ہو جائے تو قومہ کے وقت رفع یدین کرنا فی الحقیقت وہ رفع یدین سجدے کے لیے ہے۔ ہر دو بارہ اس کا کرنا لا حاصل ہے ہر مرتبہ جھکتے اور سر اٹھاتے وقت تکبیر کہنی چاہیے تاکہ نفس ہر مرتبہ متنبہ ہوتا رہے اور تاکہ جماعت کے لوگ تکبیر کو سن کر امام کا ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا معلوم کرتے رہیں۔

رکوع کے ہیئات میں سے یہ بات ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ کی ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھے اور انگلیاں نیچے کی جانب کھینچ کر رکھے جس طرح کسی چیز کو ہاتھ میں پکڑتے ہیں اور ہاتھوں کی کھنیاں بدن سے دور رکھے اور اپنے بدن کو برابر رکھے کہ اس کا سر اٹھا ہوا رہے اور نہ نیچے کو جھکا ہوا رہے۔ اور رکوع کے اذکار میں یہ بھی آیا ہے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي۔ اور اس میں خدا تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل پائی جاتی ہے۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ رَبَّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ تَوَخُّدًا تَعْرِيفًا سے تسبیح کر اور اس سے بخشش مانگ اور ازاں جملہ یہ ہے سُبِّحْ لَكَ قُدُّوسٌ رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ الْأَزْوَاجِ اور ازاں جملہ یہ ہے سُبْحَانَكَ رَبِّي الْعَظِيمُ تین مرتبہ اور ازاں جملہ یہ ہے اللَّهُمَّ لَكَ رُكُوتٌ يَا أَلِاهُ اسْمُكَ أَكْثَرُ مِنْ خَلْقِكَ وَسَمِيُّكَ تَعْلِيْفُ

کامیابی بنا لیا۔ تو اس نے گواہی دے دی کہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اُمّتی یَوْمَ الْقِيَامَةِ عَرَاءٌ مِّنَ الشَّجَرِ
فَجَعَلُوْنَ مِنَ الْوُصُوْعِ قِيَامَتِ كَعَدَةِ سَجْدَةٍ سَبْعٌ مِّنْ مِّمْرِ امْتِ كَعَدَةِ سَجْدَةٍ سَبْعٌ مِّنْ مِّمْرِ امْتِ كَعَدَةِ سَجْدَةٍ سَبْعٌ مِّنْ مِّمْرِ امْتِ
روشن ہوں گے۔ میں کتابوں عالم مثال کا منبع ارواح و اشباح کی متابعت پر ہے جس طرح عالم مثال میں روزہ داروں کو کھانا
کھانے اور جماع سے روکنے کی مثال فرجوں اور مضوں پر ہر لگانے سے ظاہر ہوئی ہے۔ اور دونوں سجدوں کے درمیان میں
بیٹھنے کی یہ ہیئت ہے کہ داہنے پیر کو کھڑا رکھے۔ اور بائیں کو بچھائے اور دونوں ہتھیلیاں دونوں گھٹنوں پر رکھے اور اس کے
اذا کار میں سے یہ ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ
کو کھڑا کرے اور بائیں کو بچھائے اور قعدہ اخیر کے اندر ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ داہنے کو کھڑا رکھے اور بائیں کو باہر
نکال کر سرین لگا کے بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں پر رکھے اور یہ بھی وارد ہوا ہے کہ بائیں ہاتھ سے گھٹنے کو پکڑ
لے اور تہن کی صورت بنا کر انگشت شہادت سے اشارہ کرے اور ایک روایت میں ہے کہ کن انگلی اور اس کے برابر کی انگلی
کو سکڑ کر درمیان کی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنا لے اس میں یہ عید ہے کہ انگلی کے اٹھانے میں توحید کی طرف اشارہ پایا
جاتا ہے جس کی وجہ سے قول و فعل میں مطابقت ہو جاتی ہے۔ اور توحید کے معنی آنکھوں کے سامنے منہ ہو جاتے ہیں اور جو شخص
اس بات کا قائل ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک انگشت شہادت سے اشارہ نہ کرنا چاہیے وہ شخص خطا پر ہے اور
اس کے قول پر کوئی دلیل عقلی یا نقلی دلائل نہیں کرتی۔ ابن ہمام نے اس کو بیان کیا ہے۔ البتہ امام محمدؒ نے اپنی کتاب مبسوط میں اس کے
متعلق ذکر نہیں کیا۔ مگر مؤطا میں اس کو بیان کیا ہے۔ اور میری بعض ایسے لوگوں سے ملاقات ہوئی ہے جن کو اس بات کی بھی تمیز نہیں کہ
ظاہر المذہب میں اشارہ نہیں ہے اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ وہ اشارہ نہیں ہے تشہد کے اندر کئی روایتیں آئی ہیں مگر سب سے
زیادہ تر صحیح حضرت ابن مسعود کا تشہد ہے۔ بعد ازاں حضرت ابن عباس کا تشہد ہے۔ مگر وہ سب قرآن کی قراتوں کی طرح شافی
و کافی ہیں۔ اور صلوة کے کلمات میں سے سب سے زیادہ تر صحیح کلمے یہ ہیں۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّ كَسَلِمْ
عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَّ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّ كَسَلِمْ
اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّ كَسَلِمْ اِبْرٰهِيْمَ وَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ
اِبْرٰهِيْمَ وَّ ذُرِّيَّتِهِمْ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اور تشہد کے بعد مختلف دعائیں مروی ہیں۔ ازاں جملہ اَللّٰهُمَّ
اِنِّ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ ظَلَمًا كَثِيْرًا اَوْ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً مِّنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِيْ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ
الرَّحِيْمُ۔ اور از انجملہ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا سَوَّيْتُ وَمَا اَخْلَفْتُ وَمَا اَعْلَمْتُ بِهِ يَوْمَ
اَمْتِ الْمَعْدَمِ وَاَنْتَ الْمَوْجُوْدُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ۔ اور نماز کے بعد کے بعض دُعا یہ ہیں۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ تَبَرُّبًا وَاَللّٰهُمَّ اَنْتَ
السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدًا لَا شَرِيْكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَ
هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔ اَللّٰهُمَّ مَا نَبَا اَخْلَفْتُ وَلَا مَعْلِيْ مَا نَبَا اَخْلَفْتُ وَلَا تَغْفِرُكَ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ

سجدہ سہو اور سجدہ تلاوت اور ان چیزوں کا بیان جن کو نماز میں ناجائز ہے

معلوم کر دو کہ نماز کا بعض اعضاء کے خشوع اور قلب کے حضور اور بجز ذکر الہی کے اور چیزوں سے نہ ہاں کسے دکنے اور قرآن پاک پڑھنے پر ہے لہذا جو ہیئت خشوع کی ہیئت کے تلاوت ہے یا جو کلمہ ذکر الہی کے جنس سے نہیں ہے وہ نماز کے منافی ہے کہ بغیر اس کے ترک کرنے اور اس سے باز رہنے کے نماز پوری نہیں ہوتی۔ مگر یہ چیزیں متفاوت ہیں اور بہ طرح کا نقصان نماز کو باطل ناسد نہیں کرتا۔ اور اس بات کی تمیز کرنا کہ کس چیز سے نماز باطل یا ناسد ہو جاتی ہے اور کس چیز سے اس میں فی البدیہہ نقصان آ جاتا ہے نص شرعی سے ہو سکتی ہے۔ اور فقہاء کے درمیان اس میں بہت کچھ کلام ہے۔ اور احادیث صحیحہ کی ان کے کلام پر تطبیق مشکل ہے۔ اور اس باب میں حدیث کے ساتھ سب مذاہب میں سے وہ مذہب زیادہ تر موافق ہے جس میں گنجائش زیادہ ہے اور یہ بات ضرور ہے کہ فعل کثیر جس سے مجلس بدل جائے اور قول کثیر جو بہت زیادہ ہو بلاشبہ نماز کے نقصان کا موجب ہے قول کثیر کے متعلق یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ اِنَّهَا كَالْتَّكْبِيْرِ وَقَوْلِ الْقُرْآنِ۔ اس نماز میں لوگوں کی بول چال میں سے کچھ درست نہیں ہے وہ تو تسبیح اور تکبیر اور قرات قرآن کا نام ہے دوسرے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے سلام کا جواب نہ دینے کی وجہ یہ فرمائی اِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلٌ كَمَا بَلَغَكَ نَمَازٌ مِّنْ دَلِّ مُتَابِعٍ اور ایک شخص اپنے سجدہ کی جگہ سے مٹی کو صاف کرتا تھا تو آپ نے اس سے فرمایا اِنْ كُنْتَ فَاَعْلَا فَاَحَدًا۔ اگر تجھ کو کرنا ہے تو ایک مرتبہ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سے منع فرمایا ہے اور وہ کمر پر ہاتھ رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ دونوں عیوں کی راحت ہے یعنی یہ متحیر اور مدبوش اور ان لوگوں کی ہیئت ہے جن پر خدا نے تعالیٰ کا عذاب نازل ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ اچانا ہے کہ بندہ کی نماز میں سے شیطان اچک لیتا ہے یعنی اس سے نماز میں نقص پیدا ہوتا ہے اور نماز کا نہیں ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَحْطَ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ فِي فِتْنَةٍ۔ نماز کے اندر جب تم میں سے کسی کو جما ہی آئے پس جہاں تک ممکن ہو سکے ضبط کرے اس لیے کہ شیطان اس کے منہ میں ٹکس جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ جما لینے سے اکثر کھنٹی وغیرہ منہ میں پڑ جاتی ہے۔ اس لیے اس کا دل بٹ جاتا ہے اور جس چیز کے وہ درپے ہے یہ اس سے مانع ہو جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَسْحَرِ الْخَمْرَ فَإِنَّ الشَّرَّ حَمَّةٌ قُوَّاجِفَةٌ۔ جب تم میں سے کوئی نماز کو کھڑا ہو تو ٹھیک روٹی کو صاف نہ کرے اس لیے کہ رحمت اس کے روہرہ ہوتی ہے اور فرمایا ہے لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْغُثْ فَإِذَا لَغُثَتْ أَعْرَضَ عَنْ عُنْتِهِ جب تک بندہ نماز میں رہتا ہے خدا تعالیٰ برابر اس کی طرف متوجہ رہتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر نہ دیکھے۔ پھر جب وہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو خدا تعالیٰ کی نگاہ اس سے ہٹ جاتی ہے اور اسی طرح وہ حدیث سے جو نماز کے اندر بندہ کو خدا تعالیٰ کے جواب دینے کے بارے میں وارد ہوتی ہے میں کہتا ہوں کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے

کہ خدائے تعالیٰ کی بخشش تمام خلق پر فائز و عام ہے اور تفاوت صرف مخلوقات کی استعداد و عمل یا کمبختی کے اعتبار سے ہے اس لیے جب کوئی بندہ خدا کے تعالیٰ کی جانب متوجہ ہوتا ہے اس کے لیے اس کی بخشش کا دروازہ کھل جاتا ہے اور حجب بندہ اس سے اعراض کرتا ہے تو اس سے صرف محروم ہی نہیں رہتا بلکہ اعراض کی وجہ سے عذاب الہی کا مستحق ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْعَطَاسُ وَالْتَعَاسُ وَالتَّعَابُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْفَرْغُ مِنَ الشَّرَائِعِ مِنَ الشَّيْطَانِ اور جماعت نماز کے اندر اور حیض اور قے اور نکسیر شیطان کی طرف سے ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ یہ چیزیں نماز کے معنی اور اس کے منشا کے منافی ہیں اب بد با فعل کثیر سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اندر بہت سی چیزیں جو لوگوں کے سکھانے کی غرض سے کی ہیں یا جو فعل نماز کے اندر لوگوں کو کرتے دیکھا ہے اور آپ نے ان سے منع نہیں کیا ہے وہ سب افعال یا جوان سے کم ہیں ان سے نماز باطل نہیں ہوتی اور حاصل یہ ہے کہ تلاش سے یہ معلوم ہو کہ تھوڑا سا کلام جیسے أَلْعَنَكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ تِسْرَةً اور يَزِدْكَ اللَّهُ مَرَّةً شَأْنًا نَكْرًا كَقُلُّهُ وَنَبِيٍّ اور تھوڑا سا گرفت کرنا اور تھوڑا ہاتھ سے کوئی کام کرنا جیسے بچے کو کندھے پر سے اتار لینا یا اس پر بٹالینا یا پاؤں کا دبالینا اور جیسے دروازہ کا کھولنا اور مشی تھوڑا چلنا جیسے میز پر سے اس جگہ ہٹ آنا کہ جو وہاں سے منبر کے نیچے سجدہ ہو سکے اور امام کی جگہ سے صف میں آجائے۔ اور وہ دروازہ جو اس کے سامنے ہے اس کی طرف بڑھ جاوے تاکہ کھل جائے اور رونا خدا کے خوف سے اور ایسا اشارہ کرنا جو اس سے کچھ سمجھا جانے اور سانپ بچھو کا مار ڈالنا اور دائیں بائیں اس طرح دیکھنا جو گدن نہ پھر سکے ان میں سے کسی چیز سے نماز باطل نہیں ہوتی اور ان کے بدن یا کپڑے کو نا پاکی کا لگ جانا جو اس کے فعل سے نہیں ہے یا اس کو نا پاکی گئے کا علم نہیں تو اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوتی واللہ اعلم بحقیقۃ الحال جب انسان سے نماز میں کوئی قصور ہو جائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کمی کو پورا کرنے کے لیے دو سجدے کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کو قضا کے ساتھ بھی مناسبت ہے مگر وہ مواضع جن میں نص حدیث سے سجدہ کرنا ثابت ہے وہ چار ہی ہیں۔ ایک تو وہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا شَتَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ وَلَمْ يَدْرِ كَمَا صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ بِعَافٍ لِيَطْرَحَ الشَّكَّ وَيُخَيِّتَ عَلَى مَا اسْتَثْبِقَ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ الْإِمَامُ مِنْ سَبْعِينَ إِلَى مِائَةٍ وَمِائَتَيْنِ اور یہ مذکور ہے اس کی ایک رکعت پڑھی ہیں تین یا چار جس میں شک ہو جائے اس کو الگ کرے۔ اور جس قدر یقین ہے اس پر نماز کی بنا کہ سلام پھرنے سے پہلے دو سجدے کرے۔ کیونکہ اگر اس نے پانچ پڑھی ہیں تب تو ان دو سجدوں سے اس کا شفع پورا ہو جائے گا۔ اور اگر پوری چار پڑھیں تو یہ دونوں سجدے شیطان کی سرزنش کے لیے زیادتی حسانت کا باعث ہوں گے اور رکوع اور سجدے کے اندر شک کرنا بھی اسی قبیلے سے ہے۔ دوسرے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں۔ اور سلام پھرنے کے بعد دو سجدے کئے۔ نماز کے اندر کسی رکن کا بڑھ جانا بھی ایسا ہی ہے جیسے رکعت کا پڑھنا دس بار یعنی یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ چار کی جگہ دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا تو بعض صحابہ نے آپ سے اس کی اجازت عرض کیا تو محمدؐ نے جواب دیا کہ میں نے اس کی اجازت نہیں دی اور ایک دعا بتائی کہ یہ بھی

آیا ہے کہ جب آپ کی ایک رکت باقی رہی تھی کہ آپ نے سہواً سلام پھیر دیا۔ پھر اس کی بابت کسی نے عرض کیا تو بھی آپ نے ایسا ہی کیا۔ جس فعل کے قصد کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے نماز کے اندر اس کا سہواً کرنا اس پر معمول ہے (چوتھے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ دو رکعت کے بعد بجائے بیٹھنے کے کھڑے ہو گئے پھر آپ جب نماز پوری کر چکے تو سلام پھیرنے سے پہلے آپ نے دو سجدے کیے۔ قصدہ کے اندر تشہد کا نہ پڑنا بھی اسی پر معمول ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ مَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ فَإِنْ سَوِيَ قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَيَسْجُدُ سَجْدَةً شَرْفًا**۔ یعنی اگر دو رکعتوں کے اندر کھڑا ہو جائے تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اس کو یہ یاد آجائے تب تو اس کو بیٹھ جانا چاہیے سیدھا کھڑا ہو جائے تو نہ بیٹھے اور سہو کے دو سجدے کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ جب وہ کھڑا ہو گیا تو قصدہ فوت ہو گیا پھر اگر وہ لوٹ آئے تو میں نہیں کہتا کہ اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور حدیث کی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر سیدھا ہونے کے قریب ہو گیا ہے مگر ہوز سیدھا نہیں ہوا ہے تو اس کو بیٹھ جانا چاہیے۔ بخلاف عامہ فقہائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے جو قرآن کی وہ آیت پڑھے جس میں سجدہ کرنے کا حکم ہے یا سجدہ کرنے والے کے ثواب اور اس سے منکر کے عذاب کا بیان ہے۔ یہ حکم فرمایا ہے کہ اپنے پروردگار کے کلام کی تعلیم اور مراعیت الی الخیر کے قصد سے سجدہ تلاوت کرے اور جن مواضع میں ملائکہ کو حضرت آدم علیہ السلام کے لیے سجدہ کرنے کے لیے حکم ہے وہ ان سے علیحدہ ہیں۔ کیونکہ کلام خدا تعالیٰ کے لیے سجدہ کرنے میں ہے۔ جن آیات میں نص سے سجدہ کرنا ثابت ہے وہ جو وہ یا پندرہ آیتیں ہیں۔ عموماً نے منبر پر کھڑے ہو کر یہ بیان کیا کہ یہ سجدہ واجب نہیں ہیں۔ مستحب ہیں۔ تو کسی نے سامعین میں سے انکار نہیں کیا۔ بلکہ سب نے ان کے قول کو مانا۔ اور حدیث شریف میں یہ جو آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم کے اندر سجدہ کیا اور وہاں جس قدر مسلمان اور مشرک اور جن حاضر تھے سب نے سجدہ کیا میرے نزدیک اس کی یہ توجیہ ہے کہ اس خاص وقت میں حق اس قدر ظاہر اور روشن ہو گیا تھا کہ کسی کو بجز نیاز مندی اور تابعداری کے کچھ چارہ نہ رہا۔ پھر جب لوگ اپنی اپنی حالت پر آئے تو جو کافر تھے وہ کافر اور جو مسلمان تھے وہ مسلمان رہے۔ بجز ایک بوڑھے قرشی کے کہ اس کے دل پر ایسی مضبوط جہر لگی ہوئی تھی کہ وہ اس رحمت عامہ سے محروم رہا اور اس کے دل میں اس کا اثر نہ ہوا اور بجائے سجدہ کرنے کے تھوڑی سی مٹی زمین پر سے اٹھا کر پیشانی کو لگائی۔ اس کی سزا بہت جلد اس کو یہ ملی کہ جنگ بد میں مارا گیا۔ **سَجْدَةُ تِلَاوَتِ كَلَامِ اللَّهِ فِي سَبْعَةِ مِائَاتِ أَلْفِ مَرَّةٍ وَشَقٌّ مَسْعُودٌ وَبَصَرٌ يُحْمَلُ لِمَنْ يَتَوَقَّاهُ** اور ان سجدہ یہ ہے۔ **اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِشْدَكَ أَجْرًا وَصَلِّ بِهَا عَنِّي وَبِنَدَاؤِ أَجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذِكْرًا وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهُ مِنِّي عَبْدًا ذَلِيلًا**۔

نوافل کا بیان

جس رحمت کا شائع کے اندر لحاظ کیا گیا ہے اس کا یہ مقصد ہے کہ لوگوں کو ضروری چیزیں اور نیز وہ چیزیں جن سے
طاہریت الہی کا پورا پورا فائدہ ان کو حاصل ہو سکے بیان کر دی جائیں تاکہ ہر شخص اپنا اپنا حصہ اس سے حاصل کر سکے پھر
ان میں سے جو شخص کاروبار دنیوی میں مصروف ہوتا ہے وہ تو صرف ان ضروری باتوں کو اپنے ذمہ لازم کر لے اور جو شخص دنیا کی
کاروبار سے فارغ ہے اور اس نے تہذیب نفس اور اصلاح اخلاق کا مصمم ارادہ کر لیا ہے وہ کامل طور پر ان عبادات کے
اداکر نے کی کوشش کرے۔ اس واسطے غایت شرمی کی توجہ اس امر کی طرف ہوئی کہ ان کے لیے نوافل نماز اور ان کے اوقات
مناہ اور اسباب کے ساتھ تعیین اوقات بیان کی جائے اور لوگوں کو اس پر ابھارا جائے اور ترغیب دلائی جائے اور
ان کے فوائد بیان کیے جائیں اور اجمالاً اس نماز نفل کی بھی ترغیب دی جائے جس کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں مگر جبکہ
کوئی مانع موجود ہو جیسے وہ اوقات جن میں نماز کا پڑھنا منع ہے۔ ان نوافل میں سے ایک تو وہ نوافل ہیں جو فرائض کے ساتھ
پڑھی جاتی ہیں اور اصل یہ ہے کہ اشغال دنیویہ چونکہ لوگوں کو خدا کی یاد سے بھلاتے ہیں اور اذکار کے اندر تدبیر اور
فکر اور عبادات کا ثمرہ حاصل کرنے سے مانع ہوتے ہیں۔ کیونکہ ان سے ہیئت بہیمیہ کا جماؤ اور ہیئت ملکئہ میں ایک
قسم کا دباؤ و قسوت پیدا ہوتی ہے۔ لہذا ایسی بات کی ضرورت ہوئی کہ اس کدورت کے صاف کرنے کی غرض سے قبل
از فرائض اس کا استعمال کیا کریں تاکہ فرائض کے اندر ایسے وقت میں شروع پایا جائے کہ تمام شغلوں سے قلب خالی
ہو اور سب سے خاطر جمع ہو اور بسا اوقات آدمی اس طرح نماز پڑھتا ہے کہ نماز کا فائدہ اس کو پوری طرح سے نہیں
حاصل ہوتا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اس کی جانب اشارہ پایا جاتا ہے کَحَرَمَیْنِ مُصَلِّیْ لَیْسَ
اَیَّامِنَ صَلَوةٍ اِلَّا یُحْفَظُهَا اَنْتُمْ اَوْ اَسْرُبُهَا بِهٖت سے نمازیوں کو ان کی نماز سے صرف تنہائی چوتھائی ثواب ملتا ہے ہذا ضروری
ہو کہ فرائض کے بعد اس مقصود کے پورا کرنے کیلئے کچھ نماز اور مقرر کی جائے ان نوافل میں سے زیادہ ضروری شب سویریں سے دس یا بارہ رکعت
ہیں جو تمام اوقات پر مستقیم ہیں اور پس لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ لَکُمْ فِیْ ہٰذَا حُرْمَۃً اَسْمٰی لَہٗ یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ لَکُمْ فِیْ ہٰذَا حُرْمَۃً اَسْمٰی لَہٗ یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ لَکُمْ فِیْ ہٰذَا حُرْمَۃً اَسْمٰی لَہٗ
یعنی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس شخص نے اپنی جان کو رحمت کے ایک بہت بڑے حصہ کا مستحق بنا لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
ہے مَا کُنَّا اَلْفَجْرِ خَلِیْفَۃً مِّنَ الدُّنْیَا وَ مَا فِیْہَا یعنی صبح کی دو رکعت دین اور دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر ہیں میں کہتا ہوں
بہتر ہونے کا سبب یہ ہے کہ دنیا فانی ہے اور اس کی نعمتیں رنج اور مصیبت کی کدوڑوں سے مالی نہیں رہ سکتی ہیں
اور ان رکعتوں کا ثواب ایسا باقی رہتا ہے جس میں نام کو بھی کدورت نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
مَنْ صَلَّى النَّجْوٰی فِیْ حَیْثَا عَمَّ قَعْدَ یَذُکُّ اَللّٰہَ حَتّٰی تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَمْدُ صَلَیِّ الرَّکْعَتَیْنِ کَانَ لَہٗ کَا جُورِ حَاجَۃٍ وَ حَمْدُکَ
جس نے جماعت سے صبح کی نماز پڑھی پھر طلوع آفتاب تک یا مابین پھر دو رکعت پڑھیں اس کو صلح اور عمرہ کے
ثواب ملے گا۔ میں کہتا ہوں یہ وہ ثواب ہے جو مردن کے لیے آپ سے مستحق فرمایا ہے۔ اور احکامات کے فوائد ہم پہلے

بیان کر چکے ہیں اور قبل از ظہر چار رکعت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تفتح لہن ابواب السماء ان کے لیے کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور فرمایا ہے انھا ساعة تفتح فیہا ابواب السماء فاحب ان یصعد لی فیہا عمل صالح وہ یہ رجوع وال، ایسی گھڑی ہے کہ اس وقت آسمانوں کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اس لیے میں چاہتا ہوں کہ اس میں میرا کوئی عمل صالح آسمانوں پر صعود کرے اور فرمایا ہے ما من شیء الا لیسم فی تلك الساعة کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس گھڑی تسلیم نہ کرتی ہو۔ میں کہتا ہوں پہلے ہم اس بات کو بیان کر چکے ہیں کہ جب باری تعالیٰ کے لیے جس کی ذات اوقات کی قید سے برتر ہے۔ خاص خاص اوقات میں اس کی تجلیات کا ظہور ہوتا رہتا ہے اور بعض اوقات میں تمام عالم کے اندر روحانیت پھیل جاتی ہے اس لیے اس ہی فضل کو دیکھنا چاہیے اور جمعہ کے بعد اگر مسجد میں پڑھے تو چار رکعتیں اور مکان پر پڑھے تو دو رکعتیں اس لیے مسنون کی گئی ہیں تاکہ ایسے وقت میں کہ لوگوں کا مجمع عظیم ہے اور وہی جمعہ کا وقت اور وہی جگہ ہے۔ جمعہ کی نماز کے مثل کوئی اور نماز نہ پائی جائے کیونکہ اس سے عوام کو جماعت سے اعراض کرنے کا گمان اور اسی طرح کے ادا ہام پیدا ہوتے ہیں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی نماز کسی نماز کے ساتھ نہ ملائی جائے جب تک کہ کلام نہ کرے یا باہر نہ آجائے اور قبل از عصر چار رکعتیں اور بعد از مغرب چھ رکعتیں بھی مروی ہیں اور فجر کی نماز کے بعد سنتیں مقرر نہیں کی گئیں۔ کیونکہ اس میں نماز کی جگہ اشراق کی نماز تک بیٹھنا مسنون کرنے سے وہ مقصود حاصل ہو گیا اور نیز اس کے بعد نماز پڑھنے سے تجسس کے ساتھ مشابہت کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور ایسی مشابہت کے پیدا ہونے کے سبب سے بعد عصر بھی سنتیں نہیں مقرر کی گئیں۔ از انجملہ شب کی نوافل ہیں۔ جاننا چاہیے کہ شب کا اخیر وقت ایسا ہے کہ تمام اشغال مشورہ سے قلب کی صفائی اور دل بھی ہوتی ہے اور غل شور سے سکون ہوتا ہے اور آدمی سوتے ہوتے ہیں۔ اور سیادہ جمعہ سے بعد ہوتا ہے اور افضل ترین عبادت کے لیے وہ ہی اوقات ہیں جن میں قلب کو فراغ ہو اور متوجہ الی اللہ ہو جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامُ اور رات کو نماز پڑھا کر آدمی سوتے ہوتے ہیں۔ اور اللہ پاک بھی قرآن میں ارشاد فرماتا ہے اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ وَطْئًا وَاقْوَمُ قِيْلًا طَائِفًا لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعُ مِائَةٍ يَلَاذِبُكَ الْبَرَاتُ کے وقت زیادہ گرائی ہوتی ہے اور تو دن کے وقت تسبیح زیادہ کرتا ہے اور یہ وقت وہ ہے کہ رحمت الہیہ نازل ہوتی ہے اور اس وقت میں اللہ پاک کو بندہ کے ساتھ زیادہ قرب ہوتی ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس وقت کے جاننے میں قوت ہیمنہ کے ضعیف کرنے کے لیے ایسی عجیب خاصیت ہے کہ یہ بمنزلہ تریاق کے ہے اور اس لیے لوگوں کا قاعدہ ہے کہ جب وہ درندے جانوروں کو تابع و سخر کرنا چاہتے ہیں اور ان کو شکاری بناتے ہیں تو ان کو بھی مجبور کرتے اور نیند کے ہانڈے رکھنے کے ذریعے سے وہ اس بات کو حاصل کر سکتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان هذا السهو جهد وثقل (الحديث) یعنی اس جہد میں مشقت اور گرائی ہے اس لیے تہجد کی نماز کی طرف شارع کو بہت استقامت ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے فضائل لوگوں کو

بتائے اور اس کے آداب اور وظائف مضبوط کیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یُعْقَدُ الشَّيْطَانُ عَلَى ثَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ۔ تم میں سے جب کوئی آدمی سوتا ہے تو شیطان اس کے سر کے قافیہ میں تین گرو لگا دیتا ہے اخیر حدیث تک۔ میں کہتا ہوں شیطان اس کے دل میں نمینہ کی لذت ڈال دیتا ہے اور اس کے دل میں یہ دوسرہ ڈالتا ہے کہ ابھی رات بہت ہے اور اس کا یہ دوسرہ بہت مضبوط اور مستحکم ہوتا ہے جب تک کوئی ایسی تدبیر نہ کی جائے کہ جس سے نمینہ دفع ہو سکے۔ اور خدا کی طرف توجہ کا دروازہ اس پر کھل جائے اور وہ دوسرہ دل سے نہیں نکلتا اس لیے یہ بات مسنون کی گئی کہ جس وقت آدمی کی سوتے سے آنکھ کھلے اور اپنی آنکھیں ملتا ہوا اٹھے تو خدا کا نام لے پھر وضو اور مسواک کر کے چھوٹی چھوٹی دو رکعت پڑھے۔ بعد ازاں ادا کار اور آداب سے جتنا چاہے پڑھتا رہے۔ اور میں نے ان تین عقود کا تجربہ کیا ہے اور ان کا لگانا اور پھران کی تاثیر کا مشاہدہ کیا ہے۔ مگر مجھ کو یہ بھی معلوم تھا کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور اس وقت مجھ کو یہ حدیث بھی یاد آئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کاسية في الدنيا عارية في الآخرة بہت سی دنیا میں لباس پہننے والیاں آخرت میں ننگی ہوں گی۔ یعنی دنیا میں جو طرح طرح کے لباس پہنتی ہیں آخرت میں اس کے بدلے ننگی ہوں گی کیونکہ فضائل نفسانیہ سے دنیا کے اندر وہ ننگی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا ذُو الْاَلْبَلَّةِ مِنَ الْخَلْقِ اِنَّ الْاَحَدِيْثَ اَجَلُ رَاتٍ فِي سَمَانٍ سے کیا کیا خزانے اتارے گئے ہیں کہتا ہوں اس بات پر صاف دلیل ہے کہ معافی صورتوں میں متمثل ہیں وجود حسی سے پیشتر ان کا زمین پر نزل ہوتا رہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالٰى اِلٰى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْاٰخِرَةِ الْحَدِيْثِ۔ جب شب کا اخیر تہائی حصہ باقی رہتا ہے ہمارا رب تبارک و تعالیٰ آسمان دنیا کی جانب نزل فرماتا ہے۔ علماء کا قول ہے کہ آوازوں کے سکون کی وجہ سے جو حضور قلب کے مانع ہوتی ہیں اور اشغال مشوشہ سے دل کے صاف ہونے اور ریاء کا احتمال نہ ہونے کے سبب سے نفس کو رحمت اللہ کے نزول کی جو قابلیت حاصل ہوتی ہے اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے اور میرے نزدیک اس کے ساتھ ایک اور چیز کی طرف بھی اشارہ ہے جو قلب کے اندر پیدا ہوتی ہے جس کو نزل دل سے تعبیر کر سکتے ہیں جس کا اس سے پہلے ہم کچھ بیان کر چکے ہیں انہیں دوا سرار کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَقْرَبُ مَا يَكُوْنُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي حُجُوْبِ اللَّيْلِ الْاٰخِرَةِ سے زیادہ اللہ پاک اور اس کے بندہ میں جو قربت ہوتی ہے وہ شب کے اخیر میں ہوتی ہے۔ اور فرمایا ہے اِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَاقِفُهَا عَبْدٌ مُّسْلِمٌ يَّسْئَلُ اللّٰهَ فِيْهَا خَيْرًا اِلَّا اَعْطَاهُ اللّٰهُ شَبَّ فِيْهَا اَيْسَىٰ مَغْرُوْبٍ کہ کوئی عبد مسلم اپنی صلا کی دعا نہیں کرتا۔ مگر اللہ پاک اس کو عطا فرماتا ہے اور نیز فرماتا ہے عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَادْكُوا ابْصَارَكُمْ لَكُمْ لِي رِيْكُمْ مَّكَفَرَةً السَّيِّئَاتِ مَهْلِكَةً عَنِ الْاَشْجَةِ۔ التزام کر و شب کے اٹھنے کا اس لیے کہ یہ دستور ہے تم سے پہلے صالحین اور وہ تمہارے رب کی جانب قربت کا موجب اور تمہاری برائیوں کا دور کرنے والا اور گناہ سے روکنے والا ہے اور گناہوں کے دور کرنے اور ان سے باز رکھنے کے اسرار ہم بیان کر چکے ہیں۔ وہاں ان کو دیکھنا چاہیے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَن اَذَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرٌ اَبْدَكَ اللهُ حَتَّى يَبْدُرَ لَهُ السَّعَاسُ ثُمَّ يُنْقَلِبُ مَا
مِنَ اللَّيْلِ يَسْئَلُ اللهُ شَيْئًا مِّنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اِلَّا اَعْطَاهُ جِسْرُ الْمَنَاسِكِ لَمْ يَزَلْ يَسْأَلُ
سَاعَةً سَهْرًا يَكُونُ اَوَّلُ اسْمَاءٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا كَانَ يَكُونُ لِكُلِّ نَفْسٍ تَوَكَّلَتْ عَلَى اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَهُوَ سَوَالٌ لِّمَنْ يَسْأَلُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ يَسْأَلُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ
كَبِيرٍ يَأْتِيهِ قَبْلَهُ كَوَاجِعُ هَمِّهِ يَسْأَلُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ كَبِيرٍ يَأْتِيهِ قَبْلَهُ
مَوَاجِعُ هَمِّهِ يَسْأَلُ اللهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ كَبِيرٍ يَأْتِيهِ قَبْلَهُ مَوَاجِعُ هَمِّهِ
كِيَا دُرِّهِ وَدَعَا كُنْ طَرَحَ سَآءِ اَلْاَمْرِ اِنْ اَجْلَدَ يَدَايَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ فَيَمُّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ
وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ اَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ
لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَالنَّارُ الْحَقُّ وَالنَّبِيُّونَ الْحَقُّ وَمُحَمَّدٌ الْحَقُّ وَالسَّاعَةُ
حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسْلَمْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَرَالَيْكَ اَنْبَسْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَرَالَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفُ عَنِّي
مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا كُنْتُ اَعْلَمُ بِهِ مِنْكَ اَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ
وَلَا اِلَهَ غَيْرُكَ اِنْ اَجْلَدَ يَدَايَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ فَيَمُّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ اَنَّ السَّمَوَاتِ
وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ
رَتَبَهُ اِنْ اَجْلَدَ يَدَايَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ فَيَمُّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ اَنَّ السَّمَوَاتِ
وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ
وَلَا تُؤْخِرْ عَنَّا هَذَا يَتَّبِعِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ اِنْ اَجْلَدَ يَدَايَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ فَيَمُّ السَّمَوَاتِ
وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ لَوْ اَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ
اور وضو کر کے مع وتر کے گیارہ رکعتیں پڑھے اور نماز تہجد کے آداب اور اذکار پر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے مسنون کئے ہیں التزام کرے اور دو رکعت پر سلام پھیرے اور ہاتھ اٹھا کر یارب یارب کہتا رہے اور جہاں تک ہو سکے
دعائیں مساند کرے اب لادعاء میں یہ دعائیں داخل تھیں۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِيْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا وَفِيْ بَصَرِيْ نُورًا وَفِيْ مَعْنِيْ
نُورًا وَعَنْ يَمِيْنِيْ نُورًا وَعَنْ شِمَاْلِيْ نُورًا وَفَوْقِيْ نُورًا وَتَحْتِيْ نُورًا وَامَامِيْ نُورًا وَاجْعَلْ لِيْ نُورًا۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے تہجد کی نماز پڑھی ہے اور سب طریقے سنت ہیں۔ اور اصل یہ ہے کہ شب کی نماز وتر ہے
مگر کوئم ماہین سے صبح تک بڑھ لیا کر دے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو طاق اس غرض سے فرمایا ہے کہ یہ طاق عدد
مبارک ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں اِنَّ اللهَ يَجِبُ الْبُشْرَا وَتُرُوْا اَهْلَ الْفَرَقَانِ۔ خدا تعالیٰ طاق ہے طاق کو پسند کرتا
ہے اس لیے اے اہل قرآن تم نماز طاق پڑھا کرو۔ مگر چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب کے اُٹھنے میں مشقت ہوتی ہے
اور اس کی برداشت دہی کر سکتا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے تو صبح دی ہوا اس لیے قیام میل کو تمام امت پر لازم نہیں کیا اور

کرنے کی طاقت نہیں رکھتی، یہ بھی ضرور تھا کہ ہر شخص بقدر اپنی طاقت کے اعمال کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا ذَاكَ يَكُونُ الَّذِي نَأْتِي مِنْ صَنِيعِكُمْ حَقٌّ نَحْشِيهِ أَنْ يُكَلِّبَ عَلَيْكُمْ وَفُكِّبَ عَلَيْكُمْ مَا قَدَرْتُمْ بِهِ جَنْبِزُكُمْ تم ہمیشہ کرتے ہو، میں اس کو دیکھتا رہتا ہوں اور تمہارے ہمیشہ کرنے کی وجہ سے مجھے خوف ہے کہ تم پر فرض نہ ہو جائے اور اگر فرض ہو جائے تو قائم نہ رہو گے۔ اس پر معلوم کرو کہ عبادات کی توقیت بندوں پر ایسی چیز سے ہوا کرتی ہے جس سے ان کے دل مطمئن رہیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو یہ لوگ ان عبادات کے عادی ہو جائیں اور ان سے ان کا دل مطمئن ہو جائے اور جس وقت ان امور میں ان سے کسی قسم کی کوتاہی ہو تو بوجہ اس کوتاہی کے احکام الہی کے اندر اس کو کوتاہی جائیں یا وہ عبادت شعار دین میں سے ہو کر ان پر فرض ہو جائے اور اس کے متعلق قرآن نہ نازل ہو جائے اور پھر کچھ لوگ اس کی برداشت نہ کر سکیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاجْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مَن كَسَى لِبَاسٍ أَلْبَسَ سِتْرًا لَمْ يَلْبَسْهُ لَمْ يَلْبَسْهُ لَمْ يَلْبَسْهُ اس کے ساتھ یہ طلب قصد ثواب کے رمضان کے اندر قیام کیا اس کے سب پہلے گناہ بخشے گئے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس درجہ کے حاصل کرنے سے اس نے اپنی جان کو برکات الہیہ کا جو ظہور ملکیت اور گناہوں کے جو ہو جانے کا باعث ہیں موردِ بخلیا صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم نے قیام رمضان میں تین چیزیں اور نہ یادہ گناہیں۔ ایک تو مساجد میں اس کے لیے جمع ہونا۔ کیونکہ اس میں خاص و عام کے لیے آسانی ہے۔ دوسرے اہل شب میں اس کا پڑھنا۔ مگر اس کے ساتھ کہتے رہے کہ اخیر شب میں نماز میں حضور ہوتی ہے اور وہ افضل ہے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسی آسانی پر جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں متنبہ کیا ہے۔ تیسرے میں رکعت کے ساتھ اس کی تعداد مقرر کرنا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں نے اس بات کا خیال کر کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام سال کے اندر ان لوگوں کے لیے جو عسکین کے درمہ میں ہیں گیارہ رکعت مقرر کی ہیں یہ فیصلہ کر دیا کہ رمضان کے اندر جب مسلمان تشبیہ بالملکوت کے دریا میں اپنی جان کے ڈالنے کا قصد کرتا ہے تو اس کا حصہ گیارہ رکعت کے دو چند سے بہرہ ور ہو کر نہ ہونا چاہیے۔ ازاں بعد چاشت کی نماز ہے اس میں یہ شرط ہے کہ حکمت الہیہ کا مقتضا ہو کہ دن کے چار حصوں میں سے کوئی حصہ نماز سے جو یا د الہی پر آدمی کو متنبہ کرتی ہے خالی نہ ہو۔ کیونکہ برج تین ساعت کا نام ہے۔ اور تمام عرب عجم میں دن کے حصوں کے لیے جو جو مقدار مستعمل ہے اس مقدار کی کم از کم تین ساعت ہوتی ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل چاشت کی نماز صلی کی سنت رہی ہے اور نیز دن کے پہلے حصہ میں آدمی اپنی روزی اور معاش کی تلاش میں مصروف رہا کرتے ہیں ایسے وقت میں ایک نماز مسنون کی گئی تاکہ اس غفلت کے ہم نے لیے جو اس وقت میں نفس پر طاری ہے بمنزل تریاق کے ہو جائے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں جانے والے کے لیے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحده لا شریک لہ اخیر تک مسنون کیا ہے۔ چاشت کی نماز کے لیے تین درجے ہیں کم درجہ اس کا دو رکعتیں ہیں اور اس میں یہ نکتہ ہے کہ آدمی کے ہر عضو پر جو صدقہ واجب ہے نماز اس کا بدلہ ہو جاتی ہے اور اس کی یہ وجہ ہے کہ ہر جوڑے کا اس کی صحت پر جو اس کے مناسبت ہے مانی رکھنا خدا تعالیٰ کی باری نعمت ہے سب کے شکر یہ میں حسنت کا

اما کرنا اور اس کی حمد کرنا واجب ہے اور تمام صالحہ سے بڑھ کر ہے جس کے ادا کرنے کے لیے تمام اعفائے ظاہری اور توابع باطنی معصوم ہوتے ہیں۔ اور دوسرا درجہ اس کا چار رکعت میں اور اس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اے ابن آدم میرے لیے شروع دن میں چار رکعت پڑھ۔ اخیر دن تک میں تیرے لیے کافی ہوں گا میں کہتا ہوں اس سے یہ مراد ہے کہ تہذیب نفس کیلئے یہ ایک کافی مقدار ہے۔ اگرچہ اخیر دن تک ایسا کوئی اور کام نہ کرے۔ اور تیسرا درجہ یہ ہے کہ چار رکعت سے زیادہ پڑھے مثلاً آٹھ رکعت یا بارہ رکعت اور چاشت کا کامل وقت وہ ہے کہ جب دن چڑھ جائے اور اونٹنیوں کے بچے گرمی کے سبب بیٹھ جائیں اور بخت پر نہ چل سکیں اور ازاں جملہ استخارہ کی نماز ہے۔ اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ ان کو جب کوئی حاجت مثل سفر یا نکاح یا بیع وغیرہ کی پیش آیا کرتی تو وہ تیر ڈالا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حرکت کو منع فرمایا کیونکہ وہ ایک بے بنیاد اور بے اصل اور صرف ایک اتفاقی چیز تھی۔ نیز اس کے اندر خدائے تعالیٰ پر افترا پایا جاتا ہے کیونکہ وہ لوگ اس وقت کہا کرتے تھے ہمارے پروردگار کا ہم کو حکم ہو گیا یا ہمارے پروردگار نے اس سے منع کر دیا اور بجائے اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استخارہ کو مقرر فرمادیا۔ کیونکہ جب آدمی خدائے تعالیٰ سے کسی چیز کے علم کا فیضان چاہتا ہے۔ اس مرضی کا اس امر میں انکشاف چاہتا ہے اور دل سے اس کے دروازے پر نماز مندی سے سانس رننا سے فوراً علت الہیہ کا اس کے دل میں فیضان ہو جاتا ہے۔ اور نیز استخارہ کا بہت بڑا فائدہ یہ ہے کہ انسان اس وقت اپنے نفس و اہلاد سے فنا ہو جاتا ہے اور اس کے قوائے بہیمیہ ملکیت کے تابع ہو جاتے ہیں اور اپنی ذات کو خدائے تعالیٰ کے حوالے کر دیتا ہے اس کی وجہ سے اس کا حال بمنزل حال ملائکہ کے ہو جاتا ہے۔ وہ بھی اسی طرح الہام ملائکہ کے منتظر رہتے ہیں اور الہام ہو جانے کے بعد ارادہ اپنے سے وہ بہہ تن اس کام میں متوجہ ہو جاتے ہیں۔ ان کے نفسانی ارادہ کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔ اور میرے نزدیک اپنے امور میں کثرت سے استخارہ کے ملائکہ کے ساتھ تشبیہ حاصل کرنے کے لیے تریاق مجرب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے استخارہ کی دعا اور اس کے آداب مضبوط کر دیے ہیں اور یہ دعا تعلیم فرمائی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغِیْرُكَ بِعِلْمِكَ وَ اَسْتَعِیْزُ بِكَ بِقُدْرَتِكَ وَ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ فَاقْدِرْ لِّیْ قُدْرَةً وَ اَقْدِرْ لِّیْ تَعْدَمَ وَ اَعْلَمَ وَ اَنْتَ عَلَمُ الْغُیْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا الْاَمْرَ یُخْلِیْ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ مَا تَشِیْءُ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ فَاقْدِرْ لِّیْ قُدْرَةً وَ اَقْدِرْ لِّیْ تَعْدَمَ وَ اَعْلَمَ وَ اَنْتَ عَلَمُ الْغُیْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا الْاَمْرَ یُخْلِیْ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ مَا تَشِیْءُ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ فَاقْدِرْ لِّیْ قُدْرَةً وَ اَقْدِرْ لِّیْ تَعْدَمَ وَ اَعْلَمَ وَ اَنْتَ عَلَمُ الْغُیْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا الْاَمْرَ یُخْلِیْ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ مَا تَشِیْءُ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ

از الجملہ صلوٰۃ حاجت ہے اصل اس میں یہ ہے کہ مخلوق سے مدد چاہنے اور ان سے اپنی حاجت کے طلب کرنے اس بات کا مظہر تھی کہ یہ شخص غیر خدا تعالیٰ سے مدد کو تجویز کرتا ہے۔ پس یہ صورت توحید استغاثہ کی محل تھی لہذا ان کے لیے ایک نماز اور دعا سنوں کی گئی تاکہ ان سے یہ شرط دور رہے۔

چھوڑتے ہیں اور ان کے اوپر شیطان کا تصرف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِنَّمَا تَطْلَعُ مِنْ تَطْلَعُ** **بَيْنَ قَدْفِ الشَّيْطَانِ** - جب آفتاب برآمد ہوتا ہے تو درمیان دونوں بینگوں شیطان کے برآمد ہو رہا ہے۔ اس سے یہی ملتا ہے کہ اس وقت میں کافر لوگ اس کو سجدہ کرتے ہیں لہذا ضروری ہوا کہ اس عبادت کے اندر جو سب عبادتوں میں بڑی عبادت ہے وقت کے اعتبار سے بھی مکت اسلامیہ اور کفر میں بھی تمیز اور فرق کیا جائے اور دوسرے دو وقت وہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **كَاصْلُو وَابْعَدُ الصُّبْحُ حَتَّى تَبْزُغَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ** بعد نماز صبح کے کوئی نماز نہیں ہے جب تک آفتاب برآمد نہ ہو اور نہ عصر کے بعد جب تک آفتاب غروب نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ ان دو وقتوں میں نماز پڑھنے سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں نماز پڑھنے سے ان تین اوقات میں نماز پڑھنے کا دروازہ مفتوح ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی ان دو وقتوں میں نماز پڑھی کیونکہ آپ کو اس قباحت کے پیدا ہونے کا خوف نہ تھا۔ ایک روایت میں جمعہ کے دن کا دیہران سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ نیز اس حدیث سے مسجد حرام کے اندر ان تین اوقات میں نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے **يَا بَنِي عِبْدِ مَنْافٍ قَدْ دَفَعْتُ مِنْكُمْ مَعْنُ أَمْوَالِ النَّاسِ شَيْئًا فَلَا يَمْنَعُنَّ أَحَدًا أَطَافَ بِهِنَّ النَّبِيُّ وَصَلَّى آتَى سَاعَةَ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ** ای بنی عبد مناف تم میں سے جو کوئی شخص لوگوں کے امور میں سے کسی امر کا حاکم ہو تو وہ اس گھر کے کسی طواف کرنے والے اور نماز پڑھنے والے کو کسی وقت نہ روکے عام ہے کہ رات میں ہو یا دن میں اور اس تقدیر پر اس میں یہ مجید ہے کہ جمعہ کا وقت شعار دین کے ظاہر ہونے کا وقت ہے اور شعار دین کے ظاہر ہونے کی جگہ ہے اس سبب سے وہ دونوں نماز کے مانع معارض ہیں۔

اعمال کے اندر میا نہ روی کا بیان

معلوم ہونا چاہیے کہ عبادت کے اندر بڑی بیماری نفس کا لال ہے ہو جاتا ہے تو شروع کی صورت پر اس کو تنبیہ نہیں ہوتی اور پھر وہ مشقت عبادت کے معنی سے خالی رہ جاتی ہے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر چیز کی حرص ہوتی ہے اور حرص کو کمی ہوتی ہے۔ یہی سبب ہے کہ جب کسی عمل صالح کا لوگوں سے رواج جاتا رہتا ہے اور اس کے کرنے میں لوگ تسہل کرنے لگتے ہیں تو اس کے کرنے والے کا اجر چند در چند ہو جاتا ہے کیونکہ ایسی حالت میں اس عمل کو آدمی اسی وقت کر سکتا ہے کہ جب اس کے نفس کو سخت تنبیہ اور اس کے دل میں ایک مستحکم ارادہ پایا جائے اسی لئے شارع نے طاعت کی مقدار مقرر کی ہے جس طرح مریض کے سخی میں دوا کی طرح ایک خاص انداز مقرر ہے جس میں کمی بیشی نہیں کی جاتی اور نیز مقصود صفت احسان کا اس طرح پر مائل کرنا ہے کہ اس میں تدابیر ضروریہ کا ترک یا حقوق میں سے کسی حق کا تلف نہ لائق آئے۔ چنانچہ حضرت سلمان نے ایک مرتبہ کسی سے فرمایا کہ تیری آنکھوں کا یہی تیرا حق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تصدیق فرمائی۔ **آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مَا أَصْلُكُمْ يَا غُلَامُ وَأَنْتُمْ دَاوِقُونَ وَأَنْتُمْ دَاوِقُونَ وَالْحَسَاءُ فَمَنْ دَغِبَ**

عَنْ مُسْتَنَی فَلَیْسَ بِحَقِّهِ مِیْلٌ رُوزَہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور بورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، پس جب کسی نے میری سنت سے انحراف کیا تو وہ مجھ سے نہیں ہے اور نیز مقصود عبادات سے نفس کا راستی پر لاوا اور اس کی کجی کا دور کرنا ہے اور یہ مطلوب نہیں ہے کہ تمام اقسام کی عبادات کو وہ عمل میں لائیں۔ کیونکہ تمام خلق کے اعتبار سے یہ بات دشوار معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **لَا تُقْبَلُ إِلَّا بِمِیْلٍ**۔ راستے سے چلنا اور کبھی نہ گھر سکو گے تم اور بجا لاؤ اعمال کو جس قدر طاقت رکھتے ہو تم اور استقامت ایک مقدار معین سے ہو سکتی ہے جس کی وجہ سے نفس کو ملکیت کے لذات سے لذت پاتے اور بہیمیہ کے خصائص سے رنجیدہ ہونے پر تنبیہ ہو اور بہیمیہ کے ملکیت کے تابع ہونے کا ادراک پیدا ہوا اور جب کسی نے اس کے کرنے کی کثرت کی تو نفس اس کا عادی ہو جاتا ہے اور اس عبادت کے ثمرہ پر اس کو تنبیہ نہیں ہوتی اور نیز شرع کا مقصود اعظم یہ ہے کہ دین کے اندر تعین اور فکر کا دروازہ مسدود ہو جائے تاکہ وہ ایک عمل کو اپنے ذمے پڑھوری نہ کر لیں۔ پھر ان کے بعد کچھ وہ لوگ پیدا ہوں اور ان کو اس بات کا ظن پیدا ہو کہ یہ اعمال عبادات سماویہ سے ہیں اور ہمارے اوپر فرض ہیں بعد ازاں اور لوگ پیدا ہوں اور ان کو ان اعمال کے فرض ہونے کا یقین ہی ہو جائے اور پہلے تو اس کے فرض ہونے کا احتمال ہی تھا۔ اب ان لوگوں کو ان کی فرضیت پر یقینان ہو جائے اور اس سے دین کی تحریف لازم آتی ہے اللہ ربک فرماتا ہے: **وَرُفِعْنَا بَنَاتَہٗ اِبْنَاتَہٗ عَنَّا اِلَیْہِمْ** اور درویشی جو انہوں نے اپنی ملت سے ایجاد کی ہے۔ نیز جس شخص کے دل میں یہ گمان پیدا ہو گیا اگرچہ زبان سے اس کے خلاف کہتا ہے کہ بدن ان عبادات ساتھ کے خدا تعالیٰ کی رضا مندی نہیں ہوتی۔ اگر ان میں میں نے کوتاہی کی تو میرے اور میرے نفس کی تہذیب میں ایک حجاب عظیم حاصل ہو جائے گا اور میں خدا کے تعالیٰ کا خطا وار ہوں گا تو اس شخص سے اس کے ظن اور اعتقاد کے موافق متواضع کیا جائے گا اور اس کو تباہی کی اس سے باز پرس ہوگی اور اس میں کوتاہی کرنے سے اس کے علوم اس کے حق میں مضر اور مروجہ ظلمت بن جائیں گے اور اس شہستی کی وجہ سے اس کے اور اعمال بھی مقبول نہ ہوں گے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اِنَّ الدِّیْنَ یُسُوْ وَنَیْثَا دَالِدِیْنَ اَحَدًا اِلَّا غَلَبَہٗ** دین آسان ہے اور کوئی شخص دین میں سختی نہ کرے گا مگر دین اس کو تھکا دے گا۔ انہی معنی کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت پر اہم کردہ یہ کہ وہ عمل میں اعتدال ملحوظ رکھائیں اس میں اتنی زیادتی نہ کریں جس میں ملال پیدا ہو اور امر دینی مستحب ہو جائے یا تدابیر نافذ ہے کار ہو جائیں ان امور کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً یا اشارۃً بیان فرمادیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اَحَبُّ الْاَعْمَالِ اِلَی اللّٰہِ اَزْ وُ مَہَا وَاِنْ کُنَّ عَمَلًا کَوَدَہٗ زَیَادَہٗ** پسند میں جو ہمیشہ کے جاویں اگرچہ ان کی مقدار قلیل ہی ہو، میں کہتا ہوں ان اعمال کا زیادہ محبوب ہونا اس لئے ہے کہ ہمیشہ کام کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کام کی دل میں خواہش اور رغبت ہے اور نیز طاعت کا اثر نفس جب ہی قبول کرتا ہے جب اس کے فائدے سے مستفیض ہوتا ہے۔ کہ جب یہ چیزیں ان کے ساتھ اس کو کرتا ہے اور ایسے وقت میں کہ ان میں ان اعمال کے لئے فرصت

جائیں تاکہ مکلفین اپنے مقدور کے موافق طاعت بجا آوری کر سکیں انہی رخصتوں کا اندازہ شارع کے بیان پر موقوف رکھا جائے تاکہ شارع اس میں استدال کا لحاظ کر سکے۔ لوگوں پر یہ موقوف ہونا نہیں چاہیے۔ اس لئے وہ ان میں کبھی افراتفری کے کبھی تقریب اس لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصتوں اور عذروں کے پیمانے مقرر کرنے کی طرف توجہ فرمائی رخصتوں کے اصول سے یہ امر ہے کہ طاعت کی اصلی حالت اسی طرح پر دیکھی جائے جس کا حکمت حکم دیتی ہو ہر حال میں اس حالت کو مضبوطی سے اختیار کرنا چاہئے اور ان حدود اور قواعد کا لحاظ کرنا چاہیے جن کو شارع نے مقرر فرمایا ہے تاکہ اصلی نیکی کا اختیار کرنا آسان ہو سکے اور ضرورت کے موافق ان حدود میں سے بعض ساقط اور بعض کو بعض سے مبدل کر سکیں عذروں میں سے ایک عذر سفر ہے۔ سفر کرنے میں جو ہرج ہوتا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں چند طرح سے رخصتیں مقرر فرمائی ہیں ایک قصر کی اجازت فرمائی۔ رکعتوں کی اصلی تعداد یعنی گیارہ کو باقی رکھا اور جو ان سے زیادہ تھیں ان کو ساقط کر دیا۔ لہذا اطمینان اور اقامت کو اس کے لئے شرط گردانا گیارہ رکعتوں میں چونکہ عزیمت کا احتمال تھا اس لئے مناسب نہ تھا کہ صرف ضرورت سے ان کا اندازہ کیا جائے اور رخصت دینے زیادہ تنگی کی جائے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا ہے کہ آیت میں نوت کی شرط صرف بیان فائدہ کے لئے ہے۔ اور اس کا کوئی اصلی مفہوم نہیں ہے اور فرمایا کہ یہ خداوند تعالیٰ کا صدقہ ہے اس نے تم پر خیرات کیا ہے اس کے صدقہ کو قبول کرو۔ اس کے صدقہ کی یہ حالت ہے کہ بامروت لوگ اس میں تنگی نہیں کیا کرتے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ پوری رکعت پڑھنے کو کسی قدر تجویز فرمایا ہے لیکن ہمیشہ اپنے نماز بالفقر ہی پڑھی۔ لہذا نماز میں قصر کرنا سنت مؤکدہ ہو گیا ہے۔ اور اس روایت میں جس سے پوری نماز کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس روایت میں کہ سفر میں دو رکعت پوری ہیں یا قصر کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے کہ ممکن ہے کہ اصلی واجب دو رکعتیں ہوں اور اس کے ساتھ پورا پڑھنے سے اولیٰ پر کفایت ہو جائے جیسے مریض اور غلام اگر جمعہ کی نماز پڑھیں تو ان کے ذمے سے ظہر کی نماز ساقط ہو جاتی ہے یا جیسے کسی شخص پر زکوٰۃ میں بنت محاص واجب ہو وہ اپنا تمام مال خیرات کر دے۔ اسی لئے قصر وہاں تک ہوتا ہے کہ جب تک مسافت کو مسافر کہہ سکیں جب اس سے یہ نام باطل رائل ہو جائے گا۔ تب قصر موقوف ہوگا۔ قصر میں کوئی اور حرج پیدا ہو گیا اور پوری نماز ادا نہ کر سکا تو اس کا لحاظ نہ کیا جائے گا۔ صرف مسافرت کا لحاظ ہوگا۔ اس لئے کہ ابتدا ہی سے مسافر کے لئے دو رکعت قرار دی گئی ہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں دو رکعت نماز مقرر فرمائی تھی اور یہ دو رکعتیں فی نفسہ پوری ہیں یعنی قصر کی اور معلوم کرو کہ سفر اور اقامت اور زنا اور سرقہ اور تمام وہ امور جن پر شارع نے احکام کا دار ملاہ کیا ہے۔ ایسے ہیں کہ اہل عرف اور اپنے محاورات میں ان کا استعمال کرتے ہیں اور ان کے معنی سمجھتے ہیں مگر ان کی تعریف جامع مانع جب ہی معلوم ہو سکتی ہے کہ ان میں ایک قسم کا اجتہاد اور تامل کیا جاوے اور اجتہاد کا طریقہ معلوم کرنا بھی دشوار امر ہے۔ ہم نمونہ کے طور پر سفر کے اندر کچھ بیان کرتے۔ دیکھو کہ سفر ایسی چیز ہے جو تقسیم سے بھی معلوم ہو سکتا ہے۔ اور مثال سے بھی معلوم

ہو سکتا ہے تمام اہل زبان جانتے ہیں کہ مکہ سے مدینہ منورہ اور مدینہ سے خیبر کو جانا لاحالہ سفر ہے اور صحابہ اور ان کے کلام سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مکہ سے جدہ کو یا طائف یا عسفاں اور تمام ان مواضع کو جو وہاں سے چار برید یعنی سولہ فرسنگ (یعنی اڑتالیس میل) کے فاصلے پر واقع ہیں سفر ہے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ ان میں سے ایک کا نام درہم ہے۔ یہ نہیں بولایا جاتا۔ اور یہ بھی جانتے ہیں کہ وطن سے نکلنے کی کئی قسمیں ہیں ایک تو اپنی ذراعت و باغات کی طرف آمد و رفت کرنا اور ایک بغیر تعیین مقصد اور سفر کے چلنا پھرنا اور اجتہاد کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ جن مثالوں پر سفر کا اور شرعاً ایک کا نام اطلاق کیا جاتا ہے ان کی تلاش کی جائے اور جن اوصاف میں سے بعض کو بعض سے تمیز ہو سکتی ہے ان کی جانچ کی جائے اور ان میں سے جو عام ہے اس کو جنس کی جگہ اور جو خاص ہے اس کو فصل کی جگہ رکھا جائے اس سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ اپنے مکان سے باہر جانا سفر کا ایک جزو ذاتی ہے اس واسطے کہ اگر ایک شخص اپنے محل اقامت ہی میں حکم لگاتا رہے اس کو سفر نہ کہیں گے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی خاص مقام کو جانا بھی سفر کا جزو ذاتی ہے۔ ورنہ وہ پھر نابہ حوائی کا پھر نا کھا جائے اس کو سفر نہ کہیں گے اور نیز یہ کہ وہ مقام اس قدر دور ہو کہ اسی روز یا اس دن کی اول شب میں آ دی وہاں سے اپنے محل اقامت کو واپس ہو سکے۔ ورنہ وہ آنا جانا ایسا سمجھا جائے گا جیسے اپنی کھیتی باڑی سے آنا جانا اور اس کے لوازم میں سے یہ ہے کہ پورے ایک دن کا راستہ ہو اور سالم کا قول یہ ہے مگر سولہ فرسنگ کی مسافت تو یقیناً سفر سمجھی جاتی ہے۔ اور اس سے کم مسافت کو سفر کا حکم ہونے میں تردد ہے اور سفر کا اطلاق شہر یاہ یا گاؤں کے سوانے یا مکانات سے باہر آنے اور ایسی جگہ کے جانے کا ارادہ کرنے سے جو وہاں سے سولہ فرسنگ کے فاصلے پر واقع ہے صحیح ہوتا ہے اور ایک کافی اور معتد بہ مدت تک اس شہر یا گاؤں میں اقامت کا ارادہ کرنے سے سفر کا نام زائل ہو جاتا ہے از اجماع ظہر اور مغرب و عشا کا صحیح کرنا۔ اصل اس میں یہی ہے کہ جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے کہ اصل اوقات نماز کے ہیں۔ فجر اور ظہر اور مغرب۔ اور ظہر سے عصر اور مغرب سے عشا اس لئے نکالی گئی ہے کہ دو نمازوں کے اندر زیادہ مدت کا فصل نہ پایا جائے اور غفلت کی حالت پر لوگ نہ سو یا کریں اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے تقدیم و تاخیر کا صحیح کرنا شروع کیا مگر اپنے اس پر موافقت نہیں فرمائی اور نہ اس کا حکم دیا جس طرح قصر کا حکم دیا ہے از اجماع سنتوں کا ترک چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما و حضرت فخر کی سنتوں اور و تر کے نہ پڑھتے تھے از اجماع سواری پر بیٹھ کر بعد عصر سواری چلے اور کوئی نماز پڑھنا ہے۔ مگر یہ عذر نوافل اور سنت فجر اور وتر ہی کے لئے ہے نہ فرائض میں۔ منجملہ ائدار کے ایک خوف ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے نماز خوف ادا کی ہے کچھ از اجماع یہ ہے کہ اپنی قوم کی دو صفیں بنائیں اور ان کے ساتھ نماز پڑھے۔ جب آپ نے سجدہ کیا تو آپ کے ساتھ ان میں سے ایک صف تے دو سجدہ پورے کر لئے اور ایک صف نگہبانی پر رہی پھر جب صف اولی کھڑی ہوئی تو جو نگہبانی پر تھے انہوں نے سجدہ کیا اور نماز میں شریک ہو گئے اور جنہوں نے اول نگہبانی کی تھی انہوں نے دوسری رکعت میں آپ کے ساتھ کیا اور دوسری صف نگہبانی رہی جب آپ بیٹھے تو جو صف نگہبانی تھی اس نے سجدہ کیا اور آپ کے دونوں صفوں کے ساتھ ان کی کثرت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ مگر یہ طریقہ اس وقت کے مناسب

کہ جب دشمن قبلہ کی طرف ہو یا اس طرح سے دونوں رکعتوں کی تقسیم کرے کہ ان کو مشکل ہو اور سب لوگ اس طریقے سے واقف ہوں اور ایک طریقہ یہ ہے کہ ایک ٹکڑی آپکے سامنے ٹکڑی ہو گئی اور ایک ٹکڑی کے ساتھ اپنے ایک رکعت پڑھی پھر جب آپ دوسری رکعت پڑھنے کو کھڑے ہوئے تو اس ٹکڑی نے آپ سے جدا ہو کر نماز کی اور دوسری ٹکڑی کی جگہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑی ہوئی۔ اور جو وہاں ٹکڑی تھی ان کو آپ کا اقتدار کیا اور اپنے اس کے ساتھ دوسری رکعت پڑھی پھر جب اپنے انہیات کو نشست کی تو وہ مقتدی کھڑے ہو گئے اور اپنی دوسری رکعت پوری کر کے آپ سے مل گئے اور اپنے ان کے ساتھ سلام پھیر دیا اور یہ صورت اس وقت کے مناسب ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف نہ ہو اور دو رکعتوں کی تقسیم کرنے سے ان کا دل پرانہ نہ ہو اور ازاں جگہ یہ ہے کہ اپنے ان میں سے ایک ٹکڑی کے ساتھ نماز پڑھی اور ایک ٹکڑی دشمن کے مقابلہ پر رہی اور اس ٹکڑی کے ساتھ اپنے ایک رکعت نماز پڑھی۔ پھر یہ ٹکڑی پہلی ٹکڑی کی جگہ جس نے ہنوز نماز نہ پڑھی جا پہنچی اور وہ نماز کے لئے ان کی جگہ آپہنچی ان کے ساتھ بھی اپنے باقی ایک رکعت پڑھی پھر دونوں نے اپنی اپنی نماز پوری کر لی۔ ازاجملہ یہ ہے کہ ہر ایک جس صورت سے ممکن ہو سواریا پیدل قبلہ کی طرف یا غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لے۔ حضرت ابن عمر نے اس طریقہ کی روایت کی ہے مگر یہ طریقہ اس وقت مناسب ہے کہ جب سخت خوف ہو یا تلوار چل رہی ہو۔ الحاصل ہر طریقہ سے جو آنحضرت ﷺ سے مروی ہے درست ہے مگر انسان کو چاہئے کہ جو اس سے بہت ہوت ہو سکے اور اس وقت کی مصلحت کے مناسب ہو اس طریقہ کو عمل میں لائے۔ منجملہ اعداء کے ایک مرض ہے اس کے باب میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے **صل قائماً فان لم تقطع فقاعداً فان لم تستطع فاعلی جنب** کھڑے ہو کر نماز پڑھ اور اگر یہ تجھ سے نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو لیٹ کر اور نفل نماز کے بارے میں آپ نے فرمایا ہے **من صلی قائماً فہذا فضل ومن صلی قاعداً فلہ نصف اجر القائم** جو شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو یہ افضل ہے اور جو بیٹھ کر پڑھے تو اس کو قائم سے نصف اجر ہے۔ میں کہتا ہوں چونکہ نماز اس قابل ہے کہ اس کی کثرت کی جائے اور اصل نماز کھڑے ہو کر بھی ادا ہو سکتی ہے اور بیٹھ کر بھی جیسے کہ ہم بیان کر چکے ہیں اور صرف شارع نے قیام کو واجب کر دیا ہے اور جو چیز پوری نہ ہو سکے تو یہ بھی نہ ہو سکے کہ بالکل متروک ہو جائے اس لئے رحمت الہی کا مقتضی ہے کہ نماز نفل بیٹھ کر ان کے لئے جائز کر دی جائے اور ان دونوں درجوں میں جس قدر فرق ہے حدیث شریف میں بیان کر دیا گیا ہے۔ **صلوة الطالب اور صلوة المطر اور صلوة الجن** کا بیان بہ حدیث شریف میں آیا ہے اور صحابہ میں سے کسی نے ضوابط اور حدود کے اندر کسی ایسی ضرورت کی وجہ سے آدمی مجبور ہو بھی حضرت ﷺ سے اجازت نہیں مانگی۔ مگر ان کو آپ نے اجازت عطا فرمائی بشرطیکہ اس اجازت کے مانگنے میں انکار اور کسبی کا گواہ نہ ہو اور آنحضرت ﷺ علیہ وسلم کا یہ ارشاد **فَاِذَا اَمَرْتُكُمْ بِاَمْرٍ فَاَوْفُواْ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِّنْهُ مَا تَصْنَعُوْهُمَّ كَلِمَةٌ جَامِعٌ** ہے۔ جب میں تم کو کسی امر کے بجالانے کا حکم دوں تو یہ جان تک تم میں بس ہو اس کی بجا آوری کرو۔

جماعت کا بیان

معلوم کرو کہ رسوم کی خرابی دور کرنے میں اس سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے کہ ایک عبادت کو عام رسم مقرر کیا جائے اور ہر ایک خیر دار اور بے خبر کے سامنے اس کو ادا کیا جائے اور تمام شہری اور دیہاتی اس میں برابر ہوں اور باہم ان میں اس عبادت کے ذریعہ سے فخر اور عزت جتانے کا موقع ہو تاکہ وہ عبادت ان کی تدبیر ضروریہ میں داخل ہو۔ جائے جس کی وجہ سے وہ پھر اس عبادت کو نہ چھوڑ سکیں اور نہ اس میں تاخیر کر سکیں تاکہ عبادت الہی کی اس میں تائید ہو۔ اور حق کی طرف لوگوں کو بلائیں اور جس چیز سے ان کو ضرر کا خوف تھا، وہی حق کی طرف ان کو کھینچ کر لاوے اور تمام عبادات میں سے کوئی عبادت نماز سے زیادہ عظیم الشان اور عظیم البربان نہیں ہے اس لئے ان میں کسی اشاعت اور لوگوں کا اجتماع اور موافقت اس پر لازم ہے اور نیز ملت اسلام کے اندر کسی قسم کے لوگ پائے جاتے ہیں ایک علماء میں کی اقتدار کی جاتی ہے۔ دوسرے وہ لوگ کہ ان کو احسان کا درجہ حاصل کرنے میں رغبت کے ساتھ دعوت اسلام کی حاجت ہے۔ دوسرے وہ لوگ جو ضعیف البدن ہیں کہ اگر ان کو سب کے سامنے عبادت کے ادا کرنے کا حکم نہ دیا جائے تو بلاشبہ عبادت کے اندر ان سے کاہلی ہوتے گئے۔ اس لئے کوئی چیز ان سب کے حق میں اس سے زیادہ نافع اور زیادہ تر مصلحت کے موافق نہیں ہے کہ ان سب کو خلق کے روبرو عبادت الہی کرنے کا حکم دیا جائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون کی بجا آوری کرتا ہے اور کون نہیں کرتا ہے اور کون رغبت سے بجالاتا ہے اور کون توجہ سے اور کون اسی سے اور کون کی تعلیم کی جائے اور خدا تعالیٰ کی بندگی ان کے حق میں حیرت کے مثال ہو جائے جو الگ الگ کے قابل بات ہے اس سے انکار کیا جائے اور جو بات قابل کرنے کے ہو وہ پتائی جائے اور کھرا اور کھوٹا معلوم ہوتا ہے اور نیز خدا کی طرف رغبت اور امید اور خوف کے ساتھ مسلمانوں کے اجتماع کو جب وہ اپنی جانوں کو خدا کے حوالے کر دیں برکات کے نازل ہونے اور رحمت کے نزول میں ایک عجیب خاصیت ہے جس کو ہم استقامت اور جہد میں بیان کر چکے ہیں اور نیز اس امت کے قائم کرنے سے خدا تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ اس کا بول بالا ہے۔ اور روئے زمین پر کوئی دین اسلام پر غالب نہ رہے اور یہ بات اسی وقت مقصود ہو سکتی ہے کہ ان میں دستور مقرر کیا جائے تاکہ تمام خواص و عوام اور شہری و دیہاتی اور چھوٹے اور بڑے اس عبادت کے لئے جو دین کا بڑا اشعار اور عبادات میں سے بڑی عبادت ہے جمع ہوں اس سبب سے عنایت شرعی جمعہ اور جماعت کے مقرر کرنے اور ان میں رغبت دلانے اور ان کے ترک سے سخت ممانعت کرنے کی طرف متوجہ ہوئی اور اشاعت دوم کی ہے ایک تو کسی قوم کے اندر اشاعت اور ایک تمام شہر کے اندر اشاعت قوم کے اندر تو اشاعت بہ سہولت ہر نماز میں ہو سکتی ہے لیکن شہر کے اندر کچھ زمانہ پیچھے ہو سکتی ہے مثلاً ہفتہ میں قوم کے اندر اشاعت کے ہی اعتبار سے جماعت مقرر کی گئی اور اس کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَوةِ الْفَذِّ سَبْعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً اور ایک روایت میں پچیس درجہ آیا ہے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو اس بات کی تصریح فرمادی ہے یا اس بات کا اشارہ کیا ہے کہ ان باتوں سے نماز کو ترجیح ہوتی ہے کہ جب کسی نے وضو کیا اور اچھی طرح کیا پھر صرف نماز کی خاطر مسجد کی طرف چلا تو اس کا یہ چلنا نماز کے حکم میں ہے اور اس کے قدم اس کے گناہوں کو دور کرنے والے ہیں اور یہ کہ مسلمانوں کی دعا پیچھے سے ان کو گھیر لیتی ہے اور یہ کہ نماز دل کے انتظام میں اعتکاف اور رباط کے معنی پائے جاتے ہیں اور اسی قسم کے اشارے حدیثوں میں پائے جاتے ہیں پھر اپنے دونوں عدد میں سے رستائیں اور پچیس اور ایک عدد کے ساتھ فضیلت کے درجات کی تعیین کی ہے۔ اس کا مدار ایک بڑے نکتہ پر ہے جو آپ کے سامنے متحمل ہوا ہے اور ہم پہلے اس کو بیان کر چکے ہیں اس کو دیکھ لینا چاہیے۔ اور اس دین حق کے اندر جس کے باطل اور گرد ہو کر نہیں نکلتا۔ نیز وجہ من الوجہ کسی طرح سے نہیں داخل کہ دخل نہیں ہے۔ نیز جماعت کے باب میں آپ نے فرمایا ہے کہ کسی گاہیل یا جنگل میں تین آدمی ایسے نہیں رہتے کہ جن میں نماز قائم نہیں ہوتی پر شیطان ان پر غالب رہتا ہے میرے نزدیک اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جماعت کے ترک سے دین کے اندر کتنی کا دوازدہ کھلتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ فَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَّ بِمَخْطَبٍ فَيَخْتَطِبُ إِلَيَّ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں نے اس بات کا مصمم قصد کر لیا ہے کہ میں لوگوں کو جمع کرنے کا حکم دوں کہ وہ اکٹھی کر دی جائیں آخر تک میں کہتا ہوں جماعت سنت مکرر ہے اور چونکہ دین کا شعار ہے اس لئے اس کے ترک کرنے سے ملامت متوجہ ہو جاتی ہے مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کے لوگوں میں تاخیر اور دیر درجی اور آپ نے معلوم کیا کہ اس کا سبب ضعف اسلام ہے اس لئے سخت وعید ان پر متوجہ کی اور ان کے دلوں کو خوف دلایا۔ پھر چونکہ جماعت کے حاضر ہونے میں ضعیف اور مرہض اور ذی حاجت لوگوں کے لئے ایک قسم کی دقت تھی لہذا حکمت الہیہ کا مقتضی یہ ہوا کہ ان کو اس وجہ سے جماعت کے ترک کرنے کی اجازت دی جائے تاکہ افراط و تفریط میں اعتدال ہو جائے اقسام حرج میں ایک یہ صورت بھی ہے کہ شب کا وقت ہو اور مینہ برسا ہو یا پالا پڑتا ہو تو ایسے وقت مؤذن کو یہ کہنا مستحب ہے کہ اے لوگو! غیر دارتم اپنی اپنی جگہ نماز پڑھو۔ اَلَا مَوْلَانِي التَّجَالِ اور اسی قبیلہ سے وہ حاجت ہے کہ جس سے رکن دشوار ہو مثلاً شب کا کھانا جب موجود ہو کیونکہ بسا اوقات اس میں دل پڑا رہتا ہے اور کبھی کھانا ہی ہاتھ سے خارج ہو جاتا ہے اور جیسے پیشاب یا خانہ کی حاجت کا ہو نا کیونکہ نفس جب اس میں مشغول رہے گا تو اس کو نماز کا کچھ فائدہ حاصل نہ ہو گا اور لَا صَلَوةَ بِمَحْضَرَةِ طَعَامٍ کی حدیث اور اس حدیث میں کہ لَا تُؤْخَذُ الصَّلَاةُ بِمَحْضَرَةِ طَعَامٍ اور ان کے علاوہ اور احادیث میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ ہر حدیث کا ایک صورت خاص یا معنی خاص پر قائم کرنا ممکن ہے کیونکہ پہلی حدیث میں باب تعقیق کے انسداد کے لئے کھانے کے تیار ہونے سے نفی وجوب مراد ہے اور جو شخص تعقیق کی قیاحت سے اس میں ہے اس کے لئے عدم تاخیر نماز کا حکم ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے روزہ دار کے لئے افطار اور عدم افطار کا حکم دو وقتوں کے ساتھ متعلق ہے یا یہ معنی ہیں کہ اگر نماز کو کھانے کا شوق یا نماز کے خارج ہونے کا خوف ہے تب تو نماز میں تاخیر کرنا چاہیے اور اگر یہ بات نہیں ہے تو تاخیر نہ کرنی چاہیے اور مدت کے حال سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

از انجلیہ ہے کہ کسی فتنہ کا خوف ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے اِنَّ السَّيِّئَاتِ اَمَّا اَخَذَكَ اِنَّ جِدَّ
فَلَا يَمْنَعُهَا تم میں سے جب کسی کی بیوی مسجد میں آنے کی اجازت چاہے تو نہ روکنا چاہئے۔ اس میں اور جہور صحابہ نے
عورتوں کے مسجد میں آنے سے منع کیا ہے اختلاف نہیں ہے کیونکہ جو غیر تکبر اور غرور کی وجہ سے پیدا ہوا اور فتنہ کے خوف
سے نہ ہو وہ نہ ہی غلط ہے۔ اور وہ غیرت جائز ہے جو بخت فتنہ ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الغيرة عيون
الحديث غیرتیں دو ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے اِنَّ النِّسَاءَ اَخَذْنَ شَيْءَ الْحَدِيثِ۔ اور ازال جملہ خوف و مرض ہیں اور
ان کا اقسام ہرج میں ہونا ظاہر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک نابینا سے فرمایا تَسْمَعُ التَّنَادَ بِالْمُصَلَّوَةِ قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَاَجِبْ تو اذان سنتا ہے اس نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا اس کی تکمیل کر اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کا سوال
عزیمت میں تھا پس آپ نے اس کو رخصت نہ دی۔ پھر اس بات کے بیان کرنے کی حاجت ہوئی کہ امامت کے قابل کون شخص
ہے اور اجتماع کی کیا صورت ہے اور امام کو اس بات کی وصیت کرنے کی ضرورت ہوئی کہ مختصر نماز پڑھا کرے اور مقتدیوں کو اس
بات کے حکم دینے کی کہ پورے طور سے اس کا اتباع کریں اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا قصہ تمانکے طویل کرنے میں مشہور ہی ہے۔
لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت تاکید کی طور پر ان امور کو بیان فرمایا چنانچہ آپ نے فرمایا يَكُونُ الْقَوْمُ اَقْرَبُ اَهُلِهِمْ بِكِتَابِ
الحديث۔ یعنی امامت قوم کی وہ کرے جو ان سے زیادہ قرآن کو اچھا پڑھتا ہو اور اگر قرأت میں برابر ہیں تو جو شخص سنت کا زیادہ
واقع ہو۔ پھر اگر علم سنت میں بھی برابر ہیں تو وہ شخص جو ہجرت میں مقدم ہو پھر اگر ہجرت میں بھی برابر ہیں تو جو عمر میں زیادہ ہو اور
کوئی شخص دوسرے کی سلطنت میں اس کا امام نہ بنے۔ اقرأ کے مقدم کرنے کا سبب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے علم کی ایک حد معین کر دی ہے۔ جیسا کہ ہم بیان کر چکے اور شروع شروع صحابہ کے اندر قرآن کا علم تھا۔ کیونکہ وہ تمام
علوم کی اصل ہے اور نیز وہ شعائر الہی میں سے ایک شعار ہے لہذا اس شخص کا مقدم کرنا ضروری ہوا۔ اور اس کی تعظیم واجب ہوئی
تاکہ اس وجہ سے لوگوں کے دل میں قرآن کے سیکھنے کی حرص پیدا ہو اور بعض نے جو یہ گمان کیا ہے کہ اس کے مقدم کرنے کی صرف
یہ وجہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کو قرآن پڑھنے کی ضرورت ہے مگر اصل یہ ہے کہ اس میں لوگوں کا شوق اور حرص اجتر ہے اور ہم حرص
کرنے کے سبب سے کمالات حاصل ہوتے ہیں اور نماز میں قرأت کا ضروری ہونا خود نماز کے اعتبار حرص کے ساتھ مخصوص ہونے
کا سبب ہے۔ فَلْيَكُنْ لَهُ شَرَفٌ۔

بعد ازاں سنت کا درجہ کتاب کے بعد ہے اور اس سے دین کا قیام ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے یہی
ورثہ چھوڑا ہے اور بعد ازاں ہجرت کا لحاظ کیا گیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امر ہجرت کو تعظیم اثنان جانا ہے اور لوگوں
کو اس کی رغبت دلائی ہے اور اس کو معظم امور میں سے سمجھا ہے۔ امامت کے اندر بھی مہاجر کو مقدم رکھنا اسی ترغیب اور تادیب کا نتیجہ
ہے اس کے بعد عمر کی زیادتی کا لحاظ کیا گیا کیونکہ تمام ملتوں میں بڑوں کی تعظیم اور توقیر کرنے کا دستور جاری ہے علاوہ بریں پیر الہی آدمی
کا تجربہ اور علم اور لوگوں سے زیادہ ہونا ہے اور صاحب سلطنت کا اس سلطنت میں کسی کو امام بننے سے روکنا آپ نے منع فرمایا ہے۔

اس کا یہ سبب ہے کہ یہ بات اس صاحبِ سلطنت پر شائقِ گذرے گی اور اس کی سلطنت میں اس بات سے نقصان پیدا ہوگا تو صاحبِ سلطنت کو سلطنت کے باقی رکھنے کے لحاظ سے اس امر کا حکم فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ هَذَا الصَّلَاةَ فَلْيُخَفِّفْ الْحَدِيثَ جِبْتِمْ مِنْ سَبْعِ كَوْنِي لَوُكُوكَا كَامَامِ بِنْتِ تَوَا سِمْ اِخْتِصَارِ كَرِ كِيُونِ
 ان میں مریض اور ضعیف اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی اکیلا نماز پڑھے تو نماز میں جتنا چاہے طول کرے
 میں کہتا ہوں کہ دعوت الی الحق کا فائدہ بغیر آسانی کے پورے طور سے نہیں حاصل ہو سکتا۔ اور لوگوں کو نفرت دلانا دین کے
 مراد کے خلاف ہے اور جس چیز سے تمام دنیا کو مخاطب کیا جائے اس میں تخفیف ضروری ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنے اس قول سے اِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِيْنَ بعض تم میں سے ہد کائے دین میں اس بات کی تصریح فرمادی ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّا جَعَلْنَا الْاِمَامَ لِيُؤْتِيَكُمْ بِهِ الْحَدِيثَ۔ امام تو اقتدا کرنے کے لئے بنایا گیا
 ہے پس تم اس پر مت جھگڑو۔ پس جب رکوع کرتے تم بھی رکوع کرو اور جب سجدہ اللہ لمن حمدہ کہے تو اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ
 کہو جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو، اور ایک روایت میں یہ بھی ہے اس کے بعد جب وہ ولا نقضاً لیئن کہے
 تم آمین کہو۔ میں کہتا ہوں جماعت کی ابتدا رحضرت معاذ بن کے اجتہاد اقلی سے ہوئی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
 کی رائے کو برقرار رکھا اور اس کو درست بنایا اور انہوں نے یہ اجتہاد اس لئے کیا کہ جماعت کے سبب سے ان سب کی نماز ایک
 نماز ہو جاتی ہے، اور بغیر جماعت کے مسجد میں جمع ہونے سے اگرچہ اتفاق فی المکان ہو جاتا ہے مگر نماز سب کی جدا جدا رہتی ہے۔
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخیر عمر میں بیٹھ کر اور لوگوں نے کھڑے ہو کر آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔ اور اس کے منسوخ ہونے میں یہ
 عیب ہے کہ امام کا بیٹھا رہنا اور لوگوں کا پیچھے کھڑا ہونا عجیبوں کے فعل کے ساتھ مشابہ ہے کہ وہ اپنے بادشاہوں کی تعظیم حد سے
 زیادہ کرتے ہیں جیسا کہ حدیث کی بعض روایتوں میں اس کی تصریح پائی جاتی ہے مگر جب کہ اسلام کی بنیاد پایہ استحکام پہنچی اور
 بہت سے احکام میں عجیبوں کے ساتھ مخالفت ظاہر ہو گئی تو اس قیاس پر ایک دو سگر قیاس کو ترجیح دی گئی کہ قیام نماز کا رکوع ہے
 جو بلند شرعی متروک نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں مقتدی کسی صورت سے معذور نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے لِيَتْلُو مِنْكُمْ اَوَّلُ الْاِخْلَامِ وَالْاٰخِرِ الْحَدِيثِ تم میں سے جو لوگ فہیم اور دانائیں وہ میرے پاس رہا کریں پھر
 جو ان کے قریب بیٹھے اس کو آپ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا بازاردوں کی طرح شور و شغب سے اجتناب کریں میں کہتا ہوں
 یہ آپ نے اس لئے فرمایا تاکہ ان کے دلوں میں بڑوں کی عظمت پیدا ہو، اور شرفا کی عادت اختیار کرنے کی ان کو حرص پیدا ہو،
 اور تاکہ عقلاً رکوع اپنے کم دمجے کے لوگوں کا مقدم ہونا ناگوار نہ گذرے اور شور و غل سے جو منع فرمایا ہے اس سے ان کا ادب
 دنیا منطو رہے اور تاکہ وہ قرآن کے اندر فکر اور غور کر سکیں اور ان لوگوں کے ساتھ جو بادشاہ کے روبرو الشجارتے میں
 مشابہت پیدا کریں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَصِفُ الْمَلَاةَ عِنْدَ رَأْسِهَا

لی ہو پھر آدم اس مسجد میں جیسے جماعت ہو رہی ہے تو ان کے ساتھ نماز پڑھو کیونکہ وہ تمہارے لئے نفل ہے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز صلاۃ کو اس عذر کا موقع نہ رہے کہ میں نے اپنے مکان میں نماز پڑھ لی ہے پس اس کے لئے انکار کرنا درست نہ ہوا۔ اور دوسرے یہ ہے کہ مسلمانوں کے معاملہ میں افتراک نہ پیدا ہو اگرچہ وہ افتراق ظاہری ہی کیوں نہ ہو۔

جمعہ کا بیان

اصل بات یہ ہے کہ ہر روز نماز کی اس طرح پر اشاعت کہ تمام شہر کے لوگ ایک جگہ ان کے لئے جمع ہوں یہ امر متعذر ہے اس لئے ضروری ہوا کہ ان کے لئے ایک حد مقرر کی جائے کہ اس حد کا دوران نہ تو بہت جلد جلد ہو جس کی وجہ سے ان کے اوپر دشواری ہو جائے اور نہ بہت مدت میں ہو کہ جس کے سبب سے مقصود ہفتہ سے نکل جائے اور ہفتہ ایسی مقدار ہے کہ تمام عرب و عجم اور اکثر ملتوں میں اس کا استعمال کیا جاتا ہے اور اس میں اس بات کی قابلیت ہے کہ اس کو حد بتایا جائے۔ اس لئے اس میں نماز کا وقت محین کیا گیا ہے۔ اب اس بات کے اندر کہ ان دونوں میں سے کون سا دن ایسی عبادت کے لئے مخصوص کیا جائے یہود نے ہفتہ کے دن کو اور نصاریٰ نے اتوار کو اپنی رائے کے موافق ان دنوں کو اور دونوں پر ترجیح دے کر پسند کیا اور اس امت کو اللہ پاک نے علم عظیم کے ساتھ خاص کیا کہ شروع شروع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے دلوں میں اس کا القاء فرمایا جس کی بنا پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے سے پیشتر خود بخود جمعہ کے دن کو قائم کیا۔ بعد ازاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا انکشاف فرمایا۔ اس طرح کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس ایک آئینہ لے کر جس کے اندر ایک سیاہ نقطہ تھا، تشریف لائے اور اس مثال سے جو مرد تھی وہ آپ کو بتلائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو معلوم کر لیا اور اس علم کا حاصل یہ ہے کہ اطاعت کے لئے بہترین اوقات میں سے وہ وقت ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ کو بندوں کے ساتھ قربت ہوتی ہے اور اس وقت میں ان کی دعائیں مستجاب ہوتی ہیں کیونکہ ایسے وقت میں طاعت کے قبول ہونے میں بہت سرعت ہوتی ہے اور خاص دن کے اندر اس کا اثر ہوتا ہے۔ اور ایک عبادت بہت سی عبادتوں کا نفع بخشتی ہے دوسرے یہ کہ اللہ پاک کا اپنے بندوں کے ساتھ تقرب کا ایک وقت مقرر ہے جو ہفتوں کی گردشوں سے اس کی بھی گردش ہوتی رہتی ہے اسی وقت میں جنت الکشف میں اپنے بندوں کے لئے تجلی فرماتا ہے اور غالب گمان یہی ہے کہ وہ وقت جمعہ ہی کا دن ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں اور بہت سے عظیم الشان امور واقع ہوتے ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْحَدِيثِ بہترین دنوں کا جس میں آفتاب کا طلوع ہوتا ہے دن جمعہ ہی کا ہے۔ اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے اور اسی دن جنت میں داخل کئے گئے اور اسی روز اس سے باہر کئے گئے اور جمعہ ہی کے دن قیامت برپا ہوگی اور تمام بہائم جمعہ کے دن گھبرائے ہوئے ہوں گے میں یعنی پریشان اور خائف ہوتے ہیں جس طرح کسی سخت مہیب آواز سے ڈرتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس طار سافل سے ان کے دلوں پر اس گھبراہٹ کا اثر پیدا ہو جاتا ہے اور طار سافل میں طار اعلیٰ سے جب ان کے نفوس میں حکم الہی

کے نازل ہونے سے یہ گجراہٹ پیدا ہوتی ہے یہ اثر پیدا ہوتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کَسَلَتْ عَلٰی صَفْوَانَ حَتّٰی اِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوْبِهِمْ اَلْحَدِيثُ۔ یعنی جس طرح سخت پتھر پر لوہے کی زنجیر ماری جاتی ہے تو اس سے آواز پیدا ہوتی ہے یہاں تک کہ ان کے دلوں سے گجراہٹ دور ہوتی ہے تو کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا حکم فرمایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نعمت کا حسب الحکم جناب باری تعالیٰ کے ذکر بھی کیا ہے اور فرمایا ہے ہم آخر میں پیدا ہونے والے اور قیامت کے دن سابق رہنے والے ہیں یعنی جنت میں داخل ہوتے یا حسرات کے پیش ہونے میں بجز اتنی بات کے کہ ان کو ہم سے بیشتر کتاب دی گئی ہے اور ہمیں ان سے بعد کو عطا ہوئی ہے تو صرف اس کے لحاظ سے وہ ہم سے مقدم ہیں۔ پھر ایک دن ہے جو ان کے لئے مقرر کیا گیا ہے انہوں نے اس دن میں اختلاف کیا تو خدا نے تعالیٰ نے اپنی مرضی کے موافق ہم کو تادیب اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس دن کے کہنے سے دن کا ایک فرد منتشر مراد ہے جو ہمارے لئے وہ جمعہ کے پائے جانے سے پایا جاتا ہے اور ان کے حق میں اتوار اور ہفتہ کے دن سے الحاصل وہ ایک ایسی فضیلت ہے کہ اللہ پاک نے خاص اسی امت کو عطا کی ہے۔ اور شرع کے اندر جو چیز اصل ہوتی چاہیے۔ یہود و نصاریٰ بھی اس سے محروم نہیں اور آسمانی شریعتوں کی یہی حال ہوتا ہے۔ کوئی قانون شرعی اس میں باقی نہیں رہتا ہے اگرچہ بعض کو بعض سے زیادہ فضیلت سے امتیاز ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گھڑی کا تہایت اہتمام فرمایا ہے اور اس کا بڑا مہربان فرمایا ہے اور فرمایا ہے لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ عَلَيْهِ سَلَامٌ اِلَّا اَعْطَاهُ اَيَّاهُ اس گھڑی میں کوئی مسلمان بندہ خدا نے تعالیٰ سے بہتری کا سوال نہیں کرتا ہے مگر اللہ پاک اس کو عطا کرتا ہے اب اس گھڑی کی تعین میں ولایات مختلف آئی ہیں بعض تو کہتے ہیں یہ گھڑی اس وقت ہوتی ہے کہ جب امام بیٹھے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو کیونکہ اس گھڑی میں آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور ایمان والے اس وقت خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں پس اس وقت میں آسمان وزمین کی برکات مجتمع ہو جاتی ہیں۔ بعض کے نزدیک وہ گھڑی عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے کیونکہ وہ وقت احکام الہیہ کے نازل ہونے کا ہے اور بعض کتب الہیہ میں اس بات کا بیان ہے کہ حضرت آدم بھی اسی گھڑی میں پیدا کئے گئے ہیں اور میرے نزدیک یہ سب بخین ہے تعین نہیں ہے۔ پھر اس بات کی ضرورت ہوتی کہ لوگوں کے لئے جمعہ کا وقت واجب ہونا بیان کیا جائے اور ان کو اس کی تابید کی جائے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَتَوَاتَمُّ عَنْ وَدَّ عِيْهِمُ الْجُمُعَاتِ اَحَدِيْثٌ۔ یا تو لوگ جمعوں کے ترک سے باز رہیں ورنہ خدا نے تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا۔ پھر وہ بے خبر ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جمعہ کا ترک کرنا دین کے اندر بایں تہادن کھول دیتا ہے۔ اور یہ شیطان کے غائب ہونے کا سبب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَحْبِبُ الْجُمُعَةُ عَلٰی حَقْلِ مُسْلِمٍ اِلَّا اَمْرًا اَوْ صَبِيًّا اَوْ مَمْلُوْكًا۔ بجز عورت اور بچے اور غلام کے ہر ایک مسلمان پر جمعہ واجب ہے۔ اور فرمایا ہے الْجُمُعَةُ عَلٰی مَنْ سَمِعَ التَّحْدِثَ۔ جس کے کان میں اذان کی آواز پہنچے اس پر جمعہ واجب ہے میں کہتا ہوں اس میں افراط و تفریط کے اندر اعتدال رعایت معذوریں اور ان لوگوں کے سلسلہ میں کو نماز جمعہ تک پہنچنا ضروری ہے یا ان کے دلوں میں اتنے کا خوف ہے ان کے لئے تحقیق ہے

نیز اس بات کی ضرورت پڑی کہ ان کے لئے نہانے اور سواک کرنے اور خوشبو لگانے اور کپڑوں کے پہننے سے پاکیزگی کو مستحب کیا جائے۔ کیونکہ یہ اشیاء طہارت کا متمم ہیں۔ ان کے سبب نفس کو پاکیزگی کی صفت پر اور زیادہ تنبیہ ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **لَا تَقْبَلُ صَلَاتُكَ إِلَّا بِمَاءٍ مِّنْ بَیِّنَاتٍ**۔ اگر میں امت پر گراؤ نہ بھجنا تو ہر نماز کے وقت سواک کا حکم دیتا۔ نیز لوگوں کے واسطے نہانے اور خوشبو لگانے کے لئے کوئی بات ضرور ہوتی چاہیے۔ کیونکہ بنی آدم کی عمدہ عادات میں سے یہ باتیں ہیں۔ اور چونکہ ہر دن ان چیزوں کا التزام و شواہد تھا اس لئے جمعہ کا دن اس بات کے لئے مقرر کیا گیا۔ کیونکہ جمعہ کا دن مقرر کرنے سے جمعہ کا شوق بھی پیدا ہوتا ہے اور نماز بھی کمال ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **حَتَّىٰ عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةٍ آيَاتٍ يَكُونُ مَا يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسُهُ وَجَسَدُهُ**۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ہر ہفتہ میں ایک دن غسل کیا کرے اور غسل میں اپنا سر اور بدن دھویا کرے نیز وہ لوگ اپنا کام و کاج خود کرتے تھے اور جب جمع ہوتے تھے تو ان میں سے بھڑوں کی سی بدبو نکلتی تھی اس لئے ان کو نہانے کا حکم دیا گیا تاکہ تنفر کا سبب نہ بنے اور ان کا باہم جمع ہو کر بیٹھنے کو دل چاہے حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے اس کو بیان فرمایا ہے اور نیز اس کی ضرورت تھی کہ ان کو خاموش رہنے اور امام سے قریب ہونے اور لغویات سے ترک کرنے اور سویرے آنے کا حکم دیا جائے تاکہ وعظ و نصیحت کے سننے اور ان میں تدبیر کرنے کا ان کو پورا پورا موقع ملے۔ نیز اس بات کا حکم دیا جائے کہ جمعہ کی نماز کو پایہ پائیں اور سواری میں نہ آئیں کیونکہ تواضع اور خاکساری کے وہ قریب ہے دوسرے یہ کہ جمعہ کے اندر تنگدست اور سختی سب طرح کے لوگ جمع ہوتے ہیں اس سبب یہ احتمال ہے کہ جس شخص کے پاس سواری نہیں ہے اس کو وہاں آنے سے حجاب آئے لہذا اس دروازے کا بند کر دینا مناسب ہوا۔ نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ خطبے سے پہلے کچھ نماز پڑھنا مستحب کیا جائے جس کی وجہ نماز پنجگانہ کی سنتوں میں ہم بیان کر چکے اگر کوئی شخص امام کے خطبہ پڑھنے کے وقت مسجد میں آیا تو اس کو چاہیے کہ دو رکعت چھوٹی چھوٹی پڑھ لے۔ کیونکہ اس میں بقدر امکان سنت کی بھی رعایت ہے اور خطبہ کا بھی ادب ہے اس سلسلہ میں تیرے شہر کے لوگ جو شور کرتے ہیں ان کے دھوکے میں نہ آؤ کیونکہ اس کے غل میں مسیح حدیث وارد ہے جس کا اتباع واجب ہے نیز اس بات کی ضرورت ہوئی کہ ان کو لوگوں کے اوپر ہو کر گزرنے اور دو شخصوں کو علیحدہ کرنے اور کسی کو اپنی جگہ پر اس غرض سے بٹھانا کہ کوئی اور وہاں نہ بیٹھ جائے منع کیا جائے کیونکہ جبکہ لوگ اس قسم کی حرکت اکثر کیا کرتے ہیں اور ایسے امور سے باہم فساد پیدا ہوتا اور عداوت کا تخم ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کو تمام آداب کے ساتھ پورے طور پر ادا کرنے والے کا ثواب بیان فرمایا کہ اس جمعہ سے دو سو جمعہ تک سب گناہ صاف ہونے جاتے ہیں اس کا سبب یہ ہے کہ نور الہی اور نور مبین کی دعا اور ان کی برکات صحبت اور وعظ اور ذکر الہی وغیرہ کی برکت کے دریا میں غرق ہونے کے لئے یہ نماز کافی مقدار ہوتی ہے اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز میں سویرے آنے کے درجات اور ان کے اوپر جو ثواب مرتب ہوتا ہے اونٹ اور گائے اور دنبہ اور مرغی کے ساتھ اس کو مثال دے کر بیان فرمایا اور جمعہ کے وجوب کے وقت سے خطبہ کے لئے کھڑے ہونے تک یہ ساتیں خصوصیات ضروری اوقات ہیں اور معلوم ہونا چاہیے کہ جس نماز میں تمام ادنیٰ

واعلیٰ لوگ جمع ہوتے ہیں وہ ایک ہی شفع درود رکعت کی مقرر کی گئی ہے تاکہ ان پر گراں نہ گذرے علاوہ بریں ان میں منعنا اور بعض
 اور صاحب عاجت سب طرح کے لوگ ہوتے ہیں اور ایسی نماز دل میں قرآن جبراً پڑھنا مقرر کیا گیا تاکہ ان کو قرآن کے اندر تندر
 کا موقع حاصل ہو اور اس میں قرآن کی عظمت بھی پائی جاتی ہے اور ایسی نمازوں میں خطبہ بھی مقرر کیا گیا تاکہ جو لوگ ناواقف ہیں وہ وقت
 ہو جائیں اور جو لوگ باوجود واقفیت کے غافل ہیں ان کے لئے یاد دہانی ہو جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن
 دو خطبوں اور ان کے درمیان میں عیسہ کرنے کو مسنون فرمایا تاکہ مطلوب پورا پورا حاصل ہو جائے اور خطیب کو آرام بھی مل جائے
 نیز اس کا اور سامعین کا نشاط از سر نو تازہ ہو جائے اور خطبہ کا پڑھنا اس طرح پرستون ہے کہ خدا کے تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور
 آپ پر درود بھیجے اور توحید و رسالت کی شہادت داکرے اور بیچ میں کلمہ افضل را با بعد لاکر لوگوں کو پندرہ نصیحت و تقویٰ کا حکم کرے
 اور ان کو دنیا و آخرت کے عذاب الہی سے ڈرائے اور کچھ قرآن پڑھے اور کچھ مسلمان کے حق میں دعائے خیر کرے اس کا سبب یہ ہے
 کہ اس طریقہ نصیحت کے خدا کے تعالیٰ و رسول و قرآن پاک کی عظمت بھی پائی جاتی ہے کیونکہ خطبہ دین کا شعاع ہے۔ اذان کی طرح یہ نیز
 اس میں بھی ضرور ہونی چاہئیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيْهَا تَشْهِيْدٌ فَرِيْ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ جس خطبہ
 میں کلمہ شہادت نہ ہو وہ مثل دست بریدہ کے ہے معنایہ بات بغیر الفاظ کے امت کو برا بھلا پھینچتی ہے آئی ہے کہ جمعہ کے اندر جماعت
 اور ایک قسم کی شہریت شرط ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ ان سب
 کی یہی عادت تھی کہ جمعہ شہر ہوں ہی میں کرتے تھے اور اہل قرآن سے کچھ تعرض نہ کرتے تھے اور ان کے ہند میں قریہ کے اندر جمعہ نہ ہوتا تھا
 اس بات کو قرآن بعد قرنیہ سمجھنے لگے کہ جمعہ کے لئے جماعت اور شہریت شرط ہے میرے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ جبکہ حقیقت
 شہر میں دین کی اشاعت ہے لہذا شہریت اور جماعت کا اعتبار ضروری ہوا اور صحیح تر قول میرے نزدیک یہ ہے کہ کم از کم جس پر قریہ کا
 اطلاق آتا ہو جمعہ کے لئے کافی ہے کیونکہ مختلف طریقوں سے جو بعض بعض کی تائید کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 مروی ہے کہ پانچ قسم کے لوگوں پر جمعہ واجب نہیں ہے ابیہادیہ کو بھی آپ نے انہیں میں شمار کیا ہے اور نیز آپ نے فرمایا ہے۔
 الْجُمُعَةُ عَلَى خَمْسِيْنَ رَجُلًا جمع پچاس لوگوں پر واجب ہے میں کہتا ہوں کہ پچاس آدمیوں سے قریہ بن جاتا ہے اور آپ نے
 فرمایا ہے الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ ہر گاؤں والوں پر جمعہ واجب ہے اور کم سے کم جس کو جماعت کہیں میرے
 نزدیک جمعہ کی صحت کے لئے کافی ہیں اور حدیث الفضاض اس پر دال ہے اور بظاہر وہ لوگ متفرق ہو کر پھر واپس نہیں آئے واللہ
 اعلم جب ابتدا جماعت کے لوگ موجود ہوں تو جمعہ واجب ہو جاتا ہے اور ان کے ساتھ نہ ہوتے سے عاصی نہ ہو گا۔ اور چالیس آدمیوں
 کی تعداد شرط نہیں ہے۔ نیز اس حکم کا دینا ضروری تھا کہ نماز قائم کرنے کے لئے حاکم کا ہونا مناسب پناچہ حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ فرمایا ہے اَرْبَعًا اِلَّا مَسَامًا۔ یعنی سوائے امام کے یہ چارہ ہوں اور امام کا ہونا شرط نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

عید الاضحیٰ اور عید الفطر کا بیان

اصل ان میں یہ ہے کہ ہر ایک قرم کے لئے ایک دن مخصوص ہوتا ہے کہ اس میں اپنا بھل کرے جسے اور خوب زینت کے ساتھ اپنے شہروں سے نکلتے ہیں۔ اور یہ ایسی رسم ہے کہ اس سے کوئی غالی نہیں عرب و عجم میں اور جب کہ آپ مدینے میں تشریف لائے تو ان کے لئے دو دن ایسے تھے کہ ان میں وہ بہو و لعب کرتے تھے۔ آپ فرمایا کہ یہ کیسے دن ہیں انہوں نے عرض کیا کہ ہم زمانہ جاہلیت میں ان دو دن میں گلیل کو دیکھا کرتے تھے تب آپ فرمایا کہ اللہ پاک نے بجائے ان دو دن کے اور دن اس سے بہتر بدلتے ہیں جسے اور وہ یوم النضیٰ اور یوم الفطر ہیں اور یوں شہور ہیں کہ وہ دو دن یوم نبروز اور یوم مہرجان تھے۔ اور ان کی تبدیلی کی یہ ضرورت ہوئی کہ لوگوں میں کوئی دن خوشی کا نہیں ہوتا مگر مقصود اس سے اظہار شعار دین یا ائمہ مذہب کے موافق یا کوئی اسی قسم کی اور بات ہوتی ہے۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس بات کا خیال ہوا کہ اگر ان کو آپ نے اسی حالت پر چھوڑ دیا تو ایسا نہ ہو کہ جاہلیت کی رسم باقی رہ جائے یا پچھلوں کے طریقہ کی ترویج ان میں پائی جائے۔ پس اسی لئے آپ نے ان دو دنوں کے ایام عیدین کو مقرر فرمایا۔ اور ان میں ملت صغیرہ کے شعار کی عظمت ہے۔ اور باوجود بھل کے ان میں ذکر خدا اور ابواب بندگی کو ملایا یہ اس لئے کہ اجتماع مسلمانوں کا صف لعب نہ ہو اور تاکہ ان کا باہم اکٹھا ہونا خدا کے کلمہ کے بلند ہونے سے خالی نہ ہو۔ اور ان دفعہ میں سے ایک تو وہ دن ہے کہ جب وہ اپنے روزوں سے فارغ ہوتے ہیں اور ایک طرح کی زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اس لئے اس دن دو قسم کی خوشیاں جمع ہو جاتی ہیں۔ طبعی اور عقلی۔ طبعی خوشی تو ان کو اس لئے حاصل ہوتی ہے کہ روزہ عبادت شاقہ سے فارغ ہو جاتے ہیں اور محتاجوں کو صدقہ مل جاتا ہے اور فرحت عقلی یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ نے عبادت مغرورہ کے ادا کرنے کی ان کو توفیق عطا فرمائی اور ان کے اہل خیال کو دو سے سال تک باقی رکھنے کا ان پر انعام کیا اور دوسرا وہ دن ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کیا اور خدا تعالیٰ نے ان کی جان کے بدلے میں جنت کا دنیہ عنایت کیا۔ اس لئے کہ اس میں ملت ابراہیمی کے ائمہ کے حالات کی یاد دہانی اور جان و مال خدا تعالیٰ کی قربان داری میں خرچ کرنے اور ان کے غایت درجہ صبر کرنے کے ساتھ لوگوں کو عبرت دلانا ہے۔ نیز اس میں حاجیوں کے ساتھ تشبیہ ہے اور ان کی عظمت ہے اور جس کام میں وہ مشغول ہیں اس کی طرف تہنیت دلانا ہے لہذا تکبیر کا کہنا مسنون کیا گیا چنانچہ اللہ پاک ارشاد فرماتا ہے **وَلْتَكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا آتَاكُم مِّنْهُ** اور خدا تعالیٰ نے جو ان کو ہدایت فرمائی ہے اس کے بدلے اس کی بڑائی بیان کرو۔ یعنی تم کو جو ہدیہوں کے ادا کرنے کی توفیق دی ہے، اس کے شکریں ادا کرو کہ اس لئے قربانی اور تکبیر بآواز کہنا ایام معنی میں مسنون کیا گیا اور جو شخص قربانی کا ارادہ کرے اس کے لئے سر کا نہ منڈوانا دینی حاجات نہ کروانا مستحب کیا گیا اور نماز اور خطبہ مقرر کیا گیا تاکہ ان کا کوئی اجتماع ذکر الہی سے اور شعار دین کی عظمت سے خالی نہ ہو۔ اور اس کے ساتھ شام سے نئے نئے مقاصد شریعہ کے ایک اور مقصد کو بھی شامل کیا اور وہ یہ ہے کہ ہر ملت کے لئے ایک دن ایسا مقرر فرمایا جائے جس میں اس ملت کے لوگ اپنے اظہار شکر و امتداد کی کثرت ظاہر کرنے کی غرض سے باہر نکل کر جمع ہوں۔ اس لئے سب کا

جاننا عید کے لئے مستحب ہوا حتیٰ کہ بچے اور عورتیں پر وہ نیشیں اور بے نماز خوردوں کا ٹھکانا بھی مستحب کیا گیا ہے۔ لیکن عائشہ عورتیں عید گاہ سے علیحدہ ہو کر ایک طرف کو بیٹھ جائیں۔ مگر دعائیں شریک ہو جائیں لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آنے جانے کا راستہ بدل دیتے تھے تاکہ دونوں طرف کے لوگوں کو مسلمانوں کی شوکت و عظمت ظاہر ہو جائے۔ اور چونکہ اصل عید سے زمین مقصود ہے۔ لہذا اچھا لباس پہننا اور دف کا بجانا اور ایک راستہ سے عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستے سے پھرنا مستحب کیا گیا عیدین کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ بغیر اذان و اقامت کے نماز شروع کرے اور بالجہر قرآن پڑھے اور تخفیف کا موقع ہو تو بسم اللہ الرحمن الرحیم اَلَا اَعْلٰی الَّذِیْ اور سورہ ہنّ اَتَمَّکَ پڑھے اور اگر طہالت کے ساتھ پڑھنا ہو تو سورہ کَا اور سورہ اِفْتَرَبَتْ السَّاعَةُ پڑھے اور پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری میں بھی قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہے اور اہل کوفہ کے نزدیک مثل نماز جنازہ کے قرأت سے پہلی رکعت میں چار تکبیریں اور دوسری میں قرأت کے بعد چار تکبیریں کہے مگر دونوں طوے سے سنت ہے۔ اتمام در ہے جس پر اہل حرمین کا عمل ہے اس کو ترجیح ہے۔ نماز کے بعد پھر خطبہ پڑھے اور خدا تعالیٰ سے خوف کرنے کا لوگوں کو حکم دے اور ملاحظہ نصیحت کو بیان کرے مگر عید الفطر کے لئے یہ بات خاص ہے کہ جب تک چند چھوڑے نہ کھائے نماز کو نہ جائے اور ان کو طاق کھانا چاہیے اور نماز سے پہلے ہی صدقہ فطر ادا کر دے تاکہ ایسے روز مساکین کی حاجت دفع ہو جائے اور دہلی سے نماز کو چاہیں اور چونکہ ماہ صیام کے گزرنے پر اطلاع دینا منظور ہے اور ان باتوں کے کرنے میں روزے کے خلاف باتیں پائی جاتی ہیں اور عبد الصغیٰ میں یہ بات خاص ہے کہ نماز سے واپس ہونے کے بعد کچھ کھائے اور قربانی میں سے کھائے اس میں قربانی کی عظمت اور اس کی طرف رغبت پائی جاتی ہے اور اس کا تبرک ہونا ثابت ہوتا ہے اور قربانی بعد نماز کے کرے کیونکہ قربانی کا کرنا حاجیوں کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے کی وجہ سے عبادت مقرر کیا گیا ہے اور نماز کے لئے اجتماع سے یہ مشابہت ان کو حاصل ہو سکتی ہے اور قربانی کے لئے بھیڑ کا سال بھر کا بچہ یا بکری کا چھ مہینے کا بچہ ہر گھر والے کے لئے ہونا چاہیے اور قربانی کو بھری پر قیاس کر کے گائے کو اونٹ کو سات قربانیوں کی طرف سے کافی سمجھا ہے اور چونکہ قربانی خدا تعالیٰ کے لئے مال خرچ کرنے کے قبیلہ سے ہے چنانچہ اللہ پاک ارشاد فرماتا ہے لَنْ یُنَالَ حِلَّةَ الْحَوْمِهَا وَلَا دِمَاطَ مَا وَ لَکِنْ یُنَالَہُ التَّقْوٰی مِثْکُمْ ان کے گوشت و خون کے پاس کبھی نہیں پہنچے مگر تمہاری پرہیز گاری پہنچتی ہے اس لئے قربانی کا موٹا کرنا اور اچھا جانور پسند کر کے قربانی کرنا مستحب ہوا۔ کیونکہ اس سے خدا تعالیٰ کی طرف صحیح طور سے رغبت معلوم ہوتی ہے اس واسطے چارہ قسم کے جانوروں کی قربانی نہ کرنی چاہیے ایک تو لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن کھلا ہوا ہو اور دوسرا جانور وہ جس کی آنکھ صاف چھوٹی ہو اور تیسرے وہ جانور جس میں کوئی بیماری ہو۔ چوتھے ایسا وہ جانور جس کی ہڈیوں کا مغز بھی تحلیل ہو گیا ہو اور جس کا کان یا سینگ کٹا ہو تو اس کی قربانی کرنا منع ہے اور آنکھ دوکان کا دیکھ لینا مستحب ہے۔ اور جس جانور کا سامنے سے کان کٹا ہو اور اس کی بھی قربانی منع ہے اور جس کا کان پیچھے کی طرف سے کٹا ہو اس کی بھی قربانی درست نہیں اور نہ اس جانور کی کہ جس کا کان چرا ہوا ہو اور جس کے کان میں سوراخ ہو اس کی بھی قربانی درست نہیں اور نہ فوی سینگ دار و نہ کی قربانی کرنا جس کی آنکھیں اور سینے اور پاؤں سیاہ ہوں سنو یہ ہے کیونکہ یہ سب باتیں اس کی ہوائی

بھرنے کی علامتیں اور جو وظیفہ قربانی کرنے میں پڑھا جاتا ہے یہ ہے۔ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اِلٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِیْہِ وَسَلَّمَ وَتِلْکَ مِنْ اَللّٰہِ اَکْبَرُ۔

جنازوں کا بیان

معلوم ہونا چاہیے کہ مریض کو دیکھنے جانا اور مبارک دعاؤں سے اس کا تمسک کرنا اور مرتے وقت اس کے ساتھ نرمی کی باتیں کرنا اور کفن و دفن میت کا اور اس کے ساتھ سبکی کرنا اور اس پر رونا اس کے پسپانہوں کی دلچسپی کرنا اور قبور کی زیارت کرنا یہ ایسے امور ہیں کہ تمام عرب کے لوگ اس پر قائم ہیں اور اپنے ہاں ان کو برتتے ہیں اور اہل عجم بھی ایسا ہی کرتے اور یہ ایسی رسوم ہیں کہ کوئی ذی شعور اس سے غالی نہیں اور یہ غیر مناسب ہے کہ یہ رسوم ان سے چھڑادی جائیں پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تب آپ نے ان کی عادات و رسوم کا کین کو وہ کرتے تھے ملاحظہ فرمایا اور ان کی اصلاح فرمائی اور جو نقصان تھے ان کو دور کیا اور مصلحت میں دنیا و آخرت کے اعتبار سے تو خاص اس مریض ہی کا لحاظ ہوتا ہے یا اس کے اہل و عیال کا ہوتا ہے انہی دنوں اعتباروں میں سے ایک اعتبار سے یا ملت ہوتا ہے پس دنیا کے اعتبار سے مریض اس بات کا حاجت مند ہوتا ہے کہ اس کی تکلیف و مصیبت میں اس کو تسلی دیں اور اس کے درد دکھ میں شریک ہوں اور اس کے ساتھ پیار و محبت کی باتیں کریں۔ اور جس بات سے وہ عاجز ہے اس میں اس کی اعانت کی جائے اور یہ امر بغیر اس بات کے ممکن نہیں کہ اس کے بھائی بنیدہ اور اس کے شہر کے دوست و آشنا اور لوگوں کو اس کے ہاں ناسنت لازمہ گردانا جائے اور آخرت میں اس کو اس بات کی حاجت ہے کہ بیماری میں وہ صبر کرے اور بیماری کی تکلیفیں اس کے سامنے مثل دوائے تلخ کے معلوم ہوں جس کا ذائقہ ناگوار ہوتا ہے لیکن اس میں نفع کی امید ہوتی ہے تاکہ بیماری اس کے حق میں خوب دتیا اور بعد اہی کا سبب نہ ہو بلکہ اس کی جان کے اجزاء تحلیل ہونے کے ساتھ وہ بیماری اس کے گناہوں کی کمی کا باعث ہو۔ اور یہ بات جب ہی حاصل ہو سکتی ہے کہ اس کو اس تکلیف کی حالت میں صبر کے فوائد اور تکالیف کے اجر پر آگاہ کیا جائے۔ اور جب آدمی کا دم نکلنے لگتا ہے تو یہ دن اس کے حق میں دنیا کا اخیر اور آخرت کا پہلا دن ہوتا ہے۔ لہذا یہ بات ضروری ہے کہ اس کو یاد اہی اور توجہ اللہ پر ترغیب دلائی جائے تاکہ اس کی جان ایمان کے جامہ میں اس جہاں سے مفارقت کرے اور آخرت میں اس کا ثمرہ اس کو حاصل ہو اور انسانی بشرطیکہ اس کا مزاج صحیح ہو جس طرح اس کی سرشت میں مال اور اولاد کی محبت داخل ہوتی ہے اسی طرح یہ بات بھی اس کو عزیز ہوتی ہے کہ حالات زندگی اور نیز مرنے کے بعد بھلائی سے لوگ اس کو یاد کریں۔ اور اس کا کوئی سبب ان پر ظاہر نہ ہونے پائے۔ حتیٰ کہ ہر مردہ کے بڑے بڑے ہوش مند اور صحیح عقل اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ کوئی بلند عمارت مال کثیر صرف کر کے تیار کی جائے جس سے ان کا ذکر باقی رہے اور صرف اس غرض سے کہ لوگ ان کو یاد دہوں گے زمرہ میں شمار کریں جان جو کھوں کی جگہ گھس پڑتے ہیں اور کسی ان میں سے کوئی اس بات کی وصیت نہ کرے کہ میری قبر بلند بنائی جائے تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ فساد شخص اپنی

زندگی میں بھی صاحب تعصیب رہا اور بعد وفات بھی حتیٰ کہ ان کے عقلا کا یہ قول ہے کہ تیس کا ذکر لوگوں میں موجود ہے، وہ مرد نہیں ہے اور چونکہ یہ ایسا امر تھا کہ اسی پر ان کی پیدائش اور اسی پر ان کی موت ہوتی ہے لہذا ان کے اس خیال کی تصدیق اور ان وعدوں کا پورا کرنا مرنے کے بعد ان کے حق میں ایک قسم کا احسان رہا اور نیز جب آدمی کی روح بدن کو چھوڑتی ہے اس کی تیس مشترک وغیرہ لوگوں اور ادراک نہ ہوتا ہے اور جو خیالات اور علوم زندگی میں اس کے ساتھ تھے مرنے کے بعد بھی اس کے ہمراہ رہتے ہیں اور پھر عالم بالا سے اس پر اور علوم کا ترشح ہوتا ہے جن کی وجہ سے میت کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے اور خدا کے نیک بندوں کی ہمیتیں جیب عالم قدس تک پہنچتی ہیں اور اس میت کے لئے وہ گڑ گڑا کے دعا کرتی ہیں یا میت کے لئے بہت کچھ صدقہ دیتے ہیں تو حکم الہی سے میت کے حق میں وہ نافع ہوتا ہے۔ اور اس عالم سے جب اس پر فیضان ہوتا ہے تو اس کے ساتھ ہو کہ اس میت کی درستی حالت کا سبب ہو جاتا ہے۔ اور میت کے گھر والوں کو اس کی مروت سے سخت غم اور رنج ہوتا ہے لہذا دنیا کے اعتبار سے ان کے حق میں بھلائی یہ ہے کہ لوگ اس کی تعزیت کے لئے آئین ناکہ ان کا رنج کچھ کم ہو اور میت کے دفن کرانے میں شریک ہو کر ان کی مدد کریں اور ان کو ایک دن رات کھانا دیں اور آخرت کے لحاظ سے ان کے لئے بہتری یہ ہے کہ انکو اجر عظیم کی ترغیب دلائی جائے تاکہ بہرہ تن اس کی پریشانی میں وہ مصروف نہ ہوں اور خدا کی طرف ان کی توجہ ہو اور چلائے اور کپڑے پھاٹنے اور تمام ان چیزوں سے جو غم اور مصیبت کو زیاد دلاتی ہیں اور ان کا غم اور پریشانی بڑھاتی ہیں منع کریں۔ کیونکہ اس وقت میں وہ لوگ بمنزلہ مریض کے ہو جاتے ہیں۔ ان کے مریض کا علاج کرنا چاہیے نہ یہ کہ ان کا مرض اور بڑھایا جائے۔ اہل جاہلیت نے کچھ رسمیں اپنی جانب سے ایجاد کر لی تھیں جن سے شرک لازم آتا ہے۔ اس لئے مصلحت شرعی کا یہ مقتضا ہو کہ اس دروازے کو بند کیا جائے۔

جب تم کو یہ سب باتیں معلوم ہو گئیں تو اب ہم ان احادیث کی شرح کرنا چاہتے ہیں جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِنِّيَّتًا يَوْمَ كُفِّ الشَّجْوَةُ وَرَفَّهَا كَوْنُ مُسْلِمٍ نَبْدَهُ أَيْسًا أَوْ كَوْنُ مَرَضٍ أَوْ كَوْنُ حَرْصٍ أَوْ كَوْنُ حُلْفَةٍ يَنْجُو مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ سَبَبٍ اس کے ساتھ اس کے گناہ کم کر دیتا ہے جیسے درخت سے اس کے پتے گر جاتے ہیں میں کہتا ہوں گناہوں کے دور ہونے کے اسباب کا ذکر پہلے ہو چکا ہے منجملہ ان اسباب کے ایک سبب حوائج انسانی کا کمزور ہونا اور حیاتِ بہیمہ کا جو اخلاقِ رفیعہ کے محل سے ہے تحلیل ہو جانا ہے اور مصیبت کے سبب سے انسان کا دل دنیا سے متنفر ہو جانا ہے اور اس کو زندگی سے ایک قسم کی نیراری پیدا ہو جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْحُمَةِ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الذَّانِقِ الْحَدِيثُ مَثَلُ مَرْمَسٍ كَمَثَلِ اس پودے کے ہے کہ شروخِ شرع زمین سے اُگتا ہے اور منافق کا حال مثلِ درختِ صنوبر کے ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ یقین ہے کہ انسان کے نفس میں دو قوتیں ہیں ایک قوتِ بھیڑی دوسری قوتِ ملکی اور آدمی کا یہ خاصہ ہے کہ بھیڑی قوتِ بھیڑی دی جاتی ہے اور ملکی ظاہر ہو جاتی ہے تو اس وقت میں وہ انسان ملائکہ کے زمرہ میں داخل ہو جاتا ہے اور بھیڑی قوتِ ملکی دی جاتی ہے اور قوتِ بھیڑی کا ظہور ہو جاتا ہے اس وقت میں وہ مثلِ مائیم کے خدا کے تعالیٰ کے نزدیک بے قدر ہو جاتا ہے اور حبِ آدمی قوت

بہی کے قبضے سے نکل کر قوتِ مکی کی عملداری میں داخل ہو رہا ہے تو اس کے حالات مختلف ہوتے ہیں۔ ان حالات میں باہم ان دونوں قوتوں کا مقابلہ رہتا ہے کبھی قوتِ بہی مکی پر غلبہ کرتی ہے کبھی مکی بہی پر۔ دنیا میں جزا و سزا دینے کے ہی مواقع ہوتے ہیں اور دنیا کے اندر جزا و سزا کی حقیقت ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ان کو دیکھنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا فَرَغَ الْعَبْدُ اَوْ سَافَرَ كَتَبَ لَهٗ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَفْعَلُ مَحِيصًا مَّقِيمًا جب بندہ بیمار ہو رہا ہے یا سفر کرتا ہے تو اس کے لئے اسی قدر اعمال کا اجر لکھا جاتا ہے جو حالتِ صحت و تمامت میں وہ کرتا تھا۔ میں کہتا ہوں جب آدمی کسی کام کے کرنے پر بہت باہر صفا ہے اور بجز مبالغہ عارض کے کوئی اس کو اس کام سے روکنے والا نہیں ہوتا تو جو کام قلب کا ہے وہ اس سے ادا ہو جاتا ہے اور تقویٰ کا دار مدار قلب ہی پر ہے اور باقی اعمال تقویٰ کا ستون اور اس کی دلیل میں کہ قدرت کے وقت ان کا کرنا ضرور ہوتا ہے اور مجبور ری کے وقت ترک کر دیئے جاتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْشَّهَادَةُ خُمُسَةُ اَوْ سَبْعَةُ شہید پانچ لوگ ہیں یا یہ فرمایا ہے کہ سات شخص ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ وہ سخت مصیبت جو بندہ کی طرف سے نہیں ہوتی گناہوں کے دور کرنے اور اس شخص پر رحمتِ الہی کے نازل کرنے میں شہادت کا کام دیتی ہے اور فرمایا ہے اِنَّ الْمُسْلِمَ اِذَا عَادَا اَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي رَحْمَةِ رَبِّهِ فَتَرَى الْجَنَّةَ حَتَّى يَبْرُجَ کوئی مسلمان جب اپنے بھائی مسلمان کی عیادت کو جاتا ہے جب تک واپس آتا ہے برابر جنت کے پھل چٹا رہتا ہے میں کہتا ہوں فہر والوں میں میل جول جب ہی رہ سکتا ہے جب باہم ایک دوسرے کی حاجت کے وقت مدد کریں اور اللہ تعالیٰ کو وہ چیز پسند ہے جس میں ان کے شہر کی بھلائی ہو اور باہم میل جول پیدا کرنے کے لئے عیادت کرنا کامل سببِ قیامت کے دن اللہ پاک فرمائے گا يَا بَنِي اٰدَمَ مَرِّضْتُ فَلَمْ تَعُدُّوا فِيَّ اَلْاَمْرَ اَدَمی میں بیمار ہوا تو تو نے میری عیادت بھی نہ کی میں کہتا ہوں اس محلی کا حال بہ نسبت روحِ اعظم کے جس کا نَزْلُ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالشُّرُوحُ فِيْهَا اَم کے اندر میں اس صورت کا سا حال ہے جو انسان کو خواب میں بہ نسبت اس انسان کے ظاہر ہوتی ہے پس جس طرح انسان کا اپنے رب اور اس کے حکم اور اس کی رضامندی کے ساتھ اعتقاد اس کے خواب میں خدا تعالیٰ کی مثال ہے ظاہر ہوتا ہے اور اسی لئے مومن کامل کا یہ درجہ ہوتا ہے کہ وہ اس کو نہایت عمدہ صورت میں دیکھتا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہے اور جس شخص نے خدا تعالیٰ کو اپنے دروازہ کی دہلیز میں اپنے طائرچہ لگاتے ہوئے دیکھا تو اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ اس دہلیز میں اس نے خدا تعالیٰ کا کوئی تصور کیا ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کا حق اور اس کا حکم اور اس کی رضامندی اور اس کی تدبیر اور افراد انسان کے لئے اس کی قیامت اور اس کا ان کیلئے سببِ وجود ہونا اپنے رب کی نسبت ان کے اعتقاد کا درجہ بشرطیکہ ان کا فرائض صحیح ہو اور ان کے نفوسِ راستی پر ہوں اور جس طرح صورتِ نوعیہ سے افراد انسان پر ان نفوس کا فیضان ہوا ہے یہ سب چیزیں آخرت میں مختلف صورتوں کے ساتھ متمثل ہو کر ظاہر ہوں گی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیان کیا ہے اور یہ سب تجلیات روحِ اعظم کی تجلیات ہیں جو افراد انسان کے جامع اور ان کی کثرت کا مبدار اور ان کی دنیاوی اور اخروی ترقی کا منتہی ہے اس سے میری یہ مراد ہے کہ وہاں پر خدا تعالیٰ کے لئے باعتبار اس کی قیامت اور اس کے ایک حکم کی ایک شان مکی ہے جس کو آخرت میں اپنے دلوں کی بینائی سے ہمیشہ مشاہدہ کرتے رہیں گے اور کبھی جب

کسی صورت مناسبت میں اس شان کا ظہور ہوگا تو آنکھوں سے اس کا معائنہ کریں گے۔ الخاصل اسی لئے یہ تجلی خدا کے تعالیٰ کے حق اور اس کے حکم سے صورت تدبیر کے فیضان کے موافق افراد انسانی میں ظاہر ہوتی ہے جیسے باہم ان کا اتناں ہونا اور کمال انسانی کا جو اس کی نوع کے ساتھ خاص ہے حاصل کرنا اور مصلحت مناسبت کا اپنے اندر قائم کرنا اس لئے جو چیز بندوں کے حالات میں سے ہے اس علاقہ کی وجہ سے اپنی طوف اس کا منسوب کرنا ضروری ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا ہے کہ جو منتر پورے اور کمال ہیں جن کے اندر ذکر الہی اور ان سے استغاثہ پایا جاتا ہے ان کو لوگ پڑھا کریں جب کوئی ضرورت پیش آئے اس سے آپ کو یہ منظور ہے کہ ان کلمات طیبات کے پڑھنے سے رحمت الہی ان پر چھا جائے اور ان کے مصائب و موبجائیں نیرایام جاہلیت میں لوگ جو اپنے ٹھاکروں سے مدد چاہا کرتے تھے اس بات سے آپ کو ان کا مدد مقصود تھا اور اس کے بدلے میں ان کے لئے عوض مقرر کر دیا۔ وہ رقیہ بہت ہیں۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ پڑھنے والا اپنا دایہ ہاتھ مریض پر پھیرا جائے اور پڑھتا جائے اَذْهَبَ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَائِكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا..... ازال جملہ یہ ہے۔ بِسْمِ اللَّهِ أَسْرَقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ يَنْفُسُ كَيْفَ عَيْنٍ جَاسِدٍ كَيْفَ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ ازال جملہ یہ ہے کہ سات مرتبہ اَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ پڑھے اور ازال جملہ یہ ہے کہ قُلْ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفُلْقِ وَالْقُلُوبِ اور قُلْ أَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّاسِ پڑھ کر دم کرے اور جس جگہ مریض کے بدن پر تکلیف ہے اس پر ہاتھ پھیرتا جائے اور تین مرتبہ بسم اللہ اور سات مرتبہ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَحْدَا وَأَحْكَرَ پڑھے اور ازال جملہ یہ ہے کہ پڑھے بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِزٍّ عِزٍّ وَشَرِّ حَرِّ الْمَاءِ۔ ازال جملہ یہ ہے کہ پڑھے رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا وَحَّشْتَكَ فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ اعْظِمْ لَنَا حَوْبَنَا وَخَطَايَا نَا أَنْتَ رَبُّ الْغَظِيِّينَ ائْتِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بَیِّنَاتٍ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ الْحَدِيثُ تم میں سے کوئی موت کی آرزو نہ کرے میں کہتا ہوں بارگاہ الہی میں منجملہ آداب کے انسان کے لئے ایک ادب یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ نے اس کو جو نعمت عنایت فرمائی ہے اس بات کی جرأت نہ کرے کہ اس کا جائز ہونا چاہے اور زندگی خدا کے تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے کیونکہ نیکی کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہے اس لئے کہ انسان مر جاتا ہے اس کے اکثر اعمال منقطع ہو جاتے ہیں اور بجز طبعی ترقی کے کچھ ترقی نہیں کر سکتا نیز موت کی آرزو نہایت بیباکی ہے اور بے اطمینانی کی دلیل ہے۔ اور یہ دونوں بدترین اخلاق ہیں سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ۔ جو کوئی خدا سے ملنا چاہتا ہے خدا اس سے ملنا چاہتا ہے اور جس شخص کو خدا سے ملنا ناگوار معلوم ہوتا ہے خدا نے تعالیٰ کو اس کا ملنا ناگوار ہوتا ہے میں کہتا ہوں کہ خدا کے تعالیٰ نے اس کے معنی کہ ایمان بالغیب سے

ایمان بالمشاہدہ کی طرف اس کا انتقال ہو جاتا ہے۔ اور اس کی یہ صورت ہوتی ہے کہ ہمیشہ کے گاڑھے گاڑھے پردے اس سے دور ہو کر ملکیت کا نور اس پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور عالم قدس سے اس پر یقین کا ترشح ہو جاتا ہے اور بنی چیزوں کا ذکر اس نے صورتِ زبان سے سنا تھا سب وہ چیزیں اس کو مشاہدہ ہو جاتی ہیں اور مومن بندہ جو ہمیشہ ہمیشہ سے مدافعت کرتا اور ملکیت کا ساتھ دیتا رہا ہے اس حالت کا اسی طرح مشتاق ہوتا ہے جس طرح ہر عنصر اپنے مکان طبعی کا مشتاق ہوتا ہے جس طرح ہر ذی حس ان چیزوں کی طرف جن سے اس کے حس کو لذت حاصل ہوتی ہے مشتاق ہوتا ہے اگرچہ باعتبار نظامِ بدنی کے اس کو موت اور اس کے اسباب سے تکلیف اور سنج ہو تا ہے اور جو بندہ نافرمان ہے ہمیشہ اس کی کوشش ہمیشہ کے فریب کرنے میں رہتی ہے اور دنیا کی زندگی اس کو پیاری معلوم ہوتی ہے۔ اور اسی کی طرف اس کے دل کو لگاؤ ہوتا ہے اور حدیث شریف میں خدا کے تعالیٰ کی محبت اور اس کی کرامت کا جو ذکر ہے وہ بطور مشاکلتہ کے وارد ہوا ہے مگر مراد اس سے آرام یا تکلیف کی چیزوں کا موجود و مہیا کرنا اور اس کی گھٹ میں ہونا ہے اور چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر وہ دونوں چیزیں باہم مشتبہ تھیں اس لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت کے حالات میں سے زیادہ تر ظاہر حال کا جس کا عالم بالا ہے فیضان ہوتا ہے اور جس کو دوسرے حال سے اشتباہ نہیں ہے، یعنی ملائکہ کے ظاہر ہونے کی حالت بیان فرما کر اس کی مراد پر مطلع کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَجُوزُ مِنْ أَحَدٍ كُهُ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ ظَنَّهُ بِدِينِهِ۔ اپنے رب حسن ظن کئے بغیر ہم میں سے کوئی نہمرے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ کوئی عمل صالح ان ضروریات کے ادا کرنے کے بعد جس سے نفس کی کجی دور ہوتی ہے۔ اور وہ راہی پر آتا ہے یعنی فرائض کی بجا آوری اور کبار سے اجتناب کرنا انسان کے حق میں اس سے زیادہ نافع کوئی عمل نہیں ہے کہ خدا کے تعالیٰ سے اسکو بعد ازیں کی امید ہو۔ کیونکہ خدا تعالیٰ سے بہری کی امید رکھنا نزولِ رحمت الہی کے سبب ہونے میں بمنزلہ نہایت مضبوط ارادہ اور کمالِ رغبت سے دعا کرنے کے ہے اور خوفِ الہی تو ایک تلوار ہے جس کے ذریعہ سے دشمنانِ خدا سے قوتِ شہوانیہ اور قوتِ سبعیہ اور سادس شیطانیہ بڑے بڑے ٹکڑے ٹکڑے کر دے ہیں مقابلہ کیا جاتا ہے اور جس طرح کوئی شخص روائی کی مہارت نہیں رکھتا کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب وہ تلوار چلاتا ہے تو تلوار الٹی اسی کے لگتی ہے۔ اسی طرح جو آدمی اپنے نفس کے ہند ب کرنے کا کمال نہیں رکھتا اوقاتِ وہ خوفِ الہی کو بے موقع استعمال کرتا ہے اور وہ اپنے تمام اعمالِ صالحہ کو غیب و باریہ اور اسی طرح کے بہت سے عیوب و آفات سے خود بخود مہم کر لیتا ہے یہاں تک کہ اپنے گمان میں خدا کے ہاں اپنے اعمال کو رائگان سمجھنے لگتا ہے۔ اور اس سے جو کچھ گناہ صغیرہ اور بلا قصد خطائیں ہو جاتی ہیں ان کا وقوع اس کے نزدیک یقینی ہوتا ہے اور جب وہ مر جاتا ہے تو اس کے گمان میں وہ گناہ اس کو کاٹتے رہتے ہیں اور ان خیالی صورتوں میں اس کے سبب سے قوتِ مشاہدہ کا فیضان ہو جاتا ہے جس کے سبب سے وہ ایک قسم کے عذاب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور ان شکوک و خیالات کی وجہ سے اس شخص کو اپنے اعمالِ صالحہ سے متغیر نفع نہیں پہنچتا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي لِي بِمَنِيٍّ فِي بَنَدِي كَمَا أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي لِي بِمَنِيٍّ فِي بَنَدِي اور چونکہ انسان اپنی مرضی اور صنعت کی حالت میں خوف کی تلوار کو اس کے موقع پر لیا اوقاتِ نہیں استعمال کرتا اسکو استعمال کرنے کی تمیز نہیں رہتی لہذا اس کے

حق میں یہ مسنون کیا گیا کہ بہ نسبت خوف کے اس کو امید زیادہ رکھنا چاہیے اور نیز آپ نے فرمایا ہے اَکْثَرُ وَاذْکُرْهَا ذِمَّ اللّٰہُ اَبَدَ یعنی جو چیز لذتوں کے کھونے والی ہے اس کا ذکر اکثر کیا کرو۔ میں کہتا ہوں حجاب نفسانی کے دور کرنے اور طبیعت کو لذت دنیا سے باز رکھنے میں ذکر موت سے زیادہ نافع کوئی چیز نہیں ہے۔ موت کے یاد کرنے سے دنیا سے مفارقت اور خدا کے قتلے سے ملنے کی صورت آنکھوں کے سامنے رہتی ہے۔ اور اس کا عجیب اثر ہوتا ہے اس کا بیان ہم قعود اس پہلے کر چکے ہیں۔ اس کو وہاں دیکھ لینا چاہیے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ کَانَ اَخِذًا کَلَامًا مَّہْ کَالرَّالَةِ اِلَّا اللّٰہُ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہوا وہ جنت میں گیا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ایسے وقت میں جب کہ اس کی جان پر بن رہی ہے خدا کے تعالیٰ کی یاد کو اپنے دل سے اس نے نہیں بلایا تو یہ اس کے ایمان کی صحت اور اس کے دل میں ایمان کی محبت کے سراپت کر جانے کی دلیل ہے نیز اس کا مرتبہ وقت یہ کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ احسان کی صفت کے ساتھ اس کا دل رنگا ہوا ہے پس جو شخص ایسی حالت میں مرے گا لا محالہ جنت اس کے لئے واجب ہوگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَقِیْتُمْ اَمْرًا کَلَّمُ لَدَالِہٖ اِلَّا اللّٰہُ سَلَبَہٗ مَرَدًا کَوَلَاہٗ اِلَّا اللّٰہُ کَلَّمُہٗ تَلْقٰہٗ کَیَا کَرُوْا فَرَمٰہٗ اَفَرُوْا عَلٰی مَوْتَ کَلَّمُہٗ حٰیثُ اٰہِنَہٗ مَوْتَ اٰہِیْسَ پڑھا کرو میں کہتا ہوں مرنے والے کے حق میں باعتبار اس کی آخرت کی درستی کے یہ بہت بڑا احسان ہے اور لا الہ الا اللہ کو اس لئے خاص کیا ہے کہ وہ افضل الذکر اور توحید اور نفی شرک پر مشتمل ہے اور تمام اذکار اسلام میں اس کو فضیلت ہے۔ اور سورہ لیس کے مخصوص کرنے کی یہ وجہ ہے کہ وہ قرآن کا دل ہے اور اس کا بیان عنقریب آتا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ نصیحت کے لئے بہت کافی مقدار ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ مُّسْلِمٍ تُصِیْبُہٗ مُّصِیْبَةٌ اِلَّا خَیْرٌ۔ کوئی مسلمان ایسا نہیں کہ اس پر کوئی مصیبت پڑے اور خدا تعالیٰ کے حکم کے موافق وہ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ اَللّٰہُمَّ اٰجِنِّیْ فِیْ مَصِیْبَتِیْ وَاخْلُفْنِیْ خَیْرًا مِّنْہَا پڑھے مگر خدا تعالیٰ اس کے بدلے میں اس سے بہتر عطا فرماتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حکم میں یہ رمز ہے کہ اس شخص کو اس کے پڑھنے سے مصیبت کا ثواب اور خدا تعالیٰ کے فضل کا اس سے بہتر صلہ عطا فرمانے پر قادر ہونے کی یاد آجائے اور اس کا رنج کم ہو جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا خَضَعْتَ رُکْمَ النِّمَیْتِ فَقُوْا خَیْرًا۔ مردے کے پاس جب تم جاؤ تو کلمہ خیر اس کے حق میں کہو جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے اَللّٰہُمَّ اَعِزَّنَا لِاٰبِی سَلَمَہٗ وَاذْفَعْ دَسَّ جَنَّةِ الْخَمِّ مِیْنِ کِتَابِہٖ اِیَّامِ جَابِلِیْتِیْنِ یٰہِیْ دَسَّ تَرْتَحَا کہ اپنے اوپر بددعا کیا کرتے تھے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وہ گھڑی قبولیت دعا کی ہوتی تھی اور ان کو وہ بددعا لگ جاتی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہی نصیحت کے لئے عورتوں سے ارشاد فرمایا ہے اِعْشِیْہُنَّ شَاوْ شَرَّ الْاَنْہِیْ اِسْ کَوَاطِقِ طَاقِ نَہْلَاوْ۔ تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ پانی اور پیر کے پتوں سے اور اخیر مرتبہ میں کافور لگاؤ اور فرمایا کہ اس کے داہنے اعضا سے شروع کرو۔ میں کہتا ہوں مرد کے نہلانے میں اصل یہ ہے کہ زندہ کے غسل پر قیاس کیا جائے کیونکہ وہ خود اپنی زندگی میں بھی ایسے ہی غسل کیا کرتا تھا۔ اور نہلانے والے بھی خود ایسے ہی نہاتے ہیں اس لئے میت کی تعظیم کے لئے اس سے بہتر کوئی اور صورت نہلانے کی نہیں ہے اور پیر کے پتے اور کئی مرتبہ بدن کے دھونے کا اس لئے حکم دیا کہ مرسل کے اندر اکثر اوقات بدن پر میل ہو جاتا ہے اور بد بوی پیدا ہو جاتی ہے اور اخیر مرتبہ

میں کافر لگائے گا اس لئے حکم دیا کہ جس چیز کو کافر لگایا کرتے ہیں وہ چیز جلد میں بگڑتی ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ کافر لگانے کا یہ
 فائدہ ہوتا ہے کہ کوئی موزی جاننا اس کے قریب نہیں آتا۔ اور دہنے اعضائے شرم سے کاس لئے حکم دیا کہ مردوں کا غسل بمنہ زندہ
 کے غسل ہو اور تاکہ ان اعضا کی عزت معلوم ہو اور شہید کے اندر غسل نہ دینے اور اپنے کپڑوں اور خون کے ساتھ دفن کرنے کی سنت جاری
 ہے اس کا سبب یہ ہے کہ لوگوں کو اس کا شہید ہونا معلوم ہو اور تاکہ بظاہر اس کے بقا عمل کی صورت میں متحمل ہو جائے اور دوسرے یہ کہ
 نفوس بشر یہ جب اپنے ابدان کو چھوڑتے ہیں تو ان کو مس اور اپنی جانوں کا علم باقی رہتا ہے بلکہ بعض کو ان چیزوں کا بھی ادراک ہو جاتا ہے
 جو ان کے ساتھ کی جاتی ہیں پس جب ایسے عمل کا اثر بدستور چھوڑ دیا جاتا ہے تو مردان کو اس کے سبب سے اپنا عمل یاد رہتا ہے
 اور ان کے سامنے وہ عمل متحمل ہو جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے جَوْذُخْهُنَّ مَذَامُ اللَّوْثِ لَوْنٌ دَر
 وَالْمَرْيَحُ رِيحٌ مُسِيكٌ ان کے زخموں سے خون جاری ہوں گے رنگ تو خون کا سا اور خوشبو مشک کی سی۔ اس سے یہ مراد ہے اور محرم
 کے باب میں بھی حدیث صحیح وارد ہے كَفَنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا قَسْرًا بِطَيْبٍ وَلَا تَحْمِيضًا وَلَا امْسَا فَإِنَّهُ يُبْعَثُ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ طَيِّبًا یعنی اس کو دونوں کپڑوں میں لپیٹ دو اور اس کے خوشبو مت لگاؤ اور اس کے سر کو مت ڈھک۔ اس لئے کہ قیامت
 کے دن وہ تلبیہ کہتا ہوا آئے گا۔ اس میں اس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اسی نکتہ کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا اس قول سے
 اشارہ فرمایا اَلَيْكُمُ يُبْعَثُ فِي ثَوْبَيْهِ الَّذِي يَمُوتُ فِيهِ ثَوْبَانِ یعنی جو کپڑوں میں وہ مرنے والا ہے انہیں میں وہ مردہ اٹھتا ہے اور اصل
 کفن پہنانے میں کپڑا اور مردہ کو سونے والے کے ساتھ مشابہت کا ہونا ہے مرد کا پورا کفن تہ بند اور کرتا اور چادر لپیٹنے کی یا صرف حلہ یعنی دو
 کپڑے میں اور عورت کے لئے ان سے کچھ زیادہ ہیں۔ کیونکہ اس کے لئے زیادہ ستر مناسب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 لَا تَغْلُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يُسَلَّبُ سَلْبًا سَرِيعًا۔ زیادہ قیمتی کفن مت دو کیونکہ وہ بہت جلد اس سے جدا ہو جائے گا اس سے
 انفرادہ تقریب میں اعتدال مراد ہے تاکہ جاہلیت کی عادت کو قیمتی کفن دینے میں اختیار نہ کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 يَسْرَعُونَ بِالْجَنَازَةِ الْحَبِثِ جَنَازَهُ كَيْ لَا يَجَانِسَ فِي جِلْدِي كَرَاهٍ كَبْتَاهُونَ اس کا سبب یہ ہے کہ دیکھ کر نہ میں مردہ
 کے بدن کے بگڑ جانے کا اندیشہ ہے دوسرے قرابت والوں کو اس کے دیکھنے سے بے قراری ہوتی ہے کیونکہ جب وہ میت کو
 دیکھتے ہیں تو اضطراب زیادہ ہو جاتا ہے اور جب ان کی نگاہ سے غائب ہو جاتا ہے تو ان کو خیال نہیں رہتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 وسلم نے دونوں سبب کی طرف ایک ہی کلمہ سے اشارہ فرمایا لَا يَبْقَى لِجَبِيئَةٍ مُسْلِمٍ أَنْ يَحْبِسَ بَيْنَ ظَهْرِي أَهْلِيہ۔
 یہ بات مناسب نہیں ہے کہ کسی مسلمان کی نعش اس کے گھر والوں کے دربار کی جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے
 فَإِنْ كَانَتْ صَاحِبَةً أَوْ كَرَاهٍ جَانِہ صَاحِبٍ ہے میں کہتا ہوں ہمارے نزدیک یہ اپنے مٹی جینی پر معمولی ہے۔ اور بعض نفوس جب
 اپنے بدن کو چھوڑتے ہیں تو ان کے بدن کے ساتھ جو برتاؤ کیا جاتا ہے ان کو اس کی حس ہوتی ہے اور روحانی کلام کے ساتھ کلام کرتے
 ہیں یہ ان کے نفوس پر مترشح ہونے سے سمجھا جاتا ہے۔ ان کا کلام معمولی نہیں ہوتا جو کانوں سے سنا جائے چنانچہ اپنے فرمایا ہے
 إِلَّا كَلِمَاتٌ يَتَّبِعُ بِحُزْنٍ اس کے اس کی آواز کو جو حیرت نشتی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عَنْ النَّبِيِّ جَنَازَةً

منع فرمایا ہے تو بعض کے نزدیک اس سے زیادت کہنے والوں کا قہر و پھر ہر نامراد ہے اور بعض کے نزدیک قبروں پر پیر رکھنا نامراد ہے اور اس تصدیق پر یہ حکم آپ نے میت کی عزت کے لحاظ سے دیا ہے۔ پس حق یہ ہے کہ نہ تو مردہ کی اس قدر تعظیم کہ جو شرک کے قریب ہو جائے اور نہ یہ چاہیے کہ اس کی اہانت اور اس کے ساتھ عداوت کرے اور چونکہ میت پر ردنا اور اس کے لئے غم کرنا ایک طبعی امر تھا جو ان سے چھوڑ نہیں سکتا۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی زیادتی نہیں کی کہ ان کو رونے سے بالکل منع کیا جاتا اور یہ ہونا بھی نہیں چاہیے۔ کیونکہ ردنا اور غم کرنا ہم جنس ہونے کے سبب رقت پیدا کرتا ہے اور وہ ایک عمدہ صفت ہے۔ کیونکہ لوگوں کا باہم مالت و مانوس ہونا اس پر موقوف ہے اور نیز مزاج انسانی کا بشرطیکہ وہ سالم ہو یہ مقتضی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّمَا يَزُحُّهُمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ السَّخَاةُ۔ خدا نے تعالیٰ اپنے بندوں پر رحم فرماتا ہے جو رحم دل ہیں اور فرمایا ہے اِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ يَدَّ مُعْرِضٍ وَلَا يَحْزُنُ الْقَلْبَ وَلَا يَكُونُ يُعَذِّبُ هَذَا وَاشَارَ اِلٰى لِسَانِهِ اَذْيُوحُّهُ خُذْلُ تَعَالَى آنکھوں کے اور دل کے غلگین ہونے سے نہیں عذاب دیتا اور زبان کی طرٹ اٹھنا کہ ارشاد کیا کہ اس کے سبب عذاب دیتا ہے اور فرمایا ہے لَيْسَ مِنْهُ مَنْ حَزَبَ الْخُذُودَ وَمَنْعَ الْجُحُودِ وَدَعَا يَدَّ عَوَى الْجَاهِلِيَّةِ۔ جو شخص رخصت پیٹے اور گریبان چاک کرے اور جاہلیت کی باتیں اختیار کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ اس میں مجید یہ ہے کہ انی باللو سے غم بڑھتا ہے اور جس وقت جس کا کوئی مر جاتا ہے وہ بہتر نہ مر بیٹھ کے قابل علاج کے ہوتا ہے تاکہ اس کا مرض کم ہو اور یہ مناسب نہیں ہے کہ اس کی بیماری بڑھانے کی کوشش کی جائے نیز جب اس پر مصیبت پڑی تو وہ اس سے فارغ ہو گیا اب اس کو قصداً اس مصیبت میں نہ پڑنا چاہیے اور نیز اس بے قراری کے بڑھنے میں احتمال ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے حکم پر راضی نہ ہونے کا سبب ہو اور نیز اہل جاہلیت لوگوں پر اپنی نمائشی در دکھاہر کرنے کے لئے رد کیا کرتے تھے اور یہ خبیث نہایت مخرعات ہے اس لئے کہ ان کو اس سے منع کیا۔ اور اپنے نوحہ کرنے والی عورت کے باب میں فرمایا ہے تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِّنْ فِطْرَةِ ابَدَدَ مِنْ عَمَلٍ جَبْرٌ میں کہتا ہوں یہ اس لئے ہوا کہ اس کے گناہ نے اس کو گھیر لیا تو اسی صورت میں اس کو سزا دی گئی کہ تمام اس کا بدن بدبو بھرا ہے اور کھڑی اس لئے کی جائے گی تاکہ لوگوں کو اس کا حال معلوم ہو یا اس واسطے کہ نوحہ اس نے کھڑے ہو کر کیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَذْبَعْنِي اَمْسِي مِنَ الْفُجْرَةِ لَيَالِي كُذِّبَتْ عَنْهَا بَابُهَا مِثْرِي مِثْرِي امت میں جاہلیت کی ایسی ہیں کہ ان کو نہ چھوڑیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان باتوں سے ان لوگوں کا نہ چھوڑنا اس وجہ سے معلوم ہو گیا کہ یہ باتیں طبعیہ بشریہ کے حد سے بڑھ جانے سے پیدا ہوتی ہیں۔ جس طرح حد سے زیادہ شہرت ہو جانا۔ کیونکہ نفوس کے اندر ایک قسم کی غیرت و عار ہے جو انساب میں ظاہر ہوتی ہے اور مردوں کے ساتھ جو ان کو محبت ہے وہ آدمی کو رونے پینے پر آمادہ کرتی ہے اور ایک انگل ہے جس کے سیدھے خواہ مخواہ ستاروں سے بارش چاہتے ہیں لہذا کسی قسم کے لوگ ہوں اہل عرب ہوں یا اہل عجم سب کا یہ دستور ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کے باب میں جو بنا زہ کے ساتھ جاتی تھیں، فرمایا ہے اَلْجَحِشْنَ مَا ذُوَابَتْ غَيْرَ مَا جُوْكَرَتْ لَمَّا رَجَعَتْ وَجُوْكَرَتْ لَمَّا رَجَعَتْ وَجُوْكَرَتْ لَمَّا رَجَعَتْ۔ ان کو اس سے منع کیا گیا کہ ان کے جلتے سے

مشور اور دوسرے پیٹنے اور صبر کے نہ کرتے اور ستر کے کھینے کا احتمال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَا يَجُوزُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْوَلَدِ فَيَلْبِغُ الْمَتَا** ایسا نہیں ہوگا کہ کسی مسلمان کے تین بچے مر جاویں اور پھر وہ دوزخ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شخص نے طلب ثواب کے اپنے نفس کے ساتھ مجاہدہ کیا ہے اس کے علاوہ اور کئی وجہ ہیں۔ جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں وہاں ان کو دیکھنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ غَلَا مَصَابِلَهُ مِثْلَ حَبْرَةٍ** جو شخص کسی مصیبت زدہ کی تسلی کرتا ہے تو اس کو بھی مثل اس کے ثواب ملتا ہے میں کہتا ہوں اس کے دو سبب ہیں تو ایک یہ کہ جس قدر مصیبت زدہ کو رقت ہوتی ہے ایسی ہی اس کی تسلی دینے والے کو اور دوسرے یہ کہ عالم مثال کا مدار معافی مناسبت کے ظاہر ہونے پر ہے پس مصیبت زدہ کی تعزیت کرنے میں مصیبت کی صورت معلوم ہوتی ہے لہذا مثل اسی کے جزا پائے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِصْنَعُوا لِزَلِّ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ آتَاهُمْ مَا يَشْعَلُهُمْ جَعْفَرُ** کہنے کو کھا کر تیار کرو کیونکہ ان کو ایسا عارضہ پیش آیا ہے جس سے وہ اور کام نہیں کر سکتے میں کہتا ہوں کہ اور اہل مصیبت کو کھا کر کھانا ہمہ دہی کا باعث اور جھوک مرنے سے ان کی حفاظت ہے۔ اور بھی آپ نے فرمایا ہے **هَيِّئْ لَهُ عَن زِيَارَةِ الْقُبُورِ دَفْزًا وَدُحَايَا** تم کو زیارت کرنے سے منع کر دیا تھا مگر اب ان کی زیارت کیا کرو۔ میں کہتا ہوں آپ نے ان کو قبروں کی زیارت سے اس لئے منع فرمایا تھا کہ اس کے سبب قبر پرستی کا دروازہ مفتوح ہوتا تھا پھر جب اہل اسلام کو احکام ہو گیا۔ اور زیارت بغیر اللہ جھونے پر ان کے دلوں کو اطمینان ہو گیا اس لئے بعد کو ان کے لئے زیارت کرنے کی بابت دے دی اور اس اجازت دہی کی علت بھی بیان فرمادی کہ اس کا بڑا فائدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ قبروں کی زیارت کرنے سے موت یاد آتی ہے اور دنیا سے عبرت حاصل کرنے کا سبب ہے۔

جب قبر کی زیارت کرنے کے لئے سبائے تو اہل قبور کے حق میں یہ دعا کرنی آئی ہے **السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِنشَاءُ اللَّهِ بِكُمْ لَا حِقُوقَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةَ** اور ایک روایت میں ہے **السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَجْفُرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ وَإِنَّمَا سَلَفْنَا وَفَحْنُ بِالْآثَرِ وَاللَّهُ أَغْلَمُ**

ان احادیث کا بیان جو زکوٰۃ کے باب میں آئی ہیں

معلوم ہو چکا ہے کہ زکوٰۃ میں بن امور کی رعایت کی گئی ہے ان میں سے زیادہ مہتمم بالشان دو مصلحتیں ہیں ایک مصلحت کا انجام نفس کا تائب کرنا ہے اور وہ یہ ہے کہ نفوس کے اندر بخل پایا جاتا ہے اور بخل بدترین اخلاق میں سے اور آخرت کے اندر نہایت مضر پہنچانے والا صفت ہے اور بخل جب مہر جاتا ہے تو اس کا قلب مال کی محبت الجھا ہوا رہتا ہے اور اس وجہ سے وہ عذاب میں مبتلا رہتا ہے اور جب انسان زکوٰۃ کا عادی ہو جاتا ہے اور بخل کی صفت کو اپنے دل سے دور کر دیتا ہے آخرت میں اس سے اس کو نفع پہنچتا ہے اور آخرت کے اندر خدا کے تعالیٰ فرمانبرداری کے بعد سب اخلاق میں زیادہ تر نافع دل کی سخاوت ہے جس طرح فرمانبرداری سے نفس کے اندر خدا کے تعالیٰ پر اطاعت کی کبروائی پر اطلاق پائے کی صفت حاصل ہونے کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اسی طرح سخاوت کی

وجہ سے دنیاوی اخلاق زبردہ سے پاک ہونے کی قابلیت حاصل ہو جاتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سخاوت فی الحقیقت ملکیت کے بہیمیہ پر غالب ہونے اور اس کے ملکیت کے رنگ میں رنگ جلنے اور اس کا حکم قبول کر لینے کا نام ہے اور ان اوصاف پر نفس کو ان باتوں سے تنبیہ ہوتی ہے کہ اپنی ضرورت کے وقت مال کو خدا کے لئے خرچ کرے اور جو اس پر ظلم کرے اس کو معاف کرے اور حوادث کی سختیوں پر برداشت کرے بایں طور کہ آخرت پر یقین رکھنے کی وجہ سے دنیا کی تکلیف اس کو سہل معلوم ہو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب باتوں کا حکم فرمایا اور جو ان سب میں دشوار امر تھا یعنی مال کا صرف کرنا ان کو چند عدد کے اندر مضبوط فرمایا تیر قرآن کے اندر بہت سے مقامات میں تاذر لایان کے ساتھ اس کا ذکر کیا گیا ہے چنانچہ اللہ پاک نے دوزخیوں کے حال کی حکایت میں فرمایا ہے لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُتْلِينَ وَكَانَ نَافِثًا مِّنْهُمُ الْخَائِبِينَ یعنی ہم ناز پر صحنے والوں میں سے نہ تھے اور نہ مسکینوں کو کھانا کھلاتے تھے اور بچنے والوں کے ساتھ بیکار کرتے تھے۔ نیز جب کسی مسکین کو سخت حاجت پیش آجاتی ہے اور تدبیر الہی کا تقاضا ہوتا ہے کہ اس کی یہ تکلیف اس طرح پر دور کی جائے کہ کسی شخص کے دل کے اندر اس پر کچھ مال صرف کرنے کا الہام ہو تو یوں ہی ہو کر رہتا ہے یعنی کسی شخص کا دل الہام کے لئے کشادہ ہو جاتا ہے اور اس کے سبب ایک روحانی انکشاف ہوتا ہے اور وہ رحمت الہی کے نازل ہونے کا سبب بنے انکس کی تہذیب میں نہایت نافع ہوتا ہے اور احکام شریعہ کے اندر جو لوگوں کی طرف بالا جمال الہام متوجہ ہوتا ہے۔ الہام کے فوائد میں الہام تفصیلی سے وہ کم درجہ کا ہوتا ہے اور نیز مزاج سلیم کی سرشت میں اپنے ہم جنس کے ساتھ ہمدردی داخل ہوتی ہے اور یہ ایسی خصلت ہے کہ جس پر بہت سے اخلاق جن کا انجام لوگوں کے ساتھ خوش معاملگی ہوتا موقوف ہوتے ہیں جس شخص میں ہمدردی نہیں ہوتی اس کے اندر نہایت نقصان ہوتا ہے۔ جس کی اصلاح اس پر واجب ہے اور نیز خدمات گناہوں کے دور ہوتے اور برکات کے زیادہ ہونے کا اسباب ہوتے ہیں چنانچہ سابقہ اہم بیان کر چکے ہیں۔

دوسری مصلحت شہر کے حق میں ہے اور وہ یہ ہے کہ شہر کے اندر لامحالہ ہر قسم کے لوگ ناتواں اور عاجز ہوتے ہیں اور یہ حادثہ آج ایک پراور کل دوسرے پر ہوتے رہتے ہیں۔ پس اگر فقرا اور اہل حاجت کا طریقہ ان میں نہ پایا جائے تو ضرور وہ لوگ ہلاک ہو جائیں اور بھوکے مر جائیں۔ اور نیز شہر کے انتظام کے لئے ایسے مال کا ہونا ضروری ہے جس کے اندر اس کے محافظین اور مدبرین اور حکام کی معاش کا ملا ہو۔ اور چونکہ وہ لوگ اس شہر کے کارکن اور اس کے حق میں نفع پہنچانے والے ہیں۔ اور اس کے سبب سے کچھ اور روزگار نہیں کر سکتے۔ لہذا ضروری ہو کہ ان کی معاش اس شہر سے حاصل کی جائے اور خاص خاص لوگ ان کے خرچ کے بہولت متکفل نہیں ہو سکتے۔ یا تحمل ہی نہیں کر سکتے اس لئے ضروری ہو کہ رعایا کے مال میں سے کچھ حصہ لینا مقرر کیا جائے چونکہ اس سے زیادہ سہل تر مصلحت کے موافق کوئی طریقہ نہ تھا کہ ایک مصلحت کو دوسری مصلحت کے شامل کر دیا جائے۔ لہذا شارع نے ایک کو دوسری میں داخل کر دیا۔ پھر اس بات کی ضرورت پڑی کہ ہر طرح کے مال کے لئے زکوٰۃ کی مقدار مقرر کی جائے اس لئے کہ اگر مقدار مقرر نہ ہوتی تو جو کمی سے دینا چاہتا وہ کمی سے دے سکتا تھا۔ اور جو زیادتی سے لینا چاہتا وہ زیادتی سے لے سکتا تھا۔

نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ اس کی مقدار زیادہ نہ مقرر کی جائے کہ اس کے دینے سے ان کو بارہ گندے اور اس کے بخل کی اصلاح نہ ہو اور نہ اس قدر زیادہ مقرر کی جائے کہ اس کا ادا کرنا ان پر گراں نہ ہو۔ نیز اس کے ادا کرنے کی ایک مدت مقرر کی جس میں سب لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر سکیں اور نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ وہ مدد بہت کم نہ ہو کہ جلد ان کو زکوٰۃ دینی پڑے۔ اور اس کا ادا کرنا ان کو دشوار ہو اور نہ وہ مدت اس قدر دراز ہو کہ اس میں ادا کرنے سے ان کا بخل کچھ کم نہ ہو اور محتاج لوگ اور محتاطین بعد انتظار شدید کی تفتیح اٹھا سکیں اور مصلحت کے مناسب اس سے زیادہ کوئی صورت مناسب نہیں ہے کہ زکوٰۃ کے لینے میں وہ قانون مقرر کیا جائے کہ بادشاہ عادل اپنی رعایا سے اس قانون کو برتتے رہے ہیں اور لوگ اس کے عادی ہو رہے ہیں کیونکہ جس چیز کے عجم و عرب عادی ہیں اور وہ بمنزلہ ضروری چیز کی ہو گئی ہے جس کے سبب وہ تنگدل نہیں ہوتے اور لوگوں نے اس کو ایسا مان لیا ہے کہ ان پر اس کا بار نہیں ہے اس سے لوگوں کو مکلف کرنا رحم کی شان کے مناسب و ران کے قول کرنے کے قریب ہے اور جن اہل بیت کے مالوک عادلہ عادی ہیں ان پر وہ گراں نہیں ہے اور سب کی عقل نے ان کو تسلیم کر لیا ہے۔ وہ باب چار ہیں۔ اول تو یہ کہ اموال نامیہ میں سے زکوٰۃ لی جائے۔ کیونکہ ان اموال کو حفاظت کی زیادہ ضرورت ہے۔ کیونکہ ان کا بڑا حصہ بیرون شہر کی آمد و رفت پہنچے۔ نیز ان میں سے زکوٰۃ لینا ان کو بھی آسان ہے اس لئے کہ ہر وقت اس مال کا بڑا حصہ ان کو معلوم ہوتا رہتا ہے تو اس سے زکوٰۃ کا دینا ان کو آسان ہے۔ اور جو مال بڑھتے رہتے ہیں ان کی تین قسمیں ہیں۔ ایک تو مویشی جو جنگل میں چرتے ہیں اور ان کی تسلیس بڑھتی رہتی ہیں دوسری زراعت، تیسری تجارت دوسرے زکوٰۃ ان لوگوں سے جو مسمول اور صاحب خزانہ ہیں لی جائے۔ اس لئے کہ ان کو اس بات کی بڑی حاجت ہے کہ پوروں اور ثباعدوں سے اپنے مالوں کی حفاظت کریں اور اخراجات ان کو لاحق ہوتے رہتے ہیں۔ اس لئے ان پر بھی بار نہیں ہے کہ ان کے اخراجات کے ساتھ زکوٰۃ داخل کی جائے تیسرے زکوٰۃ ان اموال سے لی جائے جن کو وہ مال بلا مشقت و محنت حاصل ہوتا ہے مثل و فینوں زمانہ جاہلیت اور جواہرات جو خدمتوں سے ہاتھ لگے ہیں تو ایسے مال بمنزلہ مفت کے ان کو حاصل ہوتے ہیں تو ایسے لوگوں کو اس میں سے زکوٰۃ دینا آسان ہے چونکہ یہ ضرور ہے کہ پیشہ وروں پر ٹیکس مقرر کیا جائے اس لئے کہ پیشہ وروں کو مخلوق میں عام اور بکثرت ہوتے ہیں اور جب ہر ایک سے تھوڑا تھوڑا وصول کیا جائے گا تو ان کو اس کا ادا کرنا آسان ہوگا اور قی نفسہ وہ مال کثیر ہوگا اور جو کہ مدرسہ کے شہروں سے تجارتوں کا جاری رہنا اور کھیتوں کا کٹنا اور پھلوں کا توڑا جانا سردار ہوا کرتا ہے اور زکوٰۃ کی قسموں میں یہ ایک قسم سب میں پڑی ہے اس لئے ان چیزوں کے لئے ایک سال کی مدت مقرر کی گئی اور نیز ایک سال میں ہر ایک قسم کی فصلیں شامل ہوتی ہیں جن کے طبائع مختلف ہیں اور نیز پورے ایک سال میں مال کے بڑھنے کا بھی احتمال ہوتا ہے اس لئے ایک سال کی مدت اس قسم کے اندازوں کے لئے مناسب ہے اور نیز مصلحت کے اعتبار سے زیادہ آسان اور موافق یہ ہے کہ جس قسم کا مال ہو اسی قسم میں سے زکوٰۃ لی جائے اس لئے اونٹوں کے دانگ میں سے اونٹنی لی جاتی ہے اور گالیوں کے گلہ اور بکریوں کے ریلو میں سے گلے اور بکری لی جاتی ہے۔ چہرہ ضرور ہے کہ مثال اور تقسیم اور تلاش سے اس قسم کے اموال معلوم کئے جائیں

تاکہ ان کے ذریعہ سے جامع اور مالع ان کی تعریفیں ہو سکیں۔ اکثر شہروں میں موسیقی اونٹ بگائے اور بکریاں ہوتی ہیں اور احام کے لفظ میں وہ سب آ جاتی ہیں۔ اور گھوڑوں کے گلے اکثر جگہ نہیں ہوا کرتے۔ اور ان کی تسلیں بعض بعض ملکوں میں مثل ترکستان کے اور کہیں زیادہ نہیں ہو کر تی ہیں۔ اور کھیتیاں ان نایلوں اور پھلوں کو کہتے ہیں جو پورے سال بھر تک باقی رہ سکیں اور جو سال بھر تک نہ رہیں تو ان کا نام ترکا ریاں ہیں اور تجارت اس کا نام ہے کہ کوئی چیز اس ارادہ سے خرید کی جائے کہ اس میں نفع ہو اس لئے کہ جو شخص ہمہ یا ورثہ سے کسی چیز کا مالک ہو جائے اور اتفاقاً وہ اس کو فروخت کرے اور اس میں نفع ہو جائے اس کو تاجر نہیں کہا کرتے اور خزانے سونے چاندی کی ایک مقدار کثیر کہتے ہیں۔ جو مدت دراز تک محفوظ حالت میں رہے۔ دس درم یا بیس درم کو اگرچہ وہ برسوں تک باقی رہیں خزانہ نہیں کہہ سکتے۔ ایسے ہی علاوہ سونے اور چاندی کے سرمایوں کا نام بھی خزانہ نہیں ہے۔ گو وہ کتنے ہی ہوں اور جو چیزیں صبح و شام آتی جاتی رہیں اور وہ مستقل طور پر نہ ہوں اس کو خزانہ نہیں کہتے یہ تمام مقدمات باب زکوٰۃ میں مسلم قائدوں کے مرتبہ میں قرار دیئے گئے ہیں۔ پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ سبر مایا کہ ان اشیاء میں سے بن میں شبہ اور ابہام تھا اس کو ان تعریفوں کے ساتھ منضبط فرمائیں جو عرب میں مشہور تھیں اور ہر باب میں اہل عرب نے اس کا استعمال کیا ہے۔

سجاوٹ کی فضیلت اور نخل کی برائی کا بیان

اب اس بات کی حاجت ہوئی کہ امور مذکورہ بالا کے بعد خرچ کرنے کے فضائل اور ان کی ترغیب بنیان کی جائے تاکہ دلی رغبت اور دلی سخاوت سے وہ خدا کی راہ میں خرچ کریں اور زکوٰۃ کی روح یہ ہے اور جس سے اصلاح نفس کی تہذیب حاصل ہوتی ہے۔ اس کا مدار اسی سخاوت اور رغبت پر ہے اور نیز اس بات کی حاجت ہوئی کہ بخل کی برائیاں اور دنیا سے بے رغبتی کا حال بیان کیا جائے اس واسطے کہ زکوٰۃ دینے والے کے لئے اصل نقصان کا منشاء دنیا میں بھی ٹوٹے سکے حالت میں ہے اور آخر میں بھی دنیا میں تو یہ خدائے تعالیٰ کا ایک فرشتہ اس کے لئے خرچ کرنے والے کے حق میں یہ دعا کرتا رہتا ہے
اللَّهُمَّ اعْظُ مَنِّعًا خَلْفًا اے اللہ خرچ کرنے والے کو اس کے بدلے میں اور دے اور جو شخص کجخوس ہوتا ہے اس کے لئے دو سر فرشتہ یہ بدعا کرتا رہتا ہے اللَّهُمَّ اعْظِ مُنْعِيكَ تَلْعًا کجخوس کو کھودے۔ اور یہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
اتَّقُوا الشُّرَكَ فَإِنَّ الْعُقْمَ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالْحَدِيثِ رِجُلٌ سَخِيمٌ كَيْفَ تَمَسُّهُ مِنْ يَدِهِ لَوْ أَنَّ الْكَلْبَ نَفْسُهُ لَمْ يَكُنْ إِلَّا الْمَقْدَرَةُ فَكَيْفَ يُقْبِلُ الرَّبُّ يَقِينًا صدقہ پروردگار کے غضب کو فرد کرتا ہے اور فرمایا ہے إِنَّ الْأَعْيُنَ لَا تَحْكُمُ بِمَا فِيهَا وَلَكِنْ حُكْمُ اللَّهِ وَاللَّهُ غَافِلٌ عَنِ الْغَافِلِينَ گماٹنے والوں کی نظر صدقہ گناہ کو اس طرح کھینچا دیتا ہے جس طرح پانی آگ کو بجھا دیتا ہے اور فرمایا ہے وَإِنَّمَا يَتَقَلَّبُ مَا يَمْسُرُهُ ثُمَّ يَنْشَأُ صَائِحًا هَذَا الْحَدِيثِ پس خدائے تعالیٰ اس کو داہنے ہاتھ میں قبول فرماتا ہے اور پھر دینے والے کے لئے اس کی پروش فرماتا رہتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ کسی سبک کا مجید یہ ہے کہ ملازمتی آدمی جو جنتی آدمی کی

اصلاح حال کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں اور جو شخص شہر کی یا صوفیہ کی ذات کی اصلاح میں گوش رکھتا ہے اس کے لئے رحمت ہوتی رہتی ہے خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے وہ دعا اور رحمت اس خرچ کرنے والے کی طرف جھک پڑتی ہے اور اس کی وجہ سے ماساقل اور ہنسی آدم کے قلوب میں اس بات کا اتقا ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ سلوک کریں اور وہ رحمت اس کے گناہوں کے ذریعہ ہوجانے کا سبب ہو جاتی ہے اور خدا کے تعالے کے اس مدد کو قبول فرمانے کے معنی یہ ہیں کہ عالم مثال میں اس عمل کی صورت اس شخص کے نام سے پیدا ہو جاتی ہے اور پھر ملا و اعلیٰ کی دعاؤں اور خدا کے تعالے کی رحمت سے اس صورت کو نشوونما ہوتا رہتا ہے آخرت میں زکوٰۃ نہ دینے والے کے لئے یہ نقصان ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ صَاحِبٍ وَ لَا فَضِيَّةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا ذَاكَ كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفِيحَةً لِّدَمَاعٍ كَالْحِجَارِ كُنْتُ سَوْنَةَ دَالَا اور چاندی والا جو اس میں سے حق نہیں نکالتا اس سے نہیں چھوٹ سکتا کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اس کے لئے پتر بنائے جائیں گے۔ اخیر تک۔ اور فرمایا مُثَلَّ لَكَ شَجَائِمُ اَنْتَ تَوَسَّاسُ كَالْمَالِ اس کے لئے افرع سانپ بن جائے گا۔ اور اونٹ اور گائے اور بکری میں بھی اسی کے قریب قریب آپ نے فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں زکوٰۃ نہ دینے والوں کے لئے اس قسم کی سزا ہونے کے دو باعث ہیں۔ ایک تو اصلی سبب ہے۔ دوسرا اس کے لئے بہتر نہ تاکید کے ہے وہ سبب یہ ہے کہ جس طرح ایک صورت ذہنیہ دوسری کو کھینچ لیتی ہے۔ جس طرح خیالات کے سلسلہ میں ایک خیال سے دوسرا خیال پیدا ہوتا چلا جاتا ہے یا جس طرح ذہن کے اندر ایسی ایک صورت کا پایا جانا کہ جس کا تصور دوسری صورت کے تصور پر موقوف ہے۔ اس موقوف علیہ کے تصور کو متلزم ہوتا ہے جیسے باپ ہونا اور بیٹا ہونا۔ جیسے نئی کے ظرف کامنی سے بھر جانا اور پھر قوائے فکریہ کے اندر اس کی نجالات کا چڑھنا نقص اس بات کی حرکت پیدا کر دیتا ہے کہ خواب میں عورتوں کی صورتوں کا مشاہدہ کرے یا بیٹھے دماغ کے اندر تاریک بجالات کے بھر جانے سے نفس کے اندر ان چیزوں کی صورتیں پیدا کر دیتا ہے جو لوگوں کو ایذا دیتے والی اور ہونا کہ ہوتی ہیں۔ مثلاً ہاتھی کی صورت۔ اسی طرح جب نفس پر قوت مشاہدہ کا فیضان ہوتا ہے تو فی نفسہ اور اکات کا مقتضا ہوتا ہے کہ بخل کی صورت اس کے سامنے مال کی صورت میں ظاہر ہو اور پھر اس صورت سے اس کے نہ دینے اور اس کی نگرانی میں بہت رنج اور تکلیف اٹھانے کی صورت ظاہر ہو اور اس کے قوائے فکریہ پورے طور پر اس خیال سے بھر جائیں اور جس طرح ان چیزوں سے تکلیف پہنچانے کا طریقہ خدا کے تعالے نے جاری کیا ہے اسی طریقہ سے اس کو تکلیف پہنچے مثلاً چاندی اور سونے سے تکلیف پہنچنے کی صورت یہ ہے کہ اس سے داغ لگوا جاوے اور اونٹ سے تکلیف پہنچنے کی صورت یہ ہے کہ وہ اس کو پیروں کے سے دا بے اور کاٹے اور علیٰ ہذا القیاس اور چونکہ ملا و اعلیٰ کو اس بات کا علم ہے اور بندوں پر زکوٰۃ دینا ان میں مقرر ہو گیا ہے اور نفوس بشریہ کا ان چیزوں سے ایسا پانا ملا و اعلیٰ کو معلوم ہے اس سبب سے میدان حشر میں اس صورت کا فیضان ہوتا ہے اور سانپ کی صورت اور پیروں کی صورت کے ظاہر ہونے میں یہ فرق ہے کہ سانپ کی صورت اس شخص کے لئے ظاہر ہوگی جس پر اجالا مال کی محبت کا غلبہ ہے اس لئے یا تو خود مال ہی اسی ایک چیز کی

صورت میں ظاہر ہو جائے گا یا اس کے دل کو ماں کی محبت کے طوق کی طرح گھیر لینا اور دل کا اس سے اذیت پانا جاہلیت میں پہلے
سانپ کے ڈسنے کی صورت میں ظاہر ہوگا اور دوسری صورت ایسے شخص کے لئے ظاہر ہوگی جس کو سونے چاندی کی صورت
سے محبت ہے اور اس کی حفاظت میں اپنی جان کھوتا رہا ہے اور اس کے قوائے فکریہ دینار و درہم کی صورت سے بھرے
ہوئے ہیں وہ صورتیں اس کے لئے بڑی بڑی صورتوں میں ظاہر ہو کر اس کے لئے عذاب کا موجب ہوں گی
اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلشَّيْخُ ذَرِيبٌ وَنَ وَاللّٰہِ یَحْضُرُ اَدْمٰی خَدَّیْہِ تَعَالٰی کے نزدیک ہے۔
جنت کے نزدیک ہے لوگوں کے نزدیک ہے اور آگ سے بعید ہے۔ اور بخیل خدا نے تعالیٰ سے بعید ہے۔
جنت سے بعید ہے۔ لوگوں سے بعید ہے۔ آگ سے نزدیک ہے اور جلیل بنی خدا تعالیٰ کو عابد بخیل سے پیارا
ہے۔ میں کہتا ہوں خدا تعالیٰ سے ہونا یہ ہے کہ وہ شخص خدا نے تعالیٰ کی معرفت اور حجاب نفسانی کے دور ہو
جانے کی قابلیت رکھتا ہے۔ اور جنت سے نزدیک ہونا یہ ہے۔ کہ وہ شخص صفاتِ رذیلہ کو جو قوتِ ملکی کے بالکل مٹا
ہیں چھوڑ کر اس بات کی قابلیت رکھتا ہے کہ اس کی قوتِ بہیمی جو ان صفات کا تحمل یعنی قوتِ ملکی کے رنگ میں رنگ جائے
اور لوگوں کے نزدیک ہونا یہ ہے کہ وہ اس سے محبت کرتے ہیں اور کوئی اس کو نہیں چھوڑتا کیونکہ اکثر لوگوں کی جھگڑے
بخل اور حرص پر ہی مبنی ہو کر رہتے ہیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ الشَّعْرَ اَهْلَكَ مَنْ کَانَ
مَبْلَکُمْ حَمَلُکُمْ عَلٰی اَنْ یُّنْفِلُوْا وَاِمَّا عُمْرُکُمْ وَیَسْتَحِلُّوْا اِمَّا عُمْرُکُمْ نَم سے پہلے لوگوں کو ہلاک کر دیا۔ اسی نے ان
کو اس بات پر آمادہ کیا کہ باہم غور زری کریں۔ اور اپنے محام کو حلال سمجھیں اور جلیل بنی خدا تعالیٰ کو عابد بخیل سے اس واسطے
بہند ہے کہ جب دلی سخاوت سے کوئی چیز دی جائے تو اس کا اثر یہ نسبت اس کے زیادہ ہوتا ہے کہ دباؤ سے اور مجبور ہو
کر کچھ دیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَثَلُ الْبَخِیْلِ وَالْمُسْتَصِدِّ قِیَ کَمَثَلِ رَجُلٍ
عَلٰیہَا جُنَّتَانِ الْحَدِیْثِ بَخِیْلِ اَوْ سَخِیِّ کَا حَالِ اِنْ رُوْیَ عَنْہُ کَا سَابِہِ کہ ان پر نو ہے کی دوڑھالیں ہوں۔ اخیر حدیث تک۔ میں
کہتا ہوں اس حدیث میں سخاوت اور بخل کی حقیقت اور ان کی روح کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ جب انسان کو خرچ کرنے
اسباب لاحق ہو جاتے ہیں اور وہ خرچ کرنا چاہتا ہے تو وہ شخص اگر سخی اور دل چلا ہے تو اس کے دل میں ایک روحانی مسرت
اور مال کے اوپر اس کو ایک قسم کا غلبہ پیدا ہوتا ہے اور اس وقت اس کی آنکھوں کے سامنے حقیر اور ذلیل معلوم ہونے لگتا
ہے اور اس کو اس کا چھوڑنا آسان ہوتا ہے بلکہ اس کے چھوڑنے سے اس کو ایک قسم کی راحت معلوم ہوتی ہے اور نفس کو
صفاتِ رذیلہ بہیمیہ کے ساتھ جو کچھ تعلقات ہوتے ہیں اور وہ صفات اس کے اندر منقش ہو جاتے ہیں۔ ان صفات کے
چھوڑنے میں اس خصلت کو بہت دخل ہوتا ہے اور وہ آدمی بخیل ہوتا ہے تو خرچ کرنے کے مواقع میں مال کی محبت میں اس کا
دل مستغرق ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کے سامنے مال کی محبت متمثل ہو جاتی ہے اور اس کی اس کے قلب کو دبا لیتی ہے
جس کے سبب وہ رہائی نہیں پاسکتا۔ اور صفاتِ ذنیہ کے نفس کے اندر جم جانے اور ان کے اندر الجھانے کا یہ خصلت بخل

نہایت قوی سبب اس تحقیق سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے معلوم کر لینے چاہئیں لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَنَّاكَ
وَلَا يَخْلُقُ وَلَا مَنَّا یعنی جنت میں داخل نہ ہوگا پھلغور اور نہ بخیل اور نہ اسان بتلانے والا اور نیز اس قول کے لَا يَخْلُقُ ثُمَّ الشَّمْعُ
وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ أَبَدًا کسی بندے کے دل میں ایمان اور بخیل نہ جمع ہوگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
لِلْجَنَّةِ أَبْوَابٌ ثَمَانِيَةٌ الْجَنَّةُ کے آٹھ دروازے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ جنت واقع میں ان امور سے راحت پانے کا نام ہے
جو کل عالم بالا سے نفس پر ترشح ہوتا ہے مثل رضامندی اور موافقت اور تسلی وغیرہ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے هِيَ رَحْمَةٌ أَلَدَسِ
هُمْ فِيهَا خُلِدُوا فِي رَحْمَتِ اللَّهِ میں ہو کر اس میں ہمیشہ رہیں گے اور اس کے خلافت میں فرماتا ہے أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ رَحْمَةُ اللَّهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْمَنَاسِبِ أَجْمَعِينَ خُلِدُوا فِي رَحْمَتِ اللَّهِ اور ملائکہ اور انسانوں کی رحمت ہے اور
ہمیشہ وہ اس میں رہیں گے اور یہی تارکیوں سے اسی خلق کے راستے سے نفس باہر آسکتا ہے جس کے اعتبار سے ملکیت کا غالب
ہونا اور ہمیشہ کا مغلوب ہونا نفس کی سرشت میں داخل ہے اب بعض نفوش کے اندر شریع اور طہارت کی صفت کے اعتبار سے
ملکیہ کو غلبہ ہوتا ہے اور اس کی خاصیت یہ ہے کہ اس شخص کو نماز میں پورا محظوظ ہو جاتا ہے اور کسی نفس میں سماعت کی صفت سے
قوت ملکیہ کو غلبہ ہوتا ہے اور اس کی یہ خاصیت ہوتی ہے کہ اس شخص کو صدقات کے دینے اور ظالموں سے درگزر کرنے اور
مسلمانوں کے ساتھ تواضع کرنے میں باوجود اپنی عزت کے اس کو نہایت شوق ہوتا ہے یا شجاعت کی صفت کے اعتبار سے
ملکیہ کو غلبہ ہوتا ہے جب بندوں کی اصلاح کے متعلق تدبیر الہی کا نفوس میں القا ہوتا ہے تو اول اس القا کو شجاعت کی صفت
قبول کرتی ہے اور وہ شخص جہاد سے پورا حصہ لیتا ہے یا اس کا نفس ان لوگوں کے نفوس میں سے ہوتا ہے جن کے قوی ہمیشہ
اور ملکیت میں باہم کشاکش رہتی ہے اور پھر اس کے دل میں یا تو اس کا الہام پیدا ہوتا ہے یا اس کو اپنے نفس پر اس بات کا تجربہ
ماہل ہوتا ہے کہ روزہ رکھنے اور اعتکاف کرنے سے قوت بہمی پست ہو جاتی ہے اور اس ترکیب سے اس کی تارکیوں سے
نفس کو حیات حاصل ہو سکتی ہے اس سبب سے وہ شخص نہایت شوق سے ان باتوں کو سن کر دل سے ان کے عمل میں لانے
کی کوشش کرتا ہے اور پھر اب الہام سے اس کو پورا پورا بدلہ دیا جاتا ہے یہ وہی دروازہ ہے جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس حدیث میں تصریح فرمائی ہے اور غالباً علمائے راہین کا دروازہ اور مصیبت زدہ اور فقراء کا دروازہ اور انصاف کا دروازہ
بھی انہی میں سے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نسات شخصوں کے اندر جن کو خدا تعالیٰ اپنے سایہ میں داخل
کرے گا۔ امام عادل کا بھی ذکر فرمایا ہے اور اس کی شناخت یہ ہے کہ اس شخص کو لوگوں کے اندر باہم محبت پیدا کرنے میں بڑی
کوشش رہتی ہے اور توکل کرتے اور بد شکونی پر عمل نہ کرنے کا دروازہ بھی الہی میں ہے اور ان ابواب میں سے ہر باب
کے متعلق بہت سی احادیث مشہور وارد ہوئی ہیں۔ الحاصل نفس کے جنت الہی میں داخل ہونے کے یہ بڑے بڑے عالی شان
دروازے ہیں اور حکمت الہی کا مقتضی ہے جنت کے بھی جس کو خدا تعالیٰ نے بندوں کے لئے پیدا کیا ہے۔ ان
دروازوں کے متقابل میں آٹھ دروازے ہوں اور جو لوگ بڑے بڑے کامیاب اور باقیین میں سے ہیں وہ دو دروازے

تین اور چار دروازوں میں سے احسان کی چار دیواری میں آمد و رفت رکھتے ہیں لہذا قیامت کے روز بھی وہ جنت کے
 کئی کئی دروازوں سے بلائے جائیں گے چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کا وعدہ کیا گیا ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے کہ جو شخص خدا کے تعالیٰ کی راہ میں کسی چیز کا جوڑا خرچ کرے گا جنت کے دروازوں سے
 بلایا جائے گا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعض دروازوں سے بلایا جائے گا۔ زیادتی اہتمام کے لحاظ سے اس کو ذکر کے اندر
 خاص کیا ہے۔

زکوٰۃ کی مقدار کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَيْسَ فِيْمَا دُوْن خُمْسَةٍ اَوْ سِقِّ مِّنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَ لَيْسَ
 فِيْمَا دُوْن خُمْسَةٍ اَوْ اِقِ مِّنَ النَّوْقِ صَدَقَةٌ وَ لَيْسَ فِيْمَا دُوْن خُمْسٍ دُوْمِيْنِ الْاَسَلِ صَدَقَةٌ
 پانچ اونٹن سے کم چھوڑوں میں صدقہ نہیں ہے اور نہ پانچ اونٹ سے کم چاندی میں صدقہ ہے اور نہ پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ
 ہے میں کہتا ہوں غلہ اور چھوڑوں میں پانچ اونٹ کی مقدار آپ نے اس واسطے مقرر فرمائی ہے کہ یہ مقدار چھوٹے سے چھوٹے کنبے کو
 ایک سال تک کافی ہو سکتی ہے اس واسطے کہ کم سے کم گھر میں ایک خاوند اور ایک بیوی اور ایک خدمتگار یا ان کا ایک بچہ ہوتا ہے
 اور جو اس کے قریب قریب ہو وہ بھی اس قبیلہ سے ہے اور اکثر ایک آدمی کی خوراک ایک رطل یا ایک مدی ہوتی ہے۔ پس اس حساب
 سے اگر شخص ان میں سے اس قدر کھاوے تو ایک سال کے لئے یہ مقدار کافی ہو سکتی ہے اور کچھ ان کے وقت بے وقت مال
 خورش کے لئے باقی رہ سکتا ہے اور چاندی کی مقدار پانچ اونٹ سے اس واسطے مقرر کی کہ یہ مقدار بھی چھوٹے سے چھوٹے کنبہ کو بشرطیکہ
 اکثر ملکوں میں غلہ کا نرخ قریب قریب ہو، پورے ایک سال کے لئے کافی ہو سکتی ہے اور معتدل ملکوں میں تلاش کرنے سے
 لوگوں کی عادات میں گرانی اور ارزانی میں یہ حال معلوم ہو سکتی ہے اور اونٹ کی تعداد پانچ مقرر کی گئی اور ان پانچ کی زکوٰۃ ایک بکری
 واجب کی گئی اگرچہ فی الحقیقت جس حبس کا مال ہو اسی قسم کا مال زکوٰۃ میں لینا چاہیئے نیز زکوٰۃ کا نصاب ایک مقدار کثیر مقرر کرنی چاہیئے
 اس کی وجہ یہ ہے کہ اونٹ سب مویشی میں عظیم الجثہ اور بڑا نفع پہنچانے والا جانور ہے۔ چاہے اس کو ذبح کر کے کھاؤ چاہے سوار
 ہو جاؤ چاہے دودھ پیو چاہے اس سے بچے لو اور اس کے بال اور کھال سب کام میں آتے ہیں اور بعض لوگ صرف تھوڑی سی اونٹنی یا
 پال لیتے تھے اور ان سے دانگ کا کام لے لیا کرتے تھے۔ اس زمانہ میں ایک اونٹ دس اور کوئی آٹھ او کوئی بارہ بکریوں کے برابر
 سمجھا جاتا تھا جیسا کہ بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے اس واسطے پانچ اونٹ بکریوں کے ادنیٰ نصاب کے برابر سمجھے گئے۔ اور
 ایک بکری ان کی زکوٰۃ مقرر کی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عِبَادَةٍ وَلَا فِي فَرَسٍ
 مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں صدقہ نہیں ہے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ غلاموں کو سوار اور بڑھانے کی غرض سے
 جمع کرنے کا دستور نہیں ہے اور اسی طرح اکثر ملکوں میں گھوڑوں کے لئے اس اعتبار پر سوار نہیں ہوتا جس کا مویشی کے بڑا ہونے کے

لحاظ سے اعتبار کیا جائے۔ لہذا اونٹ اور گھوڑا اموال مایہ میں داخل نہیں ہے۔ مگر جب کہ تجارت کی غرض سے ان کو بالا جائے
 حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابن مسعود اور حضرت عمرو بن العاص وغیرہم رضی اللہ
 عنہم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے بلکہ تمام مسلمانوں میں یہ بات متواتر ہے کہ پانچ اونٹ زکوٰۃ چوبیس تک ایک بکری ہے اور چیس
 اونٹ کی پینتیس تک بنت مخاض (وہ بچہ جو ایک برس سے نکل کر دوسرے میں پاؤں رکھے) ہے اور چیس سے پینتالیس تک
 بنت لبون (وہ بچہ جو تیس برس میں ہو) ہے اور چالیس سے ساٹھ تک حصہ (وہ بچہ جو چوتھے برس میں ہو) اور اسٹھ سے
 پچتر تک حصہ (وہ بچہ جو پانچویں برس میں شروع ہو اور چھتر سے نو سے تک دو بنت لبون ہیں اور اکیانوے سے ایک سو بیس
 تک دو حصے ہیں اور ایک سو بیس سے آگے ہر چالیس اونٹوں پر ایک بنت لبون اور ہر چاس پر ایک حصہ ہے میں کہتا ہوں کہ اصل
 اس میں یہ ہے کہ جب اونٹوں کی دانگوں پر اونٹنیوں کا تقسیم کرنا چاہا تو چھوٹی اونٹنی کو چھوٹے دانگ کے لئے اور بڑی کو بڑی کے
 لئے انصاف کے اعتبار مقرر کیا اور دانگ کا اطلاق ان کے عرف میں سے بیس سے زیادہ پر ہوتا ہے اس لئے چیس سے اس
 کو مضبوط کیا پھر ہر دہائی پر علم کی زیادتی کا لحاظ کیا گیا جس میں عرب کی رغبت بہت زیادہ ہوتی ہے اس لئے ہر پندرہ میں اس
 زیادتی کو مقرر کیا۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی روایت سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ بکریوں کی زکوٰۃ چالیس سے ایک سو میں تک
 میں ایک بکری اور اس سے آگے دو تک دو بکریاں ہیں اس کے بعد تین سو تین بکریاں۔ بعد ازاں ہر سیکڑے پر ایک بکری ہے میں کہتا ہوں کہ بکریوں
 کا مکہ تھوڑا بھی ہوتا ہے اور زیادہ بھی ہوتا ہے اس کے گلوں میں بہت سافرق ہوتا ہے کیونکہ بکریوں کا پالنا آسان ہے اور ہر شخص اپنی گنجائش کے موافق
 پال سکتا ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹے گائے کا اندازہ چالیس بکریوں کے ساتھ کیا اور بڑے کا اس مقدار
 سے سہ پندرہ اور پھر ہر سیکڑے پر حساب کی آسانی کے لئے ایک بکری کو مقرر کیا اور حضرت معاذ سے گائے بیل کی زکوٰۃ
 میں حدیث مروی ہے کہ ہر تیس میں ایک سال کا بچہ دیا یا بچیا ہے اور یہ اس لئے ہے کہ گائے بیل کی جنس اونٹ اور بکری
 کے درمیان میں ہے اس لئے اس میں دونوں کی مشابہت کا لحاظ کیا گیا اور احادیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے
 کہ چاندی کی زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے پھر صرف اگر ایک سو توڑے درم چاندی ہے تو اس پر کچھ بھی زکوٰۃ نہیں۔ کیونکہ
 سونا چاندی تہہ اموال میں نفیس مال ہے۔ جس کے اندر مقدار کثیر صرف کرنے سے لوگوں کو ضرر پہنچنے کا احتمال ہے اس
 لئے سب قسموں کے اموال سے اس کی زکوٰۃ کا کم ہونا مناسب ہوا۔ اور سونا بھی چاندی پر قیاس کیا گیا ہے اور اس
 زمانہ میں ایک اشرفی دس درہم کو بھنائی جاتی ہے اس لئے سونے کے نصاب میں شقال ۴ ماشہ مقرر کی گئی اور جن
 کھیتوں نے بارش و چشموں کے پانی سے پرورش پائی ہے یا وہ عشری ہے اس پر دس حصہ واجب ہے اور جن کھیتوں
 کو باعقروں سے پانی دیا جاتا ہے ان پر بیسواں حصہ مقرر کیا گیا ہے کیونکہ جن میں محنت کم ہوتی ہے اور پیداوار زیادہ
 ہوتی ہے اس پر لگان زیادہ ہونا چاہیئے۔ اور جس میں محنت زیادہ ہے اور پیداوار کم ہے اس کے لگان
 میں تخفیف مناسب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور اور جھواروں کے تخمینہ کرتے میں فرمایا ہے

دَعُوا الثَّلَثَ فَإِنْ كُنْتُمْ تَدْعُوا الثَّلَثَ فَقَدْ عَوَاثَرْتُمْ بَيْعَ - یعنی ثلث کو چھوڑ دو اور اگر ثلث کو نہ چھوڑو تو بے بیع کو چھوڑ دو۔
 میں کہتا ہوں اہل ذراعت کے ہرج دور کرنے کے سبب سے آپ نے تخمینہ کو مقرر فرمایا ہے کیونکہ وہ لوگ کچھ
 کچھ کم کچھ بیکھا کھانا پچا رہتے ہیں اور نیز صدقہ وصول کرنے والوں کو بھی اس وجہ سے دقت جاتی رہے کیونکہ وہ نہایت
 دقت سے پھلوں کی حفاظت کر سکتے ہیں، اور چونکہ تخمینہ میں کمی و بیشی کا احتمال ہوتا ہے۔ اور زکوٰۃ میں تخفیف مناسب ہے
 اور چیز تجارت کی غرض سے جمع کی جائے بجز قیمت کے اس کا اندازہ ممکن نہیں ہے۔ اس لئے نقد کی زکوٰۃ پر اس کا
 قیاس کہ نا ضروری ہوا اور دینہ کے اندر خمس دیا چھوٹا حصہ ہے اس لئے کہ اس کو ایک طرح سے مال غنیمت سے
 مشابہت ہے اور ایک طرف سے مفت میں داخل ہے۔ اس لئے اس کی زکوٰۃ پانچواں حصہ مقرر کی گئی اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر ہر غلام اور خرد مرد اور عورت اور چھوٹے بوڑھے پر جب کہ مسلمان ہوں ایک صاع
 چھوٹے یا ایک صاع جو مقرر فرمائے اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ ایک صاع فقط وہ خاص قسم کا کھانا ہو جاتا ہے
 یا ایک صاع منقے دی جائے اور ایک صاع اس لئے مقرر فرمایا ہے کہ غالباً یہ ایک کنبہ کو کافی ہو جاتا ہے۔ اور فطر
 کی حاجت پورے طور پر دفع ہو جاتی ہے اور غالباً کوئی شخص ایک صاع کے دینے سے ضرر بھی نہیں پاتا اور بعض روایات
 میں جو کہ ایک صاع کو گھوہوں کے نصف صاع پر قیاس کیا ہے کیونکہ اس وقت میں بہ نسبت جو کے گھوہوں کی گرانی تھی۔ اور
 امر اس کو کھا سکتے تھے اور مساکین گھوہوں نہ کھاتے تھے۔ زید بن ارقم نے سرقہ کے قصہ میں اس کو بیان کیا ہے پھر حضرت
 علی رضی اللہ عنہ فرمایا ہے اِذَا وَسَّعَ إِلَيْهِ فَوَسَّعُوا۔ جب خدا تعالیٰ وسعت کرے تم بھی وسعت کرو۔ اور عید الفطر میں اس
 صدقہ کو اس واسطے مقرر فرمایا کہ اول ثلث اس کے سبب سے عید الفطر کے شعار الہی ہونے کی اس سے تکمیل ہے دوسرے
 یہ ہے کہ اس میں روزہ داروں کے لئے طہارت اور ان کے روزہ کی تکمیل ہے جس طرح کہ نماز میں سنن کا مقرر کرنا۔ ایسے ہی
 یہ بات کہ زیور پر زکوٰۃ ہے یا نہیں اس کے جواب میں متعارض حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ مگر زیور کو جمع کرنے کا اطلاق بعید
 ہے۔ لیکن جمع کرنے کے معنی اس میں موجود ہیں۔ مگر احتیاط اسی میں ہے کہ زیور کی زکوٰۃ ادا کر کے اختلافات سے
 علیحدہ ہو جاؤ۔

زکوٰۃ کے مصارف

مصارف کے اندر اصل یہ ہے کہ شہر دو قسم کے ہوتے ہیں لیکہ جن کے باشندے صرف مسلمان ہوں اور کسی غیر
 ملت کے لوگ ان کے پاس نہیں رہتے ایسے شہروں پر تخفیف کرنا مناسب ہے کیونکہ ایسے شہروں کو فوج اکٹھی کرتے
 اور جہاد کے قائم کرنے کی ضرورت نہیں اور اوقات ایسے شہروں میں بہت سے ایسے لوگ موجود ہو جاتے ہیں جو روزانہ عام
 کے کام اپنے متعلق کر لیتے ہیں۔ لہذا پاکستان میں ایسے شہروں کا وعدہ کیا ہے اس کی تصدیق انہیں اس بات پر

آمادہ کر دیتی ہے اور ان لوگوں کی معاش اپنے مالوں میں ہوتی ہے مسلمانوں کی جماعت کثیر۔ ایسے لوگوں سے خالی نہیں ہوتی۔ دوسری قسم کے وہ شہر ہیں کہ جن میں اور ملتوں کے لوگ بھی رہتے ہیں۔ ایسے شہروں پر بھی کرنا مناسب ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے اَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ کَافِرُونَ پُرِہْتِہِمْ اور باہم مہربان ہیں اور ایسے شہروں کے لئے بہت سی فوج اور مددگاروں کی ضرورت ہے اور نیز اس بات کی حاجت ہے کہ ہر نافع کام کے لئے ایک شخص مقرر کیا جائے اور اس کی معاش بیت المال میں ہو لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں شہروں میں سے ہر ایک کے لئے جدا جدا طریقہ مقرر فرمایا اور مصارف کے اعتبار سے محصول مقرر کیا دوسری قسم کی مباحث کتاب الجہاد میں عنقریب آتے ہیں اور جن شہروں میں صرف مسلمان ہی باشندے ہیں عمدہ مال جو وہاں پیدا ہوتا ہے وہ دو قسم کا ہوتا ہے جس طرح معرفت کی دوسری قسم میں ایک تو وہ مال ہے جو مالک کے قبضہ سے نکل جاتا ہے جیسے میت کا ترکہ جس کا کوئی وارث نہ ہو اور گم شدہ مولیٰ جس کے مالک کا پتہ نہیں اور وہ لفظ جس کو بیت المال کے مہتممین نے اٹھایا اور پھر اس کا اعلان کیا گیا۔ اور کوئی مالک نہ معلوم ہوا اور اسی قسم کے اموال۔ اس قسم کے مال کو ایسے کاموں میں خرچ کرنا چاہیئے جن کا نفع عام و شامل ہو اور اس میں کسی کی ملکیت نہ پائی جائے جیسے نہروں کا کراہہ دینا پل و مساجد اور کنوؤں اور چشموں کا کھدوانا اور اسی قسم کے کام اور دوسری قسم مال وہ صدقات ہیں جو مسلمانوں کے مال سے لے کر بیت المال میں جمع کئے جاتے ہیں ایسے اموال کو ان مواقع میں خرچ کرنا چاہیئے جس میں کسی کو مالک بنایا جائے۔ اس بات کی دلیل اللہ پاک کا یہ ارشاد ہے اَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ اور اس کا بالا جمل بیان یہ ہے کہ اگرچہ اس قسم کے مواقع بہت کثرت سے پیش آتے ہیں مگر سب سے بڑھ کر تین زیادہ ضروری ہیں ایک محتاج لوگ اور شائع نے قحار اور مساکین اور مسافروں اور قرضداروں کے اندر ان کو منحصر کیا ہے۔ دوسرے محافظین اور شائع نے مجاہدین اور محصلین میں ان کو منحصر کیا ہے اور تیسرے یہ ہے کہ ان فتنوں کے دور کرنے میں مال صرف کیا جائے جو مسلمانوں میں واقع ہوئے ہیں یا دوسرے لوگوں سے مسلمانوں میں ان فتنوں کے واقع کرنے کا خطرہ ہوتا ہے اور اس کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ ضعیف الاسلام لوگ کفار سے میل جول پیدا کر لیتے ہیں یا کہیں کوئی کافر مسلمانوں کے ساتھ کوئی دغا کرنا چاہتا ہے اس لئے اس کو کچھ مال دے کر اس کی تالیف کی جاتی ہے اور ان دونوں کو مؤلفۃ القلوب کا لفظ شامل ہے اور یہ مسلمانوں کے باہمی نزاعوں میں اس مال کو صرف کیا جاتا ہے۔

ان پرتقسیم کرنے کی صورت اور یہ بات کہ کن لوگوں سے دنیا شروع کیا جائے اور کس قدر دیا جائے امام کی رائے پر موقوف ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ شخص اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام آزاد کر سکتا ہے اور حج میں بھی دے سکتا ہے اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے بھی اسی کے مثل مروی ہے۔ پھر انہوں نے اس آیت کو پڑھا۔ اَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ان مواضع سے جس میں حاجت موت کے کافی ہے اور اللہ الا درخ سے مروی ہے کہ ہم

کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے لئے صفہ کا اونٹ سواری کے لئے دیا اور حدیث صحیح میں آیا ہے وَأَمَّا خَالِدًا فَانْكُم تَظْلُمُونَ خَالِدًا وَقَدْ احْتَبَسَ إِسْرَافًا عَيْنًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ یعنی اور خالد پر تو تم ظلم کرتے ہو اس نے تو اپنی ترہ بکتر اور ہتھیار خدا کی راہ میں خرید لیے ہیں۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر چیز کے عوض دوسری چیز جس میں فقر کا زیادہ نفع ہو، دے تو جائز ہے۔ دوسرے یہ کہ فی سبیل اللہ دے دینا صدقہ کی جگہ کافی ہو سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس تقدیر پر اللہ پاک کے اس حکم میں إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفَقَرِ وَالْأَيَّةِ حَصْرُهَا فِي يَعْنِي ان مصارف کی نسبت حصر ہے جن کو منافق لوگ اپنی خواہش کے موافق زکوٰۃ کا مصرف بننا چاہتے تھے، جیسے کہ سیاق آیت سے معلوم ہوتا ہے اس میں رخصیہ ہے کہ حواج بے شمار ہو کر رہے ہیں اور ان شہروں میں جن کے باشندے صرف مسلمان ہی ہیں بیت المال کے اندر کوئی اور مال کثیر نہیں ہوتا لہذا اس میں وسعت دینا ضروری ہے تاکہ شہر کے حواج کو وہ مالی کافی ہو سکے وَاللَّهُ اعْلَمُ وَأَبْرَأُ أَخْبَرَتْ صَلَواتُ اللہ علیہ وسلم أَنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ (مٹا بھی) مِنْ أَذْسَاخِ النَّاسِ وَأَهْلًا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَهْلِ مُحَمَّدٍ یہ صدقات لوگوں کا میل ہوتے ہیں اس لئے یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں اور نہ اولاد محمد کے لئے حلال ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ صدقات کے میل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ صدقات کے دینے سے گناہ دور ہوتے ہیں اور بلا دفع ہوتی ہے اور ان باتوں میں وہ انسان کا فدیہ ہوتے ہیں، اس لئے ملار اعلیٰ کے اور اکات میں یہ صدقات ان صورتوں میں ظاہر ہوتے ہیں جس طرح صورت ذہنیہ اور نقطیہ اور خطیہ میں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بن چیزوں کے یہ نام ہیں۔ وہی چیزیں ذہن اور الفاظ اور کتابت کے اندر موجود ہیں اور ہمارے نزدیک اس کا نام وجود تشبیہی ہے اس لئے بعض نفوس عالیہ میں اس بات کا ادراک پیدا ہوتا ہے کہ ان صدقات میں ایک قسم کی تاریکی پائی جاتی ہے اور کبھی اس امر کا امکانہ ساقط کی طرف نزول ہوتا ہے اور بلکہ بعض اہل مکاشفہ بھی اس امر کا ظاہر کرتے ہیں اور میرے سردار والد ماجد قدس سرہ بھی اس بات کی اپنی ذات سے حکایت کرتے تھے جس طرح صالحین کو زمانا اعضائے قبیضہ کا ذکر ناگوار معلوم ہوتا ہے اور نفیس اشیار کے ذکر سے بے شاش ہوتے ہیں اور اللہ پاک کے نام کی تعظیم کرتے ہیں۔ ایسے ہی جس مال کو انسان بلا کسی عوض کے خواہ وہ عوض کوئی خاص نہ ہو یا صرف نفع ہی ہو اسی سے لے لیتا ہے اور اس دینے والے کو اس شخص کی عزت مقصود نہیں ہوتی ہے تو اس مال کے لینے میں اس شخص کو ایک قسم کی ذلت و اہانت حاصل ہوتی ہے۔ اور اس معنی کو اس شخص پر فضیلت اور احسان ہوتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ الْيَسْرِ السَّفَلَةِ یعنی اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے۔ بہر حال اس طور سے کہ تمام پیشوں میں بدترین پیشہ ہے۔ اور جو لوگ مقدس و بزرگان دین ہیں ان کی شان کے بالکل مناسب ہیں۔ اور اس حکم میں دوسرا اور امر ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود یہ نفس نفیس صدقہ لینے اور اپنے عزیزوں اور ان لوگوں کے لئے جو نفع اپنا ہی نفع ہے تجویز فرمائے تو اس کا استعمال تھا کہ لوگ آپ سے بدگمان ہوتے اور آپ کے حق میں وہ وہ باتیں کہتے جو بالکل نعو ہوتیں اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دروازہ کو بالکل بند کر دیا اور اس بارے کا ظاہر

کرنے والا کہ صدقات کے منافع انسان کی طرف عائد ہوتے ہیں اور انہی کے اختیار سے سب کو انہی کے نفع کو داپس کر دیکھے جاتے ہیں۔ یہ ان کے حق میں بڑی رحمت اور مہربانی اور بھلائی کا پہنچانا اور برائی سے بچانا ہے۔ اور چونکہ سوال کرنے میں ایک بڑی ذلت کا سامنا ہوتا ہے اور سوال کرنے والا حیل سے باہر ہو جاتا ہے اور اس کی مروت میں نفاق آجاتا ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا ایسی ضرورت کے جس کی وجہ سے آدمی مجبور ہو، سوال کرنے سے سخت ممانعت فرمائی ہے۔ نیز جو لوگوں میں سوال کرنے کی عادت پڑ جائے اور ان کو سوال کرنے میں کچھ غیرت باقی نہ رہے اور بھیک سے مال جمع کرنے لگیں تو اس کے سبب ضروری پیشوں کا متروک ہونا لازم آتا ہے۔ یا ان پیشوں کی قلت اور مال داروں پر بلا وجہ دقت لازم آتی ہے۔ لہذا حکمت شرعیہ کا مقتضایہ ہو کہ سوال کرنے سے غیرت کرنے کی صورت ان کے سامنے ظاہر کی جائے تاکہ لوگ بلا ضرورت شدید کے سوال کرنے کا ارادہ نہ کریں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من سال المناس لبشری مالہ کان خموشا فی وجہہ اور ضفا یا کلمہ من جہنم جو شخص اپنا مال بڑھانے کی غرض سے لوگوں سے سوال کرے گا تو اس کا منہ چھلا ہو اور ہو گا یا انگار ہو گا جہنم سے کہ کھائے گا اس کو میں کہتا ہوں اس میں یہ رمز ہے کہ لوگوں سے سوال کرنے میں جو اس کو تکلیف دہی ہے تو وہ اسی صورت میں ظاہر ہوگی جس کے ہاتھ میں لینے سے ظاہر میں تکلیف پہنچا کرتی ہے جیسے آگ کا انگار یا اس کے کھانے سے تکلیف پہنچتی ہے جیسے پتھر بریاں کیا ہوا آگ میں اور لوگوں میں اس کا ذیل اور پشیمان ہونا۔ ایسی صورت میں ظاہر ہو گا جو اس کے بہت مناسب یعنی منہ پر خراش ہونا اور جس شخص کو کوئی ایسی آفت عظیم پہنچے جس کے سبب اس کا تمام مال برباد ہو گیا ہو اس کے حق میں آیا ہے کہ اگر وہ شخص سوال کرے اور اس قدر مال جمع کرے کہ اس میں اس کی معاش حاصل ہوتی رہے تو اس کے لئے جائز ہے اس غنار کا اندازہ جس کے ساتھ سوال کرنا منع ہے ایک اوقیہ پچاس درہم ہے ایک حدیث میں آیا ہے اور ایک حدیث میں اس کا اندازہ اتنے کھانے کے ساتھ آیا ہے جو صبح و شام کے لئے کافی ہو سکے۔ ہمارے نزدیک ان احادیث میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ لوگوں کے درجے مختلف ہیں اور ہر کسی کے لئے جدا پیشہ ہوتا ہے جس کے بغیر اس کا رہنا ناممکن ہے۔ امکان سے جاری وہ امکان مراد ہے جو ان علوم میں متعلق ہے جن کے اندر سیاست مدن سے بحث کی جاتی ہے اور اس سے وہ امکان مراد نہیں ہے جو علم تہذیب النفس میں بولا جاتا ہے پس جو شخص ہاتھ کا پیشہ کرتا ہے جب تک اس کے پاس اس کے پیشہ کے آلات نہ ہوں تو اس پیشہ سے معذور ہے۔ اسی طرح جو شخص کھیتی کرتا ہے کھیتی کے آلات نہ ہونے پر معذور ہے اور تاجر کے پاس جب تک سرمایہ تجارت نہ ہو معذور ہے۔ اور جو شخص جہاد میں رہتا ہے اور صبح شام اس کا رزق آتا جاتا رہتا ہے۔ یعنی مال غنیمت۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ تھے تو اس کے لئے اس مقدار کا اندازہ ایک اوقیہ یا پچاس درہم ہے۔ اور جو شخص باندہوں میں با بروری کرتا ہے یا جنگل سے کھوپیاں فراہم کر کے فروخت کیا کرتا ہے یا درہمی قسم کے پیشے کرتا ہے۔ تو اس شخص کے حق میں اسی مقدار کا اندازہ یہ ہے کہ اس کا ایک وقت کا کھانا چل سکے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا تلحفوا فی المسکین یعنی سوال میں لاشامت کہو کہ خدا کی قسم ایسا نہیں ہونا کہ تم میں سے کوئی شخص مجھ سے کچھ طلب کرے اور اس کا سوال

مجھ سے اسے کچھ دلائے مگر میرا دل خوش نہ ہوا اور پھر میری دی ہوئی چیز میں اس کے لئے برکت دی جاوے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ اثر ہے کہ جو نفوس ملحق بہ ملائعہ علی ہیں ان میں کراہیت اور رخصت مندی کی صورت ذہنیہ بمنزلہ دعائے مستجاب کے ہوتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے ان ہذا المال خصہ حلو الحدیث، البتہ یہ مال ہر اور شیریں ہے۔ جو شخص دل کی خوشی سے اس کو لئے لیتا ہے اس میں اس کے لئے برکت دی جاتی ہے اور جو دل کی حرص سے لیتا ہے اس میں اس کو برکت نہیں دی جاتی۔ اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوتا ہے جو کھائے چلا جاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں کسی چیز کے اندر برکت ہونے کی کئی قسمیں ہیں اور فی قسم یہ ہے کہ دل اس سے مطمئن ہو اور اس کی طرف سے دل کو بے قراری نہ ہو۔ مثلاً جو شخص ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے پاس بیس بیس درہم ہیں۔ مگر ان میں سے ایک شخص کو اپنے تعلقہ بہت ہونے کا خوف لگا رہتا ہے اور دوسرے کو اس بات کا خیال بھی نہیں ہے بلکہ اس کو امید ہی رہتی ہے کہ اس قسم کے بعد برکت کی وہ قسم ہے کہ اس چیز سے انتفاع زیادہ حاصل ہو، جیسے کہ دو شخصوں کے پاس برابر مال ہے ان میں سے ایک کے اپنے مال کو ضروریات میں صرف کیا اور اس کے دل میں مال کی اچھی جگہ صرف کرنے کا الہام پیدا ہوا اور دوسرے نے اس مال کو ضائع کر دیا اور میانہ روی سے کام نہ لیا نفس کی ہدایت اس برکت کو اس طرح سے چلتی جس طرح دعا کی گئی جاتی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ يَسْتَعْفِفْ يُعِفِّ اللَّهُ بَعْدَهُ كَوَيْلٍ لِّكَوَيْلٍ يَسْتَعْفِفُ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کیفیات نفسانیہ کے حامل کرنے کو بہت کے محتج ہونے اور ارادہ کے مضبوط ہونے میں کامل دخل ہے

ان امور کا بیان جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں

اب اس بات کی ضرورت تھی کہ لوگوں کو اس بات کی نصیحت کی جائے کہ صدقہ تحصیل کرنے والے کو خوشی سے صدقہ ادا کیا کریں لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا اَتَاَكُمْ الْمُصَدِّقُ فَلْيَصْطِدْ مِنْ عَنكُمْ وَهُوَ عَنكُمْ وَاصْبِ يَمْنِي جب تمہارے پاس صدقہ تحصیل کرنے والا آئے پس چاہئے کہ خوش ہو کہ تم سے رخصت ہوا اور اس میں یہ مصلحت ہے کہ ان کے نفس کی اصلاح ہو جائے۔ اور آپ نے یہ بھی چاہا کہ لوگوں کو ظلم کے میدان سے زکوٰۃ کے اندر عذر کا موقع نہ رہے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے فَإِنْ عَدَّ نَوَافِلًا فَتَبْهِمُهُ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ مَا يَسُورُ اگر وہ انصاف کریں گے تو اپنے لئے اور اگر ظلم کریں گے تو اپنے لئے۔ اور اس حدیث میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں کہ فَمَنْ شِئِلْ فَوَ تَبْهِمُهُ میں جس شخص سے اس سے زیادہ مال کا جائے تو نہ دے اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ ظلم کرنے کی دوسریں ہیں ایک تو اس صورت میں کہ جس جگہ نص نے اس کا حکم ظاہر کر دیا ہے اس مقام کے متعلق دوسری حدیث ہے۔ یعنی اس معنی میں سے زیادہ نہ دینا چاہئے اور ایک وہ صورت ہے جس میں اجتہاد کی گنجائش ہے اور انکلیس ہو سکتی ہیں۔ ان مواضع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر کے دروازے کو بند کیا ہے۔ اور صدقہ لینے والے کے لئے اس بات کی نصیحت کرنی ضرور تھی کہ صدقہ

کے لینے میں زیادتی نہ کرے اور انکے نفس نفیس مال کو چھوڑ دے۔ اور مال غنیمت میں نسیات دے کہے تاکہ انصاف اور بہت سے مقام اس کی وجہ سے حاصل ہو سکیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَعْلًا عَلَى ذَنْبِهِ إِنَّ بَعْضَكُمْ لَشَرُّ عِوَاءٍ بِسْمِ قَوْمِ اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ اس میں سے وہ کچھ نہ لے گا مگر قیامت کے دن اپنی گردن پر لائے گا اگر وہ اونٹ ہے تو بیلانا ہوگا۔ اس کا رمز ہمارے کلام۔ سابق کے دیکھنے سے جو مانعین زکوٰۃ کے متعلق ہم نے بیان کیا ہے معلوم ہو سکتا ہے۔ نیز اس بات کی ضرورت تھی کہ مال والوں کے غریب اور حیلہ کار دروازہ بند کیا جائے اور اس کے متعلق یہ حکم ہوا کہ جو مال متفرق ہے وہ جمع نہ کیا جائے اور جو مال مجتمع ہے وہ صدقہ کے ڈر سے جمع نہ کیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَآ تَتَصَدَّقُ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِينِهِمْ خَيْرٌ لِّصَاحِبِهِ اِنَّ يَتَصَدَّقَ بِمَا شَاءَ عِنْدَ مَوْتِهِ زندگی کی حالت میں آدمی کو ایک درہم کا صدقہ کرنا مرنے وقت سو درہم کے صدقہ کر دینے سے بہتر ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثله كمثل اللذی یجھد ی اذاً شبع یعنی ایسے شخص کی مثال اس شخص کی سی ہے کہ شکم سیر ہونے کے بعد صدقہ دے۔ میں کہتا ہوں اس میں رمزیہ ہے کہ ایسی چیز کا خرچ کرنا جس کی اس کو حاجت نہیں ہے اور نہ حاجت ہونے کی توقع ہے پوری پوری سخاوت پر مبنی نہیں ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان خصلتوں کی تعلیم کا قصد کیا جن سے بخل کا ازالہ یا نفس کی تہذیب یا باہم انفت و محبت ہوتی ہے اور ان کو بھی صدقات کے قبیلے سے گردانا تاکہ صدقات کے ساتھ ثمرات کے ساتھ ان اخلاق کا شریک ہونا معلوم ہو جائے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یُعَدِّلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ الْحَدِیْث اور دو شخصوں میں کوئی انصاف کرنا ہے وہ صدقہ ہے اور کسی شخص کی کو اپنی سواری پر سوار کرنے میں مدد کرنا صدقہ ہے اور ابھی بات زبان سے کہنا صدقہ ہے اور ہر قدم جو نماز کے جانے کے لئے اٹھاتا ہے اور ہر مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے اور ہر مرتبہ سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے اور اسی قسم کی باتیں اور نیز آپ نے فرمایا ہے اَیُّهَا مُسْلِمُ کَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلٰی عُرْوَةِ الْحَدِیْثِ جو کوئی مسلمان کسی ننگے بدن مسلمان کو کپڑا پہنائے تو وہ بھی صدقہ ہے اخیر حدیث تک۔ میں کہتا ہوں۔ کسی مرتبہ اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ طبیعت مثالیہ کا مقتضی ہے کہ معافی کا طور ان صورتوں میں ہو جو ان کے قریب تر ہیں اور کھانا کھانے میں کھانے کی صورت پائی جاتی ہے۔ خوابوں کے دیکھنے اور واقعات کے پیش ہونے اور معافی کے خیالوں کی صورتوں میں اس بات کی عبرت تم کو ظاہر ہو سکتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی وبا کو جو ایک سیاہ عورت کی صورت میں دیکھا اس کی وجہ یہی معلوم ہو سکتی ہے۔

پھر بعض لوگ ایسے تھے کہ اپنے اہل و عیال اور عزیز واقارب کو چھوڑ کر غیروں کو صدقہ دیا کرتے تھے۔ اور اس کے اندر ان لوگوں کی رعایت کا جن کی رعایت ضروری ہے لحاظ نہ پایا جاتا تھا۔ اور یہ بات تیسروں قریبی لوگوں کے ساتھ الفت پیدا ہونے کے مکمل خلاف تھی، لہذا اس سے منع کرنے کی حاجت ہوئی اور آپ نے فرمایا دِیْنَارٌ اَنْفَقْتُ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَبَنَاءُ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَدِيثُ - ایک تو وہ اشرفی ہے جس کو تو خدا کی راہ میں خرچ کرے اور ایک وہ ہے کہ جو کسی کی جان چھوڑانے میں دے اور ایک وہ دینار ہے جس کو مسکین پر صدقہ کرے اور ایک وہ دینار ہے جس کو کنبہ پر خرچ کرے ان سب میں ثواب کے لحاظ سے وہ دینار بڑھ کر ہے جو اپنے کنبہ پر خرچ کرے اور اس حدیث خَيْرُ الصَّدَقَاتِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ وَابْتَدَأَ بِمَنْ تَحْتَهُ بِهَرَوَ صدقہ ہے جو غنا کے ساتھ ہو اور اپنے اہل و عیال سے اس کا دینا شروع کرے۔ اور اس حدیث میں کسی نے آپ سے عرض کیا کہ کون سا صدقہ افضل ہے تو آپ نے فرمایا جَهْدُ الْمَقْلِ وَابْتَدَأَ بِمَنْ تَحْتَهُ - یعنی تنگدست کا صدقہ کے لئے تنگیف گوارا کرنا اور اپنے عیال سے شروع کرے منافات نہیں ہے کیونکہ ہر ایک حدیث کی توجیہ جدا جدا ہے اس لئے کہ یا تو غنا سے اصلاحی غنا مراد نہیں ہے بلکہ نفس کی غنا مراد ہے یا کنبہ کے لئے رزق کا کافی ہونا مراد ہے یا ہم کہتے ہیں غنا کا صدقہ اس لئے بہتر ہے کہ اس کی وجہ سے غنی کے مال میں برکت بہت ہوتی ہے۔ اور تنگدست کا صدقہ بایں معنی افضل ہے کہ وہ بخل کو خوب دور کرتا ہے۔ اور تو ان میں شریعہ کے زیادہ تر مناسب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْحَاذِرُ الْمُسْلِمَ إِلَّا مَبِينَ الْحَدِيثِ بَنِي النَّجْمِ مسلمان امانت دار جو لوگوں کو مالک کے حکم دینے کے بعد پورے پورے طور پر خوش ہو کر دیتا ہے وہ بھی بمنزلہ صدقہ کرتے والوں کے ہے۔ میں کہتا ہوں بسا اوقات کسی ایسی چیز کا نافذ کرنا جو اس پر واجب ہے اور اس کا کرنا اس کے اختیار میں نہیں ہے اس شخص کی سخاوت کی پہچان ہوتا ہے۔ کیونکہ دیتے وقت اس کے دل کا خوش ہونا اور تسلی کا حاصل ہونا دل کی سخاوت کے ساتھ ہوتا ہے لہذا اصلی مقصد حق کے بعد بھی مقصد حق ہے صدقہ دینے والا شمار کیا گیا ہے۔ اور ان حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے إِذَا انْقَضَتْ الْمُدَّةُ عَنْ كَسْبِ زَوْجٍ مِمَّنْ عَشِيرَتُهُ فَلَهَا أَنْ تَصْنَعَ الْأَجْرَ یعنی عورت اپنے خاوند کی کمائی میں سے بغیر اس کی اجازت کے اللہ کے نام پر دے تو اس کے لئے ادا کا ثواب ملے گا۔ اور آپ نے حج الوداع میں فرمایا ہے لَا تَشْفِقُوا مِنْ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ الخ کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے بلا اس کی اجازت کچھ خرچ نہ کرے پھر کسی نے عرض کیا کھانے کی قسم سے بھی کچھ خرچ نہ کرے آپ نے فرمایا وہ تو ہمارے مالوں میں سب سے افضل ترین مال ہے اور اس حدیث میں کہ ایک عورت نے آپ سے عرض کیا ہمارے اولاد اور ہمارے ماں باپ اور ہمارے خاوندوں پر ہمارا بوجھ ہوتا ہے ان کے مالوں میں سے ہم کو کس قدر حلال ہے تو آپ نے فرمایا تیرے عزیزوں کے تم ان کو کھا سکتی ہو اور دے سکتی ہو۔ منافات نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس حدیث بالا میں یہ بات ہے کہ اس میں خاوند کی مطلقاً اجازت ہو یا نہ ہو اور کسی خاص شے کی صراحتاً اجازت نہ ہو۔ اور خاوند صدقہ نہ دینا ہوا پس چونکہ عورت نے اس میں صدقہ نکالا ہے اس لئے تسلیم کیا جائے گا اور خاوند کے مال میں انسی قدر تصرف درست ہے جتنا لوگوں میں دستور ہے اور خاوند کے مال کی اصلاح ہے۔ جیسے ہر چیز میں کہ اگر وہ ضرورت سے زیادہ ہوں اور کسی کو نہ دی جائیں گی اور ان کے سوا اور چیزوں میں درست نہیں ہے اگر وہ غلہ کی قسم سے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

لَا تَعْدُ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَةٍ كَالْعَائِدِ فِي قَيْدِهِمْ اپنے صدقہ کو واپس نہ لے کر نہ صدقہ واپس لینے والا یہ ہے جیسے اپنی تے کر کے نکل جانے والا۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ صدقہ کرنے والا جب اس چیز کو خریدنا بہت ہے تو ضرور ہے کہ وہ رعایت سے ملتی ہے یا خود ہی وہ رعایت سے لینا چاہتا ہے اور جس قدر رعایت کی گئی ہے اسی قدر اس کے صدقہ کا ثواب گھٹ جاتا ہے۔ کیونکہ صدقہ کی روح دل کے تعلق کا اس مال سے ہٹا لینا ہے اور جب اس کے ذمہ اس بات کا خیال رہا کہ وہ چیز اس کو رعایت سے مل جائے تو اس کو اس چیز سے پوری بے تعلقی نہ ہوئی اور نیز شارع کو عمل کی صورت کا کامل ہونا مطلوب ہے اور اس کے واپس لینے میں اس صورت میں نقصان ہے جس ملک سے ہجرت کی جائے پھر اس میں موت کے مکروہ ہونے کی یہی وجہ ہے واللہ اعلم۔

ان احادیث کا بیان جو روزے کے باب میں وارد ہوئی ہیں

چونکہ قوت بھی قوی ہونا قوت ملکی کے احکام ظاہر ہونے کا مانع ہے لہذا اس کا مغلوب ہونا ضروری ہوا اور چونکہ اس کی قوت کی شدت کا سبب کھانا اور پینا اور لذائذ شہویہ میں تنہم ہونا ہے اور اس انہماک کا وہ اثر ہوتا ہے کہ بلا روک ٹوک کھاتے پینے کا بھی نہیں ہوتا لہذا اس کے مغلوب کرنے کے لئے ان اسباب کا کم کرنا ضروری ہوا لہذا سب وہ لوگ جو احکام قوت ملکی کا ظاہر ہونا چاہتے ہیں باوجود اختلاف مذاہب اور بعد ملکوں کے ان اسباب کی تقلید پر اتفاق کرتے ہیں نیز ہر سیمہ کا ملک کے اس طرح پر تابع کرنا مقصود ہے کہ اس کے حکم کے موافق چلے اور اس کے رنگ میں رنگ جائے اور نیز یہ مقصود ہے کہ قوت ملکیہ قوت ہیمیہ کے اخلاق دنیہ قبول کرنے سے محفوظ رہے اور وہ اس کے نقوش رد قبول نہ کرے پائے جس طرح نگینہ کے نقوش موم کے اندر منقش ہو جاتے ہیں اور اس کا بجز اس کے کوئی طریقہ نہیں ہے۔ کہ قوت ملکی بات کا اظہار کرے اور ہیمیہ کے اندر اس کا اظہار کرے اس کے سامنے پیش کرے اور وہ اس کے حکم کو مان لے اور اس کے سامنے سرکشی اور زیادتی نہ کرے اور پھر اس بات کا ارادہ کرے اور اسی طرح پھر قوت ہیمیہ اس کی تابعداری کرے اور پھر بار بار یہی امر پیش ہو۔ حتیٰ کہ اس تابعداری کی اس کو عادت پڑ جائے اور وہ امور جن کی قوت ملکی میں خواہش پیدا ہوتی ہے اور قوت ہیمیہ کو ان کے کرنے پر مجبور کرتی ہوتی ہے اس قسم کے ہوتے ہیں کہ جن کے واقع ہونے سے قوت ملکی کو سرد اور ہیمیہ کو انقباض پیدا ہوتا ہے جس طرح ملا اعلیٰ کے ساتھ تنبیہ پیدا کرنا اور خدا تعالیٰ کی کربائی پر معرفت حاصل کرنا یہ امور قوت ملکی کے خواہش میں ہیں اور ہیمیہ کو اس سے نہایت درجہ کا بعد ہے یا کسی ایسے امر کا ترک کرنا جس کی قوت ہیمیہ میں خواہش پیدا ہوتی ہو اور اس میں کوئی لذت حاصل ہوتا ہے اور قوت ہیمیہ کے سبحان کی حالت میں اس امر کا مشوق پیدا ہوتا ہے اور یہ بات روزہ سے حاصل ہو سکتی ہے اور چونکہ ان امور کا التزام تمام لوگوں سے باوجود تدریج ضروریہ اور مال اور مال کے ساتھ مشغول ہونے کے ممکن نہ تھا اس لئے یہ امر ضروری ہوا کہ کچھ زمانے کے بعد ہر سبب ایک مقدار معین کا التزام کیا جائے جس سے قوت ملکی کا ظہور اور اپنی خواہشوں کے پورا ہونے سے اس کو سرد و معلوم ہو جائے اور اس سے نیز جو کمی ہو جائے وہ وہ حلال اس کو گھوڑے

کا سہ ہے جس کی پچھاڑی کھونٹے سے بندھی ہوئی ہے اور وہ دو چار مرتبہ ادھر ادھر لائیں پھینک کر اپنی حالت اصلی پر کھڑا ہو جاتا ہے۔ مداومت تحقیقی کے بعد اس کی مداومت کا درجہ ہے۔ بعد ازاں یہ امر ضروری ہے کہ اس کی ایک مقدار مقرر کی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں افراط و تفریط نہ کر سکے۔ ورنہ تفریط کرنے والے کے لئے ممکن تھا کہ اس عبادت کو اس قدر عمل میں لانا جو اس کے لئے کافی و نافع نہ ہوتی بلکہ افراط کرنے کے لئے ممکن تھا کہ اس کو اتنا عمل میں لانا جس سے اس کے ارکان میں کابلی پیدا ہو کر اس کو اس کا نشاط جاتا رہتا اور اپنے نفس کو ہلاک کر کے داخل قبر ہوتا اور روزہ ایک تریاق ہے جب سہوم نفسانیہ کے دور کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ مگر اس کے اندر لطیفہ نفسانیہ کے مقام اور اس کے جائے ظہور کو طبی ایک قسم کی شکایت اور صدمہ پہنچا رہتا ہے لہذا بقدر ضرورت اس کا تعین کرنا لازم ہوا پھر خود نوشت کے کم کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ کھانے پینے میں کمی کرے اور دوسری صورت یہ ہے کہ عادت سے زیادہ خورد و نوش میں دیر کرے اور شروع کے اندر دوسری قسم کی تقبیل کا اعتبار ہے کیونکہ اس کے سبب سے ایک قسم کا ضعف اور نفست پیدا ہوتی ہے اور بھوک اور پیاس کی کیفیت انسان کو اس وقت معلوم ہو جاتی ہے اور قوت بھیگی کو اس وقت اس کی وجہ سے ایک قسم کی پریشانی اور خوف پیدا ہو جاتا ہے اور ان امور کا طاری ہونا اس کو محسوس ہوتا ہے اور تقبیل کی پہلی قسم میں برابر ضعف پیدا ہوتا رہتا ہے۔ اور نفس کو اس ضعف کی پروا نہیں ہوتی حتیٰ کہ آدمی اس سے بالکل شک کر رہ جاتا ہے۔ اور نیز تقبیل کی پہلی قسم کا عام حکم کے تحت میں بلا وقت داخل ہونا ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ لوگوں کے درجہ مختلف ہیں۔ کسی کی خوراک ایک رطل اور کسی کی دو رطل ہوتی ہے۔

کھانے میں جتنی مدت کا فصل ہوتا ہے اس پر تمام عرب و عجم اور تمام صحیح المزاج لوگوں کا اتفاق ہے کہ رات اور دن میں دو وقت یعنی صبح و شام کھاتے ہیں یا صرف ایک ہی مرتبہ۔ اور بھوک کی کیفیت رات تک کھانا نہ کھانے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ اور نیز یہ بھی ناممکن تھا کہ مکلفین کو ایک مقدار تقبیل کا اختیار عطا کیا جاتا اور ان سے کہہ دیا جاتا کہ تم میں سے ہر ایک آنا کھایا کرے کہ جس سے قوت بھیگی مغلوب نہ رہے۔ کیونکہ یہ مقصود شرعی کے خلاف ہے۔ اور یہ مثل مشہور ہے کہ جس شخص نے بھیڑیے کو بکریوں کا چوپان بنایا تو اس نے ظلم کیا۔ اور اسی صورت احسانہ کا درجہ حاصل ہے۔ ممکن ہے۔ پھر یہ بات ضروری ہے کہ یہ مدت فصل کی اس قدر نہ ہو کہ جس سے جان کی ہلاکت اور اس کا استیصال مقصود ہو۔ مثلاً تین شبانہ روزہ کیونکہ یہ بھی مقصود شرعی کے خلاف ہے۔ اور تمام مکلفین اس پر عمل بھی نہیں کر سکتے اور نیز یہ بھی ضرور تھا۔ کہ بار بار ان کو بھوکا رہنے کا حکم دیا جائے تاکہ وہ اس بات کے عادی ہو جائیں اور ان میں تابعداری کا مادہ پیدا ہو جائے۔ ورنہ ایک مرتبہ بھوکا رہنے میں کچھ قابل اعتبار فائدہ نہیں ہے اگرچہ کیسے ہی سخت درجہ کی بھوک ہو اور یہ بات بھی ضروری ہے کہ اس کا مقصد عبادت کی طرف ممدودی ہو کہ ہے اور

اس کی تکرار کا انضباطان مقررہوں سے کیا جائے جو ان میں مستعمل ہوتی ہیں اور کسی غافل اور بوشیار اور شہری اور جنگلی پر وہ مقدار پر پونڈ نہیں ہیں اور نیز ایسے امر سے انضباط کیا جائے جس کو خود یا اس کی نظیر کو لوگوں کا گروہ عظیم استعمال کرتا ہو تاکہ اس کی شہرت اور تسلیم کر لینے کے سبب سے ان کی دشواری جاتی رہے ان امور کے لحاظ کرنے سے بہ بات ضروری ہونی ایک مہینے تک بردن برابر کھانے اور پینے اور جماع سے نفس کو باز رکھنے کے ساتھ روزے کا انضباط کیا جائے۔ کیونکہ ایک دن سے کم مقدار کا مقرر کرنا ایسا ہے کہ جیسے دوپہر کے کھانے کو کچھ دیر کر کے کھانا اور شب میں ان امور کے ترک کرنے کا ان کو حکم دیا جاتا تو وہ اس کے عادی ہیں اس کی وجہ سے ان کو کچھ پرواہ نہ ہوتی۔ اور ہفتہ دو ہفتہ ایسی قلیل مقدار ہے جس کا نفس پر چنداں اثر نہیں ہوتا۔ اور دو مہینے کی مقدار ایسی ہے کہ اس میں آنکھیں گڑ جاتی ہیں اور نفس تھک کر رہ جاتا ہے اور ہم نے پیشتر اس بات کا مشاہدہ کیا ہے اور ان امور کے لحاظ سے یہ بات بھی ضروری ہوئی کہ طلوع فجر سے غروب آفتاب تک دن کا انضباط کیا جائے کیونکہ عرب اسی کو دن شمار کرتے ہیں۔ عاشورہ کے دن اسی حساب سے ان میں روزہ رکھنے کا دستور تھا۔ اور مہینے کا انضباط چاند سے چاند تک ہونا ضروری تھا۔ کیونکہ عرب کے نزدیک چاند سے چاند تک مہینہ ہوتا ہے اور شمسی مہینوں میں وہ حساب نہیں کرتے اور جبکہ حکم عام مقرر کرنے اور تمام عرب و عجم کی اصلاح کی ضرورت ہوئی لہذا ان کو اس امر کی ضرورت ہوئی کہ ان کو اس مہینہ کا اختیار نہ دیا جائے تاکہ ہر شخص اپنے لیے ایک مہینہ کو جس میں اس کو روزے رکھنے آسان ہوں پسند کرے۔ اس لیے کہ اس سے غدر کرنے اور بچ کر نکل جانے کا موقع ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے دروازہ کا بند کرنا اور اسلام کی ایک عظیم الشان عبادت کا گناہ کر دینا ہے۔ نیز مسلمانوں کے بڑے بڑے عظیم الشان گروہوں کا ایک زمانہ میں ایک چیز پر اجتماع کرنا اور ایک کا دوسرے کو دیکھنا ان کے لیے اس عبادت کے آسان ہونے اور اس کے عمل پر ہمت کے پیدا ہونے کا سبب ہے۔ نیز ان کا یہ اجتماع قوت طہیہ کے برکات کے نازل ہونے کا ہر خاص و عام پر سبب ہے۔ اور جو ان میں سے کا طہیہ ہیں ان سے کم درجہ لوگوں پر ان کے انوار کا پرتو پڑنے اور پھر ان کی دعا کے شامل ہو جانے کا موقع ہے۔ اور جب کسی مہینے کا مقرر کرنا ضروری ہو تو اس مہینے سے کوئی مہینہ زیادہ مناسب نہیں ہے جس میں قرآن کا نزول اور ملت محمدی کی تکمیل ہوئی ہے۔ چنانچہ شب قدر کے پائے جانے کا بھی اس مہینے میں قوی احتمال ہے، جس کا عنقریب ذکر آئے گا۔ پھر اس مرتبہ کا بھی بیان کرنا ضروری ہوا جو ہر غافل و بوشیار اور ہر فارغ و مشغول کے لیے لائق ہے اور جس میں کوتاہی کرنے سے اصل حکم میں کوتاہی لازم آتی ہے اور کمال کے مرتبہ کا بھی بیان کرنا ضروری تھا جو محسنین اور سابقین کا دستور اور دروہ ہے۔ اول مرتبہ رمضان کا روزہ رکھنا اور نماز چنگانہ پر کفایت کرنا ہے چنانچہ آپ نے فرمایا ہے **مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَفَاهُ قَامَ اللَّيْلِ**۔ یعنی جس نے عشاء اور صبح کی نماز جماعت سے پڑھی تو گویا اس نے تمام شب عبادت کی اور دوسرا مرتبہ پہلے مرتبہ سے کثرت اور کیفیت میں بڑھا ہوا ہے اور یہ ہے کہ رمضان کی راتوں میں تمام شب عبادت کرنا اور زبان اور تمام اعضا کا گناہوں سے پاک رکھنا اور شوال کے مہینے میں پھر روزہ اور ہر مہینہ میں تین روزہ عاشورہ اور عرفہ کا روزہ رکھنا اور رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کا کرنا یہ مقدمات جو ہم

بیان کے ہیں روزہ کے باب میں اصول کے قائم مقام ہیں۔ جب یہ مقدمات ثابت ہو گئے تو اب ہم ان احادیث کی تشریح کرنا چاہتے ہیں جو روزہ کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔

روزہ کی فضیلت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا دَخَلَ مَرْمَضَانُ فَتَبَحَّتْ اَبْوَابُ الْجَنَّةِ اور ایک روایت میں ابواب الرحمۃ آیا ہے وَغُلِقَتْ اَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُسَلِّطُ الشَّيَاطِينُ جب رمضان آتا ہے جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین زنجیروں سے باندھے جاتے ہیں کہ یہ فضیلت رمضان کے مہینے میں صرف مسلمانوں پر ہے کیونکہ کفار رمضان کے مہینے میں بہشت اور مہینوں کے زیادہ داندھے اور ہرے بوجاتے ہیں کیونکہ شعاۃ اللہ کی تہک کرنے میں اور بھی زیادہ بڑھ جاتے ہیں مگر مسلمان جب روزہ رکھتے ہیں اور شب کو عبادتیں کرتے ہیں اور جو ان میں سے کاملین ہیں وہ نور الہی کے دریا میں غوطہ کھاتے ہیں اور ان کی دعا سب مسلمانوں کا احاطہ لیتی ہے اور ان کے لواحقین اور بچوں کے لوگوں پر تو پڑتا ہے اور ان کی دعا تمام گدہ پر چھا جاتی ہے اور ہر شخص اپنی اپنی قابلیت کے موافق عبادات سے قرب حاصل کرتا ہے اور معاصی سے اجتناب کرتا ہے تو یہ بات صادق ہو جاتی ہے کہ ان کے لیے جنت کے دروازے مفتوح کر دیے گئے اور جہنم کے دروازے بند کر دیے گئے کیونکہ فی الحقیقت جنت خدا تعالیٰ کی رحمت اور جہنم خدا تعالیٰ کی عتاب کا نام ہے۔ اس لیے کہ تمام روئے زمین کے لوگوں کا ایک صفت پر متفق ہو جانا۔ اس کے موافق خدا تعالیٰ کے جود کو متوجہ کر لیتا ہے۔ جیسا کہ استسقاء اور حج میں ہم نے بیان کیا ہے اور یہ بات صادق ہو جاتی ہے کہ شیاطین مقید کر لیے گئے اور بجائے ان کے ملائکہ منتشر کر دیے گئے۔ اس لیے کہ شیطان کا اثر اسی شخص میں ہوتا ہے جس نفس میں اس کا اثر قبول کرنے کی قابلیت ہو اور قوت پہی کے غلبہ سے یہ قابلیت ہوتی ہے اور وہ روزہ کے سبب سے مغلوب ہو جاتی ہے اور ملائکہ ان لوگوں کے پاس آتے ہیں جن میں ان کے اثر قبول کرنے کی لیاقت ہے اور وہ لیاقت قوت ملکی کے ظہور سے ہوتی ہے اور روزہ کے سبب سے قوت ملکی کا ظہور ہو جاتا ہے اور رمضان میں اس بات کے ہونے کا قوی احتمال ہے جس میں تمام امور عکس کی تقسیم ہوتی ہے پس لامحالہ ایسے وقت میں انوار مثالیہ اور ملکیکہ کا انتشار ہو جاتا ہے اور ان کے افساد کا انقباض ہو جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ صَامَ شَهْرَ رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَاجْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ یعنی جو شخص ایمان اور طلب ثواب کے ارادہ سے رمضان کے روزے رکھتا ہے اس کے تمام پہلے گناہ بخشے جائیں گے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کے روزے رکھنے میں قوت ملکی کے غالب ہونے اور قوت پہی کے مغلوب ہونے کا قوی احتمال ہے اور خدا تعالیٰ کی رضا مندی اور اس کے دریائے رحمت میں غرق ہو جانے کے لیے یہ کافی ہے ہند یہ بات ضروری ہے کہ اس کے سبب سے نفس ایک حال سے دوسرے حال کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ تَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ اِيْمَانًا وَاجْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ جس شخص نے ایمان کے سبب اور طلب ثواب کے قصد سے شب قدر میں عبادت کی اس کے سب گناہ بخشے گئے۔ اس کا سبب میرے

نزدیک یہ ہے کہ روحانیت کے انتشار اور عالم مثال کے غلبہ کے وقت جب کوئی عبادت پائی جاتی ہے تو اس کے اندر اس عبادت کا واسطہ ہوتا ہے جو غیر اوقات میں لگئی مرتبہ اس عبادت کے کرنے سے نہیں ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَحَلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ يَصْنَعُهُ الْخَسَكَةُ بَعَثْنَا مِثْلَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ۔ انسان کا ہر عمل بڑھ جاتا ہے نیکی کا ثواب دس مثل سے سات سو مثل تک بڑھتا ہے۔ اور اللہ پاک فرماتا ہے۔ إِلَّا الصَّوْمُ فَإِنَّهُ لِي وَآنَا أَجْزَى بِهِ يَدَّ عَشْرُونَ ذُو طَعَامُهُ مِنْ أَجْلِ بَرِّ رُزْءِ كَرِهَ مِيرَءِ هِي يَءِ ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ روزہ دار میرے ہی خاطر اپنی خواہش اور کھانے کو ترک کر دیتا ہے میں کہتا ہوں کہ نیکی کے بڑھ جانے کا سبب یہ ہے کہ انسان جب مرتبہ ہے اور قوت یہی کی مدد منقطع ہو جاتی ہے اور جو حالتیں اس کے مناسب عقیدے وہ اس سے روگردانی کر لیتا ہے۔ تو قوت ملکی کا ظہور ہوتا ہے اور اس کے انوار طبعی روغن ہو جاتے ہیں اور اعمال کی جزا سزا سننے کا یہی سبب ہے۔ پس اگر نیک عمل ہوتا ہے تو عموماً اس عمل کی قوت ملکیہ کے ظہور اور اس عمل کے مناسب ہونے کے سبب سے اس وقت بہت ہو جاتا ہے اور روزہ کے بڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ اعمال کا نامہ اعمال میں لکھا جانا اس طرح ہو جاتا ہے کہ ہر عمل کی صورت عالم مثال کے ایک مقام پر جو اس شخص کے لیے خاص ہے اس طرح مقصور ہوتی ہے کہ اس کے سبب سے اس کے عمل کی جزا کی صورت جب وہ شخص جسمانی مجاہدات سے علیحدہ ہو جاتا ہے ظاہر ہو جاتی ہے۔ اور ہم نے اس امر کا مشاہدہ کیا ہے۔ نیز اس امر کا مشاہدہ کیا ہے کہ بسا اوقات اس امر کی جزا کے ظاہر کرنے میں جو شہوات نفسانیہ کے ساتھ مجاہدہ کے قبیلے سے ہے۔ ملائکہ کو جو اعمال کی جزا لکھنے پر مامور ہیں توقف ہوتا ہے اس لیے کہ اس کے ظاہر کرنے میں اس خلق کی مقدار معلوم کرنے کو دخل ہے جو نفس کو اس عمل پر آمادہ کرتی ہے اور وہ ملائکہ اس کے مرنے سے ناواقف ہیں اور ان کو اس کا علم نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو کفارات اور درجات کے لکھنے میں باہم نزاعات کرتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ خدائے تعالیٰ ان کی طرف وحی کرتا ہے کہ اس عمل کو بعینہ لکھ لو۔ اور اس کی جزا میرے سپرد کر دو۔ اور اللہ پاک نے جو یہ فرمایا کہ میرا بندہ صائم اپنی خواہش اور کھانے کو میری خاطر ترک کرتا ہے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ روزہ ان کفارات سے جن کے عمل میں لانے سے نفس یہی کو تکلیف ہوتی ہے اور اس حدیث کے لیے ایک بطن اور ہے جس کی طرف اسرار الصوم میں اشارہ کیلئے لکھ دیاں دیکھنا چاہیے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لِلصَّوْمِ قَرْحَتَانِ قَرْحَةٌ عِلَّةٌ فِطْرِيَّةٌ وَقَرْحَةٌ عِلَّةٌ لِقَاءِ رَبِّهِ رُزْءُ كَرِهَ مِيرَءِ ہے کے لیے دو خوشیاں ہیں ایک تو افطار کے وقت اور ایک جس وقت خدائے تعالیٰ سے ملے گا۔ پہلی خوشی تو طبعی ہے کہ روزہ افطار کرنے سے نفس کو جس چیز کی خواہش محسوس لگتی اور دوسری روحانی فرحت ہے اس واسطے کہ روزہ کی وجہ سے روزہ دار مجاہد جسمانی سے علیحدہ ہونے اور عالم بالا سے علم الیقین کا فیضان ہونے کے بعد تقدس کے آثار ظاہر ہونے کے قابل ہو جاتا ہے جس طرح نماز کے سبب سے تجلی کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَلَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَوةٍ قَبْلَ الطَّلُوعِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ تاکہ طلوع وغروب کے پہلے کسی نماز پر غلبہ نہ کیے جاوے۔ اور اس مقام پر اور بہت سے اسرار میں جن کے

ظاہر کرنے کی اس کتاب میں گنجائش نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تَخْلُوفُ قَعْدِ الْعَصَائِمِ أَطْيَبُ مِنْ عَذَّةِ
مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ البتہ روزہ دار کی منہ کی بو خدا کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے میرے نزدیک اس کا یہ
سبب ہے کہ عبادت کے پسندیدہ ہونے سے اس کا اثر بھی پسندیدہ ہو جاتا ہے اور عالم مثال میں بجائے عبادت کے
وہ اثر متمثل ہو جاتا ہے۔ اس لیے آپ نے اس کے سبب سے ملائکہ کو خوشی پیدا ہونے اور اللہ پاک کی رضامندی کو ایک
پلہ میں اور بنی آدم کو مشک کے سونگھنے سے جو سرور حاصل ہوتا ہے اس کو ایک پلہ میں رکھا تاکہ یہ غیبی ان کے لیے ظاہر
ہو جائے اور نیز آپ نے فرمایا ہے الْقِيَامُ جَنَّةٌ۔ روزے کے اثناء میں میرے نزدیک اس کا یہ سبب ہے کہ روزہ
شیطان اور نفس کے ضرر سے بچا لیتا ہے اور انسان کو ان دونوں کے اثر سے دور کر دیتا ہے اور ان دونوں کو انسان
کینہ ہو جاتا ہے۔ لہذا مناسب ہوا کہ کامل طور پر اس کو حاصل بنایا جائے اور اس کی یہ صورت ہے کہ آدمی اپنی زبان کو اتوال اور
افعال شہوانی سے محفوظ رکھے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ روزہ دار بُری بات زبان سے نہ نکالے اور خود کو قوی سبعیہ
کے افعال سے محفوظ رکھے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ شہو شغب نہ کرے۔ اور اتوال کی طرف اس قول سے اشارہ کیا ہے
کہ اگر اس کو کوئی بُرا کلمہ اور افعال کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یا اس سے کوئی لڑے فَلْيَقُلْ اِنِّي صَائِمٌ تو اس سے یہ کہہ دینا چاہیے کہ
میں روزہ دار ہوں۔ بعض کے نزدیک تو اس کو زبان ہی سے یہ کہہ دینا چاہیے اور بعض کہتے ہیں دل میں یہ کہہ لے۔ اور بعض کے
نزدیک نفل کے روزے اور فرض کے روزے میں فرق ہے مگر ہر ایک میں گنجائش کا موقع ہے۔

روزے کے احکام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرُدُّوا الْهَلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرُدُّوا الْإِمَامَتَ روزه رکھو
جب تک کہ چاند نہ دیکھ لو اور نہ بغیر دیکھے روزہ افطار کرو۔ پھر اگر ابر ہو جائے تو اس کا اندازہ کرو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ
نفس روزہ پورے کر لو۔ میں کہتا ہوں کہ چونکہ روزے کا زمانہ قمری حیمہ کے ساتھ رویت ہلال کے اعتبار سے منقطع تھا اور
وہ کبھی تیس دن اور کبھی انیس روز کا ہوتا ہے۔ لہذا اشتباہ کی صورت میں اس اصل کی طرف رجوع کرنا ہو اور نیز عثمان ابو
برہہ کہ جن کو بے پڑ سے لوگ بھی جانتے ہیں۔ تحقق اور محاسبات نجومیہ پر ان کا مبنی نہیں ہے بلکہ شریعت تو ان چیزوں کے شانے
کے لیے آئی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِنَّا مَعَكُمْ اَمْنًا لَا نَكْتُمُ وَلَا نَخْبُئُ ہم بے پڑ میں امت میں
نہ کہتے ہیں نہ حساب کتاب کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ فَكُلُوا اَعْيَادًا يَنْقُصَانِ رَمَعَانِ وَخُدَّ الْعَجَّةِ
عہد کے دونوں چیمے کم نہیں ہوتے وہ رمضان اور ذوالحجہ ہیں بعض تو اس کے یہ معنی کہتے ہیں کہ ایسا نہیں ہوتا جو یہ دونوں چیمے
انیس اکتیس کے ہوں اور بعض کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ تیس و انیس کا اجر برابر ہی ملتا ہے اور یہ اخیر معنی قواعد شرعیہ
کے لحاظ سے زیادہ چسپاں ہوتے ہیں گویا آپ نے اس بات کو دفع کرنا چاہا کہ کسی کے دل میں کسی بات کا وہم نہ گزرے۔ اور
معلوم ہوتا چاہیے کہ روزے کے اب میں تحقق کے اصحاب میں دو گروہ ہوں جو باتوں کو غور سے ملاحظہ کرتے کرتے پیدا کر لی ہیں

اس کا ذکر اقامتِ مرقبہ سے تھا کیونکہ روزہ ایسی عبادت ہے کہ تمام چودہ نصاب اور عرب میں سے ان لوگوں میں جنہوں نے اہل کتاب کا دین پسند کیا تھا شائع اور جاری تھا اور چونکہ انہوں نے اس بات کا خیال کیا کہ روزہ فی الحقیقت نفس کے مغلوب کرنے کا نام ہے لہذا انہوں نے تعمق کر کے اپنی طرف سے روزہ کے اندر امور ایسا کر دیے جن سے زیادہ تر نفس مغلوب ہو سکتا ہے اور اس کے اندر ملت الہی کی تحریف لازم آتی تھی اور ان امور میں یا تو کمیت کی زیادتی یا فی جاتی تھی یا کیفیت کی کمیت کی زیادتی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح منع فرمایا الا تسقوا من احدكم رمضان بصوم یوم او یومین، الخ تم میں سے کوئی رمضان کی پیش قدمی نہ کرے ایک دن نہ دو دن کے روزے سے۔ مگر جو شخص کہ اسے کسی خاص دن کا روزہ رکھنے کی عادت ہے وہ اس روزہ روزہ رکھ لے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور شک کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ رمضان کا روزہ رکھنے اور ان دونوں کے روزہ رکھنے میں کچھ فرق نہیں ہے۔ لہذا اگر وہی لوگ ان دنوں میں روزہ رکھنے کا طریقہ اختیار کر لیتے تو ان کے بعد جو طبقہ پیدا ہوتا اسی طریقہ کو وہ بھی اپنے اندر جاری رکھتا اور اسی طرح اس کے بعد کا طبقہ بھی کہ دین میں تحریف لازم آتی اور تعمق درحقیقت اس بات کا نام ہے کہ احتیاط کی جگہ کوئی شخص اپنے اوپر لازم کرے اور شک کا دن اسی میں داخل ہے اور کیفیت کے اندر زیادتی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ آپ نے لوگوں کو صوم وصال سے منع فرمایا ہے اور سحری کھانے کی عادت دلائی ہے اور سحری کے دیرے کھانے اور روزے کے جلد کھانے کا حکم دیا ہے کیونکہ یہ سب باتیں تشدد اور تعمق پر مبنی ہیں اور جاہلیت کے افعال میں سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اِذَا اِنْتَصَفَ شَعْبَانٌ فَلَا تَصُومُوا جب نصفِ شعبان کا گزر جائے اس میں روزے مت رکھو اور حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بجز شعبان اور رمضان کے کبھی پے درپے دو مہینے کے روزے رکھتے نہیں دیکھا اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات بہ نفس نفیس وہ عود یہ افعال کیا کرتے تھے کہ جن کا اپنی امت کو علم نہیں دیا کرتے تھے۔ اکثر یہ افعال اس باب کے بند کرنے اور احتمالات کلیہ کے مقرر کرنے کے قبیلہ سے ہوتے تھے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے مامون تھے کہ کسی شے کو بے محل استعمال کریں یا جس حد تک ان افعال کو عمل میں لانے کا حکم دیا گیا ہے اس سے بڑھ کر ملال خاطر اور ضعف جسمانی کی طرف نوبت پہنچے اور بجز آپ کے کوئی شخص اس بات سے مامون نہیں ہے لہذا ان کے لیے قانون شرعی کے مقرر کرنے اور باب تعمق کے بند کرنے کی حاجت ہے۔ یہی سبب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار بیویوں سے زیادہ رکھنے کو منع فرماتے تھے اور آپ کے لیے اس سے بھی زیادہ اور حلال کی گئی تھیں کیونکہ منع کرنے کی علت یہ ہے کہ ظلم لازم نہ آئے۔ چاند کا دیکھنا ایک مسلمان عادل یا مستور محال کے اس بات کی گواہی دینے سے ثابت ہو جاتا ہے کہ میں نے چاند دیکھا اور دونوں صورتوں میں چاند کا ثابت ہو جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ ایک مرتبہ آپ کے پاس ایک شخص اعرابی حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اس نے عرض کیا کہ ہاں۔ آپ نے فرمایا اس بات کی

گو اس دیتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے پیغمبر ہیں۔ اس نے عرض کیا ہاں آپ نے فرمایا اے ہلالی لوگوں میں اس بات کا اعلان کر دے کہ کل کو لوگ روزہ رکھیں ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ نے روایت ہلال بیان کی تو آپ نے روزہ رکھ لیا۔ اور جس قدر امور دینیہ میں ان سب کا بھی حکم ہے اور ان کا حال مثل روایت حدیث کے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تَحَرُّوا فِی السَّحْرِ بِبُرْكَهٖ۔ سحری کھاؤ۔ کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں دو برکتیں ہیں۔ بدن کی اصلاح کے لحاظ سے یہ برکت ہے کہ بدن ضعیف نہیں ہوتا اس لیے کہ روزے کی مقدار پورے دن بھر کی ان چیزوں سے باز رہنے کی ہے۔ اس مقدار میں زیادتی نہ کرنی چاہیے۔ اور دوسری برکت تدبیر دینی کے اعتبار سے ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ دین کے اندر لوگ دھم نہ کیا کریں۔ اور تحریف اور تغیر اس میں نہ ہونا چاہیے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا أَتَّخَذُوا الْفِطْرَ جِئْتُمْ لَكُمْ لُحْمًا بِلَدِي كَرْتُمْ رِيْسَ لَكُمْ خَيْرِيْتُمْ سَعِيْلِيْتُمْ۔ فضل مابین صیام و صیام اھل الکتاب اُكَلَّةُ السَّحْرِ ہمارے اور اہل کتاب کے روزہ میں فرق سحری کھانے کا ہے اور اللہ پاک نے فرمایا ہے۔ اَحَبُّ عِبَادِي اِلَيَّ اَتَّخَذُوا الْفِطْرَ۔ اپنے بندوں میں سے وہ بندہ مجھے زیادہ پسند ہے جو افطار میں تعیل کرے۔ میں کہتا ہوں اس بات میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اس مسئلہ میں اہل کتاب نے تحریف کر دی ہے لہذا ان کی مخالفت کرنے اور ان کی تحریف دور کرنے میں ملت اسلام کا قیام ہے۔ نیز آپ نے جب لوگوں کو صوم وصال یعنی روزہ پر روزہ رکھنے سے منع کیا تو لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں آپ نے فرمایا تم میں مجھ سا کون ہے۔ مجھ کو تو اللہ پاک شب میں کھلاتا اور پلاتا ہے۔ میرے خیال میں صوم وصال سے منع کرنے کے دو سبب ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ یہ روزہ حبان کی ہلاکت کا سبب نہ ہو۔ جیسے ہم بیان کر چکے ہیں۔ دوسرے یہ کہ دین کی تحریف لازم نہ آنے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف اشارہ فرمادیا ہے۔ کہ میرے لیے صوم وصال ہلاکت کا باعث نہیں۔ کیونکہ مجھ کو قوت ملکہ لوریہ سے تائید ہوتی رہتی ہے اور آپ سب قباحتوں سے مامون ہیں۔ اور آپ کے اس قول میں کہ جو لوگ فجر سے روزہ کی نیت نہ کرے اس کا روزہ نہیں ہوتا ہے۔ اور آپ کے اس قول میں حِينَ لَمْ يَجِدْ طَعْمًا اَوْ لَمْ يَجِدْ شَيْءًا۔ یعنی جس وقت کھانا نہ ملے تو یہ کہے کہ میں روزہ رکھنے والا ہوں اس لیے کہ آپ کا پہلا قول ان فرض روزوں میں ہے اور دوسرا نفل روزوں کے لیے اور نفی سے مراد نفی کمال ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ اَحْدَكُمْ۔ جب کوئی تم میں سے اذان سنے اور ہاتھ میں برتن ہو جب تک اپنی حاجت پوری نہ کرے اس کو نہ رکھے۔ میں کہتا ہوں اذان سے مراد اذان خاص ہے اور وہ اذان ہلال پر موقوف ہے۔ اور یہ حدیث حدیث ان بَلَا لَا يَتَّخِذُ فِي الْبَيْتِ كَالْمَحْتَضِرِ ہے اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا فُطِرَ اَحَدُكُمْ فَلْيَفْطِرْ عَلٰی تِسْعٍ فَاِنَّهُ بَزَكَةٌ جَبَّ كُوْنِيْ تَمَّ سَعِيْ رَوْزَهٗ كُھوے تو چھوڑے سے کھوے اس لیے کہ اس سے روزہ کھولنے میں برکت ہے اور اگر اس سے نہ پائے تو پانی سے کھوے اس لیے کہ وہ پاک چیز ہے۔ میں کہتا ہوں شیریں چیز کی طرف طبیعت کو خصوصاً بھوک کی حالت میں میلان ہوتا ہے اور بگڑ کو شیریں چیز سے نفرت ہوتی ہے اور عرب کے طبائخ چھوڑنے کی طرف میلان رکھتے ہیں اور طبیعت کے میلان کو بھی مناسب چیز میں اثر ہوتا ہے

پس لا محالہ وہ اس کو بدن کے مناسب موقع پر استعمال کر لیتی ہے اور یہ ایک قسم کی برکت ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ہے۔ مَنْ فَطَرَ صَابِغًا
 أَوْ مَهْزِغًا زِيًّا نَافِلَةً مِثْلَ كَجِرَةٍ جَوْشَنِ رُوزِہِ دَارِ کارِ رُوزِہِ کھلانے۔ یا مجاہد کے لیے سامان جنگ کرانے تو اس شخص کو عیسیٰ صائم و مجاہد
 کے لیے ثواب ملے گا۔ میں کہتا ہوں جو شخص روزہ دار کارِ روزہ اس غرض سے افطار کرانے کہ وہ شخص روزہ دار واجب التعظیم ہے تو اس کا
 یہ روزہ افطار کرنا ایک قسم کا صدقہ اور روزہ کی تعظیم اور اہل طاعت کے ساتھ سلوک کرنا ہے۔ پس جب اس کے اس عمل کی صورت
 عمل نامہ میں متشہد ہوئی تو کسی طرح پر وہ صورت روزہ کے معنی پر مشتمل تھی۔ لہذا یہ روزے کے ساتھ اس کو جزا دی گئی۔ روزہ افطار
 کرنے کے وقت ان کلمات کا کہنا سنت ہے۔ ذَهَبَ الظَّمَاءُ وَابْتَلَّتِ الْعُرْوَى وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ اور ان کلمات کے
 اندام مانتوں پر شکر ہے جن کو انسانی طبیعت یا اس کے ساتھ اس کی عقل بھی پسہ کرتی ہے اور ان کلمات کا کہنا بھی آیا ہے۔ اللَّهُمَّ لَكَ
 صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ ان کلمات میں عملاً اخلاص اور نعمت پر شکر کرنے کی تاکید ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے۔ لَا يَصُومُ أَحَدٌ كُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ تَمِّمَ میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے
 مگر ہاں یہ کہ اس سے پہلے یا بعد رکھ لیا کرے۔ اور فرمایا ہے۔ لَا تَخْتَصِمُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ الْحَدِيثِ۔ راتوں میں سے شب جمعہ کو
 قیام کے ساتھ مت خاص کرو۔ میرے نزدیک اس میں دو حکمتیں ہیں ایک تو تعمق کا بند کرنا۔ کیونکہ شارع نے روزہ جمعہ کو خاص
 خاص خاص عبادات سے مخصوص کیا ہے۔ اور اور دنوں میں اس کی فضیلت بیان کی ہے اس لیے اس بات کا احتمال قوی تھا کہ
 تعمق کر کر لوگ اور عبادات کے ساتھ جمعہ کے اندر روزے کی عبادات کو بھی داخل کر لیتے۔ دوسری حکمت عید کے معنی کا
 ثابت کرنا ہے کیونکہ عید سے خوشی اور لذت کا حاصل کرنا مفہوم ہوتا ہے اور جمعہ کے عید قرار دینے میں یہ حکمت ہے کہ لوگوں کو
 اس بات کا خیال رہے کہ جمعہ کے اندر اس قسم کا اجتماع ہوتا ہے جس کی طرف ان کے دل راغب ہوتے ہیں اور اس میں جبر نہیں ہوتا
 نیز آپ نے فرمایا ہے لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى۔ دو دنوں میں روزہ جائز نہیں ہے۔ ایک عید الفطر دوسری عید الاضحیٰ اور
 فرمایا ہے أَيَّامُ تَشْرِيقٍ أَيَّامُ أَكْلِ وَشَرَبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ۔ ایام تشریق کھانے اور پینے اور خدا کے یاد کرنے کے دن ہیں۔ میں
 کہتا ہوں اس کے اندر عید کے معنی کا ثابت کرنا اور خوشک عبادت اور دین کے اندر تعمق کرنے سے ان کے طبائع کا پھیرنا ہے
 اور فرمایا ہے۔ لَا يَحِلُّ لِمَرْءَةٍ أَنْ تَصُومَ دُونَ جَهْدِهَا شَاهِدًا إِلَّا بِإِذْنِهِ۔ کسی عورت کو اپنے خاوند کی موجودگی میں بلا اس کی اجازت کے
 روزہ رکھنا درست نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے وقت میں روزہ رکھنے سے خاوند کے بعض حقوق ملت
 ہو جاتے ہیں اس کی بشارت اور دلگی میں فرق آتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں الصَّائِمُ الْمُتَقَوِّ عَيْنُكَ
 فَسَّاءَ إِنْ شَاءَ صَامٌ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ۔ نفل کا روزہ رکھنے والا اپنی ذات کا مختار ہے چاہے روزہ رکھے چاہے توڑ دے اور اس
 قول میں جو حضرت حنفہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے اُفْصِيَا يَوْمًا آخَرَ مَكَانَهُ اس کی جگہ دوسرے دن تم روزہ قضا کر لیجو کچھ غنیمت
 نہیں ہے اس لیے کہ قول اول کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ اگر وہ روزہ دار چاہے اپنے اوپر قضا واجب کر کے روزہ توڑ دے
 اور آپ نے فرمایا جس سے ان دنوں کو بطور استحباب کے قضا کا حکم دیا ہو کیونکہ جس چیز کو لازم کر لیا ہے اس کے پورا

کمرنے سے ہی دل کو اطمینان ہوتا ہے۔ یہ آپ نے ان کے دلوں میں اس بات کی طرف سے وقت کا ملاحظہ فرما کے خاص کر یہ حکم دیا جو عیساکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رَجَعُوا بِحُجَّةٍ دَعَسَتْ فَاغْمَرُهَا مِنَ التَّغْيِيمِ وہ تو ایک حج و عمرہ کر کے واپس ہونے میں اور میں ایک حج کر کے اب مقام تنعیم سے عمرہ کروں گی۔ اور آپ نے فرمایا مَنِ قَسَى وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكْلَ أَذَى شَرِّ بَطْلَانِيَّتِهِ صَوْمُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ اگر روزہ دار روزہ کی حالت میں بخوے سے کچھ کھاپیے تو اس کو اپنا روزہ پورا کر لینا چاہیے کیونکہ خدا ہی اس کو کھلاتا اور پلاتا ہے۔ میں کہتا ہوں صرف روزہ کے اندر نسیان کی حالت میں اللہ نے آدمی کو معذور کیا ہے اور کسی عبادت میں بخوئے سے وہ معذور نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ روزہ کے اندر کوئی ایسی ہنیت نہیں پانی جاتی جس سے اس کو روزہ یاد رہے بخلاف نماز اور حرام کے کہ ان دونوں کے اندر اس قسم کی ہنیت پانی جاتی ہے مثلاً قنبر رخ کھڑ ہونا اور بے سلا ہوا کپڑا پہننا۔ لہذا روزہ کے اندر معذور رکھنا مناسب ہوا اور ایک مرتبہ رمضان کے دن ایک شخص نے بنی یوی سے مجامعت کر لی تو آپ نے اس سے فرمایا اِغْتَقِ رَقَبَةً یعنی ایک غلام آزاد کر۔ میں کہتا ہوں جب اس نے شعاثر الہی کی حرمت کی ہتک کی جس کا منشاء افراط طبعی تھا، لہذا ضروری ہوا کہ اس کے مقابلہ میں اس کے اوپر ایسی عبادت واجب کی جائے جو اس کے نفس پر نہایت شاق ہو تاکہ اس کے سامنے اس کی صورت پیش رہے اور نفس کے غالب ہونے سے اس کو باز رکھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوک کرنے اور یہ فرمانے کہ روزہ دار کے منہ کی بو خدا تعالیٰ کو مشک کی بو سے زیادہ پسندیدہ ہے کچھ مخالفت نہیں ہے۔ کیونکہ ایسے کلام سے مبالغہ مقصود ہوا کرتا ہے۔ گویا آپ نے یہ فرمایا ہے کہ وہ شخص خدا تعالیٰ کو اس قدر محبوب ہے کہ اس کے منہ کی بو جو بھی اس کو اچھی معلوم ہوتی ہے۔ اور نیز ان دونوں حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَيْسَ الْبُؤْسُ الصَّيَامِ فِي الشَّفْرِ ذَهَبَ الْمُفْطِرُ وَنَ الْكَأْجُورِ سفر میں روزہ رکھنا اچھا نہیں ہے جو لوگ روزہ نہیں رکھتے وہ ماجور ہیں اور فرمایا ہے مَنْ كَانَتْ لَهُ حُمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ فَلْيَصُمْ وَمَصْنَانِ مَا أَذْكَ كَفْ یعنی جس شخص کے پاس سواری ہو جو منزل تک اسے آرام سے پہنچا سکے تو رمضان کو جس جگہ پائے روزہ رکھے۔ اس لیے کہ پہلی حدیث اس صورت کے ساتھ منہ ص ہے جب روزہ رکھنا شاق ہو جس سے ضعف اور غشی تک نوبت پہنچے۔ چنانچہ راوی کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے قد ظَلَّلَ عَلَيْهِ يَاسْمَانُونَ کو ایسی حاجت ہے کہ بغیر انظار کے وہ حاجت پوری نہیں ہو سکتی چنانچہ راوی کہتا ہے فَسَقَطَ سَعْيُ امْرِئٍ فَأَمَّ الْمُفْطِرُونَ یعنی روزہ دار گر پڑے اور بے روزہ دار کھڑے ہو گئے یا کوئی شخص اپنے دل میں اس رخصت فی الزمان کا گمان کرتا ہے اور اسی قسم کے اسباب کی صورت میں یہ حکم ہے اور دوسرا اس صورت میں ہے کہ سفر میں چندان مشقت نہ ہو اور اسباب مذکورہ سے خالی ہو۔ نیز ان دو حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے۔ کہ آپ نے فرمایا ہے مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ صَامَ عَنْهُ وَنِيَمَتْ جَنَّتْ جَنَّتْ جَنَّتْ کوئی روزہ دار اور وہ مر جائے اس کی طرف سے اس کا وارث روزہ رکھے اور اسی کے حق میں فرمایا ہے فَلْيَطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا تو اسے چاہیے کہ ہر دن کی جگہ ایک مسکین کو کھانا کلاوے اس لیے کہ دونوں امر میں سے ہر ایک کے کافی ہونے کا احتمال ہے۔ اس میں دو چیزیں ہیں ایک موت کے وقت اللہ سے کمال بہت سے نفوس جو اپنے بدن

مفارقت کرتے ہیں ان کو اس بات کا ادراک رہتا ہے کہ عبادت میں سے کون سی عبادت جو ان پر واجب تھی اور اس کے ترک کرنے سے ان سے مواخذہ کیا جائے گا ان سے فوت ہو گئی ہے اس لیے وہ غوسہ - خج و الم کی حالت میں رہتے ہیں اور اس سبب ان پر وحشت کا درد و اندھ کھل جاتا ہے ایسے وقت میں ان پر بڑی شفقت یہ ہے کہ لوگوں میں سے جو سب سے زیادہ اس صفت کا قریب ہے اس کا عمل کرے اور اس بات کا قصد کرے کہ یہ عمل اس دنیا سے کرتا ہوں اس شخص کے قرائمی کو مفید ثابت ہوتا ہے یا وہ شخص کوئی اور دوسرا کام مثل اسی کام کے کرتا ہے ایسا ہی اگر ایک شخص نے کسی چیز کے صدقہ کرنے کا ارادہ کیا تھا مگر وہ بغیر صدقہ کئے مر گیا تو اس کے وارث کو اس کی طرف سے صدقہ کرنا چاہیے۔ جنانہ کی نماز میں ہم نے جو بیان کیا ہے اگر وہی بیان مردوں کے لیے زندوں کے صدقہ کرنے کے متعلق کیا جائے تو جو سکتا ہے اور دوسرا مجرمین کے اعتبار سے ہے اور وہ تاکید بلیغ کا ثابت ہونا ہے یعنی تاکہ لوگ معلوم کریں کہ درود الہی ضروری عبادت ہے کہ مرنے کے بعد بھی ساقط نہیں ہوتا۔

ان امور کا بیان جو روزے کے متعلق ہیں

معلوم ہونا چاہیے کہ روزہ کامل - حلال - اقوال شہوہ اور مہمبہ اور شیطانیہ سے محفوظ رکھنا ہے کیونکہ یہ امور نفس کو اخلاق رذیلہ کی یاد دہانی کراتے ہیں اور اسے وصات تہیہ پر راغب کرتے ہیں۔ نیز ان چیزوں سے روزہ کا محفوظ رکھنا ہے جو روزہ ٹوٹنے کے دواعی اور اسباب ہیں۔ یہ سبب کی سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فَلَا يَذْكُفُ وَلَا يَضَعُ وَلَا يَنْسَابُ أَحَدًا أَقَابَةً فَنَقِلُ رِيحَ صَانِدِهِ بِسَهِوَةٍ كَفْتُكَ كَرَّهِتُكَ وَأُورِثُ شَوْرَ مَجَانِيهِ بِمَرَّكَ كَوْنِي شَخْصًا أَسَىٰ بِمَا كَيْسَ يَا أَسَىٰ تَوَاسَىٰ يَرْتَدُّ بِمَا يَنْبَغِي كَمَا فِي رُزْءٍ سَمِيٍّ هُوَ - نیز آپ نے فرمایا ہے مَنْ لَحِقَ قَوْلَ التَّوْبَةِ وَالْعَمَلِ بِهِ فَلَيْسَ بِشَاحِجَةٍ لِّإِيْتِ غَطْمَةٍ وَشَرَابَةٍ جو شخص جھوٹی بات کہنا اور اس پر عمل کرنا نہ چھوڑے تو خدا تعالیٰ کو اس کا کھانا پینا ترک کرنے کی حاجت نہیں ہے یہاں مردافنی سے نفی کمال ہے۔ دوسرے امر کے متعلق آپ نے فرمایا ہے أَفْطَرُ الْحَاجِمَ وَالْمُحَبِّمُ مَرَاتِنَ الْمُحَبِّمِ نَعْمَ مَنِ لَّا أَفْطَرُ مِنَ الضَّعْفِ وَالْحَاجِمُ لَكُمْ كَمَا مِنْ الْحَدِيثِ پچھنے لگانے والا اور لگانے والا دونوں افطار کریں۔ لگو انوالا تو اس لیے کہ ضعف کے سبب سے وہ افطار کے قابل ہو گیا اور لگانے والا اس لیے کہ سنگی کے چوسنے سے اسے خلق کے اندر کسی چیز کے پہنچنے کا احتمال ہے۔ بوسہ لینا اور مباشرت بھی اسی قبیلہ سے ہے۔ لوگوں نے اس کے اندر زیادہ افراط پیدا کر لی تھی قریب تھا کہ اسے رکن کے مرتبہ میں قرار دے لیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو لا اور فعلا اس بات کو بیان کر دیا کہ اس سے نہ روزہ ٹوٹتا ہے نہ اس سے کچھ نقصان لازم آتا ہے۔ اور رخصت کے لفظ سے اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ آپ کے سوا دوسرے کے لیے یہ چیزیں مکروہ ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو شریعت کے بیان کر کے پر مامور ہی تھے، لہذا آپ کے حق میں ان کا کرنا اولیٰ تھا اور ایسے ہی تمام ان چیزوں کا حال ہے جن میں غصہ کے درجہ سے عامہ مومنین کے درجہ کی طرف تنزیل فرمایا ہے واللہ اعلم۔

روزہ کے اندر انما علیہم السلام کے طریقے مختلف رہے ہیں نوح علیہ السلام تو ہمیشہ روزہ رکھتے تھے اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز رکھتے تھے اور دو روز یا کئی روز نہ رکھتے تھے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود کبھی اس قدر رکھتے تھے کہ دیکھنے والا کہتا کہ آپ کبھی نہ چھوڑیں گے اور کبھی اس قدر چھوڑتے تھے کہ دیکھنے والا کہتا کہ آپ روزہ نہ رکھیں گے لیکن رمضان کے علاوہ کسی چھینے کے پورے نہ رکھتے تھے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ روزہ فی الواقع ایک تریاق ہے اور تریاق کا استعمال مرض کے مقدار کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کی امت کے لوگ نہایت مضبوط ہوتے تھے۔ چنانچہ ان کے بڑے بڑے حالات مروی ہیں اور حضرت داؤد علیہ السلام بھی نہایت قوی اور مضبوط آدمی تھے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ وَكَانَ لَا يَفْطُرُ إِذَا لَاقَى۔ یعنی جب کسی سے بھڑ جاتے تھے تو بھاگتے نہ تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ضعیف البدن اور فارغ البال تھے نہ ان کے گھر تھا اور نہ ان کے پاس کچھ مال تھا ان میں سے ہر ایک نے جو صورت حال مناسب دیکھی اسے پسند کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کے فوائد سے خوب واقف تھے اور اپنے حال اور اس کے مناسب افعال سے بھی خوب واقف تھے لہذا مصلحت وقت کے اعتبار سے جو آپ نے مناسب سمجھا اسے اختیار کیا۔ اور اپنی امت کے لیے بھی درمیان کے چند روزے پسند کئے ازاں حمله عاشورہ کا روزہ ہے اور اس کی مشروعیت میں یہ رمز ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کے مقابلہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مدد کی ہے اس روزہ موسیٰ علیہ السلام نے اس کے شکر میں روزہ رکھا ہے اور اس روزہ کا اہل کتاب اور عرب میں دستور تھا لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو برقرار رکھا۔ ایک عرفہ کا روزہ ہے اس میں یہ رمز ہے کہ اس روزے سے حاجیوں سے مشابہت اور ان کے عمل کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور جس رحمت کا نزول ان پر ہوتا ہے اور بھی اس کی توجہ ہو جاتی ہے۔ عاشورہ کے روزہ پر اس روزہ کو فضیلت حاصل ہونے کا یہ سبب ہے کہ عرفہ کا روزہ رکھنا فی الحقیقت اس رحمت الہی کے دریا میں غرق ہو جانا ہے جو اس روزہ بندوں پر نازل ہو رہی ہے۔ اور عاشورہ کے روزہ اس رحمت کا اپنی طرف متوجہ کرنا منظور ہے جو گذر چکی۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب رحمت الہی کے دریا میں غرق ہونے کے غم کو ملاحظہ کیا جس کی وجہ سے گناہ سابق محو ہو جاتے ہیں اور گناہ لاحق سے بچہ ہو جاتا ہے بایں معنی کہ آدم کا دل انہیں قبول نہیں کرتا تو یہ ثمرہ آپ نے عرفہ کے روزے میں مقرر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج میں عرفہ کا روزہ نہیں رکھا اس کی وجہ وہی ہے جو قربانی اور عید کی نماز میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ ان سب امور کا ملنا حجاج کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے پر ہے اور مشابہت انہیں لوگوں کو پیدا کرنی چاہیے جو حجاج نہیں ہیں۔ ایک سوال کے پھر روزے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ صَامَ صِيَامَ رَمَضَانَ فَاتَّبَعَهُ رَمَضَانٌ مَثْوًى لَكَ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ كَلِمَہ جو شخص رمضان کے روزے رکھ کر اس کے بعد سوال کے پھر روزے اور رکھ لیا کرے تو ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔ ان روزوں کی مشروعیت میں یہ سبب ہے کہ یہ روزے ایسے ہیں جیسے نماز پنجگانہ کے ساتھ سنتیں مقرر کی گئی ہیں۔ جن کی وجہ سے ان لوگوں کے فائدے کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ جو اصل نماز سے پورا فائدہ حاصل نہیں کرتے ان روزوں کی فضیلت میں یہ بات کہ ان کی وجہ سے آدمی کو ہمیشہ روزے

رکھنے کے برابر ثواب ملتا ہے اس واسطے مخصوص کی گئی کہ یہ قاعدہ مقرر ہے کہ ایک نیکی کا ثواب دس نیکی کے برابر ملتا ہے اور ان چھ روزوں سے یہ حساب پورا ہو سکتا ہے یعنی تیس اور چھ چھتیس ہوئے۔ اور چھتیس دہائی تین سو ساٹھ ہوتے ہیں جو ایک سال کے دن ہیں اور ایک ہر ماہ میں تین روزوں کا رکھنا ہے کیونکہ وہ بھی اسی حساب سے سال بھر کے روزوں کے برابر ہیں اور تین کی مقدار کثرت کا ادنیٰ درجہ ہے۔ اب اس بات میں روایت مختلف ہے کہ کون سے تین روز رکھنا چاہئیں ایک روایت میں تو آیا ہے الودد، اگر چہینے میں تو تین روزے رکھے تو چہینے کی تیرہویں اور چودھویں اور پندرہویں کو رکھا کر۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک چہینے میں ہفتہ اور توار اور پیر کے دن اور دوسرے چہینے میں منگل بدھ جمعرات کے دن روزے رکھا کرتے تھے۔ ہر چہینے کی پہلی تاریخ سے بھی تین دن روزے رکھنا ایک روایت میں آیا ہے۔ ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو تین دن کے روزے رکھنے کا حکم دیا جن کا پہلا دن پیر یا جمعرات ہو۔ ہر ایک کے لیے کچھ نہ کچھ سبب ہے معلوم ہونا چاہیے کہ شب قدر کی دو راتیں ہیں۔ ایک تو وہ رات جس میں تمام امور حکیمہ کی تقسیم ہوتی ہے اور اسی رات میں پورا قرآن پہلے آسمان پر اترتا ہے۔ بعد ازاں تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہتا ہے شب سال بھر میں ایک رات ہوتی ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ ماہ رمضان ہی میں ہو۔ البتہ رمضان کے چہینے میں اس کے پانے جانے کا احتمال قوی ہے اور جس سال قرآن اترتا ہے تو اس سال یہ رات رمضان کے چہینے میں ہوتی ہے دوسری شب قدر وہ ہے جس میں روحانیت کا عالم کے اندر پھیلاؤ ہوتا ہے اور اس شب میں ملائکہ مقربین کا زمین کی طرف نزول ہوتا ہے اور مسلمان لوگ اتفاق سے اس شب میں عبادتوں میں مشغول ہوتے ہیں اور باہم ان کے انوار کا ظل ایک دوسرے پر پڑتا ہے تو ملائکہ سے ان کو قرب ہو جاتا ہے اور شیاطین ان سے دور ہو جاتے ہیں اور ان کی دعائیں اور عبادتیں مقبول ہوتی ہیں۔ اور یہ شب رمضان کے اخیر عشرہ میں طاق تاریخوں میں مقدم و مؤخر ہوتی رہتی ہے لیکن عشرہ اخیرہ سے باہر نہیں ہوتی تو جو شخص شب قدر سے پہلی شب مراد لیتا ہے اس کا تو یہ قول ہے کہ شب قدر سال بھر میں کبھی کبھی ہوتی ہے اور جو شخص شب قدر سے دوسری شب قدر مراد لیتا ہے اس کا یہ قول ہے کہ رمضان کے آخر عشرہ میں ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں تمہارے خواب کو ستائیسویں شب میں متفق پاتا ہوں جس شخص کو اس شب کی تلاش ہو وہ ستائیسویں شب میں تلاش کرے۔ نیز آپ نے فرمایا مجھ کو یہ رات دکھائی گئی پھر مجھے سلا دی گئی اور میں نے اس کی صبح کو اپنے آپ کو پانی اور مٹی میں سجدہ کرتے دیکھا اور یہ بات اکیسویں شب میں دیکھی گئی۔ یعنی اکیسویں شب کی صبح کو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پر پانی اور مٹی کا اثر دیکھا اور صحابہؓ کے درمیان شب قدر میں اختلاف ہے اس کا بیع شب قدر کے دیکھنے پر جو شخص شب قدر کو دیکھے اسے یہ دعا پڑھنی چاہیے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّكَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّيْ۔ مسجد کے اندر استسکان کرنا دل جمعی قلب کی صفائی اور عبادت کے لیے فراغت اور ملائکہ کے ساتھ مشابہت پیدا ہونے اور شب قدر کے لیے منتظر رہنے کا سبب ہے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اخیر عشرہ میں پسند کیا اور اپنی امت کے محسن کے لیے

اسی لئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی **ثُمَّ أَفْتَحْنَا مِنَ حَيْثُ أَفْأَمْنَا النَّاسَ بِحَرَمِ بَلَدِهِ** جس راستہ سے لوگ چل دیئے اور منی کے دنوں میں وہ لوگ اپنے باپ داداؤں کی بڑائیاں بیان کرتے تھے۔ لہذا یہ آیت نازل ہوئی۔ **فَأَذْكُرُوا لِلَّهِ كُنُوزَكُمْ الَّتِي بَنَيْتُمْ لَكُمْ أَوْ أَشْكُرُوا** یاد خدا کی ایسی کیا کرو۔ جیسے اپنے باپ دادا کا ذکر کرتے ہو یا اس سے بھی زیادہ۔ چونکہ انصار نے اس کی حقیقت کو معلوم کر لیا۔ اس لئے عفا و مروہ میں بھی سعی کرنے سے اُن کو پرہیز ہوا۔ حتیٰ کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ** صفا اور مروہ خدا کی نشانیوں میں سے ہیں۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنی طرف سے قیاسات فاسدہ ایجاد کر لئے تھے۔ جن کا مدار دین میں رائے زنی کرنے پر تھا۔ اور اُن باتوں میں لوگوں کو دقت تھی۔ اور دُور ہونے اور متروک ہونے کے قابل تھیں جیسا کہ اُن کا یہ کہنا کہ یہ لوگ گھروں کے دروازوں سے داخل نہ ہوں اور چھتوں پر سے یعنی پشت کی طرف سے چڑھ کر گھروں میں آیا کرتے تھے۔ اُن کو یہ خیال تھا کہ دروازے سے مکان کے اندر آنا ایک معمولی بات ہے جو حرام کی حیثیت کے منافی ہے اس لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَلَيْسَ الْبِرَّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا** پشت کی طرف سے تمہارا گھروں میں آنا کچھ بھلائی کی بات نہیں ہے۔ ایام حج میں وہ لوگ خرید و فروخت کو مکروہ جانتے تھے۔ اور یہ خیال کرتے تھے۔ کہ اُن ایام میں تجارت کرنے سے عمل میں خلوص نہیں رہتا۔ پس یہ آیت نازل ہوئی **وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ يَسْتَفْضُوا فَمَلًا مِّنْ بَيْنِكُمْ** اپنے پروردگار سے ففصل کی تلاش میں تم پر کچھ مضائقہ نہیں وہ اس بات کو اچھی طرح جانتے تھے کہ بغیر سفر خرچ کے حج کریں۔ اور اپنے آپ کو متوکل کہتے تھے۔ اور پھر لوگوں کو تنگ کیا کرتے تھے۔ اور اُن پر ظلم کیا کرتے تھے۔ اس لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ **فَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّسْوَىٰ** اور زرا و راہ لے لو البتہ بہتر زرا و راہ پرہیزگاری ہے اور اُن کا قول ہے کہ حج کے ایام میں عمرہ کرنا بڑا سخت گناہ ہے۔ اور کہا کرتے تھے۔ کہ جب صفر کا مہینہ گزر گیا اور اونٹوں کے پشت کے زخم اچھے ہو گئے اور سفر کے آثار جاتے رہے تو عمرہ کرنے والے کے لئے عمرہ درست ہو گیا۔ اور آقا کیوں کے لئے اس میں نہایت دقت تھی۔ کیونکہ عمرہ کے لئے انہیں از سر نو سفر کرنے کی حاجت پڑتی تھی اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اس بات کا حکم دیا کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر آئیں اور اس کے بعد حج کریں اس امر میں آپ نے بہت تشدد فرمایا ہے کیونکہ یہ باتیں ان کی عادات میں داخل ہو کر مرکز خاطر ہو گئی تھیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ خُفِّرْتُ عَنْكُمُ الْحَجَّ** اے لوگو! تمہارے اوپر حج فرض کیا گیا۔ لہذا حج کرو۔ اس اثناء میں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہر سال آپ یہ سن کر خاموش ہو رہے حتیٰ کہ اس شخص نے تین مرتبہ یہی سوال کیا تو آپ نے فرمایا اگر کہہ دوں میں (ہاں) تو البتہ ہر سال واجب ہو جائے۔ پھر تم نہ کر سکو گے۔ میرے نزدیک اس میں یہ راز ہے کہ کسی خاص وقت پر وحی الہی نازل ہونے کا سبب لوگوں کا ایک

امر پر متوجہ ہونا اور ان کے علوم اور ان کی ہمتوں کا اس امر کو قبول کر لینا اور اس مقدار کا لوگوں میں مشہور اور متداول ہونا پھر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خدائے تعالیٰ سے اس کا طلب کرنا ہوتا ہے۔ پس جب یہ دونوں امر جمع ہو جاتے ہیں تو اس کے موافق وحی کا نازل ہو جانا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ امر تم یہاں سے معلوم کر سکتے ہو کہ خدا تعالیٰ نے کوئی کتاب کسی زبان میں بجز ان لوگوں کی زبان کے اور بجز ایسے الفاظ کے جن کو وہ سمجھ سکیں نہیں نازل فرمائی اور کوئی ایسا حکم اور دلیل ان کے لئے بیان کی کہ جو وہ آسانی سے نہ سمجھیں اور یہ ہو بھی نہیں سکتا اس لئے کہ وحی کا مدار خدا تعالیٰ کی عنایت پر ہے اور عنایت اس میں پائی جاتی ہے کہ جس امر کو وہ آسانی سے قبول کر سکیں وہی بات ان کے لئے تجویز کی جائے اور کسی نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا سب اعمال میں سے کون سے عمل کو فضیلت ہے۔ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنا۔ پھر عرض کیا اس کے بعد سب اعمال میں کون سا عمل بہتر ہے فرمایا خدا کی راہ میں جہاد کرنا۔ اس نے کہا۔ اس کے بعد کون سا عمل افضل ترین اعمال کا ہے۔ آپ نے فرمایا حج مبرور۔ اس حدیث میں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی فضیلت میں یہ فرمانے سے **اَلَا اَبْتَغِيْكُمْ بِاَفْضَلِ اَعْمَالِكُمْ** "الحديث" کیا میں تمہارے اعمال میں سے افضل ترین عمل نہ بتلا دوں۔ مقصود یہ ہے کہ فضیلت کے اعتبار سے مختلف ہو جاتی ہے اور یہاں پر فضیلت کا دین الہی کی تعظیم اور شعائر الہی کے ظہور کے لحاظ سے بیان کرنا مقصود ہے اور اس اعتبار سے ایمان کے بعد جہاد اور حج کے برابر کوئی عمل نہیں ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَنْ حَجَّ لِلّٰهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ فَاَجَعْلْهُ يَوْمَئِذٍ اُمَّةً مَّوَدََّةً** جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے حج کرے اور اس میں لغو باتیں اور فسق کے کام نہ کرے تو اس روز کا سا ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اِنَّ عُمْرَةَ فِیْ تَامَمَتَانِ تَعْدِلُ حَجَّةً وَرَمْعَانِ** میں ایک عمرہ ایک حج کے برابر ہے میرے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کو عمرہ پر فضیلت حاصل ہو کام ہی سبب ہے کہ حج کے اندر شعائر الہی کی تعظیم اور رحمت الہی کے طلب کرنے پر لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے اور عمرہ میں یہ بات نہیں ہوتی۔ رمضان کے مہینے میں جو عمرہ پایا جاتا ہے وہ حج کا کام دیتا ہے اس لئے کہ رمضان کے مہینے میں محسنین پر خدا کا پر تو پڑتا ہے اور عالم میں روحانیت کا نزول ہوتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَنْ وَجَدَ نَادًا اَوْ مَاحِلَةً تَلْعَنُ اِلٰی بَيْتِ اللّٰهِ وَلَمْ يَحْجْ فَلَا عَلَیْہَا اَنْ تَمُوْتَ یَمُوْدِیًّا اَوْ تَمُتَ رَنْیًا** ۵

جس شخص کے پاس زاد راہ اور ایسی سواری ہو جو بیت اللہ تک پہنچا سکے اور اس نے حج نہیں کیا پھر نہیں پرواہ اس کو کہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر۔ میں کہتا ہوں سلام کے ارکان میں سے کسی رکن کا ترک کر

دینا ایسا ہے جیسے اسلام سے باہر ہو جانا اور حج کے ترک کرنے کو یہودی اور نصرانی کے ساتھ اور تارک صلوٰۃ کو مشرک کے ساتھ ایسے تشبیہ کی گئی کہ یہود و نصاریٰ نماز پڑھتے ہیں لیکن حج نہیں کرتے اور مشرکین عرب حج کرتے تھے لیکن نماز نہیں پڑھتے تھے۔ آپ سے کسی نے عرض کیا کہ حج کرنے والا کیسا ہوتا ہے آپ نے فرمایا سر میں خاک و ربلان میں بدبو۔ پھر عرض کیا گیا کون سا حج بہتر ہے آپ نے فرمایا جس میں باوازا بلند تبلیہ کہے اور قربانی کرے پھر عرض کیا گیا راستہ سے کیا مراد ہے؟

یعنی مِّنْ اسْتِطَاعَ اَيْسَرُ سَبِيْلًا میں آپ نے فرمایا زادِ راہ اور سواری۔ میں کہتا ہوں کہ حاجی کی شان سے خدا تعالیٰ کے لئے نیاز مندی ہے اور حج کے اندر جس مصلحت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ اعلا و کلمۃ اللہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ کی موافقت اور خدا تعالیٰ کے جو ان پر انعامات ہوئے ہیں ان کا یاد کرنا ہے اور زادِ راہ اور سواری سے راستہ کی تعیین اس لئے کی گئی کہ یہ دونوں چیزیں آسانی کا سبب ہیں جس کی رعایت حج جیسی عبادت شاقہ میں ضروری ہیں۔ اور جہازہ کی نماز اور میت کی طرف سے لوزہ رکھنے کا بیان کیا ہے۔ اگر وہی بیان دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کے متعلق کیا جائے تو ہو سکتا ہے

مناسک کا بیان

جاننا چاہئے کہ صحابہؓ اور تابعین رحمہ اللہ علیہم اور تمام مومنین سے جو مناسک منقول ہیں وہ چار ہیں۔ حج مفرد، عمرہ مفرد، حج تمتع، حج قرآن۔ مکہ کے باشندوں کے لئے حج کی یہ صورت ہے کہ وہ وہیں احرام باندھے اور احرام کی حالت میں جماع اور اس کے دواعی اور سرمنڈوانے اور ناخون ترشوانے اور سلا ہوا کپڑا پہننے اور سر ڈھکنے اور خوشبو لگانے اور شکار کرنے سے اجتناب کرے اور ایک قول کے موافق نکاح سے بھی اجتناب کرے پھر عرفات کو چلے اور عرفہ کی شام کو وہاں موجود ہو۔ پھر غروب آفتاب کے بعد وہاں سے واپس ہو کر مزدلفہ میں شب باشی کر کے طلوع آفتاب سے قبل منیٰ میں آکر حقیقہ کبریٰ پر رمی جمار کرے اب اگر اس کے ساتھ بدی ہو تو وہیں اس کی قربانی کرے اور سرمنڈوانے یا بال ترشوانے پھر ایام منیٰ میں طواف الافاضہ کرے اور صفا مروہ میں سعی کرے اور آفاقی کو اس طرح کرنا چاہئے کہ ایک اپنی میقات سے احرام باندھے اور عرفات میں ٹھہرنے سے پہلے اگر وہ مکہ میں پہنچ گیا تو وہ طواف قدوم کرے اور اس میں اگر کڑ کر چلے اور صفا مروہ میں سعی کرے پھر اپنے احرام پر بدستور قائم رہے حتیٰ کہ عرفات میں مقیم ہو۔ اور رمی جمار کرے۔ اور سرمنڈوانے اور طواف کرے اور اب اکڑنے اور دوڑنے کا حکم نہیں ہے عمرہ کی ترکیب مکہ والوں کے لئے یہ ہے کہ حل سے احرام باندھے۔ اور آفاقی کو اپنے اپنے میقات سے احرام باندھنا چاہئے۔ جداروں طواف وسیعی کرے۔ اور بالوں کو منڈوانے یا ترشوانے اور تمتع کی صورت آفاقی

کے لئے ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کے لئے احرام باندھے۔ پھر مکہ میں آکر اپنا عمرہ پورا کر کے احرام سے باہر آئے اور حج کے ایام تک احرام کے بغیر رہے اور جو اس کو گائے یا بکری میسر ہو اُس کی قربانی کرے۔ قرآن کی صورت یہ ہے کہ باہر کا آدمی معراج و عمرہ کے لئے احرام باندھے پھر مکہ میں آئے اور اپنے احرام پر قائم رہے جب تک افعال حج سے فارغ ہو اور اُسے ایک طواف اور ایک مرتبہ سعی کرنا چاہیئے اور ایک قول کے موافق دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا چاہیئے۔ بعد ازاں جو گائے بکری یا بچہ پیچھے قربانی کرے پھر جب مکہ سے باہر آئے کا قصد کرے طواف و داع کرے۔ جانا چاہیئے کہ حج و عمرہ کیلئے احرام ایسا ہے جیسے نماز کے لئے تکبیر احرام کے اندر داخل و تعظیم اور ایک ظاہری فعل حسن کے معنی اللہ کی عزت معلوم ہوتی ہے اس آدمی کے نفس میں ذلت اور شروع کے معنی پیدا ہوا ہے کیونکہ اس میں تمام لذائذ اور عادات مألوفہ اور ہر قسم کی زینت کی باتوں کا چھوڑنا ہوتا ہے اور اس میں لقب اور خستگی اور خدا تعالیٰ کے لئے اپنی حالت کا بدنام پایا جاتا ہے اور محرم کی اُن اشیاء سے اجتناب کرنے کا اس لئے حکم دیا گیا ہے کہ ذلت اور ترک زینت اور خراب خستہ ہونے کے معنی پائے جائیں اور خوف الہی اور اس کی تعظیم کا اثر ظاہر ہو اور نفس کو اپنی خواہشوں کے پورا کرنے میں مطلق العنانی نہ ہونے پائے۔ بلکہ اس پر غلبہ رہے اور شکار کرنا ایک قسم کے ہو میں داخل ہے اور توسیع کے قبیلے سے ہے۔ لہذا اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنِ اتَّبَعَ مَنِيْدًا اَتَتْهُ

جس نے شکار کا پیچھا کیا اُس نے لہو کیا۔ اور اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ رضی اللہ عنہم سے شکار کرنا ثابت نہیں ہے اگرچہ فی الجملہ آپ نے اس کی اجازت دی ہے۔ جماع کرنا فی الحقیقت شہوتِ بسمیہ میں نہایت متوجہ ہے اس لئے اس سے مخالفت کی گئی اور چونکہ مطلقاً اُس باب کا بند کرنا اور انتہا کیونکہ وہ قانونِ شرعی کے خلاف تھا، لہذا کم از کم بعض حالات میں اس سے مخالفت کرنا ضروری ہوا مثلاً احرام اور اعتکاف اور روزہ کی حالت اور نیز بعض مقامات میں اس سے مخالفت کی گئی مثلاً ساجد کے اندر کسی شخص نے آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا محرم کو کس قسم کے کپڑے پہننے چاہئیں آپ نے فرمایا کرتے مت پہنو اور نہ حمائم اور نہ پامچامہ اور نہ برنس (یعنی بارانی) اور نہ موزے اور اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا خوشبو جو تیرے لگی ہوئی ہے اُسے تین مرتبہ دھو ڈال اور جبہ کو اتار ڈال سٹے ہوئے کپڑے اور اُس کے مثل اور اُس کپڑے میں جو نہ سٹا ہوا ہے اور نہ وہ جو اس کے مثل ہو۔ یہ فرق ہے کہ پہلے کا پہننا از قات میں سے ہے اور تجمل اور زینت کے لئے پہنا جاتا ہے اور دوسرے صرف بدن کا ستر ہے۔ اور پہلے کے ترک کرنے میں خدا تعالیٰ کے ساتھ نیازی کی شان پائی جاتی ہے اور دوسرے کا ترک کرنا بے ادبی میں داخل ہے اور اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا يَتَّبِعُ الْحُرَّ الْمَعْرُومَ وَلَا يَتَّبِعُ مُمْ وَلَا يَخْطُبُ

محرم نہ نکاح کرے اور نہ نکاح کرا دے۔ اور نہ ہی نکاح کی بات چیت کرے۔ اور اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے۔ یہی کہتا ہوں کہ اہلِ حجاز کے

تمام صحابہ اور تابعین اور فقہاء و رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک محرم کے لئے نکاح کرنا خلاف سنت ہے اور اہل عراق کے نزدیک محرم کا نکاح کرنا جائز ہے۔ اسی بات ظاہر ہے کہ احتیاط پر عمل کرنا بہتر ہے۔ اور قول اول کے موافق اس کا یہ سبب ہے کہ نکاح انتظامات مطلوبہ میں داخل ہے اور شکار کی بر نسبت زیادہ مطلوب چیز ہے اور نکاح کرنے کو نکاح باقی رکھنے پر قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ خوشی اور سرور ابتداء میں ہوتا ہے۔ لہذا نکاح کے باب میں مردس سبب مثل ہے اور اس کا باقی رکھنا ضرب المثل نہیں ہے اب شکار کے معنی معین کرنا ضروری تھے کیونکہ انسان کبھی تو کسی چیز کو کھانے کے لئے مارتا ہے اور کبھی اُسے کھانا مقصود نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف شکار کی مشق منظور ہوتی ہے اور کبھی کسی چیز کے مزار سے خود پہننے کے لئے یا لوگوں کو اس سے پہنانے کی غرض سے مارتا ہے اور کبھی کسی گائے بکری کو ذبح کرتا ہے اس لئے اس بات کی تعیین ضرور ہوئی کہ اُن صورتوں میں سے شکار کسے کہنا چاہیے لہذا آپ نے فرمایا خَسَّ لَا جَنَاحَ عَلَیْ مَنْ تَمَلَّكَتْ فِی الْحَرَمِ وَالْأَحْدَامِ (الحدیث) ۶

پانچ چیزیں ایسی ہیں کہ جن کے حرم اور احرام میں مار ڈالنے پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بیل، کوا، بچھو اور وہ کتا جو لوگوں کو کاٹتا ہو۔ اور ان سب میں جہت جامعہ یہ ہے کہ یہ سب جانور موزی اور انسان اور اُس کے متاع کو ایذا پہنچانے والے ہیں اگر عرف کے لحاظ سے بھی دیکھا جائے تو اُن جانوروں کے مارنے کو عرف میں شکار نہیں کہتے اور اسی طرح گائے، بکری اور مرغی وغیرہ اور جو جانور اس کے مثل ہیں جن کے پالنے کا گھروں میں دستور ہے ان کے ذبح کرنے کو شکار نہیں کہتے۔ مگر دوسری قسموں میں بظاہر شکار کا اطلاق پایا جاتا ہے۔ اُن معزز صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات کی تعیین اس طرح فرمائی ہے کہ اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ اور اہل شام کے لئے جحفہ اور اہل نجد کے لئے قرن المنازل اور اہل یمن کے لئے یلملم جو لوگ اُن مواقیت میں رہتے ہیں یا باہر کے لوگ اُن میں آجاتے ہیں اُن کے لئے بھی یہی مقامات ہیں اگر وہ حج اور عمرہ کا قصد کریں اُن کے یہ مواقیت ہیں اور جو لوگ ان میقاتوں سے ورے کے ہیں اُن کو اپنی جائے سکونت سے احرام باندھنا چاہیے جیسا کہ اہل مکہ، مکہ سے احرام باندھیں۔ میں کہتا ہوں۔ مواقیت کے اندر اصل یہ ہے کہ مکہ کو ایسی حالت میں آنا چاہیے کہ سر پر خاک بھری ہو۔ اور بدن میں بدبو آنے لگی ہو اور نفس ذلت کی حالت میں ہو۔ شارع کو یہی مطلوب ہے اگر تمام لوگوں کو اس بات کا حکم دیا جاتا ہے کہ اپنے اپنے شہروں سے احرام باندھ کر آیا کریں تو ظاہر ہے کہ اس میں کس قدر دقت تھی۔ کیونکہ بعض بعض شہر مکہ سے ایک ہینے کی مسافت پر واقع ہیں اور بعض اس سے بھی زیادہ ہیں لہذا ضروری ہوا کہ احرام باندھنے کے لئے مکہ کے گرد چند مقامات معینہ مخصوص کئے جائیں جن مقامات سے احرام باندھا کریں۔ اور اُن مقامات کے بعد تاخیر نہ کر سکیں اور ضرور ہے کہ یہ مقامات ظاہر اور مشہور ہوں اور کوئی شخص اُن مقامات سے ناواقف نہ ہو اور جن ملکوں کے لئے یہ مقامات مواقیت مقرر

کئے گئے ہیں۔ اُن کے راستہ میں پڑتے ہیں لہذا اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی تحقیق فرما کر اُن مقامات کو میقات مقرر فرمایا اور اہل مدینہ کے لئے وہ میقات مقرر فرمایا جو سب سے دُور ہے۔ کیونکہ مدینہ منورہ وحی کا جائے نزول اور ایمان کا مرکز اور دارالہجرت اور تمام دنیا میں مدینہ وہ اول بستی ہے جو خدا اور رسول پر ایمان لائی ہے اس لئے اس کے رہنے والے اس قابل ہیں کہ اعلا کلمۃ اللہ میں نہایت درجہ کوشش کریں اور زیادہ عبادت کے ساتھ مخصوص کئے جائیں۔ نیز مدینہ ان تمام اطراف سے جو آپ کے زمانے میں ایمان لائے تھے اور مخلص تھے۔ سب سے زیادہ قریب ہے بخلاف جوائی اور طائف اور یمامہ وغیرہ کے۔ لہذا مدینہ والوں کو اس میں کچھ دقت نہیں ہے۔ عرفات کے وقوف کرنے میں راز ہے کہ ایک زمانہ اور ایک مکان میں مسلمانوں کا اجتماع اور خدا تعالیٰ کی رحمت کی طرف اُن کا رغب ہونا اور خشوع و خضوع کے ساتھ اس سے دعا کرنا، برکات الہی کے نازل ہونے اور روحانیت کے انتشار میں اثر عظیم رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیطان اس روز تمام روزوں سے زیادہ ذلت اور خواری کی حالت میں ہوتا ہے۔ نیز اس اجتماع میں مسلمانوں کی شان و شوکت معلوم ہوتی ہے اور اس دن اور اس مقام کی خصوصیت تمام انبیاء علیہم السلام سے بدستور ثابت ہوتی چلی آتی ہے۔ چنانچہ حضرت آدم اور اُن کے مابعد انبیاء سے اُس کی نسبت روایات بیان کی جاتی ہیں اور سلف صالح سے جو طریقہ منقول چلا آتا ہے۔ توقیت اور تعیین کے باب میں اس کا قبول کرنا بڑا اصل الاصول ہے۔

منیٰ میں اُترنے کے اندر یہ راز ہے کہ ایام جاہلیت کے بازاروں سے منیٰ عکاظ اور مجنہ اور ذی الجواز وغیرہ کی طرح ایک عظیم الشان بازار تھا۔ یہ بازار انہوں نے اس واسطے مقرر کیا تھا کہ حج کے اندر کثرت سے دُور و دراز ملکوں کی خلقت اکٹھی ہوتی تھی اور تجارت کے حق میں اس سے زیادہ مناسب اور بہتر کوئی صورت نہیں ہے۔ کہ اس میلے کے ساتھ اس کا وقت مقرر کیا جائے۔ دُوسری بات یہ ہے کہ مکہ میں اس انبوہ کثیر کے رہنے کی گنجائش نہیں ہے لہذا اگر ہر قسم کے تمام لوگ منیٰ کی طرح کسی فضا میں اُترنے پر متفق نہ ہوں تو بڑی دقت پیش آئے۔ اور اگر بعض ادنیٰ لوگ منتخب کر کے منیٰ میں اتارے جائیں تو انہیں طام ہو۔ اور جب وہاں اُترنے کا دستور عام ہو گیا تو عرب کی اور اُن کی حمیت کا مقتضی یہ ہوا کہ ہر قبیلہ کے لوگ اپنا فخر اور اپنے گروہ کی کثرت ثابت کرنے اور اپنے باپ دادا کے سوانح بیان کرنے اور اُن کی دلادری اور اُن کے عہد اور انصار کی کثرت لوگوں پر ظاہر کرنے کی کوشش کریں تاکہ ہر ادنیٰ و اعلیٰ یہ بات معلوم کرے اور دُور و دراز ملکوں میں اُن کی شہرت ہو، اسلام کو بھی ایسے اجتماع کی ضرورت تھی تاکہ مسلمانوں کی شوکت اور اُن کی کثرت لوگوں پر ظاہر ہو اور اس کی وجہ سے دین اسلام کا ظہور ہو کر دُور و دُور تک اس کا آواز پہنچے اور تمام اطراف زمین میں اُس کا بدیع ظاہر ہو لہذا اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اُس

اجتماع کو بدستور رکھا اور اس پر لوگوں کو شوق اور حرص دلائی مگر تفاح اور آباؤ اجداد کے حالات بیان کرنے سے منع فرمایا اور اس جگہ ذکر الہی کو مقرر فرمایا جس طرح آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی تمام ضیافت اور ولیمہ کی رسموں کو دُور کر کے نکاح کے لئے ولیمہ اور اولاد کے لئے عقیقہ کو باقی رکھا۔ کیونکہ تدبیر منزل کے متعلق ان کے اندر آپ نے بہت سے فوائد کا ملاحظہ فرمایا۔ مزید غرض میں رات بسر کرنے کے لئے یہ راز ہے کہ اُن کا یہ قدیمی دستور تھا اور یہ دستور انہوں نے شاید اس لئے مقرر کر رکھا تھا کہ لوگوں کا یہاں پر اس قدر اجتماع ہوتا ہے اور پھر اس کے ساتھ ایک بات یہ ہے کہ بعد المغرب لوگ عرفات سے لوٹتے ہیں اور تمام دن کا تکان ہوتا ہے کیونکہ دُور دراز سے وہ وہاں اکڑ جمع ہوتے ہیں۔ پھر اگر انہیں ایسے وقت میں فوراً منیٰ میں جانے کی تکلیف دی جائے تو اُن کو بہت پریشانی ہو اور اہل جاہلیت غروب سے پہلے عرفات سے اُتر آتے تھے۔ چنانچہ اس بات میں ایک قسم کا ابہام تھا اور قطعی طور پر کسی خاص وقت کا تعین نہ تھا اور اُسے انہوہ کثیر میں وقت کی ایسی تعیین ضروری تھی جس میں ابہام کا احتمال نہ رہے۔ اس لئے غروب آفتاب سے اس کی تعیین کی گئی۔ مشعر الحرام میں ٹھہرنے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ اہل جاہلیت باہم تفاح اور نمود کے لئے قیام کرتے تھے۔ اس کے بدلہ میں کثرت سے ذکر الہی کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ اُن کی یہ عادت دُور ہو اور ایسی جگہ توجید بیان کرنے کی حرص پیدا ہو اور یہ ایسا ہوا کہ جیسے ان سے کہا جاتا دیکھنا ہے کہ تم خدا تعالیٰ کی یاد زیادہ کرتے ہو یا اہل جاہلیت اپنے مفاخر کا زیادہ ذکر کرتے تھے۔ رمی کرنے میں وہی راز ہے جو خاص حدیث میں وارد ہوا ہے کہ رمی الجمار خدا تعالیٰ کا ذکر قائم کرنے کے لئے مقرر کیا گیا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ توقیت ذکر کی تمام اقسام میں سے بہتر اور کامل اور وہ توقیت کے لئے زیادہ جامع و مفید ہے کہ ایک زمانہ اور ایک مقام کے ساتھ ذکر کی تعیین کی جائے اور اس کے ساتھ ایک ایسی قسم بھی مقرر کی جائے جس سے ذکر کا آثار محفوظ رہ سکے اور سب کے سامنے ذکر کا پایا جاتا ثابت ہو اور کچھ مخفی نہ رہے کیونکہ ذکر الہی کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے دین کی تابعداری منظور ہو اور اس قسم کے ذکر میں لوگوں کی کثرت زیادہ ضروری ہے نفس ذکر کی کثرت ضروری نہیں رمی الجمار بھی اسی قبیلہ سے ہے۔ اسی لئے اس میں کثرت سے ذکر کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔

ایک قسم وہ ہے جس سے نفس کو خدا تعالیٰ کی کبریائی پر مطلع کرنا منظور ہوتا ہے۔ اس ذکر میں کثرت کی حاجت ہے نیز احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رمی الجمار کرنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے انہوں نے شیطان کو اس سے دفع کیا تھا۔ لہذا اس فعل کے نقل کرنے میں نفس کو نہایت تنبیہ ہوتی ہے۔ ہدیٰ میں یہ راز ہے کہ اُس میں سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فعل کے ساتھ کہ انہوں نے اپنے پیارے بیٹے کو اس جگہ خدا تعالیٰ کے حکم کی تابعداری اور اس کی طرف توجہ کے قصد سے ذبح کرنا چاہا تھا۔ اللہ پاک نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر جو انعامات کئے ہیں۔ اُن کی یاد دلانی ہوتی ہے اور اس وقت اور اسی زمانہ میں اس فعل کے کرنے

میں نفس کو تنبیہ عظیم ہوتی ہے۔ حج تمتع اور قرآن کو سننے والے پر بھی خدا تعالیٰ کی نعمت کے شکر میں کہ اس نے جاہلیت کے وبال کو اُن سے دور کر دیا ہدی واجب ہے اور سر منڈانے میں یہ راز ہے کہ سر منڈانا فی الحقیقت احرام سے نکلنے کا ایک فعل ہے۔ اور وہ فعل وقار کی حالت کے منافی نہیں ہے۔ اگر اُن لوگوں کو اختیار دے دیا جاتا تو ہر شخص اپنی اپنی چال چلتا۔ نیز اس میں تغیر زمانہ کا گزرنا بوجہ اتم پایا جاتا ہے اور سر منڈانے کا حال نمازیں سلام کا سا ہے اور طواف الافاضہ سے قبل سر منڈانے کا حکم اس لئے دیا ہے تاکہ اس شخص کو اس شخص کے ساتھ مشابہت حاصل ہو جو گرد و غبار سے صاف ہو کر سلاطین کے حضور میں داخل ہوتا ہے ۛ

طواف کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ حجر اسود کے پاس آکر اس کو بوسہ دے اور اس کے داہنی طرف سے چل کر سات مرتبہ طواف کرے اور ہر مرتبہ حجر اسود کو بوسہ دیتا جائے یا کسی ٹکڑی وغیرہ سے جو اس کے ہاتھ میں ہے اس کی طرف اشارہ کرے اور تکبیر کہے اور رکن یمانی کو بوسہ دے اور اس حالت میں وہ شخص طہارت پر قائم ہو اور کہیں سے اس کا ستر نہ کھلا ہو اور وہ بجز عمدہ بات کے کوئی بات زبان سے نہ نکالے۔ پھر مقام ابراہیم میں آکر دو رکعت نماز پڑھے حجر اسود سے شروع کرنے کی وجہ ہے کہ تشریح کے وقت محل ہدایت اور چلنے کی جانب کا معین کرنا ضروری تھا۔ اور حجر اسود بیت اللہ کی تمام چیزوں میں نہایت متبرک چیز ہے کیونکہ یہ جنت سے اُترا ہے۔ اور دونوں طرفوں میں جانب یمین متبرک ہوتی ہے۔ اور طواف القدوم بمنزلہ تحیۃ المسجد کے ہے بیت اللہ کی تعظیم کے لئے اس کو مقرر کیا ہے دوسرے یہ کہ جب طواف کی جگہ اور زمانہ موجود ہے اور اس کے تمام اسباب مہیا ہیں پھر اس میں دیر کرنا ایک قسم کی بے ادبی ہے۔ بیت اللہ کے اول طواف میں اکرانے اور سینہ نکال کر چلنے اور بعد ازاں صفا و مروہ میں سعی کرنے میں پندرہ روز ہیں ایک تو وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے یعنی مشرکین کے دلوں میں ہیبت ڈالنا اور مسلمانوں کے غلبہ کا اظہار کیونکہ اہل مکہ کہا کرتے تھے کہ یثرب کے تپ نے اُن کو ضعیف کر دیا۔ لہذا یہ اکرنا جہاد کے افعال میں داخل ہے۔ اگرچہ یہ سبب تو باقی نہیں رہا۔ اذان جملہ یہ راز ہے کہ اس سے اطاعت خداوندی کی رغبت کا اظہار ہوتا ہے۔ اور یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس دور دراز کے سفر اور اس قدر زحمت نے بجائے بے رغبتی پیدا کرنے کے اُن کے شوق و رغبت کو زیادہ کر دیا جس طرح کسی کا شعر ہے ۛ

اذا اشتجعت للال الیس واعدھا !

ماوح الوصال فتحیی عند ميعاد !

یعنی آؤ نشی چلتے چلتے جب تکان کی شکایت کرتی ہے تو اس کا سوار وصال کی راحت کا وعدہ کرتا ہے تو اس وعدہ کے سننے سے اُس میں جان سی پڑ جاتی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے طواف کے اندر اکرانے کے

موت کوئی نہ لے گا قصداً کیا تھا کیونکہ اُن دونوں کا صیب باقی نہیں رہا۔ پھر اجمالاً یہ بات اُن کے فہم مبارک میں پیدا ہوئی کہ اُن دونوں کا ایک اور صیب بھی ہے جو ہنوز موجود ہے۔ لہذا اُن کو ترک نہیں کیا۔
 عمرہ کے اندر عرفات میں ٹھہرنے کا حکم اس لئے نہیں دیا گیا کہ اس کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے لہذا اُس میں قیام کا کوئی فائدہ نہیں اگر اس کے لئے کوئی خاص وقت مقرر ہوتا تو وہ رج ہوتا ظاہر ہے کہ سال میں دو مرتبہ لوگوں کے اجتماع میں کس قدر دقت ہے اور عمرہ کے اندر مقصود بالذات صرف نعمت الہی کا شکر اور بیت اللہ کی تعظیم ہے اور صفا و مروہ میں سعی کرنے کے اندر چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے یہ مانا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ ماجدہ حضرت ہاجرہ کو جب سخت پریشانی ہوئی تو صفا و مروہ میں اُنہوں نے تیز رفتاری سے پہلنا شروع کیا جس طرح کوئی متفکر آدمی جلد جلد قدم ڈالتا ہے اور خدا تعالیٰ نے اُن کی فکر کو دو طریقوں سے رفع کر دیا۔ ایک تو آب زمزم بہا کر دیا۔ دوسرے لوگوں کے دل میں اس جنگل میں آباد ہونے کا الہام ڈالا گیا۔ اس لئے حضرت اسماعیل کی اولاد اور اُن کے فرمانبرداروں پر ضروری ہوا کہ اس نعمت کا شکر اور اُن کی کرامت کو یاد کریں تاکہ اُن کی قوت یہی مہوت ہو کہ خدا تعالیٰ کی طرف اُن کی راہ نمائی کرے۔ اور اُس کے اندر کوئی بات اس سے زیادہ بہتر نہیں ہے کہ اس دلی اعتقاد کو کسی خاص ظاہری فعل سے جو اُن کے خلاف عامت ہے اور مکہ کے اندر داخل ہوتے ہی ایک قسم کی ان کے لئے ذلت ہے اُن کے اعتقاد کو مضبوط کیا جائے اور وہ فعل حضرت ہاجرہ کی اس تکلیف اور مشقت کا نقل کرنا ہے اور ایسے موقع پر ایک حالت کا نقل کرنا زبانی باتوں سے بدرجہا مفید ہوتا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا تَنْفِرَنَّ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونُوا أَحَدًا عَقِيدًا بِبَلِيَّةٍ یعنی تم میں سے کوئی شخص خیر وقت بیت اللہ میں جائے بغیر وہاں سے نہ نکلے اور مائٹھ کو آپ نے معاف کیا ہے میرے نزدیک آخر وقت پر بیت اللہ کے جانے میں بیت اللہ کی تعظیم ہے اس لئے کہ ہدایت بھی اسی سے ہوئی تھی اور مقام بھی اسی پر ہونا کہ معلوم ہو جائے کہ مقصود بالذات سفر سے بیت اللہ ہے نیز وہ تو رہے کہ فاصلہ لوگ رخصت ہونے وقت اپنے سلاطین سے مل کر جاتے ہیں واللہ اعلم۔

حجۃ الوداع کا ذکر

حجۃ الوداع کے باپ میں حضرت جابر اور حضرت عائشہ اور حضرت عمر و غیر ہم رضی اللہ عنہم کی حدیث اصل ہے جہاں چاہیے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نو برس تک مدینہ کے اندر تشریف فرما رہے اور اس عرصہ میں آپ نے حج نہیں کیا۔ پھر دسویں سال اس بات کا اعلان کیا گیا کہ آپ حج کرنا چاہتے ہیں۔ یہ سن کر بہت خلقت مدینہ میں آگئی اور آپ مدینہ سے رخصت ہو کر ذوالحلیفہ میں تشریف لائے اور وہاں خوشبو لگائی غسل کیا اور مسجد میں دو رکعت پڑھیں۔ اور ایک تہنید اور ایک جادر پہنی۔ اور وہیں سے احرام باندھا۔ اور اسی طرح پر

تلبیہ پڑھا۔ اَللّٰهُمَّ بَلِّغْ دُورَ لَاشْرِيْكَ لَكَ بَلِّغْ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَاشْرِيْكَ لَكَ ط میں کہتا ہوں یہاں پر دو باتوں میں اختلاف ہے ایک تو یہ کہ آپ نے یہ حج مفرد کیا تھا یا حج تمتع بایں طور کہ عمرہ سے باہر آ کر از سر نو حج کیا ہو۔ یا یہ کہ آپ نے حج کا احرام باندھا۔ پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس کے اندر عمرہ کے داخل کرنے کا اشارہ کیا اور آپ اسی احرام پر قائم رہے۔ معنی کہ حج سے فارغ ہوئے۔ اور احرام سے باہر نہیں آئے۔ کیونکہ آپ (ہدئی) روانہ کر چکے تھے دوسرے یہ کہ آپ نے تلبیہ کس وقت پڑھا۔ نماز کے وقت یا جس وقت آپ اپنی اولیٰ پر سوار ہوئے۔ یا جب بیت اللہ کا جنگل قریب آگیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا ہے کہ اُن حضرت علیؓ علیہ وسلم کے پاس لوگ آتے اور جیسے آپ کو کرتے دیکھتے۔ وہی جزد و سروں کو دیتے دراصل شروع احرام آپ کا اس وقت تھا جب کہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ اور آپ کا غسل کرنا اور دو رکعت نماز کا پڑھنا اس لئے تھا کہ اُس میں شعائر الہی کی تعظیم تھی نیز اس میں ایک ظاہری فعل خاص سے جو خدا تعالیٰ کے ساتھ اخلاص اور اس کی بندگی کے اہتمام پر دلالت کرتا ہے۔ نیت کا مضبوط ہونا ہے۔ نیز اس طور سے لباس کے بدلنے میں نفس کو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری پر تنبیہ اور بیداری ہوتی ہے۔ اور آپ کے خوشبو لگانے کی وجہ یہ ہے کہ احرام کا زمانہ گرد و غبار میں آلودہ رہنے کا وقت ہے۔ لہذا احرام سے پہلے کسی قدر اس کا تدارک ضروری ہے۔ تلبیہ میں آپ نے اس لئے ان کلمات کو اختیار کیا کہ اُن کے اندر خدا تعالیٰ کی بندگی پر قائم رہنے کا بیان ہے اور خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری پر اُن کلمات میں یاد دہانی ہے اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ وہ اپنے بتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ نے مسلمانوں اور مشرکین کے اندر تمیز اور اُن کے رو کرنے کے خیال سے یہ کلمہ لَاشْرِيْكَ لَكَ بھی اُس میں داخل کیا ۛ

حج کرنے والے کو خدا تعالیٰ سے اُس کی رضامندی اور جنت کا کثرت سے سوال کرنا اور اس کی رحمت سے روزِ جزا سے پناہ مانگنا بہتر ہے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے احرام اور تلبیہ کے اندر آوازوں کے بلند کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی سَمْعِیْ وَبَصَرِیْ اَللّٰهُمَّ بَلِّغْ دُورَ لَاشْرِيْكَ لَكَ ط میں کہتا ہوں کہ اُن کلمات میں یاد دہانی ہے اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ وہ اپنے بتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ نے مسلمانوں اور مشرکین کے اندر تمیز اور اُن کے رو کرنے کے خیال سے یہ کلمہ لَاشْرِيْكَ لَكَ بھی اُس میں داخل کیا ۛ

حج کرنے والے کو خدا تعالیٰ سے اُس کی رضامندی اور جنت کا کثرت سے سوال کرنا اور اس کی رحمت سے روزِ جزا سے پناہ مانگنا بہتر ہے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے احرام اور تلبیہ کے اندر آوازوں کے بلند کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی سَمْعِیْ وَبَصَرِیْ اَللّٰهُمَّ بَلِّغْ دُورَ لَاشْرِيْكَ لَكَ ط میں کہتا ہوں کہ اُن کلمات میں یاد دہانی ہے اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ وہ اپنے بتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ نے مسلمانوں اور مشرکین کے اندر تمیز اور اُن کے رو کرنے کے خیال سے یہ کلمہ لَاشْرِيْكَ لَكَ بھی اُس میں داخل کیا ۛ

حج کرنے والے کو خدا تعالیٰ سے اُس کی رضامندی اور جنت کا کثرت سے سوال کرنا اور اس کی رحمت سے روزِ جزا سے پناہ مانگنا بہتر ہے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے احرام اور تلبیہ کے اندر آوازوں کے بلند کرنے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی سَمْعِیْ وَبَصَرِیْ اَللّٰهُمَّ بَلِّغْ دُورَ لَاشْرِيْكَ لَكَ ط میں کہتا ہوں کہ اُن کلمات میں یاد دہانی ہے اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ وہ اپنے بتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ نے مسلمانوں اور مشرکین کے اندر تمیز اور اُن کے رو کرنے کے خیال سے یہ کلمہ لَاشْرِيْكَ لَكَ بھی اُس میں داخل کیا ۛ

اس کا خون ہاتھ سے پونچھ دیا۔ اور نعلین اس کی گردن میں ٹکادیں میرے نزدیک اس نشان کرنے میں شعائر الہی کی عظمت اور قلتِ ابراہیمی کا استحکام ہے تاکہ سب ادنیٰ و اعلیٰ اُس کا معائنہ کریں اور قلب کا فعل ظاہری فعل سے مضبوط ہو جائے۔ ایک مرتبہ اسماء بنت عمیس کا ذوالخلیفہ میں وضع حمل ہو گیا تو آپ نے اُس سے فرمایا کہ غسل کر لے اور اپنی پیشاب گاہ کپڑے سے باندھ لے اور احرام باندھ۔ میرے نزدیک اس کا یہ سبب ہے کہ حتی الامکان احرام کی سنت ادا ہو سکے۔ ایک مرتبہ سیرتِ نولیک جگہ کا نام ہے (ج کے مقام پر حضرت عائشہ صدیقہؓ کو حیض لاحق ہو گیا) تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایسی چیز ہے کہ اللہ پاک نے عورتوں کی تقدیر میں لکھ دی ہے۔ پس جو باتیں حج کرنے والے کو چاہئیں وہ تو کر مگر جب تک پاک نہ ہو بیت اللہ کا طواف نہ کرنا چاہیئے۔ میں کہتا ہوں کہ آپ نے اس کا سبب یہ بیان فرمایا کہ حیض کا آنا کثیر الوقوع ہوتا ہے ایسی چیز میں حکمت شرعی کا یہ مقتضی ہے کہ اس امر سے وقت دفع کر دی جائے اور ایک ظاہری طریقہ اس کے لئے مقرر کر دیا جائے اس لئے طواف القدوم اور طواف الوداع حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ساقط کر دیا گیا۔ پھر جب آپ نے ذی طویٰ میں نزول فرمایا تو دن کے وقت بالائے مکہ سے داخل ہو کر اسافل مکہ کی طرف تشریف لائے۔ یہ آپ نے اس لئے کیا تاکہ بلا وقتِ اطمینان قلبی کے ساتھ مکہ میں داخل ہو سکیں اور خدائے تعالیٰ کے جلال اور اُس کی عظمت پر اطمینان سے آگاہی ہو سکے نیز تاکہ سب لوگ بیت اللہ کا طواف کرتا ہوا آپ کو دیکھیں۔ کیونکہ اُس میں عظمتِ عبادت الہی ہے اور نیز آپ کو مناسک کے مسائل لوگوں کو تعلیم کرنے منظور تھے۔ اس لئے آپ نے اُن کو اتنی مہلت دی کہ کثرت سے سیکھنے کا قصد کر کے آپ کے پاس فراہم ہو جائیں اور آمد و رفت کا راستہ اس لئے بدلا تاکہ دونوں راستوں میں مسلمانوں کی شوکت کا اظہار ہو جائے جس طرح عید کے اندر پھر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے قریب تشریف لائے تو رکنِ یمنی کو دست مبارک دگا کر کھڑے ہو گئے اور بعد ازاں سات طواف کئے۔ جن میں سے تین طواف میں سینہ نکال کر اور چار میں معمولی رفتار سے چلے اور صرف دونوں رکنِ یمنی کو ہاتھ لگایا اور اُن کے درمیان یہ دعا پڑھی: مَا بَنَّا لَكَ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً قَبْلَ الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ لَعْنَتِ الْبَشَرُ

پھر مقامِ ابراہیم کی طرف آیت کریمہ پڑھی: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مِمَّا تَلَمَّسُوا اور دو رکعت نماز پڑھی اور مقامِ ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کر لیا۔ اور آپ نے اُن دو رکعتوں میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھیں۔ پھر رکنِ یمنی کی طرف واپس تشریف لائے اور اُسے ہاتھ سے چھوا۔ میں کہتا ہوں۔ سینہ نکال کر چلنے اور داہنی بغل سے بائیں کا ندھے پر چادر ڈالنے کا سبب ہم بیان کر چکے۔ خاص کر دونوں رکنِ یمنی کو ہاتھ سے چھونے کا جب وہی ہے جو حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا ہے کہ وہ

دونوں اُسی حالت پر قائم رہے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بنائے تھے اور دوسرے دور کن ایسے نہیں ہیں۔ کیونکہ اہل جاہلیت نے اُن کے اندر تغیر کر لیا ہے اور طواف کے اندر نماز کی شرطیں لگانے کا یہ سبب ہے کہ حضرت ابن عباس نے ذکر کیا ہے کہ خدا تعالیٰ اور اس کے شعائر کی تعظیم میں طواف کا حال نماز کا سلب ہے لہذا طواف کو نماز پر قیاس کیا گیا۔ اور اس کے بعد دو رکعت اس لئے مسنون کی گئی کہ بیت اللہ کی عظمت کا تتمہ ہو جائے۔ کیونکہ اُس کی تعظیم کا تتمہ ہے کہ نماز میں اُس کی طرف منہ کیا جائے اور خاص کر مقام ابراہیم میں اُن رکعتوں کے پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ مسجد کی تمام جگہ میں اس جگہ کو شرف حاصل ہے اور آیات الہی میں سے یہ ایک نشانی ہے جس کا حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ظہور ہوا ہے اور مقصود بالذات حج سے انہیں امور کی یاد دہانی ہے اور دونوں رکعتوں کے درمیان یہ دعا مانگنا: مَا بَيْنَا وَبَيْنَكَ الدُّنْيَا (الْأَيَّامُ) کا اس لئے مستحب ہوا کہ یہ ایک جامع دعا ہے جو قرآن پاک میں نالہی ہوئی ہے اور کلمات کے لحاظ سے بہت مختصر ہے۔ جس کا پڑھنا اس تصویر سی فرصت میں نہایت مناسب ہے۔ پھر دروازے سے نکل کر صفا کی طرف تشریف لائے۔ جب صفا کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ اور جس چیز کا کہ خدا تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ اسی سے آپ نے بھی ابتدا فرمائی یعنی صفا سے آپ نے شروع کیا اور اُس پر آپ پڑھے یہاں تک کہ آپ نے بیت اللہ کو اس پر دیکھا اور قبلہ رخ کھڑے ہو کر خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اُس کی بڑائی بیان کی اور کہا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا تَحْزَنُ وَحْدَهُ وَنَعْمَ عَبْدُهُ وَهَذَا الْحَذَابُ وَحْدَهُ۔ اُس کے درمیان میں دعا کر کے تین مرتبہ یہی پڑھا پھر آپ وہاں سے اتر کر مردہ کی طرف چلے یہاں تک کہ آپ کے قدم مبارک جنگل میں پڑنے لگے تو آپ تیز رفتاری کے ساتھ چلنے لگے۔ حتیٰ کہ وہ مصافت طے ہو گئی اور مردہ کی بندی شروع ہو گئی تو آپ معمولی رفتار سے چلنے لگے یہاں تک کہ آپ مردہ پر پڑھ گئے اور جیسے آپ نے صفا پر خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی کبریائی بیان کی تھی ویسا ہی یہاں بھی کیا۔ میں کہتا ہوں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فہم مبارک میں اس آیت سے یہ بات پیدا ہوئی کہ خدا تعالیٰ نے جو مردہ پر صفا کے ذکر کو مقدم کیا ہے اس سے شروع کے ساتھ مذکور کا مطالبی کرنا منظور ہے اور تمام وظائف میں سکن وظائف کے مخصوص کرنے کا سبب جس میں خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے ایقانے وعدہ اور دشمنوں کے مقابلہ میں مدد کرنے کا بیان ہے یہ ہے کہ اس میں خدا تعالیٰ کی نعمت کی یاد دہانی اور بعض معجزات کا اظہار اور شرک کی بیخ کنی اور اس بات کا بیان ہے کہ یہ سب آپ کے قدموں کے نیچے ہے اور اس موقع خاص پر اللہ کے حکم اور اس کے دین کا اعلان پایا جاتا ہے۔ اس کے بیان میں آپ نے فرمایا: لَوَ آتَى اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِی مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْقَدَى وَجِئْتُ عَنْهُ مَتًی لَوْ أَنَّ مَعِيَ هَذَا لَفِيضٌ لِّحَسْبِ الْخَطِّ جَو

حال بعد کو معلوم ہوا ہے اگر پہلے معلوم ہوتا تو بدی معاف نہ کرتا اور حج کو عمرہ کر لیتا اب تم میں سے جس کے پاس بدی نہیں ہے اُسے احرام سے باہر آ جانا اور حج کو عمرہ کر دینا چاہیے۔ کسی نے عرض کیا اسی سال کے لئے یا ہمیشہ کے لئے۔ آپ نے فرمایا بلکہ ابد الابد تک یہ حکم ہے۔ پس جتنے لوگ تھے احرام سے باہر آ گئے اور اپنے اپنے بال ترشوائے۔ بجز آپ کے اور اُن لوگوں کے جن کے پاس بدی تھی میرے نزدیک آپ کو چند امور کا انکشاف ہوا ایک تو یہ کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل ایام حج میں عمرہ کو سخت گناہ جانتے تھے۔ لہذا آپ نے کامل طور پر ان کی اُس تحریم کو باطل کرنا چاہا ایک یہ کہ اس بات سے اُن کے دل میں کھٹکا پیدا ہوتا تھا کہ ابھی جماع کتے ہوں اور ابھی حج شروع کر دیں۔ حتیٰ کہ انہوں نے یہ بات کہی۔ کیا ہم عرفہ کو ایسی حالت میں چلے آئیں کہ ہمارے اعضاء سے منی نپکتی ہو اور اُن کی یہ بات تعمق اور رائے کے قبیلہ سے ہو۔ لہذا آپ نے اس دروازے کو بند کرنے کا قصد فرمایا اور ایک یہ کہ حج کے قریب قریب احرام کے باندھنے میں بیت اللہ کی پوری پوری تعظیم پائی جاتی ہے۔ اور بدی کے روانہ کرنے سے احرام سے باہر آ جانا اس لئے منع ہوتا ہے کہ بدی کا روانہ کرنا ایسا ہے جیسے مس بات کی تذکرہ کرنا کہ جب تک بدی ذبح کی جائے گی میں اسی ہیئت پر قائم رہوں گا اور جس چیز کو انسان اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں یا تو صرف خیال ہی خیال ہوتا ہے اور یا ارادہ ہوتا ہے مگر کسی فعل کے ساتھ منضبط نہیں ہوتا تو ایسی بات کا اعتبار نہیں ہے۔ اور جب اس ارادے کے ساتھ فعل کا اقرار ہو جاتا ہے اور وہ ارادہ منضبط ہو جاتا ہے تو اس ارادہ کی رعایت ضروریات سے ہو جاتی ہے اور انضباط صورت مختلفہ میں ادنیٰ درجہ کا انضباط زبان سے کہہ دینے میں ہوتا ہے اور انضباط قوی جب ہوتا ہے جب زبان کے ساتھ ایک ظاہری فعل جو اس حالت کے ساتھ مخصوص ہے جس حالت کا اس شخص نے ارادہ کیا ہے علانیہ طور پر پایا جاتا ہے مثلاً بدی کا روانہ کرنا۔

پھر ب ترویہ کا دن ہوا تو لوگ مناکہ طرف متوجہ ہوئے اور حج کا احرام باندھا۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر سوار ہوئے اور منامیں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء و فجر کی نماز پڑھی۔ پھر تھوڑی سی دیر ٹھہرے حتیٰ کہ آفتاب برآمد ہوا۔ بعد ازاں وہاں سے چل کر عمرہ ایک مقام کا نام ہے میں نزد دل فرمایا۔ میں کہتا ہوں ترویہ کے دن منا جانے کا آپ نے ارادہ کیا تاکہ آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو آسانی رہے۔ کیونکہ اس دن خلعت کا انبوہ کثیر ہوتا ہے اور ضعیف و مریض ہر قسم کے لوگ اس میں ہوتے ہیں۔ لہذا اُن کے لئے سہولت پیدا کرنا مناسب تھا مگر عرفہ میں آپ وقت سے پہلے تشریف نہیں لائے اس خیال سے کہ لوگ اس کو سنت نہ سمجھنے لگیں اور اس بات کا اعتقاد نہ کرنے لگیں کہ قبل از وقت عرفہ میں آ جانا

قربت کا موجب ہے۔ پھر نمرہ میں پہونچ کر جب آفتاب خوب روشن و بلند ہو گیا۔ تو آپ نے اپنی سواری کی تیاری کے لئے جس کا نام قصویٰ تھا حکم دیا۔ چنانچہ سواری کسی گئی اور آپ سوار ہو کر میدان میں تشریف لے آئے۔ وہاں آپ نے خطبہ پڑھا۔ اس دن کے خطبہ سے اس قدر لوگوں کو یاد رہ گیا ہے اِنَّ دِمَاءَكُمْ حَرَامٌ الْعَرَبِیُّنِ تمہارے خون تمہارے اوپر حرام ہیں۔ بعد ازاں بلال رضی نے اذان پڑھی اس کے بعد اقامت کہی اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر ادا کی۔ پھر بلال نے تکبیر کہی اور آپ نے صلوٰۃ عصر پڑھی اور ان کے درمیان کچھ نماز نہیں پڑھی۔ میں کہتا ہوں اُس روز آپ نے خطبہ کے اندر ایسے احکام بیان فرمائے جن کی لوگوں کو حاجت ہے اور ان کے معلوم کئے بغیر چارہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دن اجتماع خلائق کا ہوتا ہے۔ اور ایسی فرست اسی قسم کے احکام کے لئے مقتم ہوتی ہے۔ جن کی تکلیف تمام خلقت کے لئے مقصود ہوتی ہے اور ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو آپ نے اس لئے اکٹھا پڑھا۔ کہ اُس روز لوگوں کا ایسا مجمع ہوتا ہے بجز اس مقام کے کہ جس کی کہیں نظیر نہیں۔ اور شارع کو ایک جماعت کا ہونا مقصود ہے اور خاص کر ایسے انبوا کثیر میں جماعت کا قائم کرنا ضروری ہے تاکہ تمام حاضرین اس کا معائنہ کریں اور حق و قیوں کے اندر ان لوگوں کا اجتماع سہل نہیں ہے نیز یہاں پر لوگ ذکر و دعا میں مشغول رہتے ہیں۔ اور یہ اُمور اُسی روز کا وظیفہ ہیں اور اوقات کی پابندی تمام سال کا وظیفہ ہے اور ایسی صورت میں اس چیز کو ترجیح دی جاتی ہے جو ایک نادر اور عجیب امر ہے۔ پھر آپ وہاں سے سوار ہو کر موقف تشریف لائے۔ اور رُوبقہ کھڑے رہے حتیٰ کہ آفتاب غروب ہوا۔ اور زردی کم ہو گئی بعد ازاں وہاں سے علیحدہ ہوئے۔ غروب کے بعد آپ وہاں سے اس لئے علیحدہ ہوئے تاکہ جاہلیت کی تحریف باطل ہو جائے۔ کیونکہ اہل جاہلیت غروب سے پہلے وہاں سے ہٹ جاتے تھے، دوسرے یہ کہ غروب سے پہلے کا وقت کوئی معین وقت نہیں ہے۔ اور بعد الغروب ایک معین چیز ہے۔ اور ایسے اوقات میں ایسی چیز کا حکم دینا چاہیے جس میں کسی قسم کا ابہام نہ ہو۔ پھر وہاں سے چل کر مزدلفہ تشریف لائے۔ اور وہاں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامت سے پڑھی۔ اور کوئی نفل نماز ان کے درمیان نہیں لائے اور وہاں بعد ازاں ٹھہرے حتیٰ کہ فجر ہوئی۔ تو آپ نے فجر کی نماز جب صبح روشن ہوئی۔ ایک اذان اور ایک اقامت سے ادا کی۔ پھر قصویٰ پر سوار ہو کر مشعر حرام تشریف لائے۔ اور رُوبقہ ہو کر خدا تعالیٰ سے دعا کی اور تکبیر پڑھی اور لا اِلهَ اِلَّا اللهُ کہا۔ اور اس کی توحید بیان کی اور برابر کھڑے رہے یہاں تک کہ روشنی ہو گئی۔ پھر آفتاب برآمد ہونے سے پیشتر وہاں سے چل کر بطن محشر تشریف لائے اور سواری کو کچھ کچھ نیز کر دیا۔ میں کہتا ہوں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ کی شب میں تہجد کی نماز اس لئے نہیں پڑھی کہ آنحضرت جم غفیر کے اندر بہت سے مستجاب ترک کردیا کرتے تھے تاکہ لوگ اسے سنت نہ سمجھنے لگیں اور مشعر حرام کے قیام کا راز نہ بیان کر چکے ہیں اور بطن محشر میں سواری کو تہیز کرنے کا یہ سبب

ہے کہ وہ بڑا اصحاب فیل کے ہلاک ہونے کا مقام ہے لہذا جس شخص کو خدا تعالیٰ اور اس کی عظمت کا خوف ہے اُسے ایسے مقام میں خوف معلوم ہوتا ہے اور غضب الہی سے ڈر کر جاگتا ہے اور چونکہ اس خوف کا معلوم کرنا ایک باطنی امر تھا اس لئے آپ نے ایک ظاہری فعل سے جو نفس کو خوف یاد دلاتا ہے اور اس کو متنبہ کرتا ہے منقبض فرمایا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حبرۃ العقبہ میں تشریف لائے اور سات سنگریزے اُس کی طرف پھینکے اور ہر ٹھیکری کے ساتھ تجھیر کہتے جاتے تھے۔ بطن وادی سے کھڑے ہو کر اُن کو پھینکا۔ میں کہتا ہوں اول دن رمی الجمار صبح کے وقت اور دو دنوں میں شام کے وقت ہونے کی وجہ ہے کہ اول روز قربانی اور سلق اور رخصت ہونے کا دن ہوتا ہے اور یہ سب کام رمی الجمار کے بعد ہوتے ہیں۔ لہذا صبح کے وقت رمی الجمار ہونے میں ان کاموں کی بخوبی گنجائش پائی جاتی ہے۔ اور باقی ایام تجارت اور بازاروں کی خرید و فروخت کے ہوتے ہیں اس لئے حوائج سے فراغت پانے کے بعد رمی الجمار کرنے میں آسانی ہے اور آخر دن میں حوائج ضروریہ سے اکثر فراغت ہوتی ہے اور رمی الجمار اور صفا و مروہ کے مابین سعی کی طاق تعداد مقرر کرنے کا وہی سبب ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں۔ یعنی طاق عدد خدا تعالیٰ کو پسند ہے اور واحد حقیقی کا قائم مقام عدد تین ہو سکتا ہے اور سات بھی ہو سکتا ہے۔ لہذا سات سے اگر کفایت ہو سکے تو زیادہ اس سے مناسب نہیں ہے اور سنگریزوں کی مقدار اتنی اس لئے مقرر کی گئی کہ اس سے چھوٹی محسوس نہیں ہوتیں۔ اور اُن سے بڑی میں ایسے مقام پر ایذا پہنچنے کا احتمال ہے :

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منہر کی طرف تشریف لائے اور وہاں پر تریسٹھ پدنے اپنے ہاتھ سے ذبیح کئے پھر حضرت علیؓ کو باقی بدنہ ذبیح کرنے کے لئے چھری عطا فرمائی اور اپنی ہڈی میں اُن کو شریک کیا اور ہر بدنہ میں سے ایک ایک بوٹی لینے کا حکم ہوا۔ وہ سب بوٹیاں ایک ہانڈی میں پکائی گئیں۔ حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اس میں سے کچھ بوٹیاں تناول فرمائیں اور کچھ شوربانوش فرمایا :

میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے دست مبارک سے تریسٹھ ذبیح کئے اس میں نعمت کا شکر ادا کرنا مقصود تھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ کی عمر کے ہر سال کے مقابل ایک اونٹ عطا فرمایا اور اُن کا گوشت کھانے اور شوربا پینے میں ہڈی کی تعلیم اس سے برکت حاصل کرنا مقصود ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے نام پر ذبیح کی گئی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ نَحْنُ طَهُمْنَا دَمِیْنِیْ کُلُّکُمْ مِّنْ حَسْبِ الْحَدِیْثِ۔ میں نے اُس جگہ قربانی کی ہے اور منیٰ سب کی سب قربانی کی جگہ ہے۔ پس تم لوگ اپنے اپنے مقام پر قربانی کرو۔ اور میں نے یہاں پر وقوف کیا ہے اور عرفہ سب کا سب موقت ہے۔ اور جمع یعنی مزدلفہ وہ سب قیام گاہ ہے ایک روایت میں اس کے بعد یہ بھی آیا ہے کہ مکہ کا ہر ایک کو چار طریق و منہر یعنی قربانی کی جگہ ہے۔ میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال میں جن کو آپ تشریح احکام

طور پر عمل میں لائے اور ان میں جو آپ سے بحسب اتفاق یا کسی مصلحت کے اعتبار سے جو اس روز کے ساتھ مخصوص تھی یا عمدہ ترین امور کے اختیار کرنے کے طور پر عمل میں آئے فرق کر دیا :
 پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو کر بیت اللہ کی طرف چلے اور مکہ میں ظہر کی نماز پڑھ کر طواف کیا اور اب زمزم نوش فرمایا۔ میں کہتا ہوں کہ بیت اللہ کی طرف جلدی کرنے کا یہ سبب ہے تاکہ اول وقت عبادت عمل میں آئے دوسرے یہ کہ ہر وقت انسان کو کسی مانع کے پیش آنے کا احتمال ہے اور اب زمزم آپ کے نوش فرمانے میں شعائر الہی کی تعظیم اور خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت سے جو ایک چیز ظاہر کی ہے اس سے برکت حاصل کرنا ہے پھر جب مئی کے دن گزر گئے تو آپ نے ابطح میں نزول فرمایا اور طواف الوداع کر کے تشریف لے گئے۔ میں کہتا ہوں کہ ابطح میں نزول فرمانے کے اندر اختلاف ہے آپ کا یہ نزول فرمانا عبادت تھا یا عادت۔ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ ابطح کے اندر اترنا سنت نہیں ہے :

”وہ امور جو حج سے متعلق ہیں“

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حجر اسود جنت سے اُتارا گیا ہے اور وہ دودھ سے زیادہ سفید تھا پھر بنی آدم کے گناہوں نے اُسے سیاہ کر دیا ہے اور آپ نے اُس کے باب میں فرمایا ہے کہ قسم اللہ کی خدا تعالیٰ اُس کو قیامت کے دن ایسی حالت میں اُٹھائے گا کہ اُس کی دو آنکھیں ہوں گی جن سے دیکھے گا اور زبان ہوگی جس سے بولے گا اور جن نے اُسے لوجبائے بوسہ دیا ہے اس کی شہادت دے گا اور آپ نے فرمایا ہے کہ رکن یمانی اور مقام دو یا قوت ہیں۔ میرے نزدیک یہ احتمال ہے کہ واقع میں یہ جنت سے لائے گئے تھے لیکن جب زمین پر نصب کئے گئے تو حکمت کا مقتضی یہ ہوا کہ بحسب مزاج زمین کے ان میں حیأت کی جائے۔ اس لئے ان کا نور سلب کر دیا گیا اور یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ ان دونوں کی طرف ملائکہ کی توجہ اور ملائکہ اعلیٰ اور صالحین کی ہمتوں کے متفق ہونے کے سبب سے ان کے ساتھ قوت مثالیہ کا اختلاط ہوا ہے حتیٰ کہ وہ قوت مثالیہ ان کے اندر قوت ملکیہ ہو گئی ہے۔ اور حضرت ابن عباس کے اس قول میں اور محمد بن حنفیہ کے اس قول میں کہ زمین کے پتھروں میں سے وہ ایک پتھر ہے توفیق کی وجہ یہی صورت ہے اور ہم نے آنکھوں سے اس بات کا مشاہدہ کیا ہے کہ بیت اللہ قوت ملکیہ سے بھر اسامی معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہوا کہ عالم مثال میں حجر اسود کو آنکھیں اور زبان جو جاندار چیزوں کے لوازم ہیں۔ عطا کی جائیں۔ اور چونکہ حجر اسود سے مؤمنین کا ایمان اور خدا تعالیٰ کی تعظیم کرنے والوں کی تعظیم معلوم ہوتی ہے لہذا ضرور ہوا کہ اُس زبان میں شہادت کی صورت کے ساتھ اس کا ظہور ہو جیسا کہ پیر و ہاتھ کے گویا ہونے کا لازم نے بیان کیا ہے اور

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مَنْ طَافَ هَذَا الْبَيْتَ أُسْبُوعًا يَحْصِيهِ۔ الخ جس شخص نے اس گھر کا سات مرتبہ شہاد کر کے طواف کیا اور دُور رکعت نماز پڑھی تو یہ ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ہے اور کوئی شخص اپنا قدم نہیں رکھتا اور نہ اس کو اٹھاتا ہے مگر خدا تعالیٰ اس کے بدلے میں ایک نیکی لکھتا ہے اور ایک گناہ دُور کرتا ہے اور ایک درجہ بلند کرتا ہے۔ میرے نزدیک اس فضیلت کے دو سبب ہیں ایک تو یہ کہ طواف کرنا چونکہ رحمت الہی اور ملائکہ کی دعاؤں کے اندر داخل ہونے کا شبہ اور اس کا مظنہ ہے لہذا اس کی غامضیت قریب کو ذکر فرمایا اور دوسرے یہ کہ جب انسان خدا تعالیٰ پر یقین رکھ کر اور اس کے وعدے کو سچا سمجھ کر اُن افعال کو عمل میں لاتا ہے تو اُس سے اس کا ایمان ظاہر اور عیاں ہو جاتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّاسِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَكَيْدٌ نَوَّ شَمَّ يَبَاهِي بِمِلَّةِ الْمَلَائِكَةِ۔ طرفہ کے دن سے زیادہ کوئی دن ایسا نہیں ہوتا کہ خدا تعالیٰ کسی بندہ کو دوزخ سے آزاد کرے اور اس دن خدا تعالیٰ قریب ہوتا ہے پھر اپنے بندوں سے فرشتوں پر فخر بیان کرتا ہے میرے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ جب تمام لوگ خدا تعالیٰ کی طرف تضرع و نیاز مندی کرتے ہیں تو رحمت کے نازل ہونے اور روحانیت کے اُن کے اندر پھیل جانے میں کچھ توقف نہیں نیز آپ نے فرمایا ہے۔ خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا مَلَكَتْ أَلْسِنَاتُ النَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ بہتر دعا عرفہ کی دعا ہے اور بہتر بات جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے کہی ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الخ ہے اس کا سبب یہ ہے کہ یہ کلمہ ذکر کے بہت سے اقسام کا جامع ہے۔ لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے مقامات اور بہت سے اوقات میں اُس کی اور سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الخ کی لوگوں کو رغبت دلائی ہے چنانچہ دعاؤں کے بیان میں اس کا ذکر آتا ہے اگر کوئی شخص صبح کو نہ جائے تب اس کو ہدی بھیجنا سنت ہے تاکہ حتی المقدور اور اعلاء کلمۃ اللہ کی اقامت ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمنڈانے والے کسے تین مرتبہ اور ترشوانے والے کسے ایک مرتبہ دعا کی تاکہ سرمنڈانے کی فضیلت ظاہر ہو جائے اور اُس کا سبب یہ ہے کہ سر کا منڈانا اگر دو عباد کے دُور کرنے کے قریب ہے جو بادشاہوں کے حضور میں جانے والوں کی حالت کے مناسب ہے اور عبادت کا اثر بھی اس میں کچھ دیر تک باقی رہ سکتا ہے اور کچھ زمانے تک لوگوں کو اس کا اثر معلوم ہوتا ہے۔ اور اس میں خدا تعالیٰ کی عبادت پر خبردار کرتا ہے اور آپ نے عورت کو سرمنڈانے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ عورت کے حق میں سر کا منڈانا مثلہ کی طرح ہے جس کے ناک کان کٹ جائیں اور مردوں کے ساتھ مشابہت پیدا کرتا ہے۔ جس شخص نے ذبح کرنے سے پہلے سرمنڈا لیا یا قبل از رمی الجمار قربانی کی یا شام ہونے کے بعد رمی الجمار

نے فرمایا ہے: اَحْتَرَامُ الْمَعَامِ فِي الْحَرَمِ اَلْعَاقِبَةُ دِیْنِیْ حَرَمِ کے اندر غلط کا بند کرنا اس میں الحاد کرنا ہے اور اللہ پاک فرماتا ہے: یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِیْ دَاخِلَتْكُمْ حُرْمٌ مِّمَّا لَیْسَ بِاِحْرَامٍ اَحْرَامِ کی حالت میں شکار مت کرو۔ میں کہتا ہوں چونکہ حرم و احرام کے اندر شکار اور احرام کے اندر جماع کرنا ایک قسم کی افراط ہے جس کا مدار خواہش نفسانی کے تو غل پر ہے لہذا کفارہ مقرر کر کے اُس سے روکنا ضروری ہوا۔ شکار کی جزا میں اختلاف ہے کہ خود شکار کے لحاظ سے قنیت کا اعتبار کرنا چاہیے یا قیمت کے اعتبار سے اور حق یہ ہے کہ دو عادل شخصوں سے یہ بات دریافت کی جائے ایسی صورت میں سلف جو رائے دیا کرتے تھے۔ اگرچہ وہ رائے دیں۔ تو اس پر عمل کرنا چاہیے اور اگر قیمت تجویز کریں تو قیمت دینی چاہیے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا یُضْرَبُ عَلٰی لَا دَاۤءَ اِلَّا مَدِیْنَتَا اَحَدٍ مِّنْ اَمْرِیْ اَلَا کُنْتُ لَہٗ شَفِیْعًا یَّوْمَ اِنْفِیَاۤمِہٖ۔ میری اُمت میں سے مدینہ کی تکلیف پر کوئی شخص صبر نہ کرے مگر میں بروز قیامت اس کا شفیع ہوں گا۔ میرے نزدیک اس فضیلت میں یہ راز ہے کہ مدینہ کا آباد کرنا شعائر دین کا بلند کرنا ہے اور یہ ایسا فائدہ ہے کہ جس کا نتیجہ دین کی طرف راجع ہوتا ہے۔ اور اُن مواضع میں حاضر ہونے اور مسجد نبوی میں داخل ہونے سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات یاد آتے ہیں جس کا فائدہ اس مکلف کی ذات کی طرف راجع ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: اِنَّ اِبْرٰہِیْمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَدًا مَّا قَرَّ اِنِّیْ حَرَّمْتُ الْمَدِیْنَةَ وَاِبْرٰہِیْمُ نَعَىٰ لَہٗ لَمَّا کُوْنَتْ دِی۔ اور اس کو حرم بنا دیا۔ اور میں نے مدینہ کو حرم بنایا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کوشش اور پختہ ارادے سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا و مانگنے کے لئے توقینات کے مقرر ہونے میں اثر عظیم ہے ۛ

”وہ احادیث جو احسان کے متعلق وارد ہیں“

جاننا چاہیے کہ شارع نے بندوں کو بالذات جن اُمور کے ساتھ خواہ بطور ایجاب خواہ بطور تحریم کے مکلف کیا ہے وہ اعمال ہیں۔ اس لئے کہ اعمال اُن حالات نفسانیہ سے پیدا ہوتے ہیں کہ جن کا نفع و نقصان آخرت میں نفوس کی جانب عائد ہوتا ہے۔ اور یہ اعمال اُن کیفیات نفسانیہ کو بڑھاتے ہیں۔ اور اُن کیفیات نفسانیہ کا بیان اور اُن کے لئے صورت ہوتے ہیں۔ اُن اعمال سے دو طرح پر بحث کی جاتی ہے۔ ایک تو اس اعتبار سے کہ تمام لوگوں پر اُن کا عمل میں ملنا لازم ہوتا ہے اور اس اعتبار سے اُن اعمال اور ظاہری طریقوں کا اختیار کرنا مقصود ہوتا ہے جن کا ظاہر و باطن متمیز نہیں ہوتا اور اُن کیفیات پر یہ اعمال بمنزل

قرائن کے ہوتے ہیں اور ان اعمال کا لوگوں سے سب کے سامنے مطالبہ کیا جاتا ہے۔ اور ان کو ان اعمال سے بچنے اور عذر کرنے کا موقعہ نہیں ہوتا۔ ایسے اعمال کی بنا درمیانی حالت اور امور منضبطہ پر ہوتی ہے۔ دوسری قسم ان اعمال سے لوگوں کے نفس کو مہذب کرتا ہے۔ اور جو کیفیت ان اعمال سے مطلوب ہوتی ہے اس تک نفس کا پہنچانا، اس اعتبار سے ان کیفیات کا معلوم کرنا اور ان اعمال کا اس طرح پر معلوم کرنا کہ وہ ان کیفیات کی طرف پہنچانے میں مقصود ہوتا ہے اور ان کا مبناء وجدان اور مکلفین کے اختیار میں دے دینے پر ہوتا ہے پہلے اعتبار سے جس علم میں ان اعمال سے بحث کی جاتی ہے وہ علم شرائع ہے اور جس علم میں دوسرے اعتبار سے بحث کی جاتی ہے وہ علم علم الاحسان ہے۔ مباحث احسان میں نظر کرنے والے کو دو چیزوں کی حاجت ہوتی ہے ایک تو اعمال کو اس پر معلوم کرنا جس طرح کیفیات نفسانیہ ان سے پیدا ہوتی ہیں۔ کیونکہ بسا اوقات ریاء اور سمعہ یا عادت کے طور پر کوئی عمل ادا کیا جاتا ہے یا اس کے ساتھ خود پسندی اور منت اور ایذا رسانی پائی جاتی ہے۔ ایسے وقت میں اس عمل سے وہ چیز حاصل نہیں ہوتی جو اس عمل سے منظور ہوتی ہے۔ اور بسا اوقات کوئی عمل اس طرح پر ادا کیا جاتا ہے۔ کہ نفس کو اس عمل کی روح پر وہ حاصل نہیں ہوتا جو محسنین کو حاصل ہونا چاہیے۔ اگرچہ بعض نفس اس کے مثل پر متنبہ ہو جاتے ہیں۔ مثلاً وہ شخص کہ اس اصل فرائض پر اکتفا کرتا ہے۔ اور کثرت یا کیفیت ان پر زیادتی نہیں کرتا وہ شخص نہ کی نہیں ہے اور دوسرے ان ہیئت نفسانیہ کا کامل طور پر معلوم کرنا تاکہ بصیرت کے ساتھ ان اعمال کو عمل میں لائے۔ وہ شخص اپنے نفس کا طبیب ہوتا ہے جس طرح طبیب کو طبیب پر حکومت ہوتی ہے ایسے ہی اس شخص کو اپنے پر حکومت ہوتی ہے کیونکہ جو شخص اس بات کو نہیں جانتا کہ آلات سے کیا مقصود ہے تو وہ شخص جب ان آلات کو برتتا ہے تو اندھی اوٹنی کی طرح بدحواس ہو جاتا ہے یا اس کا حال اس شخص کا سا ہوتا ہے جو رات کے وقت لکڑیاں چننا پھرتا ہے جس اخلاق سے اس فن میں گفتگو کی جاتی ہے ان کے چار اصول ہیں۔ چنانچہ ہم سابقاً اس سے آگاہ کر چکے ہیں ایک تو طہارت جس کے سبب سے تشبیہ بالملکوت حاصل ہوتی ہے اور ایک فرمانبرداری جو جبروت پر اطلاع یابی کا سبب ہوتی ہے۔ پہلے امر کے لئے وضو اور غسل اور دوسرے کے لئے نماز اور اذکار اور تلاوت مقرر کی گئی اور جب دونوں باتیں جمع ہو جاتی ہیں تو ہم اس کو سیکندر اور دسلیم کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ چنانچہ حذیفہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے حق میں ذکر کیا ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے محفوظ لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ وہ یعنی عبداللہ بن مسعود سب سے زیادہ دسلیم کے اعتبار سے خدائے تعالیٰ کے مقرب ہیں اور شارع نے طہارت کو ایمان سے تعبیر فرمایا ہے۔ الطہارۃ لا یمنان واور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے طہارت کا حال اس طرح بیان فرمایا ہے :- اِنَّ اللّٰهَ تَطَيِّفٌ يُحِبُّ التَّطٰفَاةَ - خدا تعالیٰ پاک ہے پاک پسند کرتا ہے اور دوسروں کی طرف اس قول سے اشارہ فرمایا ہے :- اَلَا حَسَنٌ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَمَا تَكْتُمُ تَمَرًا قَدْ نَبَّأَكَ مَا يَدَاكُ احسان اس کا نام ہے تو اللہ کی بندگی کرے گویا کہ تو اس کو دیکھتا ہے پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا وہ تجھ کو دیکھتا ہے۔ طہارت کے حاصل کرنے میں اُن عبادات کا جو انبیاء علیہم السلام سے ماثور ہیں، اختیار کرنا اور اُن کی ارواح اور انوار کا لحاظ کرنا اور کثرت سے ان کا عمل میں لانا اور اُن کی بیہشات و اذکار کا خیال رکھنا ضروری ہے پس طہارت کی روح باطن کا منور ہونا اور انفس و سرور کی حالت کا پیدا ہونا اور افکار و رویہ کا دور ہونا اور تشویشات و پراگندگی و پریشانی و افکار کا رک جانا ہے نماز کی روح خدا تعالیٰ کے ساتھ حضور اور جبروت پر اطلاع پائی اور خدا تعالیٰ کی کبریائی کی یادداشت اور اس کے ساتھ تعظیم اور تعظیم کے ساتھ محبت و اطمینان ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اَلَا حَسَنٌ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ الخ اسی کی طرف اشارہ ہے اور آپ نے نفس کو نماز کے ر دی ہونے کی کیفیت پر اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ میں نے نماز کو اپنے اور بندے کے اِین نصف نصف تقسیم کر لیا ہے وَلِعَبَدِيْ مَا يَسَاءُ لِيْ اور میرے بندے کے لئے وہ چیز ہے جو مانگے۔ پس جب بندہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ تَمَاتِ اَعَالَمِيْنَ کہتا ہے اللہ پاک فرماتا ہے میرے بندے نے بڑائی و بزرگی بیان کی اور جب کہتا ہے اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ تو فرماتا ہے میرے اور میرے بندے کے اِین یہ مشترک ہے اور جو میرا بندہ مانگے اس کے لئے موجود ہے اور جب بندہ کہتا ہے اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ الخ تو فرماتا ہے کہ یہ میرے بندے کے لئے ہے اور یہ میرا بندہ جو مانگے موجود ہے۔ اسی حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہر کلمہ پر جواب کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ کیونکہ اس سے حضور قلبی پر نفس کو تنبیہ یلغ ہوتی ہے اور وہ دعائیں جو آپ نے نماز کے اندر مقرر فرمائی ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیث میں مذکور ہیں اُن میں بھی اسی کیفیت کی طرف اشارہ ہے تلاوت قرآن کی روح یہ ہے کہ شوق و تعظیم کے ساتھ خدا کی طرف متوجہ ہو اور قرآن کی نصیحتوں میں فکر و غور کرتا جائے اور قرآن کے امثال و قصص سے عبرت حاصل کرتا جائے اور جب خدا تعالیٰ کی کسی صفت اور اُس کی نشانی پر گزرے سبحان اللہ کہے۔ اور جب جنت و رحمت کی آیت پڑھے تو خدا نے تعالیٰ سے فضل کا خواستگار ہو اور جب جہنم اور غضب کی آیت پر سے گزرے تو پیادہ کا طلب گار ہو یہ وہ امور ہیں جن کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس کو نصائح کے خوگر ہونے کے لئے مقرر فرمایا ہے۔ ذکر کی روح حضور اور خدا تعالیٰ کی جبروتیت میں مستغرق ہو جانا ہے اور یہ بات اس طرح سے حاصل ہو سکتی ہے کہ کہے لَا اِلٰهَ

اَللّٰهُمَّ وَاللهُ اَكْبَرُ مَا يَحْكُمُ الْقُلُوبَ لِيَاكُنْ رِجْلًا مِّنْ رِّجْلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ مَا يَخْتَارُ حَيْثُ يَشَاءُ إِنَّ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ پاک اس کے جواب میں فرماتا ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي مَا أَسَىٰ طَرِحَ كَمَا كَرِهَ عَنِّي كَمَا تَجِبُ رَفْعُ حِجَابِ رَفَعُ حُجُبِ اسْتِفْرَاقُ حَاصِلُ هُوَ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور دُعا کی رُوح یہ ہے کہ اس بات کا خیال کرے کہ ہر چیز سے روکنا اور ہر چیز کی قدرت دینا خدا تعالیٰ کے قبضے میں ہے، اور اپنے آپ کو ایسا سمجھے جیسا کہ ٹھیلنے والے کے ہاتھ میں مردہ ہوتا ہے یا جس طرح کسی کے ہاتھ میں مورت ہوتی ہے اس کو جیسے چاہتا ہے حرکت دیتا ہے اور مناجات کی لذت اُس کو حاصل ہو۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کی نماز کے بعد اس کے شفقوں کے بائیں ایک بہت بڑی دعا بیان کی ہے کہ بندہ دونوں ہاتھ اٹھا کر خدا تعالیٰ سے دُعا کرے۔ اے پروردگار اے پروردگار کہتا جائے اور دنیا و آخرت کی بھلائی کا سوال کرے اور مصائب سے پناہ مانگے اور نہایت تضرع و نیاز مندی سے دعا مانگے مگر اس میں یہ شرط ہے کہ اس کا دل سب امور دنیوی سے فارغ ہو اور بول و براز کی حاجت اور اشتہائے طعام سے فراغت ہو اور نہ غصہ کی حالت میں ہو۔ پس جب انسان حضور قلبی کی کیفیت معلوم کرے اور چروہ حضور اُسے حاصل نہ ہو تو اُس حضور کے جاتے رہنے کا سبب اُس کو سوچنا چاہیے۔ اگر قوت جسمانی اس کا باعث ہے تو اُسے روزہ رکھنا چاہیے۔ کیونکہ روزے سے قوائے جسمانی ضعیف ہو جاتے ہیں۔ بسا اوقات دو مہینے کے پیارے روزے رکھنے سے یہ بات حاصل ہو سکتی ہے۔ اور اگر جماع کی خواہش ہے یا کھانے پکانے سے فارغ ہونے کی حاجت ہے اور اس سے عبادت کا سرور جاتا رہا ہے اور اس کا اعادہ چاہتا ہے تو اُس کو نکاح کرنا چاہیے تاکہ جماع کی حاجت دفع ہو سکے۔ مگر لذائذ اور اختلاط میں نہک ہونے سے باز رہو اور اس کو بمنزلہ دوا کے سمجھو جس کے نقصان سے محفوظ رہنا اور نفع سے تمتع حاصل کرنا چاہیے اگر تدابیر ضروریہ اور لوگوں کی مصاحبت میں مشغول رہتا ہے تو ان کے ساتھ عبادت کا بھی شامل کرنا ضروری سمجھو اگر اس کے داغ میں خیالات مبشوشہ اور افکار نافقہ بھرے ہوئے ہیں تو اس کو لوگوں کی ملاقات ترک کر کے گھر یا مسجد میں خلوت نشینی اور اپنی زبان کو بجز ذکر الہی کے اور اپنے قلب کو اس فکر کے علاوہ جس کے وہ درپے ہے روکنا چاہیے۔ اور نیند سے بیدار ہوتے وقت ذکر الہی کی عادت ڈالنا چاہیے تاکہ بیدار ہونے کے بعد سب سے پہلے خدا تعالیٰ کا ذکر اس کے قلب میں داخل ہو اور سوتے وقت بھی ایسا ہی کرنا چاہیے تاکہ تمام اشغال سے دل کو فراغت ہو جائے اور ان چار اصول میں سے تیسرے دل کی مصاحبت ہے۔ مصاحبت کے یہ معنی ہیں کہ قوت ملی قوت

بہیمی کے دوائی کے تابع نہ ہو۔ مثلاً لذت کا طلب کرنا اور انتقام لینے کی خواہش اور غضب اور بخل کی خواہش اور مل و جاہ کی حرص یہ ایسے امور ہیں کہ جب انسان اُن کے موافق کام کرتا ہے تو اُن اعمال کی کیفیت کسی وقت قلب میں ظاہر ہوتی ہے۔ پھر اگر نفس کے اندر سماعت کی صفت پائی جاتی ہے تو اُن صفاتِ مذیلہ کا ترک کرنا آسان ہوتا ہے۔ اور یہ صفات ایسی ہو جاتی ہیں کہ گویا کبھی اُن کا نام بھی نہ تھا اور نفس خالص ہو کر خدا تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور اُن انوار کے دریا میں غرق ہو جاتا ہے جن کے بذاتہا سرشت کے اعتبار سے نفوسِ مقتضی ہوتے ہیں اور اگر نفس کے اندر سماعت کی صفت نہیں ہوتی تو اُن اعمال کی کیفیت نفس کے اندر اس طرح ظاہر ہو جاتی ہے جس طرح موم میں مہر کے نقوش منقش ہو جاتے ہیں اور دنیاوی زندگی کا میل نفس کے اندر جم جاتا ہے اور ان کیفیات کا متروک ہو جانا نفس پر دشوار ہو جاتا ہے۔ پھر جب نفس کو بدن سے مفارقت ہوتی ہے تو وہ بڑا عمالیاں ہر چار طرف سے اس کا احاطہ کرتی ہیں اور نقش اور اُن انوار کے مابین جو سرشت کے اعتبار سے نفس کے مقتضی ہوتے ہیں بہت سے غلیظ غلیظ پردے پڑ جاتے ہیں جس کے سبب سے نفس کو ایذا و تکلیف پہنچتی رہتی ہے اس سماعت کو جب خواہش شکم اور شہوتِ فرج کے داعیہ کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اس کا نام عفت ہوتا ہے اور جب بیکاری اور اضطراب کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سماعت کا نام صبر ہوتا ہے اور جب انتقام کے سبب کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اُس کا نام عفو ہوتا ہے۔ اور جب مال کے سبب کے ساتھ ہو تو اُس کا نام سخاوت اور قناعت ہوتا ہے اور وہ یہ ہوتا ہے کہ اُن سبب کی اصل نفس کا خواہش بہیمی کے تابع نہ ہونا ہے۔ صوفیائے کرام اس کو تعلقاتِ دنیویہ کے قطع کرنے یا خضائیں بشریہ کے فنا ہونے اور اسی قسم کے مختلف ناموں سے تعبیر کرتے ہیں اس صفت کے حاصل کرنے کے لئے زیادہ ضروری ان اشیاء کے مواقع میں جو واقع ہونے سے احتیاط رکھنا اور دل سے ذکرِ الہی کا اختیار کرنا عالمِ تجرد کی طرف نفس کا میلان ہے۔ چنانچہ زید بن حارثہ کا قول ہے۔ میرے نزدیک دنیا کا پتھر و ڈھیلہ سب برابر ہے حتیٰ کہ اُن کی نسبت مکاشفہ کی خبر دی گئی ہے ۛ

جو حق صفتِ عدالت ہے۔ عدالت ایک ایسی کیفیت کا نام ہے کہ تدبیر منزل اور سیاستِ مذنیہ و غیرہ کی اصلاح کے متعلق ایک نظامِ عدلِ بسہولت قائم ہو سکتا ہے اور اصل میں وہ جبلتِ انسانی ہے جو افکارِ کلیہ اور ان سیاستوں کے پیدا ہونے کا باعث ہوتی ہے جو خدا تعالیٰ اور اس کے ملائکہ کے موافق ہیں اور اس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو منظور ہے کہ جہاں میں انتظام قائم رہے اور بعض بعض کی اعانت کریں۔ اور کوئی کسی کو نہ بستائے اور باہم

آفت و محبت سے رہیں۔ جس طرح ایک بدن کے اعضاء ہوتے ہیں کہ جب کسی عضو کو صدمہ پہونچتا ہے
 تو تمام اعضاء پر اس کا اثر ہو کر بخار آ جاتا ہے اور سب کی نیند جاتی رہتی ہے۔ نیز ان کی نسل کا بڑھانا
 منظور ہے کہ ان میں سے جو نافرمان ہیں انہیں توبیخ کی جائے۔ اور جو عادل ہیں ان کی تعظیم کی جائے۔
 اور رسوم فاسدہ دور ہوں اور بھلائی کی باتیں اور شرائع حقہ کا ان میں دستور ہو۔ اور اس کے
 پیدا کرنے میں اللہ سبحانہ کے لئے قنارہ جمالی ہے۔ یہ اس کی شرح و تفصیل ہے۔ اور ملائکہ مقربین
 نے اسے معلوم کر لیا ہے۔ اور جو لوگ ان امور کی اصلاح میں سعی کرتے ہیں۔ ان کے لئے ملائکہ دعا کرتے
 ہیں اور جو ان کے نساد میں سعی کرتے ہیں۔ ان پر لعنت کرتے ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے: **وَعَدَ اللَّهُ
 الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي
 لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** جو لوگ تم میں سے
 ایمان لائے ہیں اور اچھے عمل کئے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے ان سے اس بات کا وعدہ کر لیا ہے کہ ان کو زمین
 میں خلیفہ بنائے گا جس طرح ان لوگوں کو اس نے خلیفہ بنایا ہے جو ان سے پہلے تھے۔ اور جس دین کے لئے
 ان کو پسند کیا ہے اس پر ان کو قدرت دے گا اور ان کے خوف کے بعد ان کو امن بدل دیں گے۔ مجھ کو
 یوحیٰ ہے۔ کسی کو میرا شریک نہیں کرتے اور جنہوں نے اس کے بعد کفر کیا۔ وہی لوگ نافرمان ہیں اور
 فرماتا ہے: **الَّذِينَ يُؤْفَكُونَ يَعْقِدُ اللَّهُ وَلَا يَفْقَهُونَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِينَ يَعْبُدُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ
 بِهِ أَنْ يُوْصَلَ (الآیۃ) جو لوگ خدا تعالیٰ کے عہد کو پورا کرتے ہیں۔ اور عہد کو نہیں توڑتے اور جس چیز
 جوڑنے کا خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے اس کو جوڑتے ہیں اور فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ يَفْقَهُونَ وَعَقْدَ
 اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُؤْصَلَ** اور جو لوگ
 خدا تعالیٰ کے عہد کو پختہ کرنے کے بعد توڑتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے جس چیز کے جوڑنے کا حکم دیا ہے
 اس کو قطع کرتے ہیں۔ جو شخص ان اصلاح کے کاموں کو عمل میں لاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کی رحمت اور ملائکہ
 مقربین کی دعا اس کے شال حال ہوتی ہے، خواہ اس شخص کو اس کا گمان ہو یا نہ ہو۔ اور ہر طرف سے نورانی
 شعاعیں اس کو گھیر لیتی ہیں۔ جس طرح شمس و قمر کی شعاعیں انسان کو محیط ہو جاتی ہیں۔ اس کے سبب
 سے بنی آدم اور ملائکہ کے قلوب میں اس شخص کے ساتھ محبت کا القا ہوتا ہے۔ تمام زمین و آسمان میں وہ
 شخص مقبول ہو جاتا ہے اور جب عالم تجرد کی طرف اس کا انتقال ہوتا ہے تو
 یہ شعاعیں جو اس کے ساتھ متصل تھیں اس کو محسوس ہوتی ہیں اور اس شخص کو ان کی**

ازت معلوم ہوتی ہے اور ایک قسم کی کشادگی اور مقبولیت اس کو نظر آتی ہے اور اس کے اور ملائکہ کے مابین ایک دروازہ کھل جاتا ہے اور جو شخص فساد کے کام عمل میں لاتا ہے تو خدا تعالیٰ کا غضب اور ملائکہ کی لعنت اُس کو گھیر لیتی ہے اور اس غضب سے ہر ایک تا ایک شعاعیں پیدا ہو کر اُس شخص کو محیط ہو جاتی ہیں جس کے سبب سے ملائکہ اور مخلوق کے دلوں میں اُس کے ساتھ بُرا سلوک کرنے کا ابہام ہوتا ہے اور تمام آسمان و زمین میں وہ شخص مبعوض ٹھہرتا ہے۔ چر جب عالم تجرد کی طرف اُس کا کوپچ ہوتا ہے تو اُن ظلماتی شعاعوں کو معلوم کرنا بسورۃ نبیائے اسی کا طئی نظر آتی ہیں اور اس کی جان کو ان سے اہم اور ضیق و نفرت پیدا ہوتی ہے اور تمام جوانب سے وہ شخص گھر جاتا ہے اور باوجود فراخی کے زمین اُس پر تنگ معلوم ہوتی ہے۔ عدالت کی معفت کا جب نشست و برخاست اور خواب و بیداری اور چلنے پھرنے اور بولنے چاہنے اور لباس و شعار کی اوضاع کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اُس کا نام ادب ہوتا ہے اور جب مال اور اُس کے جمع کرنے اور صرف کرنے کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے تو اُس کا نام کفایت ہوتا ہے اور تدبیر منزل کے ساتھ اعتبار کرنے سے حریت اور تدبیر مدنیہ کے ساتھ سیاست اور عزیزوں کی الفت رکھنے کے ساتھ حسن محاضرت یا حسن معاشرت اس کا نام ہوتا ہے عدالت کے حاصل کرنے میں زیادہ مزدوری رحمت اور محبت اور نرم دلی اور اس کے ساتھ افکار کلیہ کے تابع ہونا اور انجام کار پر نظر رکھنا ہے اور اُن دونوں صفت یعنی سماحت و عدالت میں ایک قسم کا تنافر اور مخالفت ہے اور اس لئے کہ تجرد کی طرف قلب کا میلان اور اس کے اندر رحمت و محبت کا ہونا اکثر لوگوں کے اعتبار سے یہ دونوں وصف جمع نہیں ہوتے خصوصاً اُن لوگوں کے اندر جن میں قوتِ ہیمی و ملکی میں کشاکش رہتی ہے یہی وجہ ہے کہ تم بہت سے اہل اللہ کو دیکھتے ہو کہ انہوں نے لوگوں سے قطعِ نعلق کر لیا ہے۔ حق کہ اہل و عیال کو بھی چھوڑ دیا ہے اور لوگوں سے بالکل بر طرف ہو گئے ہیں اور عوام شب و روز اہل و عیال کے ساتھ مشغول رہتے ہیں حتیٰ کہ اُن چیزوں نے اُن سے خدا تعالیٰ کا ذکر بھلا دیا اور انبیاء علیہم السلام دونوں مصلحتوں کی رعایت کا حکم دیتے ہیں اسی لئے اُن دونوں صفتوں کے اندر ضبط مبہم اور تیز مشکل کی زیادہ ضرورت پڑتی ہے۔ شرائع کے اندر جن اخلاق کا لحاظ ہے وہ یہی اخلاق ہیں اور بعض افعال اور کیفیات اور ہیئت ایسی بھی ہیں جو اُن اخلاق کی ازداد کا کام دیتی ہیں۔ اُس جہت سے کہ یہ افعال وغیرہ نفس کے اندر ملائکہ اور شیاطین کا مزاج پیدا کر دیتی ہیں ملائکہ اور شیاطین کے دونوں قبیلوں میں سے ایک طرف نفس کے میلان سے یہ افعال وغیرہ پیدا ہوتے ہیں لہذا اُن کے متعلق حکم دیا جاتا ہے اور ہم نے کچھ اُس کا ذکر پہلے کیا ہے۔ اسی سے متعلق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے: اِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشْمَالِي وَ يَشْرِبُ بِشِمَالِي شَيْطَانُ بَائِسٌ بَاقٍ سَعَاتٍ اور بئس بائس ہے جتنا ہے اور فرمایا ہے کہ

الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ یعنی مقطوع الحجۃ اور فرمایا لَا تَهْفُوتُمْ مَعَهَا تَهْفُتُ السَّلَاحُ جِس طرح فرشتے صفت باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں تم اُس طرح صفت بندی کیوں نہیں کرتے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن اعمال کا حکم دیا ہے جو اُن کے اخلاق کی علامات ہیں۔ چنانچہ ایسے اذکار کا آپ نے حکم دیا ہے جن سے ہر وقت اجتناب اور فرمانبرداری اور تضرع کی کیفیت حاصل ہوتی ہے اور صبر کرنے اور خدا کی راہ میں خرچ کرنے کا حکم دیا اور موت اور آخرت کی یاد کرنے کی رغبت دلانی اور اُن کی آنکھوں کے سامنے دنیا کی ناپائنداری ثابت کی اور خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت اور اُس کی عظیم الشان قدرت میں فکر کرنے کا شوق دلایا تاکہ اُن کے اندر سماحت کی صفت پیدا ہو۔ مریض کی عیادت، باہم سلوک اور صلہ رحمی کرنے، سلام کا رواج ڈالنے، حدود قائم کرنے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے کا اُن کو حکم دیا تاکہ عدالت کی صفت اُن کے اندر پیدا ہو جائے اور اُن افعال اور کیفیات کا پورے پورے طور پر بیان کرنا۔ خدا تعالیٰ اس نبی کریم کو ہمارے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے ایسا بدلہ دے جس کے وہ لائق ہے۔ جب یہ اصول تم کو معلوم ہو گئے تو ہم انہیں اب کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

اذکار اور اُس کے مُتعلقات

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَدْعُونَ اللَّهَ إِلَّا اخْتَلَمَ السَّلَاحُ وَغَشِيَ السَّوْحَةَ کوئی قوم خدا تعالیٰ کے یاد کرنے کے لئے نہیں بیٹھتی مگر ملائکہ اُن کو گھیر لیتے ہیں اور رحمت اُن پر چھو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات یقینی ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف رغبت اور اُس کے ذکر کے ساتھ مسلمانوں کا اجتماع رحمت اور سکینہ کو دعوت دیتا اور ملائکہ سے قریب کر دیتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ۔ مفرد لوگ آگے ہو گئے۔ میں کہتا ہوں سابقین میں سے ایک گروہ کا نام مفردین ہے کیونکہ یاد اور ذکر کا بار اُن پر سے ہٹا کر اُن کو ہلکا کر دیا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: قَالَ تَعَالَى إِنِّي عُذْتُ بِعَبْدِي يَوْمَ تَأْتِي سَاعَةُ إِذَا ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأَةٍ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأٍ خَيْرٌ مِنْهُ الشَّيْءُ الْفَرَاكُ فرماتا ہے۔ میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں جو اُس کو میرے ساتھ ہے اور جب وہ مجھے یاد کرتا ہے میں اُس کے ساتھ ہوتا ہوں۔ پھر اگر اپنے جی میں مجھے یاد کرتا ہے تو میں اپنے جی میں اس کو یاد کرتا ہوں اور اگر جلسہ میں یاد کرتا ہے تو میں اس سے بہتر جلسہ میں اس کو یاد کرتا ہوں میں کہتا ہوں بندے کی سرشت جو اخلاق اور علوم کا نشا ہوتی ہے اور وہ کیفیات جس کو نفس حاصل کرتا ہے اس رحمت کی تخصیص ہوتی ہے اس بندے کے لئے خاص ہے پس بہت سے لوگ جن کے اندر سماحت کی صفت پائی جاتی ہے

اس بات کی امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہمارے گناہ دور کر دے گا۔ اور ذرا ذرا سی بات پر مواخذہ نہ کرے گا اور سماعت کا برتاؤ ہمارے ساتھ کرے گا۔ ایسے شخص کی یہ امید اُس کے گناہوں کے دور ہو جانے اور نفس کے صاف ہو جانے کا سبب ہو جاتی ہے اور بہت سے بحیثیت اور حسریں مزاج آدمی اپنے پروردگار سے اس بات کا گمان رکھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ہم سے ذرا ذرا سی بات کا مواخذہ اور جزر و سبب لوگوں کا سامنا کرے گا اور گناہوں سے درگزر نہ کرے گا۔ یہ بات دنیاوی بینات کے اعتبار سے دل میں زیادہ تر میٹھ جاتی ہے اور بعد از مرگ یہ کیفیت چاروں طرف سے اس کو گھیر لیتی ہے۔ مگر یہ فرق صرف اُن امور کے اعتبار سے ہوا کرتا ہے کہ خطیرۃ القدس میں جن کی نسبت کوئی تاکید حکم نہیں ہوتا اور کیا بُرا اور اُن کے قریب قریب گناہوں کے اعتبار سے صرف بالا جمال اس کا اثر کچھ ظاہر ہوتا ہے اور اللہ پاک کے یہ فرمانے میں کہ میں اُس کے ساتھ ہوتا ہوں۔ محبت قبول اور خطیرۃ القدس میں ایک شان کے ساتھ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جب بندہ اپنے دل میں خدا تعالیٰ کو یاد کرتا ہے۔ اور اُس کے انعامات میں غور کرنا شروع کرتا ہے۔ تو اُس کے بدلے میں اس راستہ سے خدا تعالیٰ اس کے لئے عجایب و کرامات دیتا ہے اور چلتے چلتے اُس تعجبی تک جا پہنچتا ہے۔ جو خطیرۃ القدس کے اندر قائم ہوتی ہے اور جب کسی جلسہ میں خدا تعالیٰ کی یاد کرتا ہے اور اُس کی غرض دین اسلام کی اشاعت اور اعلاء کلمۃ اللہ ہوتی ہے تو اس کی جزاء میں خدا تعالیٰ ملاء اعلیٰ کے قلوب میں اُس کی محبت کا اقدار فرماتا ہے وہ اس کے لئے دعا کرتے ہیں اور برکت کے طالب ہوتے ہیں۔ بعد ازاں زمین پر بھی وہ بندہ مقبول شہرایا جاتا۔ مگر بہت سے عارف باللہ ایسے ہیں کہ معرفت کے درجہ تک اُن کو وصول ہو گیا ہے لیکن نہ تو زمین پر ان کو لوگ مانتے ہیں اور نہ ملائعہ اعلیٰ میں ان کا کچھ تذکرہ ہوتا ہے اور بہت سے لوگ دین کے حامی اور مددگار اور بڑے مقبول اور متبرک بندے ہوتے ہیں۔ مگر اُن کے عجایب و کرامات رفع نہیں ہوتے۔ اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ جَاءَ بِالنَّحْسَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالٍ مِمَّا دَانِيْدُ مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا أَوْ أَغْفِرُ وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذَرَأَعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذَرَأَعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ يَاعَا وَمَنْ أَتَانِي يَمْسُئِي أَتَيْتُهُ مَرْدَلَةً وَمَنْ لَقِيَنِي بِقِرَابِ الْأَرْضِ مِنْ حَبِيْثَةٍ لَا يَشْرِكُ فِي شَيْءٍ أَتَيْتُهُ مِثْلَهَا مَغْفِرَةً ۚ اللہ پاک فرماتا ہے جو بھلائی لے کر آئے گا تو اُس کی اُس سے دس گنی ہے اور میں زیادہ بھی کر دوں گا۔ اور جو بُرائی لائے گا تو بُرائی کا بدلہ اُس کے برابر ہے یا میں معاف کر دوں گا۔ اور جو شخص بالشت بھر میرے پاس آتا ہے۔ میں ایک ذراع اُس کے پاس آتا ہوں اور جو ایک ذراع میرے قریب ہوتا ہے تو میں ایک باغ یعنی دونوں ہاتھ کے پھیلاؤ

کے برابر اُس کے قریب ہوتا ہوں اور جو میرے پاس چل کر آتا ہے میں اُس کے پاس دوڑ کر آتا ہوں اور جو مجھ سے زمین کے برابر گناہ لاکر مٹا ہے اور دنیا سے پیٹھ پھیر لیتا ہے اور اس کے بھی توئی پوچھ ہو جاتے ہیں۔ اور ملکیت کے انوار چمکنے لگتے ہیں تو اُس کے تھوڑے حسنت بھی بہت ہو پڑتے ہیں اور عارضی چیز ہمیشہ ذاتی چیز سے ضعیف رہتی ہے اور تدبیر الہی کا منبع حیر کے فیضان پر ہے اور فی وجود کے ساتھ بہت قریب اور شر اُس سے بہت بعید ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ کی رحمت کے سونچنے میں جن میں سے ایک حقہ زمین کی طرف اتار دیا گیا ہے۔ اُسی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالشت اور ذراع اور باغ اور چلنے اور دوڑنے کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور آخرت کے اعتبار سے کوئی چیز جبروت پر ملاح یا بی اور اس کی طرف التفات کرنے سے زیادہ نافع نہیں ہے۔ مَسْنُوقِیْنِ بِشْرَابِ الدُّنْیَا مِنْ حَیْثُ لَا یُشْرَبُ فِی شَیْءٍ اِلَّا کَیْفَ یَعْنٰی اَنْ لَّیْسَ لَہٗ مَا یَنْفَعُ الدُّنْیَا وَیُؤْخَذُ بِہٖ دَکِیْمًا بَیْنَہٗ اِسْ بَات کو جانتا ہے کہ اس کا کوئی رتبہ جو گناہ بخشا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: قَالَ تَعَالٰی مَنْ عَادٰی بَیْ وَبَیًْا فَقَدْ اَدْبَنَہٗ بِالنَّحْبِ مَا تَقَرَّبَ اِلَیَّ عِبْدِیْ شَیْءٍ اَحَبَّ اِلَیَّ مِمَّا اَخْتَرْتُ عَلَیْہِ وَمَا یَذَالُ عِبْدِیْ یَتَقَرَّبُ اِلَیَّ بِالنَّحْبِ حَقًّا اَحَبَّہٗ فَاِذَا اَحْبَبْتُہٗ فَکُنْتُ سَمْعَہٗ الَّذِیْ یَسْمَعُ بِہٖ وَبَصَرَہٗ الَّذِیْ یُبْصِرُ بِہٖ وَیَدَہٗ الَّذِیْ یُطَیِّشُ بِہَا وَرَجُلًا اَتَتْہِ یَشِیْءٌ یَعَادِیْنِ سَالَتْہِیْ لِاَعْطِیْتُہٗ وَاِنْ اِسْتَعَاذَنِیْ لِاُعِیْذْتُہٗ وَمَا تَرَدَّدْتُ فِی شَیْءٍ اَوْ اَخَافُ عَلَیْہِ تَرَدَّدِیْ عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ یَعْکُرُہُ الْمَوْتُ وَاَنَا اَعْکُرُہُ مَسَاتَہُ اللّٰہِ پاک فرماتا ہے کہ جو شخص کسی میرے دوست سے ملاوت کرتا ہے میں اُسے اعلان جنگ دیتا ہوں۔ میرا بندہ کسی چیز سے جو مجھ کو زیادہ تر محبوب ہو فرائض سے زیادہ مجھ سے نزدیک نہیں ہوتا۔ اور میرا بندہ نوافل سے قربت حاصل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ مجھے محبوب ہو جاتا ہے۔ اور جب میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں تو میں اُس کا کان ہو جاتا ہوں۔ جس سے سنتا ہے۔ اور آنکھ ہو جاتا ہوں۔ جس سے دیکھتا ہے۔ اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں۔ جس سے وہ پکڑتا ہے۔ اور اس کا پیر ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ اور جو مانگتا ہے ضرور اُس کو دیتا ہوں۔ اگر میری پناہ مانگتا ہے تو ضرور پناہ میں لے لیتا ہوں اور میں نے کسی چیز میں جس کے کرنے کا ارادہ کیا ہے ایسا تردد نہیں جیسے مومن کے نفس سے مجھے تردد ہوا۔ اُس کو موت گوارا نہیں ہوتی اور مجھ کو اُس کی تکلیف گوارا نہیں ہوتی ۛ

میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے اور ملا علی میں اُس کی محبت نازل ہو کر زمین میں بھی مقبول ہو جاتا ہے جو شخص اس نظام الہی کی مخالفت کرتا اور اس بندہ سے ملاوت کرتا ہے

اور اُس کے اُس حال کے بگاڑنے کی کوشش کرتا ہے تو خدا تعالیٰ کی رحمت جو اُس محبوب کے متعلق ہوتی ہے اس کے دشمن کے حق میں لعنت بن جاتی ہے اور اس کی رضامندی دشمن کے حق میں غضب الہی بن جاتی ہے اور جب خدا تعالیٰ کسی شریعت کے ظاہر کرنے اور کسی دین کے قائم کرنے سے بندوں کے نزدیک ہوتا ہے اور خفیۃ القدس میں اُن طریقوں اور شریعوں کو مرقوم فرماتا ہے تو یہ طریقہ اور عبادات سب چیزوں سے زیادہ رحمت الہی کے جالب اور اُس کی رضامندی کے موافق ہوتی ہیں اور تھوڑی سی چیزیں بہت ہوتی ہیں اور بندہ نوافل کے ذریعہ سے فرائض ادا کرنے کے بعد خدا تعالیٰ کی برابر قربت حاصل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ خدا تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے اور رحمت الہی اُس کو محیط ہو جاتی ہے۔ اُس وقت میں اُس کے اعضاء کو نور الہی سے مدد پہنچتی ہے اور اس کی ذات و اہل و عیال مال میں برکت دی جاتی ہے اور اس کی دعا قبول ہوتی ہے اور شر سے محفوظ رہتا ہے اور اس کی اعانت کی جاتی ہے اس قرب کا نام ہمارے ہاں قربت اعمال ہے۔ اس حدیث میں نزدک لفظ آیا ہے اس معنایات الہی کا تباہی مراد ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کو ہر نظام نوعی و شخصی کے ساتھ ایک توجہ خاص ہے۔ بدن انسانی کے ساتھ اس کی توجہ کا مقتضا ہے کہ اس کی موت و بیماری اور تکلیف کا حکم دیا جائے اور اُس کے نفس کے ساتھ جو خدا تعالیٰ کا محبوب ہے توجہ الہی کا یہ مقتضا ہوتا ہے کہ ہر طرف سے اس کے لئے راحت و آرام پہنچایا جائے اور تکلیف سے محفوظ رکھا جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :- **اَلَا اَتَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ اَعْمَالٍ لَّكُمْ وَ اَذْكُمَا عِنْدَ مَلِئِكِكُمْ (الحدیث)**

کیا میں تم کو وہ عمل نہ بتا دوں جو تمہارے سب اعمال میں بہتر ہے اور تمہارے بادشاہ کے نزدیک سب سے زیادہ پاکیزہ ہے اور سب اعمال سے زیادہ تمہارے درجات بلند کرنے والا ہے اور تمہارے حق میں سونا و چاندی خرچ کرنے سے بہتر ہے اور تمہارے حق میں اس بات سے بہتر ہے کہ تم اپنے دشمن سے سامنا کرو اور تم اُن کی گردنیں مار دو اور وہ تمہاری گردنیں ماریں۔ صحابہؓ نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ خدا کا ذکر ہے میں کہتا ہوں افضلیت کے طریقہ مختلف ہوتے ہیں اور جبروت پر نفس کی اطلاع یا نبی کے اعتبار سے ذکر الہی سے زیادہ کوئی چیز افضل نہیں ہے۔ خاص کر اُن نفوس ذکیہ میں جن کو ریاضات کی حاجت نہیں ہوتی صرف نگہداشت کی حاجت ہوتی ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :- **مَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَدْكُرْ اِلَّا اللّٰهَ فِيْهِ (الحدیث)** یعنی جو شخص کسی مجلس میں بیٹھ کر خدا تعالیٰ کی یاد نہ کرے تو وہ مجلس اُس کے حق میں منجانب اللہ حسرت ہے اور جو شخص بیٹھ کر خدا تعالیٰ کی یاد نہ کرے وہ یقیناً خدا تعالیٰ کی طرف سے اس پر حسرت ہے۔ اور فرمایا ہے :- **مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللّٰهَ فِيْهِ اِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جَنْفٍ حَمِئًا وَ كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ** وہ کوئی قوم کسی مجلس سے جس میں یاد الہی نہ کی ہو نہیں کھڑی ہوتی مگر جس طرح مردار گدے کو کھا اٹھتے ہیں اور وہ مجلس اُن پر حسرت ہوگی

اور فرمایا ہے۔ لَا تَكْثُرُوا الصَّلَامَ بِخَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الصَّلَامِ بِخَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ تَسْوَةً بِأَلْقَابِ
 الْقَسَبِ ۖ بِخَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ كَثْرَةُ الصَّلَامِ مَتَّ كَرُو۔ اس لئے کہ ذکر خدا تعالیٰ کی کثرت کے علاوہ کوئی کلام
 کہ قلب میں تساوت پیدا کر دیتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے نزدیک سب لوگوں سے دُور اور قاصی القلب ہے۔ میں کہتا
 ہوں جب ایک شخص نے ذکر الہی کی عبادت اور ذکر الہی سے اطمینان حاصل ہونے کی کیفیت
 معلوم کر لے نیز یہ بات معلوم کر لے کہ ذکر الہی کے کرنے سے اس کے قلب سے محابات کس طرح دُور ہوتے ہیں
 اور وہ شخص ایسا ہو جاتا ہے جیسے خدا تعالیٰ کو آنکھوں سے دیکھتا ہے تو بلا شک جب وہ شخص دُنیا کی طرف
 متوجہ ہوتا ہے اور اہل و عیال اور دنیا کے سامان میں متوجہ ہوتا ہے تو ان کیفیات میں سے بہت کچھ جھول
 جاتا ہے اور ایسا رہ جاتا ہے کہ جو بات اس کو حاصل ہوئی تھی وہ اس سے گم ہو گئی اور اس شخص کے
 اور اُس چیز کے مابین جو اُس کی آنکھوں کے سامنے تھی ایک پردہ پڑ جاتا ہے اور یہ خصلت دُورِ رخ اور ہر
 بُرائی کی طرف انسان کو بلاتی ہے اور یہ ایک حسرت کا سبب ہے اور جب بہت سی حسرتیں جمع ہو جاتی
 ہیں تو نجات کی کوئی سبیل نہیں ہوتی۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ان حسرتوں کا پورا پورا علاج کیا ہے
 اس طرح پر کہ ہر وقت کے لئے اس وقت کے مناسب ایک ذکر مقرر فرمایا ہے تاکہ وہ غفلت کے زہر کا
 دُور کرنے والا ہو۔ اور اُس کے لئے تریاق بن جائے اور اُن اذکار کے فوائد اور اُن اذکار کے بغیر حسرات
 کے عارض ہونے پر شبہ کیا ہے ۛ

معلوم ہونا چاہیے کہ ذکر کے الفاظ منقبض کرنے کی ضرورت تھی تاکہ کوئی تصرف کرنے والا اپنی
 ناقص عقل سے اُس میں تصرف کر کے خدا تعالیٰ کے اسماء میں الحاد نہ کرے۔ یا جو مقام جس ذکر کے مناسب
 ہے اُسے استعمال میں نہ لائے۔ اذکار کے باب میں اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے جو مسنون کیا ہے اُن
 میں سب سے زیادہ عمدہ و بہتر دُلیل ذکر ہیں۔ جن میں سے ہر ایک میں وہ مادہ ہے جو دُوسرے میں نہیں ہے
 لہذا اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ہر موقع پر اُن میں سے کئی کئی ذکر کے جمع کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ
 بات بھی ہے کہ برابر ایک ہی قسم کے ذکر کرنے سے وہ ذکر عامہ مکلفین کے اعتبار سے صرف زبانی حرکت
 ہو جاتا ہے۔ اور اذکار کے بدلنے سے نفس کو تنبیہ اور غافل کو بیداری ہوتی ہے اس میں سے ایک ذکر
 سبحان اللہ ہے اس کی حقیقت خدا تعالیٰ کا تمام اوصاف اور عیوب اور نقائص سے پاک کرنا ہے ایک اَلْحَمْدُ ہے اور اس
 کی حقیقت خدا تعالیٰ کے لیے کمالات اور اوصاف کاملہ کا ثابت کرنا ہے جب یہ دونوں باتیں ایک کلمہ میں جمع ہو گئیں تو انسان کو اپنے پروردگار
 کی جو معرفت ہو سکتی ہے اس کلمہ میں اس معرفت کا پورا پورا بیان ہے کیونکہ بندہ خدا تعالیٰ کو صرف اسی قدر پہچان سکتا ہے کہ اس کے
 لئے ایک ذات ثابت کرے جو تمام ان نقائص سے جن کا ہم اپنے اندر مشاہدہ کرتے ہیں پاک ہو اور

جس قدر کلمات کمال ہونے کی جہت سے ہم اپنے اندر دیکھتے ہیں وہ سب اُس ذات کو ثابت ہوں۔ پس جب اس ذکر کی صورت نامہ اعمال میں مندرج ہوتی ہے تو یہ معرفت پوری اور کامل جن کے کامل ہونے کا حکم دیا جاتا ہے ظاہر ہوتی ہے اور قرب الہی کا باب عظیم اس کے سبب سے مفتوح ہو جاتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول میں اسی کے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اَلتَّائِيْنِ نِصْفُ الْمِيْزَانِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ يَنْتَسِبُ سُبْحَانَ اللّٰهِ نِصْفُ الْمِيْزَانِ ہے اور الحمد للہ اس کو پُر کر دیتا ہے۔ اس لئے سبحان اللہ و بحمدہ کا کلمہ زبان پر آسنے ہے اور وزن میں بہت ہے اور خدا تعالیٰ کو پیار ہوتا ہے اور اُس کے پڑھنے والے کے لئے ایک درخت بویا جاتا ہے جو شخص اس کو سو مرتبہ پڑھے۔ اُس کے حق میں وارد ہوا ہے کہ اُس کے تمام گناہ دُور ہو جاتے ہیں، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ اور نیامت کے دن کوئی شخص اُن کلمات کے پڑھنے والے سے افضل نہ آئے گا۔ مگر جس نے اُس کو پڑھا یا اس پر زیادہ کیا اور خدا تعالیٰ نے اپنے ملائکہ کے لئے جو اذکار پسند فرمائے ہیں اُن سب میں یہ بہتر ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے۔ اَوَّلَ مَنْ يُّدْعٰى اِلَى الْجَنَّةِ الَّذِيْنَ يَحْمَدُوْنَ اللّٰهَ فِي السَّرَّاءِ وَالْعُسْرَةِ سب سے پہلے جنت میں وہ لوگ بلائے جائیں گے جو مصیبت و آرام کے وقت اللہ کی حمد کرتے ہیں۔ اُس میں یہ راز ہے کہ اُن لوگوں کا عمل ثبوتی ہے تو انے ثبوتیہ اس کا سبب ہوتے ہیں اور ایسے لوگ جنت کے انعامات سے نہایت ثمریاب ہوتے ہیں اور یہ جو فرمایا ہے۔ کہ اَفْضَلُ الدُّعَاءِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بہترین دعاء الحمد للہ ہے اس میں یہ راز ہے کہ دعاء کی دو قسمیں ہیں۔ چنانچہ ہم ذکر کریں گے اور الحمد للہ میں دونوں قسمیں موجود ہیں۔ کیونکہ شکر زیادتی نعمت کا سبب ہے اور اس کے اندر معرفت کی ثبوتی پائی جاتی ہے۔ اور یہ جو فرمایا ہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَأْسُ الشُّعْرِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ شکر کی اصل ہے اس میں یہ راز ہے کہ شکر زبان سے ہی ہوتا ہے اور قلب سے بھی اور اعصاب سے بھی اور زبان بہ نسبت اُن دونوں کے شکر پر زیادہ تر بظاہر دلالت کرتی ہے اور ایک ذکر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ہے اور اُس کے کئی بطون میں۔

(۱) بطن اول شرک جلی کا دُور کرنا ہے (۲) بطن دوم شرک خفی کا دُور کرنا ہے (۳) بطن سوم اُن عبادت کا دُور کرنا جو معرفت الہی تک پہنچنے کے مانع ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُونَ اللّٰهِ حَتّٰى تَخْلُصَ اَيْتِهٖ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کے لئے خدا تعالیٰ سے ورے کوئی پردہ نہیں۔ جس کی وجہ سے خدا تعالیٰ تک وہ پہنچ جاتا ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کو اس کے بطون میں سے پہلے دو بطن کا علم تھا، اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو بعد سمجھا کہ آپ کے لئے جو ذکر خاص کیا گیا ہے وہ یہ ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے بذریعہ وحی

کے اس کا حال ظاہر کر دیا اور آپ پر یہ بات روشن کر دی کہ یہ کلمہ خدا تعالیٰ کے سوا ہر چیز کے اختیار کرنے اور انکس کے سامنے مستقل ہونے سے دور کرنے والا ہے اور اس درجہ کا کلمہ ہے کہ اگر تمام دنیا کے کلمے ایک بل میں رکھے جائیں اور یہ کلمہ دوسرے بل میں تو ان کا جھکاؤ ہو گا کہ اس کلمہ کے سامنے سب کلمے خیر ہیں یعنی کمتر ہیں اور لا الہ الا اللہ کیساتھ جب کسی قدر تفصیل اور شامل ہو جاتی ہے تو یہ کلمہ اور اثبات کے لئے ہو جاتا ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اس کلمہ کے سو مرتبہ کہنے والے کی فضیلت میں وارد ہوا ہے۔ کانت لک عدل عشرہ قالیہ لم کراس کے لئے اس کلمہ کا سو مرتبہ کہنا دس غلام آزاد کرنے کے برابر ہوتا ہے (خیر حدیث تک) کیونکہ یہ کلمہ معرفت سلبیہ و ثبوتیہ کا جامع ہے اور سلبیہ کو گناہوں کے دور ہونے اور ثبوتیہ کو حسنات کے پائے جانے اور اجزاء کے متمثل ہونے میں بہت دخل ہے ایک ذکر کلمہ اللہ اکبر ہے اس کلمہ کے اندر خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت اور اس کی سطوت کا ملاحظہ ہے اور معرفت ثبوتیہ کی طرف اس میں اشارہ ہے اسی لئے اس کلمہ کی فضیلت میں آیا ہے کہ یہ کلمہ زمین و آسمان کی فضا کو بھر دیتا ہے یہ چاروں کلمے سب میں افضل اور خدا تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں۔ اور جنت میں یہ کلمات بوٹے جاتے ہیں اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ہے کہ میں نے تیرے بعد چار کلمے تین مرتبہ ایسے پڑھے ہیں کہ اگر ان کلمات کے ساتھ جو تو نے آج شروع دن سے پڑھے ہیں وزن کئے جائیں تو وزن میں ان سے زیادہ نکلیں۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدُ خَلْقِهِ وَرِثَاتُ نَفْسِهِ وَرِثَةُ عَرْشِهِ وَمِثْرُ دَعَائِهِ کلمات اس میں یہ راز ہے کہ عمل کی صورت جب نامہ اعمال میں ثابت ہوتی ہے تو جزاء کے وقت اُس صورت کا پھیلاؤ اور اس کی وسعت اس کلمہ کے معنی کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ اگر اس میں ایسا کلمہ ہے جیسے عَدَدُ خَلْقِهِ تو اس کا پھیلاؤ اسی قدر ہوتا ہے۔ معلوم ہونا چاہیے جس شخص کا میلان ذکر کی کیفیت سے نفس میں اثر پیدا کرنے کی طرف ہوتا ہے اس شخص کے لئے ذکر کا کثرت سے کرنا مناسب ہوتا ہے اور جس شخص کا میلان اس طرف زیادہ ہوتا ہے کل کی صورت نامہ اعمال میں محفوظ رہے اور جزا کے دن اس کا ظہور ہو تو اس کے حق میں ایسے ذکر کا اختیار کرنا مناسب ہوتا ہے جو بالکلیغیہ اور اذکار پر فوقیت رکھتا ہے کسی کو اس موقع پر یہ کہنے کی مجال نہیں ہے کہ جب تین مرتبہ اُن کلمات کا کہنا تمام اذکار سے افضل ہے اذکار کی کثرت اور تمام اوقات کا ان میں صرف کرنا ضائع ہوا اس لئے کہ فضیلت ایک اعتبار سے ہے نہ کہ دوسرے اعتبار سے۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے جویریہ کو اقرب اعمال کی طرف رہبری اور اس کی طرف تبلیغ بلیغ فرمائی ہے۔ اور اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے جو ذکر کے اندر تہلیل لا الہ الا اللہ کے ساتھ اللہ اکبر اور باقی کلمات کا ملانا مسنون فرمایا ہے اُس میں یہ راز ہے کہ نفس کو ذکر پر تنبیہ ہوتی رہے اور مرتبہ ربانی حرکت نہ ہو۔ ایک

اُن اذکار میں سے ایسے امور کا سوال کرنا ہے کہ جو اُس کے بدن یا اس کی ذات کے لئے پیدائش کے اعتبار سے نافع ہیں یا حصول اطمینان یا تدبیر منزل یا مال و جاہ کے اعتبار سے انہی اعتبارات سے جو چیزیں مغربہ اُن سے پناہ مانگنا اور اس کے اندر بحید خلا تعالیٰ کی تاثیر کا عالم میں مشاہدہ کرنا اور خدا تعالیٰ کے علاوہ سب کے روکنے اور قوت دینے کے نفی کرنا ہے۔ اس باب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دعائیں مقرر فرمائی ہیں اُن میں سے یہ دعائیں زیادہ تر جامع ہیں :- اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ لِيْ دِيْنِيْ اَلَّذِيْ هُوَ عَصَمَةُ اُمْرِيْ وَاصْلِحْ لِيْ دُنْيَايَ اَلَّتِيْ فِيْهَا مَعَاشِيْ وَاصْلِحْ لِيْ اٰخِرَتِيْ اَلَّتِيْ فِيْهَا مَعَادِيْ وَاجْعَلْ الْحَيٰوةَ زِيَادَةً لِّيْ فِيْ كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِّيْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اور اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ الْعُدَى وَالتَّقَى وَالتَّعَافُ وَالتَّغْنَى اَللّٰهُمَّ اِهْدِنِيْ وَسَدِّ دُنِيْ ط

[illegible]

پناہ مانگنے کے لئے جو دعائیں آپ نے مقرر کی ہیں ان میں یہ دعائیں زیادہ تر جامع ہیں۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَلْمَسْكُوْرَةِ اَلْحَزَنِ اَلْعَجْزِ اَلْكَسَلِ اَلْجُبْنِ اَلْبَخْلِ وَفُتُوْرِ الدِّينِ وَغَلْبَةِ الرِّجَالِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْكُسْلِ وَالْعَرَمِ وَالْمَغْرَمِ وَالْمَأْثَمِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ الْبَطَارِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغِنَا وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ

نَعْمَرُ مِنْ شَرِّ نَسَمَةِ النَّسِيمِ الدَّعَائِلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ عَنَّا يَا عَزِيزَ الْإِثْمِ وَالْأَبْرَدِ وَنَقِ قُلُوبَنَا
كَمَا يُنْقِي الثَّوْبَ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَيَا عَزِيزَ يَدَيْهِ وَيَا عَزِيزَ عَطَائِكِ كَمَا يَبْعُدُ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَ
الْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي نَفْسِي تَقْوَاهَا وَأَوْفَرَ كَفَمَا أَنْتَ غَيْرُ مَنْ مَكَفَمَا أَنْتَ وَلِيَّتَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَتَّعِبُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا تَسْتَجِيبُ لَهَا اللَّهُمَّ
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْفَقْلَةِ وَالذَّلَةِ وَالْعُودِيَّةِ مِنْ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ لِي مِنْ جَمْعِ مَخْضُوعٍ أَوْ

فرمانبرداری کا بیان کرنا جیسے کہ آپ کا قول ہے۔ سَجْدًا وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ اسْمُهُ

معلوم ہونا چاہیے کہ جن دعاؤں کا آپ نے حکم دیا ہے۔ وہ دو طرح کی ہیں۔ ایک تو وہ دعائیں
ہیں جن سے قوائے فکر یہ کا خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کے جلال کے ملاحظہ سے پُر ہونا یا خضوع اور فرمانبرداری
کی حالت کا حاصل ہونا مقصود ہے۔ کیونکہ اس حالت کے مناسب زبان کی تعبیر کرنے کے لئے نفس کی اس
حالت پر متنبہ ہونے اور متوجہ ہونے میں اثر عظیم ہے اور دوسری قسم کی وہ دعائیں ہیں جن میں دنیا و
آخرت کی بھلائی کی طرف رغبت اور ان دونوں کے شر سے پناہ مانگنا مقصود ہے۔ کیونکہ نفس کا ارادہ
اور بہت کوشش سے اس کا کسی چیز کو طلب کرنا جناب باری کے سخاوت کے دروازے کو کھڑکھڑاتا
ہے جس طرح دیبل کے مقدماتِ یقیمہ کے فیضان کا حبیب ہوتے ہیں۔ نیز جب کسی چیز کی حاجت قلب
کو تکلیف دیتی ہے تو اس کے سبب سے مناجات کی طرف قلب متوجہ ہو جاتا ہے اور اللہ پاک
کی عظمت اس کے سامنے موجود ہو جاتی ہے اور ایسے وقت میں آدمی کی ہمت خدا کی طرف مائل ہو
جاتی ہے۔ لہذا یہ حالت محنین کے لئے بہت مختتم ہوتی ہے اور آپ نے فرمایا ہے: اَللّٰهُ عَالِمُ
تَحَوُّلِ عِبَادَتِهِ تَوَدَّعَاءَ هِيَ كَانَامُ هِيَ مِيرَ نَزْدِيكِ اس کا یہ سبب ہے کہ فی الحقیقت عبادت
تعلیم کی صفت کے ساتھ حضور کے اندر مستغرق ہو جانا ہے اور دعا اپنی دو قسموں کے اعتبار سے اُس کے
لئے کافی مقدار ہے اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَفْضَلُ الْعِبَادَةِ اِتِّبَاعُ الْفَرَجِ۔ بہترین
عبادت کا انتظار کشا دگی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ رغبت کے ساتھ رغبت الہی کی خواہش
کو اس قدر اثر ہوتا ہے کہ عبادت کو بھی اتنا بڑا اثر نہیں ہوتا۔ اور آپ نے فرمایا ہے: مَا مِنْ عَبْدٍ دَعَا
بِدُعَايِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا سَأَلَ أَوْ كَسَى شَرًّا لِّشُؤْبَةٍ مِثْلَهُ دَعَا كَرِهَ وَلَا كَوْنِي دَعَائِي كَرَاهٍ
مگر خدا تعالیٰ اُس کے سوال کے موافق عطا فرماتا ہے یا اُس کے برابر مصیبت کی برائی آدمی سے لوگ سب سے
میں کہتا ہوں عالم مثال سے کسی چیز کا ظہور عیب زمین پر ہوتا ہے تو اس ظہور کے لئے ایک تو طبیعی دستور

نفس کو اس حالت پر مقبض کرنا ہے اور آپ نے فرمایا ہے: مَنْ قَسَمَتْ لَهَا بَابٌ مِنَ الدُّعَاءِ نَفَحَتْ لَهَا
 أَبْوَابَ السَّمَوَاتِ جس شخص کے لئے دعاء کا ایک دروازہ کھولا گیا اُس کے لئے رحمت کے سب دروازے
 کھول دیئے گئے۔ میں کہتا ہوں کہ جو شخص دلی رغبت سے دعا کرنے کی کیفیت جانتا ہے اور یہ بھی جانتا
 ہے کہ کون کون سی صورتوں میں قبولیت کا ظہور ہوتا ہے اور وہ شخص حضور کی صفت کے ساتھ مشاق ہو
 رہا ہے تو دنیا میں اس کے لئے رحمت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور ہر مصیبت کے وقت اس کی اعانت
 کی جاتی ہے اور مرنے کے بعد اس کے گناہ جب اس کا احاطہ کر لیتے ہیں اور ہیئت دنیاوی اس کو ڈھکیلی
 ہے تو وہ شخص جس طرح عادی ہو رہا تھا اسی طرح رغبت کے ساتھ خدا کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور
 اُس کی دعا وہاں بھی مقبول ہوتی ہے اور پھر گناہوں سے ایسا صاف نکل جاتا ہے کہ جس طرح آٹے
 میں بال صفائی کے ساتھ نکل جاتا ہے معلوم کرنا چاہیئے کہ سب دعاؤں میں سے قبولیت کے قریب
 وہ دعاء ہوتی ہے جو ایسی حالت کے ساتھ پائی جائے جس میں رحمت الہی کے نازل ہونے کا موقع
 ہوتا ہے یا تو اس لئے کہ نفس انسانی کو اس حالت میں کمال کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے، جیسے نمازوں کے
 بعد دعاء کرنا یا روزہ دار کی دعاء افطار کے وقت یا اس لئے کہ وہ حالت جو دالہی کے نازل ہونے کا
 سبب ہوتی ہے جیسے مظلوم کی دعاء کیونکہ خدا تعالیٰ کو ظالم سے بدلہ لینے کی طرف توجہ ہوتی ہے اور
 یہ دعاء مانگنا اس توجہ کے ساتھ مطابقت کرتا ہے اور مظلوم کے باب میں آیا ہے کہ اس کی دعاء اور
 خدا تعالیٰ کے بامین کوئی حجاب نہیں ہے۔ یا دنیاوی راحت کے منقلب ہونے کا سبب ہوتی ہے ایسے
 وقت میں خدا تعالیٰ کی رحمت جو اس کے حق میں متوجہ ہوتی ہے وہ دوسری صورت میں منقلب ہو جاتی ہے
 جیسے مریض یا مصیبت زدہ کی دعاء یا وہ حالت دعاء کے اخلاص کا سبب ہوتی ہے جیسے کسی غائب شخص
 کی اپنے مسلمان بھائی کے لئے دعاء یا باپ کی اپنی اولاد کے لئے یا وہ دعاء اس وقت پائی جاتی ہے جب
 روحانیت کا انتشار ہوتا ہے اور رحمت الہی جہاں پر بھجک جاتی ہے۔ جیسے شب قدر یا جمعہ کے روز اس ساعت
 مرجوہ میں دعاء کرنا یا ایسے مکان میں دعاء کرنا جہاں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں جیسے مکہ کے مقامات یا ان
 مقامات میں جانے سے نفس کو حضور اور خضوع کی حالت پر تینہ ہوتا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کے آثار
 میں ہم نے جو بیان کیا ہے۔ اس پر قیاس کرنے سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا راز معلوم ہو
 سکتا ہے: يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَدْعُ بِأَشْرَافِ تَطِيعَةِ رَحْمَتِ اللَّهِ يَسْتَعْجِلُ بَدْعِهِ کی دعا قبول
 ہوتی ہے جب تک گناہ یا قطع رحمی کی دعاء نہ کرے بشرطیکہ جلدی نہ کرے۔ اور آپ نے فرمایا: لِكُلِّ
 نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ لَكُمْ ہر ایک نبی کے لئے ایک مقبول دعا ہے۔ سو ہر نبی نے اپنی دعاء دنیا میں

انگنی ہے اور میں نے اپنی اُمت کی شفاعت کے لئے قیامت کے دن کے لئے پوشیدہ کر رکھی ہے۔ پس جو شخص میری اُمت سے مرے گا اور کسی کو وہ خدا کا شریک نہ کرتا ہو گا وہ دعاء اللہ اس کو پہنچے گی۔ میں کہتا ہوں انبیاء علیہم السلام کی کثرت سے دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی دعائیں بہت مقامات میں مستجاب ہوئی ہیں۔ لیکن ہر نبی کے لئے ایک ایسی دعا ہوتی ہے جس کا منبع وہ رحمت ہوتی ہے جو اُس کی نبوت کا مبداء ہوتی ہے پھر اگر اُس نبی کی اُمت اس پر ایمان لاتی ہے تو وہ دعا اس کے حق میں برکات کا سبب ہو جاتی ہے اور اس نبی کے دل میں اُن کے لئے دعا کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے۔ اور اگر وہ لوگ اس نبی کی اطاعت سے اعراض کرتے ہیں اور اُس پر ایمان نہیں لاتے تو وہ دعاء اُن لوگوں کے حق میں عذاب الہی کے نازل ہونے کا سبب ہو جاتی ہے اور نبی کے دل میں ان پر بدعا کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ آپ کی بعثت سے مقصود اعظم قیامت کے روز لوگوں کا شفیع اور رحمت خاصہ کے نزول کا واسطہ ہونا ہے لہذا آپ نے اس دعائے برگزیدہ کو جو اصل نبوت سے پیدا ہوتی ہے اُس دن کے لئے پوشیدہ کر رکھا ہے اور آپ نے فرمایا ہے اِنِّیْ اَتَّخَذْتُ عِنْدَکَ عَقْدًا اِلَیْہِ الْبَیْتِ میں نے تجھ سے عہد لے لیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اُمت کے حال پر جو رحم و کرم ہے اس کا مقتضاء یہ ہوا کہ پیشتر ہی خدا تعالیٰ سے آپ وعدہ کرائیں اور غیۃ القدس میں آپ کی ہمت متحمل ہو جائے جس سے اس کے احکام برابر صادر ہوتے رہتے ہیں اس کی یہ صورت ہے کہ خدا تعالیٰ آپ کی اُمت کے حق میں آپ کے اس ارادہ کا اعتبار فرمائے جو باطنی اور پوشیدہ ہے نہ ظاہری ارادہ کا اس لئے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قول یا فعل کے ساتھ جن مسلمانوں کی تعزیر فرمائی ہے اس سے آپ کا مقصود اُن میں اس دین کا قائم کرنا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے پسند فرمایا ہے اور ان کا راستی پر لانا اور کجی سے بچانا مقصود ہے اور جن لوگوں پر کفر کا حکم لگا دیا ہے، قضاء الہی میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان سے سختی کے ساتھ برتاؤ کیا ہے اس میں بھی آپ کا مقصود اس غضب الہی کے ساتھ موافقت کرنا جو ان لوگوں سے متعلق ہے اور صورت اگرچہ متحد ہے لیکن طریقے مختلف ہیں۔ ایک تو کل ہے تو کل کی روح خدا تعالیٰ کی طرف اس اعتقاد کے ساتھ توجہ کرنا ہے کہ وہی خدا تعالیٰ العما کے قابل ہے اور تمام تدبیریں اسی کی طرف سے ہیں اور تمام لوگ اس کی تدبیر کے نیچے پست ہیں خدا تعالیٰ کے اس قول کا مصداق یہی ہے۔ وَصَوَّافِیْہُمْ خَنَاقًا عِیَادًا وَیُرْسِلُ عَلَیْکُمْ حَفَظَہٗ۔ یعنی وہی خدا تعالیٰ اپنے بندوں پر غالب ہے اور تم پر محافظین کو بھیجتا ہے تو کل کے باب میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بہت سے ذکر مقرر فرمائے ہیں۔ ازاں جملہ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ اَلْعَلِیُّ اِس کی نصیحت میں آیات سے کہ جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے اس کا سبب یہ ہے کہ یہ کلمات نفس کو ایک عظیم الشان معرفت کے قابل بنا دیتی ہیں۔ ازاں جملہ آپ کا یہ قول ہے: یَا اَمْسُوْلُ وَیَا اَحْوَلُ اور جواؤ کا اس اسلوب پر وارد ہیں اور ایک آپ کا یہ قول تَوَكَّلْتُ عَلَی اللّٰهِ اور یہ قول اَعْلَمَانَّ اللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اَحَاطَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِمًا وَاَعْلٰی ہذا القیاس ایک استغفار کی روح اپنے اُن گناہوں کا جو نفس کو گھیرے ہوئے ہیں ملاحظہ کرنا اور نفس سے بھر دے روحانی اور فیض ملکی اُن کا دور کرنا ہے اس کے کئی سبب ہیں۔ ازاں جملہ رحمت الہی کا کسی ایسے عمل سے اس کو شامل ہو جانا جس کے سبب سے ملا اعلیٰ کی دعائیں اس کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ یا وہ عمل اس شخص میں کیسی ایسی صفت کے ظاہر کرنے میں عامہ مخلوق کے لئے نافع ہے تدبیر الہی کے جوارح میں سے ہوتا ہے یا کسی محتاج کی حاجت پوری کرنے یا اس کے مشابہ ہوتا ہے۔ ازاں جملہ ملائکہ کی ہیئت کی مشابہت پیدا کرنا اور انوار ملکیت کا روشن ہونا اور ہیئہ کے سرور کا اس کے اجزاء کے ضعیف ہو جانے اور اس کے میکان کے فرو ہو جانے سے جاننا ہوتا ہے۔ ازاں جملہ جبروت پر اطلاع یابی اور خدا تعالیٰ کی معرفت اور اس کے ساتھ یقین ہے۔ اِس حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کیا میرا بندہ اس بات کو جانتا ہے کہ اُس کا کوئی پروردگار ہے جو اُس کے گناہ کو معاف کرتا ہے اور اس سے مواخذہ کرتا ہے میں نے اپنے بندہ کو بخشیدیا۔ پس جب کوئی بندہ اُن روحانی اعانتوں کا اپنے نفس سے گناہ دور ہونے میں استعمال کرتا ہے تو وہ گناہ معفوم ہو جاتے ہیں استغفار کے اذکار میں سے جامع ترین استغفار ہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ خَطِيْئَتِيْ وَجَمْعِيْ ذُنُوْبِيْ فِيْ اَمْرِيْ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ جَدِيْ وَهَرِيْ وَخَطَايَا وَعَمْدِيْ وَكُلِّ ذَلِكْ عِنْدِيْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ اَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَاَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اور سید الاستغفار یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اَنْتَ بَاقِيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ خَلَقْتَنِيْ وَ اَنَا عَبْدُكَ وَاَنَا عَلٰی عَمْدِكَ وَوَعْدِنَا مَا اسْتَطَعْتُ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا مَنَعْتَ اَيُّوْمُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلٰی وَاَبُوْءُ بِذَنْبِيْ فَاغْفِرْ لِيْ وَاِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ اے اِس حضرت علیؑ نے فرمایا ہے: اِنَّهُ لَيُغْفَرُ عَلٰی قَلْبِيْ وَاِنِّيْ لَا اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ تَعَالٰی فِيْ الْیَوْمِ مِائَةً مَّرَّةً اے میرے قلب پر بھی پردہ آ جاتا ہے اس لئے ہر روز اللہ پاک سے میں سو مرتبہ استغفار کرتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ اِس پردہ کی حقیقت یہ ہے کہ اِس حضرت علیؑ نے اللہ کو عام سے

مومنین کے ساتھ ایسی ہیئت میں رہنے کا حکم ہے کہ جو ملکی اور بیہمی سے مرکب ہو تاکہ آپ ان کے لئے جو طریقہ مسنون فرمائیں اُس کو ذوق اور وجدان کے طور پر قبول کر کے پیروی کریں۔ نہ صرف نیاس و تخیل کے طور پر اور اس ہیئت میں رہنے کو دل پر عین یعنی پردہ اور کدورت کا عارض ہونا لازم ہے ازاں جملہ خدا تعالیٰ کے نام سے برکت حاصل کرتا ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو ہر عالم کے اعتبار سے ایک قریب ہے۔ حروف کے ظلم میں خدا تعالیٰ کا قرب ان اسماء کے ساتھ ہوتا ہے جو اہل لسان کی زبانوں پر جاری ہوتے ہیں۔ اور طلاء اعلیٰ میں جن کا رواج ہوتا ہے۔ اُن اسماء میں سے جب کوئی بندہ کسی اسم کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو خدا تعالیٰ کی رحمت اُس کے قریب ہوتی ہے۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ لِلّٰہِ تِسْعَةً وَتِسْعَیْنِ اِسْمًا اِذَا دَاعَا مِنْ أَحَدِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ۚ خدا تعالیٰ کے ننانوے یعنی ایک کم سو نام ہیں۔ جو شخص اُن کو یاد کر لے گا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ اس تفصیل کا سبب ایک یہ ہے کہ یہ اسماء خدا تعالیٰ کی صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کی معرفت کے لئے کافی مقدار ہیں اور غیظۃ القدس میں اُن اسماء کے لئے نہایت برکت اور کامل درجہ پایا جاتا ہے اور نامہ اعمال میں ان اسماء کی صورت جب مندرج ہوتی ہے تو بالظہور اس صورت کی وسعت ایک عظیم الشان رحمت کی طرف ہوتی ہے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ خدا تعالیٰ اسم اعظم جس کے ساتھ دعا کرنے سے دعا مستجاب ہوتی ہے، اور جو سوال کیا جاتا ہے۔ ملتا ہے یہ وہ نام ہے جو تقربات ایزدی میں سے نہایت جامع تقرب پر دلالت کرتا ہے اور طلاء اعلیٰ میں وہ نام کثرت سے ذکر کئے جاتے ہیں۔ اور ہر زمانہ میں اہل لسان اس نام پاک سے ناطق ہوتے ہیں اور ہم اس بات کا ذکر کر چکے ہیں کہ زید جو شاعر بھی ہے اور کاتب بھی ہے اس کے لئے ایک صورت شاعر ہونے کی ہے اور ایک کاتب ہونے کی۔ اسی طرح حق تعالیٰ کو عالم مثال کے لئے کسی مقام کے ساتھ تقربات ہوتے ہیں اور یہ معنی اس پر صادق آتے ہیں۔ اَنْتَ اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَلْعَزِیْزُ الَّذِیْ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ اور نیز اس پر صادق آتے ہیں۔ لَکَ الْحَمْدُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ الْاَنْتَ الْاَنْتَ اَلْاَسْمَاءُ بِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ یَا حَیُّ یَا قَیُّوْمُ۔ اور اسی قسم کے اسماء پر یہ معنی صادق آتے ہیں۔ ازاں جملہ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے۔ آپ نے فرمایا ہے۔ مَنْ صَلَّى عَلَیَّ صَلَوةً صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ عَشْرًا ۖ جَوَّ شَخْصٍ مَّجْہُہُ عَلَیَّ صَلَوةً صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ عَشْرًا ۖ اَحْبَبْتُہُمْ عَلَیَّ صَلَوةً وَ قِیَامَتِہُمْ عَلَیَّ صَلَوةً فرمایا ہے۔ اِنَّا اَدْنٰی النَّاسِ بِیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ اَحْبَبْتُہُمْ عَلَیَّ صَلَوةً وَ قِیَامَتِہُمْ عَلَیَّ صَلَوةً فرمایا ہے۔ لوگوں سے زیادہ قریب میرے وہ شخص ہوگا جو ان میں کثرت سے مجھ پر درود بھیجتا ہو۔ میں کہتا ہوں

اس میں یہ بعید ہے کہ نفوس بشریہ کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ فحشات الہی کے سامنے رہیں اور پیش ہوتے ہیں۔ اس کے برابر کوئی چیز نہیں ہے کہ تقریبات انوار اور علامات الہی جو زمین پر پائے جاتے ہیں ان کی طرف نفس کی توجہ اور ان کے سامنے رک جانا اور ان کے اندر غور کرنا اور ان پر غور کرنا ہو۔ خاص کر ان مقربین کی ارواح جو علماء اعلیٰ کے بزرگ ترین لوگوں میں ہیں اور زمین والوں پر جو خدا تعالیٰ کی بخشش ہوتی ہے۔ اس کے واسطے ہیں جیسا کہ ہم سابقاً بیان کر چکے ہیں۔ اُن حضرت علیہ السلام کا تعظیم سے ذکر کرنا اور خدا تعالیٰ سے آپ کے حق میں بہتری کی خواہش کرنا۔ آپ کی طرف توجہ کرنے کا کامل ترین سبب ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ تحریف کا راستہ اس سے مفتوح نہیں ہوتا کیونکہ اس شخص نے صرف آپ کے لئے خدا تعالیٰ سے رحمت کی خواہش کی ہے کہ قصہ سے آپ کا ذکر کیا ہے، اور کالمین کی ارواح کو جب اپنے ابدان سے مفارقت ہوتی ہے تو انکا حال اس طرح کا ہوتا ہے جوڑی ہوئی ہوتی ہے کہ کوئی نیا ارادہ یا کوئی ماضی سبب ان کو حرکت نہیں دے سکتا مگر جو کم درجہ کے نفوس ہوتے ہیں وہ ان ارواح کے ساتھ بالقصہ متصل ہو کر ایک نور اور ایک ہیئت جو ان ارواح کے مناسب ہوتی ہے وہ ان ارواح کے ساتھ حاصل کر لیتے ہیں۔ اُن حضرت علیہ السلام کے اس قول میں یہی مراد ہے۔ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيَّ رُوْحِي حَتَّىٰ أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔ کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام کرتا ہو۔ مگر خدا تعالیٰ میری روح کا مجھ پر اعادہ کر دیتا ہے۔ حتیٰ کہ میں اس کو سلام کا رد یعنی جواب دے دیتا ہوں۔ ۱۳۳ھ میں جب مدینہ کے ساتھ مجھ کو حجاز ورت نصیب ہوئی تو میں نے بے شمار مرتبہ اس کا مشاہدہ کیا ہے۔ اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ لَا تَجْعَلُوا قَبْرِی رَحْمَةً عَلَیَّ مِثْلَ قَبْرِی زَیَّارَتِی۔ میری قبر کی زیارت کو عید نہ بنانا۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں تحریف کے راستے بند کرنے کی طرف اشارہ ہے جیسے یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبروں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا ہے۔ اور مثل حج کے اُن کو عید و میلہ بنایا۔ خدا معلوم کرو کہ اذکار کے اوقات میں کرنے کی حاجت ہے۔ اگرچہ شرائع کی توقیت سے وہ توقیت کم درجہ کی ہے اس لئے کہ اگر اذکار کی توقیت نہ کی جائے تو تساہل کرنے والا کابلی کر سکتا ہے اور یہ توقیت یا اسباب کے ساتھ ہونی چاہئے یا اوقات کے ساتھ اور ہم نے صراحتاً یا اشارۃً اس بات کا ذکر کر دیا ہے کہ بعض اوقات کو بعض اوقات پر ترجیح کا سبب روحانیت کا ان اوقات میں ظاہر ہونا ہے مثلاً صبح و شام کے اوقات یا نفس کا ان اوقات رذیلہ سے خالی ہونا جیسے خواب سے بیدار ہونے وقت یا نفس کا اس وقت میں انتظامات اور دنیا کے قصوں سے خارج ہونا کہ اس وقت میں ذکر یا نفس کے لئے بمنزلہ صلی کے ہونا ہے۔ جیسے سونے کا ارادہ کرتے وقت اور سبیت کے لئے وہ چیز مخصوص ہو سکتی ہے جو ذکر الہی کے ٹھکانے اور بارگاہ الہی کے طرف توجہ سے غافل کرنے کا سبب ہو۔ ایسے وقت میں ذکر الہی سے اس کا علاج ضرور ہوتا ہے تاکہ اس غفلت کے زہر کے لئے بمنزلہ زریاق کے ہو کر اس کے نقصان کا نذرانہ نہ بنے۔ یہ وہ مخصوص کوئی عبادت ہوتی ہے جس کا نفع بغیر ذکر

کے عامے کامل نہیں ہوتا۔ مثل ان اذکار کے جو تانوں کے اندر مسنون ہیں یا وہ مخصوص کوئی ایسی حالت ہوتی ہے جو نفس کو طوفان الہی اور اس کی عظیم الشان سلطنت کے ماحظ کرنے پر متنبہ کرتی ہے۔ کیونکہ یہ حالت اس شخص کو خواہ مخواہ اعمال حسد کی رہبری کرتی ہے۔ خواہ اس کو علم ہو یا نہ ہو۔ جیسے آیات الہی مثل آندھی اور تاریلی اور کسوف وغیرہ کے وقت اذکار مقرر فرمائے گئے ہیں۔ یا وہ ایسی حالت ہوتی ہے جس میں ضرر کے پہنچنے کا خوف ہوا کرتا ہے لہذا اس حالت کے شروع میں خدا تعالیٰ کے فضل کی خواستگاری کی جائے۔ اور اس کی پناہ مانگی جائے جیسے سفر کرتے اور سوار ہوتے وقت یا وہ ایسی حالت ہوتی ہے کہ اہل جاہلیت اس حالت کے ساتھ دلوں میں ایسے اعتقاد رکھتے تھے جن کا انجام شرک یا بدشگونی یا اس کے مثل ہوتا تھا جس طرح جنوں کی پناہ مانگتے تھے اور رویت ہلال کا وقت۔ اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اُن میں سے بعض اذکار کے فضائل اور دنیا و آخرت میں اُن کے آثار بیان کئے ہیں تاکہ لوگوں کو پورا فائدہ پہنچے اور اُن کو کامل رغبت پیدا ہو۔ اور اس باب میں زیادہ تر مقصود بالذات چند امور ہیں۔ ایک تو یہ کہ ذکر تہذیب نفسانی کا مظنہ اور اس کی علامت ہے۔ لہذا جو امر تہذیب پر مرتب ہوتا ہے ذکر پر آپ نے اُس کو دائر کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے۔ مَنْ قَامَ هُنَّ ثَلَاثَ مَآثٍ عَلَى الْفُطْرَةِ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَوْ غُفِرَ لَهُ۔ جو شخص اُن کو پڑھ کر مر گیا تو فطرت اسلامی پر مراد جنت میں داخل ہوا۔ یا یہ فرمایا کہ بخشا گیا۔ اسی قسم کے الفاظ آئے ہیں۔ انہاں جملہ اس بات کا بیان کہ ذکر کرنے والے کو کوئی شے ضرر نہیں پہنچاتی یا ہر ایک بات سے محفوظ رہتا ہے اس کا سبب ہوتا ہے کہ رحمت الہی اس شخص کے شامل حال ہو جاتی ہے اور ملائکہ کی دعاء اس کو محیط ہو جاتی ہے۔ انہاں جملہ اس بات کا بیان کہ اس کے گناہ دور ہو جاتے اور حسنات اس کے لئے لکھے جاتے ہیں اور اس کا سبب ہم بیان کر چکے کہ خدا تعالیٰ کی طرف توجہ اور رحمت الہی کا اُس پر محیط ہو جانا ہوں کو دور کرتا ہے اور قوت ملی کو زیادہ کرتا ہے۔ انہاں جملہ شیاطین کا اسی شخص سے دور ہو جانا اس کا راز بھی بعینہ یہی ہے اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے تین اوقات میں ذکر مقرر فرمایا ہے۔ صبح و شام و خواب کے وقت۔ اکثر اذکار میں جانے کا وقت مقرر نہیں فرمایا کیونکہ غالباً وہی وقت صبح کے طلوع کرنے یا اس کے روشن ہونے کا ہوتا ہے صبح و شام کے اذکار میں بعض اذکار یہ ہیں :- اللَّهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّعَادَةِ فَاطِمَةُ السَّلَوتِ وَالْإِزْمِيلِ كُلِّ شَيْءٍ وَمَوْلَاكَ أَشْعَدُّ دَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ شَيْطَانٍ وَشَرِّ مَا أَمْسَيْنَا وَأَصْبَحْنَا الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ فَلَسَ الْحَمْدُ وَمَوْعِلُ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ

الَّتِي لَمْ يَخْلُقْهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ الْخَيْرِ كُلِّهِ وَنِعْمَتِهِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ بَرِّهَا
وَلِيْفِهِ مِنْ بَحَائِ أَمْسِيَّتَا كَيْ أَهْبَحُنَا أَوْ بَحَائِ أَمْسِي كَيْ أَصْبَحَ أَوْ بَحَائِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ كَيْ طَلُّهَا
الْيَوْمَ بَدَلِ دِيْنَا بِأَيْسَ بِكَ أَهْبَحُنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَبْتَغِي وَبِكَ نَسْتَوِي وَبِكَ الْمَصِيرُ أَوْ شَامِ
كَيْ رَقَّتْ بِحَائِ اس كَيْ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَهْبَحْنَا وَبِكَ نَبْتَغِي وَبِكَ نَسْتَوِي وَبِكَ الْمَصِيرُ أَوْ شَامِ
بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَغْنَمُ مَعَ إِيْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ تَمِنْ مَرْتَبَةِ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ
أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ
تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ تَخْرُجُونَ تَكْ يَرْجِعُونَ
إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي
وَمَالِي اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَارْحَمْنِي بِخَلْقِي وَأَعِزَّنِي بِمَا يَخْلُقُ وَعَن يَمِينِي
وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ قُدْرَتِي وَمِنْ تَعَلُّمِي وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَعَلُّمِي رَغْبَتِي بِاللهِ رَبِّي وَ
بِالْإِسْلَامِ دِينِي وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيِّي تَمِنْ مَرْتَبَةِ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ
شَرِّ مَا خَلَقَ اللَّهُ مَا أَهْبَحُنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَبْتَغِي وَبِكَ نَسْتَوِي وَبِكَ الْمَصِيرُ لَا شَرِيكَ
لَكَ تِلْكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ أَوْ ائِكَ سَيِّدَ الْاِسْتِغْفَارِ جَوْزُكَ رُوحِي وَكَأْسِي أَوْ سَوْتِي

وقت کا ولیفہ جب بستر پر جائے یہ ہے:-

بِسْمِكَ يَا رَبِّي وَنِعْمَتُ بَحَائِ وَبِكَ أَمْسِيَّتَا كَيْ أَهْبَحُنَا أَوْ بَحَائِ أَمْسِي كَيْ أَصْبَحَ أَوْ بَحَائِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ كَيْ طَلُّهَا
الْيَوْمَ بَدَلِ دِيْنَا بِأَيْسَ بِكَ أَهْبَحُنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَبْتَغِي وَبِكَ نَسْتَوِي وَبِكَ الْمَصِيرُ أَوْ شَامِ
كَيْ رَقَّتْ بِحَائِ اس كَيْ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَهْبَحْنَا وَبِكَ نَبْتَغِي وَبِكَ نَسْتَوِي وَبِكَ الْمَصِيرُ أَوْ شَامِ
بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَغْنَمُ مَعَ إِيْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ تَمِنْ مَرْتَبَةِ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ
أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ
تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ تَخْرُجُونَ تَكْ يَرْجِعُونَ
إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي
وَمَالِي اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَارْحَمْنِي بِخَلْقِي وَأَعِزَّنِي بِمَا يَخْلُقُ وَعَن يَمِينِي
وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ قُدْرَتِي وَمِنْ تَعَلُّمِي وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَعَلُّمِي رَغْبَتِي بِاللهِ رَبِّي وَ
بِالْإِسْلَامِ دِينِي وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيِّي تَمِنْ مَرْتَبَةِ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ
شَرِّ مَا خَلَقَ اللَّهُ مَا أَهْبَحُنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَبْتَغِي وَبِكَ نَسْتَوِي وَبِكَ الْمَصِيرُ لَا شَرِيكَ
لَكَ تِلْكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ أَوْ ائِكَ سَيِّدَ الْاِسْتِغْفَارِ جَوْزُكَ رُوحِي وَكَأْسِي أَوْ سَوْتِي

فَلَيْسَ بِكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْأَحْزَنُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ قُدْرَتُكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ
فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ وَأَقْبَنُ مِنَ الدِّينِ وَأَوْدَى مِنَ الْفَقْرِ أَوْ بِسْمِ اللَّهِ فَضَعْتُ جَنْبِيَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
ذَنْبِي وَأَخْسَأْ شَيْطَانِي وَمَوْتِكَ بِمَا مَرَّ وَأَجْعَلْ لِي فِي الشُّدَّةِ وَالْآخِلَةِ أَوْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَفَانِي وَ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَتَّعَنِي عَلَى مَا فَضَّلَ وَالَّذِي أَعْطَانِي فَأَجْزَلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ
اللَّهُمَّ مَا بَكَ كُلُّ شَيْءٍ وَمَلِيكَمَا وَالْبَاءُ كُلُّ شَيْءٍ أَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ ط اور دونوں ہاتھ
ملا کر قل هو الله احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھے۔ پھر جہاں تک بدن
پر اس کا پہونچے۔ ہاتھ پھیرے اور آیت الکرسی پڑھے۔ اور اگر کسی عورت سے نکاح کرے یا کوئی
باندی غلام خریدے تو اس کے واسطے یہ پڑھے:- اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتُمَا عَلَيْهِ
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَمِنْ شَرِّ مَا جَبَلْتُمَا عَلَيْهِ ط اور جب مبارک پا دی دے تو یہ کہے بَارَكَ
اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَمَا وَجَمَعَ بَيْنَ كُمَا فِي خَيْرٍ ط اور جب بیوی سے محبت کرنے کا ارادہ کرے تو
یہ پڑھے:- بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبِ الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا زَقَقْنَا ط اور پاخانے میں جاتے
وقت یہ پڑھنا چاہیے:- أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْخَبَائِثِ اور وہاں سے نکلنے وقت غُفْرَانَكَ
کہے اور جب کسی کو کوئی تکلیف ہو رہی ہو۔ تو وہ یہ پڑھے:-

پہلے یہ پڑھے :-
 اَعُوذُ بِعِلْمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اَللّٰهُمَّ اَعُوذُ بِكَ
 مِنْ شَرِّكَ وَمِنْ شَرِّ مَا فِيكَ وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فِيكَ وَمِنْ شَرِّ مَا يَدُبُّ عَلَيْكَ وَاَعُوذُ بِكَ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَسَقَا
 سَعْدًا وَجَعَلَ لِي مَخْرَجًا أَوْ رَجَبٍ وَسَمَّيْتُ خَوَانِ الْأَيَّامِ جَانِي تَوْبَةٍ - الْحَمْدُ لِلَّهِ عِنْدًا كَثِيرًا
 طَيِّبًا مُبَارَكًا عَاقِبَتُهُ غَيْرُ مُصْغَفٍ - وَلَا مُؤَدِّعٍ وَلَا مُسْتَفْعٍ عَنْهُ رَبَّنَا أَوْرَ مَسْجِدٍ كَوْنًا وَتَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ -
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا الرَّحْمَةِ مَسْجِدٍ كَعَنْدَرٍ وَافِلٍ هَوْنَةٍ سَهْلَةٍ يَهْ بِرُحْمَةٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ
 دِيوَجِهِ الْكَرِيمِ سُلْطَانِهِ الْفَتَى يَمُومِنَ الشَّيْطَانِ الْكَرِيمِ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ
 رَحْمَتِكَ أَوْرَ مَسْجِدٍ سَهْلَةٍ وَتَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ مَا جَبَّ بَادِلُكَ كَرَحْمَةٍ
 أَوْ كَرَحْمَةٍ كِي أَوَارِسَةٍ تَوْبَةٍ يَهْ بِرُحْمَةٍ - اللَّهُمَّ لَا تَقْلُبْنَا بَعْضُكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بَعْضُكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ - اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا أَوْرَ بَادِلَةٍ وَتَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا يَنْبَغِي وَخَيْرًا مَا أَسْأَلُكَ
 بِهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا يَنْبَغِي وَشَرِّ مَا أَسْأَلُكَ بِهِ - اللَّهُمَّ تَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ - الْحَمْدُ
 لِلَّهِ عِنْدًا طَيِّبًا كَثِيرًا مُبَارَكًا عَاقِبَتُهُ غَيْرُ مُصْغَفٍ اسْمُكَ الْوَاسِعُ وَالْأَسْمَاءُ الْكَثِيرَةُ جَوَابُ يَمُومِنَ
 كَرَحْمَةٍ - يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُغْنِيكُمْ بِالْكَفِّ وَتَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ - اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأُحْيَى أَوْرَ جَانِي
 وَتَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ الْيُسُورُ اذنانِ كَعَنْدَرٍ وَتَقْتِ يَهْ بِرُحْمَةٍ
 بِمِيزَانِ مَسْنُونٍ هِيَ - اِيك تَوْبَةٍ كَعَنْدَرٍ جَوَابُ دَسْ - بِمِيزَانِ عَلَى الصَّلَاةِ أَوْرَ حِي عَلَى الْفَلَاحِ
 كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ جَوَابُ يَمُومِنَ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ كَرَحْمَةٍ - دُوسَرِ اسْمُكَ كَاطْرُ حَمْدًا ضَيْتُ بِسْمِ اللَّهِ رَبَّنَا وَ
 بِالْإِسْلَامِ دِيْنًا وَبِسْمِ اللَّهِ رَسُولًا نِيْسَرِ آلِ عَصْرَتِ صَلَواتُ عَلَیْهِ وَسَلَامٌ بِرُحْمَةٍ - جَوْتِ اذنانِ
 كَعَنْدَرٍ اسْمُكَ دَعَا كَاطْرُ حَمْدًا هِيَ - اللَّهُمَّ مَا تَبْتَغِيهِ الدَّعْوَةُ الشَّامِعَةُ وَالصَّلَاةُ الْعَاقِبَةُ
 اِيك مُعْتَدِنِ السُّوسِيْلَةِ وَالْفَضِيْلَةِ وَالْمَدْرَجَةِ الرَّفِيعَةِ وَابْعَثْ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي عَدَّتْ
 دَعَا رُقْنَا شَفَاعَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تَغْلِبُ الْبَيْعَادَ ه
 بِمِيزَانِ خَدَاتِغَالِي سَهْلَةٍ دَارِيْنِ كَاسْوَالِ كَرَحْمَةٍ أَوْرَ نَحْضَرَتِ نَعْلُ الْجَحْمَةِ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ
 مَحَابِدِ أَوْرَ تَابِعِيْنِ أَوْرَ اِيك مُجْتَهِدِيْنِ سَهْلَةٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ
 بِمِيزَانِ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ
 دَاللَّهُ أَكْبَرُ وَبِسْمِ اللَّهِ الْحَمْدُ أَوْرَ نَمَازٍ وَغَيْرِهِ كِي دُعَائِي سَهْلَةٍ نَذْكُورِ سَهْلَةٍ هِيَ - اُنْ كَوْنًا دِيْكُو الْحَاصِلِ
 جَوْتِ شَخْصٍ يَهْ بِرُحْمَةٍ - كَعَنْدَرٍ اذْقَاتِ مِيْنِ فِكْرِ كَعَنْدَرٍ سَاقَةِ اِنْ وَطَافَتِ كَالِ التَّرَامِ كَرَحْمَةٍ أَوْرَ بِاِيْدِيْهِ - تَوْبَةٍ اُسْ
 شَخْصِ كَعَنْدَرٍ مِيْنِ يَهْ اذْكَا بِرُحْمَةٍ ذِكْرِ كَعَنْدَرٍ كَعَنْدَرٍ اِيك مُجْتَهِدِيْنِ اِيك مُجْتَهِدِيْنِ اِيك مُجْتَهِدِيْنِ اِيك مُجْتَهِدِيْنِ
 هِيَ - دَاللَّهُ أَكْبَرُ وَبِسْمِ اللَّهِ كَعَنْدَرٍ دَاللَّهُ أَكْبَرُ وَبِسْمِ اللَّهِ كَعَنْدَرٍ - وَبِسْمِ اللَّهِ كَعَنْدَرُ

بقیہ مباحث احسان

معلوم ہونا چاہیے کہ اُن چار اخلاق کے بہت سے اسباب ہیں جن سے یہ اخلاق حاصل کئے جاتے ہیں اور بہت سے موانع ہیں جو اُن اخلاق سے روکتے ہیں اور علامات ہیں جن سے یہ اخلاق معلوم ہو سکتے ہیں اب جلتا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کے روبرو پست ہو جانا اور اس کی کبریائی کا معلوم کرنا اور علماء اعلیٰ کے رنگ میں رنگ جانا اور ذائل بشریہ سے پاک ہونا اور دنیاوی زندگی کے نقوش کا نفس کے اندر منقش نہ ہونا اور دنیاوی زندگی میں جی کا نہ لگنا اُن سب امور کے پیدا کرنے کے لئے فکر کرنے کے برابر کوئی چیز نہیں ہے چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے - فَكُفِّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةٍ سِتِّينَ سَنَةً طایک گھڑی کا فکر کرنا ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے اور فکر کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں - ازاں جملہ خدا تعالیٰ کی ذات میں فکر کرنا تو انبیاء صلوات اللہ علیہم نے اس بات سے منع فرمایا ہے - کیونکہ عوام الناس اس فکر کی طاقت نہیں رکھتے چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تَفَكَّرُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ضا تعالیٰ کی نعمتوں کو سوچا کرو واللہ کی ذات میں مت فکر کیا کرو دوسری روایت میں یہ آیا ہے - تَفَكَّرُوا فِي حِكْمَتِي شَيْءٍ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ اور ایک قسم خدا کی صفات علم اور قدرت اور رحمت میں فکر کرتا ہے - اہل سلوک کے ہاں اس فکر کرنے کا نام مراقبہ ہے اور اصل اس میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے - اِلْحْسَانٌ اَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّوَكَّلْ اِحْسَانٌ اس کا نام ہے کہ خدا تعالیٰ کی اس طرح عبادت کر گویا کہ اس کو دیکھ رہا ہے اور فرمایا ہے اِحْفَظِ اللَّهَ تَعْبَادَكَ فَاِنَّكَ تَرَاهُ تَوَكَّلْ اِحْسَانٌ اس کو اپنے سامنے پائے گا - اور فکر کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس سے ہو سکے یہ آیت پڑھے هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ يَوْمَ هُوَ مَعَكُمْ تَرَاهُ تَعْبَادَكَ فَاِنَّكَ تَرَاهُ تَوَكَّلْ اِحْسَانٌ اس کا نام ہے کہ خدا تعالیٰ کی اس طرح عبادت کر گویا کہ اس کو دیکھ رہا ہے اور فرمایا ہے اِحْفَظِ اللَّهَ تَعْبَادَكَ فَاِنَّكَ تَرَاهُ تَوَكَّلْ اِحْسَانٌ اس کو اپنے سامنے پائے گا - اور فکر کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس سے ہو سکے یہ آیت پڑھے هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ يَوْمَ هُوَ مَعَكُمْ تَرَاهُ تَعْبَادَكَ فَاِنَّكَ تَرَاهُ تَوَكَّلْ اِحْسَانٌ اس کا نام ہے کہ خدا تعالیٰ کی اس طرح عبادت کر گویا کہ اس کو دیکھ رہا ہے اور فرمایا ہے اِحْفَظِ اللَّهَ تَعْبَادَكَ فَاِنَّكَ تَرَاهُ تَوَكَّلْ اِحْسَانٌ اس کو اپنے سامنے پائے گا -

اور تو کسی حال میں نہیں ہوتا اور نہ قرآن میں سے کچھ تلاوت کرتا ہے اور نہ تم لوگ کوئی عمل کرتے ہو مگر ہم تمہارے اوپر موجود ہوتے ہیں - جب اس کام میں گھستے ہو - اور تیرے رب سے ذرہ برابر زمین میں نہ آسمان میں چھپا ہوا نہیں ہے اور نہ اس سے چھپتا اور نہ بڑا مگر ظاہر کرنے والی کتاب میں موجود ہے یا یہ آیت اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَمَا يُخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَ رَبِّنَا وَلَٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

نَا بَعَثْنَاهُ لَاحْتِسَابٍ ۖ وَلَا آذَىٰ مِنْ ذَلِكَ ۖ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانَ ۖ

بلاشبہ خدا تعالیٰ جو کچھ آسمان و زمین میں ہے جانتا ہے، کہیں تین شخصوں کا مشورہ نہیں مگر وہ ان کا چوتھا ہوتا ہے۔ اور نہ پانچ کا مشورہ ہوتا ہے۔ مگر وہ ان کا چھٹا ہوتا ہے اور نہ اُس سے کم اور نہ زیادہ مگر وہ ان کے ساتھ ہوتا ہے جہاں وہ ہوں یا یہ آیت نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْغَرَبِ - رگ گردن سے زیادہ ہم اس سے قریب ہیں یا یہ آیت وَبَعَثْنَا مَقَاتِلَهُمُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ سَحَابٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حِجَّةَ فِي سُلُكِنَا الْأَرْضِ وَلَا مَلْبٍ وَلَا يَأْبِسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَّبِينٍ ۚ وہ اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جن کو بجز اس کے کوئی نہیں جانتا اور جو کچھ جگہ اور دریا میں ہے اُس کو اُس کا علم ہے اور کوئی پتہ نہیں بھرتا جسے وہ نہ جانتا ہو اور زمین کی تاریکیوں میں کوئی دانہ ہرا اور سوکھا ایسا نہیں ہے جو ظاہر کرنے والی کتاب میں موجود نہ ہو یا یہ آیت وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ۚ اور خدا تعالیٰ ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے یا یہ آیت وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ وہی غالب ہے اپنے بندوں پر یا یہ آیت وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو پڑھے ۔ اَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَىٰ أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَّمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ ۚ قَدْ كَتَبَ اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَىٰ أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَّمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ ۚ تَدَكَّرْتُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا فَعَلْتَ إِلَّا قُلَامٌ وَجَعَلْتُ السُّحُفَ ۚ

جان لے کہ اگر تمام لوگ تجھے کچھ نفع پہنچانے پر جمع ہوں تو اسی چیز کا نفع پہنچا سکتے ہیں جو خدا تعالیٰ نے تیرے لئے رکھی ہے۔ اور اگر تجھے کچھ ضرر پہنچانے پر جمع ہوں تو اسی قدر ضرر پہنچا سکیں گے جتنی خدا تعالیٰ نے تیرے اوپر رکھی ہے۔ اٹھ گئے قلم اور خشک ہو گئیں کتابیں۔ یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو پڑھے اِنَّ رَبِّي مَعَنَا ۖ سَاعَةَ أَنْزَلَ مِنْهُمَا قَارِحَةً ۖ فِي الْأَرْضِ (الحديث) خدا تعالیٰ کی سورتھیں ہیں جن میں سے اس نغمہ میں پر ایک نازل فرمائی ہے۔ پھر بالاثبہ اور بلا توجہ ان آیات کے معنی کا تصور کرے۔ بلکہ ان اوصاف کے ساتھ خدا تعالیٰ کی طرف اقصاف کو اپنے پیش نظر رکھے پھر جب اس تصویر میں ضعف عارض ہو تو پھر اس آیت کو پڑھے اور دوبارہ تصور کرے اور اس عمل کے لئے اس کو ایک وقت مقرر کر لینا چاہیے جس میں بیٹاب جائے ضروری حاجت اور بھوک و غصہ اور نیند سے پاک ہو حاصل رہے کہ دنیا کی تمام تشویشوں سے اس کا دل صاف ہو اور ازاں جملہ خدا تعالیٰ کے عظیم الشان افعال میں فکر کرنا ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے الَّذِينَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ مَّا خَلَقْتَ هَذَا بَاءَ هَلْآءِ جو لوگ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے میں فکر کرتے ہیں اسے پروردگار ہمارے تو نے اُس کو بیکار نہیں

بیدار کیا اور اس کی یہ صورت ہے کہ عینہ برسانے اور نباتات کے جتنے میں اور اسی قسم کی چیزوں کے اندر فکر کیا جائے اور خدا تعالیٰ کے احسان میں مستغرق ہو جائے۔ اذان جملہ ان دنوں میں فکر کرتا ہے جن میں خدا تعالیٰ نے کسی قوم کو بلند کیا ہے اور کسی کو پست کیا ہے اور اس کی دلیل یہ آیت ہے کہ اللہ پاک موسیٰ علیہ السلام سے فرماتا ہے **فَإِذْ كُنَّا مَعَهُ بِأَيَّامِ اللَّهِ** پس یاد دلاؤ کہ خدا تعالیٰ کے دن۔ اس بات کی فکر کرنے سے بھی نفس کو دنیا سے تہجد ہوتا ہے۔ اذان جملہ موت اور اس کے بعد جو حالات ہونے والے ہیں ان میں فکر کرنا اس کی دلیل آپ کا یہ قول ہے **أَذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ لَازِمِينَ** لذتوں کو منقطع کرنے والی کو یاد کرو۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ نفس کے دنیا سے منقطع ہونے اور نیکی و بدی جو اس نے کی ہے اس کے ساتھ ہونے اور اس کو جو جزا و سزا ملنے والی ہے اس کا تصور کرے۔ تفکر کی یہ دونوں قسمیں ایسی ہیں کہ یہ تمام چیزوں سے زیادہ نفس کے نقوش دنیا کے قبول نہ کرنے میں مفید ہیں۔ کیونکہ انسان دنیاوی اشغال سے فارغ ہو کر جب ان اشیاء میں غور کرتا ہے اور ان چیزوں کو اپنی آنکھوں کے سامنے پیش کرتا ہے تو اس کی قوت جسمی مغلوب اور قوت ملکی غالب ہو جاتی ہے اور چونکہ تمام لوگوں کو یہ بات دشوار تھی کہ سب اشغال سے فارغ ہو کر ان چیزوں میں غور و فکر کیا کریں۔ اور ان کو پیش نظر رکھا کریں لہذا فروری ہوا کہ اس ذکر و فکر کے واسطے اشیاء و صورت مقرر کئے جائیں اور ان میں فکر کے اقسام مرتب کئے جائیں اور فکر کی روح ان میں پھونکی جائے تاکہ سب لوگ اس کا قصد کر سکیں اور ان کو سن سکیں اور اپنی قسمت کے موافق اس سے فائدہ اٹھا سکیں اس لئے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن عطا کیا گیا جو ان تمام اقسام کے لئے جامع ہے اور اس کے ساتھ اس کے مثل یعنی حدیث بھی دی گئی اور میرے نزدیک قرآن و حدیث میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تمام وہ چیزیں جمع کر دی گئیں جو اہم سابقہ کو عطا کی گئی ہیں۔ واللہ اعلم ۛ

پھر حرکت کا مقتضاء ہوا کہ قرآن کی تلاوت کے اندر رغبت دلائی جائے۔ اور قرآن کی تفصیلات اور مورد آیات کی عظمت بیان کی جائے۔ لہذا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت سے جو معنوی فائدہ ہوتا ہے اس کو ایک ایسے ظاہری فائدہ کے ساتھ مشابہ کیا کہ عرب کے نزدیک اس سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہے۔ یعنی بڑی کوہان والی اونٹنی اور تیار اور حاملہ اونٹنی تاکہ وہ فائدہ معنوی متمثل اور منظور ہو جائے اور تلاوت کرنے والے کو ملائکہ کے ساتھ آپ نے تشبیہ دی۔ اور قرآن کے ہر حرف کا اجر بیان کیا اور لوگوں کے درجات تہجد اور خیرا اور اندرائن کے پھل اور ریحانہ کے ساتھ تشبیہ دے کر بیان کئے اور بیان کیا کہ قیامت کے روز قرآن کی سورتیں اجسام کی صورت میں متمثل ہو جائیں گی۔ جن کو ہاتھوں اور آنکھوں سے دیکھ سکیں گے اور اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے جھک کر اس کی اداس میں عذاب اور نجات کے اسباب

تعارف اور تلاوت قرآن کا دوسرے اسباب پر درجہ اولیٰ ظاہر کرنا ہے۔ تیز آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس بات کو بیان فرمایا ہے کہ بعض سورتوں کو بعض پر فضیلت ہے۔ میں کہتا ہوں بعض سورتوں کو اپنے ماسوا پر فضیلت ہوتی ہے۔ اس کی کئی وجہ ہیں ایک تو فضیلت کا یہ سبب ہوتا ہے کہ وہ سورت صفات الہی میں تفکر کرنے کے لئے مفید ہوتی ہے اور اس میں صفات کی جامعیت پائی جاتی ہے مثلاً آیت الکرسی اور سورہ حشر کی آخری آیات اور قل ہو اللہ احد یہ پیریں قرآن کے اندر اس درجہ کی ہیں جس طرح تمام اسمائے الہی میں اسم اعظم کا درجہ ہے ایک فضیلت کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس کا نزول بندوں کی زبان کے موافق ہوتا ہے۔ گویا بندوں کی طرف خدا تعالیٰ اس کو نازل فرماتا ہے تاکہ ان کو خدا تعالیٰ سے تقرب حاصل کرنے کا طریقہ معلوم ہو جائے۔ جیسے سورہ فاتحہ اس کا درجہ سورتوں میں ایسا ہے جس طرح تمام عبادات میں فرائض کا درجہ ہے۔ ازاں جملہ فضیلت کی وجہ یہ ہے کہ وہ سورت جامع ترین سورت ہو جیسے سورہ بقرہ اور آل عمران اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے کی فضیلت میں بیان کیا ہے کہ وہ قرآن کا دل ہے اس کا سبب یہ ہے کہ دل سے ایک چیز کے درمیان میں ہونے کی طرف اشارہ ہے اور سورہ یٰسین ان سورتوں سے جو دو سو آیات یا ان سے زیادہ کی ہیں کہے اور سورہ مغلطات سے زیادہ ہے۔ نیز اس کے اندر توکل اور تفویض اور توحید کا اظہار کے مسلمان کی زبان پر بیان ہے یعنی اس آیت میں قَمَارِی لَا اَعْبُدُ اِلَّا الَّذِیْ فُطِرْتِیْ (الایۃ) اور مجھے کیا ہوا ہے جو اپنے پیدا کرنے والے کی زبردستی کروں اور اس کے اندر مقابلہ مذکورہ کامل طور سے پائے جاتے ہیں اور تَبَارَکَ الَّذِیْ کی فضیلت میں آپ نے فرمایا ہے کہ اس سورت میں پڑھنے والے کی شفاعت ہے حتیٰ کہ خدا تعالیٰ نے اُس کو بخش دیا اور یہ اس شخص کا قصہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مکاشفہ میں اس کا معائنہ کیا ہے نیز حکمت شرعی کا یہ مقتضی ہوا کہ قرآن کے یاد کرنے اور اس میں مشغول رہنے کی طرف رغبت دلائی جائے اور اونٹ کے جاگنے کے ساتھ اس کے بھول جانے کو تشبیہ دی جائے نیز قرآن کو ترتیل کے ساتھ پڑھنے اور اس جملہ تلاوت کرنے کا حکم دیا جائے۔ جہاں لوگوں کو اس کی طرف رغبت پائی جاتی ہو اور دل جمعی و شوق زیادہ ہوتا تاکہ قرآن کے اندر تدبر کا موقع مل سکے نیز خوش الحانی سے پڑھنے اور پڑھتے وقت گریہ کرنے کا حکم کرنا چاہیے تاکہ فکر کے قریب ہو۔ اور اُس کا بھلا نا حرام کیا جائے اور تین روز سے کم میں قرآن ختم کرنے سے مانعت کی جائے۔ کیونکہ اس وقت قرآن کے معنی مفہوم نہیں ہو سکتے اور عوب کی لغت کے موافق قرآن کے پڑھنے کی اجازت دی گئی تاکہ اس میں اُن کو آسانی ہو۔ کیونکہ اُمت میں ہر قسم کے لوگ ان پڑھ و بوڑھے و بچے ہوتے ہیں قرآن کے سوا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو احادیث عطا ہوئی ہیں ازاں جملہ یہ ہیں۔ یَا عِبَادِیْ اَتِیْتُکُمْ عَلٰی فُجْأٍ وَجَعَلْتُ بَیْنَکُمْ وَمَحْشَرًا فَلَا تَظَالُمُوْا

کے دن حکم کیا جاوے گا وہ تین شخص ہیں ایک تو وہ شخص جو جہاد میں اس لئے شہید ہوا تاکہ لوگ اُسے بہادر کہیں اور دوسرا وہ شخص جس پر ظلم سکھایا تاکہ لوگ اس کو عالم کہیں تیسرا وہ جو راہ غیر میں خرچ کرتا ہے تاکہ لوگ اُس کو سخی بتائیں۔ پس ایسے لوگوں کو حکم کیا جاوے گا۔ مومنوں کے بل جہنم کی طرف گھیسے جائیں گے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اَنَا اَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا اَشْرَكَ فَبِعَيْنِي تُرْكُهُ وَشِرْكُهُ میں سب شریکوں سے زیادہ بے پرواہ ہوں، جس شخص نے میرے لئے کسی کو شریک کر کے کوئی کام کیا تو میں نے اس کو میرے شریک کے چھوڑ دیا اور حضرت ابو ذر نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس شخص کے باپ ہیں کیا فرماتے ہیں جو کوئی نیک کام کرتا ہے اور لوگ اس کی تعریف کرتے ہیں آپ نے فرمایا۔ تِلْكَ حَاجِلُ بَشَرِي الْمُسَوِّينَ۔ ایمان والے کی یہ بھی بشارت ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص صرف لوجہ اللہ کام کرتا ہے۔ اس لئے زمین پر اُس کی قبولیت نازل ہو جاتی ہے اور لوگ اس سے محبت کرتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ آپ سے عرض کیا کہ اپنے مکان پر مصلے پر بیٹھا تھا۔ کہ اس اثناء میں ایک شخص میرے پاس آیا تو مجھ کو جو اس نے اُس حال میں دیکھا تو میری طبیعت خوش ہوئی۔ آپ نے فرمایا اَحَبُّكَ اَللّٰهُ يَا اَبَا هُرَيْرَةَ اَجَدَانِ اَجَدًا لِّسَيِّدٍ اَجَدًا لِّعَلَانِيَةٍ اَلَا اَبُو هُرَيْرَةَ اللّٰهُ تَعَالٰى تَجِبُ بِرَحْمِ كَرَمِ تَبْرُءُ لِيْ دُوَا جَرِيْ اِيْكَ اَجْرُ پُوشیدہ کا اور ایک اجر ظاہر کا اس کے یہ معنی ہیں کہ عجب نفسانی مغلوب ہو اور صرف عجب نفسانی عمل پر باعث نہ ہو اور اجر ستر سے اخلاص کا اجر مراد ہے جو ایک پوشیدہ چیز ہے اور اجر علانیہ سے دین الہی کے بلند کرنے اور سنت راشدہ کے شائع کرنے کا اجر مراد ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خِيَارُكُمْ اَحْسَنُكُمْ اخْلَاقًا اُوْهُمُ سَبَّحْتُمْ اللّٰهُ تَعَالٰى تَجِبُ بِرَحْمِ كَرَمِ تَبْرُءُ لِيْ دُوَا جَرِيْ اِيْكَ اَجْرُ پُوشیدہ کا اور ایک اجر ظاہر کا اس کے یہ معنی ہیں کہ عجب نفسانی مغلوب ہو اور صرف عجب نفسانی عمل پر باعث نہ ہو اور اجر ستر سے اخلاص کا اجر مراد ہے جو ایک پوشیدہ چیز ہے اور اجر علانیہ سے دین الہی کے بلند کرنے اور سنت راشدہ کے شائع کرنے کا اجر مراد ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خِيَارُكُمْ اَحْسَنُكُمْ اخْلَاقًا اُوْهُمُ سَبَّحْتُمْ اللّٰهُ تَعَالٰى تَجِبُ بِرَحْمِ كَرَمِ تَبْرُءُ لِيْ دُوَا جَرِيْ اِيْكَ اَجْرُ پُوشیدہ کا اور ایک اجر ظاہر کا اس کے یہ معنی ہیں کہ عجب نفسانی مغلوب ہو اور صرف عجب نفسانی عمل پر باعث نہ ہو اور اجر ستر سے اخلاص کا اجر مراد ہے جو ایک پوشیدہ چیز ہے اور اجر علانیہ سے دین الہی کے بلند کرنے اور سنت راشدہ کے شائع کرنے کا اجر مراد ہے۔

سے ہیں نیز لوگوں سے محبت اور صلہ رحم اور حسن صحبت مع الناس اور حاجت مندوں کی غم خواری کو شامل ہے اور یہ سب باتیں عدالت کے باب سے ہیں۔ پہلی قسم کے امور کا مدار دوسری قسم کے امور پر ہے اور دوسری قسم پہلی قسم کے بغیر ناقم ہے اور یہ ایک بڑی مہربانی ہے جس کا شرائع الہیہ میں اعتبار کیا گیا ہے اور چونکہ بہ نسبت سب اعضاء کے زبان کو خیر و شر کی جانب جلد سبقت ہوتی ہے چنانچہ ان حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے:-

”وَهَلْ يَكُتِبُ النَّاسُ عَلَى مَنَازِلِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ الْيَسْتَبْعِمُ“

اور لوگوں کو کوئی چیز نہ تھنوں کے بل اور نہ صانہ کرے گی مگر جو ان کی زبانوں نے کاٹا ہے نیز زبان کے آفات اخلاق و سماحت اور عدالت میں خلل انداز ہوتے ہیں کیونکہ کثرت سے کلام کرنا ذکر الہی سے غافل کرتا ہے اور غیبت اور یہودہ باتیں اور ان کے مثل باہم فساد ڈالتی ہیں اور آدمی کی زبان سے جو کلام نکلتا ہے دل اس کی کیفیت سے تکلیف ہو جاتا ہے مثلاً جب غصہ کا کلمہ اس کی زبان سے نکلتا ہے دل کے اندر اس کا جوش پیدا ہو جاتا ہے و علیٰ ہذا القیاس اور دل کے اندر اس کی کیفیت کا پیدا ہونا اس کی کیفیت کے ہم مثل ہونے اور اس کے تشبیہ کا سبب ہوتا ہے۔ لہذا یہ بات ضروری ہوتی کہ شرع میں بہ نسبت اور اعضاء کی آفات کے زبان کی آفات سے زیادہ تر بحث کی جائے آفات لسانی کے بہت سے اقسام ہیں۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ ہر ایک وادی میں غرض کرے۔ اس کے سبب سے ان چیزوں کی صورتیں آدمی کی حس مشترک میں جمع ہو جاتی ہیں اور جب خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو ذکر الہی میں اس کو کچھ حلاوت نہیں معلوم ہوتی اور اذکار میں کچھ تدبر نہیں کر سکتی۔ یہی سبب ہے کہ بے فائدہ باتوں سے ممانعت کی گئی ہے ازاں جملہ یہ ہے کہ لوگوں میں فتنہ کا پیدا کرنا جیسے غیبت اور محاذلہ اور لوگوں کو ہیکانا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ کلام پاس قسم کا ہو جس سے قوت سبعیہ یا شہویہ کے اثر عظیم سے نفس متاثر ہوتا ہے جیسے گایاں بکنا اور عورتوں کے محاسن کا ذکر کرنا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت سے غافل ہونا۔ اس کلام کا بڑا سبب ہو۔ جیسے کسی بادشاہ کو شاہنشاہ کہنا۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ کلام معالجات دینی کے خلاف ہو۔ بایں طور کہ دین میں جس چیز کے ترک کرنے کا حکم ہے۔ اس پر مزہنی عنہ کی رغبت پیدا ہو۔ جیسے شراب کی تعریف کرنا یا انگور کا نام کرم رکھنا۔ یا کتاب الہی میں اس سے تغیر لازم آتا ہو جیسے مغرب کا نام عشاء اور عشاء کا نام عتمة رکھنا۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ کلام مثلاً یہودہ ہو جیسے افعال تنفیہیہ شیطانیہ کی طرف منسوب ہوتے۔ جیسے فحش باتیں کہتا ہے اور جماع اور اعضاء مستورہ کا صاف صاف الفاظ میں ذکر کرنا یا جیسے بدشگونی کی بات ہے مثلاً یہ کہنا کہ مھر میں نجاج (کامیابی)

بِأَسْمَاءٍ نَفْسٍ لَّوِيَّيَاكَ لَمْ يَكُنْ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا غَيْرُ مِنَ السُّفْلَى.

۱۔ حکیم یہ مال ہر او شیریں ہوتا ہے۔ پس جو شخص نفس کی سخاوت کے ساتھ اس کو لے لیتا ہے تو اس میں برکت دی جاتی ہے اور جو شخص حرص نفسانی کے ساتھ لیتا ہے تو اس میں برکت نہیں دی جاتی اور وہ اس شخص کی مانند ہوتا ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اور پر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے اور آں

حضرت علیؑ سے فرمایا ہے: إِذَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ شَيْءٌ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ فَتَكُوْلُهُ وَمَا لَا فَلا تَتَّبِعْهُ نَفْسَكَ ۖ اس مال میں سے جب تیرے پاس کچھ آوے اور تو نہ حریص ہو اور نہ سائل تب تو اس کو کھائے۔ اور آسودہ ہو۔ ورنہ اپنے پیچھے مت لگا۔ ازال جملہ خود

ہے اس کا بیان یہ ہے کہ مال کی محبت اور اُس کے جمع کرنے کی محبت بسا اوقات قلب پر غالب آکر اس کو محیط ہو جاتی ہے اور جب آدمی اس کے خرچ کرنے پر قادر ہوتا ہے اور کچھ پرواہ نہیں کرتا اس کا نام جو د ہے اور مال کے صنائع کرنے کا نام جو د نہیں ہے اور نہ خود مال کوئی مبعوض چیز ہے بلکہ ایک بڑی نعمت ہے۔ آپ نے فرمایا ہے۔ اِنْفَقُوا الشَّيْءَ فَإِنَّ الشَّيْءَ أَهْلَكَ مَنْ تَبِعَهُمْ هَلَكُوا عَلَىٰ اُنْ


سَبِّكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحِلُّوا مَحَارِمَهُمْ بَخْلٌ سَبَّحْتُمْ رَسُوْلَهُ كَيْفَ تَعْلَمُوْنَ اَنْ تَكُوْنُوْا مِمَّنْ يَخْلَعُوْنَ رِيْثَ اٰلِ اٰدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اَللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَاتَّبِعُوْا اَمْرَهُ لَعَلَّكُمْ تَكُوْنُوْنَ رَافِقِيْنَ

حسد نہیں ہے الخ اور کسی نے آپ سے عرض کیا کیا خیر سے شر پیدا ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا اِنَّهُ لَا يَأْتِي
الْخَيْرُ بِالشَّرِّ اَلْبَتَّةُ خیر سے شر نہیں پیدا ہوتا اور ربيع میں بعض چیزیں ایسی پیدا ہوتی ہیں جو تخم
پیدا کر کے ہلاک کر دیتی ہیں یا قریب بہلاکت کر دیتی ہیں۔ نیز آپ نے فرمایا۔ مَنْ كَانَ مَعَهُ نَقْلٌ فَلْيُحْمِلْ

مَنْبَعِدُ بِهٖ عَلَى مَنْ لَا ظُلْمَ لَكَ، و جس شخص کے پاس حاجت سے زیادہ سواری ہو تو جس کے پاس سواری نہیں ہے اس کو وہ سواری دیدے اور جس کے پاس حاجت سے زیادہ توشتہ ہو اس کو چاہیے کہ جس کے پاس توشتہ نہیں ہے اس کو دیدے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کے اس قدر اقسام ذکر کئے جس سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ ہم میں سے کسی کو اس مال

میں جو حاجت سے زیادہ کچھ سنی نہیں ہے اور اس قدر رغبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واسطے دلائی کہ وہ جہاد کی حالت میں تھے اور مسلمانوں کو احتیاج لاحق ہو رہی تھی اور اس میں سماعت بھی پائی جاتی ہے اور ملت کا نظام بھی قائم کرنا ہے اور مسلمانوں کی جان کا بھی باقی رکھنا ہے۔ ازاں جملہ قہرا میں یعنی آرزو کا کوتاہ کرنا ہے اور

مراتب سے جو جس چیز کی اس کو متناقی اُس کے پورا نہ ہونے سے اس کو تکلیف و عذاب ہوتا رہتا ہے اور فی نفسہ زندگی کوئی مفعول اور ایسی چیز نہیں ہے جو خدا تعالیٰ کو ناپسند ہو۔ بلکہ وہ ایک نعمت عظمیٰ ہے اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **كُنْ فِي الدُّنْيَا عَائِلًا غَرِيبًا** اور **عَابِدُ سَبِيلِ دُنْيَا** میں ایسا رہ جیسے پردیسی بلکہ راہ کا چلنے والا اور اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک مربع خط کھینچا اور پھر اس کے وسط میں ایک خط کھینچا اور باہر تک اس کو نکالا اور پھر اس بیچ والے خط کے ساتھ اور چھوٹے چھوٹے خط ملائے مگر اسی قدر کے ساتھ جتنا وہ مربع اندر اندر تھا۔ اس کی شکل یہ ہے :-



اور بیچ کے خط کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ انسان ہے اور اس مربع کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔



یہ اس کی اجل ہے جو اس کو گھیر رہی ہے اور یہ جو باہر کو نکلا ہوا ہے یہ اس کی آرزو ہے اور یہ چھوٹے چھوٹے خطوط عوارض ہیں اگر یہ اس حادثہ سے بچ جاتا ہے تو یہ بینیم جاتا ہے اور یہ بچ جاتا ہے تو یہ پہنچ جاتا ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طول اہل کی بیماری کا علاج موت کے فکر اور قبور کی زیارت اور ساتھیوں کی موت سے عبرت حاصل کرنے کے ساتھ بیان فرمایا ہے لَا يَتَمَتَّعِينَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ أَتَدَا مَا تَنْقَطِعَ عَمَلُهُ دَافِعٌ مِّنْ سَعْيِهِ يَوْمَئِذٍ يَخْلُفُ فِيهِ مَنْ يَكُونُ قَبْلَهُ يَدْعُ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ أَتَدَا مَا تَنْقَطِعَ عَمَلُهُ دَافِعٌ مِّنْ سَعْيِهِ يَوْمَئِذٍ يَخْلُفُ فِيهِ مَنْ يَكُونُ قَبْلَهُ يَدْعُ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ أَتَدَا مَا تَنْقَطِعَ عَمَلُهُ دَافِعٌ مِّنْ سَعْيِهِ يَوْمَئِذٍ يَخْلُفُ فِيهِ مَنْ يَكُونُ قَبْلَهُ

الْأَخْبَرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلِّ عَمَلٍ جَوَادٌ مُتَكَبِّرٌ اہل دوزخ کی کیا نہ خبر دوں تم کو وہ سب
وہ لوگ ہیں کہ سخت ظالم و نہایت تکبر کرنے والے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حُلَّتِهِ تَعَجِبُهُ نَفْسُهُ مَا جِلُّ بَرٍّ اسے یختال فی مشیتہ اذ غَسَفَ اللہ بہا
فَهُوَ يُجْلَحَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ایک شخص علہ سر تک پہنچنے ہوئے خود پسندی کے ساتھ

فَهُوَ يَجْعَلُ فِي الْأَمْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَكُلِّ شَخْصٍ عَلَيْهِ سِرٌّ تَكُنْ مِنْهُ هُوَ خُودِ پَسَنْدِی كِے سَامِ

وہ لوگ ہیں کہ سخت ظالم و نہایت تکبر کرنے والے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حَلَّتِهِ تَعَجِبُ نَفْسُهُ مَا جَعَلَ بِنَاسِهِ يَخْتَالُ فِي مَشْيِهِ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ
 فَهُوَ سَاجِدٌ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَكَانَ شَخْصٌ عَلَيْهِ سِتْرٌ تَكْسِيهِهُ هُوَ خُودِيسَندِي كَسَاتِهِ

بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حَلَّتِهِ تَعَجَّبُ نَفْسُهُ مَا جَلَّ بِرَأْسِهِ يُخْتَالُ فِي مَشْيِهِ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ
فَنَهَوْا شُعْلُحُلَ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

فَهُمْ سَاجِدُونَ لِلَّهِ يَمُودُونَ فِي الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ وَهُمْ يُنَادُونَ لِلَّهِ فِى الْآخِرَةِ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هُوَ عَالِمُ الْغُيُوبِ الَّذِى يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَا يُدْرِكُ اَلْاِلهَ اَلْاَعْيُنُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

ضغفاء مہاجرین کے باب میں آپ نے فرمایا ہے۔ لَمِنْ كُنْتَ أَغْضَبْتَهُمْ فَقَدْ أَغْضَبْتَ رَبَّكَ ۖ اِذَا تَوَلَّىٰ
اُن کو ناخوش کیا تو خدا تعالیٰ کو تو نے ناخوش کیا۔ اور فرمایا اَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْيَحْتَةِ
صَكَّةً اَوْ اَشَارًا بِالسَّبَابَةِ السُّوسَطَىٰ ۖ اور جو شخص یتیم کا بوجھ اٹھاتے ہے جنت میں میں اور وہ
اس طرح ہوں گے اور یہ فرما کر انگشت شہادت اور درمیان کی انگشت سے آپ نے تہلہ دیا۔ یعنی
جس طرح یہ دونوں انگلیاں پاس ہیں اَسَاعِي عَلَى الْاُمِّ مِلَّةً وَالْمُسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ
اللہ جو شخص ایسا ہیچ لوگ اور مسکین کا کالج کرتا ہے۔ وہ خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے کے برابر
ہے مَنِ ابْتَلَىٰ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ شَيْءًا حَسَنًا اَلْيَمَّتْ كَنْ لَّهُ سَدًّا مِّنَ النَّارِ جو شخص ان
لڑکیوں کی طرف سے کچھ مشقت میں مبتلا ہو اور ان کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے تو وہ اُس کے لئے
آگ کی دوک ہو جائے گی اَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ فَإِنَّ الْمَرْءَ اَخْلَقْتُ مِنْ صَلْبِ اِمْرَاَتٍ اَعْوَجَ مَا
فِي الصُّلْبِ اَعْلَاةً فَإِنْ ذَهَبَتْ يَقِيْمُهُ كَسْرَتُهُ ۖ عورتوں نے باب میں وصیت قبول کرو کیونکہ عورت
سلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی میں زیادہ تر کجی اوپر کے حصے میں ہے پس اگر تو اس کو سیدھا کرنا چاہے تو اس
کو توڑ ڈالے گا اور بیوی کے حق میں آپ نے فرمایا ہے اَنْ تَطْعَمَهَا اِذَا طَعِمْتَ وَتَكْسُوَهَا اِذَا اكْتَسَيْتَ
وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبَحْ وَلَا تَقْجُرْ اِلَّا فِي الْبَيْتِ ۖ تو کھانا کھائے تو اُس کو بھی کھلا اور تو
کپڑا پہنے تو اس کو بھی پہنا اور منہ پر مت مار۔ اور اُس کی صورت بگڑنے کی دعامت کر اور بچہ خواب
گاہ کے اس سے علیحدہ مت ہو۔ اِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَاَتَهُ اِلَى فِرَاشِهِ فَلَمْ تَأْتِهِ فَبَاتَ غَضَبًا
عَلَيْهَا لَعْنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّىٰ تُصْبِحَ ۖ اگر خاوند اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلا دے اور
وہ اُس کے پاس نہ آوے اور خاوند اس پر غصہ کی حالت میں سو رہے تو صبح تک فرشتے اس پر لعنت
کرتے رہتے ہیں :-

لَا يَجِزُ لِمَرْءَةٍ اَنْ تَحْصُمَ وَمِنْ وَجْعِهَا شَاهِدٌ اِلَّا بِاَذْنِهَا وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهَا اِلَّا بِاَذْنِهَا
خاوند کی موجودگی میں کسی عورت کو روزہ رکھنا درست نہیں جب تک کہ وہ اجازت نہ دے اور خاوند
کی بلا اجازت کسی کو اُس کے گھر میں نہ آنے دے وَلَوْ كُنْتَ اِمْرًا اَحَدًا اَنْ يَسْجُدَ لِاَحَدٍ لَا مَدْرَتَ
لِمَرْءَةٍ اَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا ۖ

اور اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو اپنے خاوند کو سجدہ کرنے
کی بابت حکم دیتا اَيُّمَا امْرَاَةٍ مَا تَتَّذَرُ وَتَسْجُدُ لَهَا رَأْسًا اَوْ خَدًا اَوْ اُذُنًا اَوْ اَنْفًا اَوْ مِصْرَبًا
اور اُس کا خاوند اس سے خوش ہو تو وہ عورت جنت میں داخل ہوگی وَلَوْ اَنْفَقْتُ عَلَىٰ مُسْكِينٍ

جس کی عقل نہیں اس کا دین نہیں۔ اَفْلَحَ مَنْ تَزَيَّقَ لَسًا جَس کو عقل دی گئی ہے اُس کو کامیابی ہوئی اگرچہ ان احادیث کے ثبوت میں محدثین کو کلام ہے مگر تاہم ان احادیث کی متعدد اسانید ہیں جو بعض بعض کی تائید کرتی ہیں اور قرآن پاک میں وارد ہوا ہے :- **وَاَعْلَسُوا اِنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ** ۱ اور جان لو کہ خدا تعالیٰ آدمی اور اُس کے قلب کے مابین عامل ہو جاتا ہے اور وارد ہوا ہے **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْسِنَةٌ سَمِيعَةٌ وَهُوَ شَهِيدٌ** اس قرآن میں بلاشبہ نصیحت ہے اس شخص کے لئے جس کا قلب ہو یا کان ڈالے اور وہ حاضر القلب ہو اور حدیث شریف میں وارد ہے **اَلَا اِنَّ فِي الْجَسَدِ مُغْفَةً اِذَا مَلَاحَتْ مَلَاحُ الْجَسَدِ وَاِذَا اَسَدَتْ فَسَاءَ الْجَسَدُ اَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ** مگر درجہ ہو جاؤ کہ بدن کے اندر ایک گوشت کی بوٹی ہے جب وہ درست ہوتی ہے بدن درست رہتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے بدن بگڑ جاتا ہے آگاہ ہو جاؤ کہ وہ قلب ہے اور وارد ہوا ہے **مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةٍ فِيْ قَلَاةٍ يُقْبِلُهَا السَّرِيَّا حُ ظَهَرَ الْبَطْنُ** دل کی مثال ایک پر کی سی ہے جو میدان میں پڑا ہوا ہے اور ہوائیں اس میدان میں اس کو منقلب یعنی لوٹ پوٹ کرتی رہتی ہیں اور وارد ہوا ہے **اَلنَّفْسُ تَشْتَمِيْ وَتَشْتَرِيْ وَالْفَرْجُ يَهْدِيْ ذٰلِكَ اَوْ يَكْذِبُ** تاکہ نفس آرزو و خواہش کرتے اور پیشاب گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کر دیتی ہے اور مواضع استعمال میں تنعم و تملّش کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عقل اس چیز کا نام ہے جس سے ان چیزوں کا ادراک کرتے ہیں جو غیر محسوس ہوتی ہیں اور قلب اُس چیز کا نام ہے جس سے انسان محبت یا بغض رکھتا ہے یا کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے اور نفس اس چیز کا نام ہے جس سے انسان لذائذ یعنی کھانے پینے و جماع کرنے کی خواہش کرتا ہے اور اس بات کا بیان کہ عقل سے بھی ان تین چیزوں کا وجود ثابت ہوتا ہے یہ ہے کہ اپنے موقع پر یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ انسان کے بدن میں تین حضورئیں ہیں جن سے وہ قویٰ اور افعال جو انسان کی صورت نوعیہ کے مقتضی ہیں تمام ہوتے ہیں۔ پس قوائے ادراکیہ یعنی تخیل اور توہم اور پھر ان تمثیلات اور منوہات کے اندر تصرف اور بوجہ من الوجود مجردات حکایت کرنے کا محل و ماخ ہے اور غضب اور جرأت اور جود اور بغل اور خوشی اور ناخوشی اور اس قسم کی چیزوں کا محل قلب ہے۔ اور اس چیز کے طلب کرنے کا محل جس کے اوپر یا اس کے جنس کے اوپر بدن کا قوام موقوف ہے جگر ہے اور اس بات پر دلیل یہ ہے کہ جب ان تین اعضاء میں سے کسی خاص عضو میں کوئی نقصان آ جاتا ہے تو اس خاص قوت میں فتور پیدا ہو جاتا ہے جس سے اس قوت کا اختصاص اس عضو کے ساتھ ثابت ہوتا ہے پھر ان تین میں سے ہر ایک کا فعل دو باقی کی معاونت کے بغیر تمام نہیں ہوتا۔ دیکھو کہ اگر مثلاً بھری بات کی برائی اور اچھی بات کی بھلائی کا ادراک اور نفع و ضرر کا توہم نہ ہو تو غصہ کا بیجاں

نہیں ہوتا۔ اور نہ کسی چیز کی محبت پیدا ہوتی ہے اور جب تک قلب کے اندر متانت نہ ہو کسی مقصود چیز کی تصدیق نہیں ہوتی۔ اور اگر کھانے یا جماع کرنے کی معرفت نہ ہو اور اس کے منافع متوہم نہ ہوں تو طبیعت کا ان چیزوں کی طرف میلان نہیں ہوتا اور اگر اطراف بدن میں قلب کا حکم نافذ نہ ہوا کرے تو انسان کو اپنے لذائذ حاصل کرنے کا موقع نہیں مل سکتا اور اگر حواس عقل کی خدمت گزاری نہ کریں تو انسان کو کسی چیز کا ادراک نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نظریات بدہیات کی اور بدہیات محسوسات کی فرع ہوتے ہیں اور جن اعضاء پر قلب اور دماغ کی صحت موقوف ہے اگر ان میں سے ہر ہر عضو کی صحت نہ پائی جائے تو قلب و دماغ کی نہ صحت باقی رہ سکتی ہے اور نہ ہر ایک کا فعل پورے طور پر صادر ہو سکتا ہے۔ مگر ان اعضاء میں سے ہر ایک بمنزل ایک بادشاہ کے ہے۔ جو کسی عظیم الشان کام کو مثلاً کسی مستحکم قلعہ کو فتح کرنا چاہتا ہے تو وہ بادشاہ اپنے دوستوں سے لشکروں اور زرہوں اور ڈھالوں کی مدد چاہتا ہے۔ مگر قلعہ کے فتح کرنے میں وہ خود ہی مدد دیتا ہے۔ اور اسی کے حکم کی فرمانبرداری کرنی پڑتی ہے اور اسی کی رائے پر مدار ہوتا ہے۔ اور وہ سب تو خدمت گار ہوتے ہیں جو اس کی رائے پر چلتے ہیں۔ پھر اب جو حوادث پیدا ہوتے ہیں ان کی صورت ان کی صفات کے مطابق ظاہر ہوتی ہے۔ جو اس بادشاہ میں غالب ہوتے ہیں یعنی اس کی دلیری اور بزدلی اور سخاوت اور بخل اور عدالت اور ظلم کے اعتبار سے ان کا ظہور ہوتا ہے۔ پس جس طرح سلاطین اور ان کی رائے اور صفات کے اختلاف سے حالات مختلف ہوتے ہیں۔ اگرچہ لشکر اور ہتھیار ایک ہی سے ہوں۔ اسی طرح ان رؤساء ملتہ میں سے ہر رئیس کا حکم بدن انسان کی مملکت میں مختلف ہوتا ہے۔ الحاصل جو افعال ان تینوں میں سے ہر ایک سے صادر ہوتے ہیں وہ افعال باہم یا تو قریب قریب یا افراط یا تفریط کی طرف مائل یا ان دونوں کے باہم ہوتے ہیں۔ پس جب ہم ان تینوں صورتوں کو مع ان کے افعال متقاربہ اور ان کے امروہ کے ساتھ جو ان افعال کے ہمیشہ خواستگار ہوتے ہیں اعتبار کریں تو ان کا نام لطافت ملتہ ہے جن سے بحث کی جاتی ہے۔ خواہ ان قوی کا نام بغیر ان کے ساتھ کسی چیز کے اعتبار کے لطافت نہیں ہے قلب کے صفات اور اس کے افعال یہ ہیں غفہ، دلیری، محبت، بزدلی، خوشی، ناخوشی، قدیمی دوستی کی وفاداری، کبھی ایک شخص سے محبت اور کبھی عداوت، حب جاہ، جود، بخل، رجا، خوف وغیرہ۔ عقل کے صفات و افعال یہ ہیں :-

یقین، شک، توہم پر ہر حادثہ کے لئے اسباب کی تلاش، منافع کے حاصل کرنے اور نقصانات کے رفع کرنے کے طریقوں میں فکر کرنا وغیرہ ذالک۔ اور نفس صفات کا منتہی لذیذ لذیذ کھانے اور پیئے کی چیزوں کی حرص اور عورتوں کی محبت وغیرہ ذالک۔ نیز ان صفات کا ثبوت یہ ہے کہ جو شخص

افراد انسانی کا استقراء اور اُن کی تلاش کرے تو لامحالہ اس کو یہ بات معلوم ہوگی کہ لوگ اپنی سرشت کے اعتبار سے اُن امور میں مختلف ہوتے ہیں۔ بعض لوگ تو ایسے ہوتے ہیں۔ کہ جن کا قلب نفس کے اوپر حاکم ہوتا ہے۔ اور بعض کے نفوس کو قلب پر غلبہ ہوتا ہے۔ پہلی قسم کے انسان کو جب غصہ آتا ہے یا اس کے قلب میں کسی بلند درجہ کی خواہش پیدا ہوتی ہے تو اس کے مقابلہ میں بڑی بڑی لذتوں کو حقیر سمجھتا ہے اور اُن کے چھوڑنے پر صبر کرتا ہے اُن کے چھوڑنے میں وہ شخص اپنے نفس کے ساتھ مجاہدہ عظیم کرتا ہے اور دوسری قسم کے انسان کو جب کسی لذت کی خواہش ہوتی ہے اس میں وہ گھس پڑتا ہے۔ اگرچہ اس جگہ ہزار طرح سے عار ہو۔ اور مناسب عالیہ کی طرف اس کو رغبت دلائی جائے۔ یا ذلت و خواری کا اس کو خوف دلایا جائے تو اس کی پرواہ نہیں کرتا۔ اور بسا اوقات غیرت دار آدمی کو اس کی خواہش کے موافق نکاح کرنے کا موقع پیش آتا ہے اور اس کا نفس اس کو سخت رغبت دلاتا ہے مگر اُس کے قلب میں غیرت کے سبب سے ایک خیال پیدا ہوتا ہے جس کے سبب سے خواہش انسانی کی طرف اُس کی توجہ نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ اُس کی سرشت میں داخل ہے۔ بسا اوقات بھوکا اور تنگ رہنے۔ پر صبر کرتا ہے لیکن کسی سے سوال نہیں کرتا اور جب کسی حریص آدمی کو خواہش کے موافق جامع کرنے یا کھانے کا موقع ہوتا ہے۔ اور وہ شخص اُس میں اپنا ضرر عظیم جانتا ہے خواہ طب کے اعتبار سے یا حکمت عملیہ کے لحاظ سے یا بعض لوگوں کے خوف کی وجہ سے تو وہ شخص ڈر جاتا ہے اور کانپنے لگتا ہے اور اس برائی سے بچ جاتا ہے پھر اس کی خواہش اس کو اندھا کر کے دیدہ و دانستہ در لمحہ ہلاکت میں ڈال دیتی ہے۔ اور بسا اوقات اسی انسان کو دونوں جہت مخافت کی طرف اپنے نفس کا میلان معلوم ہوتا ہے پھر ان دونوں میں سے ایک داعیہ کو دوسرے پر غلبہ ہو جاتا ہے اور اس شخص سے ایک قسم کے افعال بار بار صادر ہوتے ہیں یہاں تک کہ وہ شخص خواہش کی تابعداری اور بے احتیالی یا خواہش کو روکنے اور نفس کو قابو میں رکھنے کے ساتھ ضرب المثل ہو جاتا ہے اور تیسرا شخص ایسا ہوتا ہے جس کی عقل اس کے نفس پر غالب ہوتی ہے مثلاً وہ آدمی جو پورا ایماندار ہے اس کی محبت اور بغض اور شہوت اور شرعی اور ان چیزوں کی طرف کہ شرع سے ان کا جواز بلکہ استحباب معلوم ہوتا ہے منقلب ہو جاتی ہے ایسا شخص حکم شرعی سے کبھی روگردانی نہیں کرتا۔ چوتھا شخص ایسا ہوتا ہے جس پر رسم اور طلب جاہ کا غلبہ ہوتا ہے اور اپنی ذات سے عالم کو نفور کرنا چاہتا ہے ایسا شخص باوجود غضب ناک ہونے اور نہایت دیر ہونے کے اپنے غصہ کو بچاتا ہے۔ اور اگر اُس کو کوئی بُرا کہے تو اُس کی تلخی پر صبر کر لیتا ہے۔ اور باوجود قوت جسمانی کے اپنے لُزائز کو ترک کر دیتا ہے۔ تاکہ اس کے حق میں لوگ ایسی باتیں نہ کہنے لگیں جو اُس کو ناپسند ہیں یا اس نے کہ رفعت جاہ وغیرہ جو اس کو مطلوب ہے۔ اُس کو مل جائے۔ پہلا شخص درندوں کے مانند ہے اور دوسرا بہائم کے مانند اور تیسرا ملائکہ کے اور چوتھے شخص کو صاحب مروت و بلند موصلا کہتے ہیں پھر استقراء کرنے سے

بعض افراد انسانی ایسے ملتے ہیں کہ ان کو دو قوتیں معاً غالب ہوتی ہیں اور ان دونوں کا حال باہم متشابہ رہتا ہے کہ کبھی اس کو اُس پر غلبہ ہوتا ہے اور کبھی اس کو اس پر۔ اگر صاحب بصیرت اُن کے حال کا انضباط چاہے اور جس حال میں کہ وہ ہیں اُس کو بیان کرنا چاہے تو لامحالہ لطائف ثلثہ کے ثابت کرنے کی ضرورت پڑے گی اور عقلاء کے اتفاق سے ان تینوں کا وجود اس طرح پر ثابت ہوتا ہے کہ تمام اہل ملت اور اہل ادیان تہذیب نفس ناطقہ کا جنہوں نے اعتبار کیا ہے ان تینوں چیزوں کے ثابت کرنے یا ان مقامات اور احوال کے بیان کرنے پر متفق ہیں جو ان تینوں سے متعلق ہے فلاسفہ اپنی حکمت عملیہ میں ان تینوں کا نام نفس ملکی اور نفس سبعی اور نفس ہیمنی رکھتے ہیں اور اس کے نام رکھنے میں ایک طرح کا تسامح ہے کہ عقل کا نام انہوں نے نفس ملکی رکھا ہے کہ اس کے افراد میں سے افضل ترین فرد کا یہ نام ہے اور قلب کا نام نفس سبعی یاں طور رکھا ہے کہ اس کے اوصاف میں سے یہ وصف مشہور ہے اور صوفیائے کرام نے ان لطائف کا بیان اور ہر ایک کی تہذیب کا بیان کیا ہے مگر انہوں نے اُن تین کے سواء دو لطیفہ اور بھی ثابت کئے ہیں اور ان دونوں کا تہایت اہتمام کیا ہے اور وہ دونوں روح اور سر ہیں اُن کی حقیقت یہ ہے کہ دل کے دو رخ ہیں۔ ایک رُخ کا میلان بدن اور اعضاء کی طرف ہے اور ایک رُخ کا میلان تجرد محض کی طرف ہے اور اسی طرح عقل کے دو رخ ہیں۔ ایک رُخ کا میلان بدن اور حواس کی طرف ہے اور دوسرے کا تجرد محض کی طرف۔ پس جس کا میلان اسفل کی جانب ہے اس کو قلب و عقل کہتے ہیں اور جس کو جانب فوق سے اتصال ہے اس کو روح و سر کہتے ہیں۔ قلب کی صفت شوق اور وجہ ہے جس سے آدمی بیتاب ہو جاتا ہے اور روح کی صفت انس اور انجذاب ہے، اور عقل کی صفت اُن چیزوں کے ساتھ یقین کرنا ہے جو معمولی علوم سے قریب الماخذ ہیں۔ جیسے ایمان بالغیب اور توحید انعالی اور سر کی صفت ان چیزوں کا مشاہدہ کرنا ہے۔ جو علوم معمولی سے برتر اور مجرد صرف ہیں جس کے لئے نہ زمانہ ہے نہ مکان کوئی وصف اور نہ اشارہ حکایت کے طور پر ہے۔ اور چونکہ شرع کا نزول صورت انسانی کے میزان پر ہوا ہے خصوصیات فردیہ کے اعتبار سے نہیں ہوا لہذا شرع نے اس تفصیل سے زیادہ بحث نہیں کی۔ اور اس کے مباحث کو اجمال کے خزانہ میں چھوڑ دیا ہے اور تمام اہل ملل و نحل کے نزدیک بھی اس کے متعلق کچھ بیان ہے استقرار و تتبع سے متعین اور فہیم آدمی اُس کو معلوم کر سکتا ہے۔

مقدمہ ثانیہ

جاننا چاہیے کہ قوی العقل اور قوی الجسم آدمی جس کے مادہ میں اُس کے نوع کے احکام ظاہر ہونے کی پوری اور کامل قابلیت ہوتی ہے وہ شخص افراد انسانی کا طبیعت کے لحاظ سے رئیس اور اُن کے لئے بطور دستور العمل کے ہوتا ہے جس سے تمام افراد کا اعلیٰ درجہ کی مدد سے قرب و بعد اُس شخص کے اعتبار سے

کرتا ہے تو ان لطائف ثلثہ میں سے ہر ایک اس عبادت میں حصہ لے لیتا ہے اور اس شخص کا حال ایک خشک درخت کا سا ہوتا ہے جس کو بکثرت پانی دیا جائے اور اس کی شاخ شاخ و تمہ تمہ میں تازگی و تری پہنچ جائے اور اُس پر پھل پھول آنے لگیں اسی طرح عبودیت کا اثر ان لطائف ثلثہ میں پہنچ کر صفات سلیمہ کو دور کر کے صفات فلیکہ فاضلہ پیدا کرتا ہے۔ پھر یہ صفات اگر ملکات راسخہ ہوں، جن سے ایک طور یا اطراد متعارفہ سے دوامی طور پر افعال کا صدور ہو تب تو وہ مقامات ہیں اور اگر وہ صفات ایسے ہیں کہ مثل بجلی کے کبھی ظاہر ہو جاتے ہیں کبھی پوشیدہ ہو جاتے ہیں یعنی دور ہو جاتے ہیں اور ہنوز ان کو قرار نہیں ہے یا وہ صفات اس قسم کے امور ہیں جن کی شان سے قرار نہیں ہے جیسے رویا اور ہوائت اور مغلوب الحال ہونا تو ان کو احوال و اوقات کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور چونکہ طبیعت بشری کے ایمان کی حالت میں عقل کا مقتضی ان امور کی تصدیق کرتا ہے، جو طبیعت بشریہ کے مناسب عقل کو پیش آتے ہیں لہذا عقل کا مقتضی تہذیب کے بعد ان چیزوں کا یقین کرتا ہے جو شرع کے اندر وارد ہیں گویا کہ ان کا معائنہ کرتا ہے جیسے کہ زید بن حارثہ نے بیان کیا ہے جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ ہر حق کی حقیقت ہے پس تیرے ایمان کی حقیقت کیا ہے انہوں نے عرض کیا۔ گویا کہ میں خدا تعالیٰ کے عرش کو سامنے دیکھتا ہوں اور چونکہ عقل کا مقتضی نعمت اور عذاب کے اسباب کو معلوم کرتا ہے۔ لہذا اس کا مقتضی تہذیب کے بعد توکل اور شکر اور رضاء مندی اور توحید ہے اور چونکہ قلب کا مقتضی اصل طبیعت کے اعتبار سے اپنے منعم اور مربی کے ساتھ محبت اور اپنے دشمن کے ساتھ بغض اور ایذا پہنچانے والی چیزوں سے خوف اور نفع پہنچانے والی چیزوں کی امید رکھنا ہے لہذا بعد تہذیب کے اس کا مقتضی خدا تعالیٰ سے محبت اور اس کے عذاب سے خوف اور ثواب کی امید ہے اور چونکہ نفس کا مقتضی ایمان طبیعت کے بعد لذائذ اور آرام میں مستغرق ہو جانا ہے لہذا تہذیب کے بعد اس کی توبہ کی صفت اور زہد اور جادہ ہے اور یہ کلام ہم نے بطور مثال کے بیان کیا ہے اور مقالات اسکندر منصر نہیں لہذا غیر مذکور کو مذکور پر اور احوال کو مثل سکرو غلبہ اور مدت مدیدہ تک خورد نوش سے اعراض رکھنا اور خواب اور ہائف کو مقامات پر قیاس کر لینا چاہیے اور جب ہم ان امور سے فارغ ہو گئے جن پر اس باب کی احادیث کا شرح کرنا موقوف ہے تو اب ہم یہاں سے اصل مقصود شروع کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ جس قدر مقامات اور احوال عقل کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں ان سب کی اصل یقین ہے اور یقین سے توحید اور اخلاص اور توکل اور شکر اور انس اور ہیبت اور تفرید اور صدیقیت اور محمدیثیت وغیرہ ذالک پیدا ہوتے ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اَلْیَقِیْنُ اِلَیْمَانٌ کَثْمًا۔ یقین بالکل ایمان ہے۔ اور ایک روایت میں یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوعہ کی گئی ہے اور آں حضرت

سَلَّمَ اللہ علیہ وسلم کا دَاقِسْمُ نَسَامِنَ الْیَقِیْنِ مَا تُفَسِّوْنَ بِہِ عَلَیْنَا مَعْصِیَاتِ الدُّنْیَا۔ اور ہم کو وہ یقین نصیب کر جس کے سبب سے تو دنیا کے معاصی ہم پر آسان کر دے۔ میں کہتا ہوں۔ یقین کے معنی یہ ہیں کہ جو امور شرع کے اندر وارد ہوئے ہیں جیسے قدر و معاد کا مسئلہ وغیرہ اس کے ساتھ مومن کو ایمان ہو اور اس کا ایمان اس کی عقل پر غالب ہو جائے۔ حتیٰ کہ اُس کی عقل ایمان سے لبریز ہو جائے اور پھر عقل سے اس کے قلب اور نفس پر اس یقین کا ترشح ہو جس کے سبب سے وہ یقینی چیز معاشن اور محسوس کے برابر معلوم ہونے لگے اور یقین کے ایمان ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عقل کے مہذب کرنے میں یقین کو پورا دخل ہے اور قلب اور نفس کی تہذیب کا سبب عقل کی تہذیب ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب قلب پر یقین کا غلبہ ہوتا ہے تو اس سے بہت سے شے پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور وہ شخص ان چیزوں سے خوف نہیں کرتا جن چیزوں سے عادت کے طور پر لوگ ڈرتے ہیں۔ کیونکہ یہ شخص اس بات کو جان لیتا ہے کہ جو معصیت اس کو پہنچتی ہے وہ اس سے بچنے والی نہ تھی، اور جو چیز اس سے دور ہو جاتی ہے وہ پہنچنے والی نہ تھی۔ اور اس شخص کو ان چیزوں کے ملنے کا اطمینان ہو جاتا ہے جن کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے۔ اس لئے دنیا کے معاصی اُس پر آسان ہو جاتے ہیں اور اسباب متکثرہ کو وہ شخص حقیق جانتا ہے اس لئے کہ اس کو قدرت واجبی کے عالم میں باختیار و ارادہ مؤثر ہونے اور اس بات کا یقین ہوتا ہے کہ یہ اسباب عادیہ ہیں۔ اس سبب سے اس شخص کی کوشش ان امور کے حاصل کرنے میں ضعیف ہو جاتی ہے جن کے حاصل کرنے میں لوگ بے انتہا کوشش کرتے ہیں اور اپنی جان لڑا دیتے ہیں اس لئے اُس شخص کی نظر میں سونا و پتھر برابر معلوم ہونے لگتے ہیں۔ بہر تقدیر جب یقین کامل اور قوی اور پائدار ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ کوئی چیز اُس کو نہیں بدل سکتی نہ فقر و غنا نہ عزت نہ ذلت۔ تو اس سے بہت سے شعبہ پیدا ہو جاتے ہیں جن میں سے ایک شکر ہے۔ شکر کے معنی یہ ہیں کہ اُس شخص کے اوپر جس قدر ظاہری و باطنی انعامات ہیں سب کو خدا تعالیٰ کی طرف فائز سمجھے۔ پس ہر نعمت کے مقابل میں ایک محبت جدا گانہ اپنے پیدا کرنے والے کے ساتھ اُس کو پیدا ہوتی ہے اور جب وہ اس کا شکر ادا کرنے سے اپنے آپ کو عاجز دیکھتا ہے تو اُس کا دل ٹوٹ جاتا ہے۔ اور وہ جھٹکتا پھرتا ہے اور اُن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ اَوَّلُ مَنْ یُدْعٰی اِلٰی الْجَنَّةِ الْخَامِدُ وَ الَّذِیْ یُحْمَدُ وَنَ اللّٰہُ تَعَالٰی فِی السِّرِّ اَوَّلُ وَ الظَّہْرِ اَوَّلُ سب سے پہلے جنت میں حمد کرنے والے بلائے جائیں گے جو خدا تعالیٰ کی خوشی و تکلیف میں حمد کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی حمد کرنا عقل و قلب کی خدا تعالیٰ کے یقین کے ساتھ نیاز مندی و فرمانبرداری کی دلیل ہے اور اس لئے کہ نعمتوں کے معلوم کرنے اور خدا تعالیٰ کی طرف سے اُن کا فیضان معلوم کرنے سے عالم مثال میں

ان کے اندر ایک قوت مؤثرہ پیدا ہو جاتی ہے۔ جس کا اثر قوائے مثالیہ اور اشکال اخروی پر پڑتا ہے۔ اور ان نعمتوں کی تفصیل اور ان کا فیضان منعم حقیقی جل مجدہ سے معلوم کرنا جو الہی کے دروازہ کو حرکت دینے میں دعائے مستجاب سے کم درجہ نہیں رکھتا۔ اور کامل شکر جب ہوتا ہے کہ جب آدمی کو خدا تعالیٰ کے اس عجیب و غریب پر تنبہ ہوتا ہے جو اس کے ساتھ گذشتہ عمر میں کیا گیا ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب وہ اپنے اخیر جہ سے واپس ہوئے تو انہوں نے یہ پڑھا: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَلَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ یُعْطِیْ مَنْ شَاءَ مَا یَشَاءُ اور فرمایا میں اس جنگل یعنی ضحان میں خطاب کا اونٹ چرایا کرتا۔ اور وہ بڑا سنگدل اور سخت آدمی تھا۔ اگر میں کام کرتا۔ تو مجھ کو تھکا کر پست کر دیتا تھا اور اگر میں کام میں کوتاہی کرتا تو مجھے مارتا تھا اب میں صبح و شام ایسی حالت میں رہتا ہوں کہ میرے اور خدا تعالیٰ کے باہن کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ جس کا مجھے خوف ہو۔ ازاں جملہ توکل ہے۔ توکل کے معنی یہ ہیں کہ اس شخص پر یقین کا غلبہ ہو جس کے سبب اسباب کی طرف سے منافع کے حاصل کرنے اور نقصانات کے دور کرنے میں اس کی کوشش سست ہو جائے مگر وہ شخص کسب کے ان طریقوں پر چلتا ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر کئے ہیں۔ لیکن وہ ان پر اعتماد نہیں رکھتا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: یَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ اٰمَنَ سَبْعُونَ اَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ اَلَّذِیْنَ لَا یَسْتَرْقُوْنَ وَلَا یَنْطَرُوْنَ وَلَا یُكْتُمُوْنَ وَعَلٰی مَا بَعِثَ یَتَوَكَّلُوْنَ ۝ میری اُمت سے ستر ہزار بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے۔ جو نہ منتر کرواتے ہیں اور نہ بد فال نکلو اتے ہیں اور نہ داغ لگواتے ہیں اور پروردگار پر ہی جبروسہ کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے یہ اوصاف اس لئے بیان فرمائے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ توکل کا سبب اُن اسباب کا چھوڑنا ہوتا ہے جن سے شارع نے نہی فرمائی ہے نہ ان اسباب کا چھوڑنا جن کو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے اور یہ لوگ بلا حساب جنت میں اس لئے داخل ہوں گے کہ جب ان کے دلوں میں توکل کے معنی ثابت ہو گئے۔ تو اس کے سبب سے اُن کے دلوں میں ایسے معنی پیدا ہوئے جن کے باعث ان اعمال کی سببیت جو ان کے نفوس کو ایذا رسانی کرتی رہتی ہے اُن سے دور ہو جاتی ہے، کیونکہ ان کو اس بات کا یقین ہو جاتا ہے کہ بجز قدرت واجبی کے تمام جہاں میں کوئی مؤثر نہیں ہے۔ ازاں جملہ سببیت ہے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ آدمی کو خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت کا یقین ہو جس کے سبب سے خدا تعالیٰ کے سامنے وہ شخص گھبراتا رہے جیسا کہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک درخت پر ایک پرند جانور کو دیکھا تو فرمانے لگے خوشنودی ہو تیرے لئے خدا کی قسم میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ میں تجھے سبوتا تو درخت پر بیٹھتا اور اُس کا پھل کھا کر

جاتا۔ اور پھر نہ تجھ سے حساب ہے اور نہ تجھ کو عذاب ہے۔ خدا کی قسم میں اس بات سے خوش ہوں کہ میں کسی ہرگز
 یہ رحمت ہوتا اور کسی اذیت کا تجربہ نہ کرتا اور وہ مجھ کو اپنے منہ میں رکھ لیتا اور پھا کر نکل جاتا پھر میٹگنی کر کے پیٹ کے راتے سے نکال
 دیتا اور میں بشر نہ ہوتا۔ ازاں جملہ حسن ظن ہے صوفیہ کی اصطلاح میں اس کو انس کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔
 خدا تعالیٰ کے انعامات والطفات میں غور کرنے سے یہ انس پیدا ہوتا ہے۔ جس طرح ہیبت خدا تعالیٰ
 کے اتمامات اور حکومت میں غور کرنے سے پیدا ہوتی ہے اور مومن اپنی نظر اعتقادی کے اعتبار سے خوف
 و امید کا جامع ہوتا ہے۔ لیکن اس کے حال اور مقام کے اعتبار سے اس پر بسا اوقات ہیبت کا غلبہ ہوتا ہے
 اور بسا اوقات حسن ظن کا اس پر غلبہ ہوتا ہے۔ جیسے کوئی شخص کسی عمیق کنوئیں کے کنارے پر کھڑا ہوتا ہے
 تو اس کا بدن تھرانے لگتا ہے اگرچہ اس کی عقل خوف کی مقتضی نہیں ہے۔ جیسا کہ خوش گوار نعمتوں کو نقص کا
 یاد کرنا انسان کو خوشش کرتا ہے۔ گو کہ اس کی عقل اس کے مقتضی نہیں لیکن ان دونوں
 حالتوں میں نفس کے اندر خوف و فرح سرایت کر جاتی ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
 حَسَنُ الظَّنِّ بِاللهِ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ خدا تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن حسن عبادت ہے اور آں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار تبارک و تعالیٰ سے حکایت فرماتے ہیں اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِرَبِّهِ
 بندے کو جیسا میرے ساتھ گمان ہے میں اُس کے گمان کے ساتھ ہوں۔ میرے نزدیک اس کی یہ وجہ ہے
 کہ حسن ظن اس کے نفس کو اس بات کا مستعد کر دیتا ہے کہ اس کے پیدا کرنے والے کی طرف سے الطاف کا
 فیضان ہو۔ ازاں جملہ ایک تفرید ہے۔ تفرید کے معنی یہ ہیں کہ اس کے قوائے ادراکیہ پر ذکر کا ایسا غلبہ ہو کہ
 گویا خدا تعالیٰ کو ظاہر میں دیکھتا ہے پھر اس سبب سے نفس کی تمام باتیں مضمل ہو جاتی ہیں اور ان کی آگ
 بھوک کر بچھ جاتی ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَيُرَوُّا سَبَقَ الْمُنْفِرُونَ هَذَا الَّذِينَ
 وَجَّهَتْ عَنْهُمْ الذِّكْرَ اَنْفَاقُهُمْ چلو تم سبقت کر گئے۔ مفرد لوگ ہیں جن سے ذکر نے ان کے بوجھوں
 کو اٹھا دیا ۛ

میں کہتا ہوں جب کہ اُن کے عقول ذکر کے نور سے منور ہو جاتی ہیں اور اُن کے نفوس میں اطلاع الی
 الجبروت کی صورت منقش ہو جاتی ہے تو قوت بہیمی دب جاتی ہے اور اس کا جوش گل ہو جاتا ہے۔ اور اُس کا
 نقل جاتا رہتا ہے ازاں جملہ اخلاص ہے اور وہ اس بات سے عبارت ہے کہ بسبب قربت ہونے اُس کے
 نفس کے حق تعالیٰ کے ساتھ اس کی عقل میں خدا تعالیٰ کی عبادت کا نفع متبذل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اللہ پاک نے
 ارشاد فرمایا ہے اِنَّ رَحْمَةَ اللهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ کہ بلاشبہ خدا تعالیٰ کی رحمت محسنین کے قریب ہے۔
 یا بہ سبب تمہیق کے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے رسولوں کی زبان پر آنحضرت کے ثواب کا وعدہ کیا ہے پس بواسطہ ایک

امر عظیم کے اس سے اعمال پیدا ہوتے ہیں کہ اس میں ریا و سمعہ کو دخل نہیں ہوتا اور نہ موافقت عادت کو اور یہ حال تمام اعمال میں سراست کر جاتا ہے۔ حتیٰ کہ اعمال مباح عادیہ بھی بغیر اُس حال کے نہیں صادر ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ اور وہ اسی بات کے لئے مامور ہیں کہ دین کو اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَتَمَّ الْأَعْمَالِ بِالْقِيَامَاتِ کہ اعمال میتوں کے ساتھ ہیں۔ ازاں جملہ توحید ہے اور اس کے تین درجہ ہیں پہلا ان میں کاتر حید عبادت ہے اس کا نتیجہ یہ ہے کہ شیاطین کی پریشانی نہ کرے اور ان کی عبادت کرنے سے وہ اتنا بیزار ہو جیسا کہ وہ آگ میں جانے سے بیزار ہے اور دوسرا درجہ یہ ہے کہ نہ قوت دیکھے اور نہ طاقت نیکی کی۔ مگر خدا تعالیٰ کی طرف اور یقین کے اس بات کا کہ بلا واسطہ کائنات میں بحر قدرت و جبر کے کوئی مؤثر نہیں اور جان لے اس بات کو کہ ان مہیات کی نسبت اسباب عادیہ کی طرف مجاہد ہے اور اس بات کا یقین کرے کہ مخلوق کے ارادہ پر اس کا حکم غالب ہے اور تیسرے توحید اس بات کی کہ خدا تعالیٰ مخلوقات میں سے کسی کے ہم شکل نہیں ہے اور نہ اس کے اوصاف مثل اوصاف مخلوق کے جانے اور ان باتوں کا سننا اس کے لئے بمنزلہ مشاہدہ کے ہو جائے اور اس کا قلب خود مطمئن ہو جائے کہ اس کا مثل نہیں۔ اور اُس کے متعلق شرع کے احکام کو خدا تعالیٰ کی طرف سے بطور سند کے معلوم کرے۔ جو اُسی کی ذات سے پیدا ہوتے ہیں اور اسی کی ذات سے اُن کا قیام ہے اور ازاں جملہ صدیقیت و محدثیت ہے اور ان کی حقیقت یہ ہے کہ اُمت میں سے ایک شخص ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنی فطرت ذاتی کے اعتبار سے انبیاء کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے جیسے کہ شاکر و فطین کو شیخ محقق کے ساتھ نسبت ہوتی ہے۔ پھر اگر اس شخص کو قوائے عقلیہ کے اعتبار سے تشبیہ ہو تو وہ صدیق یا محدث ہے۔ اور اگر اس کو مشابہت قوائے عملیہ کے اعتبار سے ہے تو وہ شہید اور خواری ہے اور قرآن مجید میں انہیں دونوں گروہوں کی طرف اشارہ ہے۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ اور جو لوگ خدا تعالیٰ اور اُس کے رسول پر ایمان لائے وہی تو صدیقین اور شہداء ہیں۔ اور صدیق و محدث میں یہ فرق ہے کہ صدیق کا نفس نبی کے نفس سے قریبہ والا خذ ہوتا ہے۔ جیسے گندھک کو آگ کے ساتھ نسبت قریبہ ہے۔ پھر جب وہ شخص آپ سے کوئی خبر سنتا ہے تو اس کے نفس میں اس بات کی بے انتہا وقعت ہوتی ہے اور اس کو دلی شہادت سے قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ گویا اُس کا علم اس کے نفس میں بغیر تحقیق کے حاصل ہوا ہے۔ اور اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔ اس میں جو وارد ہوا ہے کہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ پر وحی لاتے تھے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس کی آواز کی جھن جھناہٹ سنتے تھے اور صدیق رضی اللہ عنہ کے دل میں لامحالہ رسول کی محبت اس درجہ پیدا ہوتی ہے کہ زیادہ سے زیادہ درجہ ہے۔ پس وہ شخص اپنے جان و مال کے ساتھ غم خواری کرتے اور ہر حال میں اس کے ساتھ موافقت کرنے میں رہتا ہے۔

یہاں تک کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال سے خبر دیتے ہیں۔ اُن بات کی کہ اپنے مال اور محبت میں وہ شخص سب سے زیادہ احسان کرنے والا ہے اور حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے گواہی دی تھی کہ اگر آدمیوں میں کسی کو خلیل پکڑنا تو صدیق اُس کا اہل تھا۔ اور اس کی یہ وجہ ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کی طرف سے صدیق کے نفس کی طرف انوار وحی کا درود پے در پے ہوتا تھا۔ پھر جب کہ تاثیر و تاثیر اور فعل و انفعال مکرر ہوتا ہے اس لئے اس کو فنا اور فدا کا رتبہ حاصل ہوتا ہے اور جب کہ اس کا کمال جو اُس کی غایت مقصود ہے آپ کی صحبت میں رہنے اور آپ کے کلام کے سننے سے حاصل ہوتا ہے اس لئے وہ شخص بہ نسبت اور صحابہ کے آپ کی خدمت بابرکت میں زیادہ رہتا ہے۔ اور صدیق کی یہ علامت ہے کہ بہ نسبت اوروں کے خواب کی تعبیر میں اس کو زیادہ مناسبت ہو کہ اس کی سرشت میں یہ بات داخل ہوتی ہے کہ اول سبب سے امور غیبیہ کا اس پر افکار ہوتا ہے اور اسی سبب سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر واقعات میں حضرت صدیق اکبر سے تعبیر دریافت فرماتے تھے۔ اور منجملہ علامات صدیق کے یہ بھی ہے کہ سب سے پہلے ایمان لانے والا وہی ہو اور بغیر معجزہ دیکھے ایمان لائے۔ اور محدث کو نفس کے علم میں بعض معاون پر جو ملکوت کے اندر پائے جاتے ہیں۔ بہت جلد رسائی ہو جاتی ہے اور وہاں سے وہ شخص اُن چیزوں کے علوم کو اخذ کرتا ہے۔ جن کو خدا تعالیٰ نے وہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مقرر کرتے۔ اور نظام بنی آدم کے لئے مقرر کیا ہے۔ اگرچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہنوز ان علوم کے متعلق وحی نہیں نازل ہوتی۔ جیسے کوئی شخص اپنی خواب میں بہت سے اُن حوادث کا معائنہ کرتا ہے کہ ملکوت میں جن کے پیدا کرنے کا ارادہ کر لیا گیا ہے اور محدث کا خاصہ ہوتا ہے کہ بہت سے حوادث میں قرآن اس کی رائے کے مطابق نازل ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواب میں اس قسم کا معائنہ کرتے ہیں اپنے آپ سیر ہونے کے بعد آپ نے اُسے دودھ دیا ہے۔ اور صدیق سب لوگوں سے زیادہ خلافت کی قابلیت رکھتا ہے۔ صدیق کا نفس اُس عنایت الہی کا جو نبی کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔ اور اس کی نصرت اور تائید کا آشیانہ ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ شخص اس درجہ کو پہنچ جاتا ہے کہ نبی کی روح گویا اس شخص کی زبان سے ناطق ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب لوگوں کو حضرت ابوبکر صدیق کی بیعت کے لئے بلایا تو یہ کہا کہ اگر جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا ہے اور خدا تعالیٰ نے لوگوں میں ایسا نور موجود کر دیا ہے جس سے تم وادہ بری حاصل کر سکتے ہو۔ خدا تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کی۔ اور ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے صاحب اور ثانی اُتسین ہیں اور سب لوگوں سے زیادہ اس بات کے قابل ہیں کہ تمہارے امور کے مالک ہوں۔ لہذا اُن کی بیعت کرو۔ صدیق کے بعد سب لوگوں سے زیادہ محدث خلافت کے قابل ہوتا ہے اسی لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے۔ اِقْتَدُوا بِاِلٰهِنَا مَنْ بَعْدِي اَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ اَنْ دُوْ شَخْصُوْنِ كِي جو میرے بعد ہیں بیروی کر
حضرت ابو بکر اور عمر اور اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَ اَلَّذِيْ جَاءَ بِاِسْمِ عَلِيٍّ وَ صَدَّقَ بِهٖ اُوْلٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ
اور جو شخص کہ پیچھ کر لایا اور اس کی تصدیق کی یہی لوگ ہیں متقی اور آل حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَقَدْ كَانَ رِيسًا
تَبْلُغُ حُجَّتُكَ فَاِنْ يَكُنْ فِيْ اَمْرِيْ اَحَدٌ فَخُذْ مِنْهُ سَبْعَ مِائَاتٍ اَوْ اَكْثَرَ تَحِيَّاتٍ مِّمَّنْ يَكُنْ فِيْ اَمْرِيْ اَحَدٌ كَوْفِيْ سَبْعَ مِائَاتٍ اَوْ اَكْثَرَ
متعلق ہیں ازاں جملہ ان کے ایک تجلی ہے پہل فرماتے ہیں تجلی تین قسم کی ہوتی ہے۔ تجلی ذات اور وہ مکاشفہ ہے اور تجلی صفات الذات
اور وہ نور کے مواضع ہیں اور تجلی حکم الذات اور وہ آخرت اور اسکی چیزیں ہیں مکاشفہ کے معنی غلبہ یقین کے ہیں جس کی وجہ سے اسکی حالت ہوجائے کہ
خدا تعالیٰ کو دیکھتا ہے اور ماسوائے اس کو غفلت ہوجائے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ اَلْحَسَنُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ
مگر آنکھوں سے مشاہدہ آخرت ہی میں ہوگا۔ دنیا میں ممکن نہیں ہے اور جو انہوں نے فرمایا ہے کہ صفات الذات
کی تجلی اس میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ بندہ خدا تعالیٰ کے ان افعال میں فکر کرے جو مخلوقات میں پائے جاتے
ہیں اور اس کے صفات کو پیش نظر رکھے۔ اس کی وجہ سے قدرت الہی کا یقین اس پر غالب ہوجاتا ہے اور اسباب
سے اس کو غیبت ہوجاتی ہے۔ اور خوف اور تسبب کی صفت اس سے ساقط ہوجاتی ہے اور خدا تعالیٰ کا علم
جو اس کے ساتھ محیط ہے اس کا یقین اس شخص پر غالب ہوجاتا ہے جس کے سبب سے یہ شخص نہایت خضوع
کی حالت میں مدہوش اور مرعوب رہتا ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ فَاِنْ كُنْتَ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّهٖ سِدَاكَ
اور یہ انوار کے مواضع ہیں۔ بایں معنی کہ نفس اس حال میں انوار متعدد کے ساتھ منور ہوتا ہے۔ اور ایک مراقبہ
سے دوسرے مراقبہ کی طرف اس کو انقلاب رہتا ہے کہ بخلاف تجلی ذات کے وہاں پر نہ تعدد ہے اور نہ تغیر
اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ صفت ذات کا اس طرح معائنہ کرے کہ بلا واسطہ اسباب خارجیہ کے صرف
امرکن سے ذات واجبی سے تمام چیزیں اور تمام افعال اور تمام مخلوقات پیدا ہوتی ہیں۔ اور مواضع تو ان
اشباہ مثالیہ نور یہ کا نام ہے جو عارف کو دنیا سے وقت غیبت حواس کے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور تجلی آخرت
کے یہ معنی ہیں کہ دنیا و آخرت میں جزا و سزا کا بصیرت قلبی سے معائنہ کرے۔ اور ان چیزوں کا ادراک اس
کے نفس کے اندر اس طرح پیدا ہو کہ جس طرح بھوکے کو بھوک کی اور پیاسے کو پیاس کی تکلیف کا ادراک
ہوتا ہے۔ اول کی مثال یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما طواف کر رہے تھے اس حالت میں ایک
شخص نے ان سے سلام علیک کی تو آپ نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا اس شخص نے ان کے بعض
احباب سے تسکینت کی حضرت ابن عمر نے فرمایا۔ ہم اس جگہ خدا تعالیٰ کا معائنہ کر رہے تھے۔ اور یہ حالت ایک قسم
کی غیبت اور ایک قسم کی فنا ہے۔ کیونکہ لطائف ثلاثہ میں سے ہر لطیفہ کے لئے ایک غیبت و فنا ہوتی ہے عقل کی
غیبت اور اس کی فنا خدا تعالیٰ کے ساتھ مشغول ہونے کے سبب سے تمام چیزوں کا معرفت کا ساقط ہو جاتا ہے

اور قلب کی غیبت اور قضاغیر کی محبت اور غیر سے خوف کا ساقط ہو جانا ہے اور نفس کی غیبت اور فساد شہوات نفسانیہ کا ساقط ہو جانا اور لذائذ کے حاصل کرنے سے اُس کا باز رہنا اور دوسرے کی مثال وہ ہے۔ جو حضرت صدیق اور جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے اَلطَّبِیْبُ اَمْرٌ خَسَنٌ طَیِّبٌ ہِیْ نے تو مجھ کو بیمار کیا ہے اور تیسرے کی مثال یہ ہے کہ ایک انصاری صحابی نے ایک سائبان کا معائنہ کیا جس میں مشعلوں کی صورتیں دکھائی دیتی تھیں اور ایک یہ کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے تو شخص آپ کی خدمت میں سے اٹھ کر شب تاریک میں چلے اور اُن کے آگے آگے دو مشعلوں کے طور پر معلوم ہوتی تھیں پھر جب وہ علیحدہ ہوئے تو ہر ایک کے ساتھ ایک ایک مشعل ہو گئی۔ حتیٰ کہ اس کے ساتھ ہر ایک اپنے گھر آ گیا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ نجاشی کی قبر کے پاس روشنی معلوم ہوتی تھی اور چوتھے کی مثال یہ ہے کہ ایک مرتبہ خنظلہ امیدی نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اِنَّكَ رَجُلٌ بَاشَرٌ وَابْنُ جَنَّةٍ الْعَمَةِ خنظلہ ربیع اسیدی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھ کو ملے انہوں نے فرمایا اے خنظلہ کیا حال ہے۔ میں نے کہا کہ خنظلہ تو منافق ہو گیا ہے۔ انہوں نے فرمایا سبحان اللہ تم کیا کہتے ہو۔ میں نے عرض کیا۔ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہوتے ہیں تو بہشت و دوزخ کا حال آپ ہم سے بیان کرتے ہیں تو گویا ہم اُن کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں۔ اور جب ہم آپ کی خدمت سے چلے آتے ہیں تو اہل و عیال اور دنیا کے سامان میں مشغول ہوتے ہیں تو سب کچھ بھول جاتے ہیں تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ خدا کی قسم یہ حال تو ہمارا بھی ہوتا ہے پھر میں حضرت ابو بکرؓ سے چل کر آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے سو میں نے عرض کیا کہ اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خنظلہ تو منافق ہو گیا۔ آپ نے فرمایا کیا بات ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہم آپ کی خدمت میں ہوتے ہیں تو آپ ہم سے جنت و دوزخ کا ذکر کرتے ہیں تو گویا ہم اس کو آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور جب آپ سے الگ ہو جاتے ہیں تو اہل و عیال و سامان دنیا میں مشغول ہو کر بہت کچھ بھول جاتے ہیں تب آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر ہمیشہ تم اس حال پر ہو جو میرے پاس رہتا ہے اور ذکر الہی میں رہتا ہے تو تمہارے بستر و پر اور تمہارے رستوں میں ملائکہ تم سے مصافحہ کریں مگر اے خنظلہ کبھی کوئی وقت کبھی کوئی وقت اپنے یہ تین مرتبہ فرمایا اس سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ احوال قائم و دائم نہیں رہتے اور ایک مثال اس کی یہ بھی ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خواب میں جنت و نار کا معائنہ کیا۔ انان مجد فراسست صادقہ اور خاطر مطابق الواقع ہے۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو کسی چیز کی نسبت یہ کہتے ہوئے نہ سنا ہوگا کہ میرا گمان اس کی نسبت یہ ہے مگر وہ چیز اُن کے گمان کے مطابق ہوتی تھی۔ انان جلد روایا صالحہ ہے اور اُن حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو سائین کے خواب کی تعبیر بیان کرنے کا اہتمام رہتا تھا۔ یہاں تک روایت ہے کہ صبح کی نماز کے بعد آپ بیٹھ جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ کسی نے تم میں سے کوئی خواب دیکھا ہے پس اگر کوئی بیان کرتا تو جو خدا تعالیٰ کو منظور ہوتا آپ اس کی تعبیر بیان فرماتے۔ دیوانہ صالحہ سے ہماری مراد خواب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا جنت دنار یا صلوا اور انبیاء علیہم السلام یا مشاہد متبرکہ مثل بیت اللہ کے یا اگلے واقعات کا دیکھنا ہے اور جس طرح وہ شخص دیکھتا ہے ویسا ہی اس کا وقوع ہوتا ہے یا وقایع ماضیہ کا جس طرح نفس الامر میں ان کا وقوع ہوا ہے۔ دیکھتا ہے یا اس چیز کا دیکھنا ہے جو اس کے تصور پر متنبہ کرنے والی ہو۔ مثلاً اپنے غصہ کو مثل کتے کی صورت میں دیکھنا جو اس کو کاٹ رہا ہے یا انوار کا دیکھنا یا پاکیزہ کھانا کا دیکھنا مثلاً دودھ کا پینا اور شہد اور گھی کا کھانا یا ملائکہ کا دیکھنا واللہ اعلم۔ ازاں جملہ نماز وغیرہ میں لذت و حلاوت کا حاصل ہونا اور دس دس نفسانی کا منقطع ہونا ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ مَلَكَ كَتَيْبٍ لَا يَحْدِثُ فِيهِ مِمَّا نَفْسُهُ غَفِرَتْ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ جس نے دو رکعت نماز اس طرح پڑھی کہ اس کے نفس میں دسوسہ نہ پیدا ہو تو اس کے سبب پہلے گناہ بخشے گئے اور ازاں جملہ محاسبہ ہے اور اس عقل کے جو نور ایمانی سے منور ہے اور اس ارادہ کے باطن میں پیدا ہوتا ہے جو قلب کا پہلا مقام ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْكَيْتُسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَفَعِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَمُوتِ ہوشیار وہ شخص ہے کہ جس کا نفس اس کے تابع ہو گیا اور بعد موت کے لئے بھی عمل کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں فرمایا حَاسِبُوا اَنْفُسَكُمْ قَبْلَ اَنْ تُحَاسَبُوا وَتَرْتَابُوا قَبْلَ اَنْ تُرْتَابُوا وَتَزَيِّنُوا لِلْعَدَمِ اَلَا كَيْبَرُ عَلٰى اللّٰهِ تَعَالٰى يَوْمَئِذٍ تَهْمُسُونَ لَا تَخْفٰى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ اِس سے پہلے کہ تم سے حساب لیا جائے اپنے نفسوں سے حساب لے رکھو اور پہلے اس سے کہ وزن کیا جائے تم اُن کا وزن کر رکھو اور خدا تعالیٰ کے سامنے جو بڑی پیشی ہونے والی ہے۔ اس کے لئے آراستہ ہو جاؤ۔ جس روز تم پیش کئے جاؤ گے۔ تو کوئی بات تمہاری پوشیدہ نہ رہے گی۔ ازاں جملہ حیا ہے۔ یہ حیا اس حیا کے غیر ہے جو نفس کے مقامات سے ہے اور خدا تعالیٰ کی عزت و جلال اپنے دائرے شکر کے عاجز ہونے اور ادنیٰ سی بشریت کے ساتھ ملتبس ہونے کے ملاحظہ سے پیدا ہوتی ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں تاریک مکان میں غسل کرتا ہوں۔ اور خدا تعالیٰ سے حیا کے سبب سے سکرتا جاتا ہوں اور جو مقامات قلب کے متعلق ہیں اُن میں پہلا مقام جمع ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ آخرت کا امر آدمی کو مقصود بالذات و مہتمم بالشان ہو۔ اور دنیا کے معاملات اس کے روبرو بوجہ ذلیل و خوار معلوم ہوں اور ان کی طرف اس سبب سے قصد و التفات ہو کہ وہ جس کے درپے ہے اُس چیز تک اُس کو وہ معاملات پہنچا سکتے ہوں اور جمع اسی مقام کا نام ہے کہ جس کو مہمونیہ ارادہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے مَنْ جَعَلَ حَتَمَهُ حَتًّا وَاحِدًا حَتًّا لِأَحَدٍ كَفَّاهُ اللَّهُ حَتًّا وَمَنْ تَشَقَّيْتُ بِهِ الرِّقْمُ لِحُرِّيَّاتِ اللَّهِ
 جِي آئی اَوْحِيَتْهُ حَتُّكَ جو شخص اپنی فکر کو ایک فکر یعنی آخرت کی فکر کر لے، خدا تعالیٰ اُس کی فکر کسے کافی ہو
 جائے اور جس کو طرح طرح کے افکار ہوتے ہیں خدا تعالیٰ اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ کسی جنگل میں ہلاک ہو میں کہتا ہوں انسان کے ارادہ و محبت
 کو جو اللہ کے دروازہ کو حرکت دینے میں دعا کی سی خاصیت ہے بلکہ وہ دعا کا خلاصہ ہے پس جب انسان کی محبت مرضیت الہی کی طرف
 خاص ہو کر متوجہ ہوتی ہے خدا تعالیٰ اس کیلئے کافی ہو جاتا ہے اور جب اس کی محبت پختہ ہو جاتی ہو اور ظاہر باطن معنویت پر مدامت کرتا ہے تو اس کا یہ
 نتیجہ ہوتا ہے کہ اس کے قلب میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اس محبت سے
 صرف اس بات کے یقین ہی میں ترقی نہیں ہوتی کہ خدا تعالیٰ مالک الملک ہے اور اس کا رسول سچا ہے۔ اور
 خدا تعالیٰ کی طرف سے اس کی خلق کی طرف مبعوث ہے۔ بلکہ وہ محبت ایسی حالت کا نام ہے کہ جیسے پیارے کو پانی
 کے ساتھ اور مچھو کے کو کھانے کے ساتھ ایک نسبت ہوتی ہے یہ محبت ذکر الہی اور اس کے جلال میں فکر کرنے
 سے عقل کے بریز ہو جانے اور پھر عقل سے قلب کی طرف نور ایمانی کے مترشح ہونے اور قلب کے اس نور کو بذریعہ
 اُس قوت کے جو قلب کے اندر پیدا کی گئی ہے قبول کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ دَسُّوَلَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مَقَامُهَا
 اَلْأَحَدِيْثُ تَيْنِ بَاتِيں ایسی ہیں کہ جس شخص میں وہ ہوتی ہیں اُس کو ایمان کی لذت و علوات معلوم ہوتی ہے
 وہ شخص جس کو خدا اور اُس کا رسول اُن دونوں کے سوا سب سے محبوب ہو۔ الخ اور اُن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے یہ دعا کی ہے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ حُبِّيْ اَحَبَّ اِلَيَّ مِنْ نَفْسِيْ وَسَمْعِيْ وَبَصَرِيْ وَاهْلِيْ وَمَالِيْ وَ
 مِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی سے فرمایا جب تک میں تیری ذات
 سے زیادہ تجھ کو محبوب نہ ہوں۔ اُس وقت تک تو حرم میں نہیں ہے حضرت عمر رضی نے عرض کیا اس ذات کی قسم
 جس نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے بلاشبہ آپ مجھ کو اپنی جان سے جو میرے دونوں پہلوؤں میں ہے
 زیادہ تر محبوب ہیں۔ آپ نے فرمایا اے عمر اب تیرا کامل ایمان ہو گیا اور انس رضی سے روایت ہے وہ کہتے
 ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ
 أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدَيْهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝

تم میں سے کوئی شخص ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک میں اُس کو اُس کی اولاد اور باپ اور ماں اور
 سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔ میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف
 اشارہ فرمایا ہے کہ محبت فی الحقیقت لذت یقین کی عقل پر اور پھر قلب و نفس پر غالب ہونے کا نام ہے
 حتیٰ کہ وہ قلب کی اُن خواہشوں کے قائم مقام ہو جاتی ہے جن کی نفس کے اندر خواہش پیدا ہوتی ہے جیسے

احَبُّ مُلَانًا فَاَجَبْتُوهُ فَيَجِبَتْهُ اَهْلُ السَّمَوَاتِ ثُمَّ يُسْئَلُكُمْ كَمَا التَّقْبُولُ فِي الْاَرْضِ مِنْ دَجِبِ خَدَا تَعَالَى
 کسی بندے سے محبت کرتے ہیں تو جبرائیل علیہ السلام کو ندا کرتے ہیں کہ میں فلاں بندہ کو دوست رکھتا ہوں تو بھی
 اُس کو دوست رکھ۔ پھر جبرائیل بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ پھر تمام آسمانوں پر جبرائیل ندا کرتے ہیں
 کہ خدا تعالیٰ فلاں شخص سے محبت رکھتا ہے تم بھی اس کو دوست رکھو۔ پس تمام اہل السموات اس کو
 دوست رکھتے ہیں پھر اس کی قبولیت زمین پر ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب عنایت الہی اُس بندے
 کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو ملائ اعلیٰ میں اس محبت کا عکس پڑتا ہے جس طرح آفتاب کی روشنی کا عکس صاف
 آئینہ میں پڑتا ہے پھر ملائ سافل کے دلوں میں اُس کی محبت کا القا ہوتا ہے۔ پھر اہل الارض میں سے جس
 میں اس بات کی قابلیت ہوتی ہے۔ اس کے دل میں اُس کی محبت کا القا ہوتا ہے۔ جس طرح نرم زمین پانی کے
 حوض سے تری کو اخذ کر لیتی ہے۔ ازاں جملہ اس کے دشمنوں کا رسوا ہوتا ہے۔ چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے حکایت عن ربہ تعالیٰ فرمایا ہے مَنْ عَادَ وَلِيًّا فَقَدْ اِذْنَتْهُ بِالْحَرْبِ جو شخص میرے
 ولی سے عداوت کرتا ہے۔ پس میں اس کو اعلان جنگ دیتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کی محبت
 کا عکس ملائ اعلیٰ کے نفوس پر جو بمنزلہ آئینوں کے ہیں۔ پڑتا ہے۔ پھر اہل الارض میں سے کوئی شخص اُس کی
 مخالفت کرتے ہو تو ملائ اعلیٰ کو مخالفت محسوس ہو تو ملائ اعلیٰ کو وہ مخالفت محسوس ہوتی ہے جس طرح
 ہم میں سے کسی کا قدم آگ کی چنگاری پر پڑ جائے تو اس کی حرارت ہم کو محسوس ہو جاتی ہے اس مخالفت کے
 معلوم کرنے کے بعد ملائ اعلیٰ کے نفوس سے شعاعیں نکل کر نفرت و عداوت کے طور پر اس مخالفت کرنے والے کو
 محیط ہو جاتی ہیں۔ اُس وقت میں وہ شخص خوار و ذلیل ہو جاتا ہے۔ اور زندگی اس پر تنگ ہو جاتی ہے۔ اور
 ملائ سافل اور اہل زمین کے دلوں میں اس بات کا القا ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ بُری طرح پیش آئیں خدا تعالیٰ
 کی لڑائی کے یہی معنی ہیں اور ازاں جملہ یہ ہے کہ اس شخص کی دعا مقبول ہوتی ہے اور جس چیز سے وہ پناہ
 مانگتا ہے تو پناہ دی جاتی چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ فرمایا ہے وَإِنْ سَأَلْتَهُ
 لَا عِطِيْنَكَ وَإِنْ اسْتَعَاذَنِي لَا أُعِيْذُكَ اگر وہ مجھ سے مانگتا ہے میں اُس کو بلاشبہ دیتا ہوں اور اگر پناہ
 مانگتا ہے تو بلاشبہ پناہ دیتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص خیرۃ القدر میں داخل ہو جاتا
 ہے۔ جہاں سے حوادث کا حکم دیا جاتا ہے۔ اور اس شخص کی دعا اور پناہ کی خواستگاری کرنا خیرۃ القدر
 کی طرف چڑھ کر حکم الہی کے نازل ہونے کا سبب ہوتا ہے۔ صحابہ کے آثار میں استجاب دعا کے باب میں بہت
 کچھ مروی ہے ازاں جملہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سعد نے ابو جعدہ پر یہ بد دعا کی کہ بارخدا یا اگر یہ تیرا
 بندہ جھوٹا ہے اور زیادہ سمعہ کے طور پر کھڑا ہوا ہے تو اس کی عمر بڑھادے۔ اور اس کی محتاجی زیادہ کرادے

نفلوں کا اُس کو سامنا کر لپس جیسا انہوں نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا اور ایک مرتبہ حضرت سعید رضی اللہ عنہ نے
 روئی بنت اوس پر یہ بددعا کی کہ بار خدایا اگر یہ جھوٹی ہے تو اُس کی آنکھیں اندھی کر دے اور اُسی کی جگہ
 میں اُس کو موت دے۔ پس جیسا کہ انہوں نے کہا تھا ویسا ہی ہوا اور ازاں جملہ نفوس سے فانی ہونا اور حق
 کے ساتھ باقی رہنا ہے۔ صوفیہ اس کو غلبہ کون الحق علی کون العبد کے ساتھ تعبیر فرماتے ہیں۔ آن حضرت علی
 اللہ علیہ وسلم نے حکایت عن اللہ تبارک و تعالیٰ فرمایا ہے: **وَمَا يَذَّالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالشَّوَابِلِ**
حَتَّى رُحِبَتْ فَإِذَا رُحِبَتْ سَمِعَهُ الْكَذِبُ يَسْمَعُ بِهِ وَيَسْمَعُهُ الْكَذِبُ يَسْمَعُ بِهِ وَيَذَّالُ الْكَذِبُ يَسْمَعُ بِهِ
 میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کا نور اُس بندے کے نفس کو باعتبار اس کی قوت عملیہ کے جو بدن کے اندر منتشر
 ہوا ہے، ڈھک لیتا ہے تو اُس نور کا ایک شعبہ اس کے تمام قوی میں پہنچ جاتا ہے جس کے سبب سے ان قوی
 میں ایسی برکات پیدا ہو جاتی ہیں جو مجرائے عادت کے خلاف ہوتی ہیں۔ ایسے وقت میں وہ فعل ایک خاص نسبت
 کے ساتھ خدا تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ جیسا کہ اللہ پاک فرماتا ہے: **فَلَمَّا تَشَتُّوهُمُ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ**
وَمَا نَمِيتَ إِذْ نَامِيتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اُن کو قتل نہیں کیا۔ لیکن خدا تعالیٰ نے ان کو قتل کیا
 اور تو نے جب پھینکا تو وہ نہیں پھینکا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے پھینکا۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ بعض
 آداب کے ترک کرنے سے مواخذہ کر کے اور آداب کی طرف بندے کے رجوع کو قبول فرما کر اس کو متنبہ کر
 دیتا ہے جس طرح ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے ہمانوں کو ناخوش کر دیا۔ پھر ان کو معلوم ہوا کہ
 یہ فعل شیطان کی طرف سے ہے۔ پھر امر بالمعروف کی طرف انہوں نے رجوع کیا تو ان کے کھانے میں
 برکت ہوئی۔ منجملہ ان مقامات قلب کے دو مقام اور ہیں۔ یہ مقام ان نفوس کے ساتھ مختص ہوتے ہیں۔
 جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مشابہ ہوتے ہیں۔ ان مقامات کا عکس ان نفوس پر ایسا پڑتا ہے جس
 طرح چاند کی روشنی کا اس آئینہ میں عکس پڑتا ہے جو ایک کھلے ہوئے سوراخ کے مقابل رکھا ہوا ہے
 پھر اس آئینہ کی روشنی کا عکس دیواروں اور چھت اور زمین پر پڑتا ہے۔ یہ دو مقام بھی بمنزلہ صدیقیت
 محدثیت کے ہیں۔ پھر اتنا ضرور فرق ہے کہ صدیقیت اور محدثیت کا محل ان کے نفوس کی قوت عقلیہ
 ہوتی ہے اور ان کا محل قوت عملیہ ہوتی ہے جو قلب سے پیدا ہوتی ہے۔ اور وہ دونوں شہید و حواری کے
 مقام ہیں اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شہید کا نفس غصہ اور کفار پر شدت اور دین الہی کی مدد ملکوت
 کے مقامات میں سے کسی مقام سے قبول کر لیتا ہے جس میں خدا تعالیٰ نے نافرمانوں سے انتقام لینے کا
 ارادہ کر رکھا ہے اور وہاں سے رسول پر اس ارادہ کا نزول ہوتا ہے تاکہ وہ رسول اس انتقام میں
 خدا تعالیٰ کے اسباب میں سے ایک سبب ہو۔ پس ان لوگوں کے نفوس ایسے مقام سے اُس ارادہ

کو قبول کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ محدثیت میں ہم نے ذکر کیا ہے اور حواری وہ شخص ہوتا ہے جس کو رسول سے خالص محبت ہوتی ہے۔ اور مدتِ عداوت تک محبت میں رہتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْنَامَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَصْنَامُ اللَّهِ - الْآيَةُ ۱۵۱** ہوا خدا کے مددگار جس طرح عیسیٰ بن مریم نے حواریوں سے کہا۔ کون ہیں میرے مددگار خدا کی طرف بولے حواری ہم خدا کے مددگار ہیں انج اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر رضی کو حواری ہونے کی بشارت دی ہے اور شہید اور حواری کی کئی قسمیں اور شعبے ہیں۔ ایک ان میں سے ایمن ہے اور ایک رفیق اور ایک نجیب ہے اور ایک نقیب ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فضائل میں ان امور میں سے بہت کچھ بیان کر کے مطلع فرمایا ہے۔ اور حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر نبی کے لئے سات نجیب اور نقیب ہوتے ہیں۔ اور مجھ کو چودہ دیئے گئے ہیں ہم نے عرض کیا۔ وہ کون ہیں تو علی نے فرمایا میں اور میرے دونوں بیٹے اور جعفر اور حمزہ اور ابو بکر اور عمر اور مصعب بن عمیر اور بلال اور سلمان اور طارق عبداللہ بن مسعود اور ابو ذر اور مقداد اور اللہ پاک فرماتا ہے: **لِيَكُونَ الشَّرُّوْلُ عَلَيْكُمْ شَرِيْعًا وَتَكُونُوا أَشْرَفًا عَلَى النَّاسِ تَاكَةً رَسُوْلًا تَمَّ بِرُغْوَاهُ** اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أُثْبِتُ أَحَدًا فَرَأَيْتُمْ أَحَدِيكَ سَبِيًّا أَوْ مَسِيْدِيْقًا أَوْ شَرِيْعِيْدًا** اے اہل طہر جا کیونکہ تیرے اوپر یا نبی ہے یا صدیق یا شہید۔ منجملہ احوالِ قلب کے سر ہے۔ اور اس کے معنی یہ ہیں کہ نور ایمان اولاً عقل میں اور پھر قلب میں متمثل ہو کر دنیاوی معاملات کو دور کر دے اور اس کے سبب سے انسان اُن چیزوں کو پسند کرنے لگے جن کو انسان مجرائے طبیعت کے اعتبار سے ناپسند کرتا ہے پس وہ شخص اس شخص کے مشابہ ہوتا ہے جو نشہ کی حالت میں اور عقل و عادت کے طریقوں سے اس کا حال بدلا ہوا ہو۔ جیسا کہ ابوالدرداء نے فرمایا ہے چونکہ مجھ کو اپنے رب کا اشتیاق ہے اس لئے موت مجھ کو بہتر معلوم ہوتی ہے اور چونکہ مرض کے سبب سے میرے گناہ دور ہو جاتے ہیں اس لئے مرض مجھ کو اچھا معلوم ہوتا ہے اور چونکہ محتاجی میں خدا تعالیٰ کی سائنقہ تو مضع ہوتی ہے اس لئے محتاجی مجھ کو پسند ہے حضرت ابو ذر کے حالات میں مروی ہے کہ وہ بطبعہ مال کو برا جانتے تھے اور غنا و ثروت سے ان کو ایسی نفرت ہوتی تھی جس طرح کسی کو ناپاک چیزوں سے نفرت ہوتی ہے اور مجرائے عادت بشریہ کا یہ مقصد نہیں ہے کہ ایسی چیزوں سے محبت اور ایسی چیزوں سے نفرت ہو مگر ان پر یقین کا ایسا غلبہ تھا کہ مجرائے عادت سے باہر ہو گئے تھے منجملہ احوالِ قلب کے ایک غلبہ اور غلبہ کی دو قسمیں ہیں ایک اس خواہش کا غلبہ ہے جو نور ایمانی کے قلب میں داخل ہونے کے بعد پیدا ہوتی ہے اس نور اور جبلتِ قلبی کے ملنے سے جھلک کے طور پر خواہش بن جاتا ہے جس کے مقصد سے رکنا اس شخص کے اختیار میں نہیں ہوتا خواہ وہ خواہش مقصود شرعی کے موافق ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ شرع بہت

سے مقابلہ پر مشتمل ہے جن کو اس مومن کا قلب احاطہ نہیں کر سکتا۔ پس ایسا اوقات اس شخص کے قلب پر مثلاً رحمت کا غلبہ ہوتا ہے اور شرع نے بعض مواقع میں اس سے یہی فرمائی ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے: وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا مَأْزَفٌ فِي دِينِ اللَّهِ اور نہ پکڑے تم کو ان دونوں کے ساتھ خدا کے دین میں نرمی اور ایسا اوقات اُس کے قلب پر بغض کا غلبہ ہوتا ہے اور شرع کو بعض مواقع میں مہربانی کرنی مقصود ہوتی ہے مثلاً اہل ذمہ میں اُس غلبہ کی مثال وہ ہے جو حدیث شریف میں ابولبابہ بن منذر سے مروی ہے کہ جب سعد بن معاذ کے حکم سے اُس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے بنی قریظہ کو اتارنا چاہا تو بنی قریظہ نے ابی لبابہ سے مشورہ کیا۔ ابولبابہ نے اپنے ہاتھ سے حلقوم پر اشارہ کیا جس سے ذبح ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ پھر وہ اس بات سے نادم ہوئے اور اُن کو یقین ہو گیا کہ میں نے خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی خیانت کی ہے پھر وہ اسی حال میں چلے اور مسجد میں گئے اور اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون سے باندھ دیا اور کہا جب تک خدا تعالیٰ میرے اس فعل کی توبہ نہ قبول کرے گا۔ یہاں سے نہ ہٹوں گا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حمیت اسلام ان پر اتنی غالب ہوئی کہ رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر بیٹھے۔ یعنی جب آپ نے جلیبیہ کے سال مشرکین سے مصالحت چاہی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بکھر پڑے۔ حتیٰ کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر کہنے لگے۔ کیا خدا کے رسول نہیں ہیں صلے اللہ علیہ وسلم۔ انہوں نے فرمایا ہاں ہیں پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم مسلمان نہیں ہیں انہوں نے فرمایا ہاں ہیں پھر انہوں نے کہا کیا وہ مشرک نہیں ہیں انہوں نے فرمایا ہاں ہیں۔ انہوں نے کہا پھر تم اپنے دین میں وناہت کیونکر گوارا کر سکتے ہیں تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول خدا صلعم کی فرمانبرداری اپنے اوپر لازم پکڑ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ خدا تعالیٰ کے رسول ہیں پھر ان پر اس حالت کا غلبہ ہوا اور رسول خدا صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے بھی وہی عرض کیا جو حضرت ابوبکر صدیق سے عرض کیا تھا۔ اور آپ نے وہی جواب دیا جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور آپ نے فرمایا کہ میں خدا تعالیٰ کا بندہ اور اُس کا رسول ہوں ہرگز اُس کے حکم کے خلاف نہ کروں گا۔ اور ہرگز وہ مجھ کو ضائع نہ کرے گا۔ لہذا وہی کہتا ہے کہ حضرت عمر فرمایا کرتے تھے اُس دن سے میں نے اپنے اُس کلام کے خوف کے سبب سے برابر روزہ رکھنے اور صدقہ دینا۔ اور آزاد کرنا اور نماز پڑھنا شروع کیا۔ حتیٰ کہ مجھے خیریت کی امید ہوئی۔ اور ابولیبہ جراح سے مروی ہے کہ جب نبی اکرم صلے اللہ علیہ وسلم کے انہوں نے پچھنے لگائے تو آپ کا خون مبارک پی گئے۔ حالانکہ شریعت میں یہ امر ممنوع ہے لیکن اُن سے غلبہ کی حالت میں ایسا ہو گیا۔ اور اُس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اُن کو معذور رکھا کہ تو نے آگ سے بہت روک کر لی۔ اور ایک غلبہ اور ہے جو اُس غلبہ سے زیادہ جلیل القدر اور زیادہ نزر کاٹل ہے اور وہ خواہش الہی کا غلبہ ہے جو اس کے قلب پر نازل ہوتا ہے اور اُس کے مقتضی کو پورا

کرنے سے اپنے آپ کو نہیں روک سکتا۔ اور اُس غلبہ کی حقیقت یہ ہے کہ بعض مقامات قدسید سے اُس کے قوتِ عملیہ پر علمِ الہی کا فیضان ہوتا ہے۔ نہ قوتِ عقلیہ پر۔ اُس کی تفصیل یہ ہے کہ جو نفسِ انبیاء علیہم السلام کے نفس سے مشابہت رکھتا ہے۔ جب اس میں علمِ الہی کے فیضان کی استعداد ہوتی ہے۔ تو اگر اُس کی قوتِ عقلیہ پر سبقت ہوتی ہے تب وہ علمِ فراست و الہام ہوتا ہے۔ اور اگر قوتِ عملیہ کو قوتِ عقلیہ پر سبقت ہوتی ہے۔ تو وہ علمِ ارادہ یا نفرت ہوتا ہے اور اس کی مثال وہ ہے۔ جو بدر کے قصے میں مذکور ہے کہ جنابِ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دُعائیں مبالغہ کیا۔ حتیٰ کہ آپ نے دُعائیں کہا میں تیرے عہد اور وعدہ کا تجھ سے سوال کرتا ہوں۔ بارِ خدایا اگر تجھ کو اپنی پرستش کروانا منظور نہیں، اتنا کہنے پائے تھے کہ حضرت ابو بکرؓ نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر کہا۔ بس رہنے دیجئے۔ پس رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے یہ فرماتے ہوئے چلے۔ سَيُفْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ یعنی کفار کی جماعت بہکا دی جائے گی۔ اور پیٹھ پھیر دیں گے اُس کے یہ یہ معنی ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے دل میں خدا کی طرف سے یہ خواہش پیدا ہوئی کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر دعا کرنے سے روکیں اور اس سے باز رہنے کی رغبت دلائیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی فراست سے اس بات کو معلوم کر لیا۔ کہ یہ خواہش خدا کی ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی مدد سے فتح کے طالب ہو کر اُس آیت کو پڑھتے ہوئے وہاں سے چلے آئے۔ دوسری مثال یہ ہے کہ عبداللہ بن ابی کی موت کے بیان میں مروی ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس کے جنازے کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا۔ تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں لوٹ کر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ کر کھڑا ہو گیا۔ اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس کی نماز پڑھتے ہیں۔ حالانکہ اُس نے اُس دن ایسا کہا تھا۔ اور اُس دن ایسا کہا تھا حتیٰ کہ آپ نے فرمایا کہ تم میرے پاس سے ہٹ جاؤ۔ مجھ کو چونکہ اختیار دیا گیا ہے۔ تو میں نے اختیار کر لیا اور آپ نے اس کی نماز پڑھی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ وَلَا تَهْمِلْ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّاتَ أَبَدًا اِن مِّنْ سَعَةٍ مِّنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَآتٍ لَّكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تو کبھی تو اس کی نماز مت پڑھ۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں مجھے اپنے اوپر اور رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی جرأت کرنے سے حالانکہ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ واقف تھے تعجب آتا ہے اور حضرت عمرؓ نے ان دونوں قسم کے غلبوں کا فرق خوب انکشاف کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔ یعنی غلبہ اولیٰ میں اپنے آپ کو برابر روزے رکھنے اور صدقہ کرنے اور نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے اور غلبہ ثانیہ میں یہ فرمایا کہ مجھے اپنے حال اور اپنی جرأت پر تعجب ہوا۔ ان دونوں کلمات میں جو کچھ فرق ہے دیکھنا چاہیے ازاں جملہ خدا تعالیٰ کی اطاعت کا مساویہ پر اختیار کرنا۔ اور اُس کے موانع کا دور کرنا اور جو چیزیں اُس کو اطاعتِ الہی سے روکتی ہیں اُن سے بیزار ہونا

جیسا کہ ابو طلحہ انصاری اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ناگاہ ایک جنگلی کبوتر اڑا اور ادھر ادھر اس نے اڑنا شروع کیا۔ مگر درختوں کے پتے اور ٹہنیاں اس قدر گنجان تھے کہ اُس کو باہر جانے کا راستہ نہ ملتا تھا۔ یہ بات ان کو بہت اچھی معلوم ہوئی۔ اور اس خیال میں اُن کو رکعتوں کی تعداد یاد نہ رہی تو انہوں نے اس باغ کا صدقہ کر دیا۔ ازاں جملہ خوف کا غلبہ ہے جس کے سبب سے آدمی کو روکنا آجائے اور اُس کا بدن تھرنے لگے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شب کو نماز پڑھتے تھے تو ہانڈی کے ہوش کی طرح آپ سے آواز محسوس ہوتی تھی۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سات شخصوں کے بیان میں جن کو خدا تعالیٰ اپنے سایہ کے نیچے اُس دن کہ بحر اُس کے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہوگا۔ داخل کرے گا اور فرمایا ہے: وَ رَجُلٌ ذَكَرَ اللّٰهَ تَعَالٰی خَالِیًا نَفَاحَتْ عَلَیْہَا - اور وہ شخص جس نے خدا تعالیٰ کو خلوت میں یاد کیا اور اُس کی آنکھیں بھریں لَا یُکْجِمُ الشَّارِحُ لُبَّیْہِ مِنْ خَشِیۃِ اللّٰهِ تَعَالٰی حَتّٰی یَعُوْذَ التَّوْبَتِیْنِ فِی السَّحَرِ - جو شخص خدا تعالیٰ کے خوف سے رویا ہے اگ میں نہ جائے گا جب تک کہ دودھ پستان میں لوٹ کر نہ آئے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بڑے رونے والے شخص تھے۔ جب وہ قرآن پڑھتے تھے تو اُن کی آنکھیں اُن کے اختیار میں نہ رہتی تھیں۔ جمیر بن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ آیت پڑھتے سنا۔ اُمِّ خَلِیْقُوْا مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ اُمِّ حُمَا لِحَالِقُوْنَ مِلْسٍ گویا میرا دل اڑ گیا اور وہ مقامات جو نفس کو نور ایمان کے اُس پر غالب ہونے اور اُس کی صفات خسیسہ کو صفات فاضلہ کے بدلنے کے اعتبار سے حاصل ہوتے ہیں اُن میں سے پہلا مقام یہ ہے کہ نور ایمانی اس عقل سے کہ منور بمقتائق حق ہو رہے ہیں نازل ہو کر قلب کی طرف آتا ہے۔ اور جبلت قلبی کے ساتھ ازدواج اور اتصال پیدا کر کے ان سے ایک منبہ پیدا ہوتا ہے۔ جو نفس پر غالب ہو جاتا ہے اور مخالف چیزوں سے اس کو روکتا ہے۔ پھر اُن سے ایک ندامت پیدا ہوتی ہے۔ جو نفس پر غالب ہو جاتی ہے اور اس پر سوار ہو کر اس کی بانگیں پکڑ لیتی ہے۔ پھر ان دونوں سے آئندہ زمانے میں معاصی پھوڑنے کا عزم پیدا ہوتا ہے۔ اور وہ عزم نفس پر غالب ہو کر شرع کے اوامر و نواہی سے اُس کو مطمئن کر دیتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے: وَ اَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّہٖ وَ نَعٰی النَّفْسَ مِنَ الْمُرُوٰی فَاِنَّ الْبَحۃَ ہِیَ الْمَوَدٰی ؕ

اور لیکن جس شخص نے اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوئے کا خوف کیا۔ اور نفس کو خواہش سے روکا پس بلاشبہ جنت میں ہی اُس کا ٹھکانا ہو گیا۔ میں کہتا ہوں اللہ پاک کا یہ قول مَنْ خَافَ کے نور ایمانی کے ساتھ منور ہونے اور پھر اس نور کے قلب کی طرف نازل ہونے کا بیان ہے۔ اس لئے کہ خوف کے لئے ایک ابتداء اور ایک انتہاء ہے۔ ابتداء نور خدا تعالیٰ سے خوف اور اس کے غلبہ کا معلوم کرنا ہے

اور اُس کا محل عقل ہے اور اُس کا منتہی پریشانی اور اضطراب اور دہشت اور اس کا محل قلب ہے۔ اور وَ
 نَفَى النَّفْسِ سے اس نور سے جو قوت قلبی کے ساتھ مخلوط ہو رہا ہے نفس کی طرف نازل ہونے اور اس پر غالب
 ہونے اور اُس کو روکنے اور پھر اس کے ماتحت نفس کے مغلوب اور مقہور ہو جانے کا بیان ہے۔ پھر عقل سے
 دوسری مرتبہ نور ایمانی کا نزول قلب کی طرف ہوتا ہے اور جبلت قلبی کے ساتھ اندواج و اتصال پیدا کر کے
 اُن دونوں سے خدا تعالیٰ کی طرف التجا پیدا ہوتی ہے۔ اور وہ استغفار اور توبہ کا باعث ہوتی ہے اور
 استغفار کے سبب سے دل کا رنگ دُور ہو جاتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ
 الْمُؤْمِنَ اِذَا اَذْنَبَ - اللہ مومن جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اُس کے دل میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا
 ہے پھر اگر وہ توبہ و استغفار کرتا ہے تب تو اُس کا دل صاف ہو جاتا ہے اور اگر وہ گناہ کرتا ہے
 تو وہ نقطہ پھیل کر قلب کے اوپر چھا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ نے جو مَآثِر کا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے اس
 سے یہ مراد ہے حَلَّابِلْ اَنْ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ میں کہتا ہوں کہ وہ نقطہ سیاہ
 بہیمیت کی ظلمتوں میں سے ایک ظلمت کا ظاہر ہونا اور انوارِ ملکیت میں سے ایک نور کا روشن ہونا ہے۔
 اور اُس نقطہ کا صاف ہونا ایک روشنی ہے کہ نور ایمانی سے اُس کے نفس پر فائز ہوتی ہے اور مَآثِر
 بہیمیت کے غالب ہونے اور ملکیت کے پوشیدہ ہو جانے کا نام ہے پھر بار بار نور ایمانی کا نزول ہوتا رہتا
 ہے اور بار بار نفسانی وساوس دور ہوتے رہتے ہیں یعنی جب نفس کے اندر کسی گناہ کا وسوسہ پیدا ہوتا ہے تو اس کے مقابل میں ایک نور بھی نازل
 ہوتا ہے جو اس باطل کو محو کرتا رہتا ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا
 مِّمَّا مَسْتَقِيمًا وَّ عَنْ جَنْبِیْ اِلْعِزَّاطِ سُوْرَ اِنْ فِیْہِمَا اَنْبُوْا مَفْتَحًا خدا تعالیٰ نے ایک مثال
 بیان فرمائی ہے کہ ایک سیدھا راستہ ہے اور اس راستہ سے یمن و یسار دو دیواریں ہیں اور ان دونوں
 دیواروں میں کھلے ہوئے دروازے ہیں اور اُن پر پردے چھوٹے ہوئے ہیں اور اس رستے کے شروع
 میں ایک شخص پکارنے والا ہے جو کہتا ہے کہ راستے پر سیدھے سیدھے چلو اور ٹیڑھے مت چلو اور
 اُس کے اوپر ایک اور پکارنے والا ہے کہ جو کوئی شخص اُن دروازوں میں سے آنے کے لئے کھولنے
 کا قصد کرتا ہے وہ پکارنے والا یہ آواز دیتا ہے۔ افسوس اُس دروازے کو تو مت کھول
 اگر اُس کو کھولا تو تو اُس میں جا پڑے گا۔ پھر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفصیل کی اور
 بیان کیا کہ وہ راستہ تو اسلام ہے اور وہ کھلے ہوئے دروازے خدا کے محارم ہیں اور وہ پردے جو
 چھوٹے ہیں وہ حدودِ اپنی ہیں۔ اور راستہ کے شروع پر جو پکارنے والا ہے وہ قرآنِ عظیم ہے اور اُس
 کے آگے جو اور پکارنے والا ہے وہ خدا تعالیٰ کا راعظ ہے جو ہر مومن کے دل میں ہے۔ میں کہتا ہوں

کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس راستہ میں دو پکارتے والے ہیں۔ ایک تو راستہ کے شروع پر اور وہ قرآن اور شریعت ہے کہ ہمیشہ بندہ کو راہِ راست کی طرف ایک رفتار و روش سے پکارتے ہیں اور ایک داعی اس چلنے والے کے سر پر ہے جو ہر وقت اس کی نگرانی رکھتا ہے یعنی جب وہ شخص کسی گناہ کا قصد کرتا ہے تو وہ داعی اُس پر چلا اٹھتا ہے۔ اور یہ داعی وہی ہوتا ہے جو قلب سے اٹھتا ہے اور جبلت قلبی اس نور سے جو عقل منور بہ نور ایمانی کی جانب سے قلب پر فائز ہے۔ پیدا ہوتا ہے۔ اور اُس کا حال اس شعبہ کا سا ہے جو بار بار پتھر سے چمکتا ہے اور بسا اوقات خدا تعالیٰ کی طرف سے بعض بندوں پر یہ مہر ہوتی ہے کہ ایک لطیفہ غیبی پیدا کر دیتا ہے جو اس شخص کے اور اس کی معصیت کے درمیان مائل ہو جاتا ہے یہ لطیفہ غیبی وہی برہان ہے جس کی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهَا وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ تَرَامِي بُرْهَانَ مَا بَيَّهَ ط اور البتہ نہ لیجانے یوسف کا اور یوسف نے زلیخا کا قصد کیا۔ اگر نہ دیکھتا برہان اپنے رب کی یہ سب مقام تو بہ ہے۔ اور جب توبہ کا مقام کامل ہو جاتا ہے اور نفس کے اندر ایک مددِ راسخ ہو جاتا ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی عظمت کے پیش نظر رکھنے سے اس شخص کے قویٰ متصل رہتے ہیں۔ اور کسی چیز سے اس میں تغیر نہیں آتا۔ اور اس کا نام حیا ہے اور لغت میں حیا کے معنی نفس کی اُن چیزوں سے باز رہنے کے ہیں جن کو عادت کے اعتبار سے لوگ معیوب جانتے ہیں مگر شرع نے لغت سے نقل کر کے حیا اُس ملکہ کا نام رکھا ہے جو نفس کے اندر راسخ ہو جس کے سبب سے آدمی خدا تعالیٰ کے روبرو ایسا گھلتا رہے جیسے نیک پانی میں گھلتا ہے اور اس کے سبب سے ان خواطر کی جن کو مخالف چیزوں کی طرف میلان ہے تا بعد اری نہ کرے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

الْحَيَاءُ مِنَ الْاِيْمَانِ۔ پھر آپ نے حیا کی تفسیر فرمائی ہے۔ اور فرمایا کہ جو شخص خدا تعالیٰ سے کامل حیا رکھتا ہے تو اُس کو چاہیے کہ اپنے سر کو اور جو چیزیں سر کے اندر ہیں اُن کی حفاظت کرے۔ اور اپنے شکم اور اُن چیزوں کی جو اس میں ہیں۔ حفاظت کرے اور مر جانے اور بوسیدہ ہو جانے کو یاد رکھے اور جو شخص آخرت کا ارادہ کرے دنیا کی زینت کو چھوڑے۔ جس شخص نے ایسا کیا وہ خدا تعالیٰ سے پوری حیا رکھتا ہے۔ میں کہتا ہوں عرف میں کبھی اس انسان کو حیا دار کہہ دیتے ہیں جو بسبب اپنے ذوقِ حیا کے بعض افعال سے اجتناب کرتا ہے اور کبھی صاحبِ مروت آدمی کو جو ایسی باتوں کا مرتکب نہ ہو جس سے لوگوں میں اس کا چرچا پھیلے۔ مرتکب نہیں ہوتا، حیا دار کہہ دیتے ہیں مگر ان دونوں شخصوں کے لئے اس حیا سے جو مقامات میں شمار کی جاتی ہے کچھ حقہ نہیں ہے۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معنی مقصود کو ان افعال کے تعین سے جو حیا سے پیدا ہوتے ہیں اور اُس کے سبب سے جو اُس کی حالت

ہوتی ہے۔ اور اُس کے مجاور سے جو اُس کو عادتاً لازم ہوتا ہے بیان فرمادیا۔ پس آپ کا یہ فرمانا کہ وہ شخص اپنے سر کی حفاظت کرے۔ الخ۔ اُن افعال کا بیان ہے جو اُس حیا کے ملک سے پیدا ہوتے ہیں جو مخالفت چیزوں کے ترک کرنے کے قبیلہ سے ہے اور یہ فرمانا کہ وہ موت کو یاد کرے یہ نفس کے اندر حیا کے استقرار کا سبب بیان فرمایا ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ جو شخص آخرت کا ارادہ کرے اُس میں حیا کے مجاور یعنی زہد کا بیان ہے۔ کیونکہ حیا زہد سے خالی نہیں ہوتی۔ پس جب حیا انسان کے اندر قرار پا جاتی ہے تو نور ایمان بھی عقل سے قلب پر نازل ہوتا ہے اور جبلت قلبی کے ساتھ مخلوط ہو جاتا ہے۔ بعد ازاں نفس کی طرف نازل ہو کر تمام شبہات سے اس کو روک دیتا ہے اور اُسی کا نام ورع ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْحُلَالُ بَيْنِي وَ اَلْحَرَامُ بَيْنِي حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے۔ اُن کے مابین مشتبہ امور ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ پس جو شخص شبہات سے بچ گیا اُس نے اپنا سامان اور دین بچا لیا اور جو شخص شبہات میں پڑ گیا وہ حرام میں پڑ گیا اور فرمایا ہے - دَعْ مَا يَرِيكَ اِلَى مَا لَا يَرِيكَ فَاتَّ بِالصَّدَقِ طَمَئِنَّتُ - وَاِنَّ الْكُذْبَ رَائِبَةٌ جو چیز تجھ کو شک میں ڈالے اُس کو چھوڑ کر اس کو اختیار کر جو شک میں نہ ڈالے کیونکہ سچ اطمینان ہے اور جھوٹ شک ہے نیز فرمایا ہے لَا يَكْلُمُ الْعَبْدُ اَنْ يَكُوْنَ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ حَتَّى يَدْعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَفْظًا لِمَا بِهِ بَأْسٌ بندہ متقیوں کے درجہ کو نہیں پہنچتا جب تک کہ اُن چیزوں کو کہ جن میں کچھ مضائقہ نہیں اُن چیزوں کے خوف سے جن میں مضائقہ ہے نہ چھوڑ دے۔ میں کہتا ہوں کہ کسی ایک مسئلہ میں دو وجہ متعارض ہو جاتی ہیں ایک وجہ اباحت کی ہوتی ہے اور ایک وجہ تحریم کی یا تو یہ تعارض شریعت سے اس مسئلہ کے اصل فائدہ ہوتا ہے جیسے دو حدیثیں متعارض یا دو قیاس متعارض ہوتے ہیں یا یہ تعارض حادثہ کی صورت کے اُس اباحت و تحریم کے حکم کے ساتھ جو شریعت میں ثابت ہوا ہے۔ مطابق کرنے میں ہوتا ہے پس ایسے وقت میں بندہ اور خدا تعالیٰ کے معاملہ میں اس کے ترک کرنے اور ایسی چیز کے اختیار کرنے سے جس میں شبہ نہیں ہے صاف ہوتا ہے اور جب ورع کی صفت ثابت ہو جاتی ہے تو نور ایمان کا بھی ظہور ہوتا ہے اور جبلت قلبی کے ساتھ وہ نور مخلوط ہو جاتا ہے۔ اور پھر جو چیزیں حاجت سے زیادہ ہیں۔ اُن میں مشغول ہونے کی قباحیت اُس کو خود ظاہر ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ چیزیں اس شخص کو اس کے مطلوب سے روکتی ہیں پھر اس نور کا یقین کی طرف نزول ہوتا ہے۔ اور ایسی چیزوں کی طرف سے نفس کو روک دیتا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ۔

مِنْ حَسَنِ اِسْلَامٍ الْكَوْنُ تَرْكُ مَا لَا يَحْتَاجُ اَدْمِي كَ اِسْلَامٍ كِي خَوْفِي اُس میں ہے کہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔ میں کہتا ہوں کہ اسوا کے ساتھ مشغول ہونے سے نفس کے آئینہ میں ایک سیاہ

فقط پیدا ہو جاتا ہے مگر جب چیزوں سے زندگی میں چارہ نہیں ہے اگر اُس نیت سے کہ وہ چیزیں منزل مقصود تک اُس کو پہنچانے والی ہیں اُن میں مشغول ہو۔ تو اُس کے لئے معافی ہے اور اُس کے سوا جتنی چیزیں ہیں تو خدا کا واعظ جو مومن کے قلب میں ہوتا ہے اُن سے باز رہنے کا حکم دیتا ہے اُن حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **الْزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا كَيْسٌ بِتَحْرِيجِهَا الْحَلَالِ** کہ دنیا کا زہد نہ حلال کے حرام کرنے کا نام ہے اور نہ مال کے ضائع کرنے کا بلکہ دنیا کا زہد اس سے عبارت ہے کہ جو چیز تیرے پاس ہے اُس کا تجھ کو اُس چیز سے زیادہ بھروسہ نہ ہو جو خدا تعالیٰ کے پاس ہے اور یہ کہ جب تجھ کو کوئی معیبت پہنچے تو اس معیبت کے ثواب کی طرف اگرچہ وہ معیبت باقی رکھی جائے تجھ کو مرغوب ہو۔ میں کہتا ہوں کہ زہد کو کبھی دنیا میں ایسا غلبہ حاصل ہوتا ہے جو ایسے عقائد اور افعال پر آمادہ کرتا ہے کہ وہ عقائد و افعال شرع کے اندر محمود ہیں ان عقائد اور افعال سے جو محمود نہیں ہیں پھر اُن حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے جو زہد کے مواضع میں سے بیان کیا اُن کو جو شرع میں محمود ہیں اور غیر محمود ہیں۔ پس جب کسی شخص پر جب حاجت سے زیادہ چیزوں میں مشغول ہونے کی قیادت ظاہر ہو جاتی ہے اور ان چیزوں سے وہ ایسا بیزار ہو جاتا ہے جس طرح اپنے مقتضائے طبع کے اعتبار سے ضرر رساں چیزیں اس کو ناگوار معلوم ہوتی ہیں اُس کے سبب سے بسا اوقات وہ شخص ان چیزوں میں تعمق کرنے لگتا ہے اور اس کو اس بات کا اعتقاد ہو جاتا ہے کہ ظاہر شرع کے اعتبار سے خدا اس سے مواخذہ کرے گا۔ اور یہ عقیدہ باطل ہے کیونکہ شرع طبائع بشری کے دستور کے موافق نازل ہوئی ہے اور زہد ایک قسم کا طبیعت بشریہ سے باہر ہو جاتا ہے۔ بلکہ وہ خاص اس کے لئے بنظر اس کے مقام کی تکمیل کے خدا تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے اور وہ تکلیف شرعی نہیں ہوتی اور بسا اوقات ایسی حالت میں وہ شخص اپنے مال کو ضائع کر دیتا ہے یا دریاؤں اور پہاڑوں پر پھینک دیتا ہے اور یہ ایسا غلبہ ہے کہ شرع سے اُس کی صحت نہیں اور نہ شرع نے اُس غلبہ کو احکام زہد کے ظاہر ہونے کا مقام گردانا ہے اور وہ دو چیزیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جو چیز حاجت سے زیادہ ہے اور اُس شخص کو ہنوز حاصل نہیں ہوئی ہے تو وہ شخص اس کے طلب کرنے کی زحمت نہ اٹھائے۔ بلکہ خدا تعالیٰ کے وعدے پر اعتماد کرے جو دنیا میں اس چیز کے پہنچنے اور آخرت میں ثواب کے ملنے کا کیا ہے دوسرے یہ کہ جو چیز اس کے پاس سے ضائع ہو جائے تو اپنا دل اس کے پیچھے لگائے اور نہ اس کے لئے افسوس کرے بلکہ خدا تعالیٰ نے صابرین اور فقراء کے لئے جو وعدہ فرمایا ہے اس پر یقین کرے اور معلوم کرے کہ نفس کی جبلت میں عیشوں کی طرف میلان داخل کیا گیا ہے۔ جب تک نور ایمانی کا اس میں ظہور ہو ہمیشہ وہ اپنی فطری حالت پر قائم رہتا ہے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام فرماتے ہیں **وَمَا أَكْبَرُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ**

لَا تَأْتِي بِكُلِّ شَيْءٍ إِلَّا بِمَنْزِلٍ وَأَنْتَ تَعْلَمُ الْغُيُوبَ اور میں نہیں بری کرتا ہوں اپنے نفس کو پھر بلاشبہ نفس بُرائی کا حکم کرتا ہے مگر جو میرا پروردگار رحم کرے۔ پس مومن تمام عمر اپنے نفس کے ساتھ نور الہی کے اتارنے میں مجاہدہ کرتا رہتا ہے اور جب کوئی نفسانی خواہش پیدا ہوتی ہے تو خدا تعالیٰ کی طرف ملتی ہو کر اُس کے جلال اور عظمت اور فرمانبرداروں کے لئے ثواب اور نافرمانوں کے لئے جو عذاب مقرر کیا ہے اُسے یاد کرتا ہے اُس سبب سے اس کے قلب و عقل میں حق کا خطرہ پیدا ہوتا ہے۔ اور باطل کا خطرہ کو دور کر کے کَانَ مَا كُنْتَ يَكُنْ کر دیتا ہے۔ مگر عارف میں اور از سر نو توبہ کرنے والے میں فرق عظیم ہے۔ اور آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں خطروں کی مدافعت اور خطرہ حق کا خطرہ باطل پر غلبہ اور اگر نفس مطمئنہ اور اس عقل کے آداب کے ساتھ مؤدب ہے جو نور ایمانی سے منور ہو رہی ہے تو اس نفس کا حق کے تابع ہونا اور اگر نفس عاصی اور منکر ہے تو اس کی سرکشی کا بیان بخل اور جود کے مسئلہ میں دوراہوں کے ساتھ جسمیں ایک تنگ اور دوسری ٹھیک ٹھیک ہے بیان فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ بخیل اور صدقہ کرنے والے کی مثال اُن دو شخصوں کی سی ہے جو لوہے کی زر میں پینے ہوئے ہیں اور ان دونوں کے ہاتھ سینہ اور گردن کی طرف سکرے ہوئے ہیں۔ پس صدقہ کرنے والا جب کوئی صدقہ لکھتا ہے تب تو وہ زرہ کھل جاتی ہے اور بخیل جب صدقہ کرنے کا قصد کرتا ہے تو وہ زرہ تنگ ہو جاتی ہے اور ہر کڑی اپنی جگہ پکڑ لیتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جس شخص کا نفس جبلت یا کسب کے اعتبار سے مطمئن ہوتا ہے اور حق کا خطرہ ظاہر ہوتے ہی اُس کے نفس پر غالب اور اُس کا مالک ہو جاتا ہے اور جس شخص کا نفس نافرمان اور منکر ہوتا ہے تو حق کا خطرہ اس میں مؤثر نہیں ہوتا بلکہ اس سے دور ہو جاتا ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں عقل کو نور ایمانی کے ساتھ منور ہونے اور پھر نفس پر اُس کے نور کا فیض کا بیان اس آیت کریمہ میں اِنَّ الَّذِيْنَ اَتَقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ كَاثِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوْا فَاِذَا هُمْ مُبْصِرُوْنَ متقی لوگوں کو جب شیطان کی طرف سے پھرنے والا چھو جاتا ہے تو ہوشیار ہو جاتے ہیں۔ پھر ناگاہ ان کو سمجھ آ جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں شہوت نفسانی کے روزن سے شیطان کو انسان کے باطن پر اطلاع ہو جاتی ہے اور اس کے دل میں معصیت کی خواہش پیدا کر دیتا ہے۔ پھر اُس شخص کو اپنے پروردگار کا جلال یاد آ جاتا ہے۔ اور اپنی گردن اس کے رو برو جھکا دیتا ہے تب تو اس شخص کی عقل میں نور پیدا ہوتا ہے یہ اس کا ابصار ہے پھر وہ نور قلب و نفس کی طرف ہو کر اس خواہش کو دور کر دیتا ہے اور شیطان کو دفع کر دیتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے وَيُثَبِّرُ الْمُنَافِقِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا اَمَّاٰهُمْ مَقْعَبَةٌ قَالُوْا اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلٰوٰتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَهُمْ حَسْبًا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْتَدُوْنَ میں کہتا ہوں اِنَّا لِلّٰہِ خطرہ حق کی طرف اشارہ ہے اور صَلٰوٰتٌ مِّنْ رَبِّہِمْ وَمَا حَسْبًا میں

ان برکات کی طرف اشارہ ہے۔ جو صبر سے پیدا ہوتے ہیں یعنی نفس کی تورانیت اور اُس کو تشبیہ بالملکوت کا حاصل ہونا اور اللہ پاک فرماتا ہے وَمَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ اور نہیں پہنچتی کوئی مصیبت مگر خدا کے حکم سے اور جو شخص خدا پر ایمان لاتا ہے خدا اُس کے قلب کو ہدایت دیتا ہے۔ میں کہتا ہوں باذن اللہ میں تقدیر کی طرف اشارہ ہے اور وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ اور وہ جس کا عقل سے قلب و نفس کی طرف خطرہ ایمانی کے نازل ہونے کا اشارہ ہے۔ منجملہ احوال نفس کے غیبت ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ نفس کو اپنی خواہشوں سے غیبت ہو جائے جیسا کہ عامر بن عبد اللہ کہتے ہیں۔ مجھے پرواہ نہیں ہوتی کہ میں نے عورت کو دیکھا یا دیوار کو۔ اور امام اوزاعی سے کسی نے کہا کہ ہم نے تمہاری باندی نرقا کو بازار میں دیکھا۔ انہوں نے فرمایا کہ کیا وہ نرقا تھی منجملہ احوال نفس کے محق ہے اور اس حالت کا نام ہے کہ آدمی کو کھانے اور پینے کا اتنی مدت تک دھیان نہ رہے کہ عادتاً ایسا نہیں ہوتا اُس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ اُس شخص کے نفس کو عقل کی جانب توجہ ہوتی ہے اور نور الہی سے اس کی عقل بریز ہو جاتی ہے اور اس سے بڑھ کر یہ ہوتا ہے کہ نفس کی طرف خدا کے نور کا نزول ہوتا ہے اور وہ نور اس کے خورد و نوش کے قائم مقام ہوتا ہے چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرا حال تمہارا سا نہیں ہے میں اپنے پروردگار کے پاس شب گزاری کرتا ہوں وہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور معلوم کرو کہ قلب عقل و نفس کے باہم ہے اس لئے تسامح کے طور پر تمام مقامات یا اکثر مقامات کو قلب کی طرف منسوب کیا جاتا ہے چنانچہ بہت سی آیات و احادیث میں یہ استعمال میں آیا ہے پس یہ نکتہ یاد رکھنے کے قابل ہے اور معلوم کرو کہ نفس بھی اور قلب بھی کی خواہشوں میں سے ہر قسم کی خواہش کے ساتھ نور ایمانی کو جو مدافعت ہوتی ہے اس کا نام جدا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اقسام میں سے ہر ایک کے نام اور اُس کے نام اور اُس کے وصف پر مطلع فرمایا ہے پس جب عقل کو خواہر حقہ کے روشن ہونے کا ملکہ اور نفس کو اُن خواہر کے قبول کرنے کا ملکہ ہو جاتا ہے تو وہ ایک مقام کہلایا جاتا ہے۔ مثلاً اگر پریشانی کے دفع کرنے کا ملکہ ہوتا ہے تو اس کا نام معیبت پر صبر کرنا ہوتا ہے اور اُس کی جگہ قلب ہے اور آرام اور فراغت کے مدافعت کے ملکہ کا نام اجتہاد ہے اور صبر پر طاعت ہے اور حدود شرعیہ کی مخالفت کی خواہش کے ساتھ موافقت کرنے کا ملکہ خواہ وہ مخالفت بطور کاہلی کے ہو یا ان حدود کے اعتدال کی طرف میلان کے اعتبار سے ہو بہر حال اس ملکہ کا نام تقویٰ ہے اور کبھی تقویٰ کا اطلاق لطائف ثلاثہ کے تمام مقامات بلکہ اعمال پر بھی آتا ہے جو ان مقامات سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور اسی ایذا استعمال کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے۔ هٰذِي لِمَنْ تَشْتَقِيں اَلَّذِيْنَ يُّؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ اور حرص کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام قناعت ہے۔ عجلت کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام صبر ہے اور عجلت کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام حلم ہے۔

اور اُس کا مقام قلب ہے اور شہوت فرج کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام عصمت اور زبان زوری اور
 یہودہ کلام کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے ملکہ کا نام صمت اور مٹی ہے۔ غلبہ کی خواہش کے ساتھ مدافعت کے
 ملکہ کا نام جنول، محبت و ملاوت وغیرہ میں تلون کی خواہش کی مدافعت کے ملکہ کا نام استقامت ہے اور اس
 کے علاوہ بہت سی اور خواہشیں ہیں اور ان کی مدافعتوں کے نام جدا جدا ہیں اس کتاب کے فن اخلاق میں
 ان سے بحث کی جائے گی: **طلب رزق کے اسباب**

معلوم ہونا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا۔ اور زمین میں اُن کی روزی مقرر کی اور زمین کی پیداوار
 سے اُن کے لئے انتفاع مباح کیا تو اپنا نہیں حرم و زراعت واقع ہوا اُس وقت میں خدائے پاک کا حکم یہ ہوا کہ
 کوئی شخص دوسرے شخص سے اس چیز میں جو اس کے لئے مخصوص کی گئی ہے مزاحمت نہ کر سکے۔ خواہ وہ
 اختصاص اس لئے ہو کہ اوروں سے پیشتر اس شخص یا اس کے موثر نے اُس چیز پر قبضہ کیا ہے یا کسی دوسری
 وجہ سے جس کا لوگوں میں اعتبار ہے بجز تبادلہ یا باہمی رضامندی کے جس کا مدار علم ہو فریب و دھوکہ کا اس
 میں دخل نہ ہو اور نیز چونکہ انسان مدنی بالطبع ہے اور اُن کی روزی بغیر باہمی معاونت کے قائم نہیں ہوتی۔
 اس لئے خدا کی طرف سے معاونت کے واجب ہونے کا حکم نازل ہوا نیز یہ حکم نازل ہوا کہ اُن میں سے کوئی
 شخص ہدوں حاجت ضروری سے خالی نہ ہو۔ اس چیز سے جسے تمدن میں دخل ہے۔ نیز اصل ذریعہ اصول مباحہ
 کا جمع کرنا اموال مباحہ کی مدد سے اس مال کا بڑھانا جیسے چرانے سے مویشی کی نسل کا بڑھانا اور زمین کی
 اصلاح اور پانی دینے سے زراعت کا بڑھانا اور اس میں یہ شرط ہے کہ بعض لوگوں پر بعض لوگ تنگی نہ
 کریں۔ جس سے تمدن کا فساد لازم آئے گا۔ لوگوں کے مال سے معاش کا بڑھانا ایک ایسی چیز ہے۔ کہ بجز اس
 کے شہر کے حال کا قائم رہنا یا تو ناممکن ہے یا دشوار ہے مثلاً ایک شہر سے دوسرے شہر میں تجارت کا مال
 ایک شخص لاتا ہے اور ایک مدت معین تک اس مال کی حفاظت کرتا ہے اور ایک شخص اپنی کوشش پر عمل
 سے دلائی کرتا ہے اور کوئی شخص مال کے اندر ایک جدید اور پسندیدہ صفت پیدا کرتا ہے اور لوگوں کے مال
 کی اصلاح کرتا ہے۔ پس اگر مال کا بڑھانا اس ذریعہ سے ہو کہ اُس میں لوگوں کی معاونت کو دخل نہ ہو جیسے
 قمار بازی یا باہم ہی ایسی رضامندی سے ہو جس میں مجبور ہونے کے معنی پائے جلتے ہوں۔ جیسے سود میں کیونکہ
 آدمی تنگ دست ہو کر اپنے اوپر اُس چیز کو لازم کر لیتا ہے جس کا ایفاء نہیں کر سکتا۔ اور اس کی رضامندی
 حقیقت میں رضامندی نہیں ہے۔ پس یہ عقود اسباب صالحہ اور پسندیدہ عقود کے قبیلہ سے نہیں ہیں۔ بلکہ اصل
 حکمت مدنیہ کے اعتبار سے یہ عقود باطل اور حرام ہیں۔ اُن حضرت علیؑ نے فرمایا ہے: مَا مَنَ

اُخْلِيْ اَرْضًا مَّيْنَةً نِّفَى كُنَا جو شخص کسی بجز زمین کو بناوے پس وہ اسی کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اُس کی اصل وہ ہے جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ سب خدا تعالیٰ کا مال ہے اور فی الحقیقت اس میں کسی کا حق نہیں ہے مگر چونکہ خدا تعالیٰ نے زمین اور زمین کی چیزوں سے نفع حاصل کرنے کو مباح کیا ہے لہذا لوگوں میں حصہ پہنچا ہوا ہے اور اس وقت میں یہ حکم دینا مناسب ہوا کہ کوئی شخص جس نے بلا کسی کے ضرر پہنچائے ایک چیز پر قبضہ کر لیا ہے اس سے وہ چیز نہ چھینی جائے اور جب ایک شخص بجز زمین کو جو شہروں اور شہروں کے گرد ہے آباد کرے تو وہ شخص سب سے پیشتر اس کا قابض ہوا اور کسی کی ضرر رسانی بھی اُس نے نہیں کی۔ پس اس شخص سے اس زمین کا نکال لینا نامناسب ہے اور تمام زمین فی الحقیقت بمنزلہ مسجد یا رباط سے ہے۔ جو مسافروں کے لئے وقف کی جاتی ہے اور سب مسافر لوگ رباط میں شریک ہیں اور ہر مقدم کو اپنے مؤخر پر تقدم ہے اور آدمی کے حق ملک کے معنی یہ ہیں کہ بہ نسبت دوسرے کے امتیاز کے ساتھ وہ شخص زیادہ سزاوار ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دَعَايِ الْأُمَمِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ مِثْقَلُ عَادِي زَيْنِ خَلَا اور اس کے رسول کے لئے ہے پھر وہ میری طرف سے تمہارے لئے ہے معلوم کرو۔ عادی زمین اس زمین کو کہتے ہیں کہ جس کے باشندے ہلاک ہو جائیں اور کوئی شخص دعویٰ اور محاممت اور اپنے مورث کے سب سے پیشتر قبضہ کے ساتھ حجت کرنے والا باقی نہ رہا ہو۔ پس ایسی حالت میں اس زمین سے بنی آدم کی ملکیت قطع ہو گئی اور زمین خالص خدا تعالیٰ کی ملک ہو گئی اور اُس کا حکم اس زمین کا سا ہو گیا۔ جو کبھی آباد نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ ملک کے معنی ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے: لَا حِثِّي إِلَّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا كَانَ لِجَاهِ بَحْرٍ خَلَا اور اس کے رسول کے کسی کی نہیں۔ میں کہتا ہوں چونکہ گھاس کے رکھانے میں لوگوں پر تنگی اور ظلم اور ضرر رسانی ہے لہذا اس سے بنی کی گئی اور آپ اس سے اس لئے مستثنیٰ کئے گئے کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو میزان عدل عطا فرمائی تھی۔ اور اس بات سے خدا تعالیٰ نے آپ کو محفوظ کیا ہے کہ کوئی نا جائز بات آپ سے صادر ہو۔ اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جن امور کا بنی امتیاز غالبہ پر ہوتا ہے اُن سے آپ کی ذات مبارک مستثنیٰ ہوتی ہے اور جن امور کا بنی تہذیب نفس وغیرہ پر ہوتا ہے وہ امور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی اُمت پر برابر لادم ہوتے ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سبیل مہر و زمین یہ حکم دیا کہ جب تک ٹخنوں تک پانی پہنچے روک لیا جائے پھر اوپر والا نیچے والے کو چھوڑ دے اور نہیر رضی اللہ عنہ کے محاممت کے قصے میں یہ فیصلہ کیا کہ اے نہیر پہلے تو اپنی زمین پانی دے لے پھر اس کو یہاں تک روک لے کہ دیواروں کی جڑ تک آجائے۔ پھر اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دے میں کہتا ہوں کہ اُس میں اصل یہ ہے کہ جب ایک مباح چیز میں لوگوں کے حقوق بہ ترتیب متعلق ہوں تو

واجب ہے کہ ہر شخص کے لئے جو کم از کم معتد بہ فائدہ حاصل ہو سکے اس کی مقدار میں بھی ترتیب کی رعایت کی جائے کیونکہ اگر قریب کو مقدم نہ کیا جائے تو اس پر تحکم و ضرر رسانی ہے اور اگر درجہ بدرجہ ہر شخص کامل طور سے فائدہ نہ حاصل کرے تو حق نہیں حاصل ہوتا اس اصل کے موافق اس حد تک پانی کے روکنے کا حکم دیا گیا کہ ٹخنوں تک آجائے اور ٹخنوں تک اور جڑ دیوان تک قریب قریب ہے۔ کیونکہ وہ دیوان تک پہنچنے کی شروع حد ہے اور جب تک پانی ٹخنوں سے نیچے ہے اسے زمین جذب کر سکتی ہے اور دیواروں تک نہیں پہنچ سکتا اور ایک مرتب آب نلے یعنی بن جالابی کو تک جو بارب میں تھا عطا فرما دیا۔ پھر کسی نے آپ سے عرض کیا آپ نے اسے بے انتہا مال عطا فرما دیا۔ راوی کہتا ہے کہ آپ نے پھر اس سے واپس لے لیا۔ میں کہتا ہوں بلا شک جو ایک کھلی ہوئی کان ہے اور اس میں بہت محنت کی حاجت نہیں ہے۔ مسلمانوں میں سے ایک شخص کے لئے اس کے عطا کرنے میں ان کی ضرر رسانی اور تنگ کرنا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے نقطہ کی نسبت دریافت کیا آپ نے فرمایا اس کے طرف اور دہانہ بند کو شناخت کر پھر ایک برس تک اس کو شناخت کرا۔ پس اگر اس کا مالک آجائے تب بہتر ہے ورنہ تجھے اس کا اختیار ہے پھر اس نے عرض کیا کہ پھر گم شدہ بکری کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی مسلمان کی ہے یا بھڑیئے کی ہے۔ پھر اس نے عرض کیا کہ گم شدہ اونٹ کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا اس سے تجھے کیا مطلب ہے اس کے ساتھ اس کی مشک یعنی میٹھ اور اس کے قدم ہیں۔ پانی پئے گا اور درختوں کو کھائے گا۔ یہاں تک کہ اس کو اس کا مالک مل جائے اور جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کی ٹکڑی اور کوڑے اور رسی وغیرہ کی اجازت دی ہے کہ کوئی اس کو اٹھا کر نفع حاصل کر سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ معلوم کرو نقطہ کا حکم اسی کلیہ مذکورہ سے ماخوذ ہے۔ پس جن چیزوں سے ان کا مالک مستغنی ہو اور ان کے گر جانے کے بعد وہ لوٹ کر نہ آوے یعنی حقیر چیز ہو تو اس کا ملک میں داخل کر لینا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس بات کا گمان غالب ہو کہ اس کا مالک وہاں موجود نہیں ہے اور نہ لوٹ کر وہاں واپس آ سکتا ہے۔ کیونکہ وہ چیز خدا تعالیٰ کی ملک میں داخل ہو کر مباح ہو گئی اور اگر کسی قدر قیمتی چیز ہے جس کی انسان جستجو کرتا ہے اور اس کی تلاش کرنے کو واپس آ جاتا ہے تو ایسی چیز کا اعلان کرنا ضروری ہے چنانچہ ایسی چیزوں کی شناخت کرانے اور اعلان کرنے کا دستور جاری ہے اس وقت تک کہ اس کے مالک کے واپس نہ آنے کا گمان غالب ہو جائے اور گم شدہ بکری وغیرہ کا پکڑ لینا مستحب ہے کیونکہ اس نے اگر اس کو نہ پکڑا تو اس کے ضائع ہونے کا احتمال ہے اور اونٹ وغیرہ کا پکڑنا مکروہ ہے۔ اور معلوم کرو کہ ہر میادلہ میں چند باتیں ضرور ہوتی ہیں ایک تو عاقلین پر عقد کو لازم کرنے والی ہوتی ہے۔ عاقلین میں یہ شرط ہے کہ وہ دونوں آزاد و عاقل و نفع

و نقصان کے پہنچانے والے اور اس عقد کو بعیرت اور ثبات کے ساتھ کرتے والے ہوں اور عوضین میں شرط ہے کہ وہ دونوں قابل انتفاع اور قابل رغبت ہوں اور لوگ اس قسم کے مال کی طرف حرص کرتے ہوں۔ اور وہ مال ان چیزوں سے نہ ہو جو ہر شخص کے لئے مباح ہے اور نہ اس قسم کا مال ہو کہ لوگوں کا اس میں قابل اعتبار فائدہ نہ ہوتا ہو ورنہ وہ عقد اس قبیلہ سے نہ ہو گا کہ جس کو خدا تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لئے مقرر فرمایا ہے یا وہ عقد بیکار ہو گا یا اس میں کوئی ضمنی فائدہ کی رعایت ہو گی جس کا ظاہر میں ذکر نہیں پایا جاتا اور منجملہ مفاسد کے یہ ایک فساد ہے۔ کیونکہ اس عقد کا کرنے والا اس بات کا امیدوار ہوتا ہے کہ جس چیز کا اس نے ارادہ کیا ہے وہ اس کو نہ ملے گی۔ پس وہ شخص ناامیدی کے ساتھ سکوت کرتا ہے یا بلا کسی حق کے جو لوگوں کے ساتھ متعلق ہوا ہو وہ شخص جھگڑا کرتا ہے اور جس چیز سے عاقدین کی رضامندی معلوم ہوتی ہے اس میں یہ شرط ہے کہ وہ ظاہری امر ہو کہ جس سے لوگوں کے سامنے مواخذہ کر سکیں اور اس شخص کو بلا حجت قائم کئے زیادتی کرنے کا موقع نہ ہو۔ اور اس باب میں زیادہ ظاہر چیز زبان سے تعبیر کرتا ہے اور پھر اس وجہ سے لین دین کرنا جس میں شک باقی نہ رہے اور اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

الْمُسْتَبَاعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِإِلْحِيَا عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَّفَقَا إِلَّا بَيْعُهُ الْخِصَامُ

بائع اور مشتری میں سے ہر ایک کو دوسرے پر اختیار ہے جب تک وہ دونوں جدا نہ ہوں بجز بیع الخیار کے میں کہتا ہوں معلوم کرو کہ ایک ایسے امر کا ہونا ضروری ہے جو ہر ایک کے حق کو دوسرے کے حق سے جدا کر سکے اور بیع کے رد کرنے میں ان دونوں کے اختیار کو دور کر سکے اور اگر ایسا امر قاطع نہ پایا جائے تو ہر شخص کو ضرر پہنچا سکتا ہے اور نیز وہ سے جس کے قبضے میں ہے اس میں اس خوف سے وہ تصرف نہیں کرتا کہ دوسرا اس کا اقالہ نہ کرے اور اس جگہ ایک دوسرا امر ہے یعنی وہ لفظ جس سے عاقدین کی اس عقد سے رضامندی اور ان کا عزم معلوم ہو اور وہ قاطع یہ لفظ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس قسم کے الفاظ تلمظت اور قیمت کرتے وقت مستعمل ہوتے ہیں اس لئے کہ جب تک ایک مقدار کے ساتھ یقین نہ ظاہر کیا جائے ان دونوں کا راضی ہونا ناممکن ہے۔ نیز لوگوں کی زبان رغبت دلی کی صورت ہوتی ہے۔ اور الفاظ میں باہم فرق کرنے سے حرج عظیم لازم آتا ہے اور ایسے ہی جانبین سے داد و ستد کرنا ہے۔ کیونکہ ہر شخص کو اپنے مطلوب کے لینے کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے کہ اس چیز کو دیکھنے اور اس میں شامل کرنے کے لئے خریدتا ہے اور ایک لینے کو دوسرے لینے سے فرق کرنا آسان اور یہ بھی جائز نہیں کہ وہ قاطع پوشیدہ شے ہو اور نہ یہ ممکن ہے کہ زیادہ مدت مثلاً ایک روز یا اس سے زیادہ قاطع مقرر کی جائے کیونکہ بہت سی چیزوں سے دن کے دن نفع لینا مطلوب ہوتا ہے لہذا ضروری ہوا کہ وہ قاطع تصرف مجلس گردانا جائے۔ کیونکہ اس بات کا دستور جاری ہے کہ عقد کے وقت عاقدین جمع ہو جاتے ہیں اور اس کی نرمی کے بعد جدا جدا ہو جاتے ہیں اور اگر تمام

عرب و عجم کے ہر قسم کے لوگوں کا تفصیل کیا جائے تو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ ان میں اکثر تفرق کے بعد بیع کے رد کرنے کو جو رد ظلم خیال کرتے ہیں اور تفرق سے قبل یہ خیال نہیں کرتے۔ بار خدایا۔ مگر جو شخص اپنی فطرت کو بدل ڈالے اور شرائع الہیہ کا نزول اپنی احکام کے ساتھ ہوتا ہے جن کو نفوس عامہ دفعۃً قبول کر لیتے ہیں اور چونکہ بعض لوگ عقد کے بعد اس خیال سے کہ ان کو اس عقد میں نفع ہوتا ہے پوشیدہ طور پر چل دیتے ہیں اور دوسرے عاقلہ کے اقالہ کرنے کو ناگوار سمجھتے ہیں اس میں چونکہ قلب موضوع لازم آتا ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نہی فرمائی۔ **وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ يُفَاعِلَ بِمَا حَبَّكَ خَشْيَةً أَنْ يَسْتَفِيدَ** اس کو روا نہیں ہے کہ اقالہ کے خوف سے اپنے ساتھی کو چھوڑ کر چلا جائے پس ان دونوں کو لازم ہے کہ وہ دونوں اپنے حال پر قائم رہیں اور ہر شخص دوسرے کے سامنے جدا ہو اور معلوم کرو مثلاً اگر دس ہزار ان کے ایک شہر میں جمع ہوں تو سیاست مدنیہ کے ان پیشوں سے بحث ہوتی ہے۔ پھر اگر وہ لوگ کثرت سے صنایع اور سیاست بلدہ میں مشغول ہوں اور ان میں سے تھوڑے لوگ مولشیوں کے چرانے اور زراعت کے پیشہ میں مبتلا ہوں تو دنیا کے اعتبار سے ان کی حالت خراب ہو جائے اور اگر بت خانے اور شراب بنانے کا پیشہ اختیار کریں تو اس میں لوگوں کو ان چیزوں کے استعمال کرنے کی رغبت ہوگی جو ان کے استعمال کا دستور ہے اور اس میں دین کے اعتبار سے ان لوگوں کی ہلاکت ہے اور اگر پیشوں کو پیشہ دروں پر اس دستور کے موافق تقسیم کیا جائے جو ظلمت کا مقتضی ہے اور جو لوگ برے پیشے کرتے ہیں ان کو اس سے روکا جائے تو لوگوں کی حالت درست ہو سکتی ہے اور اسی طرح شہروں کے خراب ہونے کی یہ صورت ہے کہ رو سا کو مکلف مکلف زیور اور لباس و مکانات و کھانے و حسین و جمیل عورتوں کی طرف رغبت دلائی جائے۔ اور علیٰ ہذا القیاس جتنی چیزیں ان تدابیر ضروریہ کی مقتضی ہیں جن کے بغیر آدمی کو چارہ نہیں ہے اور تمام عرب و عجم کا اس پر اتفاق ہے۔ ضروری ہیں پھر امور طبعیہ میں تصرف کر کے لوگ ایسے پیشے اختیار کریں جن سے رو سادگی خواہشیں پوری ہوں مثلاً ایک قوم لڑکیوں کو ناچنا گانا اور حرکات متناسبہ لذیذہ کے سکھانے کی طرف متوجہ ہو۔ اور کچھ لوگ کپڑوں کے اندر قسم قسم کے خوش رنگ اور طرح طرح کے حیوانات اور درختوں کی صورتیں اور عجیب نقش و نگار بنانے کی طرف متوجہ ہوں اور کچھ لوگ سونے اور قیمتی جواہرات میں عجیب و غریب صنعتیں نکالنے کی طرف توجہ کریں اور کچھ لوگ بلند بلند مکان بنانے اور ان پر نقش و نگار کرنے کا پیشہ کریں۔ پس جب لوگوں کی ایک جماعت کثیران پیشوں کی طرف متوجہ ہوگی تو ضرور ہے کہ اسی قدر زراعت و تجارت لوگوں سے متردک ہو جائے گی اور جب شہر کے لوگ ان باتوں پر وقت صرف کریں گے تو اسی قدر شہر کی مصلحتوں میں کوتاہی ہوگی۔ اس کا انجام یہ ہوگا کہ جو لوگ ضروری پیشے کرتے ہیں ان کو اس میں دقت ہوگی۔ یہ سبب الحس مقرر ہونے کے یعنی کاشتکار و تجارت و اہل

صنعت لوگوں پر اور اس میں شہر کے لئے مزد ہے جو اس کے ایک جز سے دوسرے جز تک متعدد ہو کما شہر کو وہ مزد عام ہو جائے گا جس طرح کہتے کا مزد اس شخص کے بدن میں اثر کرتا ہے جسے کما کاٹا ہے۔ یہ جس قدر ہم نے بیان کیا دنیا کے اعتبار سے ان کو مزد پہنچنے کا بیان ہے اور کمال اخروی کی طرف پہنچنے میں جو ان کو پہنچتا ہے وہ مستغنی عن البیان ہو اور یہ مرض عجم کے ملک میں بکثرت پایا جاتا ہے لیکن خدا تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اس بات کا القا فرمایا کہ اس مرض کا مادہ باطل قطع کر کے اس کا علاج کیا جائے پھر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں کے غالب نشاء کی طرف ملاحظہ فرمایا :

بیع کی ممنوعہ اقسام

جاننا چاہئے کہ جو شرع میں حرام اور باطل ہے اس لئے کہ وہ فی الحقیقت لوگوں سے مل کا چین لینا ہے اور اس کا بننا، اتباع، جہل و حرص اور آلودہ بطل اور فریب پر ہے یہ باتیں اس شخص کو شرطوں پر آمادہ کرتی ہیں اور اسے تمدن و تمدن میں کچھ دخل نہیں ہوتا اور جس شخص کو نقصان پہنچا ہے اس شخص کا سکوت غفہ اور نا اُمیدی کے ساتھ ہوتا ہے اور اگر وہ شخص محاصمت کرے تو اس کی محاصمت ایسی چیز میں پائی جاتی ہے جو اُس نے خود اپنی ذات پر لازم کی ہے اور قصداً اس میں پڑا ہے اور دوسرے شخص کو اس کا مزہ اڑ جاتا ہے اور قصور سے بہت کی طرف اس کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور بوجہ حرص کے وہ عیب اُس سے نہیں ترک ہوتا اور قصور سے سی دیہ میں اس کو ضرر پہنچتا ہے اور جوئے کی عادت ڈالنے میں مال کا خراب کرنا، اور جھگڑوں کا پیدا کرنا، اور تدابیر مطلوبہ کا ترک کرنا اور معاونت سے جو تمدن کا دار و مدار ہے اعراض کرنا ہے، اور معائنہ کرنے کے بعد ہمارے بیان کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہے۔ ہمیں تم نے جو ایوں کو ان باتوں سے خالی نہ دیکھا ہوگا۔ اسی طرح سود ہے اور وہ اس سے عبارت ہے کہ مقرض نے جتنا قرضہ لیا ہے اس سے زیادہ یا بہتر کو ادا کرے یہ حرام و باطل ہے اس لئے کہ تمام مقرضوں کا یہ قاعدہ ہے کہ اس قسم کا قرضہ اپنی حاجت اور پریشانی کی وجہ سے تو لیتے لیکن حسب وعدہ اس کا ایفاء کرنے سے دو چند سہ چند ہوتا چلا جاتا ہے کہ اس سے خلاصی کبھی ممکن ہی نہیں۔ اُس میں مناقشات عظیمہ اور خصوصیات عامہ کا مظہر ہے۔ اور جب کہ مال کے بڑھانے کا طریقہ اس طرح جاری ہو جائے گا تو اس کی وجہ سے کھیتیاں اور تمام صنعتیں متروک ہو جائیں گی۔ جو تمام پیشوں کی جڑ ہیں اور سود سے زیادہ تمام عقود میں کوئی ایسی عقد نہیں ہے جو خصوصیت میں اس سے زیادہ ہو۔ یہ دونوں ہمیشہ بمنزلہ نشے کے ہیں کہ جو کمانے کے طریقہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مشروع فرمائے ہیں ان کے بیچ کو قطع کرتے ہیں اور ان دونوں میں بڑی اور نزاع ہوتا ہے اور ایسے

ہر اتفاق میں عمدہ چیز کی آرزو کرنے اور ناقص چیز سے اعراض کرنے کا نام ہے اور نہایت کامل درجہ کی رفائیت یہ ہے کہ ایک ہی جنس میں جید و ردی کا لحاظ کیا جائے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ انسان کی زندگی کے لئے کسی نہ کسی قسم کی روزی اور کوئی نہ کوئی نفع ہونا ضروری ہے اور تمام اقسام کی قوت اور تمام اقسام کے نقود کے ساتھ ایک ہی طرح کی احتیاج ہے اور دونوں میں سے ایک کا دوسرے سے مبادلہ کرنا ان اتفاقات کے اصول میں سے ہے کہ جن کے بغیر چارہ نہیں ہے اور کسی چیز کو کسی چیز کے ساتھ جو اس کی جگہ کافی ہو سکے مبادلہ کی حاجت نہیں ہے مگر بایں ہمہ لوگوں کی عادات اور ان کے مزاج کا اختلاف اس بات کا موجب ہے کہ تیش میں ان کے درجے مختلف و متفاوت ہوں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے نَحْنُ قَسَمًا بَلَدْنَاهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُؤْتِيهِم مِّنْهُم مَّا نَشَاءُ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم مِّنْ بَعْضٍ سُلْطَانًا سَخِرَ بَيْنَهُمْ سُلْطَانًا لِّمَن يَشَاءُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَن يَّرْءٰى

ہم نے ان کی زندگی میں ان کی روزی بانٹ دی ہے۔ اور بعض کے بعض پر درجے بلند کئے ہیں تاکہ ان میں بعض بعض پر تسخیر کریں۔ پس ان میں سے بعض لوگ چانول و گیہوں کھاتے ہیں اور بعض جو اور جوار اور بعض چاندی کا زیور پہنتے ہیں۔ اور لوگوں کا باہم مثلاً چانول و گیہوں کی قسموں میں متمیز ہونا۔ اور بعض کی بعض پر فضیلت اور اس طرح سونے اور اس کے دستور کے اقسام میں باریک صنعتوں کا لحاظ کرنا اہل اسراف و عجبی لوگوں کا دستور ہے اور ان باتوں کا اہتمام کرنا فی الحقیقت دنیا میں غرق ہو جانا ہے۔ پس مصلحت شرعی کا یہی مقتضاء ہوا کہ اس دروازے کو بند کیا جائے۔ اب فقہاء کی سمجھ میں یہ بات آئی کہ ان چھ چیزوں کے سوا جن کی تصریح حدیث میں آئی ہے اور چیزوں میں بھی سود جاری ہوتا ہے اور جو چیز ان چھ مذکورہ میں سے کسی کے ساتھ ملحق ہے اس کی طرف بھی سود کا حکم جاری ہوتا ہے پھر اس کی علت دریافت کرنے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہوا اور قوانین شرعیہ کے اعتبار سے زیادہ متوافق یہ ہے کہ سونے چاندی میں اس کی علت ثمنیت ہو مگر یہ علت انہیں دونوں کے ساتھ تحقق ہے اور باقی چالیس کی علت یہ ہے کہ وہ شے اس قابل ہو کہ قوت کے لئے اس کو جمع کر سکیں اور نمک پر دوا اور مصالحہ کو قیاس نہیں کر سکتے۔ کیونکہ کھانے کو جس قدر نمک کی طرف حاجت ہے۔ وہ حاجت کسی چیز کی طرف نہیں ہے۔ بلکہ اس حاجت کا دسواں حصہ ہی نہیں ہے۔ پس اس نمک قوت کا جزو اور بمنزلہ قوت کے ہے۔ بخلاف اور چیزوں کے اور یہ علت ہمیں اس طرح معلوم ہوئی کہ شرع نے بہت سے احکام میں ثمنیت کا لحاظ کیا ہے مثلاً مجلس عقد میں تعاقب البدلیں کا ضروری ہونا وغیرہ اور اس لئے کہ حدیث شریف میں طعام کا لفظ بھی وارد ہوا ہے اور طعام کے عرف میں دو معنی آتے ہیں۔ ایک تو طعام صرف گیہوں کو کہتے ہیں اور وہ یہاں مراد نہیں ہے۔ دوسرے مطلقاً طعام اس چیز کو کہتے ہیں جو قوت کے لئے جمع کیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ طعام کا لفظ میوہ جات اور مصالح کے مقابل آتا ہے اور مجلس عقد میں ثمنیت واجب کرنے کے دو سبب ہیں

ایک تو یہ کہ طعام و نقد کی طرف سب چیزوں سے زیادہ اُن کا لین دین ہے۔ اور اُن دونوں سے جب ہی نفع حاصل ہو سکتا ہے جب اُن کو موجود سے معدوم اور ملک سے باہر کیا جائے۔ اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ قبضہ کرتے وقت خصومت پیش ہوتی ہے۔ اور بدل ہو چکتا ہے۔ اور یہ سب جھگڑوں سے زیادہ قیامت پر مشتمل ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ بائیں طور اس باب کو مسدود کیا جائے کہ عاقدین اس وقت جدا ہوں۔ کہ جب دونوں کے پاس ثمن و مبیع پہنچ جائے۔ اور ان دونوں میں کوئی قصہ باقی نہ رہے۔ اور شارع نے جو قبل از استیفاء غلہ کے بیع سے منع فرمایا ہے اُس کی ملت بھی یہی ہے۔ اور چاندی کو سونے کے بدلنے میں جو یہ فرمایا ہے مَالُکُمْ تَشْتَرَتَا وَيُنْكَرُ مَا شِئْتَ۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے۔ کہ جب تک تم دونوں جدا نہ ہو، اور تم دونوں میں کچھ بات باقی ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے۔ کہ جب ایک طرف نقد ہے۔ اور ایک طرف غلہ وغیرہ ہے، اس وقت تو نقد اُس ثمن کے طلب کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے۔ کیونکہ نقد ہونے کا مقتضی یہی ہے۔ پس مناسب ہے۔ کہ اس چیز کے لینے سے پہلے اس کو دیا جائے۔ اور جب دونوں طرف نقد اور غلہ ہو۔ تو اُس وقت میں ایک کو پہلے دینے کا حکم حکم قرار پائے گا اور اگر جانبین میں عوض و معوض کے ادا کرنے کا حکم نہ دیا جائے۔ تو وہ قرض کے ساتھ بیع ہوگی۔ اور بسا اوقات بائع یا مشتری اس ثمن کے پہلے دینے سے بخل کرتا ہے۔ لہذا عدل کا یہ مقتضی ہوا کہ ان دونوں اختلافات کو قطع کیا جائے۔ اور ان دونوں کو اس بات کا حکم دیا جائے۔ کہ جب تک قبضہ نہ کر لیں جدا نہ ہوں۔ اور غلہ اور نقد کو اس لئے خاص کیا کہ یہ دونوں تمام اموال کے اصل الاصول ہیں۔ اور سب سے زیادہ ان کا لین دین رہتا ہے۔ اور اُن دونوں کے ہلاک کرنے کے بعد اُن سے نفع اٹھا سکتا ہے لہذا اگر اُن دونوں کے لین دین میں قبضہ کرنے سے پہلے جدا ہونے کا حکم دیا جائے۔ تو حرج عظیم لازم آتا ہے۔ اور شب و روز کا نزاع پیدا ہوتا ہے۔ اور دونوں میں اس بات کے منع کرنے سے معاملہ کی دقت پورے پورے طور پر دفع ہوتی ہے۔ اور معلوم کرو۔ کہ اس قسم کا حکم دینے سے یہ مقصود ہوتا ہے۔ کہ لوگوں میں اُس کا دستور جاری نہ ہو۔ اور اس قسم کے لوگ عادی نہ ہوں۔ یہ مقصود نہیں ہوتا۔ کہ بالکل اس قسم کے معاملہ کا وقوع نہ پایا جائے۔ اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا۔ بیع الشک بئیم اخذتُمَا شَرِبِمَا

چھوڑوں کو دوسری بیع سے فروخت کر پھر اس بیع سے خرید لے اور معلوم کر کہ بیع کے بعض اقسام ایسے ہیں جن میں قمار کے معنی پائے جاتے ہیں اور اہل جاہلیت باہم ایسی خرید و فروخت کیا کرتے تھے۔ لہذا آپ نے اس بیع سے منع فرمایا اناں جملہ بیع مزابہ ہے۔ کہ کوئی شخص چھوڑے کے سوا فرق (۶ اڑل کا ایک فرق) سے درخت کا پھل خریدے اور ان میں سے بیع محاقہ ہے۔ اُس کی یہ صورت ہے کہ مثلاً ایک شخص کھیتی کو گیہوں کے سوا

مکروہوں کے ساتھ فروخت کرے۔ مگر عرابا آپ نے اندازہ کر کے چھوڑوں کے ساتھ بشرطیکہ وہ پھل پانچ دستق سے کم ہوں۔ اُن کی بیع کو درست فرمایا ہے اور عرابا ان درختوں کا نام ہے کہ جو بعد از فروخت ہونے بارغ کے رہ جاتے ہیں۔ اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ اتنی مقدار پر لوگ قمار کا قصد نہیں کرتے۔ بلکہ چاہتے ہیں کہ تر چھوڑے کھائیں۔ اور پانچ دستق نہ کوۃ کا نصاب میں کہ جس کو ایک کنبہ سال بھر تک کھا سکتا ہے۔ ازاں جملہ یہ صورت بھی کہ مثلاً چھوڑوں کا ایک انبار ہے جن کا وزن معلوم نہیں ہے وہ اُن چھوڑوں کے ساتھ فروخت کئے جائیں۔ جن کا وزن معلوم ہے۔ ازاں جملہ بیع ملامتہ ہے اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص دوسرے کا کپڑا چھو لے تو بیع ثابت ہو جائے۔ اور ایک منابزہ ہے۔ اس کی یہ صورت ہے کہ بغیر دیکھے بھالے ایک شخص اپنا کپڑا پھینک دے تو بیع ہو جائے ازاں جملہ بیع المحصاة ہے یعنی کنکری کے پھینکنے سے بیع ہو جائے۔ بیع کی ان سب اقسام میں قمار کے معنی اور موضوع معاملہ کا بدلنا لازم آتا ہے اس لئے کہ معاملہ سے مقصود دیکھ بھال کر اس پر استقلال کے ساتھ اپنی حاجت کا پورا کرنا ہوتا ہے۔ اور بیع العربان سے بھی آپ نے منع فرمایا ہے۔ اس کی یہ صورت ہے کہ مشتری بائع کو کچھ ثمن بیعانہ کے طور پر دیدے۔ اور یہ مقرر ہو جائے کہ اگر میں بیع کو خریدوں گا۔ تب تو اس کی یہ قیمت میں بھرا ہو جائے گا ورنہ بلا عوض یہ تہارا رہا اور اس میں بھی قمار کے معنی پائے جلتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے تازہ چھوڑوں کو خشک چھوڑوں کے ساتھ خریدنے کی نسبت دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا کیا خشک ہو جانے کے بعد یہ کچھ کم ہو جاتے ہیں۔ سائل نے عرض کیا ہاں تو آپ نے اس قسم کی بیع سے منع فرمایا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بھی ایک قسم کا قمار اور سود حکمی کا احتمال ہے۔ کیونکہ ایک شخص کے تمام کا حال مقبر ہوتا ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ ہمارے جس میں سونا اور خرمہر ہوں۔ فروخت نہ کیا جائے۔ یہاں تک کہ ان کو جدا جدا کیا جائے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ اس میں ایک قسم کا جوا ہے۔ اور احد العاقدین کے قریب کھلنے کا احتمال ہے۔ یا تو غصہ کھا کر سکوت کرے گا۔ یا بغیر حق میں نزاع کرے گا۔ اور جانا چاہیے۔ کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے اندر ایسے وقت میں مبعوث ہوئے۔ کہ اُن کے اندر معاملات اور خرید و فروخت پائی جاتی تھی۔ لہذا خدائے تعالیٰ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بعض معاملات و بیوع کے جواز اور بعض کے مکروہ ہونے کی وحی نازل فرمائی۔ اور کراہت کا مدار چند چیزوں پر ہوتا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ اس قسم کی چیز ہے جو عادت کے اعتبار سے وہ چیز معصیت پر مشتمل ہوتی ہے۔ یا لوگوں کو اس چیز سے جس قسم کا تمتع حاصل کرنا مقصود ہے۔ وہ ایک قسم کی معصیت ہوتا ہے۔ مثلاً شراب و بت و تہورہ وغیرہ ہے پس

کہ ان ناپاک چیزوں کے اختلاط کے ساتھ پیشہ اختیار کرنے اور ان کی تجارت کرنے سے نہی فرمائی جائے۔ اور جو ایسے لغو و بیہودہ کام ہیں جن سے حیا کی جاتی ہے۔ ان کے لئے بھی نجاست کا حکم ہے جیسے گاہن کرنا اور اسی لئے آپ نے مردار کی بیع کو حرام کیا۔ اور پچھنے لٹکنے کے پیشہ سے نہی فرمائی۔ اور ضرورت کے باعث آپ نے یہ فرمایا اَلطَّيْمَةُ نَاْمُحُكَ میں جرت سے اپنے اُونٹ کی خوراک دے دے۔ اور گاہن کرانے کی اجرت سے نہی فرمائی ہے اور ایک روایت میں اُونٹ کے گاہن کرنے کا لفظ آیا ہے۔ اور اگر بلا شرط کئے اس کو پھر دیدیا جائے جس کے پاس گاہن کرنے کا جانور ہے تو آپ نے اس شخص کو اجازت دی ہے۔ اور منجملہ اسباب کراہت کے یہ ہے کہ عاقدین میں عوضین کے اہتمام کے سبب سے قطع منازعت نہ ہو یا وہ عقد و عقود میں سے ایک عقد ہو۔ یا بغیر دیکھے مبیع کے رضا کا پایا جانا ممکن نہ ہو اور مبیع کو اس نے نہ دیکھا ہو۔ یا بیع کے اندر کچھ ایسی شرط لگائی جائے جس سے اُندہ کو حجت و نزاع کرنے کا موقع ہو اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مضامین اور ملاقیح کی بیع سے منع فرمایا ہے مضامین اس کا نام ہے جو زر کی پشت میں اور ملاقیح جو مادہ کے شکم میں ہو اور بچہ کی بچہ کے ساتھ اور قرض کے ساتھ بیع کرنے اور ایک بیع میں دو بیع کرنے سے منع کیا ہے مثلاً ایک چیز کو بائیں طور فروخت کرے کہ اگر نقد لیتا ہے تو ایک ہزار میں اور اگر قرض لیتا ہے دو ہزار میں کیونکہ ایسی صورت میں عقد کے وقت ان دو امور میں سے کسی ایک امر کی تعیین نہیں پائی جاتی ہے۔ اور بعض نے یہ بیان کیا ہے کہ اس کی یہ صورت ہے کہ مشتری بائع ہے یہ کہے کہ میرے ہاتھ اس چیز کو ہزار روپے کے عوض فروخت کر بشرطیکہ فلاں چیز کو اتنی قیمت میں فروخت کرے۔ اور یہ ایسی شرط ہے کہ شرط کرنے والا عقد کے بعد اس کے ساتھ حجت پکڑ کے محاسمت کر سکتا ہے۔ ازاں جملہ ایک صورت یہ ہے کہ بائع مشتری سے شرط کرے کہ اگر تو اس بیع کو کبھی فروخت کرے۔ تو میں اس کے خریدنے کا حق دار ہوں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسی بیع میں یہ فرمایا ہے اَلْبَيْعُ لَكَ تَرِي لَمْ يَحْلَلْ نہیں ہے۔ اور اگر کسی اور کے لئے یہ شرط کرے تو وہ بھی اسی قبیلہ سے ہے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مبیع میں سے کسی چیز کو مستثنیٰ کرنے سے جب تک معلوم نہ ہو۔ نہی فرمائی ہے مثلاً کوئی شخص کسی چیز کے دس ٹوکے فروخت کرے اور بلا تعیین اس میں سے کچھ مستثنیٰ کرے۔ کیونکہ اس کے اندر جہالت پائی جاتی ہے جو منازعت کا منشا ہے، اور ہر جہالت سے بیع فاسد نہیں ہوتا۔ کیونکہ بہت سے امور بیع میں مجہول چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ اگر قدام امور کی تفصیل کی جائے تو اس میں ضرر عظیم ہے۔ بلکہ جہالت بیع کو فاسد کرتے ہیں جس کا انجام منازعت ہو۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ اس بیع سے کوئی دوسرا معاملہ مقصود ہو۔ کہ وہ بائع یا مشتری بیع کے ضمن میں یا اس کے ساتھ اس معاملہ کا امیدوار ہو۔ اس لئے کہ اگر وہ مقصود حاصل نہ ہو تو اس کو وہ نہ طلب کر سکتا ہے نہ سکوت کر سکتا ہے اور ایسی بات خواہ مخواہ ناحق خصوصیت کا باعث ہوتی ہے۔ اور قاضی

ان میں پورا پورا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا يَحِلُّ بَيْعٌ دَسَلْتُ وَلَا شَدَّ طَانٍ فَبَيْعٌ مَثَلُ أَنْ يَقُولَ بَيْعْتُ هَذَا عَلَى أَنْ تَعْدَ مِثْلِي كَذَا۔ یہ درست نہیں کہ بیع بھی ہو اور قرض بھی اور نہ دو شرطیں ایک بیع میں درست ہیں۔ مثلاً بائع کہے کہ اس چیز کو میں نے اس شرط پر فروخت کیا کہ تو مجھے اس قدر قرض دے۔ اور دو شرطوں کے معنی یہ ہیں۔ کہ ایک تو حق بیع کا شرط کرنا اور ایک کسی خارجی چیز کا شرط کرنا مثلاً یہ شرط لگاؤ کہ مجھے کو فلاں چیز ہبہ کر دینا یا فلاں شخص سے میری سفارش کر دینا۔ یا اگر تو کبھی اس چیز کو فروخت کرے تو میرے ہی ہاتھ فروخت کرنا وغیرہ۔ پس ان سب صورتوں میں ایک عقد کے اندر دو شرطیں پائی گئیں اور منجملہ اسباب کراہت کے یہ ہے کہ عاقد کے ہاتھ سے تسلیم نہ پائی جائے مثلاً بیع ایسی چیز ہے جو بائع کے پاس موجود نہیں ہے بلکہ وہ کسی دوسرے شخص پر اس کا حق ہے یا وہ ایسی چیز ہے کہ جب تک شخص اپنے مقدمہ کو ماضی کے ہاں پیش نہ کرے یا بیعت مالم نہ کرے یا اس کے ملنے کے طریقہ میں کوشش نہ کرے یا اس پر قبضہ نہ کرے اور اس کی ناپ تول نہ کرے تب تک وہ چیز اس کو نہیں مل سکتی اس لئے کہ اس میں ایک قبضے کے اندر دوسرے قبضے کے پیدا ہونے یا فریب کے پلٹے جانے اور مقصود کے حاصل نہ ہونے کا احتمال ہے اور جو چیز تیرے پاس نہیں ہے۔ تو اس پر تجھ کو بھروسہ نہ رہنا چاہیے کہ بغیر کوشش کے تجھ کو وصول ہو جاوے گی اور ایسا اوقات مشتری بائع سے بیع پر قبضہ کرنے کا مطالبہ کرتا ہے اور وہ بیع اس کے پاس موجود نہیں ہوتی تو وہ بائع اس شخص سے اس چیز کا مطالبہ کرتا ہے جس پر اس کا حق ہے یا جنگ کو شکار کرنے جاتا ہے۔ یا بازار میں خریدنے کا قصد کرتا ہے یا اپنے کسی دوست سے ہبہ کے طور پر طلب کرتا پھر تلبہ اور اس میں بڑے جھگڑوں و قصوں کا پیدا کرتا ہے۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ جو چیز تیرے پاس موجود نہیں ہے اس کو فروخت مت کر اور بیع الفرض سے بھی آپ نے نہی فرمائی ہے۔ اس کی یہ صورت ہے۔ کہ اس میں بیع کے موجود ہونے یا نہ ہونے اور ملنے و نہ ملنے کا یقین نہ ہو اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَنْ أَجْتَنَعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ جو شخص غلہ کو خریدے تو جب تک اس پر قبضہ نہ کرے۔ تو اس کو فروخت نہ کرے۔ بعض کے نزدیک یہ حکم غلہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اموال کے جملہ اقسام میں غلہ کا لین دین اور اس میں حاجت زیادہ ہے اور جب تک اس کو ملاک نہ کہا جائے انسان اس سے منتفع نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے تو ایسا اوقات بائع کا اس میں تصرف کرنے اور قبضہ کے اندر قبضہ کے پیدا ہونے کا احتمال ہے اور بعض کے نزدیک تمام منقولات میں یہ حکم جاری ہے کیونکہ سب میں تغیر و نقصان کے پیدا ہونے اور غصومت کے پانے جلنے کا احتمال ہے۔ اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں ہر چیز کو مثل غلہ کے سمجھتا ہوں اور ہم نے بوعت بیان کی ہے اس کے لحاظ سے یہ قول قریب قیاس ہے اور ازاں جملہ کراہت کی صورت ایک یہ ہے جس میں ان منادات کے پیدا ہونے کا احتمال ہے۔ جو

آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں واقع ہو چکے ہیں اور آپ کو ان میں مناقشات کا احتمال غالب معلوم ہوا ہے جیسے زید بن ثابت نے بیان کیا ہے کہ جب پھلوں کو کسی قسم کی آفت عارض ہو کر پڑتی ہے تو خریدنے والے بعد کو نزع کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ پھل گل گئے اور گر پڑے۔ لہذا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی بیع سے جب تک ان کا سالم رہنا ظاہر ہو جائے منع فرمایا ہے۔ مگر جس صورت میں فی الحال درختوں سے پھلوں کا توڑ لینا شرط کر لیا جائے اسی طرح غلہ کے بال سے جب تک کہ پختہ ہو کر سفید اور آفت سے محفوظ ہو جائے اس کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ دیکھو تو اگر خدا تعالیٰ اس پھل کو روک دے تو تم میں سے کوئی شخص کس چیز کے بدلے اپنے بھائی کا مال لے گا۔ یعنی اس میں دھوکہ ہے کیونکہ ایسے وقت میں بیع کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہے۔ پس بائع کو بیع میسر نہ ہو سکے گا۔ اور کمن اس کے ذمہ لازم ہو جائے گا۔ اسی طرح برصوں کے لئے ٹھیکہ دینا منع ہے۔ ازال جلد یہ ہے کہ اس میں شہر کے انتظام میں نقصان آتا ہو اور بعض کو بعض سے ضرر پہنچتا ہو۔ ایسی چیز کو دور کرنا اور لوگوں کو اس سے روکنا واجب ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَلْقُوا الرِّكْبَانَ بَيْعٍ وَلَا يَبْتَاعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعٍ وَلَا يَسْحُ الرِّجْلُ عَلَى سَوْمٍ أَحِبُّهُ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبْتَاعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ۔ بیع کے لئے تلقی رکبان مت کرو اور نہ تم میں سے بیع پر بیع کریں اور نہ کوئی شخص اسے بھائی کی قیمت کرتے وقت قیمت کرے۔ اور نہ نجش کرو۔ اور نہ کوئی شہری قریہ والے کے لئے فروخت کرے۔ میں کہتا ہوں تلقی رکبان کی تو یہ صورت ہے کہ جب باہر سے سوداگر تجارت کا مال بھر کر لادیں اور شہر میں داخل ہونے اور نرخ معلوم کرنے سے پیشتر کوئی شخص باہر ہی باہر ان سے مل کر شہر کے نرخ کے اعتبار سے ارزانی کے ساتھ وہ مال ان سے خرید لے اور اس میں بائع کا بھی ضرر اور ظلم لوگوں کا بھی ضرر ہے۔ بائع کا تو یہ ضرر ہے کہ اگر وہ بازار میں آتا تو کسی قدر گرانے کے ساتھ فروخت کرتا لہذا اس بیع میں اگر بائع کو اپنے ضرر پہ آگاہی ہو جائے تو اسے بیع کے رد کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اور عام لوگوں کا یہ ضرر ہے کہ اس تجارت میں سب شہر والوں کا حق منعلق ہو گیا ہے اور مصلحت مدنیہ کا مقتضی یہ ہے کہ جسے جس قدر ضرورت ہے اسی قدر بترتیب اسے مقدم کیا جائے اور اگر حاجت میں برابر ہوں تو ان میں برابری کی جائے یا قرحہ اندازی کی جائے۔ پس بالا ہی بالا ایک شخص کو بلا ترجیح اس مال کے لینے میں ایک قسم کا ظلم ہے۔ مگر شہر والوں کو اس بیع کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ اس شخص نے ان لوگوں کے مال کا کچھ نقصان نہیں کیا۔ اس نے صرف یہ کیا ہے کہ جس چیز کی ان کو امید تھی۔ وہ چیز اس نے ان سے روک لی اور بیع پر بیع کرنے میں اپنے ساتھ کے تاجروں کا تنگ کرنا اور ان کے ساتھ بد معاملگی ہے اور بائع اقل کا حق متوجہ ہو چکا ہے اور اس کے رزق کی صورت نکل آئی ہے اس صورت کا بگاڑنا اور

اس کے معاملہ میں دھل دینا ایک قسم کا ظلم ہے۔ اسی طرح دوسرے شخص کی قیمت لگاتے وقت قیمت لگانے میں قریب لگونا ان کے ساتھ بد معاملی ہے۔ اور بہت سے مناسبات اور عادات میں ان دو باتوں سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور بخشش اس کو کہتے ہیں کہ بلا قصد خریدنے مبیع کے خستریوں کو قریب میں ڈالنے کے لئے قیمت بڑھا دینا اس میں جس قدر ضرر ہے اور بچ شہر والے کی گاؤں والے کے لئے اس کی یہ صورت ہے کہ گاؤں والا اپنے مال کو شہر کی طرف اس راہ سے لائے کہ اسی دن کے نرخ سے بچے پس اس کے پاس شہر والا آئے اور یہ کہے کہ اپنے مال کو میرے پاس پھوڑے یہاں تک کہ اس کو کچھ دنوں روک کر بہ نرخ گراں ان کو فروخت کروں گا۔ اور اگر گاؤں والا خود اس کو فروخت کرتا تو بہ نرخ ارزاں فروخت کرتا اور نفع شہر کا اس میں ظاہر ہے اور اس کو بھی نفع ہوتا اس لئے کہ تاجروں کے یہ نفع اٹھانے کی دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ کچھ دنوں روک کے اپنے مال کو بہ نرخ گراں فروخت کریں ان لوگوں ہوتی ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ تھوڑا سا نفع لے کر اس مال کو فروخت کریں۔ اور پھر جلدی سے تجارت کا اور مال لا کر اس میں بھی نفع اٹھائیں۔ و علی ہذا القیاس اور یہ انتفاع شہر کی مصلحت کے ساتھ مناسب تر اور برکت کے اعتبار سے اکثر ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَنْ اخْتَكِرَ فَمَوْ خَاطِيٍّ جَو تَجَارَتِ كَيْ مَالٍ كَوْرُو كَيْ پَسِ وَہ گنہ گار ہے۔** اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **اَلْجَابِلُ مَدْرُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ** ہاں لے والا مردوق ہے اور روکنے والا ملعون۔ میرے نزدیک اس کی یہ وجہ ہے کہ بہ امید نفع کے اور باوجود حاجت اہل شہر کے اس کی طرف صرف گرانی نرخ اور زیادتی میں کے اعتبار سے مال کا شہر والوں کے حق میں ضرر اور بد نظمی شہر کا سبب ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ مشتری کو اس میں قریب دینا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **لَا تَهْتَدُوا لِإِسْبِلِ وَالْفَتْحُ فَمَنْ بَاْعَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَمَوْ خَاطِيٍّ اَنْ تَحْبِلَهَا اِنْ رَفِعَهَا اَمْسَكَهَا وَاِنْ سَخَطَهَا مَادَهَا وَمَادَهَا مَنِ مَسَرَّ وَيُرْوَى مَادَهَا مَنِ طَعَامٍ لَا سَمَاءَ لَمَتِ تَصْرِیہ کرو کہ تم اونٹ اور بکری میں۔ پس جو شخص اس کے بعد اسے خریدے۔ پس وہ اس کے دودن کے بعد بخیر الظن ہے۔ اگر اس مبیع سے اضافی ہو تو روک لے اس کو اور اگر اس سے تاخوش ہو تو اس کو واپس کر دے اور ایک صاع قریب دے اور روایت کیا گیا ہے۔ **مَادَهَا مَنِ طَعَامٍ لَا سَمَاءَ** میں کہتا ہوں۔ تصریہ کے معنی حق میں دودھ کے جمع کرنے کے ہیں۔ تاکہ مشتری دودھ کی کثرت کا خیال کرے پس قریب پڑ جائے گا۔ اور چونکہ اس کو خیر ظن اور خیار شرط کے ساتھ زیادہ تر مشابہت تھی۔ کیونکہ یہاں پر عقد بیع کے سلسلے میں گویا دودھ کی کثرت شرط کر دی گئی ہے۔ پھر ہر گاہ اندازہ دودھ اور اس کی قیمت کا بعد اس کے ہلاک اور تلف کرنے کے بلا تمسک متعذر المعرفت تھا۔ خاص کر تحریکوں کی بد اخلاقی کے وقت کی اور بددیت کے اعلیٰ**

واجب ہوئی یہ بات کہ باعتبار احتمال غالب ایک حد معتدل بیان کی جائے تاکہ خصوصیت قطع ہو اور چوتھ
اوستنیوں کے دودھ میں ایک قسم کی ہیک ہوتی ہے اور ازرائی پانی جاتی ہے اور بکریوں کا دودھ عمدہ
ہوتا ہے اور گرائی پانی جاتی ہے اس لئے دونوں کا حکم ایک ہوا۔ لہذا یہ بات متعین ہوئی کہ جو چیز ادنیٰ
ہے جسے وہ استعمال کرتے ہیں اس کا ایک صاع مقرر کیا جائے جیسے چھوڑا ملک حجاز میں اور جو جوڑا ملک
ملک میں نہ گیبوں اور چاول اس لئے کہ یہ قوت کے اعتبار سے گراں اور اعلیٰ درجہ کی چیزیں ہیں۔ بعض اُن لوگوں نے
کہ جن کو اس حدیث پر عمل کرنے کی توفیق نہیں ہوئی ہے انہوں نے اپنی طرف سے ایک قاعدہ مقرر کر لیا اور کہا
کہ جس حدیث کی بجز نقیہ کے کوئی اور روایت نہ کرے۔ توجب اس میں قیاس نہ چل سکے تو اس پر عمل متروک ہو جاتا
ہے اور اس قاعدہ میں اول تو کلام ہے۔ دوسرے یہ قاعدہ اس صورت پر منطبق نہیں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس حدیث
کو بخاری نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے (حالات کو وہ فقہ الناس تھے) اور اس قدر جواب کے لئے کافی ہے
اس لئے کہ وہ بمنزلہ تمام ان مقادیر شریعہ کے ہے کہ عقل اُن میں مقرر کرنے کی غوی معلوم کر سکتی ہے مگر خاص
کہ اس مقدار کی حکمت معلوم کرنے میں عقل مستقل نہیں ہے۔ بار خدایا۔ مگر اُن لوگوں کی عقلیں جو را سخیں فی العلم
ہیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ غلہ کا ڈھیر دیکھا جس کو اُس کے مالک نے اندر سے تو کر
کے رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا: تو نے اس کو اوپر کیوں نہیں کیا تاکہ لوگ اس کو دیکھتے اور فرمایا: جو شخص قریب
کرے وہ مجھ سے نہیں۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ وہ چیز مباح الاصل ہو۔ جیسے وہ پانی کہ جاری ہو۔ اور کثرت سے ہو
اور کوئی شخص ظلم و قبضہ کر کے اس کو فروخت کیا کہے کیونکہ اس میں بلا حق خدا تعالیٰ کے مال میں تصرف کرنا اور لوگوں کو ضرر پہنچانا ہے۔ لہذا آنحضرت
نے زیادہ پانی کے فروخت کرنے سے انکار اس کے سبب سے گھاس کا فروخت کرنا لازم آئے منع فرمایا ہے میں کہتا ہوں اس کی شکل ہے
کہ کوئی شخص کسی چشمہ یا کسی جھیل پر غلب کرے اور کسی مویشی کو بغیر کرایہ لئے نہ پینے دے اور اس میں گھاس کا جو منہج شے ہے
فروخت کرنا لازم آتا ہے۔ یعنی ایسے وقت میں مویشی کے چرانے کی قیمت دینی پڑے گی۔ اور یہ باطل ہے اس لئے
کہ پانی و گھاس دونوں مباح چیزیں ہیں۔ چنانچہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:۔ یَقُولُ اللَّهُ
الْيَوْمَ أَفْتَعَلَكَ فَفُصِّلَ مَا لَمْ يَحْتَلْ يَدَاكَ پس خدا تعالیٰ نے فرمائے گا آج میں تجھ سے
اپنے فضل کو روکتا ہوں جس طرح تو نے اس چیز کے فضل کو روکا جو بغیر تیری محنت کے پیدا ہوئی تھی اور
بعض کے نزدیک حاجت سے زیادہ پانی کا اس شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جو خود پینا چاہتا ہو یا مویشی
کو پانی پلانا چاہتا ہو حرام ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: اَسْأَلُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فِي ثَلَاثِ
فِي ثَلَاثٍ وَ لَكُلٍّ وَ الشَّيْءِ تین چیزوں میں سب مسلمان شریک ہیں پانی اور غائب اور آں
میں۔ میں کہتا ہوں اگر یہ چیزیں کسی کے ملک میں ہوں تب بھی اُن چیزوں میں ہمدردی نہایت مستحب ہے

اگر مملوک نہیں ہیں تب تو ان کا حال شرکت میں ظاہر ہے :

جمع کے احکام

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خدا تعالیٰ سہولیت والے آدمی پر رحم کرے جب وہ کسی چیز کو فروخت کرے اور جب وہ خریدے اور جب وہ تقاضا کرے۔ میں کہتا ہوں سماعت منجملہ ان اصول اخلاق کے ہیں جس سے نفس مہذب ہوتا ہے اور گناہوں کی قید سے اس کے سبب سے رہائی ہوتی ہے اور نیز سماعت میں شہر کا انتظام قائم رہتا ہے اور اس پر باہمی معاشرت کا دار و مدار ہے اور بیع و شراء و تقاضا ایسی چیزیں ہیں جن میں سماجت کے خلاف امور کا احتمال ہوتا ہے لہذا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان امور میں سماعت کے ساتھ برتاؤ کرنا مستحب کیا۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْحِلْفُ مَنْفَقَةٌ لِتَلْعَفٍ مُّسَخِفَةٍ فَلْيَبْرِكْ كَيْدَكَ حَلْفَ مَوَدِّهِ كَالْجَانِ وَالْأَلَا اور برکت کا ٹھٹھانے والا ہے۔ میں کہتا ہوں بیع کے اندر بہت سی قسمیں کھانا جیسے بدو وجہ ایک تو یہ کہ اُس میں مشتری لوگوں کے دعوے میں پڑنے کا احتمال ہے دوسرے خدا کے نام کی قلب سے تغیر جاتے رہنے کا احتمال ہے اور چھوٹی قسم کھانے سے اگرچہ سودا خوب فروخت ہوتا ہے کیونکہ اس کا مبیعی مشتری پر عیب کے پوشیدہ رکھنے پر ہے مگر برکت کم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ برکت کا دار ملائکہ کی دعا کے متوجہ ہونے پر ہے اور معصیت کے سبب سے اُن کی دعا کو بعد ہو جاتا ہے۔ بلکہ ملائکہ ایسے وقت میں اُس شخص پر بد دعا کرتے ہیں۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ يَا مَعْشَرَ التَّجَارِ إِنَّا الْبَيْعُ يَكُونُ بِاللَّغْوِ وَالْحَلْفِ نَشُوهُ لَا بِالصَّدَقَةِ۔ اے گروہ تجارت بیع کے اندر لغوی باتیں اور قسم بٹھا کرتی ہیں۔ لہذا تم بیع میں صدقہ ملا لیا کرو میں کہتا ہوں کہ صدقہ کی آمیزش سے گنہ دور ہوتے ہیں اور نفس کے غلبہ کے سبب جو اس شخص سے کچھ قصور ہو جاتا ہے اس کا تدارک ہو جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جس نے کسی چیز کو اکثر فروش سے فروخت کئے انکو بھی میں مشتری سے درہم لے لیے نکھے فرمایا ہے۔ لَا يَأْسَ أَنْ تَأْخُذَ مَا يَسَعُرُهُمَا مَا لَمْ تَقَرَّ قَدْ بَيْنَكُمْ شَيْءٌ إِنْ أُرِيَ رَوْضًا فِي يَوْمٍ يَوْمٍ
پر درہم کو لے لے تو کچھ منافقت نہیں ہے بشرطیکہ تم دونوں کے جدا ہوتے وقت کچھ معاملہ تم میں باقی نہ رہا ہو میں کہتا ہوں اُس کا یہ سبب ہے کہ اگر جدا ہوتے وقت ان دونوں میں کچھ معاملہ باقی ہے مثلاً بائیں طور وہ دونوں اشرفیوں سے درہم کے بدلنے کی پختگی کو صرفوں کے بیان کرنے یا وزن کش کے وزن کرنے کا موقوف رکھے اور علیٰ ہذا القیاس تو ایسے وقت میں محبت و نزاع کرنے والے کے لئے محبت و نزاع کا موقع باقی ہے اور معاملہ صاف نہیں ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَنْ اجْتَنَعَ نَحْلًا بَعْدَ أَنْ تَوَسَّلَ فَتَمَرَّتْهَا بِلِسَانِهِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهَا فَيُبْتَاعَ كَمَا جَوَزَ كَجَوَزِ الْكُمُورِ كَالْبُعْدِ

خریدے تو اس درخت کا پھل بائع کا ہے مگر جس صورت میں مشتری شرط کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے۔
 کہ گایا لگانا۔ اس درخت سے زائد ایک فعل ہے اور بائع کی ملک میں ثمر کا ظہور ہو گیا۔ پس اس کا حال اس شے
 کا سا ہے جو ایک مکان میں رکھی ہوئی ہو لہذا یہ بات ضروری ہے کہ اس کا حق اس کو دلایا جائے۔ مگر جس صورت
 میں اس کے خلاف کی تصریح ہو جائے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ يَحْسِبُ فِي
 كِتَابِ اللَّهِ مَعْمُوبًا طِلًّا جو ایسی شرط لگائی جائے کہ جس کا کتاب الہی میں ذکر نہیں ہے تو وہ باطل ہے۔ میں کہتا ہوں
 اس سے وہ شرط مراد ہے جس سے خدا تعالیٰ نے نہی فرمائی ہے اور حکم الہی میں اس کی نفی مذکور ہے۔ یہ مقصود نہیں
 ہے کہ اس شرط کا بالکل ذکر ہی نہ ہو اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الولا اور رقبۃ الولا سے نہی فرمائی ہے
 کیونکہ ولہ کوئی موجود و معین مال موجود نہیں ہے۔ بلکہ صرف وہ ایک حق ہے جو نصیب کے تابع ہے پس جس
 نصیب کی بیع نہیں ہوتی اسی طرح ولہ کی بیع بھی نہ ہونی چاہیے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 الْخَوَاجُ بِالْمَقْتَضَاتِ آمَدَنِي تَاوَانُ كَيْ سَأْتَهُ۔ (یعنی جو تاوان دے گا وہی آمدنی لے گا) پس بیع کی آمدنی بیع
 کے رد کرنے کے بعد مشتری کو ملے گی۔ میں کہتا ہوں منازعت کے قطع کرنے کی۔ بجز اس کے کوئی صورت نہیں ہے کہ
 بیع کے باطل ہو جانے کے بعد جو شخص تاوان دیتا ہے اسی کو اسکی آمدنی دلائی جائے۔ پس اگر عیب کے سبب
 سے مشتری بیع کو رد کر دے اور اس اثناء میں بیع سے جو کچھ آمدنی ہوئی ہے اس خریدار سے اس کا مطالبہ کیا
 جائے تو آمدنی کی مقدار کے ثابت کرنے میں جرح عظیم ہے پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم سے منازعت
 کو قطع فرمایا جس طرح قضاء میراث کے بارے میں آپ نے منازعت کو بائیں طور قطع کیا ہے کہ جاہلیت کی میراث
 اسی حالت پر رکھی جائے جس حالت پر تقسیم کی گئی ہے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْبَيْعَانِ
 إِذَا اخْتَلَفَا وَالْبَيْعُ قَائِمٌ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ خَالَفَتُوهُمَا قَالِ الْبَايِعُ أَوْ يَتَرَادَانِ۔ اور وہ دونوں بیع
 جن میں بینہ نہ ہو۔ اگر ان میں اختلاف واقع ہو اور بیع بھی موجود ہو۔ پس قول بائع کا معتبر ہوگا یا دونوں
 رد کر دیں گے۔ میں کہتا ہوں آپ نے قطع منازعت اس لئے کی کہ اصل یہ بات ہے کہ کوئی چیز کسی شخص کی
 ملک سے نہ نکلتی ہے مگر بواسطہ صحیح بیع کے یا رضامندی کے پھر جب منازعت واقع ہوئی تو اصل کی طرف رد
 ضروری ہوا۔ اور بیع کا بائع کا مال ہونا یقینی ہے اور بیع پر اس کا قبضہ ہے اس واسطے اس وقت یا قبل اس عقد
 کے جس کی صحت نہیں ثابت ہوتی ہے اس لئے بائع کا قول معتبر ہے لیکن خریدار کو اختیار ہے اس لئے کہ بیعتی
 بیع پر ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلشَّفَعَةُ يَنْهَا مَا لَمْ يُقَسِّمْ فَإِذَا دَقَعَتِ الْعُدَّةُ وَدُ مُرَوِّتِ
 تَطْرُقُ فَلَا شَفَعَةَ ط یعنی شفعہ اس چیز میں ہوتا ہے جو تقسیم نہیں ہوئی ہے۔ پھر جب کہ اس میں حدیں پڑ جائیں اور
 راستے ہو جائیں تو اس میں شفعہ نہیں ہوتا اور نہ آپ نے فرمایا ہے۔ اَلْحَالُ مَعِي بِعَقِبِهِ کہ حوالہ اپنے قرب

کی وجہ سے مقدار زیادہ ہے۔ میں کہتا ہوں اصل شفعہ میں ہسایوں اور شرکیوں سے مقرر کا دور کرنا ہے اور میرے نزدیک شفعہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ شفعہ ہے کہ مالک پر قِسْمًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللّٰهِ تَفْصِیح کے لئے اُس شفعہ کا پیش کرنا اور دوسروں پر اس کا مقدم کرنا اور عند القاضی وہ مالک اُس کے پیش کرنے پر مجبور نہ کیا جائے گا اس قسم کا شفعہ اس حار کے لئے ہوتا ہے جو شرک نہیں ہے۔ ایک وہ شفعہ ہے جس پر مالک عند القاضی مجبور کیا جاتا ہے یہ شفعہ صرف شرک کے لئے ہے اور احادیث جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں ان کی تطبیق کی صورت یہی ہے اور میرے آپ نے یہ فرمایا ہے۔ مَنْ اَقَالَ اَخَاهُ السُّلْمَةَ مَفْقَةً كَرِهَهَا اَقَالَ اللّٰهُ عَشْرَةَ يَوْمٍ اَلْقِيَامَةِ جو شخص اپنے بھائی مسلمان سے اس عقد کو ٹوٹا لے گا جو اس کو ناپسند ہے خدا تعالیٰ قیامت کے روز اُس کی خطا سے درگزر فرمانے گا۔ میں کہتا ہوں کہ جس شخص کو عقد کرنے کے بعد افسوس ہو تو اُس سے رفع مقرر کے لئے اقالہ کرنا مستحب ہے اور واجب نہیں ہے کیونکہ ہر شخص اپنے اقرار میں ماخوذ ہوتا ہے۔ اور جو چیز اپنے اوپر لازم کرنا ہے وہ اس پر لازم ہو جاتی ہے۔ جابنہ جو یہ کہتا ہے کہ میں نے اُس اونٹ کو فروخت کر دیا اور اپنے گھڑ تک سوار ہو کر جانے کو مستثنیٰ کر لیا۔ میں کہتا ہوں اس سے اُن چیزوں کی بیع میں استثنا کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے جہاں مناقشہ کا سوال نہ ہو اور دونوں عاقدین باہم سلوک کرنے والے اور فراخ دل ہوں کیونکہ استثناء کرنے کی ممانعت اس لئے ہے کہ اس میں مناقشہ کا احتمال ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ فَتَرَ بَيْنَ وَاِلَدَةٍ وَوَلَدٍ مَا فَتَرَ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اَحَبَّتَيْهِمَا يَوْمَ اَلْقِيَامَةِ جو شخص ماں اور اس کے بچے میں جدائی ڈالے تو خدا تعالیٰ قیامت کے روز اُس میں اور اُس کے دوستوں میں جدائی ڈالے گا اور ایک مرتبہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دو غلاموں میں سے جو بھائی بھائی تھے ایک کو فروخت کر دیا تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ واپس کر لو۔ میں کہتا ہوں مل و بچے میں جدائی ڈالنے سے مروت ہے کہ دونوں کو وحشت پیدا ہوگی اور آہ و بکا کریں گے۔ یہی دو بیانیوں کا حال ہے۔ لہذا انسان کو اُن میں تفریق ڈالنے سے اجتناب چاہیے۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اِذَا تَوَدَّيْ لِمَصْلُحَةٍ مِّنْ يَّوْمٍ اَلْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ وَذِكْرِ الْبَيْعِ حَتّٰی يَبْعَ اللّٰهُ نَارَ اللّٰهِ يَوْمَ يَكْفُرُ النَّاسُ سِوَا ذِي الْاُلْوَانِ اِلَّا بِرِجَالٍ مِّنْهُمْ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ اُولُو الْاُلْوَانِ بِرِجَالٍ مِّنْهُمْ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ اُولُو الْاُلْوَانِ بِرِجَالٍ مِّنْهُمْ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ اُولُو الْاُلْوَانِ بِرِجَالٍ مِّنْهُمْ

میں ایسا حکم برابر دینا کہ جس سے کسی کو ضرر نہ پہنچے یا دونوں کو برابر ضرر پہنچے نہایت دشوار تھا۔ اس لئے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پرہیز کیا تاکہ آپ کے بعد حکام لوگ اُس کو طریقہ و دستور نہ مقرر کریں اور اس کے بعد بھی اگر کوئی سوداگروں سے غلامیہ ظلم معلوم ہو۔ جس کا لوگوں کو یقین ہو جائے۔ تو اس کی اصلاح درست ہے کیونکہ اس میں ملک کی بربادی ہے اور اللہ پاک ارشاد فرمایا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بُدَايُنَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا** اے ایمان والو! جب تم ایک وقت میں تک قرض کا لین دین کرو تو اس کو لکھ لو۔ معلوم کرو کہ قرض مناقشہ و منازعت کے اعتبار سے تمام معاملات میں بڑھ کر ہے اور وقت حاجت اس کے بغیر چارہ بھی نہیں ہے۔ اس لئے اللہ پاک نے لکھ لیتے اور گواہ کرنے کی تاکید فرمائی اور رہن اور کفالت کو مشروع کیا اور گواہی کے چھپانے کا گناہ بیان فرمایا اور لکھنے اور گواہی دینے کو قرض کفایہ کیا اور وہ غنودہ ضروریہ سے ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو مدینہ کے لوگ پھلوں کے ایک ایک دو دو تین تین برس کے لئے بدنی کیا کرتے تھے لہذا آپ نے فرمایا۔ جب کوئی کسی چیز میں بدنی کرے تو کیل معین و وزن معین میں مدت معین تک بدنی کرے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ حتی الامکان مناقشہ کا ارتفاع ہو جائے اور فقہاء نے انہیں تینوں پر اُن اوصاف کو قیاس کر لیا ہے جن سے بلا حصول رقت کسی چیز کا بیان ہو سکتا ہے اور قرض کا مدار ابتداءً بترج پر ہے اور اس میں عاریت کے معنی بھی پائے جاتے ہیں لہذا اُس میں دیر کرنا جائز ہے اور زیادہ لینا حرام ہے اور رہن کا بننا مضبوطی پر ہے اور وہ مضبوطی قبضہ کرنے سے ہوئی ہے لہذا اُس میں قبضہ شرط کیا گیا اور میرے نزدیک اُن دونوں حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے۔ پہلی حدیث تو یہ ہے۔ **لَا يَغْلِقُ الدَّهْنُ الدَّهْنَ مِنْ سَاحِبِهِ الَّذِي رُفِعَ عَنْهُ** اُس نے اُس کی آمدنی ہے اور اسی پر اُس کا قرض ہے۔ اور دوسری حدیث یہ ہے۔ **الْقَرْضُ يُرْكَبُ بِتَفْقِئِهِ** اِذَا كَانَ مَرْمُوسًا وَلَكِنْ الدَّارُ يُشَوَّبُ بِتَفْقِئِهِ اِذَا كَانَ مَرْمُوسًا وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيُسَرِّدُ التَّفْقِئَةَ سَوَارِي اس سے اس کے خرچ اٹھانے کے سبب سے اس سے سواری کی جاوے گی۔ اگر وہ مرہون ہے اور دودھ دیتے جانور کا دودھ اُس کے خرچ اٹھانے کے سبب سے دیا جائے گا۔ اگر وہ مرہون ہے اور سوار ہونے والے اور دودھ پینے والے کو اُس کا خرچہ اٹھانا پڑے گا۔ اور اختلاف نہ ہونے کا سبب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں تو حکم عام ہے مگر جس وقت میں راہن اس مرہون کا خرچ نہ اٹھائے اور مرہون کے مالک ہونے کا خوف ہو اور مرہون اس کا خرچ اٹھائے تو اُس وقت میں مرہون جس قدر لوگ انصاف کریں مرہون سے اتنا حق حاصل کر سکتا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دلوں اور وزن کشوں سے

فرمایا ہے۔ تم کو ایسی دو چیزیں سپرد کی گئی ہیں جن میں تم سے قبل اقوام سابقہ ہلاک ہو چکی ہیں۔ میں کہتا ہوں۔ ڈنڈی مارنا حرام ہے۔ کیونکہ اس میں حیانت اور بد معاہدگی ہے۔ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کا حال جو کچھ ہو چکا ہے خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا ذکر فرمایا ہے۔ اَیُّکُمْ مَّا جِئِلَ اَفْلَسٌ فَاَؤْمَالُکُمْ مَّا جِئِلَ مَّاکُمْ بِعَیْنِہِمْ فَعَمُوْا حَقُّہٗ۔ جو شخص مفلس ہو پھر کوئی شخص بعینہ اس کے پاس اپنے مال کو پائے تو وہ اُس کا سب سے زیادہ حقدار ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ وہ شخص ایسا ہے جیسے جھوٹ کے ڈوکڑے پینے والا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کا مال اُس شخص کا سب سے جو جھوٹ کی چادر اوڑھ رہا ہے اور اسی کی لنگی باندھ رہا ہے اور تمام بدن اس کا جھوٹ سے ڈھک رہا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَنْ مَّسِنَعَرِ اِلَیْہِ مَعْرُوْفٌ فَقَالَ یٰۤاَعْلِیٰ جَنَاکَ اللّٰہُ خَیْرًا فَقَدْ اُبْلَغَ بِاسْتِنَآءِ۔ جس شخص کے ساتھ کسی احسان کرنے والے کے لئے جزاک اللہ خیراً کہہ دے تو اُس نے کامل طور سے تعریف کر دی۔ میں کہتا ہوں آپ نے اس لفظ کو اس لئے معین فرمایا ہے کہ ایسے مقام میں زیادہ سے زیادہ اوصاف بیان کرنے میں مبالغہ اور الحاح ہے۔ اور کم بیان کرنے میں حق کا چھپانا اور احسان کا کتمان ہے اور بعض مسلمان بعض کو جو ہدیہ پیش کریں اُن سب میں متبرہ وہ چیر ہے جو عزت کو یاد دلائے اور خدا پر تمام امور کا حوالہ اُس میں پایا جائے اور یہ لفظ اس تمام کے لئے کافی مقدار ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تَمَادُّوْا فَاِنَّ الْعَدِیَّةَ تَذْہِبُ الصَّفَاۃُ نَفِیْ رَاۤیَۃٍ تَذْہِبُ وَحَدَّثَہُمْ بِمَا ہُمْ تَحْفَوتُ حَالَتْ یَحِیْتِہِ رَہا کرو۔ کیونکہ ہدیہ سے رنجشیں دور ہوتی ہیں اور ایک روایت میں آیا ہے دل کا غصہ جاتا رہتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہدیہ اگرچہ تھوڑا سا ہو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بھیجنے والے کے دل میں اس شخص کی قدر و تعظیم اور محبت ہے۔ اور اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے۔ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَۃً جَارَۃً تَمَّاءَ وَلَوْ بِعَدَسٍ شَاۡءَہٗ کَوْیَ پڑوسن اپنی پڑوسن کو حقیر نہ سمجھے۔ اگرچہ بکری کھری کے ساتھ ہو۔ پس یہ دلوں کی رنجش دور کرنے کے لئے عمدہ طریقہ قرار پایا۔ اور کسی شہر یا قبیلہ میں پوری پوری الفت پیدا ہونے سے رنجش دور ہو سکتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَنْ عَرَضَ عَلَیْہِ رِیْحَانٌ فَلَا یَرُدُّہَا فَاِنَّہٗ خَفِیْفٌ اَلْمُحِبُّ طِیْبُ السَّرِیِّحِ۔ جس شخص کے سامنے کوئی ریحان کو پیش کرے تو یہ اُس کو واپس نہ کرے کیونکہ اس کے لینے میں بارگاہ ہوتا ہے اور وہ خود خوشبودار ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ریحان منیر کے واپس کرنے کو اس واسطے ناپسند فرمایا کہ اُس کے قبول کر لینے میں دینے والے کا اُس شخص پر زیادہ بار نہیں ہوتا۔ اور لوگوں میں اس کا دستور ہے۔ لہذا اس کے قبول کرنے والے کو بھی زیادہ عار نہیں ہوتی۔ اور دینے والے کا بھی اس کے دینے میں زیادہ خرچ نہیں ہوتا اور اس کا باہم دستور کرنے میں الفت باہمی کا پیدا

کرنا اور واپس کرتے میں آپس کی دل شکنی کرنا اور دلی رنجش کی دلیل ہے۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْعَائِدَةُ فِيْ حَبْتِ مَا لَعَلَّ يَحُوْدِيْ قَيْلِيْہٖ لَيْسَ لَنَا مِثْلُ التَّسْوِیْطِ اِیٰنِیْ دِیْ ہُوئی چیز کو واپس لینا۔ اُس کتے کے ماتر ہے جو اپنی تھ کو پھر کھا جاتا ہے ایسی بُری مثال ہمارے مناسب نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہوئی چیز کے واپس لینے کو اس واسطے ناپسند فرمایا کہ جس چیز کو اپنے مال سے علیحدہ کر چکا۔ اور اس سے قطع تعلق کر چکا ہے پھر اُس کے واپس لینے کا منشاء یا تو اس دی ہوئی چیز کے ساتھ حرص کا پیدا ہونا یا اس شخص سے ناخوشی یا اس کی ضرر رسانی ہے۔ اور یہ سب اخلاق مذمومہ ہیں۔ نیز ہمہ کے پورا کر دینے اور مضبوط کر دینے کے بعد اس کے واپس لینے میں عداوت و رنج پیدا ہوتا ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ پہلے ہی سے اس کو کچھ نہ دیا ہوتا لہذا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس چیز کے واپس لینے کو جس کو اپنی ملک سے جدا کر چکا ہے کتے کو اپنی تھ کے کھا جانے کے ساتھ مشابہت دی تاکہ ظاہر میں لوگوں کو اس کی برائی متحمل ہو جائے۔ اور پورے طور پر اس کی قباحت بیان کر دی۔ بارخدا یا مگر جس صورت میں ان دونوں کے اندر بے تکلفی ہو جس سے مناقشہ پیدا نہیں ہو سکتا تو وہاں واپس لینے میں کچھ ہرج نہیں ہے جیسے باپ بیٹے سے واپس لے لے چنانچہ آپ نے فرمایا ہے۔ اِلَّا اَلْوَالِدُ مِنْ ذَلَدٍ۔ مگر باپ کے جو اپنے بیٹے سے واپس لے لے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی نسبت جس نے اپنے بچوں میں سے بعض کو کچھ عطا کیا تھا۔ فرمایا ہے۔ کیا تو چاہتا ہے کہ میرے ساتھ نیکی میں سب برابر ہوں۔ اُس نے عرض کیا ہاں۔ تو آپ نے فرمایا ایسے وقت میں ایسا نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عطاء کے اندر بعض اولاد کو بعض پر فضیلت دیتے کو اس لئے ناپسند فرمایا۔ کہ اُس سے اُن میں بھی باہم ملال و رنجش پیدا ہوتی ہے۔ اور باپ کے ساتھ بھی۔ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ بعض کو بعض پر فضیلت دینے سے اُس اولاد کے دل میں رنج و ملال پیدا ہو گا۔ جس کے ساتھ کوتاہی دی گئی ہے اور وہ اس کے سبب سے باپ کے ساتھ کوتاہی کرے گا اور اس میں خانہ ویرانی ہے۔ (اور منجملہ تبرعات و وصیت ہے) وصیت کا وقت موت کے قریب ہوتا ہے۔ اور اس کے مسنون ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بنی آدم کی ملک میں منازعت ہوتی ہے۔ پس جب موت کا وقت قریب ہوتا ہے تو اُس کے سبب سے اُس شخص مومی کو مال سے استتقاء ہو جاتا ہے۔ مستحب ہوئی یہ بات کہ اس موقع نے جو کچھ اُس تصور کیا ہے۔ اُس کا مذاک ہو جائے۔ اور جو کچھ اُس وقت اس مال میں جس کا حق ہے اُس سے مواسات کرے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَمْرٌ بِالْمِلَّةِ وَالْمِلَّةُ بِثَلَاثِ مَالٍ کی وصیت کر اور ثلث بھی زیادہ ہے۔ اور حنا چاہئے۔ تمام عرب و عجم کی قوموں میں بے شمار معصیتوں کے سبب

ایک عادت اور ضروری بات ہو گئی ہے کہ میت کا مال اُس کے وارثوں کی طرف منتقل ہوتا ہے پھر جب وہ مریض ہوتا ہے اور موت پر متوجہ ہوتا ہے تو اُن وارثوں کے لئے ملکیت حاصل ہونے کا طریقہ نکل آتا ہے۔ پس اُن کی امید سے اُن کو نا امید رکھنا اُن کے حق کا تلف کرنا اور اُن کے حق میں کوتاہی کرنا ہے نیز حکمت کا یہ مقتضا ہے کہ میت کے بعد اُس کے مال کو وہ شخص لے لے سب لوگوں سے زیادہ اُس کا دوست و معاون و ہمدرد ہے اور اُس بات میں کوئی شخص ماں باپ و اولاد اور جتنے ذوالارحام ہیں اُن کے درجہ کو نہیں پہنچتا۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے: **وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ** اور ذوالارحام میں سے بعض لوگ بعض کے ساتھ اولیٰ ہیں کتاب اللہ کے اندر اور باہمی ہمہ بسا اوقات ایسے امور پیش آتے ہیں جن سے اور لوگوں کی بھی غم خواری ضروری ہوتی ہے بلکہ اکثر اوقات خاص خاص حالات میں اور لوگوں کو اختیار کرنا ضروری سے ہوتا ہے لہذا ایک حد مقرر کرنا جس کے آگے لوگ نہ بڑھ سکیں لابدی ہو اور وہ حد ملت ہے۔ اس لئے کہ ورثہ کی ترجیح ضروری امر ہے اور وہ باہیں طور پر ہو سکتی ہے کہ اُن کو نصف سے زیادہ دلایا جائے اس لئے اُن کے لئے دو ثلث اور غیروں کے لئے ایک ثلث مقرر ہوا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِنَّ اللَّهَ أَعْطَىٰ بِكُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِلْأَوَائِلِ** خدا تعالیٰ نے ہر حقدار کو اس کا حق عطا فرمایا ہے لہذا کسی وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں وصیت کے اندر ایام جاہلیت میں ضرر رسائی کیا کرتے تھے اور وصیت کرنے میں حکمت واجبہ کا خیال نہ کرتے تھے۔ بعض لوگ حق کو اور اس شخص کو ترک کر کے جس کی غم خواری واجب ہے اپنی رائے ناقص سے بعید لوگوں کو اختیار کرتے تھے۔ لہذا اس باب کا مسدود کرنا ضروری ہوا۔ اور یہ بات ضروری ہوئی کہ قرباتوں کے اعتبار سے قواعد کلیہ کا لحاظ کیا جائے۔ اور اشخاص کے اعتبار سے عارضی خصوصیات کا لحاظ نہ کیا جائے۔ پس موارث کے احکام چونکہ قطع منازعت باہمی رنجشوں کے دور کرنے کے لئے مقرر ہوئے ہیں لہذا یہ حکم ضروری ہوا کہ وارث کے لئے وصیت جائز نہ کی جائے اس لئے کس کے جائز کرنے میں ایک حد مقرر کا توڑنا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **مَا حَقَّ امْرَأَةٌ مُّسْلِمَةً شَيْءٌ يُّؤْتَىٰ فِيهِ مِيرَاثٌ إِلَّا أَدْرَ مِيرَاثُهَا مَكْتُوبٌ بِيَدِهَا** کسی مسلمان شخص جس کے پاس وصیت کرنے کے لئے کوئی چیز ہے سزاوار نہیں ہے کہ شب کو لبر کرے اور اس کی وصیت اُس کے پاس لکھی ہوئی نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ وصیت میں تعجیل کرنا بہتر ہے اس لئے کہ اگر دفعۃً موت نے آکر گھیر لیا ناگاہ کوئی حادثہ پیش آیا اور جس ضروری مصلحت کا قائم کرنا اُس نے اپنے نزدیک ضروری سمجھا تھا وہ فوت ہو گئی تو بجز حسرت کے کچھ اور نہ ہوگا۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِنَّمَا سَجَلُ أَعْمَالِ عِبَادٍ فِي كِتَابِهِمْ** آپ کے زمانے میں بت سے منانے درپیش تھے جن کے قطع ہونے کی امید بھی نہ تھی لہذا اُن کا قطع کرنا منجملہ ان مصلحتوں کے ہوا جن کے قائم

کرنے کے لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے مثل سود و قتل وغیرہ کے اور کچھ لوگوں نے لوگوں کو
 ٹھہر رہنے کے لئے مکان دے دیئے تھے۔ پھر دینے والے اور رہنے والے مر گئے اور دوسرا قرن پیدا ہوا تو اب
 اس میں اشتباہ اور باہم محاسمت و ممانعت شروع ہوئی۔ پس آپ نے بیان فرمایا کہ اگر مکان دینے والے نے
 اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ یہ مکان تیرے لئے اور تیرے وارثوں کے لئے ہے تو یہ مہبہ ہے اس لئے کہ آپ
 نے خالص مہبہ کے جو لوازم ہیں بیان فرما دیئے۔ اور اگر اس دینے والے نے اس شخص سے یہ کہا ہے کہ یہ مکان تازیت
 تیرے لئے ہے تو یہ عاریت ہے کیونکہ اُس نے ایسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے جو مہبہ کے منافی ہے اور منجملہ تبرعات
 وقف ہے۔ اور اہل جاہلیت اُس سے ناواقف تھے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان مصالح کے اعتبار سے جو اور صدقات
 میں نہیں پائے جاتے۔ وقف کا استنباط فرمایا کیونکہ انسان کا بسا اوقات خدا کی راہ میں بہت سامان خرچ کر
 دیتا ہے اور وہ مال فنا ہو جاتا ہے اور وہ فقراء پھر محروم رہ جاتے ہیں۔ پس عامہ لوگوں کے لئے اس سے عمدہ
 اور نافع صورت کوئی نہیں ہے کہ ایک شخص فقراء اور مسافروں کے لئے روک لی جائے جس کے منافع اُن پر
 صرف ہوا کریں اور خود وہ شخص واقف کی ملک میں رہا کرے چنانچہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر تو چاہے تو اُس کی اصل کو روک لے۔ اور اُس کی آمدنی کا صدقہ کر دے۔ پس حضرت عمر نے
 اس کا صدقہ کر دیا کہ خود وہ نہ فروخت کیا جائے نہ مہبہ کیا جائے اور نہ اس سے ورثہ دلایا جائے اور فقراء
 اور اقارب اور غلاموں کے چمڑانے اور راہ خدا اور مسافر اور مہمان کے لئے صدقہ کر دیا اور کہہ دیا کہ جو
 شخص اس کا متولی ہو حسب دستور بلا وقت اُسے کھائے اور غیر متمول لوگوں کو کھلائے :

معاونت کی بھی بہت سی قسمیں ہیں ازاں جملہ مضاربین ہیں اُس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص کامل ہو اور
 ایک کی محنت ہو اور نفع باہم جیسے مقرر ہو جائے۔ اُن میں مشترک ہو۔ ایک مفاد مند ہے اور وہ یہ ہے کہ دو شخص
 باہم برابر مال سے شریک ہو کر سوداگری کریں اور تمام خرید و فروخت میں شریک ہوں اور باہم نفع تقسیم کر لیا کریں
 اور ہر ایک دوسرے کا ضامن و وکیل ہو ایک عنان ہے اور وہ یہ ہے کہ مال معین میں شریک ہو کر اسی طرح سے
 سوداگری کریں۔ اور ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو نہ کفیل جس سے دوسرے کے بدلہ اس سے مطالبہ کر سکے۔
 ازاں جملہ شریکۃ الفوائض ہے جیسے دودری یا دوزنگریز اس طور سے شرکت کریں کہ دونوں محنت کریں اور
 اجرت دونوں میں تقسیم ہو جائے۔ ایک شرکت وجوہ ہے اور وہ یہ ہے کہ باہم دو شخص یوں شریک ہوں کہ
 مال تو کسی کے پاس نہیں ہے مگر اپنے اعتبار سے دونوں مل کر خرید و فروخت کریں اور نفع باہم تقسیم ہو جایا
 کرے۔ ایک وکالت ہے کہ اپنے موکل کے لئے وکیل سوداگری کرے ایک مساقات ہے اور وہ یہ ہے
 کہ باغ ایک کا ہے محنت ایک کی ہے پھل دونوں کے اور ایک مالک ہے اور وہ اُس سے عبارت

ہے کہ زمین و تخم ایک کی اور محنت و بیل ایک کے۔ ایک مختار ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ زمین ایک کی اور بیج بیل اور محنت دوسرے کی۔ ایک صورت یہ ہے کہ ایک کی تو صرف محنت اور باقی جو کچھ ہو۔ وہ دوسرے کے ذمہ ہو۔ ایک اجارہ ہے۔ اور اس میں مبادلہ کے معنی بھی پائے جاتے ہیں۔ اور معاونت کے معنی بھی پائے جاتے ہیں۔ پس اگر صرف منفعت مطلوب ہے تو مبادلہ کے معنی غالب ہیں اور اگر اجیر کی خصوصیت مطلوب ہے تو معاونت کے معنی غالب ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل لوگ ایسے ایسے عقود کیا کرتے تھے۔ پس اُن میں سے جس میں مناقشہ کا احتمال غالب نہیں ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی نہیں فرمائی ہے۔ یہ عقد تو اپنی اباحت پر باقی ہے۔ اور اس حدیث کے تحت میں داخل ہے۔ اَلْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ اور رافع بن خدیج کی حدیث میں جو راویوں کا اختلاف ہے وہ عیاں ہے اور تابعین میں بڑے بڑے نامی لوگ شرکت مزارعت کیا کرتے اور اُس کے جواز پر اہل خیبر کے معاملہ کی حدیث دلالت کرتی ہے اور جن احادیث میں اُس سے بھی پائی جاتی ہے۔ وہ احادیث نہروں کے اوپر پیداوار یا کسی خاص قطعہ کے بدلہ کرایہ دینے پر محمول ہے۔ جیسا کہ حضرت رافع نے فرمایا ہے۔ یا وہ بھی بطور تنزیہ اور ارشاد کے ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں یا اُس وقت کے ساتھ اس معاملہ میں مناقشات کی کثرت کی جہت سے مصلحت خاصہ پر محمول ہے۔ چنانچہ زید فرماتے ہیں:

فرائض کا بیان

معلوم کرو کہ حکمت الہی کا مقتضاء ہے کہ لوگوں کے قبیلہ میں باہم معاونت اور مناصرت اور غم خواری کا طریقہ جاری ہے اور ہر شخص دوسرے کے نفع و نقصان کو بمنزلہ اپنے نفع و نقصان کے سمجھے اور یہ طریقہ جب ہی قائم ہو سکتا ہے جب اُن کی جبلت میں یہ بات داخل ہو اور اسباب عارضیہ بھی اس پر معین ہوں اور اُن کا قدیمی طریقہ بھی اس کو ثابت کرے جبلت تو وہ محبت و الفت ہے جو ماں باپ و اولاد و بھائی بندوں وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔ اور عارضی اسباب وہ لوگوں کی باہمی اہانت و ملاقات اور تحفہ و تحائف بھیجنا اور غم خواری کرنا ہیں۔ کیونکہ اُن سب باتوں سے ایک دوست کا دوست ہو جاتا ہے اور سختیوں کے وقت انہیں اسباب کی وجہ سے ایک دوسرے کی مدد و معاونت پر بہت ہوتی ہے اور قدیمی طریقہ وہ ہے کہ تمام شرائع میں صلہ رحم کا حکم اور اُس کے تارک پر ملامت کا قائم کرنا چلا آتا ہے پھر بعض لوگ اپنی فکر ناقص کے تابع ہوتے ہیں اور کا فی بقی صلہ رحم کو قائم نہیں کرتے اور بسا اوقات غیر ضروری چیزوں کو بہتم بالشان سمجھتے ہیں لہذا اُن پر اُن میں سے بعض چیزوں کے واجب کرنے کی حاجت پڑی۔ خواہ وہ اُس سے خوش ہوں یا انکار کریں۔ جیسے مریض کی عیادت اور مصیبت زدہ کا چھڑانا اور دیتہ کا لینا اور جو شخص اپنے قری رحم کا مالک ہو اُس کا آزاد ہو جانا

اور علاوہ اُن کے اہل بیت سے امور ہیں اور سب چیزوں سے زیادہ اس قسم کی ضرورت اُس مال میں ہے جس سے قریب بموت ہونے کے سبب سے مالک کو استفادہ ہو گئی ہے۔ ایسے وقت میں ضرور ہے کہ اُس کا مال اس کے سامنے ایسی چیز میں صرف کیا جائے جو معاونت خانگی میں نافع ہو یا اس کے بعد اُس کے اقارب میں خرچ کیا جائے۔ معلوم کرو کہ فرائض کی حقیقت یہ ہے کہ تمام عرب و عجم کے لوگوں کا اسپر اتفاق ہے کہ حیثیت کے مال کے مستحق سب لوگوں سے زیادہ اُس کے اقارب اور ذوی الارحام ہیں پھر اس کے بعد بڑا اختلاف ہے اہل جاہلیت تو مرد و مردوں ہی کو ورثہ دیتے نہ عورتوں کو وہ سمجھتے تھے کہ اصل مرد ہی ہیں اور وہی وقت مصیبت کے کام آتے ہیں۔ لہذا جو چیز بمنزلہ مفت ہے۔ اس کے وہی مستحق ہیں ابتداء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو نازل ہوا ہے وہ بلا تعین و توقیت اقارب کے لئے وصیت کا وجوب نازل ہوا ہے کیونکہ لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں کسی شخص کا ایک بھائی ناصر و معاون ہوتا ہے۔ اور دوسرا نہیں ہوتا۔ کسی شخص کا باپ مصیبت کے وقت کام آتا ہے اور اولاد کام نہیں آتی۔ اور علیٰ ہذا القیاس پس مصلحت کا مقتضی ہوا کہ اس بات کا اختیار لوگوں کے سپرد کیا جائے تاکہ ہر شخص جو مصلحت مناسب جانے اس کے موافق حکم دے پھر اگر موصی سے کچھ زیادتی یا گناہ ظاہر ہوتا تھا تو قاضی کو اس کی وصیت کے اصلاح کرنے اور اس کے بدلنے کا اختیار ہوتا تھا ایک مدت تک یہی حکم جاری رہا پھر حرب خلافت کبریٰ کے احکام جاری ہوئے اور شرق سے غرب تک محمدی علیہ السلام ہو گئی اور بعثت عامہ کے انوار روشن ہو گئے تو مصلحت کا مقتضی ہوا کہ اس بات کا اختیار نہ تو ان کو دیا جائے اور نہ ان کے بعد قضا کو بلکہ اس کا مدار ان مظان غالبہ پر رکھا جائے جو عرب و عجم و غیر عجم کے عادات کے متعلق علم الہی میں ہے اور بمنزلہ طبع امر کے ہیں اور جو شخص اس کے خلاف ہے وہ بمنزلہ شاذ و نادر اور اس پر ہمیشہ کے مانند جو عادت مستمرہ کے برخلاف بلاناک کان کے یا لنگڑا پیدا ہوتا ہے، اللہ پاک فرماتا ہے:

لَا تَدْرُونَ اَيُّكُمْ لَكُمْ فَعْلًا تَمْنِيْنَ جَانْتُمْ کہ اُن میں سے تمہارے لئے نفع میں زیادہ تر قریب کون ہے موارثت کے مسائل چند اصول پر مبنی ہیں۔ ازال جملہ ایک یہ ہے کہ اس باب میں مصاحبت طبعی اور محبت کا اعتبار ہے جو بمنزلہ مذہب جلی کے ہے اتفاقات عارضیہ کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ وہ غیر منضبط ہونے کے سبب سے شرائع کلیہ کا بنا نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَاُولَآئِیْہِمْ اُولٰٓئِیْہِمْ فِیْ مَوَارِثَہِمْ

اللہ تعالیٰ نے بھرا اولوالارحام کے زوجین کے سوا کسی کے لئے میراث مقرر نہیں کی گئی۔ البتہ زوجین اولوالارحام کے ساتھ ملحق ہیں اور ان کے شمار میں پچند وجوہ داخل ہیں ازاںجملہ تدبیر خانگی میں معاونت کی تاکید اور اسباب پر رغبت دلاتا ہے۔ کہ ان میں سے ہر شخص دوسرے کے نفع و نقصان کو بعینہ اپنا نفع اپنا نفع و نقصان سمجھے۔ اور ازال جملہ یہ ہے کہ خاوند عورت کا خرچ اٹھائے اور اپنا مال اس کی سپردگی میں دے اور اپنی چیز پر اُس کو امین سمجھے اس خیال سے کہ جو کچھ مرنے کے بعد وہ چھوڑے وہ کل مال یا اس میں ایک حصہ اس کا حق ہے

اور یہ خصوصیت ایسی ہے کہ اس میں انقطاع کا احتمال نہیں۔ لہذا شرع نے اس مرض کا بایں طور علاج کیا کہ ربع یا نصف خاوند کے لیے مقرر کیا تاکہ اس کے دل کو تسکین رہے اور خصوصیت کو نہ بڑھنے دے، ازاں بعد یہ ہے کہ عورت کی بسا اوقات اپنے خاوند سے اولاد پیدا ہوتی ہے جو لا محالہ مرد کی قوم اور اس کے نسب اور مرتبہ کے ہوتی ہے اور انسان کا اپنی ماں کے ساتھ اتصال کبھی منقطع نہیں ہوتا۔ پس اس سبب سے زوجہ ان لوگوں میں داخل ہے، جو اس کے خاوند کی قوم میں علیحدہ نہیں ہوتے۔ اور وہ بمنزلہ ذوالارحام کے ہو جاتی ہے۔ ازاں بعد یہ ہے کہ خاوند کی وفات کے بعد چند مصلحتوں کے سبب سے جو غاہر میں عورت کو اس کے گھر میں عدت پوری کرنا واجب ہے اور اس کے خاوند کے کنبہ میں سے کوئی شخص اس کی معاش کا متکفل نہیں ہوتا۔ لہذا ضروری ہوا کہ خاوند کے مال میں سے اس کی معاش مقرر کی جائے۔ اور یہ بات ناممکن ہے کہ اس کی کوئی خاص مقدار مقرر کی جائے۔ کیوں کہ یہ بات معلوم نہیں ہو سکتی کہ خاوند کس قدر مال چھوڑے گا۔ پس ایک عام حصہ مقرر کرنا واجب ہوا۔ جو ہر جگہ جاری ہو سکتا ہے۔ مثلاً جو فضائی یا آسمانی حصہ اور اناں جملہ یہ ہے کہ قرابت کی درجہ میں ہوتی ہیں ایک تو وہ قرابت جو حسب و نسب میں مشارکت اور اس بات کو چاہتی ہے کہ وہ دونوں شخص ایک ہی قوم و مرتبہ کے ہوں اور دوسری وہ قرابت جو حسب و نسب اور مرتبہ میں مشارکت کو نہیں چاہتی، بلکہ اس میں صرف محبت و شفقت پائی جاتی ہے اگر تہ کہ تقسیم کرنا چاہیے۔ اختیار میت کو ہوتا تو اس قرابت سے آگے نہ بڑھتا یہ بات ضروری ہے کہ پہلی قسم کو دوسری قسم پر فضیلت دی جائے۔ کیونکہ تمام عرب و عجم اس بات کو پسند کرتے ہیں اور جب کسی شخص کا مال و منصب اس شخص کو دیا جائے جو اس کی قوم میں اس کا قائم مقام ہے تو اسے انصاف جانتے ہیں اور پسند کرتے ہیں اور یہ بات ان کی جبلت میں داخل ہو گئی ہے جو ان سے نہیں جدا ہو سکتی مگر جس صورت میں کہ ان کے دلوں میں فرق آجائے بار خدا یا مگر ہمارے زمانہ میں لوگوں کے نسب ضائع ہو گئے اور نسب کی ذہبت باہم معاشرت باقی نہیں ہے اور یہ بات بھی ناروا ہے کہ دوسری قسم کا حق پہلی قسم کے بعد چھوڑ دیا جائے یہی سبب ہے کہ ماں کا حصہ بیٹی اور بہن کے حصہ سے کم ہے باوجودیکہ اس کو ماں کے ساتھ بھلائی کرنے اور صلہ رحمی کرنے کی زیادہ تر تاکید ہے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ماں نہ تو بیٹی کی قوم کی ہوتی ہے۔ اور نہ اس کے حسب کی اور نہ اس کے مرتبہ و شرافت کی ہوتی ہے اور نہ ان لوگوں میں ہوتی ہے جو اس کے قائم مقام ہوتے ہیں۔ دیکھو بیٹا اکثر ہاشمی ہوتا ہے اور ماں حبشیہ ہوتی ہے اور بیٹا قریشی ہوتا ہے اور ماں عجمی ہوتی ہے اور بیٹا اخیانیت الخلفاء سے ہوتا ہے اور ماں زناہ و نادات کے ساتھ متمم ہوتی ہے اور بیٹے و ہمیشہ آدمی کی قوم اور اس کے مرتبہ کے ہوتے ہیں اور اسی طرح ماں کی اولاد کو اگر درشت ملے ہے تو تہائی سے زیادہ کبھی نہیں ملتا۔ دیکھو آدمی کبھی قریشی ہوتا ہے اور اس کا بھائی اخیانی و جو بھائی ماں کی طرف سے ہوتا ہے اور کبھی وہ دونوں قبیلوں میں ازواج درمیش ہوتا ہے اور ہر شخص دوسرے کی

قوم کے مقابلہ میں اپنی قوم کی مدد کرتا ہے۔ اور لوگ ایک بھائی کو دوسرے بھائی کے قائم مقام ہونا انصاف نہیں سمجھتے ہیں اور اسی طرح زوجہ کو جو زوجی الارحام کے ساتھ ملحق ہے اور ان کے شمار میں داخل ہے اس کے کم حصہ ملتا ہے۔ اور اگر کئی بیویاں ہوں تو اسی حصہ میں سب شریک ہوتی ہیں اور باقی ورثہ کے حصہ میں ہرگز کمی نہیں کر سکتے ہیں۔ دیکھو بیوی خاوند کے مرنے کے بعد دوسرے شخص سے نکاح کر لیتی ہے اور پہلے خاوند سے اس کو کچھ تعلق نہیں رہتا الحاصل تو ارث کا مدار تین امور پر ہے ایک تو میت کے بعد اس کی عزت اور مرتبہ اور جو باتیں اس قبیلہ سے ہیں ان میں اس کا قائم مقام ہونا۔ کیوں کہ انسان کی اس بات میں بڑی کوشش ہوتی ہے کہ اس کے بعد اس کا کوئی قائم مقام رہے دوسرے خدمت اور غمخواری اور محبت اور شفقت اور جو باتیں اس قبیلہ سے ہیں۔ تیسرے قربت جو ان امور پر بھی مشتمل ہے۔ اور تینوں میں زیادہ تر اسی تیسرے کا اعتبار مقدم ہے۔ اور پورے طور پر ان سب کا محل وہ شخص ہے جو نسب کے عمود میں داخل ہے۔ جیسے باپ اور دادا اور بیٹا اور پوتا۔ یہ لوگ سب سے زیادہ ورثہ کے مستحق ہیں۔ مگر وضع طبعی کے اعتبار سے شروع سے چلا آ رہا ہے وہ یہ ہے۔ بیٹا باپ کا قائم مقام ہوتا ہے اور اسی کی لوگوں کو تمنا اور امید ہوا کرتی ہے۔ اسی کی خاطر نکاح کرتے ہیں اور اولاد کے پیدا ہونے کی آرزو کرتے ہیں اور باپ کا بیٹے کی جگہ قائم مقام ہونا وضع طبعی کا مقتضی نہیں ہے۔ اور نہ لوگوں کو اس کی آرزو اور امید ہوتی ہے اور اگر بالفرض کسی شخص کو اس کے مال میں اختیار دیا جائے تو اس کے قلب پر اولاد کی غمخواری باپ کی غمخواری پر غالب ہوگی۔ اسی واسطے تمام لوگوں کا دستور عام ہے کہ اولاد کو باپ دادا پر مقدم سمجھتے ہیں۔ اور قائم مقام ہونے کا احتمال بیٹے کے بھائیوں میں ہے اور جو ان کے مانند بمنزلہ قوت بازو کے ہیں۔ اور اس کی قوم کے اور اس کے نسب اور مرتبہ کے ہیں۔ باقی رہی خدمت اور شفقت تو یہ دونوں قربت قریبہ کے مظنات ہیں اور سب سے زیادہ مال اور بیٹی اس کی مستحق ہے اور جو ان کے مانند ہیں۔ اور نسب کے عمود میں داخل ہیں۔ اور بیٹی بھی فی الجملہ باپ کی قائم مقام ہوتی ہے اور اس کے بعد ہمیشہ اولاد اس کے بعد وہ ہے جس سے زوجیت کا علاقہ ہے پھر مال کی اولاد اور عورتوں کے اندر حمایت اور قائم مقامی کے معنی نہیں پائے جاتے۔ اس واسطے کہ عورتیں بسا اوقات غیر قوم میں نکاح کر لیتی ہیں اور اسی قوم میں داخل ہو جاتی ہیں بار خدایا مگر بیٹی اور بہن میں کسی قدر یہ معنی پائے جاتے ہیں۔ لیکن عورتوں کے اندر محبت اور شفقت کے معنی کامل طور پر پائے جاتے ہیں۔ اور اس کا مظنہ بہت قریب کی قربت ہے جیسے مال اور بیٹی میں کامل طور پر پائے جاتے ہیں اور ان کے بعد چچا اور بھائی میں اور دوسرے معنی سب سے زیادہ باپ میں اور اس کے بعد بیٹے میں پھر یعنی بھائی پھر اصفائی بھائی میں پائے جاتے ہیں۔ اور قربت قریبہ کا

مظنہ ہے نہ بیدہ کا اسی وجہ سے جو چچا کے لیے حکم ہے بھوپھی کے لیے حکم نہیں ہے کیوں کہ بھوپھی مصیبت کے وقت کام نہیں آسکتی جس طرح چچا کام آتا ہے۔ اور بھوپھی قرابت میں ہمیشہ کے برابر نہیں۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ مرد اور عورت اگر ایک ہی درجہ کے ہوں تو ہمیشہ مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ عزت کی حمایت کے لیے مرد ہی مخصوص ہیں اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ مردوں پر نفقے بہت ہوتے ہیں۔ پس یہ زیادہ تر مستحق ہیں کہ ان کو وہ مال جو بمنزلہ مفت کے ہے دیا جائے بخلاف عورتوں کے کہ یہ اپنے خاوندوں یا باپوں یا بھائیوں پر بار بوجھ ہوتے ہیں۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ **الزَّجَّالُ ثَوَامُونَ عَلَى الْيَتَامَىٰ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا** کہ مرد عورتوں پر سزا کم ہیں بہ سبب اس بات کے کہ خدا تعالیٰ نے بعض آدمیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے۔ اور اس وجہ سے کہ انہوں نے خرچ کیا ہے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما ثلث باقی کے مسئلہ کے اندر فرماتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے مجھ کو

ماں کے لیے باپ پر فضیلت ہونے کا سبب بجز اس کے کوئی اور نہ سوچا یا ہے کہ جب ایک مرتبہ باعتبار مصوبہ اور فرض کے جمع ہونے کے باپ کی فضیلت کا اعتبار کیا گیا ہے تو دوبارہ اس کا حصہ زیادہ کرنے کے لیے اس کی فضیلت کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ کیوں کہ اس میں اور وارثوں کی حق تلفی ہے۔ اور ماں کی اولاد میں سے ذکور کو اس شخص کی عزت کی حمایت اور اس کی طرف سے محافظت نہیں ہوتی کیوں کہ یہ اولاد دوسری قوم کی ہوتی ہے۔ لہذا ذکر کو انٹی پر فضیلت نہیں دی گئی اور دوسرے ان کی قرابت ماں کی قرابت سے پیدا ہوتی ہے اس لیے وہ سب اولاد

بمنزلہ اثاث کے ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ جب وارثوں کی ایک جماعت پائی جائے تو اگر وہ سب وارث ایک مرتبہ کے ہیں تب تو اس ورثہ کی تقسیم ان پر مندرجہ ہے۔ کیوں کہ ایک کو دوسرے پر تقدم نہیں ہے۔ اور اگر ان کے درجے مختلف ہیں تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ سب ایک نام و ایک جہت میں داخل ہیں اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ قریب بعید کا حاجب ہو کر اس کو محروم کر دیتا ہے۔ کیوں کہ توراث معاونت پر رغبت والے کے لیے مقرر کیا گیا ہے۔ اور قرابت اور تعاون سب میں پایا جاتا ہے۔ مثلاً شفقت و محبت ان سب میں

پائی جاتی ہے۔ جن کو ماں کا نام شامل ہے اور جس کو بیٹے کا نام شامل ہے اس میں قائم مقامی کی اور جس کا نام محض ہے۔ اس میں حمایت کے معنی پانے جاتے ہیں۔ اور یہ مصلحت اس وقت متحقق ہو سکتی ہے جب کہ وہ شخص معین ہو جائے جو ان باتوں پر اپنے نفس کو مجبور کرے اور اس کے ترک سے اس پر علامت کی جائے اور سب لوگوں میں وہ شخص مال کے ملنے کے ساتھ متمیز ہو۔ اور حصوں کی کمی بیشی ایسی چیز نہیں جس کا زیادہ تر خیال کیا جائے یا ان کی وجوہات مختلف ہوں اس کا قاعدہ ہے کہ جو شخص مظنہ غالبہ کے اعتبار سے خدا کے نزدیک زیادہ تر

قریب اور کام آنے والا ہے بعید کے لیے حاجب ہو کر اس کے حصہ کو کم کر دیتا ہے۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ سهام میں سے حصوں کی تقسیم ہوتی ہے ان کے اجزاء ظاہریوں کے محاسب وغیرہ محاسب ظاہر

میں ان کی تمیز کر سکیں اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول میں اَلْاَمَّةُ اُمِّيَّةٌ لَا تَلْبَسُ وَلَا تَخْبِیْ۔ برائی لوگ ہیں نہ کہتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جس چیز سے تمام مکلفین کو خطاب کیا جائے اس میں یہ بات ضروری ہے کہ ایک تو حساب کرنے میں تعمق کرنے کی حاجت نہ ہو۔ اور دوسرے ظاہر نظر میں کمی بیشی کی ترتیب اس میں معلوم ہو جائے۔ لہذا شرع نے سہامات میں سے دو قسم کے سہام اختیار کیے۔ ایک تو ثلثیں اور ثلث اور سدس اور دوسرے نصف۔ ربع ثمن کیوں کہ ان دونوں کا مخرج اصلی اولاً اعداد ہیں اور ان میں تین مرتبہ پائے جاتے ہیں۔ جن میں سے ہر ایک کو دوسرے کے ساتھ وہ نسبت ہے جو ایک شے کو اپنے اوپر دو چند کے ساتھ اور اپنے نیچے نصف کے ساتھ ہوتی ہے، کمی و بیشی کے ظاہر اور محسوس ہونے کا یہ ادنیٰ درجہ ہے پھر جب ایک زیادتی کا دوسری زیادتی کے ساتھ اعتبار کیا جائے تو اور نسبتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ جو بات تو ریٹ میں ضروری ہیں۔ مثلاً اگر نصف پر کچھ بڑھایا جائے اور کل سے کم رہے تو دو ثلث ہو گئے۔ اور نصف سے جب کم کیا جائے اور ربع سے کم رہے تو ثلث ہو گیا اور ثمن اور سبع کا اعتبار نہیں کیا گیا اس واسطے کہ ان کے مخرج کی تخریج میں وقت ہے اور اس میں گھٹاؤ بڑھاؤ کرنے میں تعمق فی الحساب کی ضرورت ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے یُؤْمِنُكُمْ اللَّهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِیْ حَرَمَ مِثْلُ حِجَالِ الْاُنْثٰیْنَ فَاِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اِثْنَتَیْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَاِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ سکھاتا ہے تم کو خدا تعالیٰ تمہاری اولاد میں مرد کے لیے برابر حصہ دو عورتوں کے ہے۔ پھر اگر عورتیں دو سے زیادہ ہیں پس ان کو میت کے ترکہ کا دو ثلث ہے اور اگر ایک ہے تو اس کے لیے نصف۔ میں کہتا ہوں مرد کا حصہ عورت سے دو چند ہوتا ہے اس لیے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَرْجُلَانِ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ وَمَا فَضَّلَ اللَّهُ اَوْرَاقِلَیْ بِطٰی لَیْے نصف ترکہ۔ کیوں کہ اگر اکیلا بیٹا ہوتا ہے تو اس کو سارا مال ملتا ہے۔ پس اس حساب سے اکیلی بیٹی نصف کی مستحق ہے اور دو بیٹیوں کا حکم بالا جماع تین کا ہے اور دو ثلث ان کو اس واسطے ملتے ہیں کہ اگر بیٹی کے ساتھ بیٹا ہو تو اس بیٹی کو ثلث ملتا ہے اس لیے دوسری بیٹی کا بطریق اولیٰ ثلث سے کم نہ ہونا چاہیے اور عصبہ کے لیے ثلث اس لیے زیادہ کیا گیا کہ بیٹیوں سے بھی معاونت ہوتی ہے اور عصبہات سے بھی ہوتی ہے۔ پس ایک دوسرے کو ساقط نہ کرے گا۔ لیکن حکمت کا مقصد ہے کہ جو شخص نسب کے عمود میں داخل ہے، اس میں ان لوگوں پر جو عمود کے اوپر ہیں فضیلت دی جائے۔ اور وہ ثلث میں سے دو ثلث کی نسبت ہے اور ایسا ہی والدین کا بیٹوں اور بیٹیوں کے ساتھ حال ہے اور اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَلَا یُؤْتِیْ بَیْنَ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسَ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَاِنْ لَمْ یَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ اَبْوَاهُ فَلِاُمِّهِمُ الثَّلَاثُ فَاِنْ كَانَ لَمْ یَخْوَءَ فَلِاُمِّهِ السُّدُسُ اور اس کی ماں باپ کے لیے دونوں میں سے جو ایک کو اس کے ترکہ میں سے سدس ہے اگر اس کے اولاد ہو۔ پس اگر اس کے اولاد نہیں ہے اور اس کے ماں باپ اس کے وارث ہوتے ہیں تو اس کی

ماں کے لیے ثلث ہے پھر اگر اس کے بھائی ہیں تو اس کی ماں کے لیے سدس ہے۔ میں کہتا ہوں تم کو یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ بہ نسبت والدین کے اولاد ورثہ کی زیادہ تر مستحق ہے اور اس کی صورت یہ ہے اولاد کو دو ثلث اور والدین کو ثلث دیا جائے اور باپ کا حصہ ماں کے حصے سے اس لیے زیادہ مقرر نہیں کیا گیا کہ بیٹے کے قائم مقام ہونے اور اس کی معاونت کے اعتبار سے عصبہ کے ساتھ باپ کی فضیلت کا ایک مرتبہ اعتبار ہو چکا ہے اس لیے بعینہ اس فضیلت کافی نسبہ تضعیف میں اعتبار نہ کریں گے اور جس صورت میں بیٹے کے اولاد ہو تو والدین سے زیادہ کوئی حقدار نہیں ہے لہذا سب ترکہ انہیں کو ملے گا۔ اور باپ کو ماں پر فضیلت ہوگی۔ اس بات کو تم معلوم کرو کہ ان مسائل کے اندر اکثر جس فضیلت کا اعتبار کیا جاتا ہے وہ فضیلت تضعیف ہے۔ پھر اگر ماں اور بھائی وارث ہوں اور بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ دیا جائے گا۔ کیوں کہ اگر بھائی عصبہ نہیں ہے اور عصبات اس سے بعید ہیں تو عصبیت اور محققیت و محبت برابر ہے نصف ان کو اور نصف ان کو ملے گا۔ وہ نصف ماں اور اس کی اولاد پر تقسیم کیا جائے گا۔ اس حساب سے ماں کو بلا شک چھٹا حصہ دلایا جائے گا اور اس سے کم نہ ہوگا اور باقی ان سب کو دلایا جائے گا۔ اور اگر بھائی عصبات ہیں تو ان میں قرابت قریبہ و حمایت دونوں پائی جاتی ہیں اور بسا اوقات ان کے ساتھ اور وارث بھی ہوتے ہیں۔ مثلاً بیٹی اور بیٹے اور خاندان۔ پھر اگر ماں کو سدس نہ دلایا جائے تو ان کو تنگ وقت ہو۔ اور اللہ پاک فرماتا ہے ۔ وَنَكْمُرُ نِصْفَ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الشَّرْبَعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدٍ وَصِيَّتِهِنَّ يُؤْتَيْنَهُمَا أَوْ ذِينَ هُنَّ إِذَا دُعِيَ طَائِفَتُهُمْ إِلَى شَيْءٍ فَاتُّبِعَتْهُنَّ ثُمَّ مِنَ الْوَصِيِّ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدٍ وَصِيَّتِهِنَّ يُؤْتَيْنَهُمَا أَوْ ذِينَ طَائِفَتُهُمْ كُوِّنُوا وَإِنْ كَانُوا مِنْ بَنَاتِكُمُ الَّذِينَ يَرَوْنَ كِتَابًا فَلْيُتْلَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الْغَارِ ثُمَّ لِلَّذِينَ رَزَقْنَا مِنْهَا حَقًّا وَاللَّهُ يَعْلَمُ خَيْرَ الْعَالَمِينَ

تمہاری بیویوں کا ترکہ کا نصف ہے۔ اگر ان کی اولاد نہ ہو۔ پس ان کی اولاد ہو تو ان کے ترکہ میں سے تم کو ربع ، بعد وصیت کے جس چیز کی انہوں نے کی ہو۔ یا دین کے اور بیبیوں کو تمہارے ترکہ میں سے اگر اولاد نہیں ہے تو ربع ہے پھر اگر تمہارے اولاد ہے تو ان کے تمہارے ترکہ میں سے ثمن ہے بعد اس چیز کے وصیت کے جو تم نے کی ہے یا فرض کے۔ میں کہتا ہوں خاندان کو ورثہ اس لیے ملتا ہے کہ اس کو بیوی اور اس کے مال پر قبضہ ہوتا ہے۔ پس بالکل مال کے اس کے قبضے سے نکالنے میں اس کی مندرجہ سامانی ہے اور دوسرے یہ کہ خاندان اپنا مال اس کی سپردگی میں رکھتا ہے اور اپنے مال میں اسے امین سمجھا ہے۔ اسی خیال سے کہ بیوی کے مال میں اس کا بڑا حق ہے اور بیوی خاندان سے خدمت اور مہر دی اور حق محبت کا لیتی ہے لہذا خاندان کو بیوی پر فضیلت ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے اَلْوَجَالَ قَوْلَا مُؤْن عَلَى النِّسَاءِ پھر اس بات کا بھی اعتبار کیا گیا ہے کہ خاندان بیوی کو زیادہ حصہ لینے سے اولاد پر تنگی نہ ہو اور یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ اکثر مسائل میں جس فضیلت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ فضیلت تضعیف ہے اللہ پاک

فرماتا ہے۔ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْمِرُكَ كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةً وَلَهُ إِخْوٌ فَلْيَكُلْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّدُسَ وَإِنْ كَانَ ثَلَاثٌ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَكُلْ شَرَكًا وَفِي الثَّلَاثِ - اگر وہ شخص جس کا ورثہ تقسیم ہوتا ہے کلالہ ہو اور اس مرد کے بھائی یا بہن ہو۔ پس ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے سدس ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو وہ سب ثلث میں شریک ہونگے میں کہتا ہوں کہ یہ آیت ماں کی اولاد میں وارد ہے اور اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ اور چونکہ اس شخص کے نہ باپ ہے نہ اولاد ہے اس لیے شفقت کے لحاظ سے اگر ان میں ماں ہے تو ان کے لیے نصف ہے اور نصف معاوت اور حمایت کے اعتبار سے اور اگر ان میں نہیں ہے تو دو ثلث اُن کا ہے اور ایک ثلث ان کا ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُعَذِّبُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ امْرَأَةً هَكَذَا لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا مِنْهُ صَدَقَةٌ وَمَتْرَكٌ وَهُوَ يَكْفِيهِمَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رَجُلًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ۔

تجہ سے مسئلہ دریافت کرتے ہیں۔ کہہ دے خدا تعالیٰ تم کو بیان کرتا ہے اگر کوئی مرد مر جائے جس کے کچھ اولاد نہ ہو۔ اور اس کی ہمیشہ ہو تو اسکی ہمیشہ کو اس مرد کے ترکہ کا نصف ہے اور وہ مرد اس کا وارث ہو گا اگر اس کے اولاد نہیں ہے۔ پھر اگر دو ہمیشہ ہوں تو ان دونوں کو اس کے ترکہ میں سے دو ثلث ہے اور اگر اس کے بھائی و بہنیں ہوں تو مرد کو عورت سے دو چند ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ آیت بالا اجماع باپ کی اولاد میں وارد ہے۔ خواہ وہ بنی اعمان ہوں یا بنی علالت ہوں اور کلالہ اس شخص کو کہتے ہیں کہ جس کا نہ باپ ہو نہ اولاد ہو اور اللہ پاک کا یہ قول لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ۔ کلالہ کی بعض حقیقت کو ظاہر کرتا ہے۔ الحامل جس شخص کے کوئی ایسا وارث ہو کہ نسب کے عمود میں داخل ہو تو وہ لوگ جو اولاد کے بعد سب سے زیادہ قریب اور اولاد کے مشابہ ہیں وہ اولاد ہی پر محمول ہوں گے اور وہ برادر و ہمیشہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لِحَقِّ الْفَرَسِ الْفَرَسُ بِأَهْلِيهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِذِي الرِّجْلِ ذَكَرٌ۔ تمام حصہ ان کے حقداروں کو دے دو پھر جو باقی رہے تو وہ اس مرد ذکر کا ہے۔ جو سب سے زیادہ قریب ہے میں کہتا ہوں یہ بات معلوم ہو چکی کہ تو وارث کے اندر دو باتوں کا لحاظ کیا گیا ہے جن کو ہم بیان کر چکے اور محبت و شفقت کا صرف اس قرابت میں لحاظ کیا گیا جو بہت قریب ہے جیسے ماں بھائی نہ ان کے سوا میں۔ پس جب ان سے بچ رہے تو وارث میت کے قائم مقام ہونے اور اس کے معاونت کرنے کے اعتبار سے معین ہو گا اور وہ میت کی قوم اور اس کے نسب اور اس کے درجہ کے لوگ ہیں الْأَخْرَبُ فَأَلْفَرَبُ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ۔ مسلمان کافر کا وارث ہوتا ہے نہ کافر مسلمان کا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے تاکہ کافر و مسلمان میں ہمدردی نہ ہونے پائے۔ کہ جو کافر مسلمان کا کافر ہے اس کا کافر ہے اور جو مسلمان کافر کا کافر ہے اس کا کافر ہے۔ چنانچہ اللہ پاک نکاح کے حکم میں فرماتا ہے۔ أُولَئِكَ يَدْخُلُونَ إِلَى النَّارِ۔ وہ جہنم کی طرف جاتے ہیں اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ قَاتِلُ كَوْرْشَہِ نہیں پہنچتا۔ میں کہتا ہوں یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے کہ بسا اوقات وارث مال لینے کی خاطر اپنے مورث کو مار ڈالتا ہے خاص کر چچا زاد بھائی وغیرہ اس وقت میں اس طریقہ کو ان میں مقرر کرنا ضروری ہوا۔ کہ اس فعل کے مرتکب ہونے والے نے جس چیز کا ارادہ کیا ہے وہ ناکام ہو گیا جائے تاکہ یہ مفسدہ رفع ہو اور یہ بھی طریقہ متواتر چلا آتا ہے کہ نہ غلام کو کسی کا ورثہ ملتا ہے نہ اور کسی کو غلام کا ورثہ ملتا ہے کیونکہ غلام کا مال مولا کا مال ہوتا ہے اور مولا اجنبی شخص ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اَعْلِيَانَ بَنِي الْاُمَمِ يَتَوَارَثُوْنَ بَنِي الْعَلَاءِ البتہ مال کی اولاد میں سے بنی اعیان میں تو ریث جاری ہوتی ہے بنی علالت میں نہیں ہوتی۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب ہم بیان کر چکے ہیں کہ میت کی قائم مقامی کا معنی خصوصیت پر ہے اور قریب بعید کا حاجب ہو کر اس کو محروم کر دیتا ہے اور خاوند و ماں باپ کی صورت میں اس بات پر صحابہ کا اجماع ہے کہ مال کو باقی کا ثلث ملتا ہے۔ اور حضرت ۔۔۔ سعوذ نے بخوبی بیان کر دیا ہے اور فرمایا ہے مَا كَانَ لِلَّهِ يَبْدِيَنَّ اَنْ اَفْضَلَ اَمَّا عَلٰى اَبٍ اَوْ اُمٍّ سرت مس اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک اخت عینی کی صورت میں باپیں طور حکم دے کہ بیٹی کو نصف اور پوتی کو سدس اور ہمیشہ کو مابقی۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ بعید قریب کا اس کے حصہ میں مزاحم نہیں ہوتا ہے اور جو باقی رہے تو بعید اس کا حقدار ہوتا ہے تاکہ خدا تعالیٰ جس صنف کے لیے جو مقرر کیا ہے اس کا استیفاء کرے۔ پس بیٹی کو پورا نصف ملے گا۔ اور بیٹی پوتی کے حکم میں ہے۔ پس حقیقی بیٹی مزاحم نہ ہوگی اور بیٹیوں کے حصے مابقی اس کو مل جائے گا۔ پھر ہمیشہ عصبہ ہوئی اس لیے اس میں بیٹی کے قائم مقام ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں اور وہ مورث کے درجہ کی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک خاوند اور ایک ماں اور حقیقی بھائیوں اور اختیانی بھائیوں کے باپ میں فرمایا ہے کہ باپ نے ان کی قرابت ہی کو بڑھایا ہے۔ حضرت ابن مسعود اور زید اور شریح وغیرہ رضی اللہ عنہم نے اسی حکم کو قبول کیا۔ اور قوانین شرعی کے ساتھ یہ حکم زیادہ تر مناسب ہے اور دادی کے لیے سدس کا حکم ہے کیونکہ ماں کے نہ ہونے کی صورت میں دادی مال کے قائم مقام ہے۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عثمان اور ابن عباس رضی اللہ عنہم داد کو باپ کا حکم دیتے تھے۔ اور میرے نزدیک یہ قول سب سے بہتر ہے۔ ولاد میں یہ راز ہے کہ اس میں معاونت و عزت کی محافظت پائی جاتی ہے۔ پس مولا نعمت اس کا زیادہ تر مستحق ہے بعد از اس کے قوم کے مرد درجہ بدرجہ۔ واللہ اعلم۔

تہذیب منزل کے ابواب کا بیان

جانتا چاہیے کہ ہر منزل کے اصول تمام عرب و عجم کے نزدیک مسلم ہیں البتہ ان کی صورتوں میں اختلاف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں پیدا کیے گئے اور مکہ الہیہ کا معنی ہے ہونا کہ تمام دنیا میں باپیں طور کلمۃ اللہ ہو

عرب کا دین تمام ادیان پر غالب کیا جائے اور تمام دنیا کے عادات عرب کے عادات سے منسوخ کیے جائیں اور تمام دنیا کے لوگوں کی ریاست ان کی ریاست سے منسوخ کی جائے۔ لہذا یہ بات ضروری ہوئی کہ بجز عرب کی عادات کے تدبیر منزل کسی صورت سے نہیں ہو سکتی۔ اور نیز خود ان صورت اشباح کا اعتبار ضروری ہو اور ہم اکثر ضروری باتیں مقدمہ باب میں ارتفاقات وغیرہ کے اندر بیان کر چکے ہیں وہاں دیکھنا چاہیے۔

نکاح اور اس کے متعلقات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَ فَلْيُزَوِّجْ فَإِنَّهُ أَحْصَى لِنَفْسِهِ لِيَفْرِجَ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ اے مردہ جوانوں کے جو شخص تم میں سے نکاح کی طاقت رکھے تو اس کو نکاح کرنا چاہیے کیونکہ نکاح کرنے میں نگاہ پست رہتی ہے اور شرمگاہ محفوظ رہتی ہے اور جو کوئی اس کی طاقت نہ رکھے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے اس لیے کہ روزہ خصی کر دیتا ہے۔ معلوم کرو کہ بدن کے اندر جب کثرت سے منی پیدا ہوتی ہے تو اس کے انحراف دماغ کی طرف پڑھتے ہیں تو اس کا دل کسی خوب صورت عورت کے دیکھنے کو چاہتا ہے اور اس کی محبت اس کے قلب پر غالب ہو جاتی ہے اور اس منی کا ایک حصہ پیشاب گاہ کی طرف اترتا ہے جس سے انتشار پیدا ہوتا ہے اور شدت سے خواہش ہوتی ہے اور اکثر یہ بات جوانی میں ہوتی ہے اور حجابات طبع میں سے یہ ایک بہت بڑا عجب ہے جو اس کو احسان کی صفت میں غور کرنے سے مانع ہو جاتا ہے اور زنا کی طرف اس کو رغبت دلا کر اس شخص کی عادات بگاڑ دیتا ہے اور باہمی فساد سے بڑی بڑی ہلاکتوں میں وہ شخص پڑ جاتا ہے، لہذا اس حجاب کا دور کرنا ضروری ہوا ہے جو شخص جماع کی استطاعت رکھتا ہو اور اس پر قادر ہو بائیں طور کہ مقتضائے حکمت کے موافق کوئی عورت اس کو میسر آنے اور اس کا خرچ اٹھا سکے تو اس شخص کے لیے نکاح سے بہتر کوئی صورت نہیں ہے کیونکہ نکاح کرنے سے نگاہ پست رہتی ہے اور آدمی کی شرمگاہ محفوظ رہتی ہے کیونکہ اس کے سبب سے منی کثرت سے خارج ہوتی رہتی ہے اور جس شخص میں اس کی استطاعت نہ ہو تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے کیونکہ روزہ رکھنے کو ہیجان طبعی کے فرو کرنے اور اس کے جوشش کے کم کرنے میں بہت دخل ہے اس لیے کہ اس میں منی کے مادہ کا کم کرنا ہے پس تمام اخلاق فاسدہ جو کثرت اغلاط سے پیدا ہوتے ہیں وہ روزہ کے سبب سے بدل جاتے ہیں اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو قتل سے منع فرمایا اور فرمایا اگاہ ہو جاؤ کہ خدا کی قسم تم میں سب سے زیادہ خدا تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ میں اس سے خوف کرتا ہوں مگر میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور نکاح بھی کرتا ہوں میرے جو شخص ہماری سنت سے اعراض کرے وہ مجھ سے نہیں ہے۔ معلوم کرو کہ نفسا رٹنے میں سے

زوجہ فی ذاتِ بیدہ یعنی عورتیں اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں۔ ان میں سب سے بہتر قریش کی عورتیں ہیں سب آدمیوں سے زیادہ ان کو اپنے بچے کے ساتھ اس کے بچپن میں محبت ہوتی ہے۔ اور سب سے زیادہ اپنے خاوند کے مال کی حفاظت کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں یہ بات پسندیدہ ہے کہ یوسی اس قبیلہ و خاندان کی عورتیں خوش اخلاقی ہوتی ہیں۔ کیونکہ سونے و چاندی کی کانوں کی طرح آدمیوں کی بھی کانیں ہیں اور انسان پر اس کی قوم کی رسوم و عادات اس قدر غالب ہوتی ہیں کہ گویا اس کی سرشت میں داخل ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا بیان فرمادیا کہ سب عورتوں سے بہتر قریش کی عورتیں ہوتی ہیں اس لیے کہ سب سے زیادہ اپنی چھوٹی اولاد پر ان کو شفقت ہوتی ہے اور اپنے خاوند و غلام وغیرہ کی حفاظت سب سے زیادہ کرتی ہیں اور نکاح کے جو مقاصد ہوتے ہیں، ان سب میں دو بڑے مقصد ہیں۔ اور انہیں سے تدبیر منزل کا انتظام ہوتا ہے اور اگر تم آج کل ہمارے ملک اور ماوراء النہر وغیرہ کی تفتیش کرو گے تو عادات صالحہ میں سب سے زیادہ ثابت قدم اور مستقل ان باتوں میں قریش کی بیویوں کو دیکھو گے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَوْ رَجَعُوا لِدُورِهِمْ لَوَدَّوْهُ فَاِنِّي مَكَاثِرٌ بِكُمْ الْاُمَمَ۔ کہ نکاح کرو تم ایسی عورتوں سے جو زیادہ جتنے والی اور زیادہ محبت والیوں سے کیونکہ میں امتوں سے تمہارے ساتھ کثرت میں مقابلہ کرنے والا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ خاوند بیوی کی باہم محبت کی وجہ سے مصلحت خانگی پورے طور سے قائم رہے گی اور بسبب کثرت اولاد کے مصلحت مدینہ اور طیبہ کی خوب تکمیل و تیمیم ہوگی اور عورت کو خاوند کے ساتھ محبت کا ہونا اس کے صحت مزاج اور قوت طبیعت کی دلیل ہے اور غیروں کی طرف نظر کرنے سے مانع اور کنگھی وغیرہ سے سنگسار کرنے کا باعث ہے اور اس میں خاوند کی شرمگاہ اور اس کی نظر کی حفاظت ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَوْفَرْتُمْ دِينَهُ وَخَلَقَهُ فَرِّجُوا عَنْهُ لَنْ تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْاَرْضِ وَمَسَادَّ عَصْرٍ یعنی جب کوئی شخص تمہارے پاس پیغام نکاح کا لائے جس کی دینداری و عادت سے تم راضی ہو، اس کے ساتھ تم نکاح کرو۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ و فساد پیدا ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوئی کہ نکاح کے اندر کفو کا اعتبار نہیں ہے۔ اور ایسا ہو ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ ہر قسم کے لوگوں کی سرشت میں کفویت کا اعتبار ہے۔ اور کبھی تو کفویت کا نقصان قتل سے بھی زیادہ ہوتا ہے اور لوگوں کے مرتبہ مختلف ہیں اور شریعت ایسی باتوں کو جہل نہیں چھوڑتی۔ اسی لیے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں عورتوں کو بجز ان کے کفو کے لوگوں کے سب سے ممانعت کروں گا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ جب اس شخص کے دین و عادت پسندیدہ ہو تو اس کے بعد حقیر چیزوں پر مثل قلت مال و تنگی حال اور بد صورتی یا تم ولد کے اولاد وغیرہ ہونے پر نظر نہ چاہیے۔ کیوں کہ ہم تدبیر منزل کا مقصد اعظم خوش اخلاقی کے ساتھ محبت میں رہنا اور اس کے سبب سے دین کی اصلاح کا ہونا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ہے اَشْتَوْمُ فِي الْكُفْرِ وَالْذَّارِ وَالْفَرْسِ نَحْوَتِ عَوْرَتِ اور کھڑے اور کمر میں ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں اس حدیث کی صحیح تفسیر جس کو حدیث کا سوا مورد ہوتا ہے کہ ان چیزوں میں کوئی سبب اکثر پوشیدہ پایا جائے جس کی وجہ سے عورت برکت سے برطرف اور شوم ہوا کرتی ہے۔

اور مستحب یہ ہے کہ مرد کو یہ بات خوش کرے اپنے نفس کو ساتھ ترک کرنے نکاح کے اس عورت کے ساتھ جس کی نحوست پر کوئی تجربہ پایا جائے اگرچہ وہ صاحب مال ہو اور حکمت کا مقتضی ہے کہ بارہ کو اختیار کرے بشرطیکہ وہ عاقلہ و بالغہ ہو کیونکہ اس کے اندر داؤد فریب کے معنی کم ہوتے ہیں اس لیے وہ ادنیٰ وجہ سے راضی ہو جاتی ہے اور یہ سبب قوی ہونے اس کی جوانی کے سرچ تر ہے۔ محل کے لیے اور ادب کی صلاحیت بھی اقرب ہے جیسے حکمت کا مقتضی ہے۔ نیز اپنی شرمگاہ کو اور نظر کو محفوظ رکھے گی بخلاف ثیبات کے (ثبیہ وہ عورت کو کہتے ہیں)

کہ وہ داؤد فریب سے خوب آگاہ ہوتی ہے۔ اور بد اخلاقی و قلیل الاولاد ہوتی ہیں اور وہ مثل الواح منقوشہ کے ہوتی ہیں کوئی ادب ان میں اثر نہیں کرتا ہے بار خدایا۔ مگر جبکہ اس شخص کو تدبیر خانی مقصود ہو کیونکہ بغیر تجربہ عورت کے تنظیم نہیں ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ حضرت جابرؓ نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

وَإِذَا خَلَبَ أَحَدُكُمُ الْمَرْءَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدُ عَوْهَ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَقْعُ جَبَّ كَوْنِ قَمِ مِنْ سَمِ
کسی عورت سے پیام نکاح کا دے۔ پس اگر وہ شخص اُس چیز کو جو اس عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی باعث ہوئی ہو دیکھ سکے تو دیکھ لے اور فرمایا ہے فَإِنَّهُ آخِرُ مَنْ يَتَوَدَّمُ بَيْنَكُمْ كَمَا كُنْتُمْ كَمَا كُنْتُمْ دَرَنُ مِنْ
لفت قائم رہنے کے لیے انسب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا اَهْلُ الْيَمَنِ
فَإِنَّ فِي أَغْبِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا۔ تو نے اس کو دیکھ بھی لیا ہے کہ انصار کی آنکھوں میں کچھ عیب ہوتا ہے۔ میں کہتا

ہوں مخلوبہ کو دیکھ لینا اس واسطے مستحب کیا گیا ہے کہ دیکھ لینے کے بعد جو واقع ہوگا ہو شمدی کے ساتھ ہوگا اور وہ ندامت جو بلا دیکھے بھالے نکاح کر لینے اور طبیعت کے موافق نہ ہونے اور پھر اس کے رد نہ کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ ایسے وقت میں پیش نہیں آتی۔ اور دیکھنے کے بعد اس کو رد کرنا آسان ہوتا ہے۔ دوسرے ایسے وقت میں نکاح شوق نشاط کے ساتھ ہوتا ہے کیونکہ وہ اس کی طبیعت کے موافق ہوتا ہے اور عقلمند آدمی جب تک کسی چیز کی برائی مصلائی پہلے معلوم نہ کرے اس کا اقدام نہیں کرتا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے۔ إِنَّ الْمَرْءَةَ لَتَقْبَلُ فِي صَوْرَةِ شَيْطَانٍ وَتَدْبُرُ فِي صَوْرَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحْدَكُمُ أَخْبَتَهُ الْمَرْءَةُ
فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِمْ فَلْيَعْمِدُوا إِلَى امْرَأَتِهِمْ فَلْيَكُونُوا قَعْمَانًا ذَلِكَ يُدْ مَا فِي نَفْسِهِ۔ عورت شیطان ہی کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی ہی صورت میں پشت کرتی ہے۔ تم سے جب کسی کو کوئی عورت ابھی معلوم ہو اور اس کے دل میں دوسرے پیدا ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی بیوی کی طرف قصد کرے اور اس سے محبت اس لیے کہ اس سے

کہ بغیر سنت راشدہ کے ان سے قضاء شہوت کیا جائے مثلاً اس عورت کی طرف توجہ کرنا جو دوسرے کا ناموس ہے یا بلا
 کماح کسی عورت سے توجہ کرنا۔ یا بلا اعتبار کفو کے کسی کے ساتھ نکاح کرنا اور اس باب میں جو کچھ دیکھنے میں آتا ہے،
 وہ اس بیان سے مستثنیٰ ہے جو دفتر میں مذکور ہے۔ پس حکمت کا مقتضایہ ہو کہ یہ دروازہ بند کیا جائے اور چونکہ نبی ام
 کی حاجات مختلف ہیں اور ان کو لا محالہ مخالفت کی ضرورت ہے۔ لہذا ضروری ہو کہ حاجات کے اعتبار سے
 ممانعت نظر کے کئی درجہ مقرر کیے جائیں۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی طریقے مسنون اور مشروع
 فرمائے۔ ایک تو یہ کہ عورت اپنے گھر سے بلا ایسی ضرورت کے جس کے بغیر چارہ ہی نہ ہو باہر نہ جائے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلنِّسَاءُ عَوْدَةٌ فَاِذَا خَرَجْتَ اسْتَشِرِّيْ نَحْوَ الشَّيْطَانِ عَوْرَتُ شَرِّ مَّيْمَنٍ لِّسَانٍ جب گھر
 سے باہر ہوتی ہے شیطان نگاہ اٹھا کر اس کی طرف دیکھتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کے معنی یہ ہیں کہ شیطان کا گدہ اس کو
 نظر اٹھا کر دیکھتا ہے۔ یا اس میں فتنہ کے اسباب مہیا کرنے سے کنا یہ ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَتَرْنَ فِيْ
 بُيُوتِكُنَّ وَرَاجِعْنَ غُيُوتِكُنَّ اور حضرت عمرؓ کو چونکہ اسرار دین کا علم دیا گیا تھا۔ اس لیے آپ کی تمنائیں
 کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے اس پر وہ کا حکم نازل ہو جی کہ انہوں نے ایک مرتبہ حضرت سودہ رضیٰ کو آواز دی یَا سَوْدَةُ
 لَا تَخْفَيْنِ عَلَيْنَا۔ اے سودہ، آپ ہم سے چھپ نہیں سکتیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم کیا
 کہ بالکل اس باب کے مسدود کرنے میں حرج عظیم ہے اس لیے آپ نے گھر میں بیٹھنا ان کے لیے مستحب کیا
 واجب نہیں کیا۔ اور فرمادیا اِذْنٌ لَّكُنَّ اَنْ تَخْرُجْنَ اِلٰی حَوَائِجِكُنَّ۔ تم کو اپنی حاجات کے لیے باہر نکلنے کے لیے
 اجازت دی گئی۔ دوسرے یہ کہ عورت اپنے اوپر پردہ ڈالے رہے۔ اور بجز خاندان یا ذی رحم محرم کے کسی کے
 سامنے مواضع زینت کو نہ کھولے۔ اللہ پاک فرماتا ہے قُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُوْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظُوْنَ اَوْرَاجَهُنَّ
 ذٰلِكَ اَمْرٌ مِّنْ لَّدُنِّ اللّٰهِ حَبِيْرٌ لِّمَا يَفْسَحُوْنَ طَوَقُ لِقَائِ مَنَاتٍ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فَرْجَهُنَّ
 لِهِنَّ قَوْلُهُنَّ تَقْلِحُوْنَ۔ ایمان والوں سے کہہ دے اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی فرجوں کی حفاظت کریں یہ ان کے لیے
 زیادہ پاکیزہ ہے بے شک خدا ان کے کاموں سے خبردار ہے۔ اور مسلمان عورتوں سے کہہ دے کہ وہ اپنی آنکھیں
 نیچی رکھیں اپنی شرنگاہوں کی حفاظت کریں اور اپنا سنگھار بجز ظاہری سنگھار کے کسی کے سامنے نہ کھولیں مگر اپنے
 خاندانوں کے لیے یا اپنے آباء کے لیے یا خاندانوں کے باپوں کے لیے یا اپنے بیٹوں کے لیے یا اپنے خاندانوں
 کے بیٹوں کے لیے یا اپنے بھائیوں کے لیے اخیر آیات تک۔ پس خدا تعالیٰ نے ان اعضاء کے کھولنے کی اجازت
 دی ہے جن سے شناخت ہو سکتی ہے۔ یعنی منہ اور اکثر جن اعضاء سے کام کاج ہوتا ہے اور دونوں ہاتھ ہیں اور من کے سوا
 سب اعضاء کا ستر واجب ہے مگر خاندان یا ذی رحم محرم اور اپنے غلاموں کے سوا۔ اور جو عورتیں گھر کی بیٹھن والی
 ہیں۔ نکاح کا قصد نہیں رکھتی ہیں ان کو اس بات کی اجازت دی گئی کہ اپنے کپڑے اتار رکھا کریں۔ تیسرے

یہ کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے۔ جب تک کوئی تیسرا وہاں ایسا موجود نہ ہو جن کا وہ دونوں لحاظ کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **أَلَا تَخَافُ أَنْ تَجُلَّ عِنْدَ امْرَأَةٍ تُشِبُّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا حُرْمَةٍ** آگاہ ہو جاؤ کہ کوئی مرد کسی خاوند رسیدہ عورت کے پاس شب بامشب نہ کرے بجز اس کے خاوند کے یا محرم کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَخْلُوكَنَّ كَجُلٍّ بِامْرَأَةٍ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ ثَالِثُهُمَا**۔ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے۔ کیونکہ تیسرا ان میں شیطان ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا تَلْجُوا عَلَى النِّسَابِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَخْجُو مِنْ ابْنِ آدَمَ يَخْجُو الدَّمَ**۔ جن عورتوں کے خاوند گھر میں نہیں ہیں ان کے پاس مت جاؤ اس لیے کہ شیطان انسان کے اندر خون کے مانند جاری رہتا ہے۔ چوتھے یہ کہ کوئی شخص عورت ہو یا مرد دوسرے شخص کے ستر کو نہ دیکھے عام ہے کہ وہ مرد ہو یا عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَتِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَتِ الْمَرْأَةِ** نہ مرد کا مرد دیکھے نہ عورت عورت کا ستر دیکھے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ ستر کے دیکھنے سے شہوت کو میجان ہوتا ہے اور عورتوں میں باہم معاشرت ہو جاتا ہے اور اسی طرح مردوں میں اور ستر کے نہ دیکھنے میں لوگوں پر کچھ وقت بھی نہیں ہے۔ نیز ستر عورت ان ارتقاات کے اصول میں سے ہے جن کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ پانچویں یہ ہے کہ ایک کپڑے میں کوئی کسی کے ساتھ نہ سونے اور علیٰ ہذا القیاس ایک چارپائی پر بھی لوگ نہ سویں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ** نہ مرد مرد کے پاس ایک کپڑے میں جا کر لیٹے اور نہ عورت عورت کے پاس اس طرح لیٹے اور فرمایا ہے **لَا تَبَاشِرُوا الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ بِثَوْبٍ وَاحِدٍ كَمَا تَبَاشِرُ الْمَرْأَةَ**۔ کہ کوئی عورت کسی عورت سے مل کر نہ بیٹھے تاکہ اپنے خاوند سے اس کا حال بیان کرے گویا کہ وہ اسے دیکھ رہا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ عورتوں کا پاس لیٹنا باہم شہوت کو میجان میں لاتا ہے جن سے ان میں سحاق اور لواطت کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ گویا اس کی طرف دیکھ رہا ہے اس سے یہ مراد ہے کہ عورت عورت کے ساتھ مباشرت کرنے سے بسا اوقات ان میں محبت پیدا ہو جاتی ہے اور پھر وہ اس لذت کا ذکر اپنے خاوند یا کسی قوم سے کہہ دیتی ہیں اس کے باعث ان لوگوں کو اس عورت کا اشتیاق ہو جائے گا اور سب سے بڑا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جن عورت کا خاوند نہیں ہے اس کے کسی مرد کے سامنے اوصاف بیان کیے جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہنیت محنت کو ازواج مطہرات کے مکانوں سے نکلوا یا تھا اس کا یہی سبب تھا اور جانتا ہوا ہے کہ ستر عورت یعنی وہ اعضاء کہ جن کے کھولنے سے لوگوں میں عادات متوسطہ کے اعتبار سے عداوتی ہے جس طرح قریش کے اندر اس زمانہ میں تھا۔ ان اتفاقات کے اصول میں سے ہے۔ جن کو ان تمام لوگوں نے تسلیم کر لیا ہے۔ جن کا نام بشر ہے اور اس کے سبب سے انسان تمام حیوانات میں ممتاز ہے۔ میں

اس لیے شارع نے ستر کو واجب کیا اور بول و براز کا مقام اور حصین اور عانہ زیر ناث اور جواصفاء ان کے قریب
 ہیں یعنی زانو سے ان اعضاء کا ستر ہو تا دین کے روشن بدیہات میں سے ہے جس پر دلیل کی حاجت نہیں اور
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **اِذَا دَخَرَ أَحَدُكُمْ عَبْدًا أَمْنَةً فَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَوْرَتِهَا وَفِي بَرَاءَةِ**
فَلَا يَنْظُرُ إِلَى مَا دُونَ الشَّرْقَةِ وَفُوقَ الْكُفَّةِ۔ جب کوئی تم میں سے اپنے غلام کا اپنی چھو کر سے کر دے
 تو پھر اس کا ستر نہ دیکھے۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ناث کے نیچے اور گھٹنے کے اوپر نہ دیکھے اور نیز
 آپ نے فرمایا ہے۔ **أَكْمَأَلْتُ أَنَّ الْفَخْدَ عَوْرَةٌ**۔ کیا تو نہیں جانتا کہ ران ستر ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے یہ
 بات ثابت ہوئی کہ دونوں رانیں ستر ہیں اور اس مسئلہ میں احادیث متعارضہ آئی ہیں مگر اس قول میں احتیاط
 زیادہ تر ہیں اور تو ان میں شرعی سے بھی بہت ملتا ہوا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِنَّا لَكُنْ**
وَلَمْ نَسْرِي فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يَقْبَضُ الرَّجُلُ إِلَى لَحْيِهِ فَاسْتَبِيحُوا لَهُمْ وَأَلْبَسُوهُمْ
 ننگے ہونے سے پرہیز کرو۔ کیونکہ تمہارے ساتھ وہ فرشتہ ہے کہ نہیں مفارقت کرتا ہے تم سے کمر و نث پانچا
 کے یا کہ اس وقت جب کوئی شخص اپنی بیوی سے صحبت کے لیے جاتا ہے۔ پس ان سے حیا کرے اور ان کی
 تعظیم کرے۔ نیز فرمایا اللہ لَحَقَّ أَنْ يُسْتَبَحِيَ مِنْهُ کہ اللہ پاک اس کا مستحق زیادہ ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔ میں کہتا
 ہوں کہ برہنہ ہونا ایسی صورت میں کہ جس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو منہ ہے اگرچہ مکان خالی ہو۔ کیونکہ بسا اوقات انسان اس پر
 قدام کرتا ہے۔ اور اعمال کا اعتبار ان اخلاق کے ساتھ ہوا کرتا ہے جس سے وہ پیدا ہوتے ہیں۔ اور ستر کا منشاء حیا
 و نفس پر تحفظ و تقید کی کیفیت کا غالب کرنا اور بے حیائی کو ترک کر دینا اور اس کا عادی نہ ہونا ہے اور جب شارع
 نے کسی شخص کو ایک چیز کا حکم دیا تو اس کا یہ مقصد ہوا کہ دوسرے کو اس بات کا حکم دیا جائے کہ اس حکم کے موافق اس
 شخص کے ساتھ معاملہ کرے۔ پس عورتوں کو پردے کا حکم دیا گیا ہے تو ضروری ہوا کہ مردوں کو اس بات کا حکم دیا جائے
 کہ اپنی نگاہیں مچی رکھیں اور مردوں کا نفس جب ہی مہذب ہو سکتا ہے جب وہ اپنی نگاہوں کو پست کریں اور اپنے
 نفس کو اس پر مجبور کریں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَلَا ذَلِي لَكَ كَلَيْتُ لَكَ الْأَخُوَّةُ** پہلے نگاہ
 سے لیے گئے ہیں اور دوسری تیرے لیے نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ نکاح کا خیال بہتر
 دوسری مرتبہ نظر کرنے کے ہے اور ایک مرتبہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ایک نابینا شخص حاضر ہوئے
 اور آپ نے حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما کو پردہ کرنے کا حکم دیا اور انہوں نے عرض کیا کہ کیا یہ نابینا ہمیں
 ہے جو ہم کو نہیں دیکھتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم بھی نابینا ہو جو اس کو نہیں دیکھ سکتی ہو۔ میں کہتا ہوں
 اس کی یہ وجہ ہے کہ جس طرح مردوں کو عورتوں کی طرف رغبت ہوتی ہے ویسی ہی عورتوں کو مردوں کی طرف تھی ہے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا **إِنَّكَ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ إِنَّهُوَ أَبَوُكَ**

و غلامی کہ البتہ تجھ کو کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ تیرا باپ اور غلام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ غلام کو محارم کا حکم اس لیے لایا گیا کہ اس کو اپنی سیدہ کی طرف رغبت نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس کی نظر میں وہ معززہ ہوتی ہے اور نہ سیدہ کو غلام کی طرف رغبت ہو سکتی ہے کیوں کہ وہ اس کی نگاہ میں حقیر ہوتا ہے اور مابین ان کے پردہ کا حکم دینے میں سخت دشواری ہے اور یہ سب صفات محارم کے اندر معتبر ہیں۔ کیونکہ قرابت قریبہ محرمہ میں رغبت کے کم ہونے کا باعث ہے اور نا امیدی طبع کے منقطع ہونے کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ اور مدت دراز تک کیجائی و عنہا بھی قلت نشا اور پردہ کے دشوار ہونے اور کم التفاتی کا سبب ہے پس اس واسطے قدیمی سنت ہو گئی کہ محارم سے جو پردہ ہو وہ اور قسم کا ہو اور غیروں سے جو پردہ ہو وہ اور قسم کا۔

نکاح کا بیان

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ وَلِی کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ معلوم کرو کہ خصوصاً
نکاح میں عورتوں کو حکم کرنا ذرا نہیں ہے کیونکہ عورتیں ناقصات العقل ہوتی ہیں اور ان کی فکر ناقص ہوتی ہے اس لیے
بسا اوقات مصلحت کی طرف ان کو رہبری نہ ہو سکے گی۔ دوسرے غالباً وہ حسب کی حفاظت نہ کریں گی اور بسا اوقات
غیر کفو کی طرف ان کو رغبت ہو سکتی ہے اور اس میں ان کی قوم کی عار ہے پس مندرجہ ہوا کہ ولی کو اس باب میں کچھ
دخیل دیا جائے تاکہ یہ مفید و بند ہو نیز ضرورت جہلی کے اعتبار سے لوگوں کا عام طریقہ ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہونے
ہیں اور تمام بند و بست انہیں کے متعلق ہوتا ہے اور تمام خرچ مردوں کے متعلق ہوا کرتے ہیں اور عورتیں ان کی تنقید ہوتی
ہیں چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ أَلَرَجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ لَوْلَايَةِ نِكَاحٍ کے اندر ولی کی شرط لگانے
میں اولیاء کی عزت ہے اور عورتوں کو اپنا نکاح خود بخود کرنے میں ان کی بے عزتی ہے جس کا مدار بے حیائی پر ہے اور
اولیاء کی اور ان کی بے قدر بی ہے۔ نیز یہ بات واجبات سے ہے کہ نکاح اور زنا میں شہرت کے ساتھ امتیاز ہو۔ اور شہرت
کی بہتر صورت یہ ہے کہ عورت کے اولیاء نکاح میں موجود ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا نِكَاحَ
حَتَّى تَسْتَأْذِنَ وَلَا إِلَيْكَوَحَّتَى تَسْتَأْذِنَ الْإِمْرَأَةُ لِزَوْجِهَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَصِيمٍ
جب تک کہ اس کا امر نہ لیا جائے اور کنواری کا نکاح اس وقت تک نہ کیا جائے جب تک کہ اذن نہ لیا جائے اور اس کو
اذن خاموشی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جب تک باپ اس سے اذن لے۔ میں کہتا ہوں یہ بھی روا ہے کہ صرف اولیاء
کو نکاح کا اختیار دیا جائے کیونکہ اپنا نفع و ضرر جو عورت جانتی ہے وہ اس سے ناواقف ہیں اور وہ اس کا نفع و نقصان
اس کی طرف غائب ہونے والا ہے اور استعمار مراۃ اس کی زبان سے اجازت دینے کو کہتے ہیں، اور استیذان اجازت
عقب کرنے کو اور اس کے منع نہ کرنے کو کہتے ہیں اور ادنیٰ مرتبہ اس کا سکونت ہے اور حدیث شریف میں بالغہ یا

سے استیذان مراد ہے۔ نہ صغیرہ سے کیونکہ ہنوز وہ ناکم ہے۔ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت عائشہؓ کا نکاح بلا استیذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا ہے اور ان کی عمر اس وقت میں چھ برس کی تھی اور آپ نے فرمایا ہے: **يَا عَبْدُ تَزَوَّجْ بِغَيْرِ اِذْنِ مَسِيْدٍ هَـ فَهَـوَ هَـ** جو غلام اپنے مولا کے بغیر اجازت کے نکاح کرے تو وہ زانی ہے میں کہتا ہوں چونکہ غلام اپنے مولا کی خدمت میں مشغول رہا کرتا ہے اور نکاح اور اس کے فروعات یعنی اس کے ساتھ غمخواری کرنا اور اس کے پاس رہنا۔ ایسی چیزیں ہیں کہ جن کی وجہ سے مولا کی خدمت گزاری میں نقصان آتا تھا اس لیے ضروری ہے کہ غلام کا نکاح اس کے مولا کی اجازت پر موقوف رکھا جائے اور چھو کر می کا نکاح بطریق اولیٰ مولیٰ اجازت موقوف ہونا چاہیے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے **فَاَنْكِحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اٰهْلِهِنَّ** پس ان سے ان کے مولا کی اجازت سے نکاح کرو۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو واجب (یعنی نکاح وغیرہ کے) وقت یہ تشہد تعلیم فرماتا ہے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ نَسْتَعِيْنُہٗ وَنَسْتَغْفِرُہٗ وَنَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا مِنْ يَّحْدِيْہِ اللّٰہُ فَلَا مُضِلَّ لَہٗ وَمَنْ يُّضِلِّہٗ لَا هَادِيَ لَہٗ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ** اور اس کے بعد یہ میں آیتیں پڑھے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰہَ حَقَّ تَقَاتِہٖ وَلَا تَمُوْتُوْا اِلَّا وَ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ طَوَّقُوا اللّٰہَ الْاٰخِرٰی** نساء کوں بہ والادحام ان اللہ کان علیکم رحمہً قبیلاً طیا ایہا الذین اٰمَنوا اتقوا اللہ وقولوا قولا سدیداً یضربکم اعملاً لکم ویغفر لکم ذنوبکم ومن یطیع اللہ ورسولہ فقد فاز فوزاً عظیماً میں کہتا ہوں کہ خطبہ کا معنی اعلان اور ایک شے کے بمنزلہ سنی ہوئی اور دیکھی ہوئی کے گردانے پر ہے اور نکاح میں اعلان کہنے میں یہ حکمت ہے، تاکہ نکاح اور زنا میں تمیز ہو جائے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ خطبہ کا استعمال مہتمم بالشان امور میں کیا جاتا ہے اور نکاح کا اہتمام اور اس کا ایک عظیم الشان امر گردانا اعظم مقاصد سے ہے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اصل کو باقی رکھا۔ اور اس کی صورت میں تغیر فرمادیا ہے۔ بایں طور کہ ان کے ساتھ مصالح کے ساتھ مصلحت کلیہ کو شایا کر دیا ہے اس طرح ہر کہ ہر اتفاق کے ساتھ میں جو ذکر اس کے مناسب ہے ملایا جائے اور ہر جگہ پر شعار الہی کی عظمت کی جائے تاکہ دین حق کے نشانات پھیل جائیں اور اس کے شعائر و امارات ظاہر ہو جائیں پس آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کچھ اذکار مسنون فرمائے۔ مثل حمد اور استغاثت اور استغفار اور تعوذ اور قول اور تشہد کے اور کچھ آیات قرآنی اس میں شامل کیں اور اس مصلحت کی طرف اپنے اس قول سے اشارہ فرمایا **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ نَسْتَعِيْنُہٗ وَنَسْتَغْفِرُہٗ وَنَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا مِنْ يَّحْدِيْہِ اللّٰہُ فَلَا مُضِلَّ لَہٗ وَمَنْ يُّضِلِّہٗ لَا هَادِيَ لَہٗ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ** اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **فَصَلُّ مَا بَيْنَ الْحَرَامِ وَالْحَرَامِ فِي النِّكَاحِ حلال و حرام میں ہیں فرق**

کہ نکاح میں آواز اور دف ہوتی ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ہے۔ اَخْلَعُوا اَهْلَ الْاَنْكَاحِ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاطْبِرُوا عَلَيْهَا الدُّخَانُ۔ نکاح کا اعلان کیا کرو اور مساجد میں اس کو کیا کرو اور اس پر دھن بجا یا کرو۔ میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ نکاح میں دف اور آواز کا استعمال کیا کرتے تھے۔ اور ان میں اس کی ایسی عادت جاری ہو گئی تھی اس نکاح میں جس کو چار قسم کے نکاحوں میں سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی رکھا ہے متروک ہونے کا احتمال نہ تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان چار قسموں کا بیان کیا ہے۔ اس میں ایک مصلحت یہ ہے کہ نکاح اور زنا دونوں قضاے شہوت اور مرد و عورت کی رضا میں میں متفق ہیں لہذا ایک ایسی شے کا حکم دینا ضروری تھا جس سے ہادی الزنا میں وہ دونوں ایسے متمیز ہو جائیں کہ کسی کو اس میں کلام یا خطا باقی نہ رہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دنوں کے لیے متعہ کی اجازت دے دی تھی پھر اس سے ممانعت فرمادی اور اولاً ضرورت کے سبب سے آپ نے اجازت دی تھی۔ چنانچہ حضرت ابن عباس نے اس شخص کے باب میں جو ایک شہر میں آئے اور وہاں اس کی بیوی نہ ہو ذکر کیا ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان دنوں میں صرف جماع کے لیے اجرت نہ دیتے تھے بلکہ تدبیر خانہ کے متعلق مجملہ اور حوائج کے جماع بھی شامل تھا۔ اور ایسا ہو بھی نہیں سکتا اس لیے کہ صرف جماع کی اجرت دینا طبیعت انسانی سے باہر ہو جاتا اور بے حیائی ہے اس کو قلب سلیم بالکل پسند نہیں کرتا اور متعہ سے بھی کرنے کا سبب اکثر اوقات میں اس حاجت کا مرتفع ہو جاتا ہو اور نیز متعہ کی رسم کے جاری ہونے میں نسب کا اختلاط لازم آتا ہے۔ کیونکہ اس مدت کے گزرتے ہی وہ عورت اپنے غاوند کے قبضہ سے باہر ہو جاتی ہے اور اس کو اپنے نفس کا اختیار ہو جاتا ہے۔ انہیں معلوم کہ وہ کیا کرے گی۔ اور عدت کا انضباط نکاح صحیح میں جس کی بنا دوام پر ہوتی ہے نہایت دشواری سے ہوتا ہے تو پھر متعہ کا ذکر ہی کیا ہے۔ دوسرے اس رسم کے جاری ہونے میں نکاح صحیح کا جو شرع میں معتبر ہے اہمال لازم آتا ہے کیونکہ اکثر نکاح کرنے والوں کی خواہش غالباً شہوت فرج کا پورا کرنا ہوتا ہے نیز مجملہ ان امد کے جن سے نکاح اور زنا میں امتیاز ہوتا ہے ہمیشہ کے لیے معاونت پر استعوار ہے اگرچہ اصل میں لوگوں کے سامنے قطع منازعت ہوتا ہے اور نکاح بغیر مہر کے نہیں کرتے تھے۔ اور اس کے چند اسباب اور مصلحتیں تھیں۔

ان اہل جملہ یہ ہے کہ نکاح کا فائدہ بدوں اس بات کے تمام نہیں ہوتا کہ ہر شخص معاونت دائمی پر اپنے نفس کو قائم رکھے اور عورت کی طرف سے اس کی صورت یہ ہے کہ اس کو اپنا اختیار نہ رہے اور یہ بات وہ نہ تھی کہ مرد کا بھی اختیار اس سے نکال لیا جاتا۔ ورنہ طلاق کا باب مسترد ہو جاتا اور مرد کے ہاتھ میں جس طرح عورت مقید ہے اسی طرح وہ عورت کا مقید ہو جاتا۔ اصل یہ بات ہے کہ مرد عورت پر حاکم ہے۔ اور یہ بات بھی ناسنن تھی کہ قاضی کو ان کا اختیار دیا جاتا کیونکہ قاضی کی طرف مقتدرہ کے میں کرنے میں لوگوں کو دقت ہوتی اور ہر شخص اپنا نفع و نقصان جانتا ہے۔ قاضی اس سے ناواقف ہے پھر یہ بات متعین ہوتی کہ ہر مرد

بات کے مستحق ہوئے کہ ہجران کے اوپر تقسیم کیا جائے اور مرنے کی وجہ سے نکاح کا امر ثابت و قائم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ مرنے کے وقت تک اس نے نکاح کو رد نہیں کیا۔ اور اس سے روگردانی نہیں کی۔ حتیٰ کہ اس کے اندک نکاح کے مابین موت حاصل ہو گئی اور طلاق سے نکاح کا رفع اور فسخ ہو جاتا ہے اور وہ بمنزل رد و اقالہ کے ہے جب یہ بات ثابت ہو گئی تو ہم کہتے ہیں ہجر کے باب میں ایام جاہلیت میں بہت سے مناقشہ اور نزاع درپیش رہتے تھے اور ان کی لوگوں کو حرص تھی۔ اور بہت سے امور سے عجت کیا کرتے تھے۔ لہذا خدا تعالیٰ نے اس اصل کے موافق ان مناقشہ کا فیصلہ کیا یعنی کر دیا۔ پس اگر عورت کے لیے کچھ مقرر کیا ہے اور اس کے ساتھ دخول کیا تو اس کو کامل ہجر دینا پڑے گا خواہ مرحائے یا طلاق دے کیونکہ اس کے ملک کا سبب اور اثر تمام ہو گیا۔ اور خاوند نے اس سے دخول کر لیا چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَ قَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا۔ اور البتہ تم میں سے بعض کی طرف پہنچ گیا ہے اور ان بیویوں نے تم سے نہایت سخت عہد لے لیا ہے اور اگر اس کا ہجر مقرر کر دیا ہے اور بغیر دخول کیے مر گیا تو عورتوں کو کامل ہجر دیا جائے گا۔ کیوں کہ مرنے سے نکاح مقرر و ثابت ہو گیا اور ایسی حالت میں عدم دخول کچھ مضرت نہیں ہے۔ کیونکہ وہ آسمانی حکم ہے اور اگر قبل دخول اس کو طلاق دے تو اس کو نصف ہجر دلا یا جائے گا موافق اس آیت کہ یہاں احد السببین میں سے ایک سبب پایا جاتا ہے نہ دوسرا۔ پس اس میں دو مشابہتیں پائی جاتی ہیں۔ ایک تو صرف ملگنی کے ساتھ اور دوسری نکاح تام کے ساتھ اور اگر کچھ بھی مقرر نہیں کیا اس کے کنبہ کی سی عورتوں کا ہجر دلا یا جائے گا نہ اس سے کم و بیش اور اس پر عدت واجب ہوگی درمیراث پائے گی۔ کیونکہ عقد اس وقت میں بسبب واثوہ تام ہو چکا۔ پس ضروری ہوگا کہ اس کو ہجر دلا یا جائے اور ہجر حیز کا اندازہ اس کی نظیر اور مثل سے ہوتا ہے اور کنبہ کی عورتوں کا ہجر اس اندازہ کے لیے بہت مناسب ہے اور اگر اس کا نہ ہجر مقرر کیا اور نہ اس سے دخول کیا تو اس کو متاع یعنی جوڑہ وغیرہ دینا پڑے گا کیونکہ عقد نکاح بغیر ہجر کے ہونا ناممکن ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَجَبَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ وَالْآيَةُ۔ اور اس صورت میں ہجر کے واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں تھی۔ کیونکہ یہاں نہ مہر کی تعیین ہے نہ ملکیت کا تقرر ہے۔

اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فرقان کو ہجر مقرر کیا کیونکہ ان کا سکھانا بھی ایک مہم بالشان کام ہے اور مال کی طرح مرغوب اور مطلوب ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قبل از دخول ولیمہ کرنے کا دستور تھا اور اس میں بہت سے مصلح تھے۔ اور ازاں جملہ اس میں نہایت خوبی کے ساتھ نکاح اور اس بات کی اشاعت ہے کہ بیوی سے دخول کرنا چاہتا ہے اور یہ اشاعت ضروری ہے تاکہ نسب میں کسی کو شک نہ ہو۔ اور نکاح و دنیا کی متمیز باتیں معلوم ہو جائے اور لوگوں کے سامنے اس عورت کے ساتھ مستحق ہو جائے اور ازاں جملہ یہ ہے کہ بیوی اور اس کے کنبہ کے ساتھ بھلائی و سلوک

پاتا ہے کیونکہ اس کے لیے مال خرچ کرنا اور لوگوں کا اس باب میں جمع کرنا اس بات کی دلیل ہے
 کہ خاوند کے نزدیک بیوی کی وقعت و عزت ہے اور میاں بیوی کے مابین الفت قائم کرنے میں اس
 قسم کے امور خاص کر ان کے اول اجتماع میں ضروری ہوتے ہیں ازاں بعد یہ ہے کہ ایک جدید نعمت
 کا حاصل ہونا یعنی جو چیز غیر ملوک تھی اس کا ملک میں داخل ہو جانا ضرور خوشی کا سبب ہے اور مال خرچ
 کرنے پر آدمی آمادہ ہوتا ہے۔ اور اس خواہش کی اتباع میں سخاوت کی عادت اور خواہش سخی کی نافرمانی پیدا
 ہوتی ہے اور اس کے علاوہ بہت سے فوائد اور مصالح ہیں پس چونکہ سیاست مدنیہ اور منزلیہ اور تہذیب
 نفس اور احسان کے متعلق کافی فوائد پائے جاتے ہیں پس آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو باقی
 رکھنا اور اس کی طرف رغبت و حرص دلانا اور خود بھی اس کو عمل میں لانا ضروری ہوا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جس طرح ہم ہر کے متعلق بیان کر چکے ہیں اسی طرح الکی بھی کوئی حد مقرر نہیں کی مگر اوسط درجہ
 کی حد بکری ہے اور آپ نے حضرت صفیہ کے ولیمہ میں لوگوں کو بالیدہ کھلایا تھا اور آپ نے بعض بیویوں
 کا دودھ جو سے ولیمہ کیا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ
 فَلْيَأْتِهَا فِي سَرَّادِيَةٍ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَوَكَّ. تم میں سے جب کوئی شخص ولیمہ کے لیے بلایا جائے
 تو چلا آئے اور ایک روایت میں آیا ہے اگر چاہے کھائے چاہے نہ کھائے میں کہتا ہوں جب اصول
 شریعہ سے یہ بات تھی کہ جب کسی شخص کو کسی مصلحت سے لوگوں کے لیے کچھ تیار کرنے کا حکم دیا گیا تو ضرور ہوا کہ
 لوگوں کو بھی اس کی اطاعت اور فرمانبرداری اور سب آوری کرنے کی طرف رغبت دلائی جائے ورنہ وہ مصلحت
 جو اس امر سے مقصود ہے مستحق نہ ہوگی۔ پس جب لوگوں کے لیے خاوند کو کھانا تیار کر کے اشاعت
 کرنے کا حکم دیا گیا تو ان لوگوں کے لیے اس حکم کا دنیا ضروری ہوا کہ اس کی دعوت کو قبول کریں۔ اور اگر
 اس کا روزہ ہو تب بھی آجائے اور کھانا کھائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ اشاعت مقصود
 حاصل ہو گئی اور نیز میل جول کا مقصد یہ ہے کہ جب ایک مسلمان کو دوسرا مسلمان بلائے تو اس کو ضرور قبول
 کرے اور اس رسم کے جاری ہونے میں شہر اور قبیلہ کا انتظام ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نَبِيٌّ كَيْسِيٌّ أَوْ لَيْسِيٌّ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مُرْتَدًّا۔ نہ میرے لیے اور نہ کسی اور نبی کے لیے مناسب ہے
 کہ کسی مزین و منقش گھر میں جائے۔ میں کہتا ہوں چونکہ صور کا بنانا اور اس کپڑے کا استعمال کرنا جس میں
 صورتیں بنی ہوئی ہوں حرام ہے۔ پس ان کا مقصد یہ ہوا کہ جس گھر میں وہ صورتیں موجود ہوں اس گھر کو چھوڑ دینا
 چاہیے اور اس پر ملامت کرنا چاہیے خاص کر انبیاء علیہم السلام تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے ہی مبعوث
 کیے گئے ہیں اور علاوہ ہر ذہن بالغ کا عمدہ جاننا دنیا کی طلب میں غابت استغراق کا سبب ہے اور عجیوں پر

اسی سبب ایسی آفت پڑی کہ اس کی وجہ سے آخرت کا ذکر بھی بھول گئے لہذا یہ بات واجب ہوئی کہ شرع میں اس سے نہی اور اظہار نفرت چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فخر کرنے والوں کے ساتھ کھانا کھانے سے نہی فرمائی میں کہتا ہوں کہ اہل جاہلیت ہاجم فخر کیا کرتے تھے اور ہر ایک کا دوسرے پر غلبہ مقصود تھا۔ تو وہ مال کو صرف اس غرض سے خرچ کیا کرتے تھے اور کوئی نیت اس میں نہیں ہوتی تھی اور اس میں عداوت اور باہمی فساد اور بلا کسی دینی اور مدنی مصلحت کے مال کا ضائع کرنا تھا اور صرف اس میں خواہش نفسانی کا اتباع ہوتا تھا اور اس لیے ضروری ہوا کہ اس کے جلانے کی تعمیل نہ کی جائے اور اس کی اہانت کی جائے اور اس باب کو بند کیا جائے اور عمدہ صورت اس کے باز رکھنے کی یہ ہے کہ اس کا کھانا نہ کھایا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا جُمِعَ كَا حَيَّانٍ فَأَجِبْ أَقْدَبَهُمَا بِأَقْرَبِ سَبَقٍ أَحَدُهُمَا فَاجِبِ الَّذِي سَبَقَ وَرَجِبَكَ وَشَخْصٍ سَاثَةٍ سَاثَةٍ دَعْوَتِ كَرِيٍّ تَوَانِ دُونِ مِيْنَ سَعِيٍّ كَا دُرُوَاذِهِ قَرِيْبٍ هِيَا اس كِي دَعْوَتِ قَبُولِ كَرَاوَرَا كَرَا ان دُونِ سَعِيٍّ اِيَكِ پَهْلِ كَرِيٍّ تَوَجُو پَهْلِ كَرِيٍّ اس كِي قَبُولِ كَرِيٍّ كِهْتَا هُونِ جِبِ دُونِ كَا تَعَارُضِ هُوَا تَوَرِيحِ كِي حَاجَتِ هُونِي اور اس كِي دَوُورِ مِيں هِيَا دَعْوَتِ مِيں سَبَقَتِ كَرِيٍّ سَعِيٍّ يَا مَكَانِ كِي قَرِيْبِ هُونِي سَعِيٍّ

ان عورتوں کا بیان جن سے نکاح کرنا حرام ہے

اصل اس میں خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَاجِرَ آبَائِهِمْ وَأَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ التَّوْحِيدِ تک اور اُس حضرت علیؑ

علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَمْسِكْ اَسْبَعَا وَفَارِقْ سَاَرًا هُنَّ حَارٌّ كَرِهْنَهُ دے اور باقی کو چھوڑ دے اور فرمایا ہے كَلَّا تَنْكَحُ الْمَرْءَةَ عَلٰی عَمَتَيْهَا عورت سے اس کی چھو بھی پر نکاح نہ کیا جائے اور اللہ پاک فرماتا ہے اَلتَّزَانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا ذَانِيَةً الْاَيَةُ زانی زانیہ ہی سے نکاح کرے۔ معلوم کرو کہ محرمات مذکورہ فی الایۃ کی حرمت اہل جاہلیت میں مشہور و منسلح تھی کہ جس کو وہ نہیں چھوڑ سکتے تھے۔ بار خدا یا۔ مگر تنویری سی باتیں ہوا انہوں نے بطور سرکشی اور فسق کے اپنی طرف سے ایجاد کیں تھیں۔ مثلاً باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا اور دو ہم شیریں کو جمع کرنا اور ان محرمات کی تحریم ہر ایک قرآن بعد قرن ان میں چلی آتی تھی۔ جس کا ان کے دلوں سے نکلنے کا احتمال نہ تھا۔ بجز اس صورت کے کہ کوئی شخص غضبناک ہونے کے سبب سے باہر ہو جائے اور ان کی تحریم میں بڑی بڑی مصلحتیں تھیں لہذا خدا تعالیٰ نے محرمات کا حکم ہر قرار رکھا اور جس میں ان کو کاہلی و سستی ہو گئی تھی اس کی حرمت کو خوب مستحکم کر دیا اور تحریم کے اندر اصل کئی امر ہیں از انجملہ معصیت اور ارتباط کی عادت کا جاری ہونا اور ان میں باہم پردے کا التزام ناممکن ہونا اور جانین سے طبعی طور پر عبادت و ارتباط نہ مصنوعی طور پر پس اگر ان عورتوں سے طبع کے قطع ہونے اور ان کی طرف رغبت سے اعراض کا طریقہ جاری نہ ہو تو بے انتہا مفاسد پیدا ہوں اور دیکھتے ہو کہ جب کسی شخص کی نگاہ ایک اجنبی عورت کے محاسن پر پڑتی ہے تو وہ اس پر فریفتہ ہو جاتا ہے اور اس کی خاطر اپنی جان کو ہلاک کر دیتا ہے۔ پس جس عورت پر رات دن نگاہ پڑتی

رہتی ہے اور تنہائی میں بھی اس کے ساتھ رہتا ہے تو اس کا ذکر ہی کیا ہے اور نیز اگر ان عورتوں کی طرف رغبت کا دروازہ
 مفتوح کیا جائے اور اس کو مسدود نہ کیا جائے اور مردوں پر ان کی طرف سے ملامت نہ کی جائے تو اس میں عورتوں
 کے لیے ضرر عظیم لازم آتا ہے اس واسطے کہ ایسے وقت وہ لوگ عورتوں کو اپنے پاس رکھا کریں اور عورتوں کو
 جن سے نکاح کرنے کی رغبت ہو وہ اس کے ساتھ نکاح سے مانع ہو اگر یہ کیونکہ ان کا اور ان کے نکاح کا اختیار
 انہیں قارب کو ہوا کرتا ہے اور دوسرے جب یہ قارب خود ان عورتوں سے نکاح کر لیا کریں تو کوئی شخص عورتوں کی طرف ان قارب سے
 حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والا نہ ہو باوجودیکہ عورتوں کو اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ کوئی شخص ان کے حقوق زوجیت کا خاوند سے مطالبہ
 نہ کرے والا ہو اور اس کی نظیر وہ ہے جو عظیم ملکوں میں گزری ہے کہ اولیاد کو ان کے مال اور جمال کی طرف رغبت ہوتی تھی اور حقوق زوجیت کو پورے
 طور پر نہ کرتے تھے۔ تو یہ آیت نازل ہوئی **اِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَفْسِدُوْا فِی الْیَسْمٰی فَاَلْکُمْ وَاَطٰبَ لَکُمْ مِّنْ لَّیْسَ اَوْ**
اِکْرَمَ کُوْنِیْمٰیوْنَ میں انصاف نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو عورتوں میں جو تمہارے پسند آئیں ان سے نکاح کر لو۔ حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو بیان کیا ہے اور ارتباط طبعی طور پر مرد اور اس کی مال اور بیٹی اور بہن اور چھوٹی اور خالہ اور
 بستیجی اور بھانجی میں واقع ہوتا ہے۔

ازال جملہ رضاعت ہے۔ کیونکہ دودھ پلانے والی عورت مثل ماں کے ہو جاتی ہے اس لیے کہ وہ احتملاً بدن
 کے اجتماع اور اس کی صورت کے قائم مقام ہونے کا سبب ہوتی ہے اتنا فرق ہے کہ ماں نے اپنے حکم میں
 اس کے وجود کو جمع کیا ہے اور اس نے ابتدائے نشو و نما میں بقدر رسد رقیق کے اس کو دودھ پلایا ہے پس وہ فی الحقیقت
 بعد ماں کے ماں ہے اور دودھ پلانے والی کی اولاد میں بھائیوں کے بعد اس کے بہن بھائی ہیں۔ اور اس کی
 پردہ میں جو کچھ تکلیف اٹھانی ہے اور بچے کے دے جو جو حقوق اس کے ثابت ہوئے ہیں اور طفولیت میں جو جو
 باتیں اس شیر خوار کی طرف سے اس کو پیش آئی ہیں وہ ظاہر ہیں۔ پس اس کا مالک ہو جانا اور اس کو اپنی جو رو بانی
 اور اس کے ساتھ جماع کرنا ایسی چیز ہے جس سے فطرت سیمہ نفرت کرتی ہے۔ اور بے زبان جانور بہت ایسے
 ہیں جو اپنی ماں یا دودھ پلانے والی کی طرف اس قدر التفات نہیں کرتے جس قدر اجنبی مادہ کی طرف ان کو توجہ
 ہوتی ہے۔ اور آدمیوں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ اور نیز عرب کے لوگ اپنی اولاد کو مختلف قبیلوں میں سے کسی قبیلہ
 میں دودھ پلانے کو دے دیتے ہیں اور وہ شیر خوار وہیں پرورش پا کر جوان ہو جاتا تھا اور محارم کے مثل
 ان لوگوں کے ساتھ اس کو اختلاط ہوتا ہے۔ اور عرب کے نزدیک سب کے علاوہ کے مانند شیر خوار
 کا بھی ملاقات ہے۔ یہی نسب پر اس کا محمول کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
یَحْرُمُ مِنْ اَنْ تَخْتَلَعَ مَا یَحْرُمُ مِنَ الْوَلَادَةِ جو چیز ولادت سے حرام ہو جاتی ہے وہی چیز دودھ کے
 ذریعہ سے بھی حرام ہوتی ہے اور جو کچھ رضاعت کے سبب تحریم ہونے کی وجہ ماں کے ساتھ بیٹن ہوا

اور اس کی صورت کی ترکیب کا سبب ہونے میں مشابہت ہے لہذا مناع میں دو چیزوں کا اعتبار ضروری ہوا۔ ایک تو وہ مقدار جس سے تحریم کے معنی متحقق ہوتے ہیں۔ پس قرآن عظیم کے اندر دس گھونٹ معین جن کی وجہ سے حرمت ثابت ہوتی ہے نازل ہوئے۔ پھر پانچ معین سے وہ منسوخ ہو گئے اور جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی ہے قرآن پاک میں ان کی تلاوت کی جاتی تھی اور معین کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حرمت کے معنی چونکہ کثیر میں پائے جاتے تھے نہ قلیل میں۔ اس لیے اس حکم کے مقرر کرتے وقت ایک حد کا مقرر کرنا بھی ضروری ہوا جس کی طرف اشتباہ کے وقت رجوع کیا جائے اور دس کے ساتھ اندازہ قائم کرنے کا سبب یہ ہے کہ عدد میں اعداد سے تجاوز کرنے کی وہ پہلی حد ہے اور دودھ پلانے والی مشرات کے اعتبار سے دودھ پلاتی ہے۔ یعنی دس میں جرہ سے کم نہیں پلاتی ہے اور نیز وہ جمع کثرت کی حد اولیٰ ہے اور جمع قلت کا اس میں استعمال نہیں ہوتا۔ پس کثرت معتد بہا کے انضباط کے لیے جس کا بدن انسان میں اثر ہوتا ہے۔ یہ کافی مقدار ہے اور پانچ سے منسوخ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں احتیاط ہے اس لیے کہ جب بچے کو پانچ بڑے بڑے گھونٹ پلائے جائیں تو اس کے چہرہ و بدن پر رونق و تازگی ظاہر ہو جاتی ہے اور جب یہ گھونٹ چھوٹے چھوٹے ہوں اور دودھ پلانے والی کے دودھ کم ہو تو اس کے بدن پر لاغری اور کمزوری اور یوست ظاہر ہونے لگتی ہے اور اس سے کم کا اثر ظاہر نہیں ہوتا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَخْوِمُوا الشَّيْءَ مَعَ الشَّيْءِ مَعَ الشَّيْءِ وَلَا تَخْوِمُوا الشَّيْءَ مَعَ الشَّيْءِ مَعَ الشَّيْءِ۔ نہ ایک گھونٹ دودھ گھونٹ حرام کرتے ہیں۔ نہ ایک چمکی دودھ چمکیاں اور نہ ایک دھار اور نہ دو دھار۔ اور جو شخص اس بات کا قائل ہے کہ کثیر و قلیل دونوں اثبات حرمت میں برابر ہیں تو اس کا سبب امر مناع کی تعظیم اور اس کا الخاصیتہ مؤثر گہرا نہا ہے۔ جیسے تمام ان چیزوں میں جن کے حکم کا مدار معلوم نہیں ہوتا خدا تعالیٰ کا دستور جاری ہے دوسرے یہ ہے کہ مناع صبی کی شکل و صورت کے قائم ہونے کی ابتدائی حالت میں پانی جائے ورنہ وہ دودھ اور اذیہ کے مانند ہوگا جو صورت و شکل قائم ہونے کے بعد کھائی جاتی ہے جیسے جوان آدمی روٹی کھاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ إِنَّ الرَّمَاعَةَ مِنَ الْجَائِعَةِ کہ البتہ دودھ پلانا بھوک کے وقت ہے اور فرمایا ہے لَا يَخْوِمُ مِنَ الرَّمَاعَةِ إِلَّا مَا مَتَّقَى الْإِنْسَانُ فِي النَّهْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ وہی دودھ پلانا حرام کرتا ہے جو بچہ نہ اس سے نکل کر آنتوں کو بڑھائے اور دودھ پھڑائے سے پہلے ہو اور ازاں جملہ اقارب میں قطع رحم ہونے سے احتراز ہے کیوں کہ دوسو کموں میں پیشہ سرد ہوتا ہے اور ان کا باہمی بغض ان کے اقارب کے ساتھ بغض کا سبب ہوتا ہے۔ اور اقارب میں حسد کا ہونا نہایت قبیح اور شنیع امر ہے اور اسی لیے سلف کے

چند کہ وہوں نے دو چچا کی بیٹیوں کا جمع کرنا ناپسند کیا ہے ان دو عورتوں کا تذکرہ ہی کیا ہے کہ اگر ان میں سے ایک مرد فرس کی جائے تو دوسری حرام ہے جیسے دو بہنیں اور چھو بھی یعنی اور خالہ بھانجی اور اسی اصل کا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار فرمایا ہے اور اپنی بیٹی اور غیر کی بیٹی میں جمع کرنا حرام فرمایا۔ کیوں کہ سوکن کا سد اور خاوند کا اس کو اختیار کرنا بسا اوقات سوکن اور اس کے کنبہ کی ناخوشی کا سبب ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھنا۔ اگرچہ امور معاشیہ کے اعتبار ہو مطلقاً لیکن انکس ہے اور اصل اس میں دو بہنوں کا جمع کرنا ہے اور مسئلہ کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبہ فرمادیا ہے۔ اور فرمایا ہے لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْءَةِ وَرَعْمَتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْءَةِ وَخَالَاتِهَا نہ ایک عورت اور اس کی چھو بھی کو جمع کیا جائے نہ ایک عورت اور اس کی خالہ کو جمع کیا جائے ازاں جملہ مصاہرت ہے۔ اس لیے کہ اگر لوگوں میں اس قسم کا دستور جاری ہو کہ ماں کو اپنی بیٹی کے خاوند کے ساتھ اور مردوں کو اپنے بیٹیوں کی بیویوں کی طرف اور اپنی بیویوں کی بیٹیوں کی طرف رغبت ہو تو اس تعلق کو توڑنے یا اس شخص کے قتل کرنے میں جس کی طرف سے خواہش پائی جاتی ہے کوشش کیا کریں۔ اور اگر تو قدمائے فارس کے قصے سنے اور اپنے زمانے کے ان لوگوں کے حال کا متبع کرے جو اس سنت راشدہ کے پابند نہیں ہیں تو توڑے امور اور بے انتہا ظلم اور ہلاکت دیکھے گا۔ اور نیز اس قرابت میں صحبت لازم ہے اور پردہ کرنا متعذر ہے اور حسد ایک امر شنیع ہے اور بجانبین سے مختلف حوائج پیش آتے رہتے ہیں۔ پس اس کا حال بمنزلہ ماں اور بیٹی یا بمنزلہ دو بہنوں کے ہے۔

ازاں جملہ وہ عدد ہے کہ معاشرت نہ وجیہ میں اس عدد کے ساتھ حسن معاشرت نہیں ہو سکتا کیونکہ لوگ بسا اوقات عورتوں کے جمال کی طرف رغبت کر کے بہت سی عورتوں سے نکاح کر لیتے ہیں۔ اور سب میں سے ایک کو جو ان کے دل کو پسند ہوتی ہے۔ اختیار کرتے ہیں اور باقی کو ادھر میں چھوڑ دیتے ہیں۔ پس نہ تو وہ پورے طور سے بیوی سے جس کی طرف رغبت ہو اور نہ بیوہ ہے جو اس کو اپنا اختیار ہو اور یہ بھی ناممکن ہے کہ پوری زیادہ تر تنگی کی جائے اس لیے کہ بعض لوگوں کو ایک بیوی زنا سے محفوظ نہیں رکھ سکتی۔ اور نکاح کی غایت مقصود تناسل ہے اور ایک مرد سے بہت سی عورتوں کے اولاد ہو سکتی ہے نیز چند بیویاں کرنا مردوں کی خصلت ہے اور بسا اوقات ان کی وجہ سے فخر حاصل ہوتا ہے۔ لہذا شارع نے چار کے ساتھ اس کا اندازہ کیا ہے۔ اس لیے چار ایسا عدد ہے کہ تین بیٹیوں کے بعد ہر ایک کی طرف وہ شخص رجوع کر سکتا ہے۔ اور ایک شب سے کم میں فوبت کا فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ اور ایسے وقت یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس نے کسی کے پاس شب بامشی کی حد تک کثرت کی اور صبح اور صبح سے اس کی زیادتی ہے اور آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ جس قدر چاہی اپنا نکاح کریں اس لیے کہ اس مفسدہ کے دفع کرنے کے لیے ہے جو اکثر واقع ہوتا ہے اور اس کا مدار صرف احتمال غالب پر ہے۔ مفسدہ حقیقی کے دفع کرنے کے لیے نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی حقیقت معلوم تھی۔ اس لیے آپ کو مظہر کی حاجت نہ تھی۔ اور طاعت الہی اور اس کے حکم کی بجا آوری میں بخلاف اور لوگوں کے آپ مامون تھے۔ ازاں جملہ اختلاف دین ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا۔ مت نکاح کرو مشرکوں سے جب تک ایمان نہ لائیں اور خدائے تعالیٰ نے اس مصلحت کا جو اس حکم میں رعایت کی گئی ہے اس امت میں بیان فرمایا۔ اس طرح کہ مسلمانوں کے کافروں کے ساتھ صحبت اور بائین ان کے میل جول و غنچواری جاری ہونا خاص کر نکاح کے باب میں ان کے دین کے لیے مفسدہ ہے اور اس کے قلب میں کفر کی طرف حرکت پیدا ہونے کا سبب ہے۔ خواہ وہ اس کو معلوم ہو یا نہ ہو۔ اور یہود و نصاریٰ آسمانی شریعت کے مفید ہیں اور قوانین تشریع کے اصول اور کلیات کے قائل ہیں۔ بخلاف مجوس اور مشرکین کے پس ان کی صحبت کا مفسدہ بہ نسبت اوروں کے ضعیف ہے۔ کیونکہ خاوند کا بیوی پر دباؤ ہوتا ہے۔ اور وہ اس پر حاکم ہوتا ہے اور بیوی خاوند کی قیدی ہوتی ہے۔ پس اگر مسلمان کتابیہ سے نکاح کرے تو زیادہ خطرہ نہیں ہے لہذا اس کی اجازت دینا اور اس میں ایسا تشدد نہ کرنا چاہیے جیسے اور اس قسم کے مسائل میں ہوتا ہے۔ ازاں جملہ عورت کا دوسری کی چھو کر ہی ہونا ہے ایسے وقت میں بہ نسبت اپنے مولا کے اس کو اپنی شرمگاہ کا محفوظ رکھنا ممکن ہے۔

اور یہ بات ناموسا ہے کہ اس سے خدمت لینے اور اس سے ساتھ خلوت کرنے سے اس کے مولا کو ممانعت کی جائے کیونکہ اس میں ملک ضعیف کو ملک قوی پر ترجیح دینا ہے۔ کیونکہ ملک دو قسم کی ہوتی ہے ملک بیع اور ملک بضعہ اور پہلی ملک قوی اور دوسری پر مشتمل ہے۔ اور دوسری اس کی تابع ہے۔ اور دوسری ملک ضعیف ہے اور اس میں مندرج ہے اور اعلیٰ سے ادنیٰ کو برہم حالے میں قلب موضوع ہے اور اس کے ساتھ اختصاص کا نہ ہونا اور جو شخص اس کی طبع رکھے اس کی ممانعت کا ممکن نہ ہونا تا کی اصل سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نکاحوں کی تحریم میں جن کو اہل جاہلیت اہم کیا کرتے تھے۔ مثل انکطایع و حیوے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے اسی اصل کا اعتقاد فرمایا ہے۔ پس جب ایک چھوکر ہی خدا پر ایمان لائے ہے اور اپنی شرمگاہ کو محفوظ رکھتی ہے اور اس کے ساتھ نکاح کی حاجت ہے اس لئے کہ تا کا خوند سے اور اس کے نکاح کرنے کی استطاعت نہیں ہے تو وہ ضار ضعیف ہو گیا اور ضرورت پائی گئی اور ضرورت توں کی وجہ سے ممنوع چیزیں مباح ہو جاتی ہیں اور از انجملہ کسی عورت کا کسی مسلمان باہر کے زیر نکاح ہونا ہے کیونکہ زنا کی اصل کی وجہ سے

کسی ایک خصوصیت کے اور دوسرے کی طبع منقطع ہونے کے لیے جمع ہوتا ہے اس لیے ذہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے زنا کو تو حرام کیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھ کچھ چھو کر یاں لگیں اور ان کے ساتھ صحبت کرنے سے صحابہؓ نے حرج سمجھا اس لیے کہ ان کے خاوند مشرکین موجود تھے۔ پس خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ۔ اور عورتوں میں سے جو خاوند والیاں ہیں وہ حرام ہیں۔ مگر جو تمہارے ہاتھ کی ہیں، یعنی وہ تمہارے لیے حرام نہیں۔ اس لیے کہ قید کے سبب طبع منقطع ہو جاتی ہے اور اختلاف دارین اس پر کئی شخصوں کے اذہام سے مانع ہے اور ایک شخص کے حصہ میں ایک چھو کر ہی کا آنا مختص ہے۔ ازاں بعد عورت کا زانیہ اور کسی ہونا ہے کہ جب تک وہ اپنے اس فعل سے توبہ نہ کرے اور اصل اس کو ترک نہ کر دے اس کے ساتھ نکاح درست نہیں ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَلْزَّانِي كَا نَبِيْعِهَا اِلَّا اَنْ اُذِنَ اَوْ مُشْرِكًا۔ زانیہ عورت سے وہی شخص نکاح کرتا ہے جو زانی یا مشرک ہے اور اس میں راز یہ ہے کہ زانیہ کا خاوند کی عصمت اور قبضہ میں ہونا اور زنا کی حالت پر باقی رہنا و بوثیت اور فطرت سلیمہ سے باہر آ جانا ہے نیز اس میں اختلاط نسب کا اندیشہ ہے۔ اور چونکہ تحریم محرمات کی مصلحت بغیر اس بات کے تمام نہیں ہوتی کہ تحریم کو ایک امر لازم اور عادت حبلی اور بمنزلہ ان اشیاء کے گردنا چاہیے جن سے با طبع انسان کو نفرت ہوتی ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ پورے طور پر اس کی شہرت اور شیوع کیا جائے۔ اور لوگ اس کو اس طرح پر قبول کریں کہ اگر محرمات کی تحریم میں کوئی شخص اہمال کرے تو اس پر سخت ملامت کی جائے اور اس کا طریقہ یہ ہونا چاہیے کہ جو شخص اپنے محرم سے صحبت کرے خواہ نکاح سے ہو یا بغیر نکاح کے وہ شخص جان سے مار دیا جائے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کا سر منگوانے کے لیے جس نے اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کیا تھا، ایک شخص کو بھیجا۔

آداب مباحثت

جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ نے جب انسان کو مدنی الطبع پیدا کیا اور تناسل سے اس کی نوع کا بقا چاہا، لا بدی ہو کہ شرع میں تناسل کی کامل طور سے ترغیب دلائی جائے۔ اور قطع نسل اور اس کے اسباب سے نہی شدید فرمائی جائے۔ ورنس کا سبب عظیم جو بکثرت پایا جاتا ہے اور جو نسل کی طرف رغبت دلاتا ہے وہ شہوت شرمگاہ ہے۔ ایسی چیز ہے کہ گویا ان ہی کی ذات میں اعلیٰ پر مسلط کردی گئی ہے۔ اور خواہ مخواہ ان کو نسل کی جستجو پر مجبور کرتی ہے۔ اور اگر لونڈی سے اغلام کرنے اور عورتوں سے دھرم میں صحبت کرنے کا طریقہ جاری ہو تو خلق الہی کی تہذیب و آفاقیت ہے اس لیے کہ یہ طریقہ اس شہوت سے جو انسان پر مسلط کی گئی ہے مقصود حاصل ہونے کا مانع ہے۔ اور ان دونوں میں بڑھ کر لونڈی سے اغلام کرنا ہے کیونکہ اس میں جانین سے خلق اللہ کی نفیسیت اور

مردوں کا عورت بن جانا بدترین خصائل میں سے ہے۔ اور اسی طرح اعضائے تناسل کے قطع کرنے کا طریقہ جاری ہونا اور ان ادویہ کا استعمال کرنا جو باہ کو قطع کرتی ہیں اور ترک دنیا وغیرہ سب میں خلق اللہ کی تفسیر و طلب نسل کا اہمال ہے۔ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب امور سے نہی فرمائی ہے اور فرمایا ہے لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ مَلْعُونُونَ مَنْ أَقْبَىٰ (امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا۔ عورتوں سے ان کی دُور میں محبت مت کر جو شخص کسی عورت کی دُور میں صحبت کرے وہ ملعون ہے۔ اسی طرح خضعی بننے اور بتل سے بہت سی عادیث میں نہی فرمائی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نَسَاءُ لَكُمْ حُرِّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حُرِّتْ لَكُمْ أَفَىٰ سِتْمُ۔ تمہاری بیویاں تمہاری کمیتیاں ہیں۔ پس جیسے چاہو اپنے کمیتوں پر آؤ۔ میں کہتا ہوں مباشرت کی ہیئت میں یہود بلا کسی آسانی حکم کے شکنجے سے تھے۔ اور انصار اور ان کے ساتھی بھی ان کے دستور کو اختیار کرتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے۔ جب کوئی پیچھے کی جانب اپنی بیوی کی فرج میں صحبت کرتا ہے تو بچہ اہول پیدا ہوتا ہے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی۔ یعنی اگر ایک ہی مقام میں صحبت ہو تو اختیار ہے کہ آگے سے کرے یا پیچھے سے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی ایسا نہیں ہے کہ جس کے ساتھ مصلحت مذنیہ متعلق ہو اور ہر شخص اپنی ذات کی مصلحت خود خوب جانتا ہے اور یہ بات یہود کے تکلفات میں سے تھی۔ لہذا اس کا منسوخ ہونا ضروری ہوا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے عزل و یعنی قبل از انزال آکر نکال کر منی کو باہر ڈالنا کے باب میں دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اس لیے کہ کوئی جان قیامت تک موجود نہیں ہے مگر وہ ہو کر رہے گی۔ میں کہتا ہوں اس حدیث شریف میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر یہ عزل نہیں ہے مگر مکر وہ ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ مصالح مختلف ہوتے ہیں۔ پس چھو کر یوں میں مثلاً مولیٰ کی غرض اپنی ذات کے اعتبار سے یہ ہوتی ہے کہ عزل کرے اور مصلحت نوعیہ یہ ہوتی ہے کہ عزل نہ کرے تاکہ اولاد کثرت سے ہو اور نسل قائم رہے اور مصلحت نوعیہ کا اعتبار کرنا خدا نے تعالیٰ کی عامہ احکام تشریع اور تکوین میں مصلحت شخصہ کے اعتبار کرنے سے اولے ہوتا ہے۔ علاوہ بریں جس قدر دُور میں صحبت کرنے سے تفسیر اولے اور بقار نسل سے اعراض ہے اس قدر عزل میں نہیں ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَا حَكَيْتُمْ اِنْ لَا تَفْعَلُوْا۔ اس کے کرنے میں تم کو کوئی مضائقہ نہیں اس بات پر تنبیہ فرمائی ہے کہ تمام حوادث اپنے موجود ہونے سے پہلے مقدر ہوا کرتے ہیں جب کوئی چیز مقدر ہو اگر فی سہ اور زمین میں اس کا صرف ضعیف سبب پایا جاتا ہے تو خدا تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ وہ اس سبب ضعیف کو فراخ کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہی سبب ضعیف قائمہ تامہ کا مقید ہوتا ہے۔ پس جب انسان انسان کے قریب ہوتا ہے اور اسے ذکر کو باہر کرنا چاہتا ہے تو

بسا اوقات چند قطرے اس کے اخیل میں سے نکل پڑتے ہیں جو بچے کے ماؤں کو کافی ہوتے ہیں اور اس شخص کو اس کا علم بھی نہیں ہوتا یہی راز ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بچے کو اس شخص کے ساتھ ملحق کیا جس نے اس عورت کے ساتھ مس کرنے کا اقرار کیا تھا۔ اور فرمایا عزل اس کا مانع نہیں ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَخْلِي عَنِ الْغَيْلِ لَوْلَا أَنِّي لَأَذْكُرُ سِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ مِنْ مِثْلِ عَيْنِكَ لَمْ يَلَا تُضَرُّ دَاوْلَاهُمْ وَقَالَ لَا تَقْتُلُوا دَاوْلَاهُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ مِنْ مِثْلِ عَيْنِكَ لَمْ يَلَا تُضَرُّ دَاوْلَاهُمْ وَقَالَ لَا تَقْتُلُوا دَاوْلَاهُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ مِنْ مِثْلِ عَيْنِكَ لَمْ يَلَا تُضَرُّ دَاوْلَاهُمْ

دودھ پلانے کی حالت میں عورت سے صحبت کرنے کو منع کروں پھر میں نے رد مظہار میں نظر کی توان لوگوں کو دیکھا کہ اپنی اولاد کے دودھ پینے کے زمانہ میں اپنی بیویوں سے صحبت کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو کچھ ضرر نہیں پہنچتا اور فرمایا کہ غصہ طور پر اپنی اولاد کو قتل مت کرو کیوں کہ صحبت کیا ہوا دودھ گھوڑے کے سوار کو مل جائے تو اس کو گرا دیتا ہے میں کہتا ہوں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غصہ اگرچہ حرام نہیں مگر وہ مکروہ ہے۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ دودھ پلانے والی سے صحبت کرنے میں دودھ بگڑ جاتا ہے اور بچہ کمزور ہو جاتا ہے اور جب اس کی ابتدائیت میں ضعف ہو تو وہ اس کے مزاج اصلی میں داخل ہو گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو بیان فرمایا کہ آپ کا قصد منکر کے افعال غالب ہونے سے اس کے حرام کرنے کا تھا مگر جبکہ آپ نے استقرا فرمایا تو معلوم ہوا کہ عام طور پر اس کا ضرر نہیں ہوتا اور اس میں احتمال غالب ہونے کی صلاحیت نہیں ہے تاکہ اس پر حرمت کا مدار کیا جائے اور یہ حدیث اس بات پر جس کو ہم ثابت کر چکے ہیں منجملہ دلائل کے ایک دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد فرمایا کرتے تھے اور آپ کا اجتہاد مصالح اور مصلحتوں کو معلوم کر کے حرمت اور کراہت کا ان پر دائر کرنا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر اَنْ اَشْهَرَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةَ الرَّجُلِ يُقْضَىٰ اِلَيْهِ اَمْرَاتِهِمْ وَيُقْضَىٰ عَنْهُمْ يَنْتَهَرُ سِرًّا عَنِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةَ الرَّجُلِ يُقْضَىٰ اِلَيْهِ اَمْرَاتِهِمْ وَيُقْضَىٰ عَنْهُمْ يَنْتَهَرُ سِرًّا عَنِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ

جو اپنی بیوی کے پاس جاتا ہے اور وہ اس کے پاس آتی ہے پھر وہ شخص اس کا راز کھولتا ہے میں کہتا ہوں چونکہ پردہ کرنا واجب ہے اور جس چیز کا پردہ کیا گیا ہے اس کا افشاء راز کرنا پردے کے مقصود کا بدل دینا ہے اور اس کی مخالفت کرنا ہے۔ لہذا اس کے اظہار سے نہیں ضروری ہوتی۔ نیز ایسی باتوں کا اظہار کرنا یہودی اور بے حیائی ہے جو ہمارے کے اتباع سے نفس میں تاریکیوں کے متمثل ہونے کی قابلیت پیدا ہوتی ہے اب اس بات میں اہل ملت کا اختلاف تھا۔ کہ عائشہ کے ساتھ کیا کرنا چاہیے۔ یہودیوں نے تو یہاں تک نفق کیا تھا کہ ان کے ساتھ کھانے اور بیٹھنے سے منع کرتے تھے اور مجوسی اس قدر اس میں ہتادوں کرتے تھے کہ جماع کو بھی جائز کرتے تھے۔ اور حبش کی کچھ پردہ نہ کرتے تھے غرض سب میں افراط و تفریط تھی۔ پس ملت مصطفویہ نے توسط کی رعایت فرمائی اور یہ فرمایا کہ سوائے جماع کے سب کچھ کیا کرو اور اس کی کئی وجہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ عائشہ سے جماع کرنا خاص کر جب حیض کی ترقی ہو نہایت مفسر ہے۔ تمام اطباء کا اس پر اتفاق ہے اور دوسرے یہ کہ نجاست میں متعلق ہونا صحت و صیغہ ہے جس سے طبیعت سلیم نفرت کرتی ہے

اور اس کی وجہ سے شیاطین کے ساتھ قریب ہوتا ہے اور استنجا میں اول تو یہ بات ہے کہ وہ ایک ضروری چیز ہے دوسرے یہ کہ استنجا میں نجاست کا ازالہ مقصود ہوتا ہے اور حائض سے جماع کرنے سے نجاست کے اندر داخل۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ قُلْ هُوَ اَذَىٰ فَاَعِزُّوْا لِنِسَاءِ فِي الْمَحِيضِ کہہ دے کہ وہ ناپاکی ہے۔ پس حیض کی حالت میں عورتوں سے بچتے رہو۔ اور مادون جماع میں روایت مختلف ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ جہاں تک خون کا اثر ہے وہاں سے بچنا چاہیے اور بعض کے نزدیک جو کچھ ماتحت الأزار ہے اس سے پرہیز کرنا چاہیے اور بہر تقدیر اس میں دواعی جماع کا بند کرنا ہے اور جو شخص خدا تعالیٰ کی نافرمانی کر کے حائض سے جماع کر بیٹھے تو اس کو دینار یا نصف دینار کے صدقہ کرنے کا حکم ہے اور یہ مسئلہ مجمع علیہ نہیں ہے۔ اور کفارہ کی حکمت وہی جو ہم چند مرتبہ بیان کر چکے ہیں۔

حقوق زوجیت

معلوم کر دو کہ مابین خاوند اور بیوی کے جو میل جول ہوتا ہے وہ تمام ارتباطات منزلیہ سے بڑھ کر ہے اور اس کا نفع بھی زیادہ ہے اور حاجت بھی بہت ہے اس لیے کہ تمام عرب و عجم کے قبائل کا یہی دستور ہے کہ ارتباطات پورا اور کامل کرنے میں بیوی خاوند کی معاونت کرے اور اس کے کھانے و پینے و لباس کے ہیا و تیار کرنے کی متکفل ہو، اور اس کے مال کو محفوظ اور اس کی اولاد کو حفاظت سے رکھے اور بعد اس کے چلے جانے کے اس مکان میں اس کی قائم مقام رہے اور علاوہ ان کے بہت سے امور ہیں۔ جن کی شرح اور بیان کی ہم کو حاجت نہیں اور اسی لیے اکثر توجہ شرائع کی اسی طرف ہوئی کہ حقیقی الامکان اس کا باقی رکھنا اور اس کے مقاصد کا بڑھانا اور اس کے مکدر کرنے اور باطل کرنے سے بیزاری چاہنا ہے اور کسی ارتباط کے مقاصد کا پورا کرنا بغیر الفت کے ممکن نہیں ہو سکتا اور الفت بغیر اس نخصت کے جس پر وہ خاوند بیوی اپنے آپ کو مجبور نہ کر سکیں نہیں حاصل ہو سکتی لہذا حکمت کا مقتضی ہوا کہ اس نخصت کی طرف توجہ و رغبت کی جائے اُن حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ بِخَيْرٍ فَاِنَّهُنَّ خُلُقُنَّ مِنْ خِلْعَةٍ فَاِنْ ذَهَبَتْ ثَقِيْمَةٌ كَسَرَتْ سَهْلًا اِنْ شَرَكْتَ لَهَا يَكُنْ اَعْوَجَّ۔ عورتوں کے معاملہ میں بھلائی کی وصیت قبول کرو تم اس لیے کہ وہ سہل سے پیدل کی گئی ہیں، پھر اگر تو اس کے سیدھا کرنے کا قصد کرے گا تو اس کو زرد سے گا اور اگر اسی حالت پر اسے چھوڑ دے تو ہمیشہ وہ سہل کی کجی کی حالت پر باقی رہے گی۔

میں کہتا ہوں اس کے معنی ہیں کہ میری وصیت کو قبول کرو اور عورتوں کے باب میں اس پر عمل کرو اور ان کی کجی پیدا نہ کرے اور یہ بات مثل امر لازم ہے ہو کہ بمنزلہ اس چیز کے ہو گئی ہے جو ایک سے کے مادہ میں ہمیشہ پھلتی آتی ہے، اور انسان جب مقاصد منزلی کے پورا کرنے کا اس عورت سے قصد کرے تو اس کو یہ بات لا بدی ہے کہ ادا کرنے والے سے درگزر کرے اور جو بات اس سے علاقہ رکھنے کے واسطے اس پر اسے قصہ کو پٹے مگر ہاں جو نیک غیرت کے

نہ سے ہو یا کسی ظلم وغیرہ کا بدلہ لینا ہو تو مفسدات نہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَفْضَحُكَ
 مَوْءِنٌ مَوْءِنَةٌ إِنَّ كَرَامَةَ مِنْهَا خُلُقًا مَرْغِيًّا مِنْهَا الْاِخْوَانُ۔ کسی مسلمان مرد کو مسلمان عورت سے بغض رکھنا نہیں چاہیے
 اگر اس کی ایک عادت ناپسند ہے تو وہ دوسری سے راضی ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب خاوند کو بیوی کی کوئی
 عادت ناپسند آئے تو اس کو نہ بیاہیں کہ فوراً طلاق پر دلیری کرے کیونکہ لمبا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اس کی
 دوسری عادت سے خوش ہو جاتا ہے اور اس کی بد خلقی پر تحمل کیا جاتا ہے اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَتَقْوَالَهُ فِي النِّسَاءِ فَاَلَا تَكْرَهُنَّ اَتَقْوَالَهُنَّ بَا مَانَ اللّٰهُ فَاَسْتَحْلِلْتُمُ فَرْجَهُنَّ وَجْهَهُنَّ بِكَيْفَتِهِنَّ
 لَكُمْ عَلَيْهِنَّ اَنْ لَا يُؤْمِلِيَنَّ فَاَحَدٌ اَنْ تَكْرَهُنَّ فَإِنْ فَعَلْنَ فَاصْبِرْنَ اُولَٰئِكَ عَنِ عَذَابِ مُّسْتَبْرِحٍ وَنَهْنُ
 عَلَيْكُمْ رِيْزُهُنَّ وَكِسْوَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ۔ عورتوں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو کیونکہ خدا کی امان پر تم نے
 ان کو اپنے قبضے میں لیا ہے اور خدا کے حکم سے تم نے ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے اور تمہارا ان پر یہ
 حق ہے کہ تمہارے فرشتوں پر کسی ایسے کو جبکہ نہ دیں جس سے تم بیزار ہو۔ پھر اگر وہ ایسا نہ کریں تو ان کو مارو۔
 مگر غوراً اور تم پر ان کا کھانا اور پہننا حسب دستور ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَ عَاشِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور معلوم
 کرو کہ واجب اصل وہ معاشرت بالمعروف ہے جس کی تفصیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھلانے
 اور لباس دینے اور اچھا برتاؤ کرنے کے ساتھ بیان کی ہے اور جو شرائع مستند الی الوحی ہیں ان میں ممکن نہیں
 کہ قوت کی جنس اور اس کی تعداد معین کر دی جائے کیونکہ یہ بات ناممکن ہے کہ تمام جہان کے لوگ ایک
 ہی چیز پر اتفاق کر لیں اس لیے مطلق حکم کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا دَعَا الرَّجُلُ
 اِمْرَاَتَهُ اِلٰی فِرَاشِهِ فَاَبَتْ فَبَاتَ عَضْبَانًا لِّعَنْتِهَا مَلَا ثِكْتًا حَتّٰی تَضِيْعَ۔ جب کوئی خاوند اپنی بیوی کو
 اپنے بستر کی طرف بلائے پس اس نے آنے سے انکار کیا پھر وہ خصہ ہی کی حالت پر سو گیا تو صبح تک ملائکہ اس کو
 لعنت کرتے رہتے ہیں۔ میں کہتا ہوں نکاح کے اندر جس مصلحت کی رعایت کی گئی ہے وہ شرمگاہ کی حفاظت ہے
 اور اس مصلحت کا تحقق مندری ہوا پھر اصول شرائع سے یہ بات ہے کہ جب کسی شے کے لیے مہلکہ مقرر کیا
 جائے تو ایک ایسا حکم دیا جاتا ہے جس سے اس مہلکہ کے ساتھ مصلحت کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے۔ اس کی یہ
 صورت ہے کہ جس وقت خاوند اپنی بیوی سے فرمانبرداری کا قصد کرے تو عورت کو اس کی فرمانبرداری کا
 حکم دیا جائے اور اگر اس کی فرمانبرداری اس نے نہیں کی تو شرمگاہ کی نفی ثابت ہونی پھر اگر اس نے انکار کیا
 تو اس عورت نے اس مصلحت کے رد کرنے میں وسعت کی جس کو خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے اندر قائم کیا تھا پس
 ملائکہ کہہ لعنت اس کی طرف متوجہ ہوئی جو ہر شخص پر جس کے نساد کے اہم کو شتم کرنے پر متوجہ ہو گئی ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ مِنْ الْعِزَّةِ مَا يَحْبُثُ اللّٰهُ فَاَمَّا اللّٰهُ فَيُحِبُّهَا اللّٰهُ فَاَلَيْسَ فِي الرَّسْمِ مَيْتَرٌ وَاَمَّا اللّٰهُ

ذَٰكَمَنْتُ عِنْدَ الرَّجُلِ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يَعْلَم بِمَا جَاءَ بِكُمَ الْفَيَاقَةُ وَ شِقَاقُهَا سَاقَطٌ جِبْ كَسَى
مرد کے پاس دو عورتیں ہوں اور ان دونوں میں وہ برابر ہی نہ کرے تو قیامت کے روز جب آئے گا تو اس کی
ایک طرف مچکی ہوئی ہوگی۔

میں کہتا ہوں یہ بات پہلے بیان کر چکے ہیں کہ عمل کی جزا عمل کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے پس اب اس کا اعادہ
نہیں کرتے۔ ازاں جملہ کہ عورتوں کے ولی ان کو ان مردوں کے ساتھ نکاح کرنے سے نہ روکیں۔ جو ان کے کفو کے
ہیں اور ان کی طرف رغبت پائی جاتی ہے اور اس کا منشا ان کی خواہش نفسانی مثل حسد اور بغض وغیرہ کے ہوتا ہے
اور اس میں جو فساد ہے وہ عیاں ہے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا فِيهِنَّ فَلاَ تَعْضُلُوهُنَّ
أَنْ يَتَّخِذْنَ أَوْلَادًا لَّهُنَّ وَ لَوْ كُنَّ عَوْرَتًا لَّأَفْضَلُ وَأَنْ يَتَّخِذْنَ أَوْلَادًا لَّهُنَّ وَ لَوْ كُنَّ عَوْرَتًا لَّأَفْضَلُ
کے ساتھ نکاح کرنے سے مت روکو ازاں جملہ یہ ہے کہ کوئی شخص یتیم لڑکیوں سے جو اس کی پردہ نشی میں ہیں ان کے
مال یا جمال کی وجہ سے نکاح کرے اور حقوق زوجیت ادا نہ کرے جیسے باپ ولی عورتوں کے حق ادا کیے جاتے ہیں
اور اگر یتیم لڑکیاں ایسی نہیں ہیں تو ان سے واسطہ نہ رکھے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ
فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَخُذُوا أَهْلَ بَيْتِكُمْ مِّنْ نَّسَائِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْهَافِي لَئِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ کہ اگر تم کو یہ خوف ہو کہ یتیم عورتوں میں انصاف نہ کرو گے پس نکاح کرو۔ عورتوں میں اس کے ساتھ جو
تمہاری پسند ہوں دو دو اور تین تین اور چار چار۔ پس اگر تم کو خوف ہو کہ برابر ہی نہ کرو گے تو ایک سے یا جس پر
تمہارے ہاتھوں نے قبضہ کیا ہے۔ پس اگر ظلم کرنے کا اندیشہ ہو تو یتیم لڑکیوں یا کئی عورتوں سے نکاح کرنا منع ہے
ایک شخص کے ایک بیوی موجود ہو اور پھر ایک کنواری عورت سے نکاح کرے تو اس کے واسطے یہ سنت مقرر کی
گئی کہ سات دن تک اس کے پاس رہے۔ بعد ازاں حسب دستور نوبت بہ نوبت رہا کرے اور اگر شوہر سید
سے نکاح کرے تو تین روز اس کے پاس رہ کر باری باری سے رہا کرے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ عبید ہے
کہ اس باب میں زیادہ تر تنگی نہ کی جائے۔ کیونکہ اکثر لوگوں کا اس میں بس نہیں ہوتا ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے
لَئِنْ سَأَلْتُمْ عَوْرَاتِهِنَّ لَتَحْزَنَنَّ النِّسَاءُ وَلَيَحْزَنَنَّ عَوْرَاتُهُنَّ وَلَيَكُنَّ عَوْرَاتُهُنَّ وَلَيَكُنَّ عَوْرَاتُهُنَّ
حسن و جمال پر اس کا دل فریفتہ ہو جائے اور اس کا کثرت سے اس کو اشتیاق ہو تو یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ شخص اس سے
بالکل روک دیا جائے اس واسطے کہ یہ تکلیف بالاحمال کے قبیلے سے ہے۔ اس لیے اس کے نزدیک دینے کی
ایک مقدار کر دی تاکہ وہ اس سے آگے بڑھ کر دوسرے پر ظلم و جور نہ کرے جائے۔ نیز شرح نے اس مصلحت
کی رعایت کی ہے کہ عبید کے قلب کی تالیف اور اس کی قدر دانی چاہیے اور یہ بات اسی طرح پر حاصل ہو
سکتی ہے کہ اس کو رخصت کر دیا جائے۔ اس حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا ہے لَيْسَ لَكَ

اَنْلِيْ اَهْلِكَ هُوَ اَنْ اِنْ شِئْتُمْ سَبَعْتُمْ الْحَدِيْثِ اِسْنِ مِیْنَ اِسْمِیْ كِیْ طَرَفِ اِشَارَہِ ہِے عِنِّیْ تُو اِپْنِے خَاوند كِے زَرْدِیْ كِے بَے قَدَرِ
نہیں ہِے اگَر تِیْرِیْ مَرْضِیْ ہو تُو مِیْنَ سَاتِ سَاتِ رُوزِ رَہَا كَر دِلِ اور پھِلِیْ بُو یِ كِے دِلِ شَكِستَہِ ہونے كا شَارِعِ نِے بَاسِ طُورِ
عِلَاجِ كِیَا كَہ نِنِیْ كِے لِیْے ہِمِیشَہِ كِے واسطَے زِیَادَتِیْ كا طَرِیقَہِ مَقْرَر كَر دِیَا۔ اِس لِیْے جِبِ اِیْكَ چِیْزِ كا ہِمِیشَہِ كِے لِیْے مَسْئُورِ
مَقْرَر ہو جاتا ہِے اور اِس مِیْنَ كِسی كِیْ اِیْذَارِ سَانِیْ مَسْئُورِ نہِیں ہوتی اور وہ حَكَمِ كِسی كِے لِیْے خَاصِ نہِیں ہوتا بَلْكَ اِیْكَ عَامِ
حَكَمِ ہوتا ہِے تُو كِسی كِے دِلِ كو چِنْدَاں ناگوار نہِیں كُرتا۔ اِس آیتِ مِیْنَ اِسْمِیْ كِیْ طَرَفِ اِشَارَہِ ہِے ذَلِیْكَ اَدْنٰی اِنْ تَفَكَّرْ
اَعِنْدَہُمْ وَلَا یَحْزَنُ وَیَدُ ضَیِّیْنَ بِمَا اَتَعَيْنَہُمْ كَلَّہُمْ ط اِس مِیْنَ اَمِیْدِ ہِے كَہ اِنْ كِیْ آنكھِیْنَ تھنڈِیْ ہوں اور عَظَمِ كَرِیْ
اور جو تُو نے اِنْ كو دِیَا ہِے اِس سَے وہ سَب كِیْ سَب راضِیْ ہو جائِیْں۔ عِنِّیْ جِبِ قُرْآنِ مِیْنَ اِنْ كو اِختِیَارِ دے دِیَا گِیَا
تُو اب وہ اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سَے نا عَوْشِ نہ ہوں گِی۔ اور كُنْوَاریْ عَوْرَتِ كِیْ طَرَفِ مَرُو كو زِیَادَہِ تَر غَبْتِ ہوتی
ہِے اور نِیْزِ اِس كو تَالِیْفِ قَلْبِ كِیْ زِیَادَہِ ضَرُورَتِ ہِے۔ لٰہٰذا اِس تَرْجِیْحِ كِیْ مَقْدَارِ سَاتِ رُوزِ مَقْرَر كِیْ گئی اور شُوہرِ سِیْدَہِ
كِیْ مَقْدَارِ تِیْنِ رُوزِ مَقْرَر كِیْ گئی اور حَضُورِ نَبَوِیْ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَزْوَاجِ مَطْہَرَاتِ رِضْوَانِ اللہ عَلَیْہِمْ كِے پَاسِ بَارِیْ بَارِیْ
سَے رَہَا كَر تے تھے اور جِبِ اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سَفَرِ كا قَصْد كَر تے تھے اِنْ مِیْنَ قَرعَہِ ڈَال لِیَا كَر تے تھے۔
مِیْنَ كَہتا ہوں اِس كِیْ وجہِ یہ تھی كَہ كِسی كو مَلالِ نہ كُز رے۔ اور بَظاہِرِ اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم كِیْ طَرَفِ سَے یہ بطُورِ
تَبَرَعِ اور اِحْسانِ تَحَا اور اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پَر بَارِیْ فَرَضِ نہ تھی۔ اِس واسطَے كَہ اللہ پاك فرماتا ہِے
تُرْجِیْ مِّنْ شَأْنٍ مِّنْہُمْ وَتُرْجِیْ اِیْئَاكَ مِّنْ شَأْنٍ ط اِنْ مِیْنَ سَے جِس كو تُو چاہے مَخْرَجِ كَرے اور جِس كو اِنْ مِیْنَ سَے چاہے
اِپْنِے پَاسِ جگہ دے اور اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم كِے سوا اور دُلِ مِیْنَ تالِ اور اِجْتِہَادِ كا مَوْقِعِ ہِے مگر جَبُورِ فُقہاءِ
نَے نُوْبَتِ كو واجب كِیَا ہِے۔ اور قَرعَہِ اَنْدَاذِیْ مِیْنَ اِنْ كا اِخْتِلَافِ ہِے۔ مِیْنَ كَہتا ہوں اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
نَے جو فرمایَا ہِے قَدْ كُنْتُمْ یَعْدِلُ وہ مَجْمُلِ ہِے اور نہ معلوم اِس سَے كُونِ سَاعِدِلِ مراد ہِے۔ اور یہ آیتِ اِس كِے بابِ
مِیْنَ ہِے فَتَنَ مَرُوءَہَا كَالْمُعَلَّقَةِ كَہ صَرِیْحِ ظَلَمِ كَر نا اور ہَاكِلِ اِس سَے كُنْدَہِ كَشِیْ كَر لِیْنَا اور ہِدَا اَخْلَاقِ كِے سَاثَہِ اِس
بَر تَاؤ كَر نا مراد ہِے۔ اور بَرِیْدَہِ كا خَاوندِ غلامِ تَحَا جِبِ وہ آزاد ہو گئی تُو اَنْ حَضْرَتِ صَلِیْ اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اِس كو
اِختِیَارِ دِیَا كَہ جَاہِے اِس كِے نِكَاحِ مِیْنَ رَہے چاہے نہ رَہے تُو اِس نے غلامِ كِے نِكَاحِ مِیْنَ رَہنا پسند نہ كِیَا اور
اِپْنَا اِختِیَارِ لے لِیَا۔ مِیْنَ كَہتا ہوں اِس كا سَببِ یہ ہِے كَہ قَرعَہِ كا غلامِ كِے بچے رَہنا اِس كِے لِیْے عَارِ كا بَا عِثْ ہِے
پس اِس عَارِ كا دَفْعِ كَر نا اِس سَے ضَرُورِیْ ہُوا۔ اور اگَر وہ خُود ہی راضِیْ ہو تُو وہ عِدَا بَاتِ ہِے۔ نِیْزِ جِبِ تَنگِ ہَاوندِ
اِپْنِے مَوَلَّے كِیْ بَلْكَ مِیْنَ تُو اِس كِیْ رِضَا مَنْدِیْ نِیْ اِلْحَقِیْقَتِ رِضَا مَنْدِیْ نہِیں ہِے۔ اور نِكَاحِ رِضَا مَنْدِیْ سَے
ہوا كَر تا ہِے۔ پھر جِبِ وہ آزاد ہو گئی اور اِس كو اِپْنِیْ جَاہِ كا اِختِیَارِ ہو گِیَا تُو اِس نِكَاحِ مِیْنَ اِس كِیْ رِضَا مَنْدِیْ كا اِعتِہَادِ
ضَرُورِیْ ہُوا اور اِیْكَ رِوَايَتِ كِے اَنْدَرِ یہ جی آیا ہِے اِنْ قَدْ كُنْتُمْ یَعْدِلُ كَہ اگَر وہ تَجَرُّبَ سَے صَحْبَتِ كَرے تُو تَجَرُّبَ

بہر اختیار نہ ہو گا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اختیار کے لیے ایک حد کا مقرر کرنا ضروری ہے کہ اس کے بعد پھر اختیار نہ ہے اور نہ اس کو مدت العمر اختیار رہے گا اور اس میں مقصود نکاح کا بدل دینا ہے۔ اور اس اختیار کی حد کلام کے ساتھ مقرر نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ لمسا اوقات وہ اپنے کہنے کے ساتھ مشورہ کرتی ہے اور کبھی اپنے آپ ہی اس کا ذکر و فکر کرتی رہتی ہے اور اگر اس کی زبان سے اختیار کا کلمہ بلا قصد نکل جائیگا کہتا ہے۔ اور اگر اس کو اس بات کی تاکید کی جائے کہ زبان سے ایسی بات نہ نکالے تو اس میں اس کے لیے دقت ہے۔ پس حد مقرر کرنے کے لیے صحبت سے زیادہ کوئی بات مناسب نہیں۔ اس واسطے کہ صحبت کرنا ملکیت کا فائدہ حاصل کرنا ہے اور ملک سے یہی مقصود ہے یہ ایسی چیز ہے جو ملک سے پوری ہو سکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

طلاق کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِيْمًا اِمْرًا آةٍ سَالَتْ ذَوْجَهَا طَلًا قَامِيْنِ عَاِيْرًا بِاسِ فَحَدَّاهُمْ عَلَيْهَا اِيْحَةُ النَجْتَةِ۔ جو عورت بلا ضرورت اپنے خاوند سے طلاق چاہے تو صحبت کی بوا اس پر حرام ہے۔ نیز آپ نے فرمایا ہے اَبْغَضُ الْحَلَالِ اِلَى اللّٰهِ الطَّلَاقُ۔ حلال چیزوں سے خدا تعالیٰ کو زیادہ تر مبغوض طلاق ہے معلوم کر دو کہ طلاق کی کثرت اور بے پروائی کے ساتھ طلاق کا طریقہ جاری ہونے میں بہت سے مفاسد ہیں۔ اس لیے کہ بہت سے لوگ شہوت نفسانی کے تابع ہوتے ہیں اور تندہی منزل کے قائم کرنے اور التزامات ضروریہ میں حادث ان کو مقصود نہیں ہوتی۔ اور نہ ان کا مقصود شرمگاہ کی حفاظت ہوتی ہے۔ بلکہ عورتوں کے ساتھ تلمذ اور ہر عورت سے لذت حاصل کرنا ان کا مقصود ہوتا ہے یہ بات ان کو کثرت سے نکاح کرنے اور طلاق دینے پر آمادہ کرتی ہے۔ اور ان کے نفوس کی طرف منہ کے عائد ہونے میں زنا کار لوگوں میں اور ان میں کچھ فرق نہیں ہے۔ اگرچہ سنت نکاح کے قائم کرنے اور سیاست مدنیہ کے موافقت میں زنا کاروں سے متمیز معلوم ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَعَنَ اللّٰهُ النّٰوْا قِيْنِ وَالنّٰوْا قَاتِ کہ مزہ چکھنے والوں اور مزہ چکھنے والیوں پر خدا کی لعنت نیز اس دستور کے جاری ہونے میں اس معاشرت دائمی یا قربت دائمی کا ترک کرنا ہے جن پر نفس کا قائم کرنا نکاح کے اندر مقصود ہوتا ہے۔ نیز اسباب کے کشادہ کرنے میں اس بات کا احتمال غالب ہے کہ ادنیٰ امور میں خاوند اور بیوی کا دل تنگ ہو کر رہے۔ اور جدائی کا قصد کیا کریں۔ اور یہ بات صحبت کی ناگوار باتوں کو برداشت کرنے اور انتظام خانگی ہمیشہ قائم رکھنے پر اتفاق کرنے سے نہایت بعید ہے۔ نیز عورتوں کا ان باتوں کے ساتھ عادی ہونا اور لوگوں کو ان باتوں کی کچھ پرواہ و نفوس نہ کرنا بے حیائی کے باب کے مفتوح ہونے کا سبب ہے۔ نیز ایسے وقت میں ان دونوں میں سے ہر دو امور سے کام نہ لیں اپنے منہ کے خیال

ہے وہ دو مرتبہ ہے۔ پھر اگر تیسری طلاق دے تو اس کے بعد جب تک وہ عورت کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے اس کے لیے حلال نہیں ہوتی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے ساتھ صحبت کرنے کو بھی زیادہ کیا ہے۔ اور طلاق کو صرف مہین کے اندر محدود کرنے میں یہ رائے ہے کہ وہ کثرت کی شروع حد ہے اور اس میں نکرہ کرنا اور سمجھنا ضروری ہے۔ اور بہت سے لوگوں کو اس میں کچھ مصلحت نہیں معلوم ہوتی جب تک وہ عورت کے ملک سے نکلنے کا مزہ نہیں چکھ لیتے اور تجربے کے لیے اصل ایک مرتبہ ایک چیز کا عمل میں لانا ہے اور دو سے تجربے کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ اور تیسری طلاق کے بعد نکاح شرط کرنا تحدید اور انتہاء کے معنی ثابت کرنے کے لیے ہے۔ اس لیے کہ اگر بغیر دوسرے نکاح کے اس سے رجوع درست ہوتا تو اس کا حال رجعت کا سا تھا۔ اس لیے کہ مطلقہ سے نکاح کرنا بھی ایک قسم کی رجعت ہے اور عورت جب تک خاوند کے گھر میں اور اس کے قبضے میں اور اس کے اقارب کے سامنے ہے تب تو ہو سکتا ہے کہ خاوند اس کی رائے پر غالب رہے اور خواہ مخواہ وہ اس چیز کو پسند کرے جس کی خوبی اس عورت کے سامنے وہ لوگ بیان کریں۔ اور پھر جب ان سے بالکل جدا ہو گئی اور زمانہ کی سردی و گرمی کا مزہ چکھ لیا اور اس کے بعد اس شخص سے راضی ہو گئی تو وہ فی الواقع رضامندی ہے۔ نیز اس میں مفارقت کا مزہ چکھنا اور بلا کسی ضروری مصلحت کے معلوم کیے خواہش نفسانی کے تابع ہونے کا عذاب دینا ہے نیز اس میں مطلقہ ثلاث کا ان کی آنکھوں میں عزت دینا ہے اور اس بات کا جھٹلانا ہے کہ تین طلاقیں پہلے ہی شخص ولیری کر سکتا ہے جو بغیر ذلت اور حد سے زیادہ بے عزتی کے بعد اپنے نفس کو اسکی جانب سے امید کے قطع کرنے پر قائم کرے اور جب رفاعہ نے اپنی اہلیہ کو طلاق دے دی اور ہم اس کو مغلظہ کر دیا اور اس نے دوسرے خاوند سے نکاح کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسرے خاوند کا کچھ ذکر کیا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ کیا پھر تیرا قصد رفاعہ کی جانب رجوع ہونے کا ہے تو اس نے عرض کیا۔ ہاں۔ آپ نے فرمایا نہیں جب تک تو اس کی لذت اور وہ تیری لذت حاصل نہ کرے۔ میں کہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے تام ہونے کو لذت کرنے کے ساتھ اس لیے شرط کیا کہ اس تحدید کے معنی میں جو خدا نے ان کے لیے مقرر کیا ہے۔ اس لیے کہ اگر یہ بات نہ ہو تو کوئی شخص یہ حید کر سکتا ہے کہ وہ شخص نہ بانی نکاح کرا کے اس کو دوسرے خاوند سے اسی جلسہ میں طلاق دلوائے اور اس میں تجدید کے قاعدہ کی مخالفت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے اور اس شخص پر جس کے لیے حلالہ کیا گیا ہے لعنت کی ہے۔ میں کہتا ہوں چونکہ بعض لوگ حلالہ کی غرض سے نکاح کرتے ہیں اور ان کا مقصد اس نکاح سے زندگی کی معلومت نہیں ہوتی اور نکاح سے جو مصلحت مقصود ہے وہ مصلحت

اس نکاح سے پوری نہیں ہوتی۔ نیز اس میں بے حیائی اور بے عزتی اور ایک عورت پر کئی مردوں کے لیے جمع ہونا جو کرنا ہے اور معاشرت کے قبیلے سے نہیں ہے۔ لہذا آپ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اور ایک مرتبہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے حیض کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا تذکرہ کیا تو آپ کو غصہ آگیا اور فرمایا تجھ کو چاہیے کہ تو اس کو رجوع کرے پھر جب تک پاک ہو اور پھر حیض آئے اور پھر پاک ہو تو اس کو روکنا چاہیے پھر اگر اس کو طلاق دینا مناسب سمجھے تو پاکی کی حالت میں اس کو ہاتھ لگانے سے قبل طلاق دیدے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ ہے کہ کبھی کوئی شخص اپنی اہلیہ سے مقتضائے طبیعت کے اعتبار سے نفرت کرتا ہے اور وہ نفرت اس قابل نہیں ہوتی کہ اس کو مانا جائے مثلاً اس کا حائضہ ہونا اور گردن غبار میں آلودہ رہنا اور کبھی اس مصلحت کے سبب سے اپنی اہلیہ سے نفرت کرتا ہے جس کے قائم کرنے کا عقل سلیم حکم کرتی ہے اگرچہ رغبت طبعی وہاں موجود ہوتی ہے اور یہ نفرت اتباع کے قابل ہے اور ہدایت اکثر پہلے قسم کی نفرت میں ہوتی ہے اور اس میں رجعت واقع ہوتی ہے اور یہ ایسی خواہش ہے جس کے ترک کرنے پر تہذیب نفسانی کا مدار ہے اور یہ دونوں قسم کی نفرتیں بہت سے لوگوں پر مشتبہ ہوتی ہیں لہذا ایسی حد کا مقرر کرنا ضروری ہو جس سے فرق ثابت ہو جائے پس طہر کو رغبت طبع کا مظنہ اور حیض کو نفرت طبعی کا مظنہ اور باوجود رغبت طبعی کے طلاق پر اقدام کرنا مصلحت عقلیہ کا مظنہ اور اسی حالت پر باوجود حالت کے بدلنے کے یعنی حیض سے طہر کی طرف اور بے رونگی سے زینت کی طرف اور انقباض سے انبساط کی طرف خاص عقل اور تدبیر خالص کا مظنہ ہے لہذا حیض میں طلاق مکروہ کی گئی اور مراجعت اور حیض جدید کے درمیان میں آنے کا حکم دیا اور نیز اگر اس کو حیض میں طلاق دے تو یہ حیض اگر عدت میں شمار کیا جائے تو عدت کی مدت کم ہوتی ہے۔ اور اگر شمار نہ کیا جائے تو عورت کو عدت کے زیادہ ہو جانے سے ضرر پہنچتا ہے خواہ قروع کے لفظ سے طہر مراد لے جائیں یا حیض۔ بہر صورت اس حد کی مخالفت لازم آتی ہے جس کو خدا نے اپنی کتاب حکم میں ثلاثۃ قروء کے ساتھ معین کیا ہے۔ اور طہر کے اندر محبت کرنے سے قبل طلاق دینے کا حکم بدو وجہ ہے۔ ایک تو یہ کہ اس میں رغبت طبعی کا بقا ہے۔ کیونکہ محبت کے سبب سے رغبت کے غلبہ کو کمی ہو جاتی ہے دوسرے یہ کہ ایسی صورت میں نسب مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ تو خدا تعالیٰ نے طلاق پر دو گواہ کر دینے کا حکم اس لیے دیا کہ ایک تو اس میں شرکاء ہوں کا ہتم بالشان ہونا ہے اور تدبیر منزل کا قائم ہونا نیز ان کا انقطاع لوگوں کے رد و پو پایا جائے۔ دوسرے یہ کہ نسب کا اشتباہ لازم نہ آئے اور ایسا نہ ہو کہ طلاق دے کر پھر خاوند بیوی اپنے طور پر راضی ہو جائیں۔ اور طلاق کی پرواہ نہ کریں۔ واقعہ ظاہر در ایک طہر میں تین طلاقیں جمع کرنے کو بھی مکروہ کیا ہے اس واسطے کہ اس میں اس حکمت کا ترک لازم آتا ہے طلاقوں کے متفرق متفرق واقع کرنے میں جس کی حالت کی گئی ہے کیونکہ طلاق طلاقات اسی لیے مقرر کی گئی ہے کہ اگر کسی کو تاحی ہو جائے تو اس کا تدارک ہو سکے۔ نیز جمع کرنے میں اپنے آپ کو مدت کا لازم کرنا اور نہ امت کا پیش کرنا ہے۔

وہ میں طہروں میں بھی میں طلاقیں دینے میں وقت اور ندامت کا مظنہ ہے۔ مگر صورت اولیٰ سے کم ہے اس واسطے کہ اس میں فکر کا موقع اور اتنی مدت مل جاتی ہے جس میں احوال متغیر ہوتے رہتے ہیں۔ اور بہت سے لوگوں کی مصلحت حرمت منغلظہ کے ثابت کرنے میں ہوا کرتی ہے۔

خلع، ظہار، لعان اور ایلا کا بیان

جاننا چاہیے کہ خلع کے اندر ایک قسم کی قباحت پانی جاتی ہے اس لیے کہ خاوند نے عورت کو جو کچھ دیا ہے وہ محبت کے بدلہ میں ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے وَكَيْفَ تَأْخُذُ وَنَهَ وَتَقْدَأُ نَفْسُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَتَأْخُذُ بَعْضُكُمْ مِيثَاقًا عَلَى ظَاهَرٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان کے اندر اسی معنی کا اعتبار کر کے فرمایا ہے إِنْ صَدَّقَتْ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا إِنْ تَوَلَّى اس کو کچھ دیا ہے تو یہ اس کے بدلے ہے جو تو نے اس کی شرمگاہ کو ملال کیا ہے اور بایں ہمہ خلع کی حاجت ہوتی ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ۔ پس نہیں ہے ان دونوں پر کچھ مضائقہ جس چیز کا عورت بدلہ دے۔ اہل جاہلیت اپنی بیویوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا کرتے تھے اور ان کو اپنی مال کی پشت کے مثل گردان لیا کرتے تھے۔ اور پھر کبھی ان کے پاس نہ مایا کرتے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ اس میں کس قدر قباحت تھی کیوں کہ وہ عورت نہ تو مرغوب ہوتی تھی کہ خاوند سے تمتع حاصل کر سکتی جس طرح عورتیں اپنے خاوندوں سے تمتع حاصل کرتی ہیں، اور نہ وہ بیوہ ہوتی تھی جو اس کو اپنی جان کا اختیار ہوتا۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا واقعہ پیش آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دریافت کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا۔ بلا شک اللہ پاک نے اس عورت کی گفتگو سن لی جو اپنے خاوند کے بارے میں تجھ سے جھگڑا کرتی ہے۔ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ تاکہ اور اس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان کے اس قول کو بالکل لغو بھی نہیں کیا۔ کیوں کہ وہ ایک امر ہے جس کو خاوند نے اپنے اوپر لازم کیا ہے اور سختی کے ساتھ اس نے وہ بات کہی ہے جس طرح اور قسموں میں ہوا کرتا ہے اور اسے ہمیشہ کے لیے بھی نہیں گردانا۔ جس طرح اہل جاہلیت کیا کرتے تھے۔ تاکہ وہ وقت ان سے دفع ہو جائے۔ اور کفارہ کے ساتھ اس کو موقوف کیا اس واسطے کہ کفارہ گناہوں کے دور کرنے اور مکلف کو اس چیز سے روکنے کے لیے جو اس کے دل میں پیدا ہوتی ہے وضع کیا گیا ہے اور خدا تعالیٰ نے یہ جو فرمایا ہے کہ وہ جھوٹ کہتے ہیں اس کی وجہ ہے کہ زوجہ نہ تو فی الحقیقت مال ہوتی ہے اور نہ ان پر کچھ مشابہت اور مجاورت ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے ایک کا اطلاق دوسرے پر صحیح ہو۔ یہ تو اس تقدیر پر ہے کہ جب اس کو جز کے قبیلے سے کہا جائے اور اگر وہ انشاء ہے تو ایک ایسا عقد ہے کہ جو مصلحت کے موافق

ہیں ہے، اور نہ خدا تعالیٰ نے اپنے شرائع میں اس کو بطریق وحی کے بیان فرمایا ہے۔ اور نہ روئے زمین کے عقلا نے اس کو مقرر کیا ہے اور اس کو جو یہ فرمایا ہے کہ وہ منکر بات کہتے ہیں تو اس کے منکر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک طرح کا ظلم اور جور اور جس کے ساتھ احسان کرنے کا حکم ہے تنگ کرنا ہے اور ظہار کا کفارہ ایک غلام کا آزاد کرنا یا ساتھ مساکین کو کھانا کھلانا ہے۔ یا پے بہ پے دو ماہ کے روزے رکھنا۔ اس لیے مقرر کیا گیا کہ منجملہ مقاصد کفارہ کے ایک یہ بات ہے کہ مکلف کے نزدیک وہ ایک ایسی چیز ہونی چاہیے جس کے لازم ہونا اس فعل کے مرتکب ہونے سے مکلف کو ہار رکھے اور یہ بات جب ہی ہو سکتی ہے کہ وہ کفارہ ایک عبادت شاقہ ہو اور نفس پر اس کا غلبہ ہو یا تو اس لیے کہ اس میں اس قدر مال کا صرف ہونا مقرر ہو جس کا صرف نفس پر کسی قدر شاقہ گزرے یا اس میں بھوک و پیاس کی تکلیف زیادہ اٹھانی پڑتی ہو۔ اللہ پاک فرماتا ہے **لَلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ تَحَاتُّمٍ نَّسَاءَهُمْ نَرَبُّنَ أَنْزِلْنَاهُمْ جُودًا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ سَلَامًا**۔ یعنی جو لوگ اپنی بیویوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کو چار مہینے رکھنا ہے۔ معلوم ہو کہ اہل جاہلیت اس بات کا حلف کیا کرتے تھے کہ اپنی بیویوں سے کبھی یا ایک مدت دراز تک صحبت نہ کریں گے اور اس میں عورتوں پر نہایت ظلم اور ضرر تھا لہذا خدا تعالیٰ نے چار مہینے تک رکھنے کا حکم دیا۔ پھر اگر وہ رجوع کریں تو خدا تعالیٰ غفور الرحیم ہے اور رجوع کرنے میں علما کا اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں چار مہینے گزرنے کے بعد ایلاء کرنے والے کو روک دیا جائے بعد ازاں اس کو مجبور کیا جائے کہ یا تو بھلائی کے ساتھ اس کو چھوڑ دے یا حسب دستور اس کو نکاح میں رکھ لے اور بعض کے نزدیک چار مہینے گزرتے ہی اس پر طلاق پڑ جائے گی اور اس کو روکا نہ جائے گا اور اس مدت کے معین کرنے کی یہ وجہ ہے کہ اتنی مدت میں خواہ مخواہ نفس کو جماع کا شوق پیدا ہوتا ہے اور اس کے چھوڑنے سے ضرر پہنچتا ہے جبکہ انسان ماؤن نہ ہو دوسرے یہ کہ یہ مدت سال کا ایک ٹکٹ حصہ ہے اور نصف سے کم کا انضباط ٹکٹ کے ساتھ ہوا کرتا ہے اور نصف مدت کثیرہ شمار کیا جاتا ہے اور اللہ پاک فرماتا ہے **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَكُلُّهُمْ نِكَاحٌ فَلَهُمْ شَهَادَاتُكُمْ أَمْ لَا تَصَدِّقُنَّ أَمْ لَا تَعْلَمُونَ**۔ یعنی جو لوگ اپنی بیویوں کی طرف نہ نکی نسبت کرتے ہیں اور ان کے لیے گواہ نہیں ہوتے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس باب میں حدیث مروی ہے۔ معلوم کرو کہ اہل جاہلیت میں سے جب کوئی مرد کسی عورت کو منہم کہتا تھا اور ان دونوں میں باہم یہ منازعت ہوتی تھی تو کامیوں کے پاس جایا کرتے تھے جیسا کہ ہند بن عتبہ کے قصہ میں ہوا تھا پھر جب اسلام آیا تو یہ بات ناممکن ہوئی کہ ان کے لیے کامیوں کے پاس جانے کی اجازت دی جائے اس لیے کہ ملت حقیقہ کا مبنی ان مناقشات کے چھوڑنے اور ان کے دور کرنے پر موقوف ہے۔ نیز کامیوں کے پاس بلا ان کا بیچ و جھوٹ معلوم کیے جانے میں ضرر و عظیم ہے۔ اور یہ بات ناممکن تھی کہ خاوند کو چار گواہ لائے ورنہ حد لگانے کا حکم دیا جاتا تھا اس واسطے کہ نہ تباہی میں ہوا کرتا ہے اور خاوند اپنے گھر کا مال خوب بہا سکتا ہے اور جو قرائن وغیرہ اس کے

معلوم ہیں وہ دوسرے کو نہیں معلوم ہو سکتے اور یہ بات بھی ناممکن ہے کہ خاوند تمام ان لوگوں کے ساند کیا جائے جن پر صدمہ ماری جائے اس واسطے خاوند شرفاً نیز عقلاً اپنے تنگ و ناموس کی حفاظت کرنے پر آمادہ ہے۔ اور اس کی جہت میں اس بات سے غیرت کرنا داخل ہے کہ اس کے ناموس پر دوسرا شخص مداخلت کر سکے۔ اور خاوند شک کے رفع کرنے اور عورت کی شرمگاہ کے محفوظ رکھنے میں سب سے زیادہ مناسب تر اور اولیٰ ہے۔ پس اگر خاوند عورت کے ساتھ کسی امر کا مواخذہ کرنے میں غیر لوگوں کے برابر رکھا جائے تو امن مرتفع ہو جاتا ہے اور مصلحت کا مفہم کی طرف انظار لازم آتا ہے۔ اور جب یہ واقعہ پیش آتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اندر حکم دینے میں متردد تھے کہمیں تو ان معارضات کی وجہ سے کچھ حکم نہیں دیتے تھے اور کہیں اس کے حکم کا ان قواعد سے استنباط کرتے تھے جن کو خدا تعالیٰ نے آپ پر نازل فرمایا تھا۔ تو آپ نے بلال بن امیہ سے فرمایا اَلْبَيْتَةُ اَوْ حَصْدًا فِي ظَهْرِكَ يَا تُوْبَيْنَةُ ہے ورنہ تیری پشت پر حد ہے۔ یہاں تک کہ اس نے کہا اس فہم کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں بلا شک سچا ہوں اور بلا شبہ خدا تعالیٰ ایسا کوئی حکم نازل فرمائے گا جس کی وجہ سے میری پشت حد سے بری ہو جائے گی۔ پس خدا تعالیٰ نے آیت لَعَانَ نَازِلٍ فرمائی اور اصل اس میں یہ ہے کہ وہ موکدہ قسمیں ہوتی ہیں جن کے سبب سے خاوند حد قذف سے محفوظ رہتا ہے اور عورت پر دھبہ لگ جاتا ہے اور پھر وہ قید میں رکھی جاتی ہے اور اس کو تنگ کیا جاتا ہے اور اگر خاوند قسموں کے کھانے سے انکار کرے تو اس پر حد قذف لگائی جاتی ہے اور اگر عورت بھی قسمیں کھائے تو بری ہو جاتی ہے اور انکار کرے تو اس پر حد لگائی جاتی ہے۔ الحاصل جس چیز میں گواہ نہ ہوں اور نہ وہ چیز ایسی ہو کہ بالکل لغو اور محبوس سمجھی جائے اور اس کی سماعت نہ کی جائے۔ اس چیز میں موکدہ قسموں سے زیادہ مناسب اور کوئی چیز نہیں ہے اور یہ قدیمی طریقہ جاری ہے کہ عورت اس کو بیان کرے تاکہ قسموں سے جو مقصود ہے وہ حاصل ہو اور یہ بھی قدیمی طریقہ جاری ہے کہ وہ عورت پھر کہیں اس خاوند کی طرف عود نہ کرے کیوں کہ ان دونوں میں جب ایسا نزاع ہو چکا اور ان دونوں کے دل میں سخت بیچ پڑ گیا اور خاوند نے اس کی ہدکاری مشہور کر دی تو غالباً اب کسی صورت میں ان کے مابین محبت پیدا نہیں ہو سکتی اور نکاح انہیں مصلحتوں کے لیے وضع کیا گیا ہے جو محبت موافقت پر مبنی ہیں۔ اور نیز اس میں دونوں کو ایسے معاملہ پر اقدام کرنے سے رکنا ہے۔

عدت کا بیان

اللہ پاک فرماتا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَن يَأْتِيَنَّهِنَّ مِمَّا هُنَّ حَائِلَاتُ حُدُودَ الْبَيِّنَاتِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِكَاتُ (مطلقہ عورتیں تین قرو عینک اپنی جانوں کو روکیں۔ معلوم کر کہ عدت منجملہ اُن امور کے ہے جو زمانہ جاہلیت میں مسلم و مشہور تھی۔ اور عدت ایسی چیز تھی جس کی ان سے متروک ہونے کا احتمال نہ تھا اور اس میں بہت سے مصالح ہیں ازاں جملہ یہ ہے کہ اس کے

سبب سے رحم کا خاوند کے لطف سے پاک ہو جانا معلوم ہو جاتا ہے اور نسب میں اختلاط نہیں لازم آتا۔ کیونکہ نسب بھی ایک چیز ہے جس کی لوگوں کو خواہش ہوتی ہے اور عقلمند لوگ اس کے طالب ہوتے ہیں اور نسب تو انسان کے خواص میں سے ہے۔ منجملہ ان چیزوں کے ہے جس کے سبب سے انسان اور حیوانات سے ممتاز ہوتا ہے۔ استبراء کے باب میں بھی اسی مصلحت کی رعایت کی گئی ہے۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ عدت سے لوگوں کو نکاح کی عظمت پر آگاہ کرنا ہوتا اور ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ نکاح ایسا امر نہیں ہے کہ جو بغیر لوگوں کے اجتماع کے قائم ہو سکے یا بغیر استبراء و رازہ کے وہ منقطع ہو سکے اگر یہ بات نہ ہوتی تو نکاح مثل بچوں کے کھیل کے ہوتا ایک ہی ساعت میں قائم ہو کر اسی ساعت میں منقطع ہو جاتا کرتا۔ اور ازاں جملہ یہ ہے کہ نکاح کی مصلحتیں اسی وقت پوری ہو سکتی ہیں جب خاوند میوی اس عقد کے ثابت رکھنے پر بظاہر اپنے آپ کو قائم رکھیں۔ پھر اگر کوئی حادثہ پیدا ہو جائے جس کے سبب اس عقد کا انقطاع ضروری ہو تو فی الجملہ اس دوام کی صورت کا باقی رکھنا جب بھی ضروری ہے بایں طور کہ عورت کچھ مدت تک اپنے آپ کے روکے رہے اور اس کو اس میں کچھ تکلیف و دقت اٹھانی پڑے۔ اب مطلقہ کی عدت تین قریہ ہیں۔ بعض کے نزدیک (قریہ) سے طہر مراد ہے اور بعض کے نزدیک حیض۔ اگر اس سے طہر مراد ہے تب تو اس میں یہ رازہ ہے کہ طہر و عتبت کا زمانہ ہوتا ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے اور اس کی تکرار عدت لازمہ مقررہ کی گئی کہ لگہ کر نوا لا ان طہروں میں لگہ کر سکے۔ چنانچہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق کے بیان میں فرمایا ہے فَبَيْنَكَ وَاللَّيْ اَمْرُ اللّٰهِ بِاسْطَلَا قِ نِيْهَا پس وہ زمانہ ہے کہ جس میں خدا تعالیٰ نے طلاق دینے کا حکم دیا ہے اور اگر اس سے حیض مراد ہے تو اس میں یہ حکمت ہے کہ حمل کے نہ ہونے کی صورت اصل حیض سے بھی معلوم ہوتی ہے پھر اگر وہ عورت ایسی ہے کہ اس کو حیض نہیں آتا خواہ بچپن کے سبب سے یا بڑھاپے کے سبب سے تو اس کے لیے تین چھینے تین حیض کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ ایک چھینہ حیض کا مظنہ ہوتا ہے اور اس لیے کہ تین چھینے میں رحم کا خالی ہونا ظاہر طور پر معلوم ہو سکتا ہے۔ اور تمام مصلحتیں اس مدت میں متحقق ہو سکتی ہیں۔ درحالیہ کی مدت وضع حمل ہے اس لیے کہ اس سے رحم کا خالی ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ یہ وہ کی مدت چار چھینے و س روز ہیں اور اس مدت میں اسے سوگ کرنا واجب ہے اور اس کے کئی سبب ہیں۔ ایک تو یہ کہ جب اس پر یہ بات واجب ہوئی کہ اپنے آپ کو اس مدت تک روکے رہے اور نکاح اور اس کی بات چیت سی سے نہ کرے۔ تاکہ اس کے خاوند کا نسب محفوظ رہے پس حکمت و سیاست کا مقتضی ہو اگر عورت کو ترک زینت کا بھی حکم دیا جائے۔ اس لیے کہ زینت کی وجہ سے ہا نہیں میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور ایسی ہی حالت کے اندر کے غلبہ میں نسا و عظیم ہے۔ نیز وفاداری کا مقتضی ہے کہ خلوص کی مفارقت پر

عم کرے اور خوشبو و زینت وغیرہ کا شوق نہ کرے اور اس پر سوگ کرے کہ اس میں وفاداری اور ظاہر میں
 محبت کے معنی کا ثابت کرنا ہے اور مطلقہ کو سوگ کا حکم نہیں کیا گیا کیونکہ اس کو زینت کرنے کی حاجت
 ہے تاکہ خاوند کو اس کی طرف رغبت ہو اور ان کے اجتماع میں جو فرق پڑا ہے پھر ان کے جمع ہونے کا سبب
 ہو اسی لیے مطلقہ ٹلٹ میں علماء کا اختلاف ہے کہ وہ سنگھار کرے یا نہیں پس کسی نے تو اصل حکمت کا
 خیال کیا ہے اور کسی نے لفظ مطلقہ کے عام ہونے کا خیال کیا ہے اور شارع نے جوہ کی عدت چار
 مہینے اور دس روزا لیے مقرر کی کہ چار مہینے کے عین چلے ہوتے ہیں۔ اور اس مدت میں جنین کے جان پڑ
 جاتی ہے اور غالباً جنین اس مدت کے اندر حرکت کرتے لگتا ہے اسی مدت میں اس پر اور زیادہ کئے گئے تاکہ وہ حرکت
 پورے طور پر ظاہر ہو جائے۔ نیز یہ مدت محل متاد کی نصف مدت ہے جس میں محل پورے طور پر ظاہر ہو
 جاتا ہے کہ ہر شخص دیکھ کر اس کو پہچان سکتا ہے اور مطلقہ کی عدت طہر یا حیض کے ساتھ اور جوہ کی
 چار مہینے دس روز کے ساتھ اس لیے مقرر کی گئی کہ مطلقہ میں حقدارہ یعنی خاوند اپنے اختیار پر قائم ہوتا
 ہے۔ جو نسب کی مصلحت اور قرائن کو جانتا ہے۔ پس ممکن ہے کہ عورت کو اس چیز کا حکم دیا جائے جو اس
 کے لیے خاص ہے اور خاوند پر وہ امین سمجھی جائے اور لوگ اس عورت کا حال معلوم نہیں کر سکتے جب
 تک کہ وہ خود نہ بیان کرے اور جوہ کے اندر خاوند موجود نہیں ہوتا۔ اور دوسرا شخص اس کا باطنی حال اور
 اس کا فریب نہیں پہچان سکتا۔ جس طرح خاوند پہچان سکتا ہے۔ پس ضروری ہوا کہ اس کی عدت ایسا ظاہری
 مقرر کیا جائے جس کے معلوم کرنے میں سب قریب و بعید برابر ہوں۔ اور حیض کو بھی وہ ثابت کرنے
 کیونکہ غالباً یا دامت طہر اور قدر بڑا نہیں ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تُؤْكَلُ حَامِلٌ حَتَّى
 تَضُمَّ وَلَا عِيَّةٌ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحْضِيَ حَيْضَةً۔ حاملہ عورت سے صحبت نہ کی جائے جب تک اس کا
 وضع حمل نہ ہو اور نہ غیر حاملہ سے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے كَيْفَ يَتَّخِذُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أُمُّ كَيْفَ يُوَسِّرُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ۔ باوجودیکہ اس کے لیے وہ
 حاملہ حلال نہیں ہے پھر کس لیے اس سے خدمت لیتا ہے یا باوجودیکہ اس کے لیے حلال نہیں ہے کس طرح
 اس کو ورثہ دیتا ہے میں کہتا ہوں استبرار کے اندر یہ راز ہے کہ رحم کا خالی ہونا اس سے معلوم ہو جاتا ہے اور
 نسب کا اختلاف بھی نہیں ہوتا۔ پس جب عورت حاملہ ہو تو تجربہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایسی عورت
 میں وہ بچہ دونوں کے مشابہ ہوتا ہے جس کے نطفہ سے ہے اس کے ساتھ بھی اس کو مشابہت ہوتی ہے جس
 شخص نے ایام حمل میں اس کی ماں کے ساتھ صحبت کی ہے اس کے ساتھ بھی اس کو مشابہت ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ کے
 قول سے یہ بات معلوم ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے لَا يَحِلُّ لِمَنْ

نامرادی اور نسل ہے اور دوسروں پر اپنی اولاد کا بار ڈالنا اور جب کوئی شخص اپنے بچہ کا انکار کرے تو البتہ اس کو ذلت دائمی اور بے انتہا مار کے لیے پیش کیا۔ اس لیے کہ اس نے نسب کو ضائع کر دیا اور اس کی جان کو کم کر دیا کیونکہ اس کا خرمہ چاٹھانے والا بنیں اور یہ صورت مردہ قتل اولاد کی مشابہ ہو گئی اور اس کی ماں کو بھی مدت العمر کے لیے دقت اور عار میں ڈال دیا۔

حقیقہ کا بیان

عرب اپنی اولاد کا حقیقہ کیا کرتے تھے اور حقیقہ میں بہت سی مصلحتیں تھیں جن کا رجوع مصلحت ملیہ اور مدنیہ اور نفسیہ کی طرف تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے برقرار رکھا اور آپ نے بھی اس پر عمل کیا۔ اور وروں کو بھی اس کی ترغیب دی۔ منجملہ ان مصلحتوں کے یہ ہے کہ حقیقہ میں نہایت خوبی کے ساتھ اولاد کے نسب کی اشاعت ہوتی ہے اور اشاعت نسب ایک ضروری امر ہے تاکہ کوئی شخص اس کی نسبت ناپسندیدہ بات نہ کہے اور یہ بات نامناسب بھی کہ اس کا باپ گلی کوچوں میں پکارتا پھرے کہ میرے اولاد ہوئی ہے۔ پس اشاعت کے لیے یہی طریقہ بہت مناسب ہوا۔ ازاں جملہ حقیقہ کے اندر سخاوت کے معنی کا اتباع اور نخل کی صفت کا عصیان پایا جاتا ہے اور ازاں جملہ یہ ہے کہ نصاریٰ میں جب کسی کے بچہ پیدا ہوتا تھا تو اس کو زرد پانی سے لگا دیتے تھے اور اس کو عویہ کہتے تھے اور ان کا قول تھا کہ اس کے سبب سے وہ بچہ نصاریٰ ہو جاتا ہے اسی نام کے ساتھ مشاکلت کے طور پر اللہ پاک نے جِبْعَةُ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ جِبْعَةً فرمایا مناسب ہوا کہ حنیفیہ یعنی دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ان کے اس فعل کے مقابل میں بھی کوئی ایسا فعل پایا جائے جس سے اس فرزند کا حنیفی اور ملت ابراہیمی واسطعی کا تابع ہونا معلوم ہو اور جس قدر افعال حضرت ابراہیم واسطعی علیہما السلام کے ساتھ مختص تھے اور برابر ان کی اولاد میں چلے آتے ہیں ان میں سب سے زیادہ مشہور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے بیٹے کو ذبح کرنے پر آمادہ ہونا اور پھر خدا تعالیٰ کا اس کے ذبح میں ذبح عظیم کے ساتھ انعام کرنا ہے۔ اور ان شرائع میں سے زیادہ مشہور حج ہے جس کے اندر سر منڈانا اور ذبح کرنا ہوتا ہے۔ پس ان باتوں میں ان کے ساتھ مشابہت پیدا کرنا ملت حنیفی پر آگاہ کرنا اور اس بات پر متنبہ کر دینا ہے کہ اس فرزند کے ساتھ برتاؤ کیا گیا ہے۔

ازاں جملہ یہ ہے کہ اس کے شروع ولادت میں اس کے ساتھ یہ فعل کرنے سے اس کے خیال میں یہ بات پیدا ہوتی ہے کہ گویا اس نے فرزند کو خدا کی راہ میں دے دیا ہے۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام نے کیا تھا۔ اس میں سلسلہ احسان اور نیاز مندی و فرمانبرداری کو حرکت دینا ہے جیسا کہ صفاء و مروہ کے مابین سعی کرنے میں ہم نے بیان کیا ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَعَ الْغَلَا مِ حَقِيقَةً فَاهْرُيقُوا عَنْهُ دَمًا وَامِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى۔ لڑکے کے ساتھ حقیقہ ہے۔ پس اس کی طرف سے خون بہا اور اس کی طرف سے اس کے آزاد کو دفع کر دیا۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْعَلَامُ مَرُّهُنَّ بِعَقِيقَتِهِ يَدُ بَحْرٍ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُحْلَقُ۔ لاکھ اپنے حقیقہ میں مرتب ہوتا ہے اس کے بدلے ساتویں دن ذبح کیا جائے اور نام لکھا جائے اور سر منڈایا جائے۔ میں کہتا ہوں حقیقہ کے حکم دینے کا سبب وہی ہے جو مذکور ہوا۔ پھر ساتویں روز کی تخصیص اس لیے ہے کہ ولادت حقیقہ میں کچھ فاصلہ ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ سب کنبہ اس زچہ و بچہ کی خیر گیری میں اول اول معذرت رہتا ہے۔ پس یہ وقت میں مناسب نہیں ہے کہ ان کو حقیقہ کا حکم دے کر ان کا شغل اور زیادہ کیا جائے۔ نیز بہت سے لوگوں کو اسی وقت بکری دستیاب نہیں ہو سکتی بلکہ تلاش کرنے کی حاجت ہوتی ہے۔ پس اگر پہلے ہی روز حقیقہ مسنون کیا جائے تو لوگوں کو وقت ہونہا سات روز کا فاصلہ ایک کافی اور معتد بہ مدت ہے اور زیادہ نہیں ہے اور امانۃ الاذن میں حجاج کے ساتھ مشابہت ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں اور ساتویں دن نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے پہلے لڑکے کے نام رکھنے کی کس حاجت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن کی طرف سے ایک بکری کے ساتھ حقیقہ کیا اور فرمایا اسے فاطمہ ان کے سر کو منڈا دو۔ اور ہموزن ان کے بالوں کے چاندی خیرات کرو۔

میں کہتا ہوں کہ چاندی کے خیرات کرنے کا یہ سبب ہے کہ بچہ کی حالت جنینیہ سے منتقل ہو کر طفلیت کی طرف خدا تعالیٰ کی نعمت ہے تو اس پر شکر واجب ہے۔ اور بہترین شکر یہ ہے کہ اس کے بدلے کچھ دیا جائے اور جنین کے بال نشانات جنینیہ کے تھے۔ ان کا دور ہونا نشانات طفلیہ کے استقلال کی نشانی ہے اس لیے مامور ہونا واجب ہوا کہ ان کے بدلہ چاندی دی جائے۔ اور چاندی کی خصوصیت یہ ہے کہ سونا گراں ہے۔ سوائے امرا کے اور کسی کو دستیاب نہیں ہوتا۔ اور چیزیں علاوہ اس کے ایسی نہیں ہیں کہ مولود کے برابر دے سکیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن بن علی کے کان میں نماز کی سی اذان دی جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جنمی تھیں، پڑھی تھی، میں کہتا ہوں اس میں وہی راز ہے جو حقیقہ کے اندر مصلحت ملیہ میں ہم بیان کر چکے ہیں اس لیے کہ اذان شعار سلام اور علامات دین محمدی سے ہے۔ پھر ضروری ہے خصوصیت مولود کی اس اذان کے ساتھ اور وہ بھی باس طور کہ مولود کے کان میں آواز سے اس کو کہا جائے اور علاوہ ازیں یہ بھی معلوم ہے کہ اس اذان کی یہ خصوصیت ہے کہ شیطان اس سے بھاگتا ہے اور اول اس کے پیدا ہوتے ہی شیطان اس کو بیذا دیتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ مولود کا چلا نا اسی سبب سے ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْعَلَامُ شَاتَانِ وَعَيْنُ الْجَارِ يَتَّبِعُ شَاةً كَرَّكَ كِي طرف سے دو بکریاں اور لڑکے کی طرف سے ایک بکری ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جو شخص دو بکریوں کو پائے اس کو مستحب ہے کہ لڑکے کی طرف سے ذبح کرے اور اس کا یہ سبب ہے کہ لوگوں کے نزدیک بہ نسبت بکریوں کے لڑکوں کا نفع زیادہ تر ہے لہذا دو ذبح

کرنا زیادتی شکر اور اس کی عظمت کے مناسب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
 أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ عِنْدَ اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین ناموں کے
 عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں۔ معلوم کر دو کہ مقاصد شرعیہ میں سب سے بڑھ کر یہ بات ہے کہ ان کے
 اتقائات ضروریہ میں خدا کا ذکر داخل ہوتا کہ یہ ایک زبان ہو کر خدا نے برحق کی طرف بلائیں اور مولود
 کے سقم کے نام رکھنے میں توحید کی طرف اشارہ ہے نیز عرب وغیرہ اپنی اولاد کے وہی نام رکھتے تھے
 جس کی وہ عبادت کرتے تھے اور آنحضرت جب مبعوث کیے گئے مراسم توحید کے قائم کرنے کے لیے لہذا یہ بات
 واجب ہوئی کہ نام رکھنے میں بھی مثل اس کے مسنون کیا جائے اور انھیں دونوں کا محبوب ہونا بہ نسبت اور
 تمام ناموں کے جن میں لفظ عبد کا خدا کے ناموں میں سے کسی نام کی طرف منسوب ہو کیوں ہوا اس لیے کہ یہ
 دونوں نام سب ناموں سے زیادہ مشہور ہیں۔ نیز یہ دونوں نام سوائے ذات خدا تعالیٰ کے کسی پر نہیں
 بولے جاتے ہیں۔ بخلاف اور ناموں کے اور ہمارے اس بیان سے لڑکے کا نام احمد و محمد رکھنے کے استحباب
 کی حکمت کو معلوم کر سکتا ہے اس لیے کہ تمام لوگ ہمیشہ سے اپنی اولاد کا نام ان گزشتہ لوگوں کے نام پر رکھتے
 چلے آئے ہیں۔ جو ان کے نزدیک تھے اور اس میں دین پر آگاہ کرنا اور گویا اس بات کا اقرار کرنا ہے کہ وہ زندہ
 دین کا اہل ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے أَحَقُّ الْأَسْمَاءِ يُؤْمَرُ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ بِحَبْلِ
 يَسْمَى مَلِكُ الْأَمْلَاءِ بدترین ناموں کا خدا تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن وہ شخص ہوگا جس کا نام اللہ پاک
 ہو۔ میں اس کا یہ سبب ہے کہ دین کا اصل الاصول خدا تعالیٰ کی تعظیم اور اس کے ساتھ کسی کو برابر نہ کرنا ہے
 اور کسی چیز کی تعظیم کرنا اس کے نام کی تعظیم کو مستلزم ہے۔ لہذا واجب ہوا کہ خدا کے نام پر کسی کا نام نہ رکھا
 جائے۔ خاص کر یہ نام جو بے انتہاء درجہ کی تعظیم پر دلالت کرتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے وَالْوَالِدَاتُ يُؤْمِنْنَ
 أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَمَا مَلِكُونَ۔ اور ماںیں اپنی اولاد کو پورے دو برس وودھ پلائیں۔

میں کہتا ہوں جب خدا تعالیٰ کو بطور تناسل کے نوع انسانی کا باقی رکھنا منظور ہوا اور اس کا حکم بقا کے اندر
 جاری ہو گیا اور عادت کے اعتبار سے بچہ جب تک اس کے ماں باپ اس کی زندگی کے اسباب میں معاونت
 نہ کریں زندہ نہیں رہ سکتا۔ اور یہ ایک جملی امر ہے جو لوگوں کی سرشت میں داخل ہے کہ اس کی مخالفت خلق
 الہی کی تنصیر اور اس چیز کے بگاڑنے میں کوشش کرتا ہے۔ جس کی حکمت الہی مقفی ہے۔ لہذا شرع کو اس
 سے بحث کرنا ضروری ہوا کہ ان دونوں خاوند بیوی پر بھروسہ دینی اُن چیزوں کو مقرر کرے جو ان دونوں سے
 سہولت ادا ہو سکیں اور ماں سے یہ بات ہو سکتی ہے کہ اس کو وودھ پلانے اور اس کی تربیت کرے۔
 پس اس پر یہی واجب کیا گیا کہ باپ سے ہو سکتا ہے کہ اپنے والدین کے مافیہ کے مافیہ کا خرچ اٹھائے کیونکہ خداوند نے

اس کو تمام مشاغل اور مکاسب سے روک کر بچہ کو اس کی پرورش میں دیا ہے اور وہ اس کی پرورش میں محنت کرتی ہے پس انصاف کا مقتضی ہے کہ خاوند اس کا خرچ اٹھائے اور چونکہ بہت سے لوگ جلد دودھ چھڑاتے ہیں اور اکثر اوقات بچے کو اس سے منرہنچتا ہے لہذا خدا تعالیٰ نے اس کی ایک ایسی حد مقرر فرمادی جس کے بعد دودھ چھڑانے سے غالباً بچہ صحیح و سالم رہ سکتا ہے۔ اور وہ پورے دو سال ہیں اور اس سے کم میں بھی دودھ چھڑانے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ دونوں اس میں مصلحت سمجھ کر اس بات کو تجویز کریں۔ کیونکہ بسا اوقات اس مدت سے پہلے بچہ کھانے پینے کے قابل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ بات سوچنے اور فکر کرنے سے معلوم ہو سکتی ہے اور اس کے اندر فکر کرنے کے لیے ماں باپ ہی زیادہ تر مناسب ہیں۔ اور اس بچے کی خصلت سے وہی خوب واقف ہیں پھر خدا تعالیٰ نے ہائین سے منرہ رسانی کو بھی حرام کیا اس لیے کہ اس میں دقت تھی۔ جس سے معاونت میں نقصان لازم آتا تھا۔ پس اگر لوگوں کو بچے کی ماں کے ضعیف یا مریض ہونے کے سبب سے دودھ پلوانے کی حاجت پڑے یا خاوند و بیوی میں فرقت ہو گئی اور اس کو دودھ پلانے کی خوشی نہ ہو یا اور کوئی سبب ہو تو کسی اور سے دودھ پلوانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ایسے وقت میں ہائین سے ایفاء حق ضروری ہے۔ اور کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حق رضاع سے کس چیز کو دے کر میں بری ہو سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا غَدَّةٌ عُبْدًا اَوْ اَمَةً ایک غلام یا ایک باندی۔ معلوم کرو کہ دایہ حقیقی ماں کے بعد ایک ماں ہوتی ہے اور ماں کے ساتھ سلوک کرنے کے بعد اس کے ساتھ سلوک کرنا واجب ہے۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مرضعہ دایہ کے لیے اپنی چادر مبارکہ کو من کی عزت کی خاطر بچھا دیا۔ اور بسا اوقات وہ اس چیز سے راضی نہیں ہو سکتی جو بطور ہدیہ کے اس کو دی جائے کہ چہ وہ بہت ہو اور اکثر اوقات دودھ پلانے والا دینے وقت تھوڑی سی چیز کو بہت سمجھ سکتا ہے اور اس میں ایک تم کا استنباط تھا۔ لہذا اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی حد مقرر کرنے کا سوال کیا گیا تو آپ نے ایک ہاندی یا غلام کے ساتھ اس کی حد مقرر فرمائی اس وجہ سے کہ مرضعہ حق اس کے ذمہ ثابت ہونے کی وجہ اس کے جینے کا قائم کرنا اور اس کا انسان کامل بنانا اور اس کی پرورش کرنا اور اس کی محنت اٹھانا ہے۔ اس کی پوری پوری جزا یہ ہے کہ رضیع (دودھ پینے والا) اس کو آدمی عطا کرے جو اس کے لیے تدابیر ضروریہ کے ارادہ کرنے میں مندرجہ اعضاء کے ہو اور اس مرضعہ کے کام کاج کا بار اٹھائے۔ اور یہ ایک حد استجبائی ہے نہ ضروری۔ اور ہند نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ابوسفیان ایک سخیل شخص ہے۔ اس کے مال سے بغیر اس کی اجازت کے جو کچھ میں لے لوں وہ لے لیتی ہوں ورنہ وہ مجھے کچھ نہیں دیتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر تیرے اور تیری اولاد کے لیے کافی ہو سکے اس سے حسب دستور اس قدر لے لیا کر۔ میں کہتا ہوں چونکہ اولاد اور بیوی کا نفقہ منضبط ہونا ایک دستور امر تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی رائے پر اس کو چھوڑ دیا اور اس کے

میں نے دستور کی قید لگائی اور قاضی کی طرف رجوع کرنے کی حاجت باقی نہیں رہی کیونکہ ایسے وقت میں اس میں وقت تھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ زَوَّجَ ذَا أَوْلَادٍ كَهْمًا بِالصَّلَاةِ وَهَمًّا أَبْنَاءَ سَبْعِ سِنِينَ مَالِحِدِیْث** جب تمہاری اولاد سات برس کی ہو جائے تو ان سے نماز کے لیے کہو۔ اس کے اسرار پہلے بیان ہو چکے ہیں۔ اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کی پرورش کرنے میں مختلف حکم دیے ہیں اس لیے کہ آپ نے اس بات کا لحاظ کیا ہے جو اولاد اور ماں باپ کے لیے مناسب ہے اور آسان ہے اور جو شخص ضرر رسائی کا قصد کرے اور مصلحت کا لحاظ نہ کرے اس کا آپ نے لحاظ نہیں کیا۔ کیوں کہ حسد اور ضرر رسائی اتباع کے قابل نہیں ہوتی۔ چنانچہ ایک مرتبہ آپ کی خدمت شریف میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا یہ بیٹا میرے ہی تو پیٹ میں رہا اور میرے ہی پستان کا اس نے دودھ پیا اور میرے ہی گود میں رہا اور اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی ہے اور مجھ سے ہی چھیننا چاہتا ہے تو آپ نے فرمایا **نُتُّ أَحَقُّ بِهِ مَالَهُ تَنَاجَى**۔ تو جب تک تو نکاح نہ کرے تو ہی اس کی مستحق ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ ماں پرورش کرنا خوب جانتی ہے اور بچے پر شفیق ہوتی ہے۔ اور نکاح کرنے کے بعد وہ دوسرے شوہر کی مملوک ہو جاتی ہے اور وہ ایک اجنبی شخص ہے اور بھلائی کرنے کی اس سے امید نہیں اور ایک لڑکے کو آپ نے اختیار دیا کہ وہ خواہ باپ کے پاس رہے یا ماں کے پاس اور یہ جب ہے کہ جب وہ برائی بھلائی کی تیز کرنے لگے معلوم کرو کہ انسان مدنی الطبع پیدا کیا گیا ہے اور باہمی معاونت کے بغیر اس کی زندگی قائم نہیں رہ سکتی۔ اور معاونت بغیر باہمی الفت اور شفقت کے نہیں ہو سکتی۔ اور الفت بغیر غمخواری و ہمدردی کے جانیں سے خاطر داری کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ اور معاونت کا کوئی مرتبہ مقرر نہیں۔ بلکہ اس کے مختلف مرتبے ہیں۔ جن کے اختلافات سے بھلائی و رسلہ بھی مختلف ہوا کرتا ہے۔ اگلے مرتبہ کا اختلاط و ارتباط ہے جو مسلمانوں کے درمیان ہوتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی باہم بھلائی کو پانچ چیزوں میں محدود کیا ہے۔ اور فرمایا **أَحَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رُفُقًا وَاعَادَةُ الْمَرْيُوفِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاجَابَةُ الدَّعْوَاتِ وَتُسْمِیَةُ الْعُطَاطِیْسِ وَفِي سِرِّهَا یَا یَا سِتَّةَ الشَّوَابِ** اذَا اسْتَصْحَكَ فَانْصَبْ لَهٗ۔ مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں سلام کا جواب دینا اور بیمار کی عیادت کرنا اور جنازے کے پیچھے چلنا اور چھینکنے والے کو دعا دینا اور ایک روایت میں چھ ہیں چھٹا یہ ہے کہ جب مجھ سے کوئی غیر غمخوار ہے تو تو اس کی خیر خواہی کرے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَطِيعُوا الْجَائِزَةَ وَكُفُّوا الْعَارِيَّ**۔ مجھ کے کوکھنا کھلاؤ اور قیدی کو بھڑاؤ۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان پانچ چیزوں میں لوگوں کو کچھ ایسی باتیں ہیں جو ان سے باہمی الفت ہو جاتی ہے۔ اور اس کے بعد وہ ارتباط سے جو ایک قبیلہ یا ہجوار کے اندر یا اقارب میں ہوتا ہے۔ پس ان لوگوں میں چیزیں ضرور

ہوتی ہیں اور تعزیریت و تہنیت اور آمد و رفت اور باہمی تحفہ و تحائف بھی ضروری ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے ایسے امور واجب کئے جس کے وہ پابند ہوں۔ خواہ ان کے وہ طالب ہوں یا منکر جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ مَلَكَ فَارَحِمِ مُخْرِمَهُ وَخَوَّجْهُ جَوْشَخْسِ اِنْفِزِيْ اَمِّ مَحْرَمِ كَالْمَلِكِ هُوَ يَسْ وَهَرَبْ اور جیسے کہ دیتوں باب میں ہے پھر وہ میل جول کہ ماہین کنبہ کے ہوتا ہے جیسے بیوی و غلام لوجہ بی لیکن بیوی کے متعلق بھلائی تو ہم اس کو بیان کر چکے لیکن غلام و لونڈی کے متعلق بھلائی تو اس کے کئی مرتبے گرامیں۔ ایک واجب جس کا کرنا ان کو ضروری ہو۔ خواہ چاہیں یا نہ چاہیں۔ اور دوسرے درجہ کی بھلائی ہے کہ اس کا کرنا ان کے لیے بہتر ہے ضروری نہ ہو لیکن پہلا مرتبہ وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْبُلُوْلُ طَعَامُهُ وَجَسُوْتُهُ وَكَأَيُّكَ لَفٌ مِّنَ النَّعْمِ مَاكَ يَطِيْنُ غَلَامُ كَيْسِ اس کا کھانا اور کپڑا ہے اور جو کام اس کے مقدور سے باہر ہو وہ اس سے نہ لیا جائے اور اس کا کھانا کپڑا اس لیے ہے کہ وہ سید کی خدمت کے سبب سے اپنے کسب کرنے سے محبور ہے لہذا ضروری ہو اگر غلام کا لباس و طعام اس پر واجب ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ تَذَاتُ مَنَلُوْكَ وَهَوَّيْ مِمَّا قَالُ حَلِيْدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جو شخص اپنے غلام پر بہت لگائے حالانکہ وہ اس کے فعل سے بری ہے قیامت کے دن اس پر کوڑے لگائے جائیں گے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ جَذَعَ عَبْدًا فَالْعَبْدُ حَرٌّ عَلَيْهِ جو شخص اپنے غلام کے ناک کان کاٹے پس اس پر اس کا غلام آزاد ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ بات ہے کہ اس میں اس کے اوپر ملکیت ہاتھ رہنے سے اس مولا کے اس فعل سے جو اس نے کیا ہے زجر و توبیخ ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَا يَجْلُدُ نَوَاقٍ عَشْرَ جَلْدَاتٍ اِلَّا فِي حَدٍّ مِّنْ حُدُوْدِ اللّٰهِ دس سے زیادہ وہ کوڑے نہ مارا جائے گا بجز کسی حدِ ممدود اللہ سے۔ میں کہتا ہوں اس میں دروازہ ظلم کا مسدود کر دیتا ہے۔

یا اس سے مراد یہ ہے کہ اس ذات کے متعلق دس کوڑوں سے زیادہ عذاب دینے سے نبی ہے جیسے کہ مامور بہ کو ترک کرنے وغیرہ کے اور مراد حد سے وہ گناہ ہے جس کی شرع کے حق میں نہیں آئی ہے۔ اور جیسا کہ کسی قائل کا یہ قول ہے کہ تو حد کو پہنچ گیا۔ اور میرے گمان میں یہ وجہ قریب تر بفہم ہے اس لیے کہ خلفائے راشدین حقوق شرع کے اندر دس سے زیادہ تعزیر کیا کرتے تھے۔ اور دوسرا مرتبہ بھلائی کا وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا اصْنَعْتَ لِحَدٍّ كَمْ خَادِمَةٍ طَعَامُهُ ثُمَّ جَاءَ بِهِ وَقَدْ ذَلَّ حَرٌّ وَدُخَانُهُ فَلْيَقْعُدْ مَعَهُ فَلْيَبَا كُلُّ فَاَنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْغُوْهَا فَلْيَضَعْ فِيْ يَدِهِ مِنْهُ اَكْلًا اَوْ اُكْلَتَيْنِ جب تم میں سے کسی کا خادم کھانا پکائے پھر وہ اس کے پاس کھانا ایسی حالت میں لائے کہ اس کو اس کا دھواں و حرارت لگائے

پس ملک کو مناسب ہے کہ اس کو اپنے پاس بٹھائے اور اس کے ساتھ کھانا کھائے۔ اور اگر تھوڑا سا ہے تو ایک دو رقم اس کھانے میں سے اس کے ہاتھ پر رکھ دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ شَرِبَ غُلَامًا لَمْ يَحْدِثْ لَهُ يَتِيمًا أَوْ نَطْعًا فَإِنَّ كُفَّارَتَهُ أَنْ يُعْتِقَهُ جو شخص اپنے غلام کو بلا کسی حد کے جس کا وہ مرگب ہو اے یا اس کے طمانچہ لگائے تو اس کا یہ کفارہ ہے کہ اس کو آزاد کر دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ خَاوِ مَذْفُوكًا اسْمُ اللَّهِ فَلْيُمْسِكْ تَمَّ مِنْ سَبَبِ كَوْنِ شَخْصٍ اسے خدمت گار کو مارے اور وہ خدا کا نام زبان پر لائے تو اس کو رک جانا جائز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مِثْلًا أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصُوٍّ مِنْهُ عَصُوًّا مِثْلًا النَّارِ جو شخص کسی مسلمان باندی غلام کو آزاد کرے تو خدا تعالیٰ اس کے ہر عَصُو کے مقابل میں اس کی عَصُو کو آگ سے آزاد کر دے گا۔ میں کہتا ہوں آزاد کرنے کے ائمہ مسلمانوں کی جماعت کا اکٹھا کرنا قیدی کو قید سے رہا کر دینا ہے۔ پس اس کی پوری پوری جزا دی جائے گی۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَعْتَقَ شَخْصًا فِي عَبْدٍ أَعْتَقَ كَلَّةً إِنَّ كَاتِلَهُ مَالٌ۔ جس شخص کا ایک غلام میں کچھ حصہ ہو اور وہ اسے آزاد کر دے تو اگر اس کے پاس مال ہے تو وہ سب آزاد ہو جائے گا میں کہتا ہوں اس کا سبب وہی ہے جس کی نفسِ حدیث میں تصریح واقع ہوئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے اس سے مراد یہی ہے کہ آزاد کر دینا فی الواقع خدا تعالیٰ کی ملک میں اس کا دینا ہے۔ اور یہ بات خلافِ ادب ہے کہ خدا کے ساتھ کسی کی ملک باقی رہے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ تَلَكَ ذِمَّةً حَجَرَهُ فَهُوَ حَوْثٌ میں کہتا ہوں اس کا سبب صلہ رحمی ہے پس خدا نے صلہ رحمی کی ایک قسم کو ان پر واجب کیا خواہ ان کی مرضی ہو یا نہ ہو اور واجب کرنے کے لیے اس قسم کے صلہ رحمی کو اس لیے خاص کیا کہ اپنی قریب کا مالک ہو جانا اور اس پر تصرف کرنا اور غلاموں کی سی اس سے خدمت لینا اس پر بڑا ظلم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذْ لَوْ لَكُمْ أُمَّةٌ أَلْحَلَّ مِنْهُ فَبِي مَعْنَتِهِ عَنْ دُبُرِ مِثْلِهِ حَبِيبٌ شَخْصٍ کی لونڈی کی اسی شخص سے کچھ اولاد پیدا ہو تو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہوگی میں کہتا ہوں اس کا یہ لازم ہے کہ اولاد کے ساتھ سلوک کرنا ہے تاکہ کوئی غیر شخص بجز اس کے باپ کے اس کی مال کا مالک نہ ہو جس کے سبب سے اس کو عار لاحق ہو اور شارع نے غلام پر مولا کی خدمت واجب کی اور بھاگنا اس پر حرام کیا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَى فَقَدْ بَرَى مِنَ الذِّمَّةِ حَتَّى يَزُجَّ بِهِ غُلَامٌ بَهَاگ گیا پس البتہ وہ اسلام کے عہد سے الگ ہو گیا جب تک واپس نہ لائے اور آزاد کیے ہوئے پر شارع نے اس بات کو حرام کیا کہ بھرنے والی کے کسی اور کو اپنا والی بنائے اور سب سے بڑھ کر صلہ رحمی والدین کے حقوق کی حرمت و عزت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ عَقْوُ الْوَالِدَيْنِ۔ سب کبائر میں بڑھ کر گناہ کبیرہ والدین کی نافرمانی ہے اور والدین کے ساتھ سلوک کرنا چند امور سے

ہو تو ہے۔ ان کو کھانا اور لباس دینا اور اگر ان کو خدمت کی حاجت ہو تو خدمت کرنا اور جب وہ بلائیں تو ان کا جواب دینا اور جب کسی بات کا بشرطیکہ وہ قبیلہ معصیت سے نہ ہو حکم دیں ان کی اطاعت کرنا اور کثرت سے پاس آمد و رفت رکھنا اور ان کے ساتھ ان سے بات چیت کرنا اور ان سے ہوں تک نہ کرنا اور ان کو نام لے کر نہ پکارنا اور ان کے پیچھے چلنا اور اگر ان کا کوئی عیب کرے یا کوئی دکھ پہنچائے اس کی مدافعت کرنا اور نشست و برخاست میں ان کا وقار کرنا اور ان کے لیے مغفرت کی دعا کرنا واللہ اعلم ۛ

شہروں کی سیاست

معلوم کہ مسلمانوں کی جماعت کے اندر مصلحتوں کے لیے ایک خلیفہ کا ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ مصالح بغیر اس کے پورے نہیں ہو سکتے۔ اور وہ مصلحتیں اگرچہ کثرت سے ہوتی ہیں۔ مگر دو قسموں میں منحصر ہوتی ہیں ایک تو یہ ہے کہ جس کا نتیجہ سیاست مدینہ ہے یعنی ان لشکروں سے مدافعت کرنا کہ جو ان سے لڑے اور ان کو مقہور کرنا اور ظالم کو مظلوم سے روکنا اور حقے مجبور کو فیصل کرنا اور علاوہ ان کے اور ہیں اور ان حوائج کی پیشتر ہم تشریح کر چکے ہیں اور دوسری قسم جسے مقصود ملت کی صلاح کرنی ہوتی ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ دین اسلام کی عظمت تمام ادیان پر جب ہی ہو سکتی ہے کہ جب باہم مسلمانوں کے کوئی خلیفہ موجودین سے خارج ہونے والے اور اس چیز کے ترک ہونے والے کو جس کی حرمت منصوص ہے یا اس چیز کے ترک کرنے والے کو جو نص سے ثابت ہے سخت طور پر ممانعت اور انکار کرے اور باقی تمام ادیان کے لوگوں کو مصلح کرے اور ان سب پر دباؤ ڈال کر سب سے معاہذہ لیا کرے۔ ورنہ وہ مرتبہ میں برابر ہوں گے اور ایک فرقہ کو دوسرے فرقے پر ترجیح ظاہر ہوگی اور کوئی چیز سرکشی سے ان کو روکنے والی نہ ہوگی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام حوائج کو چار باب کے اندر منحصر کر دیا ہے۔ باب مظالم۔ باب حدود۔ باب قضا۔ باب جہاد۔ پھر ان ابواب کے کلیات منضبط کرنے اور جزئیات کو ان کی رائے پر چھوڑ دینے اور ان کو مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ پھیلانے کی نصیحت کرنے کی ضرورت ہوئی اور اس کے کئی اسباب ہیں ازاں جملہ یہ ہے کہ جو شخص خلیفہ بنتا ہے وہ اکثر ظالم اور ستم گار اور اپنی خواہش نفسانی کا تابع ہوتا ہے اور حق کی تابعداری نہیں کرتا اس لیے رعایا میں فساد وال دیتا ہے اور اس کا یہ فساد اس مصلحت سے بدتر جہاں زیادہ ہوتا ہے جس کے لیے خلافت ہوتی ہے اور وہ خلیفہ اپنے افعال میں یہ حجت پیش کرتا ہے کہ وہ حق کے تابع ہے اور اسی بات میں اس نے مصلحت سمجھی ہے پس ایسے کلمات کا ہونا ضروری ہے کہ جو شخص ان کی مخالفت کرتا ہے اس کو روکا جائے اور ان کلمات کے ساتھ اس سے مواخذہ کیا جائے اور ان کلمات کے ذریعے لوگ اس خلیفہ پر محبت قائم کر سکیں اور ازاں جملہ یہ ہے کہ خلیفہ پر یہ بات واجب ہے کہ لوگوں کے سامنے ظالم کے ظلم کو ثابت کرے اور نیز یہ بات ثابت کرے کہ

نہرا حاجت سے زیادہ نہیں ہے اور قطبیتوں کے فیصلہ کرنے میں اس بات کو ثابت کر دے کہ اس نے محسوس کیا ہے۔ اور اگر یہ بات نہ ہوگی تو لوگ اس کی خلافت میں اختلاف کریں گے اور جس کو ضرر پہنچا ہے اس کے در اس کے اقارب کے دل میں خائینہ کی طرف سے غم و جوش پیدا ہوگا، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مذکر بیٹھیں گے اور ان کے دلوں میں خلیفہ کی طرف سے بغض پیدا ہو جائے گا۔ اور یہ سمجھیں گے کہ حق ان کی جانب ہے اور فسادِ عالم کا سبب ہے ازاں جلد یہ ہے کہ بہت سے لوگ اس بات کو نہیں جانتے کہ سیاستِ مدن میں حق کیا ہوتا ہے پس وہ اجتہاد کرتے ہیں اور یہیں ویسا حق کے راستے سے پھر جاتے ہیں۔ بعض آدمی تو نہایت سخت ہوتا ہے کہ وہ نہایت درجہ کی زبردستی خدائی خیال کرتا ہے اور بعض آدمی ایسا نرم ہوتا ہے کہ ادنیٰ کو بھی بہت سمجھتا ہے اور بہت سے لوگ ایسے کانوں کے کچے ہوتے ہیں کہ جیسا مدعی نے کہا اس کو سچ سمجھنے لگتے ہیں اور بعض ایسے سخت و ضد ہوتے ہیں کہ خواہ مخواہ لوگوں کی نسبت بدظنی کرتے رہتے ہیں۔ اور ان کا احاطہ ناممکن تھا کیونکہ بمنزلہ تکلیف بالمال سے ہے پس ضروری ہوا کہ اصول منضبط کئے جائیں۔ اس لئے کہ اصول میں اتنا اختلاف نہیں ہوتا کہ جس قدر فروعات میں ہوتا ہے۔ ازاں جلد یہ ہے کہ جب وہ قوانین شروع سے پیدا ہوئے تو وہ قربتِ الہی کے پیدا کرنے اور لوگوں کے اندر حق کا ذکر پائے جانے میں نماز و روزہ کے مثل ہیں۔ الحاصل جو لوگ قوتِ شہوانیہ یا سبعیہ کے تابع ہوتے ہیں۔ بالکل ان کو اختیار دے دینا ناممکن ہے۔ اور خلفاء میں عصمت اور ظلم سے محفوظ رہنا تمیز نہیں ہو سکتا۔ اور جو معاملات ہیں کہ ہم نے تشریح اور ضبط مقدار کے اندر بیان کی ہیں۔ سب وہ وہاں موجود ہے۔ واللہ اعلم۔

خلافت کا بیان

معلوم کرو کہ خلیفہ میں ماقبل بالغ آزاد مرد شجاع ذی ہوش اور گویا ہونا اور ان لوگوں میں سے ہونا شرط ہے۔ کہ لوگ اس کی اور اس کی قوم کی شرافت مانتے ہوں۔ اور اس کی فرمانبرداری سے عاجز نہ رہتے ہوں۔ اور یہ بات جائز ہے کہ سیاستِ مدن میں یہ حق کا اتباع کرے گا۔ یہ سب باتیں عقل سے معلوم ہو سکتی ہیں اور یہ ایسے امور ہیں کہ تمام مختلف ملکوں اور مختلف ادیان کے لوگوں کا خلیفہ کے اندر ان باتوں کی شرط ہونے کا اتفاق ہے۔ اس لیے کہ سب لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ خلیفہ کے مقرر کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے وہ بغیر ان امور کے تمام نہیں ہو سکتی۔ اور ان امور میں سے کوئی امر بھی اگر وہ چاہے تو لوگ اس کو نامناسب خیال کرتے ہیں اور ان کے دلوں میں اس کا خلیفہ ہونا ناگوار گزرتا ہے۔ اور اگرچہ وہ بظاہر سکوت کر لیتے ہیں مگر ان کے دلوں میں ناخوشی ہوتی ہے۔ چنانچہ ملک فارس میں جب لوگوں نے ایک عورت کو اپنا بادشاہ بنایا تو رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قوم نے عورت کو اپنے اوپر حاکم بنایا وہ بدعتِ فساد کو دہنیگی اور ملتِ محمدیہ نے علوہ ان امور کے نبی کے خلیفہ ہونے میں چند اور امور کا بھی اعتبار کیا ہے جن میں اسلام اور

الذات بھی ہے۔ اس لیے کہ دینی مصالح بدون ان امور کے تمام اس لیے کہ تمام مسلمانوں نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ اور اس کی محبت
 آیت ہے وَذَلَّلَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَلَمِ مِنْكُمْ اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 قَبْلَكُمْ مِنْكُمْ وَذَلَّلَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَلَمِ مِنْكُمْ اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 وہ بلاشبہ ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا۔ اور ازاں عملہ اس کا قریشی ہونا چاہیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الْإِمَامَةُ
 مِنْ قُرَيْشٍ مَا كُنْ قُرَيْشٍ مِمَّنْ هُوَ غَيْرُ قُرَيْشٍ مِمَّنْ هُوَ غَيْرُ قُرَيْشٍ مِمَّنْ هُوَ غَيْرُ قُرَيْشٍ مِمَّنْ هُوَ غَيْرُ قُرَيْشٍ مِمَّنْ هُوَ غَيْرُ قُرَيْشٍ
 بظاہر کیا ہے۔ وہ قریش کی زبان میں اور انہیں کی عادت کے موافق نازل ہوا ہے اور اکثر مقادیر اور حدود کی تعیین انہیں
 پیروں کے ساتھ کی گئی ہے جو ان ہی میں موجود تھیں اور بہت سے احکام انہی کے معاملات کے متعلق نازل ہوئے
 پس سب سے زیادہ ان احکام کو قائم کرنے والے اور ان سے دلیل پکڑنے والے وہی لوگ ہیں۔ نیز قریش ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم اور آپ کا گروہ ہیں اور ان کا سارا فخر دین محمدی کے بلند ہونے میں ہے۔ پس ان میں غیرت
 دینی و نسب دونوں پائی جاتی ہیں وہی لوگ شرائع کے قائم کرنے اور ان سے استدلال کرنے کے قابل ہیں، نیز
 خلیفہ کو ایسا شریف النسب والمحب ہونا چاہیے جس کی فرمانبرداری سے لوگ مار نہ کر سکیں۔ اس لیے کہ
 جس کا نسب عمدہ نہیں ہوتا، اس کو حقیر و ذلیل جانتے ہیں۔ نیز خلیفہ ان لوگوں میں سے ہونا چاہیے جن میں
 قیام سے ریاست اور شرافت اور لوگوں کے جمع کرنے اور قتال کے قائم کرنے کا مادہ اور ملکہ چلا آیا ہے۔ اور نیز
 اس کی قوم کے لوگ قوی ہونے چاہئیں۔ جو اس کی حمایت و مدد کر سکیں اور اس کی خاطر اپنی جانیں دے سکیں۔ اور
 یہ سب امور بجز قریش کے کسی قوم میں نہیں پائے جاتے۔ خاص کر جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث
 ہوئے تو قریش کا درجہ بے انتہا بلند ہو گیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کی طرف اشارہ کیا
 ہے اور فرمایا خلافت کا امر بجز قریش کے ہرگز کسی کے لیے نہیں، معلوم ہوتا وہ تمام عرب میں خاندان کے اعتبار
 سے درمیان میں واقع ہوئے ہیں۔ اور خلیفہ کا مثلاً ناشی ہونا بدو و بدو شرط نہیں کیا گیا۔ ایک تہ یہ کہ لوگوں کو اس سے
 شک واقع ہو اور یہ کہنے کی جرأت نہ ہو کہ نبی کو اپنے گھرانے کی بادشاہت مقصود ہے۔ بادشاہوں کو ہوتی
 ہے اور یہ بات ان کے ارتداد کا سبب ہو اور یہی سبب تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس
 بن عبد المطلب کو بیت اللہ کی کنجی عطا نہیں فرمائی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خلافت کے اندر نہایت ضروری امر
 خلیفہ سے لوگوں کا راضی ہونا اور اس پر اتفاق کرنا اور اس کی توقیر کرنا اور خلیفہ کا لوگوں پر حدود قائم کرنا اور
 دین کی خاطر قتال کرنا اور احکام نافذ کرنا ہے اور یہ سب امور کسی نہ کسی شخص میں جمع ہو سکتے ہیں۔ اس بات کے
 شرط کرنے میں کہ خلیفہ یک خاص قبیلہ سے ہو۔ لوگوں کو وقت اور جرح ہے۔ کیونکہ بسا اوقات ہو سکتا ہے کہ
 اس قبیلہ میں کوئی شخص ایسا صاف کا جامع نہ پایا جائے اور دوسرے قبیلہ میں ایسا شخص موجود ہو۔ اسی وجہ سے

فقہا کہتے ہیں کہ چھوٹی بستی سے حاکم ہونے کے لیے اس شخص کا سب کے نزدیک مسلم ہونا شرط نہیں ہے اور بڑی بستی ہی شرط ہے اور خلافت کے انعقاد کی کئی صورتیں ہیں۔ ایک تو اہل حل و عقد یعنی علما اور رؤسا اور لشکر کے افسروں کا و علیٰ ہذا القیاس ان لوگوں کا بیعت کر لینا جن کی عقل کو مسلمانوں کی غیر خواہی میں داخل ہے جس طرح حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت منعقد ہوئی ہے۔ اور ایک صورت یہ ہے کہ خود خلیفہ ہی لوگوں کو دوسرے کے خلیفہ کرنے کی وصیت کرے۔ جس طرح حضرت عمرؓ کی خلافت ہوئی یا خلافت کی بابت قوم کے اندر کسی خاص شخص کے لیے مشورہ کیا جائے جس طرح حضرت عثمانؓ بلکہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما کی خلافت کا انعقاد ہوا۔ یا کوئی شخص جوان اوصاف کا جامع ہو لوگوں پر استیلا اور تسلط کر کے خلیفہ ہو جائے جس طرح خلافت نبوت کے بعد اور خلفاء کی خلافت ہے۔ پھر اگر کوئی ایسا شخص جوان اوصاف کا حامل نہ ہو لوگوں پر غلبہ حاصل کرے تو اس کی مخالفت پر بھی جرأت نہ کرنی چاہیئے اس لیے کہ اب وہ شخص بغیر لڑائیوں اور جھگڑوں کے خلافت سے معزول نہیں ہو سکتا۔ اور یہ فساد بہ نسبت اس مصلحت کے بہت بڑا ہے جو خلافت سے مقصود ہوتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرصہ کیا۔ ہم ان ائمہ سے قتال نہ کریں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ جب تک وہ تمہارے اندر نماز کو قائم رکھیں اور فرمایا مگر جس صورت میں تم مریج کفر دیکھو اور خدا کی طرف سے تمہارے پاس اس کی دلیل موجود ہو۔ الحاصل جب خلیفہ ضروریات دین میں سے کسی ضروری حکم کا منکر ہو کر کافر ہو جائے تو اس کے ساتھ قتال کرنا درست بلکہ واجب ہے ورنہ نہیں اس واسطے کہ کفر کے وقت میں اس کے خلیفہ کرنے سے جو مصلحت مقصود تھی وہ فوت ہو گئی۔ بلکہ لوگوں میں اس کے فساد پھیلانے کا اندیشہ ہے۔ پس اس کے ساتھ قتال کرنا خدا کی راہ میں جہاد کرنا ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْمَسْئُومَةُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ إِنَّمَا أَحِبُّ وَكِبَرَهُ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ مَا تَنَازَعُوا أَوْ رَىٰ كَرَامَةً مُّسْلِمَانِ بِرَأْسِ خَيْرٍ مِنْ جَنِّ كَوْدٍ وَهَسِّ كَرَمٍ اور ناپسند کرے جب تک کہ اس کو معصیت کا حکم نہ دیا جائے۔ اور جب معصیت کا حکم دیا جائے تو نہ ماننا چاہیئے نہ سنا چاہیئے، میں کہتا ہوں امام دو قسم کی مصلحتوں کے لیے ہوتا ہے جن سے دین اور ملک کا انتظام مقرر ہوتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی انہیں دونوں مصلحتوں کی غرض سے مبعوث ہوئے تھے۔ اور امام آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہو آپ کے حکم نافذ کرنے والا ہے۔ لہذا اس کی فرمانبرداری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور اس کی نافرمانی آپ کی نافرمانی ہے مگر جب امام معصیت کا حکم دے تو بات ظاہر ہے کہ اس کی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری نہیں ہے۔ اور وہ شخص آپ کا نائب نہیں ہے اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہُوَ الَّذِي يُطِيعُ أَمْرًا فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ عَصَىٰ أَمْرًا فَقَدْ عَصَانِي اور جو شخص امیر کی اطاعت کرے اس نے میری اطاعت کی اور جو اس کی نافرمانی کرے اس نے میری نافرمانی کی اور فرمایا ہے إِنَّمَا الْأَمْرُ جُنتُ يَتَقَاتَىٰ مِنْ قُلَاءِ

یَسْقِيهِمْ فَاِنَّ اَمْرًا يَخُوفُ اِلَيْهِ فَاِنَّ يَذَلُّكَ اَحْمَدُ فَاِنَّ قَالِ بِغَيْرِهِ فَاِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ اَمَامِ قَوَائِدِ دُحَالِ هِے۔
 جس کی پناہ لے کر قتال کیا جاتا ہے اور جس کے سبب لوگوں کو بچاؤ ہوتا ہے پھر اگر امام خدا کے خوف اور ہدایت
 کا حکم کرے تو اس کے لیے اس کا اجر ہے اور اگر کچھ کہے تو اس پر جو کچھ ہے اس کی طرف سے ہے۔ میں کہتا ہوں
 کہ امام کو بمنزلہ دُحَالِ کے اس لیے فرمایا کہ امام کے سبب سے سب مسلمان ایک زبان ہو جاتے ہیں اور
 ان پر کوئی آفت نہیں آسکتی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ رَاَ لِي مِنْ اَمِيْرٍ كَيْشًا يَكْهِنُهُ
 فَلْيُعْبِدْ فَاِنَّهُ لَيْسَ اَحَدًا يَغَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَيْئًا فَيَمُوتُ اِلَّا مَاتَ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً جو شخص اپنے امیر سے کوئی
 پسند بات دیکھے تو اس کو اس پر صبر کرنا چاہیے کیونکہ کوئی شخص ایسا نہیں جو جماعت سے بالشت بھر بھی جدا
 ہو کر مر جائے مگر جاہلیت کی موت مرے گا۔ میں کہتا ہوں اسلام جاہلیت سے انہیں دو وجہ سے ممتاز ہے اور خلیفہ
 ان دو مصلحتوں میں نائب رسول ہوتا ہے۔ پس جب کسی شخص نے ان مصلحتوں کے نافذ کرنے اور ان کے قائم
 کرنے والے سے مخالفت کی تو وہ جاہلیت کے مشابہ ہو گیا۔ اور اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَا مِنْ جَبَدٍ
 لَيْسَ رِجْلُهُ اِلَّا دَعَا عِيْنَهُ فَلَئِمَّ يَحْطِطُهَا بِصُحْبَةِ اِلَّا لَمْ يَجِدْ رَاٰثَةَ الْبَحْتَةِ۔ کوئی بندہ ایسا نہیں جس کو خدا تعالیٰ
 کسی رعیت کا اس کو محافظ بنائے اور خیر خواہی کے ساتھ وہ اس کی مخالفت نہ کرے۔ مگر جنت کی ہوا اس کو نہ ملے گی۔ میں
 کہتا ہوں جو نہ کہ خلیفہ کا مقرر کرنا مصلحتوں کے قائم کرنے کے لئے تھا لہذا ضروری ہوا کہ جیسے لوگوں کو خلیفہ کی فرمانبرداری
 کا حکم کیا گیا ہے۔ اسی طرح خلیفہ کو بھی ان مصلحتوں کے ایفاء کا حکم کیا جائے تاکہ جانبین سے مصلحتیں پوری ہو سکیں پھر چونکہ
 امام سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ خود صدقات کو بھی وصول کرے اور عشر بھی لے اور تمام مقدمات فیصل کرے لہذا
 اعمال و قصا کا بھیجنا ضروری ہوا چونکہ سب کام چھوڑ کر وہ مصالح عامہ میں سے ایک کام میں مشغول ہوئے۔
 لہذا بیت المال میں ان کا روزیہ مقرر ہونا ضروری ہوا۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب خلیفہ
 ہوئے تو انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ میری قوم جانتی ہے کہ میری تجارت میرے
 کنبہ کا خرچ اٹھانے سے عاجز نہ تھی۔ اور میں مسلمانوں کے کام میں مشغول ہو گیا۔ لہذا اب ابو بکر کی اولاد اس
 مال سے یعنی بیت المال سے کھائے گی اور وہ یعنی ابو بکر مسلمانوں کے لیے محنت کرے گا۔ پھر ضروری ہوا کہ
 عامل کو سہولت سے کام لینے کا حکم دیا جائے اور فریب و رشوت سے اس کو منع کیا جائے۔ اور لوگوں کو اس کی
 فرمانبرداری کا حکم کیا جاوے تاکہ مصلحت پورے طور سے حاصل ہو چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہي
 اَنْ رِبْجَالٍ يَخْتَوُونَ فِي مَالِ اللّٰهِ بَغْيًا حَقِيْقًا فَلَمَّا اَتَا رِيْوَمَ الْقِيَامَةِ۔ بعض لوگ خدا تعالیٰ کے مال میں
 بغیر حق کے تصرف کرتے ہیں۔ پس قیامت کے دن ان کے لیے آگ ہے۔ اور فرمایا ہے مَنْ اسْتَعْلَنَاهُ
 عَلَى عَمَلٍ مَّرْزُوقًا يَدْخُلْهُمَا اَخَذَ بَعْدَ ذٰلِكَ مَكُوْنًا لِّمَنْ يَخْلُوْهُ۔ جس کی کوئی کام کے لیے مقرر کر لیں

اور اس کو کچھ قوت دیں۔ پھر اس کے بعد بھی اگر وہ لے تو اس کی خیانت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشی اور مرتشی پر لعنت کی ہے اور اس کی وجہ ہے کہ رشوت کا لینا دینا مصلحت مقصودہ کے منافی اور باب مفاسد کے مفتوح ہونے کا سبب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَسْقُطُ مِنْكُمْ مَالٌ جَوْشَخْصٍ عَامِلٍ ہونا چاہیے ہم اس کو عامل نہ کریں گے میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ عامل ہونے کی خواستگاری اکثر خواہش نفسانی سے خالی نہ ہوگی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا جَاءَكُمْ الْعَامِلُ فَلْيُعْذَرُوا عَنْكُمْ رَاحِطًا جب تمہارے پاس عامل آئے تو مناسب ہے کہ تم سے وہ خوش ہو کر واپس ہو۔ پھر یہ ضرور ہوا کہ عامل کو ان کے عمل کے بدلے میں جو کچھ دیا جائے اس کا اندازہ ہونا چاہیئے تاکہ امام اس میں کمی بیشی نہ کریں اور نہ عامل خود اس میں کچھ زیادتی کر سکے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلٌ فَلْيُكْتَسَبْ رُجْعًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيُكْتَسَبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيُكْتَسَبْ مَسْكَنًا جو شخص ہمارا عامل ہو اس کو چاہیئے کہ ایک بیوی کرے۔ پھر اگر اس کے پاس خدمت گار نہ ہو تو ایک خدمت گار رکھے پھر اگر اس کے پاس گھر نہ ہو تو ایک گھر لے لے۔ پس امام عامل کو سال بھر کے صدقات تحصیل کرنے کو بھیجے تو اس کے مناسب ہے کہ ان صدقات میں سے اس کے لیے اس قدر مقرر کر دے کہ جو اس کے خرچ کے لیے کافی ہو جائے اور اس قدر بچ بھی رہے کہ ان حوائج میں سے کسی حاجت کو پورا کر سکے۔ کیونکہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے اور غیر زیادتی کے صرف خرچ کے لیے کافی ہو جانے کی خاطر عامل عمل کی محنت گوارا نہ کر سکے گا۔ اور نہ اس کی طرف توجہ کر سکے گا۔

مظالم کا بیان

جاننا چاہیئے کہ جن مفاد کے لیے انبیاء علیہم السلام مبعوث کئے گئے ہیں ان میں سے ایک مقصود اعظم یہ ہے کہ لوگوں میں سے باہمی مظالم دور ہو جائیں۔ کیونکہ ان میں باہم ظلم کا ہونا ان کی حالت کے خراب ہونے اور وقت کے واقع ہونے کا سبب ہے اور یہ بات مستغنی عن البیان ہے اور مظالم کی تین قسمیں ہیں۔ جان پر تعدی کرنا اور لوگوں کے اعضاء پر تعدی کرنا اور ان کی باتوں پر تعدی کرنا۔ پس حکمت الہی کا مقصد ہوا کہ ان اقسام میں سے ہر قسم کی نہایت تاکید کے ساتھ پوری سزا متعین کی جائے جس کے سبب سے دوبارہ ان کے مرتکب ہونے سے باز رہیں اور یہ بات نامناسب تھی کہ سب سزائیں ایک درجہ کی ہوتیں۔ اس لیے کہ قتل کرنا یا تھپا پیر کے کاٹنے کے برابر نہیں ہو سکتا ہے اور نہ ہاتھ و پیر وغیرہ مال کے ہلاک کرنے کے برابر ہو سکتا ہے۔ اور جن خواہشوں سے یہ مظالم پیدا ہوتے ہیں، ان کے مراتب مختلف ہیں۔ پس یہ بات ظاہر ہے کہ کسی شخص کا عمدہ قتل کرنا ایسا نہیں ہے جیسے قاتل جو کسی عدا کا سبب ہو۔ پس سب سے بڑھ کر ظلم قتل ہے۔

تمام اہل ایمان کا اس پر اتفاق ہے کہ قتل سب گناہوں سے بڑھ کر گناہ ہے۔ کیونکہ اس میں خواہش غضب میں نفس کی اطاعت ہے اور لوگوں میں فساد ڈالنے کا بڑا سبب ہے اور اس میں خلق الہی کے تیغ اور بنیاد الہی کا منہدم کرنا ہے اور خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو نوع انسانی کا پھیلانا چاہا ہے اس میں اس کی ممانعت پائی جاتی ہے اور قتل کی تین قسمیں ہیں۔ قصداً۔ خطاءً۔ مشابہ قصداً۔ قتل عدا اس قتل کا نام ہے جس میں ایسی چیز سے جان کا نکلنا قاتل کا مقصود ہو جو اکثر خواہ اپنی تیزی سے خواہ اپنے بوجھ سے مار ڈالنے والی ہو۔ اور قتل خطا اس قتل کا نام ہے جس میں انسان کا مارنا مقصود نہیں ہوتا مگر اتفاق سے وہ چیز اس تک پہنچ کر اس کو قتل کر دے۔ خطا کوئی شخص کسی پر گر پڑے اور وہ مر جائے یا کسی درخت کی طرف کوئی تیر وغیرہ چلائے اور کسی انسان کے وہ تیر لگ کر اس کو ہلاک کر دے۔ اور مشابہ بالعمد کی موت یہ ہے کہ کسی شخص کو ایسی چیز سے مارے جو غالباً ہلاک نہیں کرتی مگر وہ شخص اس سے ہلاک ہو جائے۔ جیسے کوئی شخص کسی کے کوڑا یا لالٹھی مارے اور وہ مر گیا اور قتل کی تین قسمیں اس لئے کی گئیں کہ ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ سزا ایسی ہونی چاہیے جو داعیہ نفسانیہ اور منفہ کی مقاومت کر سکے۔ اور داعیہ اور فساد کے مراتب مختلف ہیں۔ پس چونکہ قتل عمد میں فساد زیادہ ہوتا ہے اور اس کا داعیہ بھی قوی ہے۔ لہذا اس میں سخت سزا دینا مناسب ہوا تاکہ پورے طور پر اس کے ارتکاب سے روکے اور قتل خطا میں چونکہ فساد بھی کم ہے اور داعیہ بھی خفیف ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ اس کی سزا میں تخفیف کی جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمداً اور خطاءً کے مابین ایک اور قسم کا استنباط فرمایا ہے۔ اس لیے کہ وہ دونوں کے مابین واسطہ ہے۔ اور دونوں کے ساتھ اس کو مشابہت ہے۔ پس ان دونوں میں سے ایک اس کا داخل ہونا نامناسب ہے۔ قتل عمد کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ وَمَنْ يَقْتُلْ مُّسْلِمًا مُّتَعِدًّا فَعَدَاؤُهُ بِمَقْتُلِهِ خَالِدًا فِيهِ عَذَابًا مُّشَابِهًا لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ اور اس پر خدا تعالیٰ کا غضب اور اس کی لعنت ہوگی اور خدا تعالیٰ نے اس کے لیے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے۔ ظاہر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قاتل کی کبھی مغفرت نہیں ہو سکتی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مذہب یہی ہے۔ مگر ظاہر سنت سے اور جمہور کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس کا مال بھی اور گناہوں کا سا ہے اور یہ تشدیدات زجر کے طور پر ہیں اور اس کے جہنم میں مدت دراز تک رہنے کو غلود کے ساتھ تشبیہ پائی جاتی ہے۔ اور اس کے کفارہ میں اختلاف ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے قتل عمد کے مسئلہ میں کفارہ کی تصریح نہیں فرمائی اور اللہ پاک نے فرمایا ہے۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ فِي الْأَقْسَامِ الْأَرْبَعِ وَالْعَبْدُ بِالنَّفْسِ وَالْحُرُّ بِدَيْنٍ مُّكْتَرَمٍ وَالْمَرْءُ بِمَا كَفَرَ وَالْمَرْءُ بِمَا كَفَرَ وَالْمَرْءُ بِمَا كَفَرَ وَالْمَرْءُ بِمَا كَفَرَ۔ اسے ایمان والو! مقتولوں میں

تم پر قصاص لکھا گیا۔ جو کہ بدلے میں مرغللام کے بدلے میں غلام اور عورت کے بدلے میں عورت۔ اخیر تک۔ یہ آیت عرب لے قبائل میں سے دو قبیلوں کے باب میں نازل ہوئی ہے۔ ایک قبیلہ ان میں سے بہ نسبت دوسرے قبیلے کے شریف تھا۔ پس گھٹیا قبیلے کے لوگوں نے اس اشرف قبیلے کے کچھ لوگوں کو قتل کر ڈالا تو اشرف قبیلے نے کہا۔ ہم غلام کے اور عورت کے بدلے مرد ہلاک کریں گے اور ہم میں سے جو زخمی ہوا ہے اس کے بدلے میں دو چند رخصی کریں گے۔ اور آیت کے معنی واضح اہم یہ ہیں کہ مقتولین میں صفات خاصہ کا مثل عقل اور جمال اور صغیر و کبیر اور شریف و علیل ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ علیٰ ہذا القیاس بلکہ صرف نام اور متان کلیہ کا اعتبار ہے۔ اس لئے ہر عورت دوسری عورت کے برابر ہے۔ لہذا سب عورتوں کی دیت برابر ہے۔ اگرچہ اوصاف میں تفاوت ہو اور اسی طرح ہر مرد دوسرے مرد کا مثل اور ہر غلام دوسرے غلام کا مانند ہے۔ پس قصاص کے معنی برابری اور اس بات کے ہیں کہ دو شخص ایک ہی درجہ میں سمجھے جائیں اور ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دی جائے۔ قصاص کے معنی اس کے بدلے میں قتل کرنے کے ہرگز نہیں ہیں۔ پھر سنت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مسلمان کافر کے عوض میں قتل نہ کیا جائے گا اور نہ مرغللام کے بدلے مگر مرد عورت کے بدلہ قتل کیا جائے گا اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک باندی کے بدلہ یہودی کو قتل کیا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدان کے حکام کی طرف جو نامہ روانہ فرمایا اس میں یہ حکم لکھا ہوا تھا کہ عورت کے بدلہ میں مرد قتل کیا جائے اور اس کا سبب یہ ہے کہ قیاس اس صورت میں مختلف ہے کیونکہ مردوں کا عورتوں پر بزرگ اور حاکم ہونے کا تو یہ مقتضی ہے کہ عورتوں کے بدلہ مردوں سے قصاص نہ لیا جائے اور دونوں کی جنس ایک ہی ہے فرق صرف صغیر و کبیر کا ہے اور قویٰ الجثہ اور ضعیف کا سا۔ اور اس قسم کی رعایت کرنا ایک دشواریات ہے اور بہت سی عورتیں باعتبار عمدہ عادات کے مردوں سے بہتر ہوتی ہیں۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ عورتوں کے بدلہ ان سے قصاص لیا جائے۔ پس ضروری ہوگا کہ دونوں قیاسوں پر عمل کیا جائے اور عمل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قتل میں قصاص کا اعتبار کیا گیا نہ دیت میں۔ اور یہ اس لیے کیا گیا کہ عداً قتل کرنے والے نے اس کی جان کا قصد کیا اور اس پر تعذی کا قصد کیا۔ اور جو شخص تعذراً قتل کرنے والا ہو تو اس تعذی کو اس سے پورے طور پر دفع کرنا چاہیے۔ عورت صاحب شوکت نہیں ہے۔ اور اس کے قتل کرنے میں کوئی دقت واقع نہیں ہوتی۔ بخلاف مردوں کے قتل کرنے کے کہ ایک مرد دوسرے مرد سے قتال کرتا ہے لہذا یہ صورت قصاص واجب کرنے کے لیے زیادہ مناسب ہوئی تاکہ پھر دوبارہ ایسے کام سے باز رہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقْتُلُوا الْمَرْءَ بِمَا قَتَلَ کافر کے بدلے مسلمان نہ قتل کیا جائے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ شرع کا مقصود اعظم ملت محمدی کا کلمہ کرنا ہے اور یہ بات اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے کہ مسلمان کو کافر پر فضیلت دی جائے اور ان میں باہم برابری نہ کی جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا

يَقْتُلُ الْوَالِدَ بِالسُّوْكِدَا بِيْطِے کے بدلہ ماں باپ سے قصاص نہ دیا جائے گا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ والدین کی محبت اور شفقت اولاد پر نہایت ہوتی ہے۔ پس قتل والدین پر اقدام کرنے میں ایسی بات کا ظن غالب ہوتا ہے کہ انہوں نے قتل کا قصد نہیں کیا۔ اگرچہ قصد کرنے کی علامات پائی جائیں یا وہ قتل کسی ایسے سبب سے ہوتا ہے جس نے قتل کو مباح کر دیا۔ اور جس طرح ایسے آہ کا استعمال کرنا جو غالباً قتل نہیں کرتا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قاتل نے جان سے مار ڈالنے کا ارادہ نہیں کیا۔ والدین کا مارنا بھی اس بات پر اس سے کم دلالت نہیں کرتا اور اس قتل میں جو مشابہ بالعمد انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَتَلَ فِيْ بَعْضِ بَنِي نَاجِيٍّ يَكُوْنُ فِيْهِمْ بِالْحِجَارَةِ اَوْ جُلْدٍ بِالسِّيَا اَوْ مَرْبٍ مَّصًا فَهُوَ خَطَاٌ وَعَقْلُهُ عَقْلٌ اَلْغَطَاٌ جو شخص کسی فتنہ میں مارا جائے جس کے اندر لوگوں میں پتھر یا کوڑا یا لٹھی چلے تو وہ قتل خطا ہے اور اس کی دیت وہی ہے جو قتل خطا کی ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کسر بمعنی میں کہ وہ خطا کے مشابہ ہے اور وہ قصد انہیں ہے اور اس کی دیت فی الحقیقت اسی کی دیت ہے اور امتیاز صرف صفت کے اعتبار سے ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ قتل خطا اور اس میں سونا چاندی کے اعتبار سے کچھ فرق نہیں اور دیت مغلط میں روایتیں مختلف ہیں۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ دیت مغلط میں چار قم کے اونٹ دینے چاہئیں پچیس جذعہ اور پچیس حقہ اور پچیس بنت لبون اور پچیس بنت مخاض اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت ہے کہ اگر کوڑے یا لٹھی سے قصد خطا سے قتل ہوا ہے تو سو اونٹ آتے ہیں۔ جن میں سے چالیس گامبن اوٹنیاں ہوں اور ایک روایت میں تیس حقہ اور تین جذعہ اور چالیس گامبن اوٹنیاں آتی ہیں۔ اور اگر اپنے طور پر رضا مندی سے جو کچھ کم و بیش کرے تو جائز ہے اور قتل خطا میں دیت خفیفہ آتی ہے۔ جس میں پانچ قسم کے اونٹ دینے آتے ہیں۔ ۲۰ بنت مخاض - ۲۰ بنت لبون - ۲۰ حقہ - ۲۰ جذعہ ان دونوں کموں میں مائلہ پر تین برس کے اندر دیت دینی واجب ہوتی ہے اور چونکہ ان اقسام کے مراتب مختلف ہیں۔ اس لیے کئی وجہ سے تخفیف و تظنیط کا قتل کے اندر لحاظ کیا گیا ایک تو یہ کہ قاتل کے مار ڈالنے کا حکم صرف قتل عمد میں دیا گیا اور باقی دو قسموں میں دیت کا حکم دیا گیا اور یہود کی شریعت میں بجز قصاص کے کچھ اور نہ تھا۔ لہذا خدا تعالیٰ نے اس اُمت کے لیے تخفیف کی پس قتل عمد کا بدلہ دو باتوں میں سے ایک مقرر کیا۔ قتل یا مال کیونکہ بسا اوقات مال وراثتوں کے لئے مقام لینے سے زیادہ تر مفید ہوتا ہے نیز اس میں ایک مسلمان کی جان بچتی ہے اور ایک یہ کہ قتل عمد میں خود قاتل سے دیت لی جاتی ہے اور ان دو قسموں میں مائلہ سے دیت لی جاتی ہے تاکہ اس میں سخت ممانعت پائی جائے۔ اور قاتل کے لیے ابتلائے عظیم ہو۔ جس سے پورے طور پر اس کے مال پر صدمہ پہنچے اور غیر عمد میں مائلہ (عمدہ والوں) سے اس لیے دیت لی جاتی ہے کہ کسی کا خون کرنا نہایت خدا عظیم ہے اور مصیبت زدوں کے قلوب کی تسلی شرع کو مقصود ہے۔ ایسے

وقت میں قاتل سے تباہی کرنا گناہ عظیم ہے۔ جس میں اس کو تنگ کرنا ضروری ہے۔ پھر چونکہ ذی الارحام پر صلہ واجب ہے اس لئے حکمت الہیہ کا مقتضی ہوا کہ اس میں سے کچھ خواہ مخواہ ان پر واجب کیا جائے اور سبب سے یہ بات متعین ہوئی ایک تو یہ کہ خطا پر اگرچہ تباہی ہی وجہ سے مواخذہ کرنا چاہیئے مگر اتنا درجہ کا مواخذہ کرنا نامناسب ہوا۔ پس لوگوں پر ان کے ذی رحم کی طرف سے جو چیز واجب کی جائے وہ ایسی چیز ہونی چاہیئے جس میں اس پر تخفیف ضروری ہے اور دوسری یہ کہ عرب کے لوگ مصیبت کے وقت جان و مال سے اپنے ساتھ کئے آدمی کی مدد کرنے کو مستعد ہو جاتے تھے۔ اور اس کو ایک صلہ ضروری اور لازمی حق سمجھتے تھے۔ اور اس کے ترک کو بڑی نافرمانی اور قطع رحم خیال کرتے تھے۔ پس ان کی ان عادات کا مقتضی ہوا کہ یہ امر ان کے لئے مقرر کیا جائے اور ازاں جلد یہ ہے کہ قتل عمد کی دیت سال بھر کے اندر اندر واجب کرنی اور غیر عمد کی تین برس تک مہلت دینے میں ایک قسم کی تخفیف پائی جاتی ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور دیت میں اصل یہ ہے کہ اس میں بہت سال واجب ہونا چاہیئے۔ جس کا لوگوں پر بار گزرے اور ان کے مال میں کمی واقع ہو اور لوگوں کے نزدیک اس کی قدر ہو اور اس قدر مال ہونا چاہیئے کہ جس کو بہت محنت اٹھا کر ادا کر سکیں تاکہ زجر کے معنی اس میں پائے جاویں۔ اور یہ مقدار اشخاص کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہے۔ اور اہل جاہلیت نے دیت میں دس اونٹ مقرر کر رکھے تھے۔ پس عبدالمطلب نے جب یہ دیکھا کہ اس قدر مال ادا کرنے سے لوگ قتل سے باز نہیں رہتے تو سوا اونٹ دیت میں مقرر کر دیئے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو برقرار رکھا۔ اس واسطے کہ ان دنوں عرب میں اونٹوں کی کثرت تھی۔ مگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس بات کو معلوم کیا کہ آپ کی شریعت تمام عرب و عجم بلکہ تمام دنیا پر لازم ہے۔ اور تمام ملکوں میں اونٹوں کی کثرت نہیں ہوتی۔ لہذا آپ نے سونے سے ہزار دینار اور چاندی کے بارہ ہزار درہم دیت کے لیے مقرر فرمائے۔ اور گائے بیل سے دو سو ادر بکریوں سے دو ہزار دیت لینے مقرر فرمائے۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ تین برسوں کے اندر سو مردوں پر اگر ہزار دینار تقسیم کئے جائیں تو ایک سال میں فی آدمی تین دینار سے کچھ زیادہ ہوتے ہیں اور درہم سے کچھ اگلے تیس درہم ہوتے ہیں۔ اور یہ اتنی مقدار ہے کہ اس سے کم کے ادا کرنے میں لوگوں کو کچھ پرواہ نہیں ہوتی اور قبائل متفاوت ہوتے ہیں کوئی بڑا کوئی چھوٹا۔ پس چھوٹے کا اندازہ پچاس آدمیوں سے کیا گیا ہے اس لیے کہ کم از کم اتنے آدمیوں سے قریہ آباد ہوتا ہے اس لیے کہ قسامت میں پچاس قسمیں مقرر ہوئیں جو پچاس شخصوں پر منقسم ہوتی ہیں اور بڑے قبیلے کا اندازہ پچاس سے دو چند کیا گیا اس لئے دیت میں سوا اونٹ مقرر کئے گئے تاکہ ہر شخص ایک اونٹ یا دو اونٹ یا ایک سے کچھ زیادہ اکثر قبائل میں اگر وہ مستوی الحال ہوں ادا کریں اور میں نے اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جب اونٹوں کی ارزانی ہوتی تھی

تو دیت میں کمی فرماتے تھے اور اگر ان کی گرانی ہوتی تھی تو آپ بڑھا دیا کرتے تھے میرے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ کا یہ ارشاد ان ہی لوگوں کے ساتھ خاص تھا جہاں اونٹوں کی پیداواری ہوتی تھی۔ اور اگر کم اکثر شہروں کی تفتیش کرو گے تو لوگوں کی یہ قسمیں نکلیں گی ایک اہل تجارت و اموال اور یہ لوگ شہری ہوتے ہیں۔ اور ایک اہل مویشی اور وہ دیہاتی ہوتے ہیں اور اکثر لوگوں کا حال اس سے خالی نہیں ہوتا۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ **وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحَرَّرَ بِرُقْبَةٍ مِّنْهُ** جو شخص غلطاً مومن کو قتل کر ڈالے تو اس کو ایک برہ مومن کا آزاد کرنا چاہیے۔ میں کہتا ہوں کفارہ میں مسلمان برہ کا آزاد کرنا یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا اس لیے واجب ہوتا کہ فیما بین اللہ قربت کا سبب ہوتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مسلمان ہے اور اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ بجز خدا تعالیٰ کے کوئی معبود نہیں اور میں اس رسول ہوں تو اس شخص کا خون کرنا حلال نہیں ہوتا۔ مگر تین باتوں میں سے ایک بات کے ساتھ جان کے بدلے جان اور بیوی والا زنا کار اور تارک دین و جماعت کا۔ میں کہتا ہوں تمام ادیان میں یہ قاعدہ متفق علیہ ہے کہ قتل اسی مصلحت کلیہ کے سبب سے درست ہوتا ہے جو بغیر قتل کے حاصل نہیں ہوتی۔ اور اس مصلحت کا ترک قتل سے بھی زیادہ خرابی کا سبب ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ **الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** فتنہ قتل سے بڑھ کر ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب احکام مقرر فرمائے اور حدود کی تعیین کی تو ضروری ہوا کہ اس مصلحت کلیہ کا جو قتل کو جائز کرتی ہے انضباط کیا جائے۔ اور اگر اس کا انضباط نہ کیا جاتا اور مہل چھوڑ دیئے جاتے تو قتل کرنے والا ایسے شخص کو مصلحت کلیہ سمجھ کر قتل کر سکتا تھا کہ جس کے قتل میں مصلحت کلیہ نہ ہوتی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اس کا انضباط فرمایا ایک تو قصاص کہ وہ زجر کا سبب ہوتا ہو اور اس میں بہت اسباب ہیں۔ اللہ پاک نے بھی ان کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے۔ **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ** اور تمہارے لیے اے عقلمند و قصاص کے اندر زندگی ہے۔ اور وہ شخص جو بیوی والا ہو کر زنا کرے اس لیے کہ زنا تمام ادیان میں اکبر الکبائر سے ہے اور یہی جبلت انسانی کا اصل مقتضی ہے کیونکہ انسان بشر طبع اس کا مزاج سالم ہو اس کی خلقت میں اس بات سے غیرت داخل ہوتی ہے کہ کوئی شخص اس کی موطوءہ پر مداخلت کرے جیسے بہائم میں ہوتا ہے مگر انسان کے لیے یہ بات ضروری تھی کہ جس سے باہمی انتظام قائم ہو سکے وہ بات اس کو معلوم ہو۔ لہذا ان پر یہ بات واجب کی گئی۔ تیسرے مرتبہ کہ اس نے خدا تعالیٰ اور اس کے دین پر جرات کی اور دین کے قائم کرنے اور رسولوں کے بھیجنے کی جو مصلحت ملحوظ تھی اس شخص نے اس کی مخالفت کی اور ان تین کے ماسواہب کی امت قائل ہے اور محاربہ کرنے والا بلا اس بات کے کہ کسی کو قتل کرے جو شخص محارب کی صف میں تھے تو اس کا رجوع ان رسولوں میں سے ممکن ہے اور معلوم کرو

کہ اس جاہلیت میں قسامت کا حکم کرتے تھے۔ اور اول جس نے قسامت کا حکم دیا ہے وہ ابو طالب ہیں۔ چنانچہ ابن عباس نے بیان کیا ہے اس لیے کہ قتل بسا اوقات ایسے پوشیدہ مقامات اور تاریک شعبوں میں ہوتا ہے کہ جہاں اس پر بینہ قائم نہیں ہو سکتا پھر اگر اس قسم کے قتل کی کچھ یا زبردستی نہ کی جائے تو لوگوں کو اس پر حیرت ہو اور فساد زیادہ ہو اور اگر بلا دلیل مقتول کے وارثوں کا دعویٰ مسکور ہو تو لوگ تمام اپنے دشمنوں کا نام لے دیں گے۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم کر کے ثابت و برقرار رکھا اب فقہاء میں اس علت کے اندر اختلاف ہوا جس پر قسامت کا مدار ہے۔ بعض کے نزدیک اس کی علت ایک مقتول کا جس میں زخم یعنی چوٹ یا گلا گھونٹنے کا اثر موجود ہو کسی ایسے مقام میں پایا جانا جو ایک قوم کی حفاظت میں ہے جیسے محلہ اور مسجد اور مکان اور یہ علت عبد اللہ بن سہل کے قصہ سے ماخوذ ہے کہ انہوں نے ایک مقتول کو خیبر میں خون کر کے اندر ترپتا ہوا دیکھا اور بعض کے نزدیک اس کی علت ایک مقتول کا پایا جانا اور کسی پر قتل کے شبہ کا قائم ہونا خواہ مقتول کے بیان کرنے سے یا نصاب کم کسی کی گواہی دینے سے و علیٰ ہذا القیاس اور یہ اس قسامت کے قصہ سے ماخوذ ہے جس کا ابو طالب نے حکم دیا تھا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ دِیۃُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِیۃِ الْمُسْلِمِ کہ کافر کا فر کا خون بہا مسلمان کے خون بہا سے نصف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا سبب وہی ہے جو ہم بیان کر چکے کہ علت اسلامیہ کی عظمت اور مسلمان کو کافر پر فضیلت دینا ضروری ہے۔ نیز کافر کے قتل کرنے سے مسلمانوں کے اندر چنداں فساد نہیں پڑتا اور کافر کے قتل کرنے کا گناہ بھی کم ہے اس لئے کہ وہ کافر مباح الاصل ہے اور اس کے قتل کرنے سے کفر کا ایک شعبہ دور ہوتا ہے مگر بایں ہمہ اس کا قتل کرنا گناہ اور خطا اور ملک میں فساد پھیلانے سے خالی نہیں۔ لہذا مناسب ہوا کہ اس کی دیت میں تخفیف کی جائے اور اگر کوئی شخص کسی عورت کا محل گرا دے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بردہ غلام یا باندی کے آزاد کرنے کا حکم دیا ہے۔ معلوم کرو کہ جنین کے اندر دو باتیں پائی جاتی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ نفوس بشریہ میں سے ایک نفس ہے۔ اور اس کا مقتضا ہے کہ اس کے بدلہ میں بھی ایک نفس واجب ہو اور ایک یہ کہ وہ اپنی ماں کا ایک ٹکڑا اور ایک عضو ہے جو بغیر ماں کے قائم نہیں رہ سکتا اور اس کا مقتضایہ ہے کہ ماں کا حکم دینے میں اس کا حال اور زخموں کا سا ہو، پس دونوں باتوں کا لحاظ کر کے اس کی دیت ایک مال جو آدمی ہے گردانی گئی اور یہ نہایت انصاف ہے اور انسان کے اعضاء پر تعدی کرنے کا حکم کئی اصول پر مبنی ہے ایک تو یہ کہ اس میں سے جو عہد ہو تو اس میں برابر بدلہ لینے سے مانع ہوگا۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَلنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّعِیْنُ بِالتَّعِیْنِ وَالاَیْمَةُ بِالاَیْمَةِ وَالتَّحْنُوتُ بِالتَّحْنُوتِ وَالتَّجْدُو حَرِّ قَصَاصُ ۝

جان کے بدلے میں جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور کان کے بدلے کان اور ناک کے بدلے ناک اور دانت کے بدلے دانت اور زخم برابر ہیں۔ پس آنکھ کے بدلہ میں آنکھ گرم آنکھ سے زائل کرنی چاہیے اور دانت کے بدلہ دانت

ریتی سے تراشا جائے۔ اور اکھاڑنا نہیں چاہیے اس لیے کہ اکھاڑنے میں زیادہ تکلیف کا اندیشہ ہے۔ اور زخم اگر
 اس قدر ہو کہ جس سے بڑی نظر آنے لگے تو بقدر اس کی گہرائی کے پھری سے ناپ کر اسی جگہ سے زخم کو اس اور اگر
 بڑی ٹوٹ جائے تو اس کا بدلہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کے عوض لینے میں بلاکت کا خوف ہے اور بعض نابین
 طمانچہ کے بدلے میں طمانچہ اور چٹلی کے بدلے چٹلی لینا مروی ہے اور دوسرے یہ کہ جس چیز میں انسان کے کسی
 نفع پہنچانے والی قوت کا ازالہ ہو۔ جیسے پکڑنا اور چلنا اور دیکھنا اور سننا اور سمجھنا اور جماع کرنا اور جس کے سبب
 انسان لوگوں کے اوپر بار ہو جائے اور اپنی معاش بلا دوسرے کی استعانت کے حاصل نہ کر سکے۔ اور لوگوں میں اس
 کے سب سے عار لاحق ہو اور اس کا ازالہ مشہور کرنا ہو جس سے خلق الہی کی تغیر لازم آتی ہے اور مدت العمر تک اس
 اجر جم میں باقی رہے تو اس میں پوری دیت واجب ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ظلم عظیم اور خلق اللہ کی تغیر اور مشلہ
 کرنا اور عار لاحق کرنا ہوتا ہے۔ اور چونکہ لوگ اس قسم کے مظلوم کی مدد کے لئے ایسے تیار نہیں ہوتے جیسے
 قتل کے بارے میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ اور خود وہ ظالم نیز حکام اور ظالم اور مظلوم کا گروہ ان باتوں کو کوئی
 بڑا امر نہیں سمجھتے لہذا ضروری ہوا کہ شارع اس میں تاکید کرے اور ابتداً درجہ اس میں زحیر اور اصل اس میں یہ
 حدیث ہے کہ جب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو نامہ روانہ فرمایا تو اس میں یہ بھی لکھا تھا۔ **فِي الْأَنْفِ إِذَا**
أَوْعَبَ ۖ نَاكَ جِبْشٌ كَاثِلٌ جانے تو اس میں دیت ہے اور اتوں وہیوں و خیموں و ذکر و
 پشت و چشموں میں دیت اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **فِي الْأَعْقِلِ الدِّيَّةُ** کہ عقل
 میں دیت ہے۔ پھر جس میں اس منفعت میں سے نصف منفعت کا تلف کرنا ہو تو اس میں نصف دیت ہے پھر
 ایک پیر میں نصف دیت ہے اور ایسے ہی ایک ہاتھ میں نصف دیت ہے اور جس میں اس منفعت کے دسویں حصہ
 کا تلف ہوتا پایا جائے۔ مثلاً ہاتھ یا پیر کی انگلیوں میں ایک انگلی کا کاٹ ڈالنا ہو تو اس میں دسواں حصہ ہے اور
 ہر دانت میں بیسواں حصہ ہے اس لئے کہ دانت اٹھائیس یا چھیسیں ہوتے ہیں اور کسر کا اس عدد کے اعتبار سے
 ایک کے متبادل نکالنا پوشیدہ امر ہے جس میں حساب کے اندر تعمق کی ضرورت ہے لہذا ہم نے تیس کا عدد
 مقرر کر لیا اور دیت کا بیسواں حصہ ہر دانت کے بدلہ مقرر کر دیا اور تیس سے یہ کہ جن زخموں میں نہ کسی پوری طاقت
 کا باطل کرنا اور نہ نصف کا اور نہ اس میں مشلہ ہو بلکہ وہ صرف زخم ہو جو چند روز میں بھر سکتا ہے تو اس زخم کا
 بمنزلہ جان یا بمنزلہ ہاتھ پیر کے گردان کر نصف دیت کا واجب کرنا مناسب نہیں ہے اور نہ یہ مناسب
 ہے کہ اس پر کوئی چیز نہ واجب کی جائے۔ پس زخم کا مرتبہ کم از کم موصوفہ ہو اس لیے کہ جو اس سے کم ہے
 اس کو خراش وغیرہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں زخم نہیں کہتے اور موصوفہ اس زخم کو کہتے ہیں جس میں بڑی نظر آنے
 لگے۔ اور اس میں دیت کا بیسواں حصہ ہے ان معمولوں میں سے کم از کم وہ حصہ ہے جو بلا غور کئے حساب میں معلوم

ہو جاتا ہے اور شریعہ کا مبنی ان حصص پر ہے جن کی مقدار محاسب و غیر محاسب سب جانتے ہیں اور جس زخم میں ہڈی ٹوٹ جائے اور اپنی جگہ سے جدا ہو جائے تو اس میں پندرہ اونٹ آتے ہیں۔ اس لیے کہ ایک تو اس میں ہڈی ایک زخم پہنچ گیا۔ دوسرے ہڈی ٹوٹ گئی تیسرے وہ ہڈی اپنی جگہ سے ہٹ گئی۔ پس وہ زخم بمنزلہ تین موضع زخموں کے ہے اور جالفہ اور آئمہ یعنی وہ زخم جو سر یا پیٹ کے اندر تک پہنچ جائے اور وہ زخم جو یا فوج تک ہو یہ دونوں بہت بڑے زخم ہیں پس ان میں سے ہر ایک میں تہائی دیت واجب ہوتی چاہیے اس لئے کہ نصف سے کم کا اندازہ ثلث سے ہو سکتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ** یہ اولہ یہ یعنی خضر و زراعت برابری میں اور فرمایا **الْثَّيْتَةُ وَالْفُتُورُ سَوَاءٌ** یعنی اکلا دانت اور ڈارٹھ برابر ہیں۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ بعض کے ساتھ جو منافع مقصود ہیں ان کا انضباط و شوار ہے۔ لہذا نام اور نوع بر عام کا مدار نہ ضروری ہوا، معلوم کرد کہ بعض دفعہ قتل اور زخم ہر ہوتا ہے یعنی وہ ضائع ہوتا ہے۔ اس کا بدلہ کچھ نہیں کیا ہوتا اور اس کی دوسو تیس ہیں یا تو وہ قتل و زخم کسی شر کے دفع کرنے سے ہو جو انسان کو لاحق ہوتا ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ ایک شخص نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اگر کوئی شخص میرا مال چھیننے کے قصد سے آئے تو آپ اس میں کیا فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو اس کو اپنا مال مت دے۔ اس نے عرض کیا کہ اگر وہ مجھ سے مقابلہ کرنے لگے تو آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا تو اس سے مقابلہ کر۔ پھر اس نے عرض کیا اگر وہ مجھے قتل کر ڈالے۔ آپ نے فرمایا تو خبیث ہے اس نے عرض کیا کہ اگر میں اس کو قتل کر ڈالوں تو آپ کیا فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو وہ دوزخ میں جائے گا۔ اور ایک آدمی نے ایک آدمی کے کاٹا اور جس کے کاٹا تھا اس نے کاٹنے والے کے منہ میں سے اپنا ہاتھ کھینچا تو اس کا ایک دانت بھی اس کے ساتھ کھینچ لیا تو آپ نے اس دانت کا قصاص نہ دلویا۔ اہل حاصل اگر کوئی شخص کسی کی جان یا اس کے مال کے ورپے ہو تو جس طرح سے ممکن ہو اس کا دفع کرنا درست ہے حتیٰ کہ اگر قتل کی بھی نوبت پہنچے تو کچھ گناہ نہیں۔ اس لیے کہ درندہ صفت لوگ اکثر ملک میں تغلب کرتے ہیں پھر اگر ان کی مدافعت نہ کی جائے تو لوگوں کی حالت بہت تنگ ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **لَوْ اَنَّكُمْ فِي بَيْتِكُمْ اَحَدٌ وَ لَكُمْ شَاؤُنْ لَهُ فَاَخَذْتُمْ بِحَصَابٍ مَّقَاتٍ يَمْسُكُهُ مَسَاكِنٌ عَيْنِيكَ مِنْ جُنَاحٍ** اگر تیرے گھر میں کوئی بھانکے اور تو نے اس کو اجازت نہ دی ہو اور تو اس کی طرف کنکر پھینک کر اس کی آنکھ پھوڑ دے تو تجھ پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور ایک صورت قصاص نہ لینے کی یہ ہے کہ وہ قتل یا زخم ایسے سبب سے ہو جس میں کسی طرف سے قعدی نہیں پائی جاتی بلکہ وہ بمنزلہ آفت سماوی کے ہو اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ **اَلْعَصَا وَ الْجُبَانُ وَ الْمَعْدَنُ وَ الْجَبَارُ قَالِيهِ جَسَارًا** یہی سبب ہے اور معدن ہڈیے اور کنواں ہر ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ بہائم جو سے کے لیے پھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ اگر

کی صورت یا اس کے قریب صورت میں متسل ہو تا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے علی اکید ما
 اخذت ہا تھ پر وہ چیز واجب ہے جو اس نے لی۔ میں کہتا ہوں غصب اور عاریت کے باب میں یہ مدریف اصل
 ہے۔ پس بعینہ اس چیز کا واپس کرنا واجب ہے اگر بعینہ اس کا واپس کرنا مستعد ہو تو اس کے بدلے کا دینا واجب
 ہوتا ہے اور کسی شخص کی ایک رکابی ٹوٹ گئی تو آپ نے اس کے بدلے ایک رکابی دے دی اور ٹوٹی ہوئی کو بیٹے
 دیا۔ میں کہتا ہوں اتلاف کے باب میں یہ حدیث اصل ہے اور ظاہر سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ منقولات میں
 نادان لینا جس کو عام و خاص کہہ دیں۔ یہ اس کے بدلے رکابی اور حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ کے سامنے مخروکہ اس بات کا حکم دیا کہ اپنی اولاد کے بدلے دے مخروہ وہ شخص ہے جس کو کوئی
 عورت یہ دھوکہ دے کہ میں حرہ ہوں اس سے نکاح کر لے اور فی الحقیقت وہ کسی کی پابند ہو اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ دَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ مَنْجِلٍ فَمَوْأَحَقُّ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ مَبَاعَدُ جَوْشَنُ
 بعینہ اپنا مال کسی کے پاس پائے تو وہ اس کا حقدار ہے اور خریدنے والا اس شخص کا پیچھا کرے جس نے اس کے ہاتھ
 فروخت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حکم کا سبب اور مقتضی یہ ہے کہ جب یہ صورت واقع ہو تو ہر جانب میں ضرر
 اور ظلم کا اعتبار ہے۔ پس جب کوئی شخص اپنا مال کسی کے پاس دیکھے ایسے وقت میں اگر یہ قاعدہ مقرر کیا جاتا کہ
 جب تک اس کا بائع نہ ملے اس وقت تک یہ شخص اس کے مال کو نہ لے گا تو اصل مالک کا اس میں ضرر عظیم تھا کہ
 غاصب یا سارق کی جب خیانت معلوم ہوتی ہے تو غائب اپنی جان بچانے کی غرض سے وہ یہ حجت پیش کر سکتا تھا کہ
 میں نے ایک شخص سے اس کو خریدا تھا اور اکثر ایسا ہوتا تھا کہ سارق و غاصب اپنے تیر بائع کے بچاؤ کے لیے کسی
 شخص کو بیع کا دلیل کر دیا کرتا اور اس میں لوگوں کی حق تلفی کا دروازہ کھلتا تھا اور اکثر اوقات بائع اس وقت ملتا
 کہ جب وہ مشتری موجود نہ ہوتا۔ پس مالک اس سے مطالبہ کرتا اور اس کے پاس کچھ نہ ہوتا۔ اور نا امید ہو کر
 سکوت کر لیتا اور اگر یہ حکم ہوتا کہ اسی وقت اپنی چیز پر قبضہ کر لیتا تو اس میں مشتری کا ضرر تھا کیونکہ اوقات خرید
 والا بازار میں سے کوئی چیز خریدتا ہے اور نہیں جانتا کہ بائع کا نام و نشان کیا ہے پھر اس کے مال میں کسی کا
 حق نکلتا ہے اور بائع کا اس کو پتہ نہیں لگتا اور نا امید ہو کر سکوت کر لیتا ہے اور بسا اوقات اس کو اس چیز کی حاجت
 ہوتی ہے اور حقدار کے اس پر قبضہ کرنے اور بائع کے سپرد حوالہ کر دینے میں وہ عاجز ہوتی ہے۔ پس
 جبکہ امر درمیان دو نفر کے دائر ہو اور ایک کا پایا جانان دونوں میں خواہ مخواہ ضروری ہو تو ایسے ضروری امر کی
 طرف رجوع کرنا ضروری ہوا جس کو بلاشبہ لوگوں کی عقل قبول کر لے اور وہ اس جگہ یہ ہے کہ حق اس چیز کے
 ساتھ متعلق ہو گیا اور عین اس میں کے معاوضہ جس کے متعلق ہے روک لیا جائے بشرطیکہ بینہ قائم ہو اور اشکال
 مرتفع ہو جائے اور قضیوں کا اسی طرح اعتبار کرنا جائز ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک کو حکم دیا کہ دن

میں باغوں کی نگہبانی کریں اور مویشی جو نقصان کریں اس کا تادان مویشی والوں پر ہے۔ میں کہتا ہوں اس حکم دیے کا سبب یہ ہے کہ جب مویشی نے لوگوں کے باغ کا نقصان کیا تو ہر ایک کے ساتھ ظلم و عذر ہے۔ مویشی والا تو یہ حجت کر سکتا ہے کہ اس کو چرنے کے لیے مویشی کا بھیجنا ضروری ہے ورنہ مویشی مہمو کے مرجائیں گے۔ اور مویشی کے ساتھ ساتھ رہنا اور اس کی حفاظت کرنا تدبیر ضروریہ میں خلل انداز ہوتا ہے۔ اور مویشی نے جو نقصان کیا ہے اس میں اس کا کچھ بس نہیں ہے۔ اور وہ کہہ سکتا ہے کہ مالی نے خود اپنے مال کی حفاظت میں کوتاہی کی، اور اس کو بلا نگرانی کے چھوڑ دیا اور مالی یہ حجت پیش کر سکتا ہے کہ باغ شہر سے باہر ہوا کرتے ہیں۔ ان کی نگرانی اور ان میں نہ آنے دینا اور اس کے انتظام میں رہنا اس کی حالت کے خراب ہونے کا سبب ہے اور مالک مویشی نے یا تو خود اسے باغ میں چھوڑا ہے یا خود اس کی نگرانی میں کوتاہی کی ہے۔ پس جب یہ امر باہم دونوں کے دائر ہوا، اور ہر ایک کی طرف سے جو عذر ممکن ہوا تو ضرور ہوا کہ اس دستور پر نظر کی جائے جو ہمیشہ سے ان سب میں جاری ہے۔ اور اس دستور سے تجاوز کرنے پر جو رک بنا دی جاتے اور دستور یہ ہے کہ دن میں ہر باغ میں کوئی شخص باغ کے کاروبار اور اس کی درستی و حفاظت کے لیے رہتا ہے اور شب میں باغات کو چھوڑ کر قریوں و شہروں میں شب باشی کرتے ہیں اور مالکان مویشی شب میں گھروں میں مویشی کو جمع کر لیتے ہیں اور پھر دن کو چرنے کے لیے چھوڑ دیتے ہیں۔ پس ان کے اس دستور عام سے تجاوز کرنا ظلم سمجھا گیا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے اس پھل کی نسبت جو محفوظ نہ ہو دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص محتاج اس کو منہ سے کھالے اور جہود نہ بنائے تو اس پر کوئی مضائقہ نہیں معلوم کرو کہ لوگوں میں باہمی نزاع کے دفع کرنے کی یہی صورت ہے کہ جو کوئی کسی کو ضرر پہنچائے اور تعدی کرے اس کا ہاتھ پکڑا جائے نہ یہ کہ ان کے حوص و کینہ کی اقتداء کی جائے۔ پس اس پھل کھانے میں جو معلق اور غیر محفوظ اور قسور اس پھل ہے اگر کوئی محتاج آدمی اس کو پیٹ بھر کے کھالے تو اس سے مالک کو حلال نہیں گزرتا۔ بشرطیکہ وہ آدمی دستور کے حد سے تجاوز نہ کرے اور جہود نہ باندھے اور نہ اینٹ پتھر سے پھلوں کو جھاڑے۔ کیونکہ عرف کا مقتضی ایسے امور میں صامحت کرنا ہے اور انہیں باطل کا جو شخص دعوائے کرے تو یہ اس کا بخل اور حرص اور لوگوں کو تکلیف دینی ہے لہذا اس کے دعویٰ کی پرواہ نہ کی جائے گی اور اگر وہ پھل کوئی شخص کھا جائے جو محفوظ رکھا ہوا ہے یا جہود بھر لے یا اینٹ پتھر سے پھل جھاڑے یا اور کسی طرح سے حد سے تجاوز کرے تو اس میں تعزیر اور تاوان آتا ہے اور مواخی کے دودھ دہنے میں قیاسات متعارض ہیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بیان فرمایا ہے۔ پس کبھی حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس مال پر قیاس کیا جو گھر میں حفاظت سے رکھا ہوا ہے۔ اس واسطے اس کے دوہنے سے منع فرمایا ہے۔ اور کبھی ثمر معلق اور غیر محفوظ چیزوں پر اس کو قیاس فرمایا کہ اس کو بقدر حاجت مباح فرمایا ہے۔ اگر مالک اسے اس سے اجازت لی جائے اور احادیث کے اندر جو اختلاف

ہے اور ملتیں ان کی خاص برکتی ہیں۔ ان میں اصل یہی ہے کہ ان ملتوں کے اقدار سے ان کو لطیف دی جائے پس اگر ایسی چیز کے خرچ کرنے اور اس کی کچھ پردہ نہ کرنے کا دستور ہو اور اس میں لوگوں کو کچھ وقت نہ ہو اور حاجت ہو تو اس کا کام لا مار مست ہے ورنہ درست نہیں ہے اور علیٰ ہذا القیاس جوئی کا خاندان کے مال میں اور غلام کا سید کے مال میں تصرف کرنا ہے۔

حدود کا بیان

جاننا چاہیے کہ بعض معاصی میں خدا تعالیٰ نے حد مقرر فرمائی ہے اور وہ ایسے معاصی ہیں جن میں فساد کی کئی صورتیں پائی جاتی ہیں ایک تو ان میں ملک کا فساد اور لوگوں کی آسائش کا قلع کرنا ہوتا ہے اور ان کے لیے بنی آدم کے غمخس کے اندر داعیہ ہوتا ہے ہمیشہ اس کا ہیجان ہوتا رہتا ہے اور ان کی عادت ہوتی ہے جہلہ اس سے ان کے قلوب سوچ جاتے ہیں تو اس سے باز رہنا ان کے بس میں نہیں رہتا ہے اور اس میں اکثر اوقات ایسا ضرور ہوتا ہے کہ مظلوم اپنی طرف سے اس کے دفع کرنے میں بے بس ہو جاتا ہے اور یہ آدمیوں کے مابین اکثر واقع ہوتا رہتا ہے تو اس قسم کے معاصی میں صرف آخرت کا ڈرانا کافی نہیں ہو سکتا ہے۔ بلکہ آدمیوں کے سامنے اس قسم کے معاصی پر نہایت ملامت اور رنج پہنچانا چاہیئے تاکہ جس گناہ کا وہ ارادہ کرتے تھے اس سے باز رہیں جیسے زنا ہے کہ وہ عورتوں کے حسن و جمال کی طرف رغبت و حرص کی خواہش دلاتا ہے اور اس کے اہل کے لیے اس کے اندر نہایت درجہ کی عار ہے اور ایک موطوہ بر آدمیوں کے جمع ہونے سے جبلت انسانیہ کی تغیر ہے۔ اور اس کے سبب سے ان کے مابین لڑائیوں اور کشت و خون کا مظہر ہے اور زنا اکثر زانیہ اور زانی کی رضامندی سے ہوا کرتا ہے اور تنہائی کی وجہ سے صرف بعض لوگ ہی اس پر مطلع ہوتے ہیں پھر اگر حد نہ مشروع کی جاتی تو ہر لوگ کیونکہ حاصل ہو سکتی تھی اور جیسے سرقہ اس لئے کہ انسان اکثر اوقات کسب صالح نہیں پاتا ہے تو چوری کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اور سرقہ کے لیے ان کے نفسوں میں عادت ہوتی ہے اور سرقہ آدمیوں کے دیکھے بغیر ہوتا ہے۔ بخلاف غصب کے کہ اس میں ایک ایسی دلیل اور شبہ ہوتا ہے کہ جس کو شرع نہیں ثابت کرتی اور مابین آدمیوں کے اور ان کے روبرو اس قسم کے معاملات ہوتے رہتے ہیں اسی لیے غصب منجملہ اور معاملات کے ایک معاملہ ہے اور جیسے رہزنی اس لیے کہ مظلوم اپنی جان اور مال بچانے کی طاقت نہیں رکھتا ہے اور رہزنی مسلمانوں کے بلاد میں نہیں ہو سکتی ہے۔ کیونکہ وہ اپنی حکومت اور قوت کی وجہ سے اس کی مدافعت کر سکتے ہیں تو ایسے افعال کی سزا و جزا زیادہ مقرر کرنی چاہیئے اور جیسے شراب کا پینا اس لیے کہ اس میں بھی نہایت حرص ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے ملک میں فساد اور ان کی عقل کا زوال ہوتا ہے کہ جن کے سبب سے ان کی معاش و معاد کی اصلاح ہوتی ہے اور جیسے قذف (زانیہ بھمت لگانا) کیونکہ جس کو بھمت لگائی جاتی ہے

بروجہ کی سیاست کا خاص طریقہ ہے ایک وہ لوگ ہیں جو بذات خود مستقل اور مختار ہیں۔ ان کی سیاست کا یہ طریقہ ہے کہ لوگوں کے سامنے گرفتار کئے جائیں اور ان کو تکلیف پہنچائی جائے جس سے ان کو نہایت سخت عار لاحق ہو اور ان کی اہانت اور ذلت پائی جائے ایک وہ لوگ ہیں جو دوسروں کے قبضہ میں اور ان کے پاس ہیں بمنزلہ قیدیوں کے ہیں اور ان کی سیاست کا یہ طریقہ ہے کہ ان کے مالکوں کو حکم کیا جائے کہ بڑی باتوں سے ان کی نگرانی رکھیں اس میں ان کے لیے ایسا طریقہ ظاہر ہوگا جو ان کو ان کے افعال سے باز رکھے گا۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: إِذَا نَأْتَتْ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ فَلْيَضْرِبْهُ الْحَدِيثَ۔ تم میں سے جب کسی کی باندی زنا کرے تو اس کو مارنا چاہیئے اور فرمایا ہے: إِذَا سَرَقَ عَبْدٌ أَحَدِكُمْ فَيُحْبِطُ دُونِ بَيْتِهِ پس یہ دونوں درجہ کے لوگ ایک ظاہری وصف سے منضبط کئے گئے۔ پہلے درجہ کے لوگ اور دوسرے درجے کے غلام ہیں۔ پھر یہ بھی احتساب تھا کہ سید اپنے غلام پر ظلم کرتا اور کہہ دیتا کہ اس نے زنا یا چوری وغیرہ کی ہے۔ پس ضرور ہوا کہ غلام کی سزا جو سے کم مقرر کی جائے تاکہ یہ جو رنج ہو جائے نیز یہ ضرور ہوا کہ قتل کرنے اور قطع کرنے کا ان کو اختیار نہ دیا جائے۔ اور اس سے کم سزا کا اختیار ان کو دیا جائے اور حد و وجہ سے گناہ کا کفارہ ہوتی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے ما عَزَبَ عَنَّا مَالُكَ فَسَبَّكَ ارشاد ہے لَقَدْ نَابَ تَوْبَةً تَوْشِيَتْ عَلَى أُمَّةٍ مُحْتَدٍ لَوْ سَعَتْ قُفُوسُ السَّمَاءِ اس نے وہ توبہ کی ہے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام امت پر تقسیم کی جائے تو ان کو کافی ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں تکلیف کا پہنچانا اور اس کو اس فعل سے روکنا مقصود ہوتا ہے اور اس میں یہ راز ہے کہ حکمت الہی کا مقتضی ہے کہ اس شخص کی جان یا مال سے اس عمل کی سزا دی جائے۔ پس حد کا قائم کرنا جزا دینے میں خدا تعالیٰ کا نائب ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے: أَلَمْ يَأْتِ الْإِنْسَانَ مَا جَلَدُوا كَذَّابًا وَاجِدَ مِنْهُمَا مَاءً جَدًّا ذَرَانِيہ اور زانی کو دونوں میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارو۔ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق دے کر بھیجا اور ان پر کتاب نازل فرمائی جس میں آیت رجم بھی تھی۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگسار کیا اور ہم نے بھی آپ کے بعد سنگسار کیا اور جو شخص زنا کرے اور محسن ہو خواہ مرد ہو یا عورت۔ کتاب الہی میں اس کا سنگسار کرنا حق ہے میں کہتا ہوں محسن کی حد سنگسار کرنا اور غیر محسن کے درجے لگانا۔ اس لیے مقرر کئے گئے کہ بطرح پندہ برس کی عمر وغیرہ سے آدمی بالغ ہو کر پورا پورا مکلف ہوتا ہے اور اس سے قبل پورا مکلف نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ اس کی عقل اور جم اور جو لیت کا کمال اس سے پہلے نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح اس عقوبت میں بھی تفاوت ہونا چاہیئے جو کمال عقل اور مرد کامل اور استقلال سمجھ اور خود مختاری کے سبب سے پورا پورا مکلف ہوتا ہے اور اس لیے کہ محسن کامل ہے اور غیر محسن ناقص ہے پس غیر محسن جو کامل اور غلام کے مابین واسطہ ہوا اور صرف سنگسار ہونے میں اس واسطہ کا اعتبار کیا گیا اس لیے کہ وہ حق الہی کے اندر جو جو سزا مقرر کی گئی ہے ان سب میں سخت ہے اور قصاص میں چونکہ حق العباد میں سے ہے اور ان کو

اپنے حقوق کے لینے کی حاجت ہے اس لیے ان کی حق تلفی نہ کی جائے اور حد مرتبہ وغیرہ بمنزلہ سنگساری کے نہیں ہیں
 نیز اس شخص سے گناہ سادہ ہونا جس پر خدا تعالیٰ نے انعام کیا ہے اور بہت سی مخلوقات پر اس کو فضیلت دی ہے
 زیادہ تر قبیح و شنیع ہے اس لئے کہ وہ نہایت نافرمانی ہے پس اس میں سزا کا بڑھانا مناسب ہوا اور کنوارے
 کنواری کی حد سودرے مقرر کئے گئے اس لئے کہ مدد سوکا بڑا، اور مضبوط مقدار ہے جس سے زبردت تکلیف بخوبی حاصل
 ہو سکتی ہے اور جلاوطن کی سزا اس لئے دی گئی کہ سزا کا اثر دو طرح پر ہوتا ہے ایک تو جسمانی تکلیف کے اعتبار سے
 اور ایک مباد و شرم اور عار کے لاحق کرنے اور ایک مالوف چیز کے علیحدہ کرنے سے پہلے سزائے جسمانی اور دوسری
 نفسانی ہے اور پوری پوری سزا یہی ہے کہ دونوں جمع کئے جائیں۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ فَإِذَا أُحْصِنَ ذُنُوبُ أُنْثَىٰ
 فَمِنْ حَشَاةٍ قَلْبَيْهَا نَفْعٌ مَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ جب احصان کے بعد ان سے نفس ظاہر
 ہو تو محصنات سے انہیں نصف سزا دی جائے گی۔ میں کہتا ہوں کہ غلاموں پر نصف سزا کے مقرر کرنے کی یہ وجہ
 ہے کہ غلاموں کا حال سید کے اختیار میں ہوتا ہے۔ پس اگر کامل مدد کی سزا ان کے لیے مقرر کی جائے تو اس سے
 ظلم کا دروازہ کھلتا ہے۔ بایں طور کہ سید اپنے غلام کو قتل کر ڈالے اور یہ کہہ دے کہ وہ زنا کار تھا اور پھر اس سے
 مواخذہ کرنے کی کوئی صورت نہ ہو اس لیے کہ باندی و غلام کی حد اس قدر کم مقرر کی گئی کہ جس سے ہلاک کی نوبت
 نہیں آتی۔ اور محصن و غیر محصن کا فرق جو ہم نے بیان کیا ہے وہ یہاں بھی پایا جاتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ
 وسلم نے فرمایا ہے۔ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِمَنْ سَبَّحَ بِأَلْسِنَةٍ جَلْدًا مِائَةً وَتَعْرِيْبُ عَامٍ
 وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ وَتَعْرِيْبُ مِائَةٍ
 کنوارہ کنواری کے ساتھ زنا کرے تو اس کا حکم سودرے لگانا اور سال بھر کے لیے جلاوطن کرنا اور سیاہا ہوا
 سیاہی کے ساتھ اگر زنا کرے تو اس کا حکم سودرے لگانا اور سنگسار کرنا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث پر
 عمل کیا ہے۔ میں کہتا ہوں لوگوں کو اس حدیث میں اشتباہ ہوا کہ اس حدیث کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ثیب کو سنگسار کرنے اور اس کے دڑے نہ لگانے کے مخالف سمجھا۔ میرے نزدیک یہ حدیث آپ کے فعل کے
 متناقض نہیں ہے اور آیت عام ہے مگر امام کو رجم اور سودروں کے واجب ہونے کی صورت میں صرف رجم
 پر اقتصار کرنا مسنون ہے۔ اس کا حال ایسا ہے جیسا کہ سفر میں قصر کرنا کہ اگر پوری نماز پڑھے تو بھی جائز ہے مگر
 قصر کرنا سنت ہے اور یہ اس واسطے مقرر کیا گیا کہ رجم بڑی پوری سزا ہے۔ اور اس سے جو کم سزا ہے وہ اس میں شامل
 ہے اور اس بیان سے اس حدیث اور حضرت علی کریم اللہ وجہہ کے اس پر عمل کرنے اور اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اکثر آپ کے خلفاء کے فعل میں تطبیق ہو سکتی ہے کہ انہوں نے رجم پر اقتصار کیا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث
 سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ نے دڑے لگانے کا حکم دیا پھر کسی نے اس کا محصن ہونا بیان کیا تو ایسے سنگسار کرنے

کا حکم دیا اور سنگسار کر دیا گیا۔ کیونکہ ورے لگانے پر اقدام کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ ہرزانی کے ورے لگانا درست ہے اور میرے نزدیک جلاوطن کرنے میں عفو کا اقبال ہے اور آثار میں تطبیق کی یہی صورت ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب ماعز بن مالک نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر عرض کیا میں نے زنا کیا ہے آپ مجھے پاک کر دیجئے تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شاید تو نے بوسہ لیا ہو گا یا ہاتھ سے اس کو پکڑا ہو گا یا اس کی طرف دیکھا ہو گا تو ماعز نے عرض کیا یا رسول اللہ نہیں تو آپ نے فرمایا کیا تو نے اس کے ساتھ دخول کیا تو ماعز نے جواب دیا ہاں۔ پس آپ نے ماعز کے سنگسار کرنے کا حکم کیا۔ میں کہتا ہوں حد ہارنے میں احتیاط کا مقام ہے۔ زنا کا اطلاق شرع گاہ کے سوا پر بھی آیا کرتا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زبان کا زنا یہ ہے اور پیر کا زنا یہ ہے لہذا ایسی صورت میں اس کا ثابت کرنا اور اس کی تحقیق ضروری ہوئی۔ معلوم کرو کہ جو شخص زنا کا اقرار کرتا ہے اور حد قائم کرنے کے لیے اپنی جان کو سپرد کرتا ہے۔ اور گناہوں سے توبہ کرنے والا ہے اور شل بنے گناہ کے ہے اس پر حد نہ لگانی مناسب تھی۔ مگر یہاں کئی سبب اس پر حد قائم کرنے کے مقتضی ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ اگر توبہ کے ظاہر کرنے اور اقرار کر لینے سے حد دفع ہو جاتی ہے تو ہرزانی امام کے مواخذہ کی خبر یا کہ اقرار کے جلد سے حد کو دفع کر سکتا تھا۔ اور اس میں مصلحت کا منافیہ ہے۔ دوسرے یہ ہے کہ توبہ کامل طور سے اسی وقت ہوتی ہے۔ جو ایک نسل سے جو نہایت شاق ہو کہ بجز غلص کے کسی سے عمل میں نہ آسکے اس توبہ کی تقویت پائی جائے لہذا جب ماعز نے اپنی جان کو سنگسار کرنے کے لیے موالہ کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً قَبِيْلَةً اَمِيَّةٌ مُّحَمَّدٌ كَوَسْعَتِ السَّمَاءِ اور امام کے ایک قبیلہ کی نسبت آپ نے فرمایا لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً تَوَاتَبَهَا صَاحِبٌ مِّمَّنْ يُعْفَوْنَ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر صاحب مجلس بھی توبہ کرتا تو بخشنا جاتا اور یاں ہمہ گناہ کا پردہ کرنا مناسب ہے چنانچہ آپ نے ہزال سے فرمایا اَوْسَعَتْكَ بَسِيْرَتُكَ فَكَانَ حَيَوًا لَّكَ ۛ کہ اگر اپنے کپڑے سے اسکو چھپانا تو تیرے لیے بہتر ہوتا اور نیز یہ بات مناسب ہے کہ اس کو فیما بینہ وبين اللہ اس قدر توبہ کرنے اور حد کے دفع کرنے کے لیے جلد کرنے کا علم دیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا مَاتَ اِمَةٌ اَحَدِكُمْ فَمَتَّبِعِيْنَ زِنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا اَلْحَدَّ وَلَا يَتْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ اِنْ مَاتَتْ فَلْيَجْلِدْهَا اَلْحَدَّ وَلَا يَتْرَبْ عَلَيْهَا ۛ تم میں سے جب کسی کی کنیز زنا کرے اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے تو اس باندی پر حد لگانا چاہیئے اور صرف اس کی توبیخ نہ کرے۔ پھر اگر زنا کرے تو اس پر حد لگانے کی توبیخ پر اکتفا نہ کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ انسان کو شرعاً اپنے جرم پر معافی کے وعدہ کرنے کا حکم ہے۔ اور یہ بات انسان کی سرشت میں داخل ہے اور اگر امام ہی کے سامنے حد مقرر ہوتی تو بہت سی صورتوں میں سیدہ حد قائم نہ کر سکتا اور ماں و اسباب کی مخالفت نہ ہوتی اور اگر عدل کوئی مقدار مقرر نہ ہوتی تو

عالم بدست تک فزیت پہنچا سکتا تھا یا حد سے زیادہ تکلیف دے سکتا تھا اس لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَشْرِبُوا اور اسی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَقْبِلُوا ذَوِي لُغَمَاتٍ عَشْرًا تَعْبَهُ
الْأَلْحَدُودَ ۝ ذَوَا لُغَمَاتٍ سے حدود کے سوا اور لغز نہیں صاف کر دیا کرو، میں کہتا ہوں ذواللغات
سے صاحب مروت لوگ مراد ہیں یا تو بایں طور کہ کسی شخص سے صلاح دین کی امید ہوتی ہے اور اس شخص سے
عادت کے خلاف لغزش کے طور پر کسی امر میں کوتاہی ہو جاتی ہے پھر اس کی ندامت ہوتی ہے پس ایسی صورت
میں اس سے درگزر کرنا مناسب ہے یا وہ شخص خاندانی اور لوگوں میں معزز اور صاحب رعب ہوتا ہے پس
اگر ہر چھوٹے بڑے گناہ میں اس کو سزا دی جائے تو اس میں عادت اور لوگوں کی بغاوت اور اہام سے اختلاف
کرنے کا دروازہ مفتوح کرنا ہے کیونکہ بہت سے لوگ اس کے متحمل نہیں ہوتے۔ مگر اس قابل نہیں ہیں کہ
ان کی باز پرس نہ کی جائے بجز اس صورت کے کہ کوئی سبب شرعی جس سے حد منقطع ہوتی ہے پائی جاتی
ہو اور اگر حدود کے اندر ہی درگزر کی جائے تو مصلحت قوت ہوتی ہے اور حدود اللہ کا فائدہ فوت ہوتا ہے اور
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جو پیدائش کے اعتبار سے نحیف البتہ ہو اور زنا کرے فرمایا
ہے۔ خُذُوا لَهُ شَكَالًا فِيهِ مِائَةُ شَوْارِجٍ فَاضْرِبُوا بِهِ ضَرْبَةً اس کے لیے ایک بڑی سی ڈالی ہو جس میں ایک سو
فنجیاں ہوں لیکر ایک مرتبہ اس کو بارود معلوم کرو کہ جو کوئی ضعیف البتہ ہونے کے سبب اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ
اس پر حد قائم کی جائے اگر ایسے شخص سے بالکل باز پرس نہ کی جائے تو حدود کے استحکام میں نقص لازم آتا ہے
اس لیے کہ شرائع لازمی جن کو اللہ تعالیٰ نے بمنزلہ خلقی امور کے مقرر کیا ہے ان کی شان سے یہ بات ہے کہ وہ مؤخر بالتحقیق
کی طرح سمجھی جائیں اور لوگ نہایت مضبوطی سے ان کو مانیں اور نیز جس چیز میں تمویری سی تکلیف اور آسانی ہے اس کے
چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لواطت کی حد میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ زنا کی قسم ہے اور بعض
کہتے ہیں کہ اس کی سزا قتل ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے تم لوط کی قوم کا کام کرتے دیکھو تو نامل اور
منفعل بہ کو قتل کرو۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَدْلَةٍ نَّبَعْنَاهُمْ سَهْمًا آدَنًا جُلْدًا لَهُمْ ثَمَانِينَ
جُلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ مَا صَلَحُوا مَاذَا اللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ جو لوگ بیابہ عورتوں کو متہمت باز نہ کرتے ہیں پھر وہ متہم لوگ چار گواہ پیش نہ کر سکیں تو ان کے
اسی کوڑے مار دو۔ اور آئندہ کو کبھی ان کی گواہی مست قبول کرو اور وہی تو لوگ ہیں فاسق۔ مگر ہاں جن لوگوں نے
اس کے بعد توبہ کی اور اچھی باتیں اختیار کیں، تو بلا شک خدا تعالیٰ غفور اور رحیم ہے اور اس پر اجماع ہے کہ محسن مردوں
کو بھی محسنات کا حکم ہے اور محسن کی تعریف یہ ہے کہ جو ہو اور مکلف اور مسلمان اور ایسے جامع سے پاک ہو جس پر حد
قائم کی جاتی ہے معلوم کرو کہ یہاں دو باتیں متداخل پائی جاتی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں کہ زنا ایک عظیم گناہ ہے جس کا

شانہ اور اس پر حد قائم کرنا اور اس پر مؤاخذہ کرنا ضروریات سے ہے۔ اور اسی طرح زنا کی طرف نسبت کرنا بھی ایک بڑا گناہ ہے اور اس کے اندر ایک بڑی عار کا لاحق کرنا ہوتا ہے جس پر مد کا قائم کرنا ضروری ہے اور چونکہ قذف کو زنا پر شہادت دینے کے ساتھ مشابہت ہے پس اگر کسی قاذف کو حد قائم کرنے کے لیے گرفتار کیا جائے تو وہ کہہ سکتا ہے کہ میں زنا کا گواہ ہوں اور اس میں قذف کا بطلان لازم آتا ہے۔ اور جو شخص زنا کا گواہ ہے مشہور علیہ یہ کہہ کر اس سے پیچھا چھڑا سکتا ہے کہ یہ زنا کی تہمت لگانا ہے اور خود یہ مد کا مستحق ہے۔ پس جب سیاست امت کے وقت ان دونوں حدوں میں فی الجملہ تعارض ہوا تو ایک ظاہری امر ہے، ان دونوں کی تمیز ضروری ہوئی اور وہ امر مخبرین کی کثرت کہ جب مخبرین کی کثرت ہوئی تو گواہی اور راست بازی کا گمان قوی ہوا اور تہمت کا گمان ضعیف ہو گیا۔ اس لیے کہ تہمت میں دو باتوں کا اجتماع ہوتا ہے ایک قودین کے اندر ضعف اور دوسرے مقدوف کے ساتھ عداوت کا ہونا اور ان دونوں صفتوں کا مسلمانوں کی ایک جماعت میں جمع ہونا بعید ہے اور شاید اسی لیے عادل پر اکتفا نہ کیا گیا۔ اس لیے کہ عداوت تمام حقوق میں معتبر ہے پس تعارض کا کوئی اثر نہ ظاہر ہوتا اور کثرت کا نصاب شہادت سے دو چند کے ساتھ انضباط کیا گیا اور حد قذف اسی درجے مقرر کئے گئے۔ اس لئے کہ زنا سے بہر حال اس کی معصیت کم ہے اس لیے کہ ایک گناہ کا مشہور کرنا بمنزلہ اس کے کرنے کے نہیں ہے اور حد زنا میں ایک مقدار ظاہری سے کمی کا انضباط کیا گیا۔ یعنی بیس سے کیونکہ وہ قدر سو کا پانچواں حصہ ہے اور اس حد کا تتمہ ہمیشہ کے لیے گواہی کا قبول نہ کرنا اس لئے مقرر کیا کہ سابقاً بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ تکلیف کی دو قسمیں ہیں جسمانی اور نفسانی اور شرع نے جملہ حدود میں ان کے جمع کرنے کا لحاظ کیا مگر زنا کے ساتھ جلا وطن کرنے کا اعتبار کیا گیا۔ اس لئے کہ زنا حکام کی حکومت اور اولیاء کی غیرت کے وقت میں اسی وقت تصور ہو سکتا ہے کہ ان دونوں میں باہم میل جول اور اتحاد اور الفت ہو تو اس کے مناسب سزا یہی ہے کہ اسی وقت کے مقام سے زانی کو نکال دیا جائے۔ اور حد قذف کے ساتھ عدم قبول شہادت کو جمع کیا گیا اس لیے کہ قذف میں بھی ایک جزو نیا ہوتا ہے پس قاذف کو اسی عار سے سزا دی گئی جو اس کی معصیت کے قبیلے سے ہے اس لئے کہ قاذف کی شہادت نہ قبول نہ کرنا اس کے لیے ایک سزا ہے اور باقی گنہ گاروں سے یہ سبب عدالت اور رضا مندی کے فوت ہونے کے سبب نہیں قبول ہوتی۔ نیز ہم بیان کر چکے ہیں کہ قاذف کہہ سکتا ہے کہ میں گواہ ہوں پس تہمت کا باقی اسی طرح مسدود ہو سکتا ہے کہ جس چیز سے اس نے محبت کی تھی ایسی چیز سے اس نے محبت کی تھی ایسی ہی چیز ہے اسکو سزا دینی چاہیئے اور مدخر میں تو بیخ بھی مقرر کی گئی ہے اور آیت اللہ الذین میں اختلاف ہے کہ یہ اشتناء عدم قبول شہادت کی طرف راجع ہے یا نہیں۔ اور اس سے بیان سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جب فسق کی انتہا ہوئی تو اس کا آخر اور اس کی سزا بھی منتہی ہوئی چاہیئے اور خلفاء نے حد زنا کے اندر غلاموں کے لیے نصف سزا دینے میں اس کا

اعتبار کیا ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ اَسْأَارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا نَسَبَا اُنْكَرًا مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ چورنے والے اور چورنے والی کا ہاتھ کاٹ دو یہی جزا ہے ان کے کئے کی۔ مذاب مذاہ کی طرف سے اور خدا تعالیٰ غالب اور حکمت والا ہے۔ معلوم کرو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے بیان کرنے کے لیے مبعوث کئے گئے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ كُتِبَتْهُ بِلِسَانِ الْبَيِّنَاتِ ۝ البتہ بیان کر دے تم اس کو لوگوں کے لیے اور مال غیر کے لینے کی کئی صورتیں ہیں۔ چوری۔ رہزنی۔ اچکنا۔ خیانت۔ کسی کی پڑی ہوئی چیز اٹھا لینا۔ غصب اور ایک وہ جسکو قلت مبالغہ اور کم احتیاطی کہتے ہیں۔ پس ضرور ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چوری کی حقیقت کا بیان فرمائیں تاکہ ان امور سے تمیز حاصل ہو۔ پس تمیز کا طریقہ یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کی ذاتیات کی طرف نظر کی جائے جو چوری میں نہیں پائی جاتیں اور لوگوں کے عرف میں اس سے امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ پھر چند امور منضبط معلومہ کے ساتھ چوری کی حقیقت کا انضباط کیا جائے جس کے سبب سے اس کو تمیز ہو جائے پس رہزنی اور غارت گری اور بربکنا یہ سب ایسے امور ہیں جو بہ نسبت مظلوم کے ظالم کو اپنی قوت پر اعتماد اور ایسے مکان یا زمان کے اعتبار کرنے کی خبر دیتے ہیں جن میں وہ مظلوم مسلمانوں کی جماعت سے فریاد نہیں کر سکتے اور اچکنا لوگوں کے دوبرو اور ان کے دیکھتے سنتے کئی چیزوں کے لیے جانے کی خبر دیتا ہے۔ خیانت میں یہ بات معلوم ہو گئی کہ ان دونوں میں پہلے شرکت یا بے تکلفی اور باہمی ایک دوسرے کے مال کے اندر بھی تصرف رہا ہے۔ اور ٹبری چیز کے اٹھا لینے سے ایسی چیز کا اٹھا لینا معلوم ہوتا ہے جو کسی کی حفاظت میں نہ تھی۔ اور غصب میں مظلوم پر ظالم کا ایسا غلبہ معلوم ہوتا ہے جس کا مدار بھاگنے یا لڑنے پر نہیں ہوتا بلکہ زبان زوری اور اس بات کے غلبہ پر اس کا مدار ہوتا ہے کہ یہ مقدم حکام تک نہ پہنچے گا اور حقیقت حال ان پر ظاہر نہ ہوگی اور قلت مبالغہ اور بے احتیاطی کا اطلاق ان ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کے استعمال پر ہوتا ہے عرف میں جن کے برتنے اور باہمی معاونت کا ان چیزوں میں دستور جاری ہے۔ جیسے پانی و ایندھن وغیرہ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کے ذاتیات سے امتیاز کا انضباط فرمایا ہے اور فرمایا لَا تُقَطَّعُ يَدُ السَّارِقِ اِلَّا بِمِائَةِ دِينَارٍ ۝ چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے مگر ربع دینار میں اور ایک روایت میں آیا ہے اَلْقَطْعُ نِيَابِلَةً مِّنَ اَلْجَنَّةِ یعنی مال مسروقہ اتنا ہو جو دھال کا ثمن ہو سکے تو ہاتھ قطع کرنا چاہیے اور ایک روایت میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دھال کے چرانے میں جس کا ثمن تین درہم تھا، چور کا ہاتھ قطع کیا اور حضرت عثمانؓ نے ایک اترج میں جس کی قیمت تین درہم تھی ہاتھ قطع کروایا تھا۔ اور افسل یہ ہے کہ تینوں مقادیر آپ کے زمانہ میں ایک ہی چیز پر منضبط تھیں۔ پھر آپ کے بعد ان میں اختلاف ہوا اور دھال غیر منضبط ہونے کے سبب سے کوئی قابل اعتبار چیز نہیں ہے پس باقی دونوں حدیثوں میں استت میں اختلاف ہوگا۔ بعض ربع دینار کے قائل ہوئے اور بعض تین درہم کے اور بعض نے اس مقدار کا اسطرر پر انضباط کیا کہ ان دونوں مقادیر میں سے کسی مقدار تک مال پہنچ جائے اور

میرے نزدیک یہی زیادہ تر ظاہر ہے اور اس مقدار کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ و اعلیٰ چیز میں فرق کر کے مقرر فرمایا ہے۔ اس لیے کہ کوئی جنس خاص اندازہ کرنے کی قابلیت نہیں رکھتی کیونکہ مختلف بلاد میں ایک چیز کا نرخ مختلف ہوتا ہے اور نیز اختلاف بلاد کے لحاظ سے نفاس و خاست میں مختلف ہوتی ہیں۔ پس جو چیز ایک قوم کے نزدیک مباح و ادنیٰ چیز ہے دوسروں کے نزدیک وہی چیز ایک قابل قدر مال ہوتا ہے۔ لہذا ثمن کے اعتبار سے اندازہ کا لحاظ کرنا ضروری ہوا اور بعض کہتے ہیں دونوں کے اندر اندازہ کا اعتبار کرنا چاہیے اور لکڑی میں چور کا ہاتھ قطع نہ کرنا چاہیے۔ اگرچہ لکڑیوں کی قیمت دس درہم ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقْطَعُ فِی ثَمَرِ مُعْتَلِقٍ وَلَا فِی حَرِیْثَةِ الْبَجْلِ فَإِذَا آوَا صَهُ السُّجَّاحِ وَالْجَرِیْنِ فَانْقَطَعُ فِیْمَا بَلَغَ ثَمَنُ السُّجْحَةِ ۝ جو ثمار معلق ہیں اس میں قطع نہیں ہے اور نہ ان مویشی میں جو پہاڑ کے اندر رہتے ہیں پس جب مویشی باڑ میں آجائیں اور جب ثمار کا ڈھیر لگا دیا جائے تو اگر ان کی قیمت ڈھال کے ثمن کو پہنچ جائے تو ان میں بھی قطع ہے۔ میں کہتا ہوں اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو جلا دیا کہ قطع کرنے میں حفاظت شرط ہے اور جناس کا یہ سبب ہے کہ جو چیز غیر محفوظ ہے اس کے لینے کو التفاط کہتے ہیں۔ پس اس سے بھی پرہیز کرنا ضروری ہے اور اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَیْسَ عَلَی حَاطِنٍ وَلَا مُتَعَبٍ وَلَا مُعْتَلِسٍ قَطْعٌ خَائِنٍ پر قطع نہیں ہے اور نہ لوٹنے والے پر اور نہ اچکنے والے پر۔ میں کہتا ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو سمجھا دیا کہ چوری کے اندر پوشیدہ طور پر مال لینا شرط ہے جس میں نہ لوٹنا اور اچکنا ہوتا ہے نیز شرط یہ ہے کہ پہلے سے ان میں شرکت یا کوئی اور حق لازم نہ ہو ورنہ وہ خیانت یا اپنے حق کا انکسار ہوگا اور صحابہ و سہمی سے مروی ہے اگر ظلم اپنے مولے کا مال چرائے تو وہ فرماتے ہیں۔ اَشْأَھُو مَالَتْ بَعْضُهُ فِی بَعْضٍ کہ وہ تیرا ہی مال ہے بعض بعض کے اندر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے باب میں فرمایا ہے اَقْطَعُوْهُ ثَمَّ اَخْشَوْہُ کہ اس کا ہاتھ قطع کرو پھر اس کوتیل میں داغ دیدو۔ میں کہتا ہوں داغ دینے کا حکم اس لیے ہے کہ قطع کرنے کا حکم اثر نہ کرے اور وہ شخص ہلاک نہ ہو۔ اس لئے کہ داغ دینے سے زخم سرایت نہیں کرتا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے لیے حکم کیا ہے کہ اسکا ہاتھ اسکی گردن میں ٹسکا یا جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا۔ میں کہتا ہوں یہ شہرت دینے کے لیے کیا گیا تاکہ لوگ اس کا چور ہونا معلوم کر لیں۔ اور ظلم اور حد کے قطع کرنے میں فرق ہو جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چوری میں جو نصاب سے کم ہو اس کو سزا دینے اور دو چندان دان دینے کا حکم فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں دو چندان دان دینے کا حکم اس لیے دیا کہ چور کو اس کے فعل سے باز رکھنا اور اس کی مالی و بدنی سزا دینا ضرور ہے۔ اس لیے کہ انسان کو بسا اوقات جسمانی تکلیف سے مالی تکلیف زیادہ تباہ کن ہوتی ہے اور بسا اوقات اس کے عکس ہوتا ہے اس لئے دونوں تکلیفیں جمع کی گئیں۔ لہذا اگر مال سرور کے برابر ہو تو اس کا حکم مولا کو چوری کرنا اور نہ کرنا برابر ہوتا اور

کچھ نہرا دجوتی اس لیے دو چند تاوان دینے کا حکم کیا گیا تاکہ آئندہ کو کبھی چوری کا قصہ نہ کرے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور پکڑا ہوا آیا اور اس نے چرانے کا اقرار کیا مگر اس کے پاس مال مسروقہ برآمد نہ ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ میرے خیال میں تو نے چوری نہیں کی ہے۔ اس نے کہا کیوں نہیں تو آپ نے وہ مرتبہ یا تین مرتبہ اس سے یہی ارشاد فرمایا۔ تب آپ نے اس کے ہاتھ قطع کرنے کا حکم دیا ایک مرتبہ ایک عجب دم گرفتار ہو کر آیا تو آپ نے فرمایا کہ کہو میں خدا سے مغفرت چاہتا ہوں اور اس کی طرف توبہ کرتا ہوں۔ اس نے کہا میں خدا سے مغفرت چاہتا ہوں اور اس سے توبہ چاہتا ہوں تو آپ نے تین مرتبہ خدا تعالیٰ سے یہ دعا کی۔ اَللّٰهُمَّ تَبَّ عَلَیْهِ د میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب گنہ گار اپنے گناہ کا اقرار کرتا ہے اور اس پر نادم ہے تو مناسب ہے کہ کسی عید سے حد اس پر دور کر دی جائے۔ اور ہم اس کا حال پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اللہ پاک فرماتا ہے۔ اِنَّهَا جَزَاءُ الَّذِیْنَ یَحَابُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ الْاٰیۃُ د میں کہتا ہوں محاربت کا مدار ایک جماعت مظلوم سے قتال کرنے پر ہوتا ہے اور چوری کی حد سے اس حد کے مقرر کرنے کا سبب زیادہ تر قوی ہے اور وہ یہ ہے کہ بنی آدم کے مجمع میں خواہ مخواہ کچھ ایسے لوگ ہوتے ہیں۔ جن میں خصلت سبعی کا غلبہ ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سخت جرائم ادا قتال اور اجتماع کا مادہ ہوتا ہے۔ اور قتل کرنے اور غارت گری میں مہیاک ہوتے ہیں اور اس کا فساد چوری کے فساد سے زیادہ ہے کیونکہ لوگ چوروں سے اپنے مالوں کو محفوظ رکھ بھی سکتے ہیں۔ مگر سستہ چلتے رہنروں سے محفوظ نہیں رہ سکتے اور نہ حکام لوگ اور مسلمانوں کی جماعت اس مکان اور اس وقت میں بآسانی ان کی مدد کر سکتی ہے۔ اور نیز قطاع الطريق کو جو ارادہ ان کے فعل پر آمادہ کرتا ہے وہ زیادہ تر سخت و مستحکم ہوتا ہے اس لیے کہ رہن دی شخص ہوتا ہے جو بڑا دلیر اور قوی الجثہ شخص ہو نیز ان لوگوں کا باہم اجتماع و اتفاق رہتا ہے بخلاف چوروں کے لہذا ضروری ہوا کہ رہن کی سزا چور کی سزا سے زیادہ تر سخت مقرر کی جائے اور اکثر کے نزدیک سزائیں ترتیب کرنی چاہیئے اور وہ قول اس حدیث کے موافق ہے۔ لَا یُقْتَلُ الْمُؤْمِنُ الْاَبَاحُدٰی ثَلَاثًا (احمدیث) اور بعض کے نزدیک سزا کے اندر اختیار ہے اور یہ قول لفظ او کے مناسب ہے اور میرے نزدیک جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلْمَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ اس میں دو علتوں کے جمع کرینے کا احتمال پایا جاتا ہے اور مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر علت حکم کے مفید ہے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دو علتوں کو جمع کیا ہے۔ لَا یَخْرُجُ الرَّجُلَانِ یَغْتَرِبَانِ اِلَّا شَطَا کَاثِفَتَیْنِ عَنْ عَوَاثِمَا یَحْدَثَانِ ۝ دو شخص پاخانہ کے لیے اپنا ستر کھولے ہوئے باتیں کرتے ہوئے باہر نہ جائیں پس ستر کھولنا لعنت کا سبب ہے۔ اور باتیں کرنا بھی۔ ایسی حالت میں اللہ پاک فرماتا ہے۔ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَتَمُوا لِحُکْمِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ لَعَلَّکُمْ تَحْشَرُوْنَ

الشَّيْطَانُ مَا يَجْعَلُهُ لَكُمْ تَلْوَةً إِنَّ سَكْرَتَهُ لَشَيْطَانٌ أَنْ يَتَوَقَّعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمُونِ
وَيَعِدَّ كُفْرًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الْمَسَلَّةِ فَمَنْ لَكُمْ مِنْكُمْ مَنْ يَتَّقُونَ ۝ اے ایمان والو شراب اور
جوا اور بت اور ترنا پاک چیزیں ہیں۔ شیطان کے کام میں پس اس سے پرہیز کرو شاید کہ تم نفاق پا جاؤ۔ شیطان کا
یہی ارادہ ہے کہ تم میں شراب اور بخوٹے کے اندر عدوت اور بغض ڈالے اور خدا تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے باز
کے۔ پھر کیا تم باز رہنے والے ہو۔ میں کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے اس بات کو بیان فرمادیا کہ شراب میں وقف کی
برائی ہے۔ ایک لوگوں کے لیے برائی ہے کہ شارب الخمر لوگوں سے رُتّا جھگڑتا اور ان کو ستاتا ہے اور
ایک برائی کا انجام اس کی تہذیب نفس کی طرف رجوع کرتا ہے کیونکہ شارب الخمر حالت بھیمی کے اندر غرق ہو
جاتا ہے اور اس کی عقل جہرنگی کا مدار ہے زائل ہو جاتی ہے اور چونکہ حقوی شراب بہت سی شراب کا شوق
دلاتی ہے۔ لہذا سیاست امت کے لحاظ سے ضروری ہوتا کہ حرمت کا مدار اس کے نشہ آور ہونے پر کیا جائے اور
فی الحال نشہ کے موجود ہونے کا نہ کیا جائے پھر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ شراب کیا چیز ہے
اور فرمایا كَلَّ مَسْكِرٍ خَمْرٌ وَكَلَّ مُبْهِرٍ حَرَامٌ ہر نشہ آور چیز شراب ہے اور ہر چیز نشہ آور حرام ہے اور فرمایا کہ شراب
ان دو درختوں سے بنتی ہے چھوڑ دو انگوڑا اور ان دونوں کی حیثیت اس ملک کی حالت کے اعتبار سے ہے اور
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد و ربیع کی نسبت دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے رمز اہل
یمن کی شراب ہے جو جوار سے بنتی ہے اور ربیع اس شراب کو کہتے ہیں جو بنید عسل سے تیار کیا جاتی ہے اور آپ نے
فرمایا مَا أَسْكُرُ كَثِيرًا فَقُلْتُ حَرَامٌ جو چیز بہت سی نشہ آور ہو وہ تمھوڑی بھی حرام ہے۔ میں کہتا ہوں یہ سب
احادیث مستفیضہ ہیں اور میں اس بات کو نہیں جانتا کہ شراب انگوری اور کسی اور شراب میں کچھ فرق ہے۔ کیونکہ
شراب کی حرمت ان مناسد کے سبب نازل ہوئی ہے جن کی قرآن پاک میں تصریح ہے اور وہ مناسد سب قسم کی
شرابوں میں بدستور پائے جاتے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا قَاتَلَ
وَهُوَ يَذْنِبُ مِنْهَا كَمَا يَذْنِبُ فِي الْآخِرَةِ ۝ جس کسی نے دنیا میں شراب پی اور شراب کا عادی ہو کر بغیر توبہ
کئے مر گیا تو آخرت میں شراب نہ پئے گا۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ جو کوئی صفت بھیمی میں غرق ہو گیا اور
صفت احسان سے اس نے بالکل پشت پھیر لی حنت کے لذائذ سے وہ شخص محروم ہے گا۔ پس شراب کا پینا
اور اس کا عادی ہو جانا اور اس سے ثابت نہ ہونا فوت بھیمی میں مستغرق ہونے کا سبب گردان کو اس پر عزم فائز کر
دیا گیا اور حنت کے لذائذ میں سے شراب کو محض کیا گیا تاکہ ظاہر میں دونوں لذتوں کی مخالفت محسوس ہو جائے
اور نیز جب نفس کو لذت بھیمی کے لذائذ میں سے ضامن میں نہاں ہوتا ہے تو وہی بدل اس لذت کا اس شخص کے
نزدیک صورت مشابہ ہو جاتا ہے جس کے یاد کرنے سے اس کو یاد کر لیتا ہے۔ پس یہ شخص اس بات کا مستحق

نہیں ہے کہ احسان کی لذت اس کے لیے ظاہر ہو اور نیز فعل کی سزا اس کے مناسب ہوا کرتی ہے پس جس شخص نے ایک چیز پر اقدام کیا ہے اس کا سرمایہ ہے کہ اس کی خواہش اور امید کے وقت اس لذت کو معدوم کرنے سے اس کو تکلیف دی جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رَأَى عَلَى اللَّهِ عَقْدًا لَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ مَعَهَا أَهْلُ النَّارِ خدا تعالیٰ پر اس بات کا عہد ہے کہ جو شخص نشہ پئے گا اس کو خدا طینۃ الخبال پلائے گا جو وہ زخمیوں کا پتھر ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ پیرپ اور خون بہنے والی اشیاء میں بدترین اور حقیر ترین اور سخت ترین اشیاء میں باقبار لغت طبعیت سبیر کے اور شراب بہنے والی چیز ہے اور شراب پیرپ کے ہے۔ صورت خیالیہ میں جیسا کہ منکر کبیر کے باب میں علماء نے فرمایا ہے کہ ان کی رنگتیں نیلگوں ہوتی ہیں اس لیے کہ عرب اس رنگت سے بیزار ہیں جیسا کہ خواب میں بعض چیزیں انسان کو دکھائی دیتی ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يُقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَوةٌ أَوْ بَعِثَ مَبَاحًا فَإِنَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ شارب الخمر کی چالیس دن کی نماز خدا تعالیٰ نہیں قبول کرتا ہے پس اگر وہ توبہ کرے تو اللہ پاپ بھی اس کی توبہ قبول کرتا ہے میں کہتا ہوں کہ اس کی نماز قبول نہ ہونے میں یہ راز ہے کہ صفت ہیئہ کا ظاہر ہو جانا۔ ملکیت پر معصیت الہی کے مرتکب ہونے سے اس کا غالب ہو جانا خدا تعالیٰ برصراحت کرنا اور اپنے نفس کا ایک حالت بیزاری میں جو صفت احسان کے بالکل منافی اور مخالف ہے مستغرق کر دینا ہے۔ جس کے سبب سے نماز کا نفع اس کے حق میں جاتا رہتا ہے اور جب شراب پینے والا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گرفتار ہو کر آتا تھا تو آپ اس کے مارنے کا حکم دیتے تھے اور جو تیوں اور کپڑا اور ہاتھ سے اس کو مار پیٹ کی جاتی تھی یہاں تک کہ چالیس ضرب اس کے لگتے تھے۔ پھر آپ فرماتے تھے کہ اس کو ڈانٹ بناؤ لوگ اس کی طرف متوجہ ہوتے تھے تو ایسی ایسی باتیں کہتے تھے کہ تو نے خدا کا خوف نہیں کیا تو خدا سے نڈر ہو گیا اور تو نے رسول خدا سے کچھ حیا نہ کی اور ایک روایت میں ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے خاک اٹھا کر اس کے منہ پر ماری۔ میں کہتا ہوں بہ نسبت اور حدود کے اس حد کے کم ہونے کا سبب یہ ہے کہ اور معاصی میں اسی وقت فوراً خرابی موجود ہوتی ہے مثلاً وہ شخص کسی کا مال چراتا ہے یا زہری کرتا ہے یا چوری کرتا ہے یا کسی کو زنا کی طرف منسوب کرتا ہے اور شراب پینے میں فساد کا احتمال ہے مگر بالفعل فساد موجود نہیں ہوتا۔ اس واسطے سو سے کم شراب کی حد مقرر کی گئی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چالیس درہ اس واسطے مارتے تھے کہ اس میں قذف کا احتمال ہے اور جو ایک چیز کا ملکہ ہوتا ہے وہ اس خے سے بمنزلہ نصف کے ہوتا ہے پھر جب فساد زیادہ ہو گیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسی درہ شراب حد مقرر کی تو اس واسطے کہ کتاب الہی میں جس قدر حدود مذکور ہیں اسی کی مقدار ان سب میں اتنی درہ کی ہے۔ پس جس حد کی قرآن کے اندر تصریح نہیں کی گئی اتنی درہ کی حد سے وہ حد کم

دور سے کی آگ نہ دیکھنے پائیں میرے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ کفار کے ساتھ اختلاط کرنا اور ان کے گروہ
 پر بڑھانا بھی ایک قسم کی مدد ہے۔ پھر ان حضرات علیہ السلام نے کفار کی بستیوں سے دور رہنے کو اس طرح پر
 منہبط فرمایا کہ اگر ایک فریق کے شہر سے یا محلہ میں اگر کسی بلند جگہ پر آگ روشن کی جائے تو دوسرے فریق کو
 ظاہر نہ ہو اور دوسرے کی دلیل یہ آیت ہے۔ فَإِنْ بَغَتْ أَحَدُكُمْ عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِي
 إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ پھر ایک گروہ نے دوسرے پر بغاوت کی پھر جس نے بغاوت کی ہے اس پر مقابلہ کرو اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِذَا تَبَوَّعَ إِلَى الْغَلِيْفَيْنِ فَاتَّبَعُوا الْأَخْوَصَ مِنْهُمَا اگر دو خلیفہ کی بیعت کی
 جائے تو ان دونوں میں سے میرے خلیفہ کو مار ڈالو۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ امامت ایسی چیز ہے کہ انسان
 کی طبیعت کا میلان اس کی طرف ہوتا ہے اور مختلف دلائلوں میں لوگوں کے اندر کوئی نہ کوئی ایسا شخص پیدا
 ہوتا ہے جو امامت کی خاطر قتال پر اس کی جرات ہوتی ہے اور کچھ لوگ اس کے بھی مددگار ہوتے ہیں پس
 اس کو اگر علیٰ حالہ چھوڑ دیا جائے اور قتل نہ کیا جائے تو وہ ضرور خلیفہ کو قتل کرے پھر کوئی اور اس سے قتال
 کرے اور وہ اس کو قتل کرے و علیٰ ہذا القیاس مسلمانوں میں فسادِ عظیم برپا ہو پس اس مفسدہ کے انسداد کی بہ موت
 ہے کہ مسلمانوں میں اس کے متعلق ایک طریقہ مقرر کیا جائے کہ جب ایک شخص خلیفہ مقرر ہو جائے پھر دوسرا
 شخص اس میں جھگڑا کرنے پر آمادہ ہو تو اس کا قتل رہا ہے۔ اور اس کے مقابل میں خلیفہ کی مدد کرنا مسلمانوں
 کے لیے ضروری ہے۔ پھر اس کے بعد وہ شخص ہے جو اپنی ذات یا کنبہ سے کسی ظلم کے دفع کرنے کے ارادہ بتا دے
 شرعی خلیفہ پر خروج کرے۔ یا خلیفہ کے اندر کوئی نقصان ثابت کرے اور دلیل شرعی سے اس پر حجت کے
 اور مجبور مسلمانوں کے نزدیک وہ دلیل مسلم نہ ہو اور نہ وہ خدا کا ایسا حکم ہو جو بربانِ قطعی سے ثابت ہو
 جس کا انکار نہ کر سکیں پس اس شخص کا حال اس شخص سے کم درجہ پر ہے جو ملک میں فساد پھیلانے کی غرض
 سے خروج کرے اور شرع کو چھوڑ کر تلوار کو حکم قرار دے۔ یہ دونوں شخص ایک مرتبہ کے نہ ہونے چاہئیں۔ اس
 لیے امام کو لازم ہے کہ اس مفسدہ کی طرف کسی دانا عالم کو نصیحت کے لیے بھیجے تاکہ اس شبہ کو مودر کرے۔ یا اس سے
 ظلم کو دفع کرے۔ جس طرح امیر المومنین حضرت علیؑ نے عبداللہ بن عباسؓ کو حدریہ کی طرف روانہ کیا۔ پس اگر وہ شخص
 مسلمانوں کی جماعت کی طرف رجوع کرے فیہا ورنہ امام کو اس سے قتال کرنا چاہیے مگر ان میں سے جو شخص بھاگ
 جائے اس کا تعاقب کر کے قتل نہ کرنا چاہیے اور نہ ان کے قیدی قتل کرنے چاہئیں اور جو شخص زخمی ہو جائے
 اس کو بھی قتل نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ مقصود دفعِ شر اور ان کی جماعت کا پراگندہ کرنا تھا وہ حاصل ہو گیا
 اور دوسرا شخص محاربین میں سے ہے اور اس کا حکم محارب کا حکم ہے۔

سہ قضا کا بیان

معلوم کرو کہ جن حاجات کا بکثرت وقوع ہوتا ہے اور جن کا فساد سخت ہوتا ہے۔ وہ لوگوں کے باہمی مناشات میں وہی مناشات عداوت اور بغض اور باہمی فساد کے باعث ہوتے ہیں اور ان ہی سے حق تلف کرنے اور دہل کے زمانے کی خواہش پیدا ہوتی ہے۔ پس ضرور ہو کہ ہر طرف میں ایک ایسا شخص مقرر کیا جائے جو شرع کے موافق ان کے مقدمات کا فیصلہ کرے اور اس فیصلہ پر عمل کرنے پر خواہ مخواہ ان کو مجبور کرے یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قضا کے بھیجنے کا نہایت اہتمام رہا۔ پھر آپ کے بعد آپ کے خلفاء اور تمام مسلمانوں میں اس بات کا اہتمام رہا۔ پھر چونکہ لوگوں کے فیصلہ کرنے میں ظلم اور جود کا احتمال ہے لہذا ضروری ہوا کہ لوگوں کو فیصلہ کے اندر نا انصافی کرنے سے خوف دلایا جائے۔ جن کلیات کی طرف احکام کا رجوع ہوتا ہے وہ منعبط کئے جائیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ أَسْبَغَ الْقَضَاءُ وَسَلَّى وَجَلَّ إِلَى نَفْسِهِ** **مَنْ أَكْرَمَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكًا يُسْتَوْدَعُهُ** جو شخص قضا کا طالب ہو اور اس کی درخواست کرے تو وہ شخص اپنی ذات پر چھوڑ دیا جاتا ہے اور جو شخص زیر دستی تائی بنایا جاتا ہے تو خدا تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ جو اس کی صلاح کرتا رہتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ لازم ہے کہ جو شخص حکومت کا طالب ہوتا ہے غالباً مال یا جاہ کی خواہش یا کسی دشمن سے بدلہ لینے کی قدرت کا حاصل ہونا وغیرہ اس کا منتہا پڑتا ہے۔ پس اس شخص سے خلوص نیت جو نزول برکات کا سبب سے نہیں پائی جاتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **أَقْعَبَا ثَلَاثَةً أَحَدٌ فِي الْبُحْتَةِ وَآشَانٌ فِي النَّارِ الْحَدِيثِ**۔ قاضیوں کی تین قسمیں ہیں ایک جنتی اور وہ دوزخی جنتی وہ شخص ہے جو حق کو پہچانے اور اسی کے موافق حکم دے اور جو شخص حق کو پہچان کر علم دینے میں ظلم کرے وہ دوزخی ہے اور وہ شخص جو جاہل ہو کر حکم دے وہ بھی دوزخی ہے۔ میں کہتا ہوں اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ قاضی ہونے کے قابل وہ شخص ہے جو عادل ہو اور ظلم اور کسی کی طرف میلان سے پاک ہو اور اسی کی یہ بات لوگوں میں مشہور ہو اور نیز وہ شخص جو عالم ہو جو احکام حقہ خاص کر سائل قضا سے واقف ہو۔ اور اس کا سبب ظاہر ہے اور وہ یہی سبب ہے کہ قاضی کرنے سے جو مصلحت مقصود ہے وہ بغیر ان باتوں کے غیر مقصود ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَقْضِيَنَّ حُكْمَ بَيْنِ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ** کوئی حکم غصہ کی حالت میں دو شخصوں کے مابین فیصلہ نہ کرے۔ میں کہتا ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ جب ایک شخص کا دل غصہ کی حالت میں مشغول ہے تو وہ شخص دلائل اور قرائن کے معلوم کرنے میں پورے طور پر غور نہ کر سکے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِذَا حُكِمَ لَكُمْ فَاجْتَمِعُوا** **فَإِنْ جُمِعَ فَاجْتَمِعُوا** **فَإِنْ جُمِعَ فَاجْتَمِعُوا** جب کوئی حکم فیصلہ کرے اور اس میں

اجتہاد کرے پس اس کا اجتہاد محض یک جا پڑے تو اس کے لیے دو اجر ہیں اور اگر فیصلہ کرے اور اجتہاد کرنے میں وہ
 جھوٹ جائے تو اس کے لیے ایک اجر ہے۔ اور اجتہاد کے معنی متی الوسع دیل کی تلاش کرنے میں کوشش کرنے کے ہیں اہل
 و مرہ یہ ہے کہ تکلیف بقدر وسع کے ہے اور انسان کے وسع میں صرف اس قدر ہے کہ متی المقدور دیل تلاش کرے باقی رہا
 حق کو پہنچ جانا سو یہ ہرگز اس کے بس میں نہیں ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کم اللہ وجہہ سے فرمایا ہے
 اِذَا تَعَاَضَىٰ اِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلَّذِي حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْاُخَرِ فَإِنَّهُ اُحْدَىٰ اَنْ يَّتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ
 جب دو شخص تیرے پاس کوئی مقدمہ لائیں تو جب تک تو دوسرے کی بات نہ سُن لے اس وقت تک پہلے کے موافق فیصلہ مت
 کر کیونکہ دونوں کی بات سننے سے حکم اچھی طرح ظاہر ہو سکتا ہے میں کہتا ہوں اس واسطے کہ دونوں کی دیل کو ملاحظہ کرنے سے ترجیح
 ظاہر ہو سکتی ہے اور معلوم کرو کہ قضا کے دو درجہ ہیں۔ اول تو مدعی مدعا علیہ کے مقدمہ کی حقیقت حال کا معلوم کرنا اس کے بعد
 اس مقدمہ میں انصاف سے حکم دینا اور قاضی کو کبھی تو دونوں کی ضرورت ہوتی ہے اور کبھی صرف ایک کی مثلاً اگر دو
 شخص ہیں اور ہر ایک اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ یہ جانور میری ملک ہے اور میری ہی ملک میں پیدا ہوا ہے یا یہ پتھر
 میں نے پیڑ سے اٹھایا ہے تو یہاں کچھ اشکال نہیں ہے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے اور حضرت علی اور زید اور صفیر
 رضی اللہ عنہم کے مابین حمزہ رضی کی لڑکی کی پرورش کے باب میں جو مقدمہ پیش تھا وہاں وہ مقدمہ ظاہر تھا
 صرف حکم دینا باقی تھا۔ اور اگر ایک شخص دوسرے پر غصب کا دعویٰ کرے اور مال کی صورت متغیر ہو اور دوسرا
 انکار کرے تو اولاً حقیقت حال معلوم کرنے کی ضرورت ہوگی کہ وہاں غصب ہے یا نہیں اور اس کے بعد حکم دینے
 کی ضرورت ہوگی کہ بعینہ اس شے کے واپس کرنے کا حکم دیا جائے یا اس کی قیمت دینے کا اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے قضا کے دونوں مقام کو قواعد کلیہ سے منضبط فرمایا ہے مقام اول میں تو گواہی اور قسم سے زیادہ مناسب
 کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ حقیقت احوال بجز اس صورت کے نہیں معلوم ہو سکتی کہ یا تو کوئی شخص جو اس واقعہ
 میں موجود تھا اس کی خبر دے یا خود ہی مقدمہ والا ایسی تاکید سے اس کو بیان کرے کہ جس کے ساتھ کذب ہونے
 کا ظن نہ پایا جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے كُوَيْفِي النَّاسُ بِدَعْوَانِهِمْ لَا تَعْلَىٰ نَاسٌ دَعَاؤُهُمْ
 وَآمَوَاتُهُمْ وَلَكِنَّ الْبَيْتَةَ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ۔ اگر لوگوں کو صرف دعویٰ کرنے سے دلایا
 جائے تو بلاشبہ لوگ آپس میں خوف و مال کا دعویٰ کریں۔ مگر مدعی کے لیے بینہ اور مدعا علیہ پر قسم لازم ہے۔ پس
 مدعی وہ شخص ہوتا ہے جو ظاہر کے خلاف دعویٰ کرے کہ ایک نئی بات ثابت کرتا ہے اور مدعا علیہ اصل کا پابند اور
 ظاہر سے دلیل پکڑتا ہے۔ پس ایسی صورت میں بجز ایک بات کے کوئی صورت انصاف کی نہیں ہے کہ مدعی سے
 بینہ کا اعتبار کیا جائے اور جو ظاہر سے استدلال کرتا ہے اور اپنے آپ کو بجاتا ہے در صورت مدعی کے پاس بینہ
 نہ ہونے کے اس شخص سے قسم لی جائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قاعدہ کے مقرر ہونے کا سبب

اشارۃ اس حدیث میں بیان فرمایا ہے۔ لَوْ يَعْطَى النَّاسُ بِذُنُوبِهِمْ لَافْتَقَمُوا عِقَابَهُمْ اَلَيْسَ بِهَذَا سَبَبٌ هُوَ اِذَا كَانَ فِي سَوَاءٍ مِثْلِهِ مِثْلُهُ۔ پھر رواہ میں اس صفت کا ہونا معتبر ہے کہ لوگوں کے نزدیک وہ پسندیدہ ہو چنانچہ اللہ پران فرماتا ہے مَتَنُ تَرْتُمُونَ مِنَ الشُّذُوذِ گواہوں میں سے جس کو تم پسند کرد اور یہ صفت عقل اور بلوغ اور اس معاملہ کے ضبط اور گویائی اور اسلام اور عدالت و مردت اور عدم قہمت سے ہوتی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَجُوزُ شَعَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِسَةٍ وَلَا ذَابٍ وَلَا ذَائِبَةٍ وَلَا ذِي حَسْبٍ عَلَى آخِيهِ وَيُؤَدُّ شَعَادَةَ الْفَانِسِ لَا هِلَ الْبَيْتِ۔ کہ نہیں درست ہے گواہی خیانت کرنے والے کی اور نہ خیانت کرنے والی کی اور نہ زانی اور زانیہ کی اور نہ اس شخص کی جو اپنے بھائی سے بغض رکھتا ہو اور جو شخص کسی کے گھر کا نوکر ہو اس کی گواہی رد کی جائے گی اور اللہ جل جلالہ نے تذف کرنے والے کی نسبت فرمایا ہے۔ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَعَادَةَ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَنَبَّأُوا بِآيَاتِنَا فَكُفُّوا عَنْهَا وَقَالُوا الْحَقُّ يَوْمَ تَكُونُ الْآيَاتُ كَمَا كَانَتْ يَوْمَ نَسُفُ الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ نَسْفًا۔ اور باقی کبار کا بھی زنا اور تذف کا ہی حکم ہے اس واسطے کہ خبر میں فی نفسہ صدق اور کذب کا احتمال ہوتا ہے۔ اور ان دونوں میں سے ایک کو کسی قرینہ سے ترجیح ہوتی ہے اور وہ قرینہ یا تو خبر میں ہوتا ہے یا اس میں جس سے خبر دی جاتی ہے یا کسی اور میں۔ اور ان قرائن میں سے انضباط کے قابل جس پر حکم کا مدار کیا جائے بحسب صفات مجتہد کے کوئی چیز نہیں ہے البتہ ظاہر حال ملکیت اور ابقار ماکان علی ماکان قابل انضباط ہے مگر مدعی کے لیے بینہ اور مدعا علیہ کے لیے قلم مقرر ہونے میں اس کا اعتبار ہو چکا ہے۔ اب رہی گواہوں کی تعداد ان اطوار مختلفہ کے اعتبار سے مقرر کی گئی جن کو شارع نے مختلف حقوق کے اندر رکھا ہے۔ پس زنا کا ثبوت چار گواہوں سے ہو سکتا ہے۔ یہ آیت اس کی دلیل ہے وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ۔ الایۃ۔ اور ہم سابق میں اسکی مشروعیت کا سبب بیان کر چکے ہیں۔ اور قصاص و حدود میں صرف مردوں کی گواہی کا اعتبار کیا جاتا ہے اور اسکی دلیل زہری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے برابر یہ دستور جاری ہے کہ حدود میں صرف مردوں کی گواہی معتبر ہوتی ہے اور حقوق باللہ میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کا بھی اعتبار ہوتا ہے۔ بحکم آیۃ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمَا جَلِيلٌ قَدْ جَلَّ قَامَتَا مَتَانِ ۚ پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور جناب باری تعالیٰ نے بجائے ایک مرد کے دو عورتوں کی گواہی کے مقرر کرنے کی وجہ بھی بیان فرمادی کہ اَنْ تَعْمَلَ اِحْدَاهُمَا فَتُؤَدِّعَ اَمْرًا اَحَدًا هُمَا الرَّحْمٰنُ ۚ ان دونوں میں سے ایک چوک جائے تو ان میں سے ایک دوسری کو یاد دلادے یعنی عورتیں ناقصات العقل ہوتی ہیں پس مدد بڑھا کر اس کمی کا پورا کرنا ضروری ہوا۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک شاہد اور ایک قلم سے حکم دے دیا اس واسطے کہ شاہد و قلم کے ساتھ اگر قلم بھی پائی جائے تو وہ امر ثابت ہو جاتا ہے اور گواہوں کے امر میں تو سیح

ضروری ہے اور براہِ سنت جاری ہے کہ اگر شاہدین میں قاضی کو کسی قسم کا تردد ہو تو بطورِ حُجَّان کا تذکرہ کر لے اس واسطے کہ ان کی گواہی کا اعتبار ان کی صفات کی وجہ سے ہے جن کے باعث ان کے صدق و کذب پر ترجیح ہے پس ان کے صفات کا ظاہر ہونا ضروری ہے اور یہ بھی براہِ سنت جاری ہے کہ اگر شک ہو تو قسم کو زمانہ اور مکان اور لفظ سے خوب مضبوط کیا جائے اس واسطے کہ قسم صدق خبر کی دلیل اسی قرینہ کی وجہ سے ہوتی ہے جس کے ساتھ خبر دینے والا کذب پر اقدام نہیں کر سکتا۔ پس مناسب ہوا کہ اگر زیادہ شک ہو تو قرائن کو قوی کیا جائے لفظ کے اعتبار سے مضبوط کرنے کی یہ صورت ہے کہ اسماء و صفات زیادہ بیان کئے جائیں اسکی دلیل یہ حدیث ہے **أَحْلِفُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ** اور زمانہ سے تاکید کی یہ صورت ہے کہ **بِذِي الْقُرْبَىٰ** اور جگہ سے تاکید کی یہ صورت ہے کہ اگر مکہ معظمہ میں ہو تو رکن اور مقام کے درمیان میں کھڑا کر کے اس سے اظہار لیں اور اگر مدینہ منورہ میں ہو تو حضور نبویؐ کے منبر کے پاس کھڑا کر کے اس سے گواہی لیں اور شہر میں مساجد کے منبر کے پاس کھڑا کریں۔ کیونکہ ان مقامات کی فضیلت شرع سے ثابت ہے اور خصوصاً ان مقامات میں جھوٹ کہنے کا سخت گناہ ہے۔ پھر اس بات کی حاجت پڑی کہ لوگوں کو اس بات سے نہایت خوف دلایا جائے کہ خدا تعالیٰ کے ان احکام کی مخالفت کریں جن کو خدا تعالیٰ نے ان کے مقدمات کے فیصل کرنے اور حقیقت حال کے معلوم ہونے کے لیے مقرر فرمایا ہے اور ان تربیبات میں اصل تین چیزیں ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل سے خدا تعالیٰ نے نہایت شدت سے نہی فرمائی ہے اس پر اقدام کرنا قلت و رع اور خدا تعالیٰ کے رد و جرات کرنے کی دلیل ہے۔ پس ان اشیاء پر جرات کرنے کا حکم دائر کیا گیا اور جرات کا اثر مثل وجوب دخول نار اور تحریم جنت وغیرہ کے اس پر دائر کیا گیا۔ دوسرے یہ کہ اس میں ظلم کی کوشش پائی جاتی ہے۔ اور اس کا حال سرقہ اور رہزنی یا چوری کی طرف رہبری کرنے یا رہزن کو رہزنی پر آمادہ کرنے کے مثل ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ اور ملائکہ اور لوگوں کی لعنت جو زمین میں فساد ڈالنے والوں کے متعلق ہوا کرتی ہے۔ اس عامی کی طرف متوجہ ہوئی اس لئے دوزخ کا مستحق ہوا اور میرے یہ کہ اس میں ان احکام کی جن کو خدا تعالیٰ نے اپنے عباد کے لیے مشروع کیا ہے۔ مخالفت اور مرضی الہی کے موافق ان کے نہ جاری ہونے میں کوشش کرنا ہے۔ کیونکہ قسم حق ظاہر کرنے کے لیے اور بنیہ حقیقت حال بیان کرنے کے لیے مشروع کیا گیا ہے پس اگر جھوٹی گواہی اور جھوٹی قسموں کا دستور جاری ہو جائے تو مصلحت مقصودہ کا دروازہ بند ہوتا ہے۔ ازاں جملہ گواہی کا چھپانا ہے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَيَأْتِ بِهَا شَهَادَةً ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ** اور جو شخص اسکو چھپائے تو اس کا دل گنہگار ہے۔ ازاں جملہ جھوٹی گواہی ہے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کبار میں شمار کیا ہے اور ازاں جملہ جھوٹی قسم ہے حدیث شریف میں ہے **مَنْ حَلَفَ عَلَىٰ يَتِيمٍ**

مَبْرُورٌ هُوَ نِيَمًا فَاجِدٌ لِيَقْلَمَ بِهَا حَقُّ أَمْرٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ حَقْبَانِ ۝
جو شخص جس قسم پر حلف کرے اور وہ اس میں جھوٹا ہو اور اس کا مقصود اس سے کسی مسلمان کا حق تلف کرنا ہو تو وہ
خدا تعالیٰ سے قیامت کے دن ایسی حالت پر ملے گا کہ خدا تعالیٰ اس پر غضب ناک ہو گا۔ ازاں جملہ جھوٹا دعویٰ ہے
حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس کی نہ ہو تو وہ ہم میں سے نہیں ہے اور اس کو
دوزخ میں اپنے لیے جگہ ڈھونڈنی چاہیئے۔ اور ازاں جملہ بلا حق بحکم قاضی کی چیز کا لے لینا ہے۔ حدیث
شریف میں آیا ہے اِنَّمَا ابْشِرْ مِنْكُمْ مَوَاتِكُمْ تَغْتَمِعُ حَسُونًا ۝ الحدیث۔ ازاں جملہ مقدمہ بازی کی عادت
دانا ہے۔ یہ بھی باہم فساد ڈالنے سے خالی نہیں ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے اِنَّ ابْعَثَ السَّجَالِ اِلَى
اللّٰهِ اَلَا كَذَّابٌ مِّنْهُمْ ۝ مبعوض ترین لوگوں کا عند اللہ وہ شخص ہے جو بڑا جھگڑالو ہو۔ اور جو شخص حق اللہ
باطل میں بالکل مخاصمت نہ کرے تو وہ شخص صفت مباحثت کا پابند ہے اور اُن حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم
نے ترک مخاصمت کی رغبت دلائی ہے۔ نیز باوقاات حقیقت میں ایک شخص کا حق نہیں ہوتا اور اس کو یہ معلوم ہوتا
ہے کہ میرا حق ہے۔ پس یقیناً عہدہ سے اسی وقت باہر ہو سکتا ہے کہ مخاصمت کو بالکل ترک کر دے خواہ حق
سے ہو یا ناحق ہو۔ حدیث شریف میں وارد ہے۔ کہ دو شخصوں نے ایک جوان میں دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اس بات
پر بینہ قائم کر دیا کہ وہ جانور اسی کے ہاں پیدا ہوا ہے۔ پس اُن حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم نے وہ جانور اس شخص کو
دلایا جس کے قبضہ میں تھا۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ راز ہے کہ جب دونوں محبتوں میں تعارض ہوا تو دونوں ساقط
ہو گئیں اور جس کا قبضہ ہے اس کے پاس وہ شے باقی رہی کیونکہ اس کے رو کرنے کا کوئی سبب نہیں پایا گیا
یا ہم یہ کہتے ہیں کہ دونوں دلیلوں میں سے ایک دلیل کو قرینہ ظاہری یعنی قبضہ سے مدلل گئی لہذا اس کو ترجیح
دی گئی۔ اب رہا قضاء کا مقام ثانی۔ پس اُن حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم نے چند اصول فرمائے ہیں۔ جن کی طرف اس
مقام کا رجوع ہوتا ہے اور محلاً اس کا بیان یہ ہے کہ حقیقت حال معلوم ہو گئی تو اب نزاع ایسی شے میں جو
اصل میں مباح ہے اور ہر شخص اس کا دعویٰ کرتا ہے ایسے وقت میں اس کا حکم ترجیح کا ظاہر کرنا ہے۔ خواہ وہ
ترجیح کسی ایسی صفت سے ہو جس میں مسلمانوں کو نیز اس شے کو نفع ہو یا ترجیح کی یہ صورت ہو کہ ان دونوں
میں سے ایک کا قبضہ بہ نسبت دوسرے کے پیشتر ہو یا قرعہ اندازی سے وہ ترجیح حاصل ہو جائے گی۔ اس کی مثال
ایک تو زید و علی و جعفر رضی اللہ عنہم کا قصہ ہے۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کی پرورش کے متعلق کہ اُن حضرت مسلی اللہ
علیہ وسلم نے جعفر رضی اللہ عنہ کے واسطے پرورش کا حکم دیا اور فرمایا اَنْعَالَہُ اُمَّ قَدْ خَالَہَا ہاں ہے۔ دوسرے اُن حضرت
مسلی اللہ علیہ وسلم اذان کے متعلق فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اذان اور صبح تہل کا ثواب معلوم ہو اور اس ثواب کو
قرعہ اندازی کے بغیر حاصل نہ کر سکیں تو قرعہ اندازی کیا کریں۔ نیز رسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر کا ارادہ

فرماتے تھے انفاق مطہرات میں قرعہ اندازی فرمایا کرتے اور ایک ترمیم کی صورت یہ ہے کہ بطور عقیدہ یا مقصد کے کسی کا قبضہ چلا آتا ہو اور ہر ایک اس بات کا دعویٰ کرے کہ میں اس کا حقدار ہوں اور اس میں ہر ایک کو شبہ ہو اور اس کا حکم یہ ہے کہ لوگوں میں خود دستور و عرف جاری ہے اس کا اتباع کیا جائے اور اقرار اور عقود کے الفاظ کی تفسیر انہی معنی سے کی جاتی ہے جو جمہور کے نزدیک اس کے معنی ہیں اور ضرر رسانی وغیرہ ان ہی کے دستور سے معلوم ہو سکتی ہے اس کی مثال براء بن مازب کا قبضہ ہے کہ ان کی اونٹنی کسی باغ میں جا پڑی اور اس نے باغ کا کچھ نقصان کر دیا اور ہر شخص اس بات کا مدعی ہوا کہ میں مسدود ہوں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عادت کے موافق اس مقدمہ میں حکم دیا اور عادت دستور ہے کہ مالی دن میں اپنے مال کی حفاظت کیا کرتے ہیں اور مویشی کے پالنے والے شب میں مویشی کی حفاظت رکھتے ہیں۔ اور جن قواعد پر بہت سے احکام مبنی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی قاعدہ ہے کہ نفع تاوان کے ساتھ ہے اور اس کی اصل وہ ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ آمدنی کے ساتھ تاوان ہے اس لئے کہ نفع کا انقباض و ثمار ہے اور جاہلیت کے قسامت اور خون اور جو کچھ زمانہ جاہلیت میں اس سے کچھ تعرض نہ کیا جائے گا اور جاہلیت کے بعد از سر نو احکام قائم کئے جائیں گے اور قبضہ بلا کسی دلیل کے نہ توڑا جائے گا اور استعجاب یعنی ابقا ما کان علی ما کان کی اصل یہی ہے اور یہ کہ اگر تفتیش کا طریقہ مسدود ہو جائے تو حکم وہ ہوگا جو مال دلا چاہے گا یا دونوں واپس لے لیں گے اور اس کی اصل یہ حدیث ہے۔ اَلْبَيْتَانِ اِنْ اُخْتَفَا وَاسْتَلْعَتْ قَائِمَةُ الْحَدِيثِ اور ہر عقد میں اصل یہ ہے کہ ہر ایک کے لیے پورا پورا حق دلایا جائے۔ اور عقد سے جو شخص جس چیز کا التزام کرے وہ اس پر لازم ہے بجز اس مقدمہ کے جس سے شروع منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے اَلْمُسْلِمُونَ عَلَى شَرْطٍ وَطَعْرٍ اِلَّا شَرْطًا اَحَدًا حَدَاثًا اَوْ حَرَمًا حَلَالًا ۛ

یہ قدر سے ان احکام کا بیان ہوا جن کو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ثانی کے متعلق مشروع فرمایا ہے اور وہ فقہاء یا جن میں حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمائے ہیں۔ یہ ہیں مجملہ ازاں ایک تفسیر بنت حمزہ رضی اللہ عنہا کے باب میں ہے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا بَيِّنْتُ اَنِّي اَنَا اَخَذْتُ ثَمَنًا اور جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے بَيِّنْتُ حَقِّي وَخَالَفْتُ عَاقِبَتِي اور زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے بَيِّنْتُ اَنِّي اور کہا کہ خالہ تو بمنزلہ ماں کے ہوتی ہے۔ اور ایک تفسیر ابن ولیدہ زمرہ کا دعوت کے باب میں ہے جیسا کہ سعد بن زید نے کہا ہے کہ میرے بھائی نے اس کا البتہ میرے ساتھ مہد کیا ہے اور عبد بن زمرہ ابن ولیدہ نے کہا کہ میرا باپ تو اس کے بستر پر پیدا ہوا ہے پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن زمرہ وہ تیرے لیے ہے اَلْمَوْلُودُ لِلْفَتْحَةِ وَلِلْعَاقِبَةِ اَلْعَبْدُ اَزَاں مجملہ زمرہ اور ایک فقہاء کی تفسیر ثانی کے گول کے باب میں ہے۔ پس آٹھ نے

ایسا حکم دیا کہ جس میں دونوں کے لیے وسعت تھی کہ اسے زیرِ زلزلہ اول تم اس میں پانی لے لو پھر اپنے ہمسائے کو مجبور
پھر انصاری غفہ ہو گیا پھر زیر کے لیے اس کا حق پورا کر دیا فرمایا کہ تنہا پانی لے کہ دیواروں کی جوتھک پہنچے اور
انہاں جگہ براہِ بن عازب کی اونٹنی کا قفسیہ ہے کہ وہ ایک باغ میں گھس گئی اور اس کا نقصان کیا تو آپ نے یہ
حکم دیا کہ مالی لوگ دن میں اپنے باغ کی حفاظت کریں اور مویشی پالنے والے رات میں اپنی مویشی کی حفاظت
کریں۔ اور آپ نے خفہ کا جب اس شے کی تقسیم نہ ہوئی ہو حکم دیا کہ جب حدودِ بن جائیں اور راستے
علیحدہ علیحدہ ہو جائیں تو اس میں شفعہ نہیں ہے۔ اور ان مقدمات کے مجہود ہم پہلے بیان کر چکے اور
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ جَعَلْ عِدَّتُهُ سَبْعَةً اَوْ مِائَةً ۝

جب تم راستے میں اختلاف کرو تو اس کی چوڑائی سات ذراع کی جائے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے کہ جب
لوگ کسی مباح زمین کو آباد کرتے ہیں اور وہ شہر ہو جاتا ہے اور راستے میں مجھڑا واقع ہوتا ہے۔ بعض تو چاہتے
ہیں کہ راستے کو تنگ کریں اور اس میں مکان بنائیں اور بعض اس بات سے واقع ہوتے ہیں اور کہتے ہیں لوگوں
کے لیے فراخ رستہ ہونا چاہیئے۔ لہذا حکم دیا گیا کہ راستہ کا عرض سات ذراع ہونا چاہیئے۔ اور اس کی یہ وجہ
ہے کہ اونٹوں کی دو قطاریں ضرور اس راستہ سے گذر سکیں۔ بایں طور کہ ایک ایک جانب سے اور دوسری
دوسری جانب سے تو ایسی صورت میں اس بات کی ضرورت ہے کہ ان کے واسطے بخوبی نکلنے کا راستہ ہو
ورنہ طاقت لازم آتی ہے۔ اور اس کا انداز سات ذراع ہے اور نیز آپ نے فرمایا ہے جو کوئی شخص کسی کی زمین بلا
اس کی اجازت کے کھیتی کرے تو اس کو بجز اس کی حقِ محنت کے اور کچھ نہ ملے گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کو بمنزلہ کھیری کے گردانا کہ مالکِ زمین کے لیے اس نے محنت کر دی۔ واللہ اعلم بہ

جہاد کا بیان

جاننا چاہیے کہ تمام شرائع میں زیادت کا مل اور تمام وہ شریعت ہے جس میں جہاد کا حکم پایا جائے اس واسطے کہ
خدا تعالیٰ کو اپنے بندوں کا اقامہ و نواہی کے ساتھ مکلف کرنا ایسا ہے کہ جیسے ایک شخص کے غلام مریض ہو جائے
اور اس نے اپنے خاص لوگوں میں سے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ ان کو کوئی دوا یلائے۔ پھر اگر وہ شخص انہیں مجبور
کر کے ان کے منہ میں دوا ڈالے تو یہ بات نامناسب نہ ہوگی۔ مگر رحمت کا مقتضی ہے کہ اول ان غلاموں سے
اس دوا کے فوائد بیان کر دے تاکہ خوشی کے ساتھ اس دوا کو پی لیں۔ نیز اس دوا میں کوئی شہریر چیز مثلاً شہد شامل کر دے تاکہ طبیعت
طبعی اور نیز رغبتِ عقلی اسکی معین ہو جائے پھر اکثر لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ راستوں کی محبت اور ان کا شوق اور شہواتِ دنیا اور
اخلاقِ سبعیہ اور وساوسِ شیطانی ان کے غلبہ ہو جائے ہیں اور ان کے پاس جہاد کے رسوم ان کے قلوب میں نہ گھڑ جاتے ہیں

توان کو اند پر وہ کان نہیں دھرتے اور جس چیز کا حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے اس میں وہ نکر نہیں کرتے اور نہ اس کی خوبی میں ان کو غور ہوتا ہے۔ توان لوگوں کے حق میں رحمت کا متقاضی یہ نہیں ہے کہ صرف انبات حجت کا ان پر اقتصار کیا جائے بلکہ رحمت ان کے حق میں یہی ہے کہ ان پر جبر کیا جائے تاکہ خواہ مخواہ ایمان ان پر ٹالا جائے جس طرح تلخ دوا کے پلانے پر مجبور کیا جاتا ہے اور مغلوب کرنے کی یہی صورت ہے کہ جن لوگوں کی زیادہ تر ایذا رسانی ہو اور ان کو زیادہ قوت ہے قتل کیا جائے یا ان کی قوت کو متفرق کیا جائے اور ان کے مال چھین لیے جائیں تاکہ وہ بالکل بے بس ہو جائیں ایسے وقت ان کے اتباع اور ذریعہ خوشی اور اطاعت کے ساتھ ایمان میں داخل ہو سکتے ہیں۔ لہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کو لکھ بھیجا کہ تجھ پر خادموں کا وبال ہے اور باتوات ان کا مقید و مغلوب کرنا ان کے ایمان کا سبب ہوتا ہے۔ اسی کی طرف آپ نے اس حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔ عَجَبَ اللّٰهُ مِنْ قَوْمٍ يَذْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَامِ جو لوگ جنت میں زنجیروں سے بندھے ہوئے داخل ہوں گے۔ خدا کو وہ اچھے معلوم ہوں گے۔ نیز انسان کے لیے رحمت تامل کا ملکہ بھی ہے کہ خدا تعالیٰ ان کو احسان کی طرف ہدایت کرے اور ان کو ظالموں سے چھڑالے اور ان کے ارتقاات اور ان کی تدبیر منزل اور ان کی سیاست مافی کی اصلاح فرمائے۔ پس ان کے مدن ناسدہ وہی ہیں جن پر نفوس سبعیہ کا غلبہ ہوتا ہے اور ان کے لیے نہایت درجہ کی قوت ہوتی ہے۔ اور یہ بمنزلہ اکلہ کے ہوتی ہے جو بدن انسان میں پیدا ہوتا ہے کہ بغیر اس کے قطع کئے اس کی صحت ہی ممکن نہیں تو جو شخص اس کے مزاج کی اصلاح اور اس کی طبیعت کے قائم کرنے کے طرف توجہ کرے تو اس پر لازم ہے کہ اس کو قطع کئے اور مقوی سی قباحت جس خیر کثیر سے حاصل ہو اس کا کرنا ضروری ہے اور تجھ کو عبرت حاصل کرنا چاہیے قریش کے مال سے اور جو عرب کہ تمام خدائی میں احسان کے اعتبار سے سب سے بعید ترین تھے اور ضعیفوں پر ظالم ترین تھے اور باہم ان کے شدید مقابلے ہوتے تھے اور بعض بعض کو قیدی بناتے تھے اور اکثر ایسے تھے کہ حجت میں تامل نہیں کرتے تھے۔ صرف دلیل کو دیکھ لیا کرتے تھے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جہاد کیا۔ اور ان کے سرکشوں کو جو نہایت مضبوط اور شریر تھے قتل کیا۔ حتیٰ کہ امر الہی ظاہر ہو گیا۔ اور آپ کے لوگ فرمانبردار ہو گئے اور بعد ازاں وہ اہل احسان ہو گئے اور ان کے تمام کام بن گئے پس اگر ان لوگوں پر شریعت کے اندر جہاد نہ ہوتا تو یہ رحمت ان کے حق میں کیوں حاصل ہوتی نیز خدا تعالیٰ جب عرب و عجم سے ناخوش ہو گیا اور ان کی دولت اور ملک زائل کرنے کا حکم دے دیا۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر بالذات اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے قلوب پر آپ کے واسطے سے یہ بات القافر مائی کہ اس کی راہ میں لڑیں تاکہ امر جو مقصود ہے حاصل ہو۔ پس وہ اس بات میں ملائکہ کے مانند ہو گئے کہ خدا تعالیٰ کے احکام پورا کرنے میں کوشش کرتے رہتے ہیں۔ اتنا فرق ہے کہ ملائکہ بلا تفرق کسی تاحہ کلیہ کے کوشش کرتے ہیں اور مسلمان بندے ایک قاعدہ کلیہ کے موافق

جس کو خدا تعالیٰ نے ان کے لئے مقرر فرمایا ہے لڑتے ہیں ان کا یہ عمل سب اعمال سے بڑھ کر ہے اور متسل ان کی طرف منسوب نہیں ہوتا بلکہ اس کی نسبت حاکم کی طرف ہوتی ہے۔ جیسے کسی مجرم کے قتل کی امیر کی طرف کی جاتی ہے نہ جلا وطن کی طرف چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے لَنْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَئِنْ آتَاكُمُ اللَّهُ تَدْمَتَهُمْ تَمَّ نَفْسُهُمْ قَتْلَهُمْ فَاصْلَحُوا فِي أَرْبَعَةِ أَشْهُارٍ اسی راز کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے کہ مَقَتَّ عِدَّتَهُمْ وَعَجَفْتُ أَمْرَهُمْ اُحْدِثْ اُدْرَاكُ حَضْرَتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لا کسری ولا تیصر نہ کسری ہے نہ تیصر ہے۔ یعنی وہ لوگ دین جاہلیت پر تھے اور جہاد کے فضائل کا مرجع چند اصول کی طرف ہے ازاں جملہ ایک یہ ہے کہ جہاد میں تدبیر الہی اور اس کے الہام کے ساتھ اتفاق ہے پس اس کے تمام کرنے میں کوشش کرنا شمول رحمت کا باعث ہے اور اس کے ابطال میں سعی شمول رحمت کا باعث ہوگا اور اس زمانہ میں جہاد کا ترک کرنا خیر کثیر کا باعث ہے فوت کرنا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ جہاد ایک دشوار عمل ہے کہ اس میں سخت تکلیف کے گوارا کرنے اور جان و مال کے خرچ کرنے اور وطن اور ضروریات سے علیحدہ ہونے کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس ایسی عبادت شاقہ پر وہی شخص پیش دستی کر سکتا ہے جو خدا تعالیٰ کے دین پر خلوص کے ساتھ یقین رکھتا ہے اور آخرت کو دنیا کے مقابلہ میں اس نے اختیار کر لیا ہے اور خدا تعالیٰ پر اس کو ٹھیک ٹھیک بھروسہ ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ ایسی خواہش کا قلب میں واقع ہونا اسی وقت ہو سکتا ہے کہ اس شخص کو تشبیر باللہ حاصل ہو اور اس کمال سے اس کو پورا حصہ ہو۔ اور شریعت ہدیمیہ سے اس کو بعد ہوا دروں سے رسوخ دین کی طرف اس کو پورا پورا میلان ہو، ایسا شخص اپنی سلامتی قلب پر خود دلیل ہوگا۔

یہ تمام باتیں اسی وقت حاصل ہو سکتی ہیں کہ جہاد شرائط کے ساتھ پایا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب سوال کیا گیا کہ کوئی شخص اپنی شجاعت کے لیے مقابلہ کرتا ہے اور کوئی شخص حیثیت کے اعتبار سے مقابلہ کرتا ہے۔ پس ان دونوں میں سے خدا تعالیٰ کی راہ میں قتال کرنے والا کون سا ہے تو حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص خدا تعالیٰ کی راہ میں لڑے جس سے خدا تعالیٰ کی بات اس کو اونچی رکھنی مقصود ہو۔ پس وہی شخص خدا کی راہ میں قتال کرنے والا ہے۔ ازاں جملہ یہ ہے کہ قیامت کے روز عسرا اعمال کی صورت میں متثل ہوگی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا یُحْکَمُ أَحَدٌ فِی سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ یُحْکَمُ فِی سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَجُودُهُ یَلْبَسُ وَمَا لَلَّوْنَ لَوْنٌ لَوْنُ اللَّهِ قَوْلَ التَّائِبِ بِرَبِّهِ الْإِسْلَامُ کوئی شخص ایسا نہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کی راہ میں نہ لڑے اور یہ بات خدا تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ اس کی راہ میں کون کون رہے قیامت کے روز جب وہ آنے لگا

باب میں آیا ہے کہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اور نیز ایک مہینے کے روزے اور اس کے قیام سے بھی بہتر ہے اور جو شخص
مر جائے تو جو عمل کرتے ہوئے مرے وہی اسپر جاری کیا جائے گا اور اس پر اس کا رزق جاری کیا جائے گا اور قتال
سے محفوظ رہے گا۔ میں کہتا ہوں اس کا دنیا و مافیہا سے بہتر ہونے کا یہ سبب ہے کہ اس میں ثمرہ ہے کہ قیامت میں
باقی رہے گا اور دنیا کی جو نعمت ہے اس کو خواہ مخواہ زوال ہوتا ہے اور ایک مہینے کے روزے اور اس کے قیام سے
بہتر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک نہایت شاق عمل ہے جو قوت بھی پر نہایت گراں ہوتا ہے۔ اور یہ عمل صرف خدا
تعالیٰ کے لیے اور اس کی راہ میں ہوتا ہے جس طرح صیام و قیام اور اس کا عمل جاری رکھنے میں یہ راز ہے کہ ایک کا
ایک جزا دوسرے جزا پہنچتی ہوتا ہے جس طرح عمارت میں دیوار کا قیام بنیاد پر اور چھت کا دیوار پر ہوتا ہے۔ اس لیے
کہ اولاً جہاد قریش وغیرہ کے اسلام میں داخل ہونے کا سبب بنے پھر خدا تعالیٰ نے قریش کے ہاتھ پر
عراق و شام فتح کیا۔ پھر ان کے ہاتھ پر فارس و روم کو پھر فارس و روم کے ہاتھ پر ہند اور ترکستان اور سوڈان کو
فتح کیا۔ پس جہاد پر جو نفع مترتب ہوتا ہے وہ وقتاً فوقتاً بڑھتا رہتا ہے اور اس کا حال اوقات اور بیانات اور
صدقات جاریہ کا سا ہوتا ہے اور فتنان یعنی منکر نکیر سے امن میں بہنسی کی وجہ یہ ہے کہ منکر نکیر سے وہی شخص ہلاکت
کی جگہ میں ہوتا ہے۔ کہ جس کے قلب کو دین محمدی پر اطمینان نہیں ہے اور نہ وہ کبھی دین کی مدد کے لئے اٹھا جو
اور جو شخص جہاد کے لیے شرائط پورا کرنے کا التزام رکھتا ہے۔ وہ شخص دل سے دین کی تصدیق کرتا ہے اور
نور الہی کے ساتھ ساتھ چلنے میں اس کا ارادہ پختہ ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ جَاهَدْنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَنُكَدَّ عَنْهُ جَوْشَعْنَ جَاهِدِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا سَامَانٌ دِيدَ تَوَاسٍ كَوْثَابُ جِهَادٍ كَيْسَلٌ يَوْمًا أَوْ جَوْ جِهَادٍ كَيْسَلٌ يَوْمًا
کی خبر گیری کرتا ہے تو اس نے بھی جہاد کیا اور ان حضرت علیؑ و عمرؓ و عثمانؓ نے فرمایا ہے بہترین صدقہ خدا کی راہ میں سادہ کے لئے
قیمہ دینا ہے۔ وعلیٰ بذالقیاس۔ میں کہتا ہوں اس میں یہ راز ہے کہ یہ کام مسلمانوں کے نفع کا ہے جس کا انجام ان کی مدد ہے
اور جہاد اور صدقہ میں مسلمانوں کا نفع ہی مقصود ہوتا ہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے لَا يَخْلَعُ أَحَدُكُمْ
سَبِيلَ اللَّهِ - الحدیث - میں کہتا ہوں عمل کا نفس کے ساتھ ہیبت و صورت افعال پورا کرتا ہے اور اس عمل کے نتیجہ
سے زیادتی کی معنی نفس میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور جزا و سزا کا مبنی نعمت و راحت کی صورت قریم میں منسل ہونے
پر ہوتا ہے یہی قیامت کے دن جب شبیدیش ہوگا۔ اس کا عمل ظاہر ہوگا تو عمل کی صورت سے اسپر انعام کیا جائے
گا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں وَلَا تَعْسَى الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ
عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَوُّنَ الْأَيَّةَ جو لوگ خدا کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں ان کو مردے مت سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے
خدا کے ہاں رزق حاصل کرتے ہیں فرمایا ہے أَمْوَاتٌ خَلُوفٌ طَائِفَةٌ مُبْتَلَا تَنَادِي دَعْوَةَ اللَّهِ مَعَهُ بِالْعَرَفِ
تَسْرِعُ فِي الْبَعْثِ حَيْثُ شَاءَتْ تَنَادِي إِلَى تَبَتِ الْفُتُولِ ان کی اور اس طرح جاہلوں کے خوف میں ہیں جن کے

لئے عرش میں مندریں رکھی ہوئی ہیں جہاں چاہتے ہیں جنت میں چلتے ہیں پھر ان مندروں میں واپس آجائے ہیں یہی کہتا ہوں جو شخص خدا کی راہ میں مارا جاتا ہے اس میں دو باتیں جمع ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ اس کی جان کامل اور مافسہ ہوتی ہے اور اس کے علوم جن کے اندر دنیاوی زندگی میں جان مستغرق رہتی ہے ان علوم میں کسی قسم کا نقصان نہیں آتا بلکہ اس شخص کا حال ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی شخص اپنے کامدبار میں مصروف ہو اور اسی اثناء میں سو جائے بخلاف اس میت کے جس نے بہت سے مرض کی تکلیف اٹھائی اور اس کا مزاج صحت کی حالت سے بدل گیا اور بہت سے علوم سے اس کو نسیان ہو گیا اور دوسرے یہ کہ وہ رحمت الہی جس سے خطیرۃ القدس اور ملائکہ اعلیٰ کے قلوب لبریز ہو رہے ہیں جو انتظام عالم کی طرف متوجہ رہتی ہے پھر اس شخص کو شامل ہو جاتی ہے۔ پس جب اس شخص کی روح نکلتی ہے اور دین الہی کے قائم کرنے کا شوق اس میں بھرا ہوتا ہے تو ایک نہایت وسیع راستہ اس شخص میں اور خطیرۃ القدس میں مفتوح ہو جاتا ہے اور وہاں سے انس و راحت اور نعمت کا نزول اس شخص پر ہوتا رہتا ہے اور خطیرۃ القدس کو اس بندہ کی طرف ایک توجہ شالی ہوتی ہے اور اس کے عمل کے موافق اس کی جزا متحمل ہو جاتی ہے پھر ان دونوں فصلتوں کے اجتماع سے عجیب و غریب کاموں پیدا ہوتے ہیں ازاں جلد یہ ہے کہ اس کا نفس کسی وجہ سے عرش میں معلق ہو کر متحمل ہوتا ہے اس لیے کہ وہ شخص عالمین عرش سے ہو جاتا ہے۔ اور اس کی ہمت اسی طرف متوجہ رہتی ہے اور ازاں جلد یہ ہے کہ اس کے لیے سبز جالود کا جسم متحمل ہوتا ہے۔ سبز پرندے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ شخص ملائکہ کے اندر اجمالاً احکام ضعیفی کے ظاہر ہونے میں ایسا رہتا ہے جیسے چار پایوں میں پرندہ اور سبز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ سبزی نگاہ کو اچھی معلوم ہوتی ہے اور ازاں جلد یہ ہے کہ اس کی نعمت اور راحت رزق کی صورت میں ظاہر اور متحمل ہوتی ہے جس طرح دنیا میں نعمت میوہ جات وغیرہ کی صورت میں متحمل ہوتی ہے پھر اس بات کی ضرورت ہوئی کہ جو چیز نفس کو شائستہ کرتی ہے وہ چیز اس چیز سے جو نفس کو شائستہ نہیں کرتی تمیز کی جائے اور اس میں احتیاء ہے اس لیے کہ شرع کے اندر دو باتیں ہیں ایک تو قبائل اور شہروں اور دین کا انتظام اور ایک نفوس کی تکمیل کسی شخص نے آپ سے عرض کیا کہ کوئی شخص غیبت کی خاطر لڑتا ہے اور کوئی شہرت کی خاطر اور کوئی اطہار و نجاست کی خاطر پس ان میں سے خدا کی راہ میں کون شخص لڑتا ہے تو حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص خدا تعالیٰ کی بات ہی بلند کرنے کی خاطر لڑے وہ خدا تعالیٰ کی راہ میں لڑتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ وہی ہے جو ہم بیان کر چکے کہ اعمال اجداد میں اور ان کی روح نیت ہے اور اعمال کا مدار نیت پر ہے اور جسم کا بغیر روح کے اعتبار نہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ صرف نیت ہی عمل کا فائدہ دے جاتی ہے اگرچہ اس کے ساتھ عمل کا اقتراف نہ

ہو یہ جب ہوتا ہے کہ اس عمل کا فوت ہونا اس کی کوتاہی سے نہ ہو بلکہ کسی آسانی عارضہ کے پیش ہونے سے ہو چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ بِالْمَدِينَةِ اَقْوَامًا مَّا سَرُّهُمْ مَيِّرًا اَدَّ لَا تَقْلَعُكُمْ وَاَدِيًا اَلَا كَا نُوْمَكُمْ حَبِيْهُمُ اُنْذَرُوْا۔ مدینہ میں ایسے ایسے گروہ ہیں کہ تم کسی جگہ نہ چلے ہو گے اور کوئی جنگل تم نے نہ قطع کیا ہو گا جو وہ تمہارے ساتھ نہ رہے ہوں مذکر کے سبب وہ اب رک گئے ہیں۔ اور اگر وہ عمل ایسے شخص کی کوتاہی سے فوت ہوا ہو تو اس کی نیت ہی نامتام رہی جن پر اجر مترتب ہوتا ہے۔ اور فرمایا ہے اَلْبُرُكَةُ فِيْ نَوَاصِي الْغَيْلِ کہ برکت گھوڑوں کی پیشانی میں ہے اور فرمایا ہے اَلْغَيْلُ مَعْقُوْدٌ فِيْ نَوَاصِيْهَا اَلْخَيْرُ اِلَى يَوْمِ اُنْقِيَا مَةِ الْاَوْجَادِ فَتَلْفِيْهِ الْغَوْرُودُ کی پیشانی میں قیامت تک بھلائی برقرار ہے اجر اور غنیمت۔ معلوم کرو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے خلافت عامہ کے لیے مبعوث فرمایا ہے اور آپ کے دین کو تمام ادیان پر جہاد کرنے اور سامان جنگ تیار رکھنے سے غلبہ ہو سکتا ہے اور جب جہاد چھوڑ دیا اور سیلوں کی دم سے پیچھے ہو لئے تو لامحالہ ہر طرف سے دلت ان کا احاطہ کرے گی اور تمام اہل ادیان ان پر غالب آجائیں گے اور اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ اَحْبَسَ فَرْسًا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَيْمَانًا بِاللّٰهِ وَتَعَمُّدًا بِوَعْدِهِ فَاِنَّ شَبْعَةَ وَرَاسَةَ وَرَاسَةَ وَرَاسَةَ فِيْ مَيِّرَانَا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ جو شخص خدا پر یقین رکھ کر اور اس کے وعدہ کو سچا سمجھ کر اس کی راہ میں ایک گھوڑا باندھے پس البتہ اسکا پیٹ بھرنے اور پانی پلانا اور اس کی لیمہ پیشاب کی تکلیف گوارا کرے گا تو اس کا یہ عمل اسی چیز کی صورت میں ظاہر ہو گا جس کی تکلیف گوارا کی ہے پس قیامت کے دن یہ سب چیزیں اپنی اپنی صورت میں ظاہر ہوں گی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ بِالْاِسْمَاعِلِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ اِلَاجَتَهُ مَآبِقُهُ يُحْتَسِبُ فِيْ مَسْنَعِهِ خَالِدًا لِّيْ بِرَبِّهِ وَنَبِيًّا لِّرَبِّهِ اَللّٰهُ تَعَالٰی ایک تیر کی وجہ سے تین شخصوں کو جنت میں داخل کرے گا۔ ایک وہ جس نے قلاب کی نیت سے اس کو بنایا ہے اور ایک چلانے والا اور ایک تیر کے دینے والے کو اور آپ نے فرمایا مَنْ تَمَنَّى بِسَبْعِيْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقَوْلُهُ حُدُّ مَحْجَرٍ کہ جو شخص خدا کی راہ میں ایک تیر پھینکے گا تو یہ شل غلام کے آزاد کرنے کے ہو گا۔ میں کہتا ہوں جبکہ خدا تمہارے علم میں یہ بات تھی کہ کفار کا سرنگوں و مغلوب ہونا بغیر ان چیزوں کے پورا نہیں ہو سکتا لہذا خدا تعالیٰ کی رضا مندی کفر و علم کے دور کرنے میں ان چیزوں کی طرف بھی منتقل ہوئی۔ اللہ پاک فرماتا ہر لَيْسَ عَلَى الْاَوْعَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْاَوْعَى حَرْجٌ وَعَلَى الْاَوْعَى حَرْجٌ کہ نابینا پر کچھ معنائقہ ہے اور نہ ٹکڑے و مریض پر کچھ معنائقہ ہے نیز اللہ پاک فرماتا ہے لَيْسَ عَلَى الْاَوْعَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْاَوْعَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْاَوْعَى حَرْجٌ کہ ضعیف اور مریضوں پر کچھ حرج نہیں ہے اور نہ ان لوگوں پر جو خرچ کرنے کو کچھ نہیں پاتے ہیں اور اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سے فرمایا اَللّٰهُ وَالْاَدَانِ قَالَا نَعَمْ فَيَنْفَعُا فَبَا حُدُّ کیا تیرے ماں باپ ہیں اس نے مرض کیا یاں تو آپ نے فرمایا ان میں سے جہاد کر میں کہتا ہوں جو نہ سب لوگوں کا جہاد

کہ ان کی تدبیر ضروری کی خواہی کا سبب تھا۔ لہذا ضرور ہوا کہ ان سب میں سے بعض لوگ جہاد قائم کریں اور وہ بعض وہ لوگ ہیں جو ان عقائد سے خالی ہیں اس لیے کہ جن میں یہ ملتیں پائی جاتی ہیں ان پر جہاد کرنے میں وقت ہے اور نہ اسلام کو ان کے جہاد کرنے سے قابل اعتبار نفع ہے بلکہ بسا اوقات ان سے ضرر کا خطرہ ہے اللہ پاک فرماتا ہے اَلَا نَخَفُّ اِنَّكَ مَعَكُمْ وَعِلْمًا تَفِيضُكَ مَنَعًا۔ اب تم سے خدا تعالیٰ نے تخفیف کر دی اور جان لیا کہ تم میں ناتوانی ہے۔ میں کہتا ہوں اعلاء کلمۃ اللہ اسی طرح ممکن ہے کہ مسلمان لوگ اپنی جانوں کو ثبات اور دلیری اور قتال کی مشقتوں پر صبر کرنے پر قرار دیں اور اگر یہ دستور جاری ہوتا کہ اگر مشقت معلوم کریں تو بھاگ جائیں تو مقصود نہ حاصل ہوتا بلکہ بسا اوقات دولت تک نوبت پہنچتی اور نیز بھاگنا بزدلی اور کمزوری کی دلیل ہے۔ اور بدترین اخلاق میں سے ہے پھر ضرور ہوا کہ اس کی حد بیان کی جائے جس سے واجب اور غیر واجب میں فرق ہو جائے اور دلیری و شجاعت انہی امت میں پائی جاتی ہے کہ شکست کے اسباب غلبہ کے اسباب سے زیادہ ہوں لہذا اولاً دس سال سے اس کا اندازہ کیا گیا ہو اس واسطے کہ کفر اس وقت کثرت سے تھا اور مسلمان بہت تنہا تھے پس اگر گریز کرنے کی ان کو اجازت دی جاتی ہے تو جہاد کبھی نہ ہوتا۔ پھر مسلمانوں پر تخفیف کی گئی۔ دو چاند اس لیے کہ ثبات و دلیری اس سے کم میں ممکن نہیں ہے پھر جہاد چونکہ اعلاء کلمۃ اللہ کی وجہ سے واجب کیا گیا تو وہ چیز بھی واجب ہوئی کہ جس کے بغیر اعلاء کلمۃ اللہ نہ ہو سکے۔ اور اسی وجہ سے قطعوں کا بنانا اور مقابلہ کے لیے آمادہ رہنا اور تمام اطراف و قلعوں میں افسران کا مقرر کرنا امام پر ضروری اور دستور قدیمی مقرر ہوا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے اسباب میں بہت سے طریقے مقرر فرمائے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر یا فوج پر کسی کو مقرر مقرر کرتے تھے تو خاص اس شخص کو خدا تعالیٰ سے خوف کرنے اور ساتھ کے مسلمانوں کو بھلائی کی نصیحت فرمایا کرتے تھے اور فرماتے تھے خدا کی راہ میں خدا تعالیٰ کے نام سے جہاد کرو اور شکرین خدا تعالیٰ سے مقابلہ کرو اور جہاد کرو اور خیانت مت کرو۔ الحدیث۔ خیانت کرنے سے آپ نے اس لیے منع فرمایا کہ خیانت کرنے سے مسلمانوں کے دل شکستہ ہوں گے اور باہم ان میں اختلاف واقع ہوگا اور قتال چھوڑ کے لوٹ ڈالیں گے اور اس سے بسا اوقات شکست ہوگی اور فساد کرنے سے آپ نے منع فرمایا کہ امن و امان ان کے عہد و ذمہ سے مرتفع نہ ہو۔ اور اگر امن جاتا رہے تو سب سے بڑی ادا قرب فتح یعنی ذمہ ان کے ہاتھوں سے جاتا رہا اور شد سے آپ نے منع فرمایا کیونکہ اس میں خلق اللہ کی تغیر ہے اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا اس لیے کہ اس میں مسلمانوں کا ہرج اور ان کا ضرر ہے اس لیے کہ اگر زندہ رہے تو مسلمانوں کے قبضے میں آکر ان کے غلام بنیں گے اور جن مسلمانوں کے پاس رہیں گے اسلام میں ان کے تابع رہیں گے اور نیز بچے اپنے دشمن کو نہ خود مر رہنچا سکتے ہیں اور نہ اپنے گروہ کی مدد کر سکتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی طرف سے جان بولنے کا حکم ہے ان میں سے

پہلی خصلت اسلام ہے ہجرت و جہاد کے ساتھ اور اس وقت میں اس شخص کے لئے مجاہدین کے برابر کی اور قیمت میں حصہ ہے۔ دوسری فضیلت اسلام ہے بلا ہجرت و جہاد کے سوائے اس صورت کے کہ جہاں غیر عام ہو اور اس وقت قیمت اور فی میں اس شخص کا حصہ نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فی کے صرف کرنے کا وہاں موقع ہے جہاں نہایت ضروری ہو اور عادت اس بات پر حکم کرتی ہے کہ بیت المال میں اس قدر گنجائش نہیں ہوتی کہ جو لوگ سوائے مجاہدین کے شہروں میں رہتے ہیں ان کا خرچ اٹھائے۔ پس اس میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ اگر میں زندہ رہا تو بلاشبہ چرانے والے کو بھی قیمت میں سے حصہ پہنچے گا اگرچہ وہ خیر کے کسی ٹیکہ پر رہتا ہو۔ اور جس کی پیشانی پر اس قیمت کے حاصل کرنے میں پسینہ تک نہ آیا ہو اتنی یعنی جب بادشاہوں کے خزانے فتح کئے جائیں گے اور کثرت سے خراج آئے اور قاتلین وغیرہ کے حصے کے بعد باقی رہ جائے تو پھر اور لوگوں کا حصہ ہے۔ تیسرے یہ ہے کہ وہ اہل ذمہ لوگ ہوں اور سب کے سب دیکر جز یہ عطا کریں۔ پس پہلی خصلت میں دو مصلحتیں حاصل ہوتی ہیں۔ ایک تو ملک کا انتظام اور باہمی نظام کا رفع دفع اور دوسرے تہذیب نفس کہ وہ دوزخ سے نجات پائیں اور حکم الہی کی پیروی میں کوشش کریں اور دوسری خصلت میں دوزخ سے نجات کا حاصل ہونا ہے۔ مگر مجاہدین کے درجہ سے وہ لوگ محروم ہیں اور تیسری خصلت میں کفار کی شوکت کا زائل ہونا اور مسلمانوں کی شوکت ظاہر ہونا ہے۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ہی مصالح کے قائم کرنے کے لیے مبعوث ہوئے اور امام پر واجب ہے کہ مسلمانوں کی شوکت ظاہر ہونے اور کفار کے بے بس کرنے کے اسباب میں غور اور اجتہاد اور تامل کرے اور جو اس کا اجتہاد حکم کرے اس پر عمل کرے۔ بشرطیکہ وہ یا اس کی نظیر رسول خدا یا آپ کے خلفاء سے ثابت ہو اس لیے کہ امام مصلحتوں کے قائم کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور وہ اس کے بغیر تمام نہیں ہوتیں۔ اور اصل اس باب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور ہم اب ان احادیث کا حاصل بیان کرتے ہیں جو اس باب میں وارد ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں کہ امام پر واجب ہے کہ مسلمانوں کے قلعوں کو اس قدر فوج سے جو ان کے گرد سے دشمنوں کو کافی ہو سکے درست رکھے اور کسی ایسے شخص کو ان پر حاکم مقرر کر دے جو مسلمانوں کا خیر خواہ اور لشکر اور بہادر شخص ہو اور خندق کے کھودنے یا قلعہ کے بنانے کی حاجت ہو تو اس کو بنائے یا کھودے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے دن ایسا کیا ہے اور جب کسی پلٹن کو روانہ کرے تو ایک شخص کو ان پر سپہ سالار کر دے جو ان سب میں افضل اور مسلمانوں کے حق میں نفع رساں ہو اور اس کو خود اس کے حق میں اور مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کی نصیحت کرے چنانچہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اور جب جہاد کے لیے عروج کا ارادہ کرے تو اپنی فوج

مسئلہ کے لئے اور پیادہ سوار کو درست کرے اور پندرہ سال سے کم عمر کا آدمی فوج میں نہ بھرتی کرے۔ چنانچہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی دستور تھا۔ اور نہ اس شخص کو فوج میں بھرتی کرے جو مخزل ہو یعنی اوروں کو بھی
جہاد سے روکے اور نہ اس شخص کو جو مریم ہو یعنی کفار کی موت کا ذکر کرتا ہے۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے
كِرَّةَ اللَّهِ أَنْ يُعَذِّبَكُمْ نَجَسًا فَتُطَهَّرُوا وَتَكُونَ لَكُمْ مَنَافِعُ الْفَعْدَيْنِ كَوْنَكُمْ مَنَافِعًا أَوْ كَوْنَكُمْ لَنَا حَسْبُ لَكُمْ نَاكُور
ہو لفظ اتعلق کو ان کا اٹھنا۔ پس ان کو روک دیا اور کہہ دیا گیا کہ تم بیٹھ جاؤ۔ بیٹھنے والوں کے ساتھ اگر وہ تھا ہے
ساتھ خروج کرتے تو بجز فساد کے اور کچھ نہ برساتے اور نہ مشرک کو فوج میں بھرتی کرے اس لئے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّمَا لَا تُشْبِعِينَ بِمُشْرِكٍ كَيْفَ يَمُوتُ بِمُشْرِكٍ كَيْفَ يَمُوتُ بِمُشْرِكٍ كَيْفَ يَمُوتُ بِمُشْرِكٍ كَيْفَ يَمُوتُ بِمُشْرِكٍ
جس صورت میں ضرورت ہو اور اس پر اعتماد ہو اور نہ جو ان عورت کو جس سے فتنہ کا خوف ہو فوج میں بھرتی کرے
یعنی جوئی عمر کی عورت کو اجازت دیدی کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ام سلیم اور انصار کی چند عورتوں کے ساتھ
جہاد کیا کرتے تھے اور یہ عورتیں فوج کو پانی پلاتی تھیں، اندر خمیل کی مریم پٹی کرتی تھیں۔ اور امام کو چاہیے کہ فوج
کے دو حصے یمن و یسار کرے اور ہر گروہ کا ایک جھنڈا اور ہر طاقت کے لیے ایک سردار اور لڑنے والا مقرر کرے جیسا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے دن کیا تھا۔ کیوں کہ اس میں دشمنوں پر بھی زیادہ خوف ہوتا ہے۔ اور فوج پر بھی
قابور ہوتا ہے اور نیز اس کو چاہیے کہ ان کے لیے کچھ شناخت مقرر کرے کہ جنھوں کرتے وقت باہم اس کو بولا کریں تاکہ کوئی
کسی کو آپس میں قتل نہ کر دالے۔ آپ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اور معجزات یا پیر کے روز جہاد کے لیے خروج کرے
کیونکہ ان دونوں میں اعمال پیش ہوتے ہیں اور پہلے اس کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور ان کو اس بعد راستہ چلنے کا حکم
دے کہ ناتوان لوگ بھی اس کی طاقت رکھتے ہوں۔ البتہ اگر ضرورت ہو تو اس کے موافق حکم دے اور ان کے لیے وہ
ایسا مقام تجویز کرے جو سب مقامات میں عمدہ و بہتر ہو اور پانی کی وہاں کثرت ہو اور اگر دشمن کا خوف ہو تو اس کو چاہیے
کہ پہرہ مقرر کرے اور کسی بلند جگہ پر لوگوں کو مقرر کر دے جو دشمن کو دوسرے دیکھتے رہیں اور حتی الامکان اپنے حال پوشیدہ
رکھیں مگر جو لوگ غیر خواہ مقلند ہیں ان سے پوشیدہ نہ رکھے۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَنْطَلِقُ
الْأَيُّدِي فِي الْعَزْوِ ۝ جہاد میں ہاتھ نہ قطع کئے جائیں (حدیث) اور اس میں وہی راز ہے جو حضرت عمرؓ نے
بیان فرمایا ہے کہ اس میں اس شخص کو غیرت شیطانی کے لاحق ہونے اور کفار میں شامل ہو جانے کا اندیشہ ہے
اور اسی لئے کہ اس سے بسا اوقات لوگوں میں نزاع واقع ہو جاتا ہے اور اس سے محبت میں خلل پڑ جاتا ہے
اور امام کو اہل کتاب و مجوس سے مقابلہ کرنا چاہیے کہ یا تو وہ اس کو لائیں یا دباؤ قبول کر کے سب سے بڑے قبول کریں
اور کسی بچے یا عورت یا بہت بوڑھے آدمی کو قتل نہ کریں۔ مگر شیخوں کی ضرورت کے وقت اور مدت نہ کاٹیں بلکہ
آگ نہ لگائیں اور خواہی کو ہلاک نہ کریں مگر جس وقت کہ اس میں محبت نہیں ہو۔ جسے بنی نضر کے

قریب بغیرہ میں کیا گیا اور امام کو چاہیے کہ قلعن عہد نہ کرے اور سیفر کو قید نہ کرے کیونکہ اس میں باہمی القطار کرنا ہے اور چاہیے کہ لڑائی میں دھوکہ کا کام ہے اور بے خبری میں ان پر محبوم کرے اور گوچین ان کی طرف پھینکے اور ان کا محارہ کرے اور ان کو تنگ کرے اور ان حضرت مسلیٰ اللہ علیہ وسلم سے یہ سب باتیں ثابت ہیں۔ اس لئے کہ ظاہر ہے ان باتوں کے بغیر قتال نہیں ہوتا اور جس شخص کو اپنی ذات پر اعتماد ہو امام کے حکم سے اسکو لڑنا درست ہے جیسے کہ حضرت علیؓ نے اور حضرت حمزہؓ نے کیا۔ اور مسلمانوں کو وہاں سے چارہ و نانچ جو ہاتھ لگے اس میں تصرف کرنا درست ہے اور اس میں سے غصہ نہ لیا جائے گا اس لیے کہ اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو لوگوں کا وقت ہو اور جب کفار قید ہو کر آئیں تو چارہ باتوں میں سے امام کو ہر بات کا اختیار ہے چاہے قتل کرے چاہے فدیہ لے۔ چاہے احسان رکھ کر چھوڑ دے چاہے آزاد کر دے ان میں سے جس بات میں نفع دیکھے وہی عمل میں لائے اور امام کو جائز ہے کہ ان میں سے کسی کو امن دیدے اور اس کی دلیل یہ آیت ہے فَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ مَا ظَنَرَ فَإِنْ أَوْرَاجُ الْكُفْرِ يَدْرِي مَا تَفْعَلُ تَوْفِيقِي وَرَبِّي إِنَّ إِلَهَ لَنَا لَإِذَا تَعْلَمُ مَا نَفَعُ الْغُلَامَ لَوْلَا ذَلِكَ لَفَعَلْنَا بِنُوحٍ وَلِبَنَاتِهِ لَمَّا هَوَّيْنَا سُنَّاهُ وَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِ رَبِّنَا وَقُلْتُ نَاسِئْتَ إِلَيَّ يَوْمَ يُصْعَقُونَ فَمَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا لِمَن رَّزَقْنَا وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ

میں کہتا ہوں اس میں اس خائن کو زبرد کرنا اور لوگوں کو اس فعل سے باز رکھنا ہے اور معلوم کرو کہ کفار سے جو مال لئے جاتے ہیں ان کی دو قسم ہیں ایک تو وہ مال ہے جو گھوڑوں اور اونٹوں کے دھڑانے اور قتال کے صدقات اٹھانے سے حاصل ہوتا ہے اس کا نام غنیمت ہے اور ایک وہ مال جو بغیر قتال کے اُن سے حاصل ہوتا ہے مثلاً حبزیرہ و خراج و مشورہ جو ان کے تجارت سے لے جاتے ہیں اور وہ مال جو صلح کرنے میں وہ خرچ کرتے ہیں یا وہ پریشان ہو کر اس کو چھوڑ بھاگتے ہیں غنیمت میں محسوس نکالا جاتا ہے اور وہ خمس ان مواضع میں صرف کرنا چاہیے جن کا خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں ذکر فرمایا ہے **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ** **مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ ۚ وَلِلَّهِ نِصْفُ كُلِّ شَيْءٍ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا قَبْلُكُمْ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا** **مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ ۚ وَلِلَّهِ نِصْفُ كُلِّ شَيْءٍ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ** اور اس بات کو جان لو کہ تم نے جو کچھ مال غنیمت حاصل کیا ہے پس خدا تعالیٰ اور رسول اور اقرارب اور یتیموں اور مساکین اور مسافر کے لیے ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کا حصہ مسلمانوں نے مصالح میں یہ ترتیب خرچ کرنا چاہیے اور ذوی القربی کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب پر خواہ محتاج ہوں یا غنی مرد ہوں یا عورت خرچ کرنا چاہیے میرے نزدیک مقادیر کے تعین کرنے میں امام کو اختیار ہے اور حضرت عمرؓ آل رسولؐ کے لیے بیت المال سے زیادہ جمعہ دیا کرتے تھے اور ان میں سے جو لوگ قرض دار اور محسوس اور حاجت مند ہوا کرتے تھے زیادہ جمعہ دیا کرتے تھے اور یتیموں کا حصہ چھوٹے چھوٹے محتاج بچوں کو جن کا باپ نہ ہو دینا چاہیے ان کی اعانت کیا کرتے تھے اور یتیموں کا حصہ فقراء و مساکین کو دینا چاہیے مگر امام کو اس کا اختیار ہے کہ اپنے اجتہاد و رائے اور فقراء و مساکین کا حصہ فقراء و مساکین کو دینا چاہیے اور اپنے اجتہاد کے موافق عمل کرے۔ اور پانچ حصوں میں سے باقی چار حصے غائبین میں تقسیم کرے اور اولاً لشکر کے حال میں اس کو اجتہاد کرنا چاہیے۔ پس جب کو زیادہ دینا مسلمانوں کی مصلحت کے مناسب ہو اس کو زیادہ دے اس کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مثلاً امام دارالحرب میں داخل ہوا اور اس نے ایک کسی قریہ کے لوٹنے کو کچھ فوج روانہ کی تو خمس کے بعد ربع یا ثلث اس کے لیے مقرر کر دے پس وہ فوج جس قدر مال لے کر آئے اس کا خمس تو علیحدہ کر لے اور باقی کا ربع یا ثلث اس فوج کو دے کر اس سے جو باقی رہے وہ غنیمت میں شامل کر دے دوسری صورت یہ ہے کہ امام اس شخص کے لیے ایسے کام کے بدلہ جس میں مسلمانوں کا نفع ہو کچھ مقرر کر دے مثلاً امام کہہ دے کہ جو شخص اس قلعہ پر چڑھ جائے تو اس کے لیے اس قدر مال دیا جائے گا یا جو کسی کو قید کر لائے تو اس کو اس قدر مال دیا جائے گا یا جو کسی کو قتل کرے تو اس کو اس کا اسباب دیا جائے گا۔ پس اگر مسلمانوں کے مال میں سے یہ مقرر کیا جائے تب تو اس میں سے دے اور اگر غنیمت میں سے شرط کیا ہے تو خمس نکالنے کے بعد جو باقی رہے تو اس میں سے دے اور تیسری صورت یہ

ہے کہ امام خاص کر غائبین کو کچھ مال دے دے اس لئے کہ دشمنوں کو اس سے خوف زیادہ ہو اور مسلمانوں کا اس سے نفع زیادہ ہو جس طرح اُن حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن اکوع کو جنگ ذی قردہ میں سوار و پیادہ کا حصہ عطا فرمایا اس لیے کہ ان کی ذات سے مسلمانوں کو بہت نفع پہنچا تھا اور میرے نزدیک اصح یہ بات ہے کہ مقتول کے اسباب کا قاتل مستحق ہوتا ہے خواہ قبل از قتل امام کے مقرر کرنے سے خواہ بعد کو نفل کے طور پر دینے سے اور امام کو چاہیئے کہ حصہ سے کم کسی قدر مال ان عورتوں کے لیے جو مریدوں کی دوا دلو کرتی ہیں اور کھانا پکاتی ہیں اور مجاہدین کا کام کرتی ہیں اور غلاموں اور بچوں اور اہل ذمہ کے لیے جن کو امام نے اجازت دے دی ہے جدا کر دیں اگر مجاہدین کو ان سے نفع پہنچا ہو اگر امام کو معلوم ہو کہ مال غنیمت میں سے کچھ مال کسی مسلمان کا ہے جس کو کفار ظلم و ستم سے گئے تھے بغیر کچھ لئے وہ مال اس کو دے دے اور باقی مال کو تمام ان لوگوں پر تقسیم کر دے جو لڑائی میں موجود تھے اس طرح کہ سوار کو تین حصے اور پیادے کو ایک حصہ اور میرے نزدیک اگر مناسب سمجھے اور ستر سوار یا تیر انداز کو کچھ زیادہ دے یا گھوڑے کے سوار کو بل وغیرہ کے سوار پر ترجیح دے تو اس کو اختیار ہے مگر اہل رائے سے اس کو ایسے امر میں شورہ کر لینا چاہیئے تاکہ اس کی وجہ سے لوگ اس کی امامت میں مختلف نہ ہو جائیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی سیرت میں اس باب کے اندر جو کچھ اختلاف ہے اس میں تطبیق کی وجہ یہی ہے جو جس شخص کو امام لشکر کی کسی مصلحت سے روانہ کرے اس کو بھی حصہ دے اگرچہ وہ لڑائی میں موجود نہ ہو خلافاً قاصداً یا طلیعیاً یا جاسوس جس طرح جنگ بدر میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو غنیمت میں حصہ دیا اور جو مال بطور فدی کے حاصل ہوا اس کو ان مواضع میں صرف کرنا چاہیئے جس کا خدا تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے

مَا آتَا اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِلَىٰ قَوْلِهِ سَوَافٍ مَّا حَبِطَ ۝ اور جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس آیت کو پڑھا فرمایا کہ اس نے تمام مسلمانوں کا احاطہ کر لیا اسے اہم فالاہم کی طرف صرف کرتے تھے اور فنی صرف کرنے کے اندر مسلمانوں کی مصلحتوں کی طرف خود فرماتے تھے نہ اپنی کسی مصلحت کی طرف اور فنی کی تقسیم کرنے کی کیفیت یہی مختلف طریقہ ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو جس روز فنی آتی اسی روز اس کو تقسیم کر دیتے تھے۔ بوی والے کو دو حصے اور غیر اہل والے کو ایک حصہ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ غلام دونوں میں تقسیم کرتے تھے اور ان کی کفایت حاجت کا لحاظ تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سواقی اور حاجتوں پر دیوان مقرر کیا تھا۔

اور اصل اس میں یہ ہے کہ باہمی ان کے یہ اختلافات جو واقع ہوئے وہ اس بات پر محمول ہیں کہ ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق ایسا کیا تو موافق اپنی مصلحت وقت کے ہر ایک نے کوشش کی اور جن اراکین پر سلمان غالب آئے ان میں امام کو اختیار ہے چاہے امام غائبین کے ان کو تقسیم کر دے چاہے مجاہدین پر ان کو وقف کر دے چاہے کہ

اگر حضرت علیؑ علیہ وسلم نے غیر میں کیا کہ نصف اس میں کی تقسیم کر کے نصف کو وقف کر دیا اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے ارض سواد کو وقف کر دیا تھا: اور اگر امام چاہے تو اراضیات کو ہمارے کفار و فیتوں کے لیے رک رک سکے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ہر بالغ سے دیار یا اس کے برابر یعنی کپڑا اقد کریں اور حضرت عمرؓ نے متولین پر اڑتالیس درہم اور متوسلین پر جو بیس درہم اور غریب پر جو مزدوری کرتا ہو بارہ درہم مقرر کئے اور اسی جگہ سے معلوم کرنا چاہیے کہ اس کا اندازہ امام کی رائے پر ہے جو اس کی مصلحت کا متفق ہو عمل میں لائے اور اسی لئے ان کی سیرتوں اور عادتوں میں اختلاف ہے اور میرے نزدیک خراج کے تقادیر میں بھی یہی حکم ہے اور تمام ان امور میں جن میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام خلفاء کی عادات مختلف ہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہم پر غنیمت اور فحی کے بیاح کرنے کی یہی وجہ ہے جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمت حلال نہیں کی گئی کیونکہ جب تک تعالیٰ نے ہمارے اندر ضعف اور عجز دیکھا تو غنائم کو ہمارے لئے حلال کیا اور آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے میری امت کو سب امتوں پر فضیلت عطا فرمائی اور ہمارے لئے غنیمتوں کو حلال گردانا اور قسم اول میں ہم نے اس کی تشریح کر دی ہے پس یہاں اس کے اعادہ کی حاجت نہیں اور مصارف کی اصل یہ ہے کہ بلاشبہ اصول مقاصد کے چند امور ہیں ازاں جملہ ان آدمیوں کا باقی رکھنا جو کسی چیز پر قادر نہیں ہیں خواہ اپنا بیچ ہونے کی وجہ سے خواہ تنگ دست ہونے کی وجہ سے خواہ اس سبب سے کہ ان کو اپنے مال سے بعد ہو گیا ہے اور ازاں جملہ شہر کی سرحدیں قائم کر کے اور لشکر اور ہتھیاروں اور گھوڑوں کا خرچ اٹھا کر کفار سے محفوظ رکھنا ہے اور ازاں جملہ شہر کا انتظام اور بند و بست کرنا اور طبیبانوں اور قضاات اور محاسبوں کا مقرر کرنا اور صدقہ کا قائم کرنا اور ازاں جملہ دین کی حفاظت کے لیے خطبات و اعظیمن اور آئمہ اور مدرسین کا مقرر کرنا اور ازاں جملہ منافع مشترکہ میں مثلاً شہروں کا مکان اور پل بنانا وغیرہ دوسرے یہ کہ شہر دو قسم کے ہیں ایک تو وہ شہر ہیں جن کے باشندے صرف مسلمان ہیں مانند ملک جاز کے یا مسلمان ان میں اور قوموں کی نسبت زیادہ رہتے ہیں۔ دوسرے وہ شہر ہیں جن کے اکثر باشندے کفار ہیں اور بند و تلوار یا صلح کر کے مسلمانوں نے ان شہروں پر قبضہ کیا ہے دوسری قسم کے شہروں کے لیے فوج اور ہتھیاروں اور طبیبانوں اور قضاات اور مال کی ضرورت ہے اور پہلے قسم کے شہروں میں ان چیزوں کی زیان حاجت نہیں ہے اور شرع کو یہ منظور ہے کہ بیت المال میں جو مال مجتمع ہے وہ ان شہروں پر مناسب طریقہ سے تقسیم کیا جائے پس زکوٰۃ اور عشر کا مصرف وہ مقرر کیا گیا جس میں اوروں کی نسبت محتاجوں کی زیادہ تر رفع ضرورت ہے اور غنیمت وہ لوگ مقرر کیے گئے جن سے لڑائی کا انتظام اور دین کی حفاظت اور شہر کا انتظام زیادہ تر ہے لہذا غنیمت میں سے نیم اور مسکین اور فقیر کا مصرف نسبت صدقات کے جمعہ کے کم مقرر کیا اور مجاہدین کا مصرف بہ نسبت صدقات کے غنیمت میں سے زیادہ مقرر

کیا کیا اور چونکہ قیمت کمورے اور اونٹ اور شکر کی مشقت سے حاصل ہوتی ہے پس جب تک ان لوگوں کو قیمت سے حصہ نہ دیا جائے وہ راضی نہیں ہو سکتے اور خرائع کلید میں جو لوگوں پر مقرر کی گئی ہیں ان کے اندر اکثر غفلت کے مال کا ملحوظ رکھنا اور رغبت عقل کے ساتھ رغبت طبعی کا صحیح کرنا ضروریات سے ہے اور ان کی رغبت طبعی اسی طریقہ سے حاصل ہو سکتی ہے کہ قتال کے عوض میں ان کو کچھ مال دیا جائے لہذا پانچ حصوں میں سے چار حصے مال قیمت میں غائبین کے لیے مقرر کئے گئے اور فی مابین وہ غنیمت جو بلا مشقت قتال کے صرف رغبت کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے چونکہ وہ بلا مشقت حاصل ہوتی ہے لہذا اس کا خاص قسم کے لوگوں میں تقسیم کرنا ضروری نہ ہوا اور ایم نالاہم کی تقدیم کی گئی اور خس کی اصل یہ ہے کہ ایام جاہلیت میں ربیع کا تدبیر و دستور تھا جو شخص قوم کا رئیس اور ان کا پشت پناہ ہوتا تھا وہ اس ربیع کو لے لیا کرتا تھا یہ بات ان کے دلوں میں قرار پا چکی اور یہ احتمال نہ تھا کہ کراس کے نکالنے سے ان کے دل میں ناگواری پیدا ہو۔ اسی کے بیان میں ایک شاعر کہتا ہے یہ

وَأَنَّ لَنَا الْمَدْبَاعَ مِنْ كَيْدِ عَنَّا ۖ تَكُونُ بِنَجْدٍ أَوْ بِأَرْضِ التَّمَاثِيمِ

دہر لوٹ میں ہمارا چہارم حصہ ہے خواہ وہ نجد میں ہو خواہ تہام کے ملک میں (پس خدا تعالیٰ نے جس کو ان کے تدبیر و دستور کے قریب قریب خیر اور دین کی ضروریات کے لیے مقرر فرمایا جس طرح خدا تعالیٰ نے انبیاء پر ان کے دستور کے موافق آیات نازل فرمائی ہیں اور وہ ربیع اس شخص کو ملا کرتا تھا جو ان کا سردار اور پشت پناہ ہوتا تھا تاکہ اس میں اس کی عظمت اور عزت ثابت ہو اور علاوہ بریں وہ شخص سب کے کام میں مصروف ہوتا ہے اور اس کو بہت خرچ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس خدا تعالیٰ نے وہ جس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے اتنی کہاں فرصت تھی جو اپنے اہل و عیال کے لیے کسب کرتے لہذا ضرور ہوا کہ آپ کا نفقہ مسلمانوں کے مال میں مقرر ہو اور علاوہ بریں نفرت اور مدد الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور آپ کے رعب کی وجہ سے جو آپ کو اللہ پاک نے عنایت فرمایا تھا۔ حاصل ہوئی ہے۔ پس آپ کا حال ایسا ہوا کہ گویا آپ ہر جنگ کے اندر موجود رہے اور دوسری یہ جس ذوی القربی کے لیے خدا تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور سب لوگوں سے زیادہ آنحضرت کے ذوی القربی کے لیے خدا تعالیٰ نے مقرر فرمائی کیونکہ سب لوگوں سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی کو حمایت اسلامی ہے اس واسطے کہ ان میں حمایت دینی اور حمایت نسبی دونوں موجود ہیں کیونکہ ان کا سارا فخر دین محمدی کے بند ہونے میں ہے اور نیز اس میں اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم پائی جاتی ہے اور اس معلومت کا نتیجہ دین کی طرف راجع ہوتا ہے اور جبکہ علماء اور قراویں تعظیم میں دین کی تعظیم ہے تو ذوی القربی کی تعظیم میں بطریق اولیٰ دین کی تعظیم ہوگی اور ایک مقام میں ہے مقرر کیا گیا اور خدا تعالیٰ نے محتاجوں کا انضباط مساکین اور فقراء اور یتامی کے ساتھ فرمایا اور حدیث شریف سے ثابت ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کس میں سے مولفہ القلوب وغیرہم کو بھی عطا فرماتے تھے۔ اس تقدیر پر آیت کے اندر باج
معاذ خاص کا ذکر کرنا ان معاذ کے مہتمم بالشان ہونے کا وجہ ہے اور اس بات کی تاکید کرنے کے لئے ہے
کہ جس اور فنی گوئی کے بعد دیگر سے اغیار لوگ محتاجوں کی پرمانہ کر کے نہ لے لیا کریں اور تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم اور آپ کے اقارب کی طرف کسی کو بدگمانی کرنے کا موقع نہ مل سکے اور انفال اور انعامات اسی لئے مقرر
کئے گئے کہ با اوقات انسان بغیر طبع کے جان جو کھوں کی جگہ میں اپنے آپ کو نہیں ڈالتا ہے اور یہ ایسی
فصلت اور پیدائشی بات ہے جس کی رعایت ضروریات سے ہے اور گھوڑے کے سوار کو پیدل کے حصے کو
سہ چند اس واسطے مقرر کیا گیا کہ سوار سے مسلمانوں کو زیادہ ترقوت اور نفع پہنچتا ہے اور اس کو زیادہ تر مشقت کرنی
پڑتی ہے اگر تم لشکروں کا حال دیکھو تو اس بات کا تم کو یقین ہو سکتا ہے کہ اگر سوار کو پیدل کے حصے سے
سہ چند نہ دیا جائے اور کچھ کمی کی جائے تو وہ راہی نہیں ہو سکتا اور اس کی منت کے اعتبار سے وہ ناکافی
ہوتا ہے تمام عرب و عجم باد جود اختلاف احوال و عادات کے اس بات پر متفق ہیں۔ آن حضرت صلی اللہ
وسلم نے فرمایا ہے لَنْ عَتَّ اِسْتَاةُ اللّٰهِ لِاَحَدٍ جَنَّ اَلْيَقُوْدَ مَا لَتَعَصَا نَهْلِيْ مِنْ حَبِيْذَةِ الْعَابِ وَ اَوْصَلِي
بِاُخْرَاجِ الْمَشْرِكِ يَنْ مِّنْعَا اِذَا اَنْشَاء اللّٰهُ تَعَالٰی مِّنْ زَنْدٍ رَّهًا تَوْبَلَا شَبْهَ يَهُودٍ وَ نَصَارَىٰ كُوْبِرَةِ الْعَرَبِ
سے نکال دوں گا اور شرکوں کو وہاں سے نکال دینے کی وصیت کرتا ہوں۔ میں کہتا ہوں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات
معلوم تھی کہ زمانہ کا حال ایک سا نہیں رہتا پس ایک وقت ایسا ہو گا کہ اسلام میں ضعف آجائے گا اور اسکی جمعیت منتشر ہو جائے گی پس اگر اسے
وقت میں دشمنان دین کا جزیرہ عرب میں جو اسلام کا اصل الاصول ہے قیام رہا تو ضرور حرمت الہی کی تنگ اور قطع ہو گا لہذا اپنے دارالعلم
کے حوالی علی بیت اللہ سے نکالنے کا حکم دیا اور کفار کے ساتھ اختلاط کرنے میں دین کے بگڑنے اور قلب کے بدلنے کا اندیشہ ہے
اور چونکہ یہ بات محل تھی کہ تمام ملکوں سے بخوف مخالفت ان کو نکال دیا جاتا لہذا صرف حرمین شریفین کو ان سے
پاک کرنے کا حکم فرمایا اور نیز آفر زمانہ میں جو دین کا حال ہونے والا تھا۔ آپ پر وہ ظاہر کر دیا گیا۔ چنانچہ آپ نے
فرمایا اِنَّ الدِّيْنَ لَيَاْمَا ذَا لِي الْمَسْدِيْنَةِ الْاُخْرٰی اور پوری پوری حفاظت کی یہی صورت ہے کہ وہاں مسلمانوں کے
سوا کوئی قوم نہ رہے۔ واللہ اعلم۔

معیشت کا بیان

جاننا چاہیے کہ تمام اقائیم صالحہ کے باشندوں کا کھانے پینے اور پہننے اور قیام اور شہرت اور تمام مہیات اور
احوال میں آداب کے ملحوظ رکھنے پر اتفاق ہے اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ بشرط سلامت مزاج اور طور مقتضائے فوری
باجی اجتماع اور دیکھا دیکھی کے محاذ سے گویا ہر ایک جہت میں داخل ہے اور ان آداب کی رعایت میں لوگوں کے

طریقے مختلف ہیں۔ بعض فرقے حکمت طبع کے موافق ان آداب کی رعایت کرتے ہیں اور تمام احوال و افعال میں آداب کا بیان کرتے ہیں کہ قلب اور تجربہ کے اعتبار سے ان میں نفع ہی کی امید ہوتی ہے اور ضرر کا خوف نہیں ہوتا اور بعض فرقے قوانین احسان کے موافق یعنی جس طرح ان کا دین ان کو حکم کرتا ہے ان آداب کو عمل میں لاتے ہیں اور بعض فرقوں کو اپنے بادشاہوں اور حکماء اور دولیشوں کے سے آداب عمل میں لانے مقصود ہوتے ہیں اور بعض اور طریقوں کے موافق ان کا برتاؤ کرتے ہیں چونکہ ان میں سے بعض آداب غیر منافع مترتب ہوتے ہیں لہذا ان پر آگاہ کرتا اور ان منافع کے لحاظ سے ان کا حکم دینا ضروری ہوا اور بعض آداب میں مناسد پیدا ہوتے ہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ ان سے بھی کی جائے اور لوگوں کو ان آداب پر آگاہ کیا جائے اور بعض آداب میں دونوں باتوں میں سے ایک بات بھی نہیں پائی جاتی، لہذا ضروری ہوا کہ ان کو میاح چھوڑا جائے۔ اور ان کی اجازت دیا جائے پس آداب کی تیقین و تقیید بھی محمد ان مصالح کے ٹھہری جن کے پورا کرنے کے لیے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا اور اصل اس کے اندر چند باتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ ان اشغال میں مصروف ہونے سے ذکر الہی سے نسیان ہوتا ہے اور قلب کی صفائی میں کدورت پیدا ہوتی ہے پس ضرور ہوا کہ اس کم کا کسی تریاق سے علاج کیا جائے اور وہ تریاق یہ ہے کہ ان اشغال میں مشغول ہونے سے قبل اور بعد اور حالت اشغال میں کچھ اذکار مقرر کئے جائیں تاکہ قلب کو ان اشغال کے اندر پورا پورا انہماک نہ ہو جائے اور ان اذکار میں منعم حقیقی کا ذکر اور جانب قدس کی طرف میلان فکر نہ پایا جائے اور ایک یہ ہے کہ بعض افعال و بیئات کو مزاج شیطانی سے مناسبت ہوتی ہے۔ اس طور پر کہ اگر کسی کے خواب یا بیداری میں شیطان متشکل ہو کر نظر آئے تو احوال ان افعال میں سے کسی نہ کسی فعل کے ساتھ وہ متلبس ہوتے ہیں۔ پس انسان کو ایسے افعال کے ساتھ متلبس ہونا شیطاں کے ساتھ نفرت اور شیطاں کے اوصاف قبیحہ کے اس شخص کے دل میں منقش ہونے کا سبب ہیں۔ پس ضرور ہوا کہ ان افعال سے خواہ کراہتہ خواہ تحریم مقصود مصلحت کے موافق نہی کی جائے اور وہ افعال یہ ہیں کہ مثلاً ایک جوتا پہن کر چلنا اور باتیں ہاتھ سے کھانا وغیرہ فالک اور بعض بعض افعال انسان کو شیطاں سے دور اور ملائکہ سے قریب ہونے کا سبب ہوتے ہیں۔ مثلاً گھر میں داخل ہوتے اور نکلتے وقت خدا تعالیٰ کا ذکر کرنا اس قسم کے افعال پر رخصت و کفایت ضروری ہوا اور ایک ان بیئات سے اجتناب کرنا جن سے حکم تجربہ لوگوں کی ایذا رسانی ہوتی ہے۔ مثلاً مکان کی چھت پر بغیر پردہ کے سونا اور سوتے وقت چراغ کا گل نہ کرنا۔ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو ہا گھر کو جلا دیتا ہے۔ اور ان جگہ جمیوں کے ساتھ ان عادتوں میں مخالفت کرنا ہے۔ جن کے وہ لوگ مادی ہیں مثلاً ہر چیز میں نہایت درجہ کا تکلف کرنا اور نہایت بے فکری سے دنیا کے اندر ٹھہک ہونا۔ کیونکہ امور یاد الہی سے بھلاتے ہیں اور کثرت سے دنیا کے طلب کرنے اور ملبوس کے اندر دنیا کے لئے متشکل ہونے کا سبب ہیں ضروری ہوا کہ ان سبب میں

سے ان امور کو خاص کر حرم کیا جائے۔ جو سب لطافتوں میں جمع کیے جاتے ہیں اور ہر ایک اور وہ کپڑے جن میں حیوانات کی صورتیں بنی ہوئی ہوں اور جو لے اور چاندی کے برتن اور معطر یعنی کم کے رنگے ہوئے کپڑے اور خلو ق وغیرہ اور باقی اور عادات کو عام طور پر مکروہ کیا ہے اور حبش کی اکثر چیزوں کا ترک کرنا مستحب ہے اور ازاں جلد ان بیہوشات سے اجتناب چاہئے جو منافی وقار کے ہیں۔ نیز ان بیہوشات سے جو لسان کو دیہاتیوں میں لائق کر دیتی ہیں ان لوگوں میں سے جو احکام نوع کے لیے ہیں فارغ ہوئے ہیں تاکہ ان فرط اور تغریظ میں میانہ روی حاصل ہو۔

کھانے پینے کی چیزوں کا بیان

معلوم ہونا چاہئے جبکہ انسان کی سعادت ان ہی اخلاق اربعہ کے اندر ہے جن کو ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اور اس کی شقاوت ان کے تضاد کے اندر ہے۔ لہذا حفظ صحت انسانیہ اور دفع ہونے امراض نفسانیہ کے لیے واجب ہوا کہ ان اسباب سے جو مزاج انسانی کو دو جانوں میں سے کسی ایک کی طرف بدل دیتے ہیں۔ ازاں جملہ وہ افعال میں جن کے ساتھ نفس متصف ہو جاتا ہے اور اس کے نفس ذات میں داخل ہو جاتے ہیں۔ ان افعال کا ہم کافی بیان کر چکے ہیں اور ایک وہ امور ہیں جن سے نفس میں صفات ذریعہ شیطانیہ کے ساتھ مشابہت اور ملائکہ سے بعد پیدا ہونے کا سبب ہوتے ہیں اور اخلاق صالحہ کے خلاف صفات پیدا کرتے ہیں۔ خواہ اس شخص کو اس بات کی حس ہو یا نہ ہو پس جو نفوس طلق بلوا دہی اور الواث بہیمہ سے جدا ہیں۔ غلیظۃ القدس سے ان امور کی بد مزگی کا ادراک اس طرح سے ہوتا ہے جس طرح طبیعت کو تلخی اور بد مزگی ناگوار ہونے کا ادراک ہوتا ہے ایسے امور کی نسبت خدا تعالیٰ کے الطاف اور اس کی رحمت کا مقنعی ہوتا ہے کہ ان امور کے اصول اور چیزوں کے ساتھ جن سے ہم امور منعقد ہیں اور ان کا اثر ظاہر ہے کسی پر پوشیدہ نہیں ہے لوگوں کو مکلف کیا جائے اور چونکہ تغیر بدن اور اخلاق کے تغیر کے اسباب میں سے زیادہ تر قوی سبب غذا ہے لہذا ضروری ہوا کہ وہ اصول غذا کے لحاظ سے ہوں پس ان سب سے زیادہ تر قوی الٹرا ایسے جانور کا کھانا ہے جس کی صورت میں کوئی قوم منج کی گئی ہے اس لیے کہ جب خدا تعالیٰ کی لعنت اور اس کا غضب کسی انسان کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اس کے سبب سے انسان کے اندر ایک ایسا مزاج پیدا ہوتا ہے جو صحت انسانی سے اس قدر بعید ہوتا ہے کہ وہ شخص انسان کی صورت نوعیہ سے بالکل خارج ہو جاتا ہے۔ بدن انسانی کے عذاب دینے کی صورتوں میں سے ایک صورت ہے اور ایسے وقت میں اس کا مزاج انسانی صورت سے نکل کر کسی خبیث جانور کی صورت پکڑ جاتا ہے جس سے طبیعت سلیمہ کو نفرت ہوتی ہے۔ ایسے وقت میں کہا جاتا ہے خدا تعالیٰ نے اس شخص کو منج کر کے نہ دیا۔ پس غلیظۃ القدس میں اس کے متعلق یہ مسلم متمثل ہو

جاتا ہے کہ اس قسم کے جانور اور انسان کے مغضوب علیہ اور رحمت الہی سے بعید ہوتے ہیں۔ ایک مناسبت خفیہ سے اس میں اور اس طبیعت سلیمہ میں جو اپنی فطرت پر باقی ہے نہایت درجہ کا بعد بے پس لامحالہ ایسے جانور کا کھانا اور اس کو اپنے بدن کا جزو گردانا نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے اور افعال کو عمل میں لانے سے جو غضب کو ہیجان میں لاتے ہیں زیادہ ترمیم ہٹے گا۔ لہذا ہمیشہ سے خیرۃ القدس کے زبان یعنی حضرت نوح کے وقت سے تمام انبیاء علیہم السلام خنزیر کو حرام کرتے اور لوگوں کو اس سے بعید بننے کا حکم کرتے چلے آئے ہیں حتیٰ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کو نازل ہو کر قتل ہی کر ڈالیں گے اور غالباً خنزیر کو کوئی کھایا کرتا تھا۔ لہذا شرائع میں نہایت شدت کے ساتھ نبی گئی اور اس کے ترک کرنے کا حکم دیا گیا اور بندر و چوہا ایسا جانور ہیں کہ ان کو ہرگز کوئی قوم نہیں کھاتی اس لیے ان سے نبی کرنے میں تاکید شدید کی ضرورت نہ ہوئی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کی نسبت فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ بنی اسرائیل کے کسی قبیلہ پر جب عفت ہو گیا تو ان کو چار پائیوں کی صورت میں جو زمین پر پڑتے ہیں منج کر دیا۔ نہیں معلوم کہ شاید گوہ بھی انہیں میں سے ہو اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے جَعَلَ مِنْكُمْ الْقَوَدَکَ وَالْخَنَازِیْرَ وَجَعَلَ السَّامِیْعَیْنَ لَکُمْ لَعَلَّ اَنْتُمْ تَتَّقُوْنَ اور اسی کی شکل یہ ہے کہ جس کر دیا ان میں سے بندر اور خنزیر اور پرستش کرنے والے شیطان کے۔ اور اسی کی شکل یہ ہے کہ جس زمین میں خسف یا عذاب نازل ہوتا ہے اس زمین میں ٹھہرنا مکروہ ہے اور مغضوب علیہم کے ہیئات بنانا مکروہ ہے کیونکہ ان اشیاء کے ساتھ اختلاط کرنا نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے سے کم نہیں ہے اور اشیاء کے ساتھ ملتبس ہونے کا اثر ان ہیئات کے ساتھ ملتبس ہونے کے اثر سے کم نہیں ہے جو مزاج شیطانی کا مقتضی ہے اور ان کے بعد اس جانور کا کھانا ہے جس کی سرشت میں ایسے افعال داخل ہوں جو ان اخلاق کے مفاد ہے جو انسان سے مطلوب ہیں۔ حتیٰ کہ وہ ضرورت کے وجہ سے ان کی طرف طبیعت بڑھتی ہے اور وہ ضرب اشل ہو گیا ہے اور طبائع سلیمہ اس کو خبیث جانتی ہے۔ اور اس کے کھانے سے اعراض کرتی ہیں۔ مگر بار خدا یا وہ گردہ جو قابل اعتبار کے نہیں ہیں اور وہ جانور جس میں اس معنی کا کمال ہو گیا اور اس کا ظہور بین ہو گیا اور تمام عرب و عجم نے اس کو مان لیا وہ چند ہیں۔ ازاں جملہ ایک وہ حیوان سبعی ہیں جن کی خلقت میں غرض یعنی پھینکنا وغیرہ سے اور زخم اور بدبوی اور قسوت قلبی ہے۔ اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیڑیے کے باب میں فرمایا ہے اَوْثَمُ مَا لَکُمْ اَحَدٌ کَمَا کَانَ اس کو کوئی کھاتا ہے۔ ازاں جملہ وہ حیوانات ہیں جن کی خلقت میں آدمیوں کو تکلیف پہنچانا اور ان سے کسی چیز کا اچک لے جانا اور ان پر لوط کرنے کا غرض سے غرضت کے منتظر رہتے ہیں اور اس میں اللہ شیطانی کا قبول کرنا ہے جیسے کوا اور چیل اور چیلکی اور بھی اور سانپ اور بھو وغیرہ اور جملہ

وہ حیوانات ہیں جو نجاستوں اور ناپاکیوں میں اپنی زندگی بسر کرتے ہیں اور اس میں رہتے ہیں اور وہی کھاتے پیتے ہیں یہاں تک کہ ان کے بدن اس میں بھرے رہتے ہیں۔ ازاں جلد گدھا ہے اور دن بلا ذلت اور حماقت میں ضرب المثل ہے اور اکثر اہل عرب جن کی طبائع سلیمہ تھیں اس کو حرام سمجھتے تھے اور شیاطین کے ساتھ اس کو مشابہت دیتے تھے۔ جیسا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا سَمِعْتُمْ نَفِیْسَ الْبَحَاہِ تَتَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ فَإِنَّهُ نَمَی شَیْطَانًا جبکہ تم گدھے کا ٹینکا سنو تو خدا تعالیٰ کی مدد سے شیطان سے پناہ مانگو اس لیے کہ اس نے شیطان کو دیکھا ہے اور تمام اہل باطن اتفاق کر لیا ہے کہ یہ سب جانور بلاشبہ مزاج نوع انسان کے مخالف ہیں لہذا طب کے اعتبار سے بھی ان کو کھانا نہ چاہیے اور معلوم کرو کہ اس جگہ چند امور پوشیدہ ہیں ان کے حدود کے ضبط کرنے اور شکل کی تمیز کرنے کی حاجت پڑی ازاں جلد یہ ہے کہ مشرکین بلاشبہ اپنے مہبودوں اور مٹھا کروں کے لیے ان کو ذبح کر کے ان کی طرف اس کا تقرب کیا کرتے تھے اور اس میں ایک نوع کا شرک تھا۔ لہذا حکمت الہیہ کا مقتضی ہوا کہ اس اشتراک سے نہی کی جائے پھر اس تحریم کی اس طرح پر تاکید کی جائے کہ طواغیت کے لئے جو جانور ذبح کیا جائے اس کے کھانے سے لوگوں کو منافعت نہ ہو بلکہ اس فعل سے باز رہیں اور نیز ذبح کرنے کی قباحت اس مذبح میں سرایت کر جاتی ہے اس کی وجہ صدقہ میں بیان کر چکے ہیں۔ پھر ذبیحہ طواغیت چونکہ ایک امر مبہم تھا اس لیے شارع نے مَا أَجَلَ لَعْنَةُ اللَّهِ بِهِ اور مَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ اور اس جانور کے ساتھ جس کو مسلمان اور اہل کتاب کے سوا کسی ملت کا کوئی شخص جس کے دین میں خدا تعالیٰ کے نام کے سوا ذبح کرنے کی حرمت نہیں ہے ذبح کرے انقباط فرمایا کہ اس لیے لفظ ہوا کہ ذبح کے وقت خدا کے نام کا ذکر کرنا واجب ہو کیونکہ حلال و حرام میں بظاہر تمیز کی یہی صورت ہے اور نیز جب حکمت الہیہ نے انسان کے لیے ان حیوانات کو جو حیات میں اسی کے مثل ہیں مباح کر دیا اور ان حیوانات پر اس کو قدر عطا ہوئی۔ لہذا واجب ہوا کہ ان حیوانات کی جان نکالتے وقت اس نعمت سے غافل نہ ہوں اور غافل نہ ہونے کی یہی صورت ہے کہ خدا کا نام ان پر ذکر کریں۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے :-

لَا تَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا نَزَّلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِلَّا تَعْجَبُوا تاکہ خدا کا نام ذکر کریں زبان سے اس چیز پر جو خدا تعالیٰ نے ان پر عطا فرمائی ہے مہمیدہ چار پالیوں سے ازاں جلد یہ ہے کہ تمام ملل حقہ و باطلہ میں مردار جانور حرام میں ملل حقہ کا اس بات پر اس واسطے اتفاق ہے کہ خیرۃ القدس سے ان ملت والوں کو اس بات پر تلعفی ہوئی ہے۔ کہ وہ چیزیں خبیثہ میں اور مذاہب باطلہ کا اس واسطے اتفاق ہے کہ ان کے علم میں اکثر مردار چیزوں میں اثر بھی ہوتا ہے۔ مردار جانور کے بدن میں مرتے وقت اختلاط سمیہ پھیل جاتے ہیں۔ جن کو انسانی مزاج سے منانات ہوتی ہے پھر اس بات کی ضرورت ہوتی کہ مردار کو غیر مردار سے جدا کیا جائے۔ پس اس کا انقباط بایں طور کیا گیا کہ

غیر مردار وہ ہے جس کی جان کھانے کی غرض سے نہ نکالی جائے اس باعث سے اس جانور کا کھانا حرام ہو گیا جو بیگ لگ کر یا کہیں سے گر کر مر جائے یا کوئی درندہ اس کو کھائے۔ کیونکہ یہ سب خبیث اور موزی چیزیں ہیں ازاں بعد یہ ہے کہ عرب اور یہود تو ذبح اور نحر کیا کرتے تھے اور مجوس کلام وڑ کر یا پیٹ پھاڑ کر کھا جایا کرتے تھے اور ذبح اور نحر انبیاء علیہ السلام کا ہمیشہ سے طریقہ چلا آتا تھا اور اس کے اندر بہت سی معصیتیں تھیں ایک تو یہ کہ اس میں ذبیحہ کو زیادہ تر تکلیف نہیں ہوتی۔ کیونکہ جان نکالنے کا سب سے آسان طریقہ یہ ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **فَلْيُذْخِرْ ذَبِيحَتَهُ** پس چاہیئے کہ اپنے ذبیحہ کو آرام دے۔ اور شریطۃ الشیطان یعنی نیم بسل کر کے چھوڑ دینے سے جو آپ نے نہیں فرمائی اس میں بھی راز ہے اور ایک یہ ہے کہ خون منجمد نجاسات کے ہے جن کے لگ جانے سے کپڑے کو دھو ڈالتے ہیں اور ان سے بچتے رہتے ہیں اور ذبح کرنے میں ذبیحہ کا اس نجاست چاک کرنا ہوتا ہے بخلاف کلام وڑنے اور پیٹ چاک کرنے کے کہ اس میں وہ جانور شلطنج بالنجاست ہو جاتا ہے ایک یہ بات ہے کہ ذبح کرنا ملت ابراہیمی کے شعائر میں سے ہے جس کی وجہ سے اس دین کا آدمی اور دین والوں سے تمیز ہو سکتا ہے۔ پس ذبح کرنا فتنہ اور خصال فطرت کے مانند ٹھہرا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ خدا تعالیٰ نے ملت ابراہیمی کے قائم کرنے کے لیے مبعوث فرمایا ہے اس واسطے آپ کے اوپر اس کا محفوظ رکھنا ضرور ہوا۔ پھر کلام وڑنے اور پیٹ چاک کرنے سے تمیز ضروری ہوئی اور اس کی یہی صورت ہے کہ کسی تیز چیز سے کاٹنا اور وہ بھی حلق اور گردن کی جڑ میں یہ وہ چیزیں ہیں جن سے صحت انسانی کے محفوظ رکھنے اور صحت دینی کے قائم کرنے کے لیے منع کیا اور وہ چیزیں جن سے صحت بدنی کو نقصان پہنچتا ہے مثل سموم اور مفسرات ان سے حماقت کرنے کا حال ظاہر ہے اور جب یہ اصول مہم ہو چکے تو اب ہم مفصل طور پر بیان کرتے ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں کہ جس چیز کو ماکولات سے خدا تعالیٰ نے منع فرمایا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ قسم ہے کہ خدا تعالیٰ نے کسی قسم کے جانور کو کسی صفت کی وجہ سے جو اس قسم میں پائی جاتی ہے حرام فرمایا ہے اور دوسری وہ قسم ہے جس کو ذبح کی شرط نہ پائے جانے سے حرام کیا ہے اب حیوانات کی کئی قسمیں ہیں ایک تو گھریلو جانوروں میں سے اونٹ و گائے و بیل بھڑ بکری حلال کئے گئے۔ چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے **أُحِلَّتْ لَكُمْ بَیِّنَاتُ الْأَنْعَامِ** اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ جانور پاک اور معتدل المزاج اور مزاج انسانی کے موافق ہوتے ہیں اور خیر کے دن گھوڑے کے کھانے کی اجازت دی گئی اور گدھے کے کھانے سے نہیں کی گئی اس لیے کہ تمام عرب و عجم گھوڑے کو پسند کرتے ہیں اور تمام حیوانات میں گھوڑے کو ترجیح دیتے ہیں اور انسان کے ساتھ اس کو متابہت ہے اور گدھا اپنی حماقت اور ذلت میں ضرب المثل ہے اور اس کی خاصیت ہے کہ شیطان کو دیکھ کر ہلکا ہوتا ہے اور عرب کے پاکیزہ اور فاضل لوگ اس کو حرام

جانتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغی کا گوشت تناول فرمایا ہے اور مرغابی اور ربط بھی مرغی کے قتل ہے اس کو یہ بھی پاک چیزیں ہیں اور مرغ کی خاصیت ہے کہ فرشتے کو دیکھ کر بانگ کہتا ہے اور کتا اور بلی حرام کئے گئے اس لئے کہ یہ دونوں درندوں میں داخل ہیں اور حرام چیزوں کو کھاتے ہیں اور کتا شیطان ہوتا ہے۔ دوسری قسم وحشی یعنی جنگلی جانور ہیں۔ ان جانوروں میں سے جو جانور نام و صفت میں بہیمۃ الانعام کے مشابہ ہیں مثلاً ہرن اور نیل گائے اور شتر مرغ اور ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نے بطور ہدیہ کے گورخر کا گوشت بھیجا تو آپ نے اُس کو تناول فرمایا اور کسی شخص نے خرگوش کا گوشت آپ کو بھیجا تب بھی آپ نے اُس کو قبول فرمایا اور ایک مرتبہ آپ کے دسترخوان پر لوگوں نے گوہ کا گوشت کھایا اس لئے کہ عرب لوگ ان چیزوں کو پاک و طیب جانتے تھے۔ اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کے نہ کھانے کی نسبت یہ عذر کیا کہ میری قوم کے ملک میں یہ نہیں تھی اس لئے مجھے اچھی نہیں معلوم ہوتی اور ایک مرتبہ احتمال مسخ کے ساتھ معذرت فرمائی اور ایک مرتبہ اس سے نہی فرمائی اور میرے نزدیک ان میں کچھ تناقض نہیں ہے کیونکہ اس میں دونوں وجہ پائی جاتی ہیں کہ غذا کے لئے ہر ایک کافی ہے مگر مشتبہ چیز کا ترک کرنا تبرع میں داخل ہے پردہ چیز حرام نہیں ہوتی اور نہ ہی سے آپ کی مراد کراہت تنزیہ ہے اور آپ نے تمام درندوں کے کھانے سے نہی فرمائی ہے اس لئے کہ ان کی طبیعت اعتدال سے خارج اور ان کی عادات اور ان کے دل میں رحمت نہیں ہوتی اور پرندوں میں سے کبوتر اور چڑیا کو مباح کیا اس لئے کہ یہ پاک جانور ہیں اور ہر شکاری پرند کے کھانے سے نہی فرمائی اور بعض جانوروں کو آپ نے فاسق سے تعبیر فرمایا۔ لہذا اس کا کھانا بھی جائز ہے اور جو جانور مردار اور نجاست کھاتا ہے یا عرب لوگ اس کو خبیث جانتے ہیں اس کا کھانا مکروہ ہے اللہ پاک فرماتا ہے۔ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ اور حرام کہیں اُن پر خبیث چیزیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ٹڈی کو کھایا کرتے تھے۔ کیونکہ عرب اس کو پاک جانتے تھے اور ایک قسم دریائی جانور ہیں ان میں سے جن کو عرب پاک جانتے ہیں اُن کا کھانا مباح کیا گیا ہے۔ مثلاً مچھلی اور عنبر اور جس کو وہ ناپاک سمجھتے ہیں اور حرام جانور سے اُس کا نام لیتے ہیں مثلاً خنزیر تو اس میں ادلہ متعارض ہیں۔ مگر اجتناب اولیٰ ہے اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے گھی کی نسبت جس میں چوبامرگیا تھا۔ سوال کیا تو آپ نے فرمایا اس چوبہ اور اُس کے آس پاس کے گھی کو نکال ڈالو اور باقی کو کھاؤ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اگر گھی میں چوبہ گر پڑے پس اگر وہ گھی جما ہوا ہے تب تو اس چوبہ اور اس کے آس پاس کے گھی کو نکال ڈالیں اور اگر پگھلا ہوا ہو تو اس کے گرد نہ پھٹکو۔ میں کہتا ہوں مردار اور وہ چیز جس میں مردار کا اثر ہو جائے تمام ملتوں اور امتوں میں خبیث ہو جاتی ہے۔ پس اگر وہ خبیث دوسری پاک چیز سے متمیز ہو۔ تو اُس پاک کو کھایا جائے اور ناپاک کو پھینک دیا جائے اور اگر متمیز نہ ہو تو وہ حرام ہو جاتی ہے اور حدیث سے ثابت ہوتا ہے

کہ ہر نجاست اور ہر وہ چیز جس میں نجاست پڑی ہو حرام ہو جاتی ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس جانور کے کھانے اور اُس کے دودھ پینے سے منع فرمایا ہے جو نجاست کھاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی یہ وجہ ہے جب کہ اس کے اعضاء نے نجاست کو جذب کر لیا اور اسی کے اجزاء میں پھیل گئی تو ان کا حکم مثل نجاست یا اس جانور کے ہو گیا جو نجاست میں اپنی زندگی بسر کرتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: «أَجَلْتُ لَكُمْ مَيْتَانِ دَمَانِ أَمَّا الْمَيْتَانِ الْخَوْتُ وَالْجَذَادُ وَالْذَّمَانِ الْكَبِدُ وَالْبَطْحَانُ» ہمارے لئے دو خون حلال کئے گئے ہیں لیکن دو میت تو ٹھیک اور ٹڈی ہیں اور دو خون جگر اور تلی ہیں۔ میں کہتا ہوں کبد اور طحال دو عضو ہیں اعضاء و بدن ہیمیہ سے۔ مگر یہ دونوں خون کے مشابہ نہیں تو آپ نے ان کے اندر جو شبہ تھا اس کو دور کر دیا اور ٹھیک اور ٹڈی میں دم مسفوح یعنی بہتا ہوا خون ہی نہیں ہے لہذا ان کے ذبح کرنا مشرور نہیں کیا گیا اور آں حضرت صلی اللہ وسلم نے گرگٹ کے مار ڈالنے کا حکم فرمایا اور آپ نے اس کا نام فاسق رکھا اور فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ پر یہ چھونک مارتا ہے۔ اور آپ نے فرمایا ہے: «مَنْ قَتَلَ وَذَعًا فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَمُوتٍ يَمُوتُ لَكَ كَذَا وَكَذَا» وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ جَوْشَنُ گرگٹ کو پہلے ہی حربہ میں مار دے تو اس کے لئے ایسا اور ایسا لکھا جائے گا یعنی سونیکیاں لکھی جائیں گی اور دوسری مرتبہ میں اس سے کم اور تیسری مرتبہ میں اس سے کم۔ میں کہتا ہوں کہ بعض حیوانات کی خلقت میں یہ بات داخل ہوتی ہے کہ ان سے افعال اور ہیئات شیطانیہ صادر ہوتی ہیں اور وہ حیوانات میں قریب تر شیطان کے ہوتے ہیں۔ اور وسوسہ کے اعتبار سے وہ اس کے تابع ہوتے ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کر لیا تھا کہ گرگٹ بھی انہی حیوانات میں سے ہے اور اس بات پر آپ نے تنبیہ فرمائی کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ کو چھونکتا تھا اس کے بھڑکانے کے لئے یہ اس کا مقصد تھا۔ طبعی تھا۔ شیطان کے وسوسہ کے سبب سے۔ اگرچہ اس کے چھونکنے کا آگ کے اندر کچھ اثر نہ تھا۔ اور اس کے قتل کرنے میں آپ نے دودھ سے رغبت دلائی ایک تو یہ کہ اس میں نوع انسانی کی ایذا کا دفع ہے تو اس کا حال ایسا ہو گا جیسے شہروں سے زہریلے درختوں کو قطع کرتے ہیں اور سوائے اُس کے جس میں یہ فصلت پائی جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں شکر شیطان کا توڑنا ہے اور اس کے وسوسہ کا دور کرنا ہے۔ اور یہ بات اللہ تعالیٰ اور ملائکہ مقربین کے نزدیک پسندیدہ ہے اس کا مار ڈالنا اول ضرب میں دوسری مرتبہ مارنے سے اس لئے افضل ہے کہ اُس میں صداقت اور سرعت الی الخیر پائی جاتی ہے واللہ اعلم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: «حُرِّمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمًا مَخْزُومًا أَهْلَ بَيْتِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُخَنَقَةَ وَالْمَوْقُودَةَ وَالْمَمْرُورِيَّةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا عَلَى السَّبْعِ إِلَّا مَا ذُكِّرْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى الشَّجَرِ فَإِنَّ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَنْلَامِ ذَلِكُمْ يَنْسُقُ» میں کہتا ہوں کہ میت یعنی مردار اور خون کے مردار ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں نجس ہیں۔ خنزیر کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایسا جانور ہے کہ اس کی صورت

میں ایک قوم مسخ ہو چکی ہے۔ وَمَا أَصْحَابُ اللَّهِ بِهِ اور جو اصنام کے نام پر ذبح کئے جاتے ہیں اس میں قطعی شرک ہے اور اس لئے کہ فعل کی برائی مفعول بہ میں سرایت کرتی ہے اور منفقہ وہ جانور ہے کہ جس کا گلا مروڑا جائے اور وہ مر جائے اور موقوفہ وہ جانور ہے جو بغیر چھری کے مارا جائے۔ مثل لکڑی اور پتھر سے اور متروکہ وہ جانور ہے جو اوپر سے نیچے کی طرف گر پڑے۔ اور نطیمتہ وہ جانور ہے جو سینگ کھا کر مر جائے وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ یعنی دندے کے کھانے سے جو بیج لبے یہ سب حرام ہیں اس واسطے کہ ذبیحہ طیبہ کا انضباط شارع نے اس صفت کے ساتھ فرمایا ہے کہ جس کے حلق یا گردن پر کسی تیز چیز کا جان نکلنے کے قصد سے استعمال کیا جائے پس اُس سے لازم ہوا کہ ان سب صورتوں میں جو اس کے سوا ہیں۔ وہ جانور حرام ہو اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان صورتوں میں اس جانور کا بہتا ہوا خون اس کے تمام بدن میں پھیل جاتا ہے۔ اور اس کی وجہ سے اس کا تمام گوشت ناپاک ہو جاتا ہے۔ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ یعنی مگر وہ جانور کہ جس کو اس طرح چوٹ لگے یا زخم پہنچ جائے اور منور وہ زندہ ہو اور تم اس کو ذبح کر لو۔ اور جان کا نکلنا ذبح کرنے کی وجہ سے ہو۔ تو وہ حلال ہے وَإِنْ تَسْتَفْهِسُوا بِالْأَذْكَامِ یعنی تمہاری قسمت میں جو برائی یا بھلائی ہے جوئے کے تیروں سے تم اس کو معلوم کرنا چاہو۔ جاہلیت میں ایسا کیا کرتے تھے کہ کسی بات کے معلوم کرنے کے لئے وہ تیر پھینکا کرتے تھے۔ ایک تیر میں افعل یعنی کرا اور ایک میں لا تفعل یعنی مت کرا اور ایک میں غفل یعنی خالی لکھا ہوتا تھا اور اس کے اندر خدا تعالیٰ پر افتراء اور اپنے جہل پر اعتقاد پایا جاتا تھا۔ اس واسطے خدا تعالیٰ نے اس سے نبی فرمائی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے نبی فرمائی ہے کہ نشانہ بازی کے لئے زندہ باندھ دیا جائے۔ اور پھر نشانہ لگا کر اس کو مار ڈالیں اور اُس کا گوشت کھانے سے بھی منع فرمایا میں کہتا ہوں اہل جاہلیت جانوروں کو باندھ کر اس سے نشانہ بازی کیا کرتے تھے اور اس میں بالضرورت اس جانور کو سنا تھا اور وہ خدا تعالیٰ کے لئے قربانی یا کسی نعمت کا شکریہ ہوتا تھا اس واسطے اس سے نبی کی گئی اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان لکھا ہے پس جب تم قتل کرو تو اچھی طرح طور پر قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طور پر ذبح کرو ورنہ میں سے جو ذبح کرے اس کو چلیئے کہ اپنی چھری کو تیز کر لیا کرے۔ اور اپنے ذبیحہ کو آرام دے۔ میں کہتا ہوں قریب تر طریقہ جان کے نکلنے کے اختیار کرنے میں داعیہ رحمت کا اتباع ہے۔ اور یہ خصلت ہے کہ جس سے پروردگار عالم راضی ہوتا ہے اور اس پر اکثر مصالح منزلیہ اور مدنیہ موقوف ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کسی جانور کا عضو کاٹا جائے اور حالانکہ وہ زندہ ہو تو اُس کو مردہ کا حکم ہے میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ دشمنوں کے کوٹان اور دشمنیوں کی چکیوں کاٹ لیا کرتے تھے۔ اور اُس میں عذاب دینا تھا اور جو طریقہ خدا تعالیٰ نے ذبح کا مشروع کیا تھا اُس کے خلاف تھا تو آپ نے اُس سے نبی فرمائی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص چڑیا یا اُس سے بڑے جانور کو ناحق مار ڈالے تو اللہ تعالیٰ اس کے قتل سے استفسار فرمائے گا۔

آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کا حق کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اس کو ذبح کر لے۔ اور اُس کو کھائے اور یہ نہ کرے۔ کہ اس کے سر کو قطع کر دے۔ پھر اُسے پھینک دے یہی کہتا ہوں کہ اس جگہ دو چیزیں مشبہ ہیں۔ پس باہم ان کے تمیز ضروری ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ ذبح کرنا حاجت کی وجہ سے ہو اور مصلحت نوع انسانی کے داعیہ کا اتباع ہو۔ اور دوسرا یہ ہے کہ ملک میں نوع حیوانی کے فاسد کرنے میں سعی ہو۔ اور فسادت قلبی یعنی بے رحمی کے داعیہ کا اتباع ہو۔ اور معلوم کرو کہ شکار بازی عرب کی عادت اور ان کی طبیعت ثنائیہ تھی۔ حتیٰ کہ شکار بازی منجملہ اُن کے اُن پیشوں کے جن پر ان کی معاش موقوف ہے۔ ایک ہمیشہ تھا پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو مباح کر دیا۔ اور اس کی کثرت میں جو بُرائی تھی اُس کو اپنے اس قول کے ساتھ ظاہر کر دیا۔ **مَنْ اتَّبَعَ النَّبِيَّ اَتَتْهُ اُكْلُهَا** جس شخص نے شکار کا پیچھا کیا اس نے لہو کا کام کیا اور شکار کے احکام اس بات پر مبنی ہیں کہ تمام شروط میں شکار کرنا فرج کرنے پر محمول ہے۔ بجز اس شرط کے کہ اس کا نجانا دشوار ہے اور اسکے لگانے میں اکثر کوشش شکار کرنے میں بے کار جاتی ہے۔ لہذا شکاری جانور کے چھوڑتے یا تیر پھینکتے وقت خدا کا نام لینا شرط کیا گیا اور شکار کرنے والے کی اہلیت شرط کی گئی اور ذبح کرنا اور حلق یا گردن کا ٹاشا شرط نہ کیا گیا اور ایک اس بات پر مبنی ہے کہ شکار کرنے کی ذاتیات اس میں پائی جائیں۔ مثلاً سکھائے ہوئے جانور کا قصداً شکار پر چھوڑنا اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو اتفاق سے اس شکار کا دیا لینا ہو گا۔ اور شکار کرنا نہ ہو گا۔ اور ایک یہ کہ اس شکاری جانور نے اس شکار کو کھانا لیا ہو اور کچھ کھا لیا ہے۔ تو اُس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ زندہ مل گیا ہو۔ اور اس نے اس کو ذبح کر لیا ہو تب تو وہ حلال ہے ورنہ حرام تاکہ معلم کے معنی پائے جائیں۔ اور **مَا أَكَلَ السَّبُعُ** سے تمیز ہو جائے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب شکار اور ذباہج کے احکامات دریافت کئے گئے تو آپ نے اُنہی اصول کے موافق جواب ارشاد فرمائے۔ کسی نے عرض کیا کہ ہم اہل کتاب کے ملک کے باشندے ہیں کیا ہم اُن کے برتنوں میں کھا لیا کریں۔ اور ہم شکار کے ملک میں رہتے ہیں۔ اپنی کمان اور اپنے کتے معلم وغیرہ معلم سے شکار کرتے ہیں۔ تو ہم کو کیا بات مناسب ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل کتاب کے برتنوں کا جو تو نے حال بیان کیا پس اگر تم کو اور برتن میسر ہوں۔ تب تو اُن برتنوں میں نہ کھاؤ اور اگر میسر نہ ہوں تو انہیں کو دھو کر کھا لیا کرو۔ اور خدا تعالیٰ کا نام لے کر اپنی کمان سے جو تو شکار کرے اُسے کھا لیا کر۔ اور خدا کا نام لے کر اپنے سدھائے ہوئے کتے سے جو تو شکار کرے اُس کو کھا لیا کر۔ اور جو بغیر سدھارے کتے سے شکار کرے۔

اور اس شکار کو زندہ پائے اُس کو ذبح کر کے کھا لے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے کہ اگر تم کو اور برتن ہم پہنچیں تو اُن میں سے کھا لیا کرو۔ میں کہتا ہوں اس میں پسندیدہ بات کا قصد کرنا اور

دساؤں سے دل کا مطمئن کرنا ہے اور کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سب سے بڑے کتوں کو چھوڑا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اپنے گتے کو چھوڑے تو خدا کا نام لے لیا کر پس اگر وہ کتا شکار کو تیرے لئے پکڑے رہے۔ اور تو پہنچ کر اس شکار کو زندہ پائے تب تو اس کو ذبح کر لے اور اگر تو اس کو مارا ہو یا پائے اور کتے نے اس کو نہ کھایا ہو تو اس کو کھالے اور اگر کتے نے اس کو کھایا ہو تو مت کھا کیونکہ کتے نے وہ شکار اپنے لئے پکڑا تھا اور اگر تو اپنے کتے کے پاس جا کر اور کوئی کتا دیکھے اور شکار مر گیا ہو تو اس کو مت کھا کیونکہ تجھ کو اس بات کی خبر نہیں کہ ان دونوں میں سے کس نے اُس کو مارا ہے اور کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شکار کی طرف تیرے پیچھا ہوں اور پھر کل کو وہ تیرا اس شکار میں گھسا ہوا مجھ کو ملتا ہے تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تجھ کو یقین ہو کہ تیرے تیرے وہ مرا ہے اور کسی زندہ کا اثر تجھے اس میں نہ معلوم ہو۔ تو اس کو کھالے اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ جب تو اپنے نیر کو پھینکے تو خدا کا نام لے لیا کر پھر اگر ایک دن تک وہ شکار تجھ کو نہ ملے اور پھر اس کے بعد ملے اور صرف تو اپنے ہی تیر کا اثر دیکھے تو اگر تو چاہے تو اس کو کھالے اور اگر شکار کو پانی میں ڈوبا ہوا دیکھے تو اس کو مت کھا۔ اور کسی نے عرض کیا کہ ہم معارض (وہ تیرے جس میں بھال اور پر ہوں) مارتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ جو جانور زخمی ہو جائے۔ اس کو کھالے۔ اور جو جانور تیر کی چوڑائی سے چوٹ لگ کر مر جائے تو وہ جانور موقوفہ ہے اُس کو مت کھا اور کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں چند قومیں نو مسلم ہیں۔ اور ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں اور ہم کو نہیں معلوم کہ آیا اُس پر وہ خدا کا نام لیتے ہیں یا نہیں تو آپ نے فرمایا تو تم خود خدا کا نام لے کر اس کو کھالیا کرو۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی اصل یہ ہے کہ حکم ظاہر پر ہوتا ہے۔ اور کسی نے آپ سے عرض کیا کہ ہم کلی دشمن سے مقابلہ کرتے والے ہیں اور ہمارے پاس چھری نہیں ہے کیا ہم بانس سے ذبح کر لیا کریں۔ فرمایا جو چیز خون کو بہا دے اور اُس پر خدا کا نام لیا جائے اُس کو کھالے بجز دانت اور ناخن کے اور اُن کا حال میں ابھی تجھ سے بیان کرتا ہوں دانت تو ایک ہڈی ہے۔ ناخن حیشہ کی چھری ہے اور ایک مرتبہ ایک اونٹ بھاگ گیا اور ایک شخص نے تیرا کہ اس کو روک لیا۔ تو آپ نے فرمایا اُس اونٹ کو وحشی جانوروں کی طرح آدمیوں سے نفرت ہوتی ہے پس اگر اُن کو کوئی بات تم کو مجبور کرے تو اُس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔ میں کہتا ہوں چونکہ وہ وحشی ہو گیا تو اس کا حکم مثل حکم شکار کے ہو گیا اور ایک اس بکری کے باب میں آپ سے سوال کیا گیا کہ جس کو ایک چھوکرے نے دیکھا کہ اُس پر آثار موت کے طاری ہو رہے ہیں تو اُس نے ایک پتھر کو توڑ کر اس کو ذبح کیا آپ نے اس سے کھانے کا حکم فرمایا کہا گیا ہے کہ کھانوں میں سے بعض کھانے ایسے ہوتے ہیں کہ جس میں ہم حرج سمجھتے ہیں فرمایا کہ اپنے دل میں کسی بات کا اختلاف نہ کر اُس میں نصرت کی مشابہت کی تو نے عرض کیا یا رسول

اللہ علیہ وسلم اونٹ کو تھرا اور گائے بکری کو ذبح کرتے ہیں، ہم اور ان کے بیٹوں میں ہم بچہ پاتے ہیں اس کو پھینک دیں یا کھالیں آپ نے فرمایا اگر تمہارا دل چاہے تو اس کو کھالو اس کا ذبح وہی ہے جو اس کی مال کا ذبح ہے :

کھانے کے آداب

معلوم ہونا چاہیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے آداب سکھائے ہیں جن کو امت کے لوگ عمل میں لایا کریں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بَرَكَهَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ کھانے کی برکت کھانے سے پہلے کلی کرنی اور اس کے بعد کلی کرنے میں ہے نیز آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یَسْتَوُوا طَعَامَكُمْ وَيَسَاءَلُكُمْ لَكُمْ اِذَا اَكَلْتُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ اَعْلَى السَّحْفَةِ وَلَكِنْ يَأْكُلُ مِنْ اَسْفَلِهَا فَإِنَّ الْبِرْكَهَ تَنْزِلُ مِنْ اَعْلَى صَاۤءَ قَمٍ مِّنْ سَعٍ جِبِ كُوْنِ كَهَانَا كَهَانِ تَوْرَاكِي كِ اُوْر سِ ذِ كَهَانِ بَلَكِ اُس کے نیچے سے کھائے۔ کیونکہ برکت اُس کے اوپر سے نازل ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ برکت کے یہ معنی ہیں کہ نفس سیر ہو جائے اور آنکھوں کو سرور ہو اور دل کو تسلی ہو اور زیادہ حریص نہ ہو جیسے کوئی کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اس کا مفصل بیان یہ ہے کہ بسا اوقات ایسا ہوتا کرتا ہے کہ دو شخص ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کے پاس سو درہم ہیں مگر ان میں سے ایک کو تو اپنے تنگ دست ہو جانے کا اندیشہ لگا رہتا ہے اور لوگوں کے مال میں اُس کو طمع رہتی ہے اور اپنے مال کے خرچ کرنے میں موقع محل نہیں دیکھتا تاکہ اس کو دین یا دنیا کا کچھ نفع ہو اور دوسرا ایک محتاط آدمی ہے اور جاہل لوگ جلتے ہیں دولت مند آدمی ہے اور میان روی سے زندگی بسر کرتا ہے اور اس کا دل مطمئن رہتا ہے پس دوسرے شخص کے مال میں برکت دی گئی اور پہلے کے مال میں برکت نہ دی گئی اور برکت کے یہ معنی ہیں کہ ایک شخص اپنی کسی چیز کو اپنی ضرورت میں صرف کرے تو وہ نئے اس کے لئے بہ نسبت اپنے مثل کے زیادہ تر کافی ہوگی اُس کی تفصیل یہ ہے کہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دو شخص ہیں اور ہر ایک ان میں سے ایک رطل کھانا کھاتا ہے۔ مگر ایک کی طبیعت غذا کو جزو بدن کر لیتی ہے اور دوسرے کے معرہ میں کچھ آفت ہوتی ہے اور اُس کا کھانا اُس کے لئے مفید نہیں ہوتا بلکہ مضر ہوتا ہے بسا اوقات دو شخصوں کے پاس مال ہوتا ہے مگر ایک شخص اُس مال کو ایسے اسباب کے خریدنے میں صرف کرتا ہے جس میں اُس کا زیادہ تر نفع ہے اور تدبیر زندگی میں موقع محل کا لحاظ رکھتا ہے اور دوسرا شخص اپنے مال کو فضول خرچ کرتا ہے اور اُس کی ضرورت میں وہ مال کچھ کام نہیں آتا اور سبکدوش نفسانہ اور عقائد نفسانہ کو برکت کے ظاہر ہونے میں ایک قسم کا اثر ہوتا ہے چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَخَذَ مَا يَشْرَفُ لِنَفْسِهِ

لَمْ يَأْكُلْ لَدَيْهِ بِكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ پس جس شخص نے اُس کو حرص نفسانی کے ساتھ یا اُس میں اُس کو برکت نہ دی جائے گی اور وہ ایسا ہوگا کہ جیسے کوئی کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ اگر ہوا میں کسی بکری کو ٹیک لگا کر رکھ دیا جائے تو اُس پر چلنے والے کا پیر پھڑکھڑاتا ہے اور اگر اسی بکری کو زمین پر رکھ دیا جائے تو نہیں پھڑکتا پس جب ایک شخص کسی چیز کی طرف قصد کرتا ہے تو اُس کا یہ مقصود ہوتا ہے کہ وہ چیز اُس کے لئے کافی ہو جائے اور اُس بات پر اپنے نفس کو مطمئن کر دیتے تو یہ اس کی خوشی اور اطمینان خاطر اور قناعت کا سبب ہو جاتا ہے اور بسا اوقات یہ امر طبیعت کے اندر سرایت کرتا ہے اور وہ طبیعت ضروریات میں اُس کو صرف کرتا ہے پس جب ایک شخص نے کھانے سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے اور موتہ پیروں سے اتار کر طہیہ کر دیا اور باطمینان خاطر بیٹھ گیا تو اُن باتوں کا اُس نے خوب لحاظ کیا اور خدا کا زبان سے نام لیا تو اُس پر برکت کا فیضان ہو جاتا ہے۔ اور جب کوئی شخص غلہ ماپ کر اس کی مقدار اس کو معلوم ہوتی ہے اور میانہ روی کے ساتھ اس کو اپنی ذات پر صرف کرتا ہے تو کم از کم اُس کو اس قدر غلہ کافی ہو سکتا ہے۔ جو دوسروں کے لئے کافی نہیں ہو سکتا اور جب غلہ کو بے احتیاطی کے ساتھ ڈال دیا جاتا ہے اُس سے دل میں اُس کے بے قدری ہو جاتی ہے اور اُس کے سبب سے وہ ایک بے قدر چیز ہو سکتی ہے اور کم از کم جو غلہ اُس کے لئے کافی ہو سکتا ہے وہ اس غلہ سے جو اوروں کے لئے کافی ہو سکتا ہے زیادہ ہو چاہیے اور میرے گمان میں یہ بات ضروری ہے کہ کسی پر پوشیدہ نہیں ہے کہ انسان بسا اوقات ایک روٹی حاجت سے زیادہ کھا جاتا ہے۔ یا چلتے پھرتے اور باتیں کرتے اُس کو کھا لیتا ہے اور اس کے کھانے کا اثر نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ اس کے بدن میں جز و برن ہوتا معلوم ہوتا ہے۔ اور نہ اس سے اس کی نیت سیر ہو جاتی ہے اگرچہ بعد بھر جائے اور بسا اوقات ایک رطل کے قدر انداز سے لیا جاتا ہے۔ پس حقیقت میں جو ایک رطل سے زیادہ سے زیادہ ہے ان کا وجود و عدم یکساں ہو۔ اور وہ کسی کام نہ آیا مگر کچھ مدت کے بعد جب اس غلہ کو دیکھا تو اس کو معلوم ہوئی الحاصل برکت کے پائے جانے اور نہ پائے جانے کے اندر اسباب طبعی میں جن کے ضمن کوئی قرشتہ بزرگ یا شیطان مردود مدد کرتا رہتا ہے اور ان اسباب کی صورت میں روح ملکی یا شیطانی چھونک دی جاتی ہے واللہ اعلم۔ اور کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی یہ وجہ ہے کہ اس میں میل دُور ہو جاتا ہے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونے سے کھانے کی بو اور دسومت زائل ہو جاتی ہے اور اس بات کا اندیشہ جاتا رہتا ہے کہ ہاتھوں سے اُس کے کپڑے خراب نہ ہوں یا کوئی دندہ اس کے ہاتھ کو چاب ڈالے یا سانپ، بچھو وغیرہ کاٹ لے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ يَأْكُلُ وَفِي يَدَيْهِ حُمْرُ لَمْ يَغْسِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَْيَكُومَنَّ رَأْسَهُ نَفْسُهُ دَجَسْ شَوْخَسْ كَالِهَاتِ مِثْلِهِ سَا بُو اُو اُس کو بغیر دھوئے ہوئے سو جائے اور پھر اُس کو کچھ تکلیف پہونچے تو اُس کو چاہیے کہ وہ اپنی ذات کو ملامت کرے اور حدیث شریف میں آیا ہے اِذَا أَكَلَ أَعْدَكَ

لَيَأْكُلُ بَيْعِينَهِ وَإِذَا شَرِبَ فَلَيْسَ شَرِبَ بَيْعِينَهِ مِمَّنْ مِنْ سَبِيلِهِ تَوَدَّ أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ يَأْكُلُ بَيْعِينَهِ وَإِذَا شَرِبَ فَلَيْسَ شَرِبَ بَيْعِينَهِ تَوَدَّ أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ يَأْكُلُ بَيْعِينَهِ وَإِذَا شَرِبَ فَلَيْسَ شَرِبَ بَيْعِينَهِ

پئے تودا بنے ہاتھ سے پئے اور حدیث شریف میں آیا ہے لَا يَأْكُلُ أَحَدُكُمْ بِشِمَالِهِ وَلَا يَشْرِبُ بِشِمَالِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرِبُ بِشِمَالِهِ۔ تم میں سے کوئی شخص بائیں ہاتھ سے نہ کھائے اور نہ بائیں ہاتھ سے نہ پئے کیونکہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے اور پیتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ يَأْكُلَهُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ کھاتے پر خدا کا نام نہ لینے سے شیطان اس کو حلال کر لیتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم میں سے جب کوئی کھانے پر خدا کا نام لینا بھول جائے اور کھالے تو اس کو یہ کہنا چاہیے بِسْمِ اللَّهِ أَوْلَهُ وَاجِدْهُ۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کے لئے فرمایا ہے کہ شیطان برابر اس کے ساتھ کھاتا رہتا ہے اور جب یہ خدا کا نام لیتا ہے تو جو کچھ اُس کے پیٹ میں ہوتا ہے قے کو دیتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے ہر ایک کے ساتھ اس کے تمام حالات میں شیطان ساتھ ساتھ رہتا ہے حتیٰ کہ کھانے کے وقت بھی اُس کے پاس موجود ہوتا ہے پس جب تم میں سے کسی کے ہاتھ سے لقمہ گر پڑے تو شیطان کے لئے اُس کو نہ چھوٹے اور اس لقمہ کو خاک سے اٹھا کر صاف کر کے کھالے میں کہتا ہوں منجملہ ان علوم کے جو خدا تعالیٰ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں ملائکہ اور شیاطین اور اُن کے زمین کے اوپر منتشر رہنے کا علم بھی انہی سے ہے۔ اُن کا کام ہے کہ ملائکہ اعلیٰ سے عمدہ باتوں کا فیضان الہام کے طور پر حاصل کر لیتے ہیں۔ اور پھر بنی آدم سے اُن الہامات کو بیان کر دیتے ہیں اور شیطان کے مزاج میں آراء فاسدہ پیدا ہوتے رہتے ہیں جن کا میلان انتظامات فاضلہ کے بگاڑنے اور حکم و قار اور طبیعت سلیمہ کے مقتضی کی مخالفت کرنے پر ہوتا ہے وہ ان الہامات کو حاصل کر کے بنی آدم کی طرف جو اُن کے پیرو ہیں بیان کر دیتے ہیں منجملہ شیاطین کے حالات کے یہ بھی ہے کہ خواب یا بیداری میں جب وہ کسی کو متمثل ہوتے ہیں تو ایسی ہیئت میں اُن کا ظہور ہوتا ہے جس سے طبیعت سلیمہ کو نفرت ہوتی ہے مثلاً بائیں ہاتھ سے کھانے یا نیکے وغیرہ کی صورت میں منجملہ ان احوال کے یہ ہے کہ کبھی شیاطین کے نفس میں ان صفات دنیہ کا امتقاش ہوتا ہے۔ جو بنی آدم کے اندر قوت بہیمیہ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے مثلاً بھوک اور شہوت جماع وغیرہ جب یہ صفات اُن کے اندر پیدا ہوتے ہیں۔ پھر ان صفات کے پیدا ہونے کے بعد ان کو ان حوائج کے ساتھ اختلاط اور تبلس اور انسان کو ان حوائج کے وقت جو کام کرنا پڑتا ہے اسی کام کے نقل کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اور اپنے خیال میں اُن افعال کے ساتھ وہ شیاطین اپنے قضائے حاجت کرتے ہیں۔ اس اعتبار سے جو اولاد ایسے جماع سے پیدا ہوتی ہے جس میں شیطان کی شرکت ہوتی ہے اور اُس میں وہ شیطان اپنی ہی قضاے شہوت کرتے ہیں قبیل البرکت ہوتی ہے اور شیطنیت کی طرف اس کو میلان ہوتا ہے اور اسی طرح جس کھانے میں شیطان کا اشتراک اور اُن

کی ضرورت کا پورا کرنا ہوتا ہے۔ اُس کھانے میں بھی برکت کم ہوتی ہے اس کھانے سے لوگوں کو نفع نہیں حاصل ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات وہ مضر ہو جاتا ہے اور خدا کا نام لینا اور پناہ مانگنا بالطبع ان کی مخالفت کرتا ہے یہی سبب ہے کہ جو شخص خدا کو یاد کرے اور اُس کی پناہ مانگے شیاطین اُس سے ہٹ جاتے ہیں۔ اور ہم کو ایک روز ایسا اتفاق ہوا کہ ہمارا ایک دوست ملاقات کے لئے آیا اور کچھ کھانا اس کے سامنے پیش کیا۔ اُس کے کھانے کا ایک ٹکڑا اُس کے ہاتھ میں سے گر پڑا اور زمین میں لڑھک گیا وہ شخص اُٹھ کر اس کے اُٹھانے کو چلا۔ جتنا وہ چلتا تھا اتنا ہی وہ اُس سے دور ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ حاضرین کو کسی قدر تعجب ہوا۔ اور اُس کو بھی اُس کے پکڑنے میں کسی قدر محنت کرنی پڑی مگر وہ اس کو اٹھا کر کھا گیا پھر چند روز کے بعد ایک شخص پر شیطان بیوز جن آگیا۔ اور وہ جن اس شخص کی زبان سے کلام کرنے لگا۔ اُٹھانے کلام میں اُس نے یہ بھی بیان کیا کہ فلاں شخص پر میرا گزر ہوا وہ کھا رہا تھا تو مجھ کو وہ کھانا اچھا معلوم ہوا اور اُس نے مجھ کو کچھ نہیں کھلایا تو اُس کے ہاتھ میں سے اُسے اچک لیا۔ تو اُس نے مجھ سے اس قدر جھگڑا کیا کہ اخیر کو وہ مجھ سے چھین لے گیا اور ایک مرتبہ ہمارے گھر کے آدمی گاجریں کھا رہے تھے۔ ناگاہ کوئی گاجرا اس میں سے گر کر لڑھک گئی جھٹ پٹ ایک شخص اُس کو اٹھا کر کھا گیا۔ پھر اُس کے سینہ و پیٹ میں درد شروع ہوا اور اُس پر جن آکر بولنے لگا۔ اور اُس نے بیان کیا۔ کہ میں نے وہ گری ہوئی گاجری تھی۔ وہ اس قسم کی بہت سی باتیں ہمارے کان میں پڑی ہیں جن سے ہم کو یقین ہے کہ یہ احادیث اپنے معنی حقیقی پر محمول ہیں۔ ان احادیث کے قبیلہ سے نہیں جن کے معنی مجازی مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِيْ اَشَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِصْهُ كَلْكَةً ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِيْ أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شَعَاءٌ وَفِيْ الرَّاخِ ذَاؤٌ وَفِيْ رِأْسَيْهِ ذَاتَةٌ يَتَّبِعُ بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيْهِ الدَّاءُ جب کہ تمہارے کسی کے برتن میں مکھی گر پڑے تو سب مکھی کو ڈیو کر پھر اُس کو پھینک دے کیونکہ اُس کے ایک پر میں شفا اور دوسرے میں بیماری ہے۔ اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ وہ مکھی اُس پر سے پھرتی ہے۔ کہ جس میں بیماری ہے معلوم کرو۔ کہ خدا تعالیٰ نے حیوان کے اندر اس کی طبیعت کو تدبیر بدن کے لئے پیدا کیا ہے۔ وہ طبیعت بسا اوقات مواد موزیہ کو جو جزو بدن ہونے کی قابلیت نہیں رکھتے۔ اعماق بدن سے اطراف بدن کی طرف دُور کر دیتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ اطباء جانوروں کی ذم کھانے سے منع کرتے ہیں اور مکھی بسا اوقات خراب غذا جو جزو بدن ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی کھاتی رہتی ہے۔ اور اس کی طبیعت اس مادہ فاسد کو اس کے عضو خفیس کے یعنی پر کی طرف پھینکتی ہے پھر وہ عضو جس میں یہ مادہ سمیہ ہوتا ہے تالو کی طرف دفع ہوتا ہے اور یہی عضو وقت ہجوم تنگیوں کے مقدم ترین اعضاء کا ہوتا ہے اور خدا کی یہ حکمت ہے کہ جس چیز میں سم رکھا ہے تو اُس میں مادہ تر یا قیہ بھی رکھا ہے تاکہ اس کے سبب سے وجود انسان کا ہلاکت سے محفوظ رہے اور اگر

کی ضرورت کا پورا کرنا ہوتا ہے۔ اُس کھانے میں بھی برکت کم ہوتی ہے اس کھانے سے لوگوں کو نفع نہیں حاصل ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات وہ مضر ہو جاتا ہے اور خدا کا نام لینا اور پناہ مانگنا بالطبع ان کی مخالفت کرتا ہے یہی سبب ہے کہ جو شخص خدا کو یاد کرے اور اُس کی پناہ مانگے شیاطین اُس سے ہٹ جاتے ہیں۔ اور ہم کو ایک روز ایسا اتفاق ہوا کہ ہمارا ایک دوست ملاقات کے لئے آیا اور کچھ کھانا اس کے سامنے پیش کیا۔ اُس کے کھانے کا ایک ٹکڑا اُس کے ہاتھ میں سے گر پڑا اور زمین میں لڑھک گیا وہ شخص اُٹھ کر اس کے اُٹھانے کو چلا۔ جتنا وہ چلتا تھا اتنا ہی وہ اُس سے دور ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ حاضرین کو کسی قدر تعجب ہوا۔ اور اُس کو بھی اُس کے پکڑنے میں کسی قدر محنت کرنی پڑی مگر وہ اس کو اٹھا کر کھا گیا پھر چند روز کے بعد ایک شخص پر شیطان بیڑا جن آ گیا۔ اور وہ جن اس شخص کی زبان سے کلام کرنے لگا۔ اُٹھانے کلام میں اُس نے یہ بھی بیان کیا کہ فلاں شخص پر میرا گزر ہوا وہ کھا رہا تھا تو مجھ کو وہ کھانا اچھا معلوم ہوا اور اُس نے مجھ کو کچھ نہیں کھلایا تو اُس کے ہاتھ میں سے اُسے اچک لیا۔ تو اُس نے مجھ سے اس قدر جھگڑا کیا کہ اخیر کو وہ مجھ سے چھین لے گیا اور ایک مرتبہ ہمارے گھر کے آدمی گاجریں کھا رہے تھے۔ ناگاہ کوئی گاجرا اس میں سے گر کر لڑھک گئی جھٹ پٹ ایک شخص اُس کو اٹھا کر کھا گیا۔ پھر اُس کے سینہ و پیٹ میں درد شروع ہوا اور اُس پر جن آ کر بولنے لگا۔ اور اُس نے بیان کیا۔ کہ میں نے وہ گری ہوئی گاجری تھی۔ وہ اس قسم کی بہت سی باتیں ہمارے کان میں پڑی ہیں جن سے ہم کو یقین ہے کہ یہ احادیث اپنے معنی حقیقی پر محمول ہیں۔ ان احادیث کے قبیلہ سے نہیں جن کے معنی مجازی مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِيْ اَشَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِضْهُ كَلَّكُمْ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِيْ أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شَعَاءٌ وَفِيْ الرَّاخِ ذَاؤٌ وَفِيْ رِأْسَيْهِ ذَاتٌ يَتَّبِقُ بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيْهِ الدَّاءُ جب کہ تمہارے کسی کے برتن میں مکھی گر پڑے تو سب مکھی کو ڈلیو کر پھر اُس کو پھینک دے کیونکہ اُس کے ایک پر میں شفاء اور دوسرے میں بیماری ہے۔ اور ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ وہ مکھی اُس پر سے پھرتی ہے کہ جس میں بیماری ہے معلوم کرو کہ خدا تعالیٰ نے جو ان کے اندر اس کی طبیعت کو تدبیر بدن کے لئے پیدا کیا ہے۔ وہ طبیعت بسا اوقات مواد موزیہ کو جو جزو بدن ہونے کی قابلیت نہیں رکھتے۔ اعماق بدن سے اطراف بدن کی طرف دُور کر دیتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ اطباء جانوروں کی ذم کھانے سے منع کرتے ہیں اور مکھی بسا اوقات خراب غذا جو جزو بدن ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی کھاتی رہتی ہے۔ اور اس کی طبیعت اس مادہ فاسد کو اس کے عضو خفیس کے یعنی پر کی طرف پھینکتی ہے پھر وہ عضو جس میں یہ مادہ سمیہ ہوتا ہے تالو کی طرف دفع ہوتا ہے اور یہی عضو وقت ہجوم تنگیوں کے مقدم ترین اعضاء کا ہوتا ہے اور خدا کی یہ حکمت ہے کہ جس چیز میں سم رکھا ہے تو اُس میں مادہ تر یا قیہ بھی رکھا ہے تاکہ اس کے سبب سے وجود انسان کا ہلاکت سے محفوظ رہے اور اگر

ہم اس بحث طبعی کو بیان کریں تو کلام دراز ہو جائے گا۔ اور حاصل کلام یہ ہے کہ مکھی کے کاٹے کا نہ ہر بعض
 زمانوں اور غذاؤں کے کھاتے وقت محسوس اور معلوم ہوتا ہے اور جس عضو کی طرف یہ مادہ لڑاؤ دفع ہوتا ہے
 اس کا حرکت کرنا معلوم ہوتا ہے اور طبیعت جن کے اندر وہ چیز جو ان مواد موزنیہ کی مقاومت و مقابلہ کرے
 پوشیدہ ہوتی ہے معلوم ہوتی ہے۔ پس کون سی چیز ہے جو اس بحث سے مستبعد ہے اور اس حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے خوان پر تناول نہیں فرمایا اور نہ پیالے کے اندر اور نہ کبھی باریک و پتلی چپاتی آپ کے لئے
 پکائی گئی اور نہ کبھی سالم بکری بھنی ہوئی کو دیکھا اور نہ کبھی تکیہ لگا کر آپ نے کھایا اور نہ کبھی چھلنی دیکھی
 بلا بھوسی اور بغیر چھنے ہوئے جو نوش فرماتے تھے۔ معلوم کرو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں مبعوث کئے
 گئے اور ان کی عادات درمیانی عادات تھیں اور عجمیوں کے لئے تکلفات نہیں کرتے تھے اور ان کا اختیار کرنا
 عمدہ بات ہے اور ادنیٰ اس کا یہ ہے کہ دنیا میں نہ تعلق کریں اور خدا تعالیٰ کی یاد سے نہ اعراض کریں اور نیز
 صاحبان ملت کے لئے یہ بات پسندیدہ نہیں کہ اپنے امام کی کم اور زیادہ میں پیروی کریں اس حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے **اِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَادٍ وَكَافِرٌ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ اُمْعَاءٍ** بلاشبہ
 مؤمن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافرسات آنتوں میں۔ میں کہتا ہوں اس کے یہ معنی ہیں کہ کافر کا قصد تو
 بیٹ کا بھر لینا ہے اور مومن کا قصد اپنی آخرت ہے تو مومن کے لئے یہی سزاوار ہے کہ کھانے میں کمی کرے
 اور اس کا کھانے میں کمی کرنا منجملہ فصال ایمان کے ایک فضلت ہے اور کھانے میں شدید الحصر ہونا منجملہ فصال
 کفر کی ایک فضلت ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمائی ہے کہ ایک شخص دو چھواریوں کو کھانے میں
 جمع نہ کرے۔ میں کہتا ہوں ہنی دو چھواریوں کو جمع کرنے کی کئی معنی پر محتمل ہے ازاں جملہ ایک یہ ہے کہ دو چھواریوں
 کے جمع کرنے میں مضغ یعنی چابنا اچھی طرح سے نہ ہوگا۔ اور یہ صورت سب سے کم ہے کہ خوب ضبط نہ ہونے کی
 وجہ سے وہ گٹھلیاں اس کو تکلیف دیں گی۔ بخلاف اس کے جب ایک ہی گٹھلی ہو۔ اور ایک یہ ہے کہ یہ ہیئت
 منجملہ ہیئت شدت و حرص کے لئے ہے اور ایک یہ ہے کہ اس میں اپنے آپ کو دوستوں پر اختیار کر لینا
 ہے اور اس کا احتمال ہے کہ اس کے مصاحب اس بات کو برا سمجھیں مگر ہاں جب کہ وہ اپنے مصاحبوں سے
 اس بات میں اجازت لے لے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَجُوعُ**
اَهْلُ بَيْتِ عَدُوِّهِمْ اَشْرُ جن کے ہاں چھواریں ہیں ان کے گھر کے لوگ بھوکے مریں گے۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **يَكُنْ لَاسْتِجْيَاعٍ اَهْلُهُ** جس گھر میں چھواریں نہیں اس کے گھر والے بھوکے
 مریں گے۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **فَقَدْ اَلَدَّ اَمُّ الْيَسْرِ** کہ بہت سالنوں کا سرکہ ہے میں کہتا
 ہوں کہ تمبر منزل اس میں ہے کہ اپنے گھر میں کچھ چیز جمع کرے جو بازار میں ارزاں ہو جیسے مدینہ میں جو اے

اور ہمارے ملک کے دیہات میں گاجروں کی جڑیں وغیرہ۔ پس اگر کھانا جس کی طرف طبیعت رغبت کرے پائے تو بہا در نہ جو چیز اُس کے پاس ہو وہی اُس کی روزی اور ستر ہو جائے گا۔ پھر اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو صبح کے وقت تکلیف اٹھائیں گے اور یہی حال سالنوں کا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَهْسَلًا فَلْيَعِزَّنَا، جو شخص لہسن یا پیاز کھائے تو وہ ہم سے جدا ہے اور ایک ہانڈی آپ کے سامنے پیش کی گئی جس میں وہ ترکاریاں تھیں جن میں بُو آتی تھی تو آپ نے ایک صحابی سے فرمایا کہ تم کھاؤ میں اس سے سرگوشی کرتا ہوں جس سے تو نہیں کرتا۔ میں کہتا ہوں ملائکہ لطافت اور پاکیزگی کو محبوب جانتے ہیں۔ اور ہر ایک اُس چیز کو جو عادات پاکیزہ کو برا نیگنہ کرے اور اُس کے خلاف سے نفرت کرتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیان شریعت محسنین کے جن میں انوار ملکیت کے چمکتے رہتے ہیں اور ابین اُن کے غیر کے فرق کر دیا ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ اس بندہ سے جو ایک لقمہ کھائے اور اس پر خدا کا شکر کرے اور ایک گھونٹ پانی پئے اور اُس پر خدا کا شکر کرے راضی ہوتا ہے۔ اس کا راز سابقاً گزر چکا ہے اور حمد کے باب میں چند طریقے مروی ہیں جو نسا بجالایا اُس نے سنت کو ادا کر دیا۔ ازاں جملہ یہ ہے: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ مُحَمَّدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا غَيْرَ مُكْتَفٍ بِمَوْلَا مُسَوِّحٍ وَلَا مُسْتَعْتَابٍ مَّا بَنَّا اِذَا اَلْجَمْلَةُ يَهِي اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ اور ازاں جملہ یہ ہے: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا لَهٗ مَخْرَجًا اور ہر ماہ مہمانی کرنا منجملہ اسباب جو ان مروی کے ایک باب ہے اور عادات مدنیہ و ملیہ کے جمع کرنے کے لئے ہے۔ اس کی وجہ سے مابین آدمیوں کے دوستی ہوتی ہے اور مسافر لوگ کچھ مزرہ نہیں پاتے ہیں تو اس کا باب زکوٰۃ میں شمار کرنا ضروری ہوا۔ اور ضروری ہے کہ اس میں رغبت اور حرص دلائی جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، جو شخص خدا تعالیٰ اور دن آخرت پر ایمان لائے تو چاہیے کہ اپنے مہمان کی خاطر کرے۔ اب یہ حالت لاحق ہوئی کہ مہمان نوازی کی مدت معین کی جائے تاکہ مہمان کے سبب سے میزبان کو وقت نہ ہو یا مہمان تھوڑے کو بہت نہ شمار کرے لہذا ایک رات دن اس کی خاطر داری کی مدت مقرر کی گئی۔ اور وہ بمنزلہ صلی کے ہے اور منتہائے مدت تین روز مقرر کئے گئے:

مسکرات کا بیان

معلوم ہونا چاہیے کہ کسی نشہ آور چیز کے کھانے سے عقل کا زائل کرنا محال عند العقل ایک قبیح فعل ہے اس لئے کہ اس میں نفس کو درطربہیمیمہ میں ڈال دینا اور ملکیت سے نہایت درجہ بعید ہو جانا ہے نیز اُس میں خلق الہی کی تغیر ہے اس لئے کہ اس شخص نے اپنی عقل کو جس کے ساتھ خدا تعالیٰ نے نوع انسان کو مخصوص

و ممنون کیا ہے بگاڑ دیا۔ نیز اس میں مصلحت منزلیہ اور مدنیہ کو بگاڑنا اور مال کا ضائع کرنا اور مینیات قبیحہ کا اپنے اوپر طاری کرنا اور مضحکہ اطفال بننا ہے۔ خدا تعالیٰ نے ان سب باتوں کو صراحۃً اور اشارۃً اس آیت کریمہ میں جمع فرمایا ہے اِنَّ اَیَّدَیْکُمُ الشَّیْطَانُ اَنْ یُّوَقِعَ بَیْنَکُمُ الْعِدَاۃَ وَ اَلْبَغْضَاۃَ دِیْنِی سبب ہے کہ تمام مل و نخل کا یقیناً اس کی قیادت پر اتفاق ہے اور بعض فاقدا البصیرت لوگ جو یہ گمان کرتے ہیں کہ حکمتِ عملیہ کے اعتبار سے وہ ایک عمدہ چیز ہے کیونکہ طبیعت کو تقویت ہوتی ہے اُن کا یہ گمان حکمتِ طبیعہ کی حکمتِ عملیہ کے ساتھ اشتباہ کے قید سے ہے۔ اور تحقیق یہ ہے کہ وہ دونوں متغائر ہیں اور اکثر اوقات ان دونوں میں کشاکشی اور تنازع پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً قتال ایسی چیز ہے کہ طب کے اعتبار سے منع ہے کیونکہ اس میں بدن انسانی کا قطع کرنا ہے طب کے اعتبار سے جس کی حفاظت واجب اور ضروری ہے اور اصلاح ملک یا عارِ شدید کے دور کرنے کی غرض سے حکمتِ عملیہ با اوقات اس کو ضروری جانتی ہے اسی طرح جماع ایک ایسی چیز ہے کہ غلبہِ شہوت اور اس کے چھوٹنے سے ضرر کے اندیشہ کی صورت میں حکمتِ طبیعہ اس کو واجب کرتی ہے اور با اوقات عار کے لاحق ہونے یا سنتِ راشدہ کی مخالفت پائے جانے سے حکمتِ عملیہ اس کو حرام سمجھتی ہے اور ہر فرقہ اور ہر قرن کے دانشمند لوگوں کے نزدیک مصلحت کو طب پر ترجیح ہے اور یہ عقلاً لوگ اس شخص کو جو مصلحت سے نفع نہ حاصل کرے اور صحت جسمانی حاصل کرنے کے لئے اس کی پابندی چھوڑ دے بالاتفاق فاسق اور فاجر اور بدکردار جانتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے ہم کو اس آیت میں اس بات کی تعلیم فرمائی رَبِّمُعَاۤثِمُ الْکَبِیْرِ وَمَنَافِعُ الْمُنَاسِ وَ اِنَّمُعَاۤثِمُ الْکَبِیْرِ مِنْ نَّفْعِہِمَا اِن دونوں میں گناہ عظیم ہے اور لوگوں کے لئے منافع ہیں اور اُن کا گناہ اُن کے نفع سے زیادہ بڑا ہے۔ البتہ نشہ آور چیز کے استعمال کرنے میں جس صورت کے اندر حدِ سر کو نہ پہنچے اور اُس پر مفاسدِ مترتب نہ ہوں عقلاء کا اختلاف ہے اور شریعتِ مستحکمہِ محمدیہ جو سیاستِ امت و فساد کے اسباب بند کرنے اور احتمالِ تحریف کے قطع کرنے میں کمال کا درجہ رکھتی ہے اُس نے اس بات کا لحاظ رکھا کہ تھوڑی شراب بہت سی کی طرف پہنچاتی ہے اور جب تک نفس کو شراب سے نہ ہی نہ کی جائے مفاسد سے نہی کرنا کچھ مؤثر نہیں ہے اس کے لئے مجوس وغیرہ کا پورا حال شاہد ہے اور نیز اگر بعض شراب کی اجازت کا دروازہ مفتوح کر دیا جائے تو سیاستِ ملیہ کا انتظام ہرگز نہیں ہو سکتا۔ لہذا مطلق شراب کے ساتھ حرمتِ متعلق کی گئی خواہ قلیل ہو۔ یا کثیر حدیثِ شریف میں آیا ہے لَعَنَ اللّٰهُ الْخَمْرَ وَ شَارِبِہَا وَ سَاقِیَہَا وَ مَبْنِیَہَا وَ عَاصِرَہَا وَ مُعْتَصِرَہَا وَ حَامِلَہَا وَ الْمَحْمُولَۃَ اِلَیْہَا شراب پر اور اُس کے پینے والے اور پلانے والے اور بچنے والے اور خریدنے والے اور تجارت کرنے والے اور لے جانے والے اور منگوانے والے اور بچنے والے پر خدا تعالیٰ کی لعنت ہے۔ میں کہتا ہوں جب ایک چیز کے حرام کرنے اور اس کی سیاست و نابود کرنے میں مصلحت قرار پاگئی اور اس کی بابت حکمِ الہی نازل ہو

گیا تو ضرور ہوا کہ تمام اُن چیزوں سے نہی کی جائے کہ جن سے اُس کی قدر اور لوگوں میں دستور اور رغبت پائی جائے۔ کیونکہ اُس میں اس مصلحت کی مخالفت اور شرع کے ساتھ عداوت ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ سے بہت سی احادیث بے شمار عبارتوں سے منقول ہیں۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے اَلْعَمَلُ مِنْ صَاتِيْنِ الشَّجْدَتَيْنِ الشَّحْلَةِ وَالْعَبِيَةِ۔ شراب ان درختوں سے بنتی ہے۔ چھوارے کا درخت اور انگور کا درخت اور ایک شخص نے اپنے قبیع اور مرز و غیرہ کی بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا جو نشہ لائے وہ حرام ہے۔ اور آپ نے فرمایا ہے ہر نشہ آور حرام ہے اور جو چیز بہت ساری نشہ لائے وہ تھوڑی بھی حرام ہے اور جس کا ایک پیالہ نشہ لائے اُس کا ایک چلو بھی حرام ہے۔ اور جن لوگوں نے نزول آیت کا مشاہدہ کیا ہے۔ ان کا قول ہے۔ کہ جب شراب کی حرمت نازل ہوئی ہے۔ اس وقت میں شراب پانچ چیزوں سے بنا کرتی تھی۔ انگور، چھوارہ، گیہوں، جو، شہد۔ اور غریبی شراب اس چیز کا نام ہے جو عقل کو غمور کر دے نیز اُہنی کا قول ہے کہ جب شراب حرام ہو گئی ہے تو شراب انگوری بہت کم میسر ہوتی تھی اور اکثر شراب گدڑ چھواروں یا خشک چھواروں کی ہوا کرتی تھی اور جب آیت کا نزول ہوا ہے تو لوگوں نے شراب کے ٹکے جو گدڑ چھواروں کے بنے ہوئے تھے پھوڑ ڈالے اور قوانین شرعی کا یہی مقتضی ہے کہ مطلق شراب ہو اس لئے کہ شراب انگوری کے خاص ہونے کے کیا معنی ہو سکتے ہیں۔ حرام ہونے کی وجہ صرف عقل کا زائل کرنا اور تخیل کا کثیر کی طرف داعی ہونا ہے لہذا شراب مطلق کی حرمت کا قائل ہونا ضروری ہوا۔ اور اُس زمانہ میں کسی شخص کو جائز نہیں کہ جو شراب انگور سے نہ بنائی جائے یا عدا اسکا رسے کم استعمال کی جائے اس کی علت کا قائل ہو البتہ چند صحابہ اور تابعین کو شروع شروع میں یہ حدیث نہ پہونچی تھی۔ اس لئے وہ معذور تھے اور جب یہ حدیث تمام تک پہونچ گئی اور نصف النہار کے مانند یہ بات ظاہر اور عیاں ہو گئی اور یہ حدیث صحت کے درجہ کو پہونچ گئی کِشْرِبَتِ نَاسٍ مِنْ اُمَّتِي اَلْحَمْلُ يُسْتَوْنَ بِغَيْرِ اسْرِفٍ بلاشبہ میری امت کے لوگ شراب پیا کریں گے اور شراب کے سوا اور کچھ اُس کا نام رکھیں گے تو اب کوئی عذر باقی نہیں رہا۔ اَحَاذُنَا اللّٰهُ تَعَالٰی وَالْمُسْلِمِيْنَ مِنْ ذٰلِكَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے شراب سے سہرہ کہہ جانے کی نسبت سوال کیا تو آپ نے اُس کو منع فرمایا۔ اس سائل نے کہا میں دوا کے لئے اُس کو بناتا ہوں۔ تو آپ نے فرمایا وہ دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے میں کہتا ہوں چونکہ لوگ شراب کے حریص تھے اور اُس کے پینے کے لئے جیلے کیا کرتے تھے اس لئے مصلحت نامہ اس میں یہ ٹھہری کہ بہر حال اُس سے نہی کی جائے تاکہ کسی کو کوئی حیلہ اور عذر باقی نہ رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیذہ اور کبرچھوارے اور زہد کشش اور چھوارے اور

بمیز ہو اور طب سے منع فرمایا ہے اور زہوان گدڑ چھوڑوں کو کہتے ہیں جن میں سُرخ نمودار ہو جائے اور
 طب تازہ پکے ہوئے چھوڑوں کو کہتے ہیں۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ طمانے کے سبب سے مزہ بدلتے
 سے پہلے ہی اُن چیزوں میں نشہ پیدا ہو جاتا ہے۔ جس کے سبب سے پینے والے کو لگان ہوتا ہے کہ وہ مُسکر نہیں
 ہے۔ حالانکہ وہ مُسکر ہوتا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی چیز کو پیا کرتے تھے تو تین سانسوں
 میں پیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اُس سے سیرابی خوب ہوتی ہے اور کچھ تکلیف نہیں ہوتی اور طبیعت کو
 خوب گوارہ ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ معدہ میں جب تھوڑا تھوڑا پانی پہنچتا ہے تو طبیعت
 جہاں اُس کو ضروری سمجھتی ہے صرف کرتی ہے۔ اور جب دفعتاً بہت سا پانی اس پر غلبہ کرتا ہے تو اُس کے صرف
 کرنے میں متحیر ہو جاتی ہے۔ باردا المزاج آدمی کے معدہ میں جب بہت سا پانی دفعتاً پہنچتا ہے تو مقدار کثیر
 کی مزاحمت واقع ہونے سے اُس کی قوت ضعیف ہو جاتی ہے اور اُس شخص کی برودت اور زیادہ ہو جاتی
 ہے بخلاف اس صورت کے کہ بتدریج اس قدر پانی پہنچے اور حار المزاج آدمی کے معدہ میں جب دفعتاً
 پانی پہنچتا ہے تو ان دونوں میں مداخلت ہوتی ہے اور برودت پورے طور پر حاصل نہیں ہوتی تاکہ عمدہ طور
 پر اُس کی سیرابی ہو اور جب کہ بتدریج پانی پیتا ہے تو اولاً مزاحمت ہوتی ہے اور بعد کو پھر برودت کو
 غلبہ ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پانی سے منہ لگا کر پانی پینے سے اور مشک وغیرہ کے دہانے
 اور لوٹے سے پانی پینے سے منع فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مشک کا منہ دہرا کر
 کے کوئی شخص اس سے پانی پئے گا تو پانی اُس میں سے اُچھل کر دفعتاً اس کے حلق میں پہنچے گا اور اس
 سے دردِ جگر پیدا ہو جاتا ہے اور معدہ کو ضرر پہنچتا ہے اور نیز پانی کے دفعتاً منہ میں آنے سے
 تنکا وغیرہ متمیز نہیں ہوتا۔ اور منقول ہے کہ ایک شخص نے مشک کو منہ لگا کر پانی پیا تھا تو ایک
 سانپ اُس کے حلق میں پانی کے ساتھ چلا گیا۔ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی
 پینے سے منع فرمایا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پیا۔ میں کہتا ہوں کہ
 یہ نہی تادیب اور ارشاد کے لئے ہے کیونکہ بہترین صورت بیٹھ کر پینا ہے۔ اور سیرابی اور نفس کو
 سیری اس سے عمدہ طرح حاصل ہوتی ہے اور طبیعت کی اُس پانی کو محل پر صرف کرنے کی بہترین صورت
 یہی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بیان جواز کے لئے ہے اور آپ نے فرمایا ہے اَلَا یَسْمَعُ
 نَاکِلَیْمُنْ دَاہِنِیْ طَرَفَ کَآپِس دَاہِنِیْ طَرَفَ کَآپِس میں کہتا ہوں اُس سے آپ کی مراد قطعِ منازعت ہے اس لئے
 کہ اگر افضل کا مقدم کرنا مقرر کیا جاتا تو اکثر ایسا ہوتا کہ ایک شخص کی فضیلت کو سب لوگ نہ مانتے۔ اور
 بسا اوقات ایک کے مقدم کرنے سے دوسرے کو ملان پھینکا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں

سانس لینے یا اُس میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں اُس کی یہ وجہ ہے کہ پھونکنے یا سانس لینے سے منہ یا ناک سے کسی ناگوار چیز کے گرنے کا خیال ہوتا ہے۔ جس کے سبب سے ایک ہیئت قبیح پیدا ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ سَتُّوْا اِذَا اُتِیْتُمْ شَرِبْتُمْ وَاَحْمَدُوْا اِذَا اُنْتُمْ نَفَعْتُكُمْ۔ جب کوئی چیز پیو تو بسم اللہ پڑھا کرو اور جب کہ تم کھانا اٹھایا کرو تو خدا تعالیٰ کا شکر کیا کرو۔ اُس کا راز ہم بیان کر چکے ہیں :

لباس، زینت اور ظروف وغیرہ کا بیان

معلوم ہونا چاہیئے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عجم کی عادات اور لذائذ دنیاوی کے اندر منہمک ہونے میں اُن کے تکلفات پر نظر ڈالی تو ان میں سے جو سب کی جڑ اور سب کی اصل ہے اُن کو حرام کیا۔ اور جو اُن سے کم درجہ کے تکلفات ہیں اُن کو مکروہ کیا۔ اس لئے کہ آپ جانتے تھے کہ یہ چیزیں دارِ آخرت کی بھلانے والی اور طلب دنیا کی کثرت سے مستلزم ہیں منجملہ اُن اصول کے لباسِ فاخرہ ہے۔ کیونکہ سب سے زیادہ اُن کو اُسی کا اہتمام ہوتا ہے۔ اور اسی سے اُن کو بڑا فخر ہوتا ہے اور اس سے کسی طرح پر بحث کی گئی ہے۔ ازاں جملہ کرنا اور ازار کا بہت نیچا کرنا ہے۔ کیونکہ اس سے تر اور زیبائش جو لباس سے مقصود ہوتی ہے ان کو مقصود نہیں ہوتی بلکہ صرف فخر اور اپنی تو نگر و غیرہ دکھانا مقصود ہوتا ہے اور زیبائش صرف اسی قدر میں ہے جو بدن کے برابر ہو۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا یَنْطَلِقُ اللّٰهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اِلٰی مَنْ حَبَّرَ اَکْرًا یَلْبَسُ جَوْشَخْصُ اُتْرَانِہِ کی غرض سے اپنی ازار کو کھینچتا چلے تو قیامت کے دن اللہ پاک اُس کی طرف نظر نہ کرے گا اور نیز فرمایا ہے اِذَا رَأٰ الْمُؤْمِنِ اِلٰی اَنْصَافٍ سَاقِیْہِ لَا جُنَاحَ عَلَیْہِ فِیْ سَمَائِکَہِ وَبَیْنَ الْکَعْبَیْنِ وَمَا اَسْفَلَ مِنْ ذٰلِکَ فِی السَّارِہِ۔ مومن کی ازار اُس کی پینڈلیوں کے نصف نصف تک ہوتی ہے۔ نصف اور ٹخنوں کے باہر جو کچھ ہو اُس پر مضائقہ نہیں۔ اور جو اُس سے نیچی ہے تو وہ آگ میں ہے اور ازاں جملہ نہایت نادر اور نازک قسم کے کپڑے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ لَیْسَ الْحَبْرِ فِی الدُّنْیَا لَمْ یَلْبَسْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ جس نے دنیا میں حریر پہن لیا تو وہ قیامت کے دن اُس کو نہ پہنے گا۔ اُس کی وجہ ہے۔ جو ہم شراب میں بیان کر چکے ہیں۔ حریر اور دیبا کے پہننے اور قسی اور میاثر اور ارجوان کے پہننے سے منع فرمایا ہے۔ اور بقدر دو انگشت یا تین کے اجازت دی ہے۔ کیونکہ اس قدر استعمال کرنا پہننے میں داخل نہیں ہے۔ قسی وہ کپڑا ہے، جو کتاں و حریر سے بنایا جاتا ہے (میاثر) مشیرہ کی جمع ہے مشیرہ ایک چھوٹا سا کپڑا ہے جس کو سوار مارا جاتا ہے شاید اُس سے یہاں وہ

تیکہ مراد ہے جو حریر سے بنا ہوا ہو۔ یا تہی تکلف سے ہے۔ اور جوان ایک مَرخ رنگ ہے اور یہاں سُرخ
 کپڑا مراد ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کو حریر کے
 پہننے کی اجازت عطا فرمائی۔ اس لئے کہ اُن کے بدن میں خارش ہو گئی تھی اور اُس کے پہننے سے ترفع مقصود
 نہ تھا۔ بلکہ خارش کا جاتا رہنا مقصود تھا۔ اور ازاں جملہ وہ کپڑا ہے جو کسی ایسے رنگ سے رنگا ہوا ہو جس سے
 سرور اور فخر پیدا ہوتا ہو اور اُس میں دکھاوا پایا جاتا ہو۔ اس لئے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسم سے رنگے
 ہوئے اور زعفرانی کپڑے سے بھی فرمائی اور فرمایا کہ یہ وفد خیلوں کے لباس میں سے ہے۔ اور نیز آپ نے فرمایا
 الْأَطْيَبُ السَّجَالِ رِيحٌ لَا كُوْنُ لَهُ وَطِيْبُ الْبَسَاءِ لَكُمْ لَا رِيْحَ لَكُمْ مَجْرَدًا ہو جاؤ کہ مردوں کی خوشبو وہ ہو
 ہے جس میں رنگ نہ ہو اور عورتوں کی خوشبو وہ رنگ ہے جس میں خوشبو نہ ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ان ارشادات میں کہ اَنْ اَلْيَسَّازَةَ مِنَ الْاَيْسَابِ زَيْنَتٌ كَا تَرْكُ كِرْتَا اِيْمَانٍ سے ہے اور مَنْ لَيْسَ ثَوْبٌ
 شَمْرَةٌ فِي الدُّنْيَا اَلَيْسَهُ اللهُ ثَوْبٌ مَذِيَّةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جس نے شہرت کے لیے
 دنیا میں کپڑا پہنا قیامت کے دن خدا تعالیٰ اس کو ذلت کا کپڑا پہنائے گا۔ اور ان ارشادات میں کچھ مخاف نہیں ہے
 کہ اِنَّ اللهَ يُحِبُّ اَنْ يَتَرَى اَشْرَ نَعْمَتِهِ عَلَى عَبْدٍ۔ خدا تعالیٰ کو یہ بات پسندیدہ ہے۔ کہ اس کی نعمت کا اثر اس
 کے بندہ پر نظر آئے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے سر کو منتشر دیکھا تو آپ نے فرمایا اس
 کو ایسی چیز نہیں ملتی جس سے کہ بالوں کو درست کرے اور ایک شخص کو میلے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا۔
 کہ اس کو ایسی چیز نہیں ملتی۔ کہ جس سے اپنے کپڑے کو دھو لے اور آپ نے فرمایا ہے کہ جب خدا تعالیٰ تجھ کو مال
 دے تو مناسب ہے کہ اس کا انعام و اکرام تیرے اوپر نظر آئے اُن احادیث میں اختلاف نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ
 یہاں دو امور ہیں اور وہ فی الحقیقت مختلف ہیں۔ مگر بظاہر اُن میں اشتباہ ہوتا ہے اُن میں سے ایک تو صفت
 مذمومہ ہے اور ایک شائع کو مطلوب اور مقصود ہے۔ مطلوب تو بخل کا ترک کرنا ہے اور لوگوں کے
 درجات مختلف ہونے سے اس میں بھی اختلاف ہوتا ہے مثلاً جو چیز ملوک کے اعتبار سے بخل میں داخل ہوتی
 ہے۔ فقراء کے اعتبار سے وہ اسراف میں داخل ہوتی۔ نیز شائع کو جنگلی اور ملحق بالبیہائم کی عادات کا ترک کرنا
 اور پاکیزگی اور پسندیدگی اخلاق کا اختیار کرنا مطلوب ہے۔ اور مذموم تکلفات اور دکھاوے کے لئے کپڑا پہننا
 اور کپڑوں سے باہم فخر کرنا اور فقراء کی دل شکنی کرنا وغیرہ امور ہیں اور الفاظ حدیث میں اُن معانی کی طرف اشارے
 واقع ہوئے ہیں۔ جیسا کہ متاعل پروانچ ہے اور جزاء کا مدار داعیہ تکبر اور فخر کے اتباع سے نفس کے باز رکھنے
 پر ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کوئی جدید لباس پہنتے تھے اُس کا نام عمامہ یا کُرْتہ یا چادر لے کر
 فرماتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسُوْنِيْهِمْ اَسْأَلُكَ حَيِّدًا وَخَيْرَ مَا سَمِعْتُ لَكَ وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِمْ

وَشَرَّ مَا سَمِعَ لَهٗ۔ اُس کی وجہ پہلے بیان ہو چکی ہے اور منجملہ اُن اصول کے اعلیٰ درجہ کا زیور ہے اور یہاں دواصل میں ایک قویہ ہے کہ سونا ایک ایسی چیز ہے جس پر غلبی لوگ فخر کرتے ہیں اور اگر سونے کے زیور پہننے کا دستور جاری ہو تو کثرت سے طلب دنیا کی ضرورت پڑے۔ بخلاف چاندی کے اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کے بابت تشدد فرمایا۔ اور فرمایا۔ وَفِيكُمْ عَلِيٌّ كَيْفَ كُنْتُمْ بِأَنْفُسِكُمْ فَإِنْ لَبِثُوا بِهَا مَكَرًا قَدْ خَلَّصُوا مِنْكُمْ أَوْ لَبِثُوا بِهَا مَكَرًا قَدْ خَلَّصُوا مِنْكُمْ اس سے کیسا کرو۔ دوسری اصل یہ ہے کہ عورتوں کو آرائش کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے تاکہ ان کے خاوندوں کو رغبت ہو۔ یہی سبب ہے کہ تمام عرب عجم میں نسبت مردوں کے عورتوں کی آرائش کا زیادہ تر دستور ہے اس لیے ضروری ہوا کہ عورتوں کو نسبت مردوں کے زیادہ تر زینت کی اجازت دی جائے لہذا حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ أَجَلُ الذَّهَبِ وَالْحَبِيبِ لَا نَافِعَ مِنْ أُمَّتِي دَحْرَمَ عَلَى ذُكُومِهَا۔ سونا اور حریر میری امت کی عورتوں کو حلال اور مردوں کو حرام کیا گیا۔ ایک شخص نے ہاتھ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی دیکھ کر فرمایا۔ تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کا ارادہ کرے اُس کو اپنے ہاتھ میں کر لیتا ہے۔ چاندی کی انگوٹھی کی مردوں کے لئے بھی آپ نے اجازت عطا فرمائی ہے۔ خاص کر صاحب حکومت کے لئے اور فرمایا۔ کہ برابر ایک مثال کے اُس کو مت پورا کر اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو سونے غیر مقطع سے منع فرمایا۔ اور غیر مقطع وہ ہے جو ایک ہی ٹکڑے سے بنی ہو اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور جو کوئی اپنے دوست کو آگ کا حلقہ پہنانا چاہے تو وہ اس کو سونے کا حلقہ پہنائے۔ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُعَلِّقَ حَبِيبَهُ حُلَقَةً مِنَ النَّارِ فَلْيُحَلِّقْ حُلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ۔ اور اسی قاعدہ پر ہنسی اور کنگن کو ذکر کیا اور اسی طرح سونے کے ہار نیز سونے کی کان کی بالیوں اور سونے کے توڑے کے باب میں تصریح آئی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کی وجہ بیان فرمائی اور فرمایا ہے کہ آگاہ ہو جاؤ۔ تم میں سے کوئی عورت دکھانے کے لئے زیور نہیں پہنتی۔ مگر اسی زیور سے وہ عذاب دی جائے گی۔ حضرت ام سلمہ کے پاس سونے کی ایک ہیکل تھی اور ظاہر یہ ہے کہ وہ مقطع کے قبیلے سے تھی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ عورتوں کے لئے سونا حلال ہے۔ اُس کے یہی معنی ہیں کہ فی الجملہ حلال ہے۔ یہ جو کچھ کہ ہم نے بیان کیا۔ اُن احادیث کا مفہوم ہے اور حجہ کو اُن احادیث کا کوئی معارض نہیں ملا اور نقباء کا جو اس میں مذہب ہے۔ وہ مشہور و معلوم ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ اور ازاں جملہ مالوں کی زینت ہے۔ اس کے اندر لوگوں کے مختلف طریقے تھے۔ جو سی تو اپنی ڈاڑھیوں کو ترشواتے تھے اور مونچھوں کو بڑھاتے تھے اور انبیاء علیہم السلام کا طریقہ اُس کے خلاف تھا۔ اس لئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَوْ قَدُوا اللَّهَ وَآخِزُوا الشُّوَابَّ مِثْلَ مُشْرِكِينَ کی مخالفت کرو۔ ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ۔ اور مونچھوں کو خوب ترشواؤ۔ اور کہ لوگ پرانے حال رہنے اور زینت اور اپنے کو پسند کرتے تھے اور آرائش

وزینت سے اُن کو نفرت تھی۔ اور کچھ لوگ آرائش میں نہایت تکلف کرتے تھے اور اس کو ایک فخر کی بات سمجھتے تھے۔ اور دوسرے لوگوں کو ذلیل سمجھتے تھے۔ پس ان سب کے طریقوں کا نیست و نابود کرنا منجملہ مقاصد شریعہ کے ٹھہرا کیونکہ شرائع کا مبنی اقراط و تفریط کے مابین حالت پر اور ان دونوں مصلحتوں کے جمع کرنے پر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **الْفُطْرَةُ حُسْنُ الْخِتَانِ وَالْإِسْحَادُ وَقْصُ الشَّامِبِ وَتَقْلِيدُهُمُ الْأَنْفَاسُ وَتَنْقُطُ الْأَبْطُ**۔ پانچ چیزیں ہیں ختنہ کرنا اور مونے زیر ناف مونڈنا اور مونچے کا ترشوانا اور بغل کے بالوں کا اکھاڑنا پھر اُس کے معین کرنے کی ضرورت پڑی تاکہ اس طریقے کے مخالف انکار متوجہ ہو سکے اور ایسا نہ ہو کہ متورن لوگ ہر روز بال مونڈا کریں اور اکھڑا کریں اور متہاؤن لوگ سال بھر تک جبرنہ لیا کریں لہذا مونچھوں کے اور آنحضرت کے ترشوانے اور بغل کے بال اکھاڑنے اور زیر ناف کے بال مونڈنے کی یہ مدت مقرر کی گئی کہ چالیس روز سے زیادہ دیر نہ کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَغْتَمِغُونَ فِخْخَهُمْ** یہود و نصاریٰ نہیں رنگتے ہیں۔ پس تم ان کی مخالفت کرو۔ یعنی تم حنا سے رنگا کرو۔ اور اہل کتاب سدل کیا کرتے تھے اور مشرک لوگ فرق کیا کرتے تھے۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول سدل کیا اور بعد کو فرق کیا۔ سدل کے معنی پیشانی کے بالوں کا منہ پر چھٹا رکھنا ہے اور یہ ایک بے گئی کی صورت ہے۔ اور فرق بالوں کے دو حصے کر کے ہر حصہ کو کپٹی کی طرف پہنچا دینے کو کہتے ہیں۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پٹھے رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ یہ بیہیت شیطانی اور ایک قسم کا مشد ہے کہ جس کو تمام نفوس بھڑان کے جو عادی ہو کر ماذف ہو گئے ہیں۔ مگر وہ جانتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيَكْرِمْهُ** جس کسی کے بال ہوں تو اُن کی عزت کرنی چاہیے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگھی کرنے سے بجز تیسرے روز سے منع فرمایا ہے اُس سے آپ کی مراد اقراط و تفریط ہے اور اس میں توسط ہے نیز آپ نے فرمایا **لَعَنَ اللَّهُ الْأَوَاشِمَاتِ وَالْمُسْوَسَاتِ وَالْمُتَنَبِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغْتَرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ** گودنے والیوں اور گروانے والیوں اور منہ کے بال اکھڑوانے والیوں اور خوبصورتی کے لئے دانتوں کو روتوانے والیوں پر جو خلق اللہ کو بدلتی ہیں خدا تعالیٰ کی لعنت ہے۔ اور اسی طرح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زنانے مردوں اور مردانہ عورتوں پر لعنت کی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر نوع اور ہر صنف کو اس کے بدن میں ظہور احکام کا مقتضی بنایا ہے مثلاً مردوں کے اندر داڑھی وغیرہ کا شوق اور عورتوں کے اندر خوشی اور سرور کی باتیں سننے کی رغبت پیدا کی ہے۔ پس اپنی استعداد کے اعتبار سے جو اس کے مادہ میں پائی جاتی ہے کچھ احکام کا مقتضی ہونا۔ یعنی ان احکام کی اضداد سے نفرت کرنا ہوتا ہے۔ لہذا ہر نوع اور ہر صنف کا اس کے مقتضائے فطرت کے موافق باقی رہنا پسندیدہ ہوا۔ اور تغیر خلق اللہ لعنت کا سبب ٹھہرا۔ یہی سبب ہے

کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پیدا ہونے کے لئے گھوڑے کو گدھے سے گامبن کرانے کی ممانعت فرمائی۔ مگر بعض قسم کی آرائش تو ایسی ہوتی ہے جس میں طبیعت کے فعل کی تقویت اور اُس کی تائید اور اُس کی پیروی ہوتی ہے مثلاً سرمہ لگانا اور کنگھی کرنا اور یہ آرائش پسندیدہ چیز ہے۔ اور بعض قسم کی آرائش فعل طبیعت کے خلاف ہوتی ہے جیسے انسان کو حیوانات کی ہیئت بنانا اور بعض قسم کی وہ زینت ہے جس میں تکلف کر کے نئی چیزوں کا ایجاد پایا جائے طبیعت جن کی مقتضی نہیں ہے اُس قسم کی آرائش بھی ناپسندیدہ ہے اگر انسان کو اُس کی فطرت کے ساتھ چھوڑ دیا جائے تو انسان ضرور اُس کو مثلاً خیالی کرے ازاں جملہ کپڑوں اور دیواروں اور فرش میں تصاویر کا بنانا ہے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے ہنی فرمائی ہے اور اُس بنی کا مدار دو باتوں پر ہے۔ ایک تو یہ کہ اس میں ترفند آرائش کی صورت ہے اس واسطے کہ وہ لوگ تصاویر سے فخر کیا کرتے تھے اور مال کثیر اس میں صرف کیا کرتے تھے پس اس کا حال بھی تحریر کے مانند ہوا اور یہ امر درخت وغیرہ کی تصویر میں بھی موجود ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ تصاویر میں مشغول رہنا اور ان کا بنانا اور ان کی زینت کرنے کا دستور جاری ہونا ایسا امر ہے کہ اس سے بت پرستی کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور اس میں بتوں کی عظمت اور بت پرستوں کے لیے ان کی یاد دہانی ہے اور اکثر اُمتوں میں بت پرستی کے جاری ہونے کا نشاء یہی واقع ہوا ہے اور یہ بات صرف حیوانات کی تصویر میں پائی جاتی ہے اسی واسطے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مورتوں کے سر کاٹنے کا حکم دیا ہے تاکہ وہ درخت کی صورت پر ہو جائیں اور درختوں کی تصویر میں اس قدر قباحت نہیں لازم آتی اور فرمایا ہے اِنَّ بَيْتَ الَّذِي فِيهِ الْمَثُورَةُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ۔ جس گھر میں تصویر ہوتی ہے اس میں فرشتے نہیں آتے۔ اور فرمایا كُلُّ مَثُورَةٍ فِي الْمَسَارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ مَثُورَةٍ مَثُورَةٌ فَتُغْنِي عَنْهُ فِي جَهَنَّمَ ہر مَثُورِ آگ میں ہے جو جو تصویر اس نے بنائی ہے ہر ایک کے بدلہ میں اُس کے لئے ایک نفس مقرر کیا جائے گا۔ وہ نفس اُس کو جہنم کے اندر عذاب دے گا۔ اور فرمایا ہے مَنْ مَثُورًا مَثُورًا عَذَابًا وَكَذَلِكَ اَنْ يُنْفَخَ فِيهِ وَلَيْسَ بِثَاقِبٍ۔ جس نے کوئی مورت بنائی اُس کو عذاب دیئے جائیں گے۔ اور کہتے جائیں گے کہ اُس میں جان ڈالو۔ اور وہ جان نہ ڈال سکے گا۔ میں کہتا ہوں کہ چونکہ تصاویر کے اندر بتوں کے معنی پائے جاتے ہیں اور علماء اعلیٰ میں بتوں اور بت پرستوں پر لعنت اور غضب کا اقتضاء پایا جاتا ہے۔ تو ضرور ہے کہ ملائکہ کو ان سے نفرت ہو اور جب تمام لوگ قیامت کے روز اپنے اپنے اعمال کے ساتھ اٹھائے جائیں گے تو اس روز مصور کا عمل اُن نفوس کی صورت میں منتقل ہو جائے گا۔ تصویر بناتے وقت جن کا اس نے تصور کیا تھا اور اس نے نقل بنائی چاہی تھی۔ اس واسطے کہ انہیں نفوس کی صورت میں ظاہر ہونا نہایت مناسب ہے۔ اور اس مصور نے اُن حیوانات کی نقل بنانے پر جو اقدام کیا ہے۔ اور اس بات میں کوشش کی ہے کہ نقل کے بنانے میں کمال کے مرتبے کو پہنچا دے۔ قیامت کے روز اس کا چہرہ اس طرح ہو گا کہ اس سے کہا جائے گا اس تصویر

میں جان ڈال اور وہ نہ ڈال سکے گا۔ اور ازاں جملہ تم غلط کرنے والی چیزوں میں مشغول رہتا ہے۔ یہ ایسی چیزیں ہوتی ہیں جن کی وجہ سے نفس کو دنیا و آخرت سے بے غمی ہو جاتی ہے اور اوقات ضائع ہوتے ہیں مثلاً مصروف اور شطرنج اور کبوتر بازی اور جانوروں کا لڑانا وغیرہ اقیاس۔ کیونکہ انسان جب ان چیزوں میں مشغول ہوتا ہے پھر اس کو کھانے اور پینے اور ضروریات کی خبر نہیں رہتی بلکہ بسا اوقات پیشاب پاخانہ روکے بیٹھا رہتا ہے اور وہاں سے نہیں ملتا۔ پھر اگر ایسی چیزوں میں مشغول رہنے کا دستور عام ہو جائے تو تمام شہر والے شہر پر بھائی پڑ جائیں اور اپنی جان کی درستگی کی، اُن کو خبر نہ رہے۔ معلوم کرو کہ راگ اور دفت ولیمہ وغیرہ کے اندر تمام عرب و عجم کی عادات و خصال میں داخل ہے اس واسطے کہ یہ سرور اور خوشی کے حال کا مقتضاء ہے اور اُن چیزوں میں

لڑنے سے نہیں فرمائی ہے اور ازاں جلد حاجت سے زیادہ صرف دکھانے اور فخر کرنے کے لئے سوار یوں اور
 فرش فروش کا اکٹھا کرنا ہے۔ **قَدْ أَشْرَبَ لِلرَّجُلِ وَفِرَاشُهُ لِلْمُرَاتِبِ وَثَالِثٌ لِلْقَيْفِ وَالسَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ** ایک
 بستر تو مرد کے لئے ہوتا ہے۔ اور ایک اس کی بیوی کے لئے اور تیسرا یہاں کے لئے اور چوتھا شیطان کے لئے
 اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **يَكُونُ إِبِلٌ لِلشَّيْطَانِ وَرَبِوَتٌ لِلشَّيْطَانِ** یعنی اونٹ شیاطین
 کے لئے اور بعض گھر شیاطین کے لئے ہوتے ہیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شیاطین کے لئے اونٹ
 تو میں نے دیکھے ہیں تم میں سے کوئی شخص عمدہ عمدہ اونٹوں کو فریب کر کے اپنے ساتھ لے کر نکلتا ہے اور ان میں
 سے کسی پر سوار نہیں ہوتا ہے۔ اور راستہ میں اس کو کوئی بھائی مسلمان ملتا ہے جس کے پاس سواری وغیرہ نہیں
 ہوتی تو وہ اُس کو بھی نہیں سوار کرتا۔ اور اہل جاہلیت کو کتے پالنے کا بھی بڑا شوق تھا۔ اور کتا ایک ملعون جانور
 ہے جس سے ملا کر مقربین کو تکلیف پہنچتی ہے کیونکہ اُس کو شیطان کے ساتھ بہت مشابہت ہے جیسا کہ پھپکی کے اندر
 ہم نے بیان کیا ہے لہذا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے گھر میں رکھنے سے منع فرمایا اور فرمایا **مَنْ أَخَذَ**
كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَا شِئَ أَوْ كَلْبَ دُخَانٍ أَوْ كَلْبَ مَنَافِعٍ أَوْ كَلْبَ مَنَافِعٍ كَلَّ يَوْمَ قِيَامٍ وَفِي رِوَايَةٍ قِيَامُ
بِوَشْخِصٍ كَلَّ رَكْعَةٍ بجز اُس کتے کے جو مویشی یا شکار یا کھیتی کیلئے ہو ہر روز اُس کے اجر میں ایک قیراط گھٹتا رہتا
 ہے اور ایک روایت میں دو قیراط آیا ہے اور بندر اور خنزیر کے پالنے کا بھی حکم کتے کے پالنے کے مانند ہے
 میں کہتا ہوں کہ اگرچہ اُس کے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اُس سے قوت بھی کم ہوتی رہتی ہے اور ملکیت مغلوب ہوتی
 رہتی ہے۔ اور قیراط کی مقدار کو تمثیل کے طور پر ذکر فرمایا ہے۔ اور اس سے جزاء قلیل مراد ہے لہذا
 آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک قیراط اور دو قیراط کے ساتھ بیان کرنے میں کچھ منافات نہ ہوئی۔ ازاں جلد
 سونے چاندی کے ظروف کا استعمال کرتا ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **الَّذِي يَشْرِبُ فِي إِنَاءٍ**
الْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجِدُ حَرِّ بَطْنِهِ نَارًا جَهَنَّمَ جو شخص چاندی کے برتن سے پیتا ہے۔ بلاشبہ اپنے پیٹ میں
 جہنم کی آگ بھرتا ہے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا تَشْرَبُوا فِي إِنِيَّةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ**
وَلَا تَأْكُلُوا فِي مَعَارِمِهَا فَإِنَّهَا نَارُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِيهَا حَذَرٌ سونے اور چاندی کے برتن
 میں مت پیو۔ اور نہ اُس کی رکابیوں میں کھاؤ۔ کیونکہ ان کے لئے تو وہ دنیا میں ہیں۔ اور تمہارے لئے
 آخرت میں ہیں اور سابقاً ہم جو بیان کر چکے ہیں اُس سے اُس کی وجہ صاف صاف معلوم ہو سکتی ہے
 آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

خَبَرُوا الْإِنِّيَّةَ أَوْ كَلُوا الْأَسْقِيَّةَ دَاجِنُوا الْبُيُوتَ وَكَلَبُوا صِبْيَانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاكِينِ فَإِنَّ
لِلْوَجَنِ انْتِشَارًا وَخُطْفَةً وَأَلْفُشُوا النَّصَائِبَ عِنْدَ بَرِّقَادِ فَرَاتٍ أَلْفُ شَيْئَةٍ رُبَّمَا أَجْتَرَتْ الْفَيْسَلَةَ

فَأَحْوَقْتُ أَهْلَ الْبَيْتِ دُشَامَ كَرُو اور شکیزوں کے دہانے باندھ دیا کرو اور دروازوں کو بند کر دیا کرو اور اپنے بچوں کو اکٹھا کر لیا کرو۔ کیونکہ جن پھیلے رہتے ہیں اور اچلتے رہتے ہیں اور سوتے وقت چوٹوں کو گلی کر دیا کرو اس واسطے کہ فولیفر یعنی چوہا اکثر فٹیلے کو کھینچ لیتا ہے اور گھر والوں کو بھونک دیتا ہے۔ اور ایک روایت میں اُس کے ساتھ یہ بھی آیا ہے فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يُعْلِي سَقَاءَ وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ آثَاءَ کیونکہ شیطان مشک کو نہیں کھولتا اور نہ دروازہ کو کھولتا ہے اور نہ برتن کو کھولتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے فَأَمَّا فِي السَّنَةِ لَيْلَةٌ يُنْزَلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يُمِيتُ بَأَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ أَوْ سَقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّ الْأَنْثَلَ قِيَهُ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ کیونکہ سال بھر میں ایک رات ایسی ہوتی ہے جس میں وباء نازل ہوتی ہے۔ پھر اُس وباء کا جس کسی برتن بغیر ڈھکے پر یا بغیر بندھی ہوئی مشک پر گزر ہوتا ہے ضرور اُس میں اس میں سے کچھ نازل ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ شام کے وقت جنات کے پھیل جانے کا یہ سبب ہے کہ وہ اصل فطرت کے اعتبار سے ظلماتی ہیں۔ پس جہاں میں تاریکی سے پہلے ان کو بہت دُشور حاصل ہوتا ہے اور وہ جہاں میں منتشر ہو جاتے ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ شیطان بند چیز کو نہیں کھولتا تو اُس کی وجہ یہ ہے کہ اکثر ہم نے دیکھا ہے کہ شیاطین کا اثر افعال طبعیہ کے ضمن میں ہوا کرتا ہے مثلاً کسی گھر میں ہوا کا گزر ہوتا ہے تو جنات اکثر اس کے ساتھ گھر میں گھس جاتے ہیں یا کسی تپھر کو اوپر سے دھکیلا جاتا ہے اور اس کا لڑھکانے میں کوشش کی جائے تو مقتضائے عادت سے زیادہ جنات کے اثر سے لڑھک جاتا ہے وَاَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ اَنْزَلَ اَنْزَالَ اَنْزَالَ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو فرمایا ہے کہ سال بھر میں ایک شب ایسی ہوتی ہے جس میں بلا کا نزول ہوتا ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ مدت دراز کے بعد ایک ایسا وقت آتا ہے۔ جس میں ہوا بگڑ جاتی ہے اور میں نے ایک مرتبہ اس کا مشاہدہ کیا ہے اس کی یہ صورت ہوئی کہ مجھے ایک خراب ہوا چلتی ہوئی معلوم ہوئی جس سے اسی وقت میرے سر میں درد پیدا ہو گیا۔ انا بجملة بلند بلند مکان بنانا اور اُن کی زریب وزینت کرنا ہے۔ اس بات میں بھی لوگ نہایت تکلف کرتے تھے اور مال کثیر اس میں صرف کر ڈالتے تھے۔ پس اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت سخت حکم سنا کر اُس کا علاج کیا اور فرمایا مَا نَفَقَ السُّومُ مِنْ نَفَقَةٍ إِلَّا جَرَّ فِيهَا إِلَّا نَفَقَتَهُ فِي هَذَا السُّوَابِ دُشَامَ كَرُو کوئی خرچ ایسا نہیں کرتا جس میں اُس کو اجر نہ دیا جائے گا بجز اُس خرچ کے جو اُس مٹی میں کرتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

إِنَّ كُلَّ بِنَاءٍ وَبِنَاءٍ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا مَا لَا إِلَّا مَا لَا يَعْنِي إِلَّا مَا لَا بَدَ مِنْهُ دُشَامَ كَرُو اپنے بنانے والے پر وبال ہے مگر مال یعنی جس کے بغیر چارہ نہ ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَيْسَ بِيْ أَوْ لَيْسَ

لَنْ يَنْجُوَ إِلَّا مَنْ يُدْخِلْهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ حَكِيمٌ عَالِمٌ
 اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ لَكُمْ يَأْمُرُنَا أَنْ نَكْسُوَ الْحَبَارَةَ وَابْتِئْنَ وَخَدَعَاتِهَا
 نے ہم کو اس بات کا حکم نہیں دیا ہے کہ پتھروں اور مٹی کو کپڑے پہنا دیں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بیشتر لوگوں کا دستور تھا کہ اپنے امراض اور معائب میں طب اور منتر سے کام لیا کرتے تھے اور کسی چیز کے
 معلوم کرنے میں فال اور ٹیگن اور غلط سے کام لیا کرتے تھے اُس کا نام رطل ہے اور تیز کہانت اور نجوم
 اور تعبیر خواب سے کام لیتے تھے اور ان کے اندر بعض نامنزاوار امور تھے۔ لہذا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان سے تو منع فرما دیا اور باقی کو مباح کہا۔ پس طب کی حقیقت ادویہ حیوانیہ یا نباتیہ یا معدنیہ کے طبائع
 کے موافق عمل کرنا اور اخلاط کے اندر تصرف کر کے ان میں کمی بیشی کرنا ہے اور قواعد شرعیہ سے ان کا ثبوت
 ہوتا ہے اس واسطے کہ ان میں شرک کی آمیزش نہیں ہے اور نہ اُن میں دین دنیا کا کچھ نقصان ہے۔ بلکہ اس میں
 بہت منفعت اور لوگوں کی جماعت کا مجتمع کرنا ہے۔ مگر شراب سے علاج کرنا ممنوع کیا گیا اس واسطے کہ
 جس کو چاٹ لگ جاتی ہے پھر اس کا جانا دشوار ہوتا ہے اسی طرح خبیث ادویہ یعنی سمیات سے حتی الامکان
 علاج کرنا منع ہے۔ کیونکہ ایسا اوقات ان سے جان جاتی رہتی ہے اور حتی الامکان داغ دینا بھی منع ہے
 کیونکہ آگ سے جلانا ایسی چیز ہے جس سے مالک کو نفرت ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مجالبات
 مروی ہیں ان کی اصل وہی تجربات ہیں جو عرب کے نزدیک ہیں اور منتر کی حقیقت ان کلمات کا استعمال
 کرنا ہے۔ عالم مثال میں جن کے لئے تحقق اور اثر نکلتا ہے اگر وہ کلمات شرک سے خالی ہوں تو قواعد
 شرعیہ اُن کو رد نہیں کرتی۔ خصوصاً جب کہ قرآن و حدیث سے ہوں جن میں تضرع الی اللہ
 تعالیٰ کے معنی پائے جاتے ہوں۔ اور نظر حق ہے اور نظر حقیقت میں اس کا اثر اور صدمہ کا نام ہے جو
 دیکھنے والے کی تاثیر نفس سے اُس کو صدمہ پہنچتا ہے جس کو نظر لگاٹی جانے کسی چیز کے اندر پیدا ہوتا ہے اور
 یہی خبات کی نظر کا حال ہے اور جن احادیث میں منتر اور تعویذ اور جب کے عمل وغیرہ سے نہی وارد ہوئی ہے۔
 وہ انہیں صورتوں کے ساتھ متعلق ہے۔ جن میں شرک یا سبب کے اندر اس قدر اہتاک کے معنی پائے
 جاتے ہوں جس کی وجہ سے باری تعالیٰ سے غفلت ہو جائے۔ اور شگون بد یا شگون نیک کی حقیقت یہ ہے کہ
 ملا اعلیٰ میں جب کسی امر کا حکم دیا جاتا ہے تو بسا اوقات وہ واقعات جو اپنی حیثیت کے اعتبار سے ہر
 چیز کا عکس سرعت کے ساتھ قبول کر لیتے ہیں اس امر کا رنگ پکڑ لیتے ہیں وہ واقعات ایک تو دلوں
 کے خواطر اور خیالات ہیں اور ایک الفاظ ہیں جو مقصود الیہ بالذات ہوتے ہیں۔ اور ایک دقائع جو تہ
 یعنی وہ واقعات جو زمین و آسمان کے مابین فضا میں ظاہر ہوتے ہیں کیونکہ طبیعت کے اعتبار سے

ان واقعات کے اسباب بہت ضعیف ہوا کرتے ہیں۔ اور ان کا ایک صورت کے ساتھ خاص ہونا اور

دوسری کے ساتھ نہ ہونا اسباب فطریہ یا ملا اعلیٰ میں کسی امر کے ثابت ہو جانے کی وجہ سے ہوتا ہے اور عرب کے لوگ ان باتوں سے واقعات ائمہ پر استدلال کیا کرتے تھے۔ کیونکہ اس بات میں مرنے والے کو دخل ہوتا تھا اور اہم کا اس میں براہیگت کرنا بلکہ بسا اوقات کفر اور اس بات کا اندیشہ تھا کہ خدا تعالیٰ سے ان کی توجہ ہٹ جائے لہذا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بد شکونی سے بالکل منع فرما دیا کہ **حَلَوُهَا اُنْكَارُ** بہتر ان میں فال ہے یعنی کوئی نیک کلمہ جو نیک آدمی کی زبان سے نکلے۔ کیونکہ وہ ان قباحت سے پاک ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدویٰ یعنی ایک کی بیماری دوسرے کو لگ جانے سے انکار فرمایا ہے نہ بایں معنی کہ وہ بالکل بے اصل چیز ہے بلکہ عرب کے لوگ اس کو ایک سبب مستقل خیال کرتے تھے، اور توکل کو بالکل بھول جاتے تھے، اور حق بات یہ ہے کہ ان اسباب کی سمیت اسی وقت تک ثابت ہو سکتی ہے جب تک ان کے خلاف خدا تعالیٰ کا حکم ثابت نہ ہو۔ اس واسطے کہ حکم الہی کے منع ہوجانے کے بعد خدا تعالیٰ اس کو پورا کر دیتا ہے اور نظام بھی بدستور قائم رہتا ہے نہ بان شرع سے اس نکتہ کو اس طرح بیان کر سکتے ہیں کہ یہ اسباب عقلیہ نہیں ہیں، بلکہ اسباب عادیہ ہیں اور ہمارے رجا و رجو قبر میں پیدا ہو جاتا ہے زمانہ جاہلیت کے اوہام کے موافق ہے، اور غول سے شرک کا دواڑہ کھلتا ہے اس لئے ان امور کے اندر مشغول ہونے سے ان کو منع کیا گیا۔ نہ اس واسطے کہ یہ بالکل بے حقیقت چیزیں ہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ احادیث متناظرہ سے جنات اور جہاں میں منتشر رہتی ہیں۔ اور مدویٰ کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور نیز احادیث میں عورت اور گھوڑے اور مکان کے اندر فحوست کی اصل کا ثبوت ملتا ہے۔ پس لامحالہ ان کی نفی بایں معنی ہوئی کہ ان کے اندر کا خون رہنا منع ہے اور اس میں محاسن نہیں ہو سکتی۔ پس اگر کوئی شخص کسی پر دعوئے کرے کہ اپنا بیمار اونٹ میرے اونٹ کے پاس کر کے اُس کو بیمار کر دیا۔ یا مار ڈالا۔ و علیٰ ہذا القیاس اس کا دعویٰ مسموع نہ ہوگا۔ اور یہ چیزیں بالکل بے اصل ہو بھی نہیں سکتیں۔ تم جانتے ہو کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ نت یعنی جنات کی خبر بیان کرنے سے نہایت سختی سے بڑی فرمائی ہے اور جو شخص کاہن کے پاس جائے اُس سے آپ نے بڑی الذمہ ہونا بیان فرمایا ہے پھر جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کاہنوں کا حال دریافت کیا گیا تو آپ نے بیان فرمایا کہ ہوا کے جو میں ملائکہ کا نزول ہوتا ہے اور وہ اس امر کا باہم ذکر کرتے ہیں۔ آسمان میں جس کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ تو شیاطین خفیہ طور پر وہاں سننے کے لئے جا پہنچتے ہیں اور اُس کو سن لیتے ہیں۔ اور کاہنوں سے آکر کہہ دیتے ہیں اور وہ اس کے ساتھ ایک میں سو جھوٹ ملا لیتے ہیں۔ یعنی ملا اعلیٰ میں جب کوئی امر ثابت ہو جاتا ہے تو ملائکہ

سابقہ پر جواب الہام کی قابلیت رکھتے ہیں اُس کا القا ہوتا ہے۔ پھر بعض بعض جنات جو ہوشیار اور ذر کی ہوتے ہیں۔
 طائر سے اُس کو معلوم کر لیتے ہیں۔ پس اُس بات کا یقین کر لو کہ اُن امور کے ساتھ جو وہی متعلق ہے اُس کا مدار
 اُس بات پر مدار نہیں ہے کہ نفس الامر میں وہ چیزیں نہیں پائی جاتیں بلکہ اس واسطے اُن میں بھی کی گئی کہ اُن
 سب میں خطا اور شرک اور فساد کا اندیشہ ہے چنانچہ اللہ پاک فرماتا ہے:-

قُلْ قَبِيضًا اِنَّهٗ يُكْبَرُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ وَلَا يَنْهَ عَنْهُمَا ۚ اِنَّهٗ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ
 اُن دونوں میں گناہ عظیم ہے اور لوگوں کے لئے منفعتیں ہیں اور اُن کا گناہ اُن سے نفع سے زیادہ بڑا ہے
 باقی ستارے رہے تو یہ بات بعید نہیں ہے کہ اُن کی بھی کچھ اصل ہو۔ کیونکہ شرع نے صرف اُن کے
 اندر مشغول رہنے سے ہنی فرمائی ہے۔ اُن کی حقیقت کی نفی بالکل نہیں کی ہے اور اسی طرح سلف صالح سے
 اُن چیزوں میں مشغول نہ ہونا اور مشتغولین کی تدمت اور ان تاثیرات کا قبول نہ کرنا تو برابر چلا آیا ہے مگر اُن
 سے ان چیزوں کا معدوم ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ علاوہ بریں ان میں سے بعض اشیاء ایسی ہیں جو یقین کے درجہ
 میں بدیہات اولیٰ کے درجہ کو پہنچ چکی ہیں مثلاً شمس و قمر کے حالات مختلف ہونے سے فصول کا مختلف ہونا
 و علیٰ ہذا القیاس اور بعض باتیں فکر یا تجربہ یا رسد سے ثابت ہوتی ہیں جس طرح تجربہ وغیرہ سے سونٹھ کی
 حرارت اعدا کا قور کی برودت ثابت ہوتی ہے اور غالباً اُن کی تاثیر دو طریقے سے ہوتی ہے ایک طریقہ تو طبیعت
 کے قریب قریب ہے یعنی جس طرح ہر نوع کے لئے طبائع مختلف ہوتی ہیں جو اسی نوع کے ساتھ مختص
 ہوا کرتی ہیں۔ یعنی حرارت و برودت اور رطوبت اور بیہوشی اور امراض کے دفع کرنے میں انہیں طبائع
 سے کام لیا جاتا ہے۔ اسی طرح افلاک اور کواکب کے لئے بھی طبائع خاص اور جدا جدا خواص ہیں مثلاً
 آفتاب کے لئے حرارت اور چاند کے لئے برودت اور رجب ان کواکب کا اپنے اپنے محل میں گزر ہوتا
 ہے۔ زمین پر اُن کی قوت کا ظہور ہوتا ہے۔ دیکھو کہ عورتوں کے لئے جو عادات اور اخلاق مخصوص ہیں اُن
 کا منشاء عورتوں کی طبیعت ہی ہوا کرتی ہے اگرچہ اس کا ادراک ظاہر طور پر نہ ہو سکے اور مرد کے ساتھ
 جو اوصاف مختص ہیں مثلاً جرات آواز کا بجاری ہونا۔ اس کا منشاء بھی اس کی کیفیت مزاجی ہوا کرتی ہے
 پس تم اُس بات سے انکار مت کرو کہ جس طرح ان طبائع خفیفہ کا اثر ہوتا ہے۔ اسی طرح زہرہ اور مریخ
 وغیرہ قویٰ زمین میں حلول کر کے اپنا اثر ظاہر کریں۔ اور دوسرا طریقہ قوت روحانیہ اور طبیعت کے باہم ترکیب کے
 قریب قریب ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جس طرح جنین کے اندر ماں اور باپ کی طرف سے قوت نفسانی
 حاصل ہوتی ہے اور آسمان و زمین کے ساتھ ان عناصر ثلاثہ کا حال ایسا ہی ہے جو ماں باپ کے جنین کا حال
 ہوا کرتا ہے۔ پس یہی قوت جہاں کو اولاً صورت حیوانیہ بعد ازاں صورت انسانیہ کے قبول کرنے کے قابل

باقی ہے اور اتصالات فکلی کے اعتبار سے ان قوی کا حلول کئی طرح پر ہوتا ہے اور ہر قسم کے خواص مختلف ہوتے ہیں۔ جب کچھ لوگوں نے اس کے اندر غور کرنا شروع کیا تو ان ستاروں کا علم یعنی علم نجوم حاصل ہو گیا۔ اس کے ذریعہ سے آئندہ واقعات اُن کو معلوم ہونے لگے۔ مگر جب مقتضائے الہی اس کے خلاف ہو جاتی ہے تو سادوں کی قوت ایک دوسری صورت میں جو اسی صورت کے قریب ہوتی ہے منظور ہو جاتی ہے اور خدا تعالیٰ کا حکم پورا ہو کر رہتا ہے اور کواکب کے خواص کا نظام بھی قائم رہتا ہے اور شرع میں اس نکتہ کو اس طرح پر تعبیر کیا جاتا ہے کہ کواکب کے خواص میں لزوم عقلی نہیں ہے بلکہ عادت الہی اس طرح جاری ہے۔ اور یہ خواص بمنزلہ انارات اور علامت کے ہیں مگر جب کثرت سے لوگوں کو اس علم میں توغل ہو گیا اور بہمتن اس میں مشغول ہو گئے تو اس واسطے اس میں کفر اور خدا تعالیٰ پر ایمان کے قائم نہ رہنے کا احتمال پیدا ہوا۔ کیونکہ جو شخص اُس علم میں مشغول ہو رہا ہے وہ تہہ دل سے کیونکر یہ بات کہہ سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے فضل اور اُس کی رحمت سے یہ مینہ برس رہا ہے۔ بلکہ وہ تو خواہ مخواہ یہی کہے گا کہ فلاں فلاں تارے کی وجہ سے برس رہا ہے۔ لہذا یہ امر اُس کو اس ایمان سے جو نجات کا دار مدار ہے ضرور مانع ہو گا اور اگر کسی شخص کو اس علم سے ناواقفیت ہے تو اس کی یہ ناواقفیت کچھ مضر نہیں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ خود تمام عالم کا مقتضائے حکمت کے موافق انتظام کرتا ہے۔ خواہ کوئی اس سے واقف ہو یا نہ ہو۔ پس ضرور ہوا کہ شرع میں ایسا علم نیست و نابود کر دیا جائے۔ اور لوگوں کو اس کے سیکھنے سے ممانعت کی جائے۔ اور یہ بات ظاہر کر دی جائے کہ جس نے نجوم سیکھا اُس نے جادو کا ایک شعبہ حاصل کیا جس قدر زیادہ سیکھے اُسی قدر اس کا دیال ہو گا۔ اس کا حال توریت و انجیل کا سا حال ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے ساتھ نہایت تشدد کیا ہے جو اُن کے دیکھنے کا قصد کرے کیونکہ ان دونوں میں تحریف ہو گئی ہے اور اُن کے دیکھنے میں احتمال ہے کہ آدمی اُن کو دیکھ کر قرآن عظیم کی فرامین دار کی ترک کر دے اس واسطے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ہنی فرمائی۔ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہماری رائے ہے اور ہمارے تفحص کا نتیجہ ہے۔ پس اگر سنت سے اس کے خلاف کچھ ثابت ہو تو جو سنت سے ثابت ہو وہی بات ٹھیک ہے۔

خواب کا بیان

خواب کی پانچ قسمیں ہیں ایک خواب بشارات الہی ہوتی ہے اور ایک اُن حامد اور ردائیل کے قتل ہونے سے بشارت ہے جو ملکی طریقہ پر نفس کے اندر مندرج ہوتے ہیں اور ایک صرف تخویف شیطانی ہوتی ہے اور ایک صرف تخیلات نفسانی ہوتے ہیں حالت بیداری میں جن کا نفس عادی ہوتا ہے قوت تخیل میں وہ خیالات محفوظ رہتے ہیں اور وہ خیالات مجتمہ حس مشترک میں ظاہر ہو جاتے ہیں اور ایک خیالات طبعیہ جو غلبہ اخلاط اور نفس کو ان اخلاط سے ایذا پہونچنے پر تنبیہ حاصل ہونے سے پیدا ہوتے ہیں پہلی قسم کی خواب یعنی بشارات الہی کی حقیقت یہ ہے کہ نفس ماطعہ کو حجابات بدنی ہے بذریعہ اسباب خفیفہ کے جو بلا تامل معلوم نہیں ہو سکتے جب فرصت حاصل ہوتی ہے تو اُس میں اُس بات کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے جس قسم کے علوم اُس کے پاس مخزون اور مجتمع ہوتے ہیں اور یہ خواب تعلیم الہی ہوا کرتی ہے جس طرح آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں معراج ہوئی اور خدا تعالیٰ کو ایک بہت عمدہ صورت میں آپ نے دیکھا اور خدا تعالیٰ نے آپ کو کفارات اور درجات تعلیم فرمائے اور ایک مرتبہ اور آپ کو خواب میں معراج ہوئی اور دنیاوی زندگی سے علیحدہ ہونے کے بعد دوں کا جو حال ہوتا ہے۔ وہ آپ پر ظاہر ہوا۔ چنانچہ جابر بن سمہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کے واقعات آئندہ کا جو کچھ علم ہوا وہ بھی اسی قبیلہ سے تھا، اور خواب ملکی کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کے اندر دو قسم کے ملکات ہیں حسنہ اور قبیحہ مگر اُن ملکات کے حسن و قبح سے وہی شخص واقف ہوتا ہے جس کو صورت ملکی کی طرف توجہ حاصل ہوتا ہے۔ پس توجہ حاصل ہونے کے بعد اس کو اپنے حسنات اور سینات صورت مثالیہ میں ظاہر ہو جاتے ہیں۔ ایسا شخص کبھی خدا تعالیٰ کو دیدار سے خواب میں مشرف ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ شخص خدا تعالیٰ کا فرمانبردار ہوتا ہے اور کبھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیدار سے مشرف ہوتا ہے اور اس کی وجہ آں حضرت صلعم کا اتباع اور فرمانبرداری ہوتی ہے اور وہ فرمانبرداری اس کے دل میں مرکوز ہوتی ہے۔ اور کبھی وہ شخص خواب میں انوار کا مشاہدہ کرتا ہے اور اس کی اصل وہ عبادات مکتبہ ہوتی ہیں جو اس کے سینہ اور اعضاء میں مرکوز ہو رہی ہیں۔ یہی عبادات، انوار اور پاکیزہ پاکیزہ چیزوں کی صورت میں مثل شہداء اور گئی اور دودھ کے ظاہر ہوتی ہے۔ پس جو شخص خواب کے اندر خدا تعالیٰ یا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا ملائکہ علیہم السلام کو بُری صورت یا غضب کی حالت میں دیکھے تو اس کو سمجھنا چاہیے کہ اس کا عقیدہ ناقص اور ضعیف ہے اور اس کا نفس کامل نہیں ہوا اُسی طرح طہارت کی وجہ سے جو انوار حاصل ہوتے ہیں کبھی وہ تمس و قمر کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور خواب میں خدا تعالیٰ کی اصل حیوانات

معلوم سے اُس شخص کا ڈرنا ہوتا ہے۔ مثلاً بندہ باقی۔ اور گنتے یا کالے کالے آدمیوں کا خواب میں دیکھنا۔ انسان کو چاہیے کہ جب خواب میں ایسی چیزیں دیکھے تو خدا کی پناہ مانگے۔ یعنی اعوذ باللہ پڑھے اور اپنے بائیں طرف تین مرتبہ تھوک دے اور جس کوٹ سے وہ لیٹا ہے وہ کوٹ بدل دے۔ اور جو خواب بشارت الہی کے قبیلہ سے ہوتی ہے اس کے لئے تعبیر ہوا کرتی ہے۔ اور تعبیر کا بہترین طریقہ خیالات کا معلوم کرنا ہے کہ کس چیز میں کس چیز کا مظنہ ہوتا ہے اور اس سے کیا مقصود ہوا کرتا ہے۔ پس کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ کسی سے اسم کی طرف ذہن منتقل ہو جاتا ہے جس طرح ایک مرتبہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں اپنے آپ کو عقبہ بن رافع کے گھر میں دیکھا اور اُسی خواب میں آپ کے پاس کوئی ابن طاب کے تازہ تازہ چھوڑے لایا (ابن طاب ایک قسم کے خاص چھوڑے ہوتے ہیں) پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اس خواب کی تعبیر یہ لی ہے کہ ہم دنیا میں رفعت سرفرازی اور عاقبت میں عافیت کے ساتھ رہیں گے۔ اور ہمارا دین طیب یعنی پاکیزہ ہو گیا اور کبھی دو چیزوں میں التزام ہوتا ہے۔ اور لزوم سے لازم کی طرف ذہن منتقل ہو جاتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص خواب میں تلوار کو دیکھے تو اس کی تعبیر قتال ہوگی اور کبھی ایک وصف سے ایک ذات کی طرف جو اس وصف کے مناسب ہوتی ہے ذہن منتقل ہوتا ہے جس طرح آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کو جن پر مال کی محبت غالب تھی خواب میں سونے کے دو کنگن کی صورت میں دیکھا۔ الحاصل ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف ذہن کے منتقل ہونے کی مختلف صورتیں ہیں اور یہ خواب نبوت کے شعبوں میں سے ایک شعبہ ہے۔ اس واسطے کہ وہ ایک قسم کا فیضان غیبی اور خدا تعالیٰ کی خلق کے ساتھ ایک خاص تقرب کا اثر ہے اور نبوت کی اصل یہی ہے اور خواب کے اقسام باقیہ کی کچھ تعبیر نہیں ہوا کرتی :

آداب صحبت

معلوم ہونا چاہیے کہ منجملہ ان امور کے جن کو فطرت سلیمہ اور اشخاص انسانی میں باہم حاجات کا واقع ہونا اور ارتقاات واجب کرتے ہیں۔ ایک آداب ہیں۔ جن کا بنی آدم کے افراد باہم برتاؤ کریں۔ اکثر یہ آداب تو ایسے ہیں کہ تمام عرب و عجم کے مختلف گروہ ان کے اصول پر متفق ہیں۔ اگرچہ صرف صورتوں اور اشیاء میں ان کے اندر اختلاف ہے۔ لہذا ان آداب سے بحث کرنا اور ان آداب میں سے آداب صالحہ اور آداب فاسدہ کو متیز کرنا ان مصلحتوں میں داخل ہوا۔ جن کو پورا کرنے کو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلق کی طرف مبعوث ہوئے ہیں۔ ازاں جملہ ایک نتیجہ ہے کہ بعض بعض کے لئے اس کو عمل میں لایا کریں کیونکہ لوگوں کو باہم خوشی اور بشارت کے اظہار اور اُس بات کی ضرورت ہوا کرتی ہے کہ بعض بعض کے ساتھ ملاطفت اور موانست کریں اور چھوٹے بڑوں کو اپنا بزرگی چھیں اور بڑے چھوٹوں پر شفقت کریں اور آپس میں بھائی بھائی

اور دوست ہو کر رہیں اُس واسطے کہ اگر یہ بات نہیں تو صحبت اور دوستی کا فائدہ اور نتیجہ حاصل نہ ہو۔ اور اُس خوشی کے اظہار کے لئے کوئی لفظ مقرر نہ کیا جائے۔ تو وہ ایک اندوہناک چیز ہے جو بدوں قرآن سے استنباط کئے معلوم نہ ہو سکے۔ لہذا ہمیشہ سے ہر گروہ کے سلف کا طریقہ اپنی اپنی رائے کے موافق باہم تحیہ کے بتاؤ کا چلا آتا ہے۔ پھر جوتے جوتے ان کی ملت کا شعار اور اپنی ملت کے آدمیوں کو پہچاننے کا طریقہ ہو گیا تھا۔ مشرک تو عند الملاقات ایک دوسرے سے یہ کہا کرتے تھے اَنْعَمَ اللّٰهُ بِكَ عَلَيْنَا اَوْ اَنْعَمَ اللّٰهُ بِلْتِ هَٰذَا اَوْ رَجُوس کہا کرتے تھے ہزار سال بڑی اور قانونی شرعی کا مقتضی تھا کہ اس میں اس طریقہ کو اختیار کیا جائے جو انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔ اور انہوں نے ملائکہ سے اس طریقہ کو سیکھا ہے اور وہ طریقہ اور ذکر الہی کے قبیلہ سے ہے۔ دنیاوی زندگی میں دل لگانے کے قبیلے سے نہیں ہے۔ ختم درازی عمر اور دولت کی تمنا کرنا اور نہ اس میں کثرت سے تعظیم ہے جو آدمی کو شرک کے قریب کر دے جس طرح سجدہ کرنے اور زمین بوسی میں اور وہ سلام ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے لَمَّا خَلَقَ اللّٰهُ اٰدَمَ قَالَ اِذْهَبْ نَسَبُہٗ عَلٰی اَوَّلٰئِكَ اَنْتُمْ وَهُمْ نَفَرٌ مِّنَ السَّلَٰفِ مَعَهُ (الحديث)

خدا تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا فرمایا جا تو بس سلام کر اچھا اس گروہ کے اور ملائکہ کا گروہ بیٹھا ہوا تھا۔ پس تو سن کہ کس چیز سے تیرا تحیہ کرتے ہیں۔ پس آدم علیہ السلام نے جا کر اُن سے کہا السلام علیکم پس فرشتوں نے کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ فرمایا۔ آپ نے پس زیادہ کیا۔ فرشتوں نے ورحمۃ اللہ اللہ پاک نے جو یہ فرمایا کہ ان پر سلام کرو۔ واللہ اعلم

اُس کے یہ معنی ہیں کہ تحیہ کر تو اُن کے ساتھ اپنی رائے کے موافق۔ پس اُس میں اُن کی رائے صواب ہوئی اور انہوں نے کہا السلام علیکم اور اللہ پاک نے جو یہ فرمایا کہ یہ تحیہ تیرا ہے یعنی وجوباً اس واسطے کہ انہوں نے معلوم کیا کہ خلیفۃ القدس سے اس کا القا ہوا ہے اور خدا تعالیٰ نے جنت کے بیان میں فرمایا ہے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ مِّمَّنْ خَلَقْنَا فَاهْجُؤْہَا خَلْدِیْنَ و سلام تمہارے اوپر خوش ہو تم اور ہمیشہ کے لئے جنت میں داخل ہو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ (الحديث) نہ داخل ہوں گے۔ تم داخل ہو گے۔ تم جنت میں جب تک ایمان نہ لاؤ گے اور ایمان نہ لاؤ گے۔ جب تک باہم محبت نہ کیا کرو۔ کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتلا دوں۔ کہ جب تم اس کو عمل میں لاؤ تو آپس میں دوست ہو جاؤ۔ باہم سلام کا رواج ڈالو۔ میں کہتا ہوں کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے سلام کا فائدہ اور اس کی مشروعیت کا سبب بیان فرمایا۔ کیونکہ باہم محبت پیدا ہونا ایسی فضیلت ہے جس سے خدا تعالیٰ کی رضا مندی ہے۔ پس سلام کا افشاء محبت پیدا کرتا ہے۔ اور اسی طرح صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

يُسَلِّمُ الْمَغْيِرُ عَلَى الْكَبِيرِ ادخ چھوٹا بڑے کو سلام کرے اور گزرنے والا بیٹھے ہوئے کو اور تھوڑے لوگ بہت سے لوگوں کو سلام کریں۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سوار پیادہ چلنے والے کو سلام کرے۔ میں کہتا ہوں کہ لوگوں کا دستور ہے کہ جو کوئی کسی کے گھر آتا ہے تو وہ گھر والے کو سلام کرتا ہے اور ادنیٰ درجہ کا اعلیٰ درجہ والے کو سلام کرتا ہے۔ پس ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مرتبہ بڑوں پر گزر ہوا اور ان کو سلام کیا اور عورتوں پر گزر ہوا تو آپ نے ان کو سلام کیا اس واسطے کہ آپ نے معلوم کیا کہ انسان کا اس شخص کو بزرگ سمجھنا جو اس سے بڑا اور اشرف ہو جماعات ملک کا جمع کرنا ہے اور اس میں ایک طرح کی خود پسندی ہے لہذا آپ نے بڑوں کا طریقہ تواضع اور خوردوں کا طریقہ یہ مقرر کیا کہ بزرگوں کی توقیر کریں۔ چنانچہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ لَّمْ يَرْحَمْ مَغْيِرُنَا ادخ جو شخص خوردوں پر رحم نہ کرے اور بڑوں کی عظمت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے اور سوار کے لئے یہ طریقہ کہ پیادہ پا کو سلام کرے اس واسطے مقرر فرمایا کہ سوار عند الناس باہمیت اور اپنی ذات کے اعتبار سے بڑا ہے اس واسطے اس کے لئے تواضع کا طریقہ مقرر فرمایا اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ بِالسَّلَامِ ادخ تم یہود و نصاریٰ کو سلام مت کرو اور جب ان میں سے تم کو کوئی راستہ میں مل جائے تو اس کو تنگ راستہ کی طرف مجبور کرو۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ منجملہ مصطلحوں کے جن کے اتمام کے لئے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے ملت اسلامیہ کی عظمت اور تمام ملل سے اس کو اعلیٰ اور اعظم قرار دینا ہے اور یہ بات اسی طرح پائی جاسکتی ہے کہ مسلمانوں کو تمام ملت والوں پر قدرت اور فضیلت ہو اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے التسلام علیکم عشر اربع۔ التسلام علیکم کی دس نیکیاں ہیں اور جو شخص ورحمۃ اللہ کہے بیس نیکیاں اور جو شخص وبرکاتہ بھی کہے تیس نیکیاں ہیں اور جو شخص مغفرت بھی زیادہ کرے تو چالیس درجہ ثواب ہے اور فرمایا اسی طرح فضیلتیں ہوا کرتی ہیں۔ یعنی جس قدر الفاظ زیادہ ہوتے ہیں اسی طرح ثواب زیادہ ہوتا ہے میں کہتا ہوں زیادتی ثواب کی وجہ اور اس کا مدار یہ ہے کہ اس میں اس چیز کا تمام کرنا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے مشروع کیا ہے اور وہ بشارت والہنت اور درستی اور دعاء اور ذکر اور خدا تعالیٰ پر کام کا حوالہ کرنا ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے يَجْزِي عَنْ الْجَمَاعَةِ ادخ جماعت کے لئے جب وہ ہو کر گزریں اس قدر کافی ہے کہ ان میں سے ایک شخص سلام کرے اور بیٹھے ہوئے لوگوں کو اس قدر کافی ہے کہ ان میں سے ایک شخص سلام کا جواب دے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ جماعت حقیقت کے اعتبار سے ایک چیز ہے اور اس میں ایک کا سلام کرنا بھی نفرت کو دور کرتا ہے اور باہم الفت پیدا کر دیتا ہے اور

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِذَا اُسْتُخِيَا اَحَدُكُمْ اِلَى مَجْلِسٍ اِمْعَنَ تَمَّ مِنْ سَبَبٍ كَوْنِيْ شَخْصٍ
کسی جلسہ کی طرف پہنچے تو اگر اُس کے دل میں بیٹھنے کا قصد ہو تو بیٹھ جائے اور جب کھڑا ہو تو اُس کو چاہیے
کہ سلام کرے پس پہلا سلام کرنا دوسری مرتبہ سلام کرنے سے زیادہ تر سزاوار اور اولیٰ نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں
کہ رخصت کے وقت سلام کرنے میں چند فوائد ہیں منجملہ اُن کے ایک یہ ہے کہ اس کی وجہ سے کراہت اور طہال
سے کھڑے ہونے نہ ہونے میں تمیز ہو جاتی ہے اور معلوم ہو جاتا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے قیام کیا ہے اور پھر
جو کوئی بات کہنے کو باقی ہے اُس کو پورا کرے اور منجملہ ان فوائد کے یہ ہے کہ اُس کا جانا خفیہ طور پر نہ ہو اور
مصافحہ کرنے اور مرجا کہنے اور معافہ وغیرہ کرنے میں یہ راز ہے کہ مصافحہ وغیرہ سے محبت بڑھتی اور خوشی
پیدا ہوتی اور باہمی وحشت اور نفرت دُور ہوتی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اِذَا اَلْتَقَى الْمُسْلِمَانِ رَاحَ جِبْ دَوَسْلَمَانِ مِلِيں اور مصافحہ کریں اور خدا تعالیٰ سے اپنے گناہوں
کی مغفرت مانگیں تو ان دونوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں یہ اس واسطے ہے کہ مسلمانوں میں خوشی
پیدا ہونا اور ان میں محبت اور مہربانی کا پایا جانا اور خدا تعالیٰ کے ذکر کا ان میں جاری ہونا خدا تعالیٰ کی رضامندی
کا سبب ہے اور قیام میں احادیث مختلف ہیں۔ پس آپ نے فرمایا مَنْ سَرَّ اَنْ يَسْتَشِلَّ لَهُ الْمَذْحِلُ
قِيَامًا فَلْيَكْبِسْوَ اَمَقْعَدًا مِنْ الشَّيْطَانِ جِسْمٍ كَوِيْرٍ بَاتٍ لَسَدِّ هُوَ كَرُ اُس کی خدمت میں کوئی شخص کھڑا رہے تو
اُس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہیے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ
الْاَعَاجِمُ يَعْظِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مَتَّ كَهْرُے ہو تم جس طرح کھڑے ہوتے ہیں عجمی بعض بعض کی تعظیم
کے لئے اور فرمایا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ کے قصہ میں قُومُوا اِلَى سَيِّدِكُمْ كَهْرُے ہو
تم طرف سردار اپنے کے اور حضرت فاطمہؓ جب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کرتی
تھیں تو اُن کے لئے آپ کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔ اور اُن کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیتے تھے۔ اور اپنی جگہ
اُن کو بٹھاتے تھے اور جب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہؓ کے پاس جاتے تھے تو حضرت فاطمہؓ
کھڑی ہو جایا کرتی تھیں اور آپ کا دست مبارک پکڑ کر چومتی تھیں۔ اور اپنی جگہ آپ کو بٹھاتی تھیں میں
کہتا ہوں اس میں فی الحقیقت کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور جس معنی پر امر وہی کا ملا ہے۔ وہ مختلف ہے
اس واسطے کہ عجمی لوگوں کا قاعدہ تھا کہ ان کے خدمتگاران کے سامنے کھڑے رہا کرتے تھے اور رعایا بادشاہوں
کے روبرو کھڑی رہا کرتی تھی اور وہ ان کی تعظیم میں افراط کرتی تھی یہاں تک کہ شرک میں واقع ہونے کا
احتمال تھا لہذا اس سے ممانعت کی گئی اور اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ واقع ہوا ہے کہ آپ نے
فرمایا كَمَا يَقُومُ الْاَعَاجِمُ اَمَّا سَرَّ اَنْ يَسْتَشِلَّ لَهُ الْمَذْحِلُ

جب خدمت کے لئے سیدھا کھڑا ہوتا ہے اور جو کھڑا ہونا واسطے خوشی مومن کے ہو اور اس کا اکرام اور اُس
کے دل کی خوشنودی ہو۔ نہ یہ بات کہہ کہ اس کے سامنے خدمت کے لئے کھڑا ہو تو اس میں مضائقہ نہیں اس
لئے کہ اس میں شرک کی آمیزش نہیں ہے اور کسی نے عرض کیا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی
شخص ہم میں سے اپنے بھائی سے ملے آیا اس کے واسطے جھک جایا کرے۔ فرمایا نہیں۔ اور اس کا یہ سبب ہے
کہ یہ جھکنارکوع نماز کے مشابہ ہے پس وہ بمنزلہ سجدۂ تحیر کے ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ إِلَّا لِمَنْ أَمَانٌ وَالْوُجَّهَارِ فِي بَيْتِهِمْ أَصْلَحَ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْضَلُونَ
ہو اور یہاں تک کہ اجازت لو اور سلام کرو اُن گھر والوں پر اور اللہ پاک فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لِيَسْأَدَ نَفْسُكُمُ الْغَنَاءُ الْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّكَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً وَهُمْ لَا يَتَكْبَرُونَ

اے ایمان والو! چاہئے کہ وہ لوگ جو تمہارے ہاتھوں کے مملوک ہیں تم سے اجازت لیں اور وہ جو تم میں سے بوع کو نہیں پہنچے اے قولہ کما استاذن الذین من قبلكم پس خدا تعالیٰ کا تَسْتَأْذِنُوا تَسْتَأْذِنُوا ط کے معنی میں ہے۔ میں کہتا ہوں استیذان اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ یہ بات تم کو ناپسندیدہ ہے کہ لوگ آدمیوں کے شرم گاہوں پر مجتمع ہوں اور وہ جو ان کو گوارا نہ ہو دیکھیں اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ استیذان مینائی کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ پس مناسب ہے کہ لوگوں کے مختلف ہونے سے وہ بھی مختلف ہو۔ پس بعض ان میں سے اجنبی ہیں کہ اس سے اور ان سے میل جول نہیں ہے، اور اس کے لئے مناسب ہے کہ جب تک آواز دے کر اجازت نہ مانگے اور آواز سے اس کو اجازت نہ مل جائے داخل نہ ہو اسی واسطے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کلدہ بن حنبل اور بنی عامر کے ایک شخص کو تعلیم فرمایا۔ کہ یہ کہے اَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ اَدْخُلُوا اور فرمایا ہے کہ استیذان تین یقین مرتبہ ہے۔ پس اگر تجھ کو اذن دیا جائے نہا وگرنہ لوٹ آ اور بعض ان میں سے حر ہیں اگرچہ محارم نہیں ہیں مگر آپس میں میل جول اور دوستی ہے پس ان کا اجازت لینا ان کے استیذان سے کم تر ہے اسی واسطے آپ نے عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا۔ تیرا اذن میرے اوپر یہ ہے کہ تو پردہ کو اٹھا دے اور یہ کہ سنے تو میرے کلام کی آواز یہاں تک کہ میں تجھ کو منع کروں اور بعض ان میں سے لڑکے اور غلام ہیں کہ ان سے پردہ فرض نہیں ہے۔ لہذا ان کے لئے استیذان کی ضرورت نہیں ہے۔ مگر ان اوقات میں کہ عادتاً کپڑے اتار دیئے جاتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے ان تین اوقات کو اس واسطے خاص کیا کہ وہ اوقات لڑکوں اور غلاموں کے آنے کے ہیں بخلاف آدمی رات کے مثلاً اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رَسُوْلُ الرَّجُلِ اِلَى الرَّجُلِ اَذْنُهُ اَوْ اَمْرِي كَمَا قَامَ اَسْوَاسُكَ اَوْ اذن ہے اس واسطے کہ اس نے

معلوم کر لیا اُس چیز کو جس کی طرف وہ بھیجا گیا اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کسی قوم کے دروازے پر تشریف لاتے تھے تو دروازے کے سامنے سے نہ آتے تھے پس فرماتے تھے السلام علیکم اور یہ اس واسطے تھا کہ ان لوگوں کے گھروں کے سامنے پردے نہ تھے۔ اور منجملہ آداب کے بیٹھنے اور سونے اور سفر کرنے کے آداب ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ اِلَّا مَنْ كُوِيَ ثَمَنُ كُيِّهِ اَوْ اُس کی جگہ سے اٹھا کر آپ نہ بیٹھے بلکہ کہے کہ کشادہ ہو کر اور کھل کر بیٹھو۔ میں کہتا ہوں کہ یہ اس واسطے ہے کہ کسی کو اٹھا کر بیٹھنا عزور اور خود پسندی کی بات ہے اور دوسرے کے دل میں اس سے رنج و کینہ پیدا ہوتا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ اَوْ تَخَصَّصَ اِثْنًا مِنْ جَمْعٍ فَهُوَ كَافِرٌ۔ اور پھر وہیں آیا تو اس کا وہ سزاوار زیادہ ہے۔ میں کہتا ہوں جو شخص پہلے بیٹھ گیا اور وہ جگہ اس کے لئے مباح تھی۔ خواہ مسجد ہو یا خانقاہ یا گھر پس اس کا حق اس سے متعلق ہو گیا۔ پس جب تک اس کو اس جگہ کی حاجت ہو اُس وقت تک اس کو برگشتہ نہ کیا جائے اور اس کا حال نخبہ زمین کا سا ہے کہ جو کوئی بنجر کو توڑ کر کھیتی کرے وہی اس کا مستحق ہے۔ پہلے اس کا حال گزر چکا۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ اَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ اِثْنَيْنِ اِلَّا بِاِذْنِهِمَا ط کسی شخص کو رہا کر دینا کہ دو شخصوں کے بیچ میں اُن کو علیحدہ کر کے بیٹھے مگر ان کی اجازت سے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ دو شخص اکثر اوقات باہم خوشنودی اور مسرت کی باتیں کرنے کے لئے پاس پاس بیٹھ جاتے ہیں پس ان دونوں کے بیچ میں بیٹھ جانا اُن کے دل کھل کر رہتا ہے اور کبھی وہ باہم محبت کرنے کی باتیں کرتے ہیں۔ پس ان کے درمیان میں بیٹھنا ان کو متنفر کرنا ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَسْتَلْقِيَنَّ اَحَدُكُمْ اِخَاهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ط چپٹ لیٹ کر ایک پیر کو دوسرے پیر پر نہ رکھے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں نے چپٹ لیٹے ہوئے اور ایک قدم کو دوسرے قدم پر رکھے ہوئے دیکھا ہے۔ میں کہتا ہوں لوگ منگی باندھا کرتے تھے اور منگی باندھنے والا جب ایک قدم کو دوسرے پیر پر رکھتا ہے تو شرم گاہ کے کھلنے کا امکان ہوتا ہے۔ پس اگر پا جامہ پہنے ہوئے ہو اور شرم گاہ کے کھلنے سے مامون ہو تو اس طرح لیٹنے میں مضائقہ نہیں ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے جو اٹا پڑا تھا فرمایا یہ ایسا بیٹنا ہے جو خدا تعالیٰ کو ناگوار ہے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بیٹنا ایک منکر اور قبیح ہیئت ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْتِ اِخِي ط جو شخص گھر کی چھت پر رات کو سووے اور اس چھت پر کوئی آڑ نہ ہو تو اُس سے ذمہ بری ہے میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اُس نے اپنی جان کے ہلاک کرنے کا سامان کیا اور اپنے آپ کو

ہلاکت میں ڈالا اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ مائع
اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَلْعُونٌ
عَلَى لِسَانِ مُحْتَمِلٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخِي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی زبان پر جو شخص حلقہ کے بیچ
میں بیٹھے ملعون ہے۔ بعض کے نزدیک اس سے ماہن مراد ہے جو اپنے آپ کو مسخر اپنی میں ڈالتا ہے تاکہ
اس سے مسخر اپن کریں اور یہ شیطانی کام ہے اور ممکن ہے کہ یہ معنی ہوں کہ ایک گروہ کی طرف پشت
اور ایک کی طرف منہ کرے اور اس سے لوگوں کے دل کو ناگوار گزرے اور ایک مرتبہ مرد و عورت ملے
بیٹھے تھے۔ تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے فرمایا اِسْتَاخَذَتْ اِسْخِيْجَہ کو بیٹھو۔ تم کو رو
ہائیں ہے کہ راستہ کے درمیان میں بیٹھو بلکہ تم کو لازم ہے کہ راستہ سے اِدھر اُدھر بیٹھو۔ پس عورتیں
دیوار کو چھٹنے لگیں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی مرد و
عورتوں کے بیچ میں ہو کر گزرے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اندیشہ ہوتا ہے کہ مرد و عورت سے مل جائے اور
وہ عورت غیر محرم ہو یا اس کی طرف دیکھے اور فرمایا ہے:-

اِذَا عَطَسَ اَحَدُكُمْ فَاَنْتَحِ اِلَى الْاُخَى وَاسْتَغِثْهُ بِمَا يَكُونُ لَكَ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ يُدِيهِ بِكَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَقَامِ

اِس کے بھائی کو یا اُس کے صاحب کو یہ حکم اللہ کہنا چاہیے اور پھر اس کو یہ دیکھ اللہ و یصلح بالکم کہنا چاہیے اور ایک روایت میں ہے اور وہ اگر الحمد للہ نہ کہے تو اُس کو جواب مت دو اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شَبَّتُ اَخَاكَ ثَلَاثًا اِذَا رَأَيْتَهُ يَسْأَلُكَ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ اَوْ يَسْأَلُكَ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ اَوْ يَسْأَلُكَ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ

زیادہ ہو تو وہ زکام ہے۔ میں کہتا ہوں چھینکے وقت حمد اس واسطے مقرر کی گئی ہے کہ ایک تو وہ دلیل شفا ہے اور اس سے داغ کے انجرہ غلیظ نکل جاتے ہیں دوسرے یہ کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی سنت ہے اور حمد کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص تابع سنن انبیاء علیہم السلام ہے اور عل انبیاء پر وہ جما ہوا ہے اور اسی واسطے جواب دینا واجب ہوا۔ اور وہ حقوق اسلام سے ہوا۔ اور جواب دینے والے کے لئے جواب دینا اس واسطے مقرر کیا گیا کہ اس میں مبادلتہ الاحسان بالاحسان ہے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّمَا اَلْتَشَاوُيُ مِنَ الشَّيْطَانِ اِذَا رَأَيْتَهُ يَسْأَلُكَ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ اَوْ يَسْأَلُكَ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ اَوْ يَسْأَلُكَ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ

ایسی طرف سے ہے۔ پس تم میں سے جب کوئی جمائی لے تو جہاں تک اُس سے ہو سکے اُس کو برو کے اور تم میں سے جب کوئی جمائی لیتا ہے تو اس سے شیطان ہنستا ہے۔ میں کہتا ہوں جمائی سستی طبع اور غلیظ ملال سے پیدا ہوتی ہے اور شیطان کو اس میں موقع ملتا ہے اور منہ کھولنے اور آہ کی آواز سے شیطان ہنستا ہے واسطے کہ وہ ایک قبیح ہیئت ہے اور آنحضرت نے فرمایا ہے اِذَا تَشَاوَى اَحَدُكُمْ اِخْتَمَمَ مِنْ سَبَبِ كَوْنِ جَمَائِي لِي تَوَاسَّوْا كَمَا يَسَّوْا اَوْ كَمَا يَسَّوْا

شیطان مکھیوں اور چمروں کو اڑا کر اس کے منہ میں گھسا دیتا ہے اور اکثر اوقات منہ کے عضلات سکڑ جاتے ہیں اور ہم نے ایسا دیکھا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَجْدِ تَوَالِحَ الْوُجُوں کو معلوم ہو کہ وحدت میں کیا بات ہے جو میں جانتا ہوں تو سو رات کو تنہا نہ چلے۔ میں کہتا ہوں اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ مہلکات میں پڑ جانا اور ان کی دلیری کرنا بلا ضرورت ایک ناپسندیدہ امر ہے۔ لیکن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو مقدمۃ الجیش کر کے تنہا بھیجا تھا تو اس کی ضرورت تھی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَغْصِبِ الْكَلْبُكَةُ الْيَمْعَ نہیں ساتھ ہوتے فرشتے ان رفیقوں کے جن میں کتا اور گھنڈہ ہو اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْجَوْنُ مَذَامِيرُ الشَّيْطَانِ گھنڈہ شیطان کے مزامیر ہیں۔ میں کہتا ہوں جو آواز تیز اور سخت ہو۔ شیطان اور اس کے ذریعے کے موافق ہے۔ اور ملائکہ کو اس سے نفرت ہے اور ان دونوں کے جبل مزاج کا مقتضی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَافَرْتُمْ فِي الْغَضَبِ اخذ جب تم الرزانی میں سفر کیا کرو تو اونٹ کو اُس کا حق ادا کیا کرو جو زمین میں ہے اور جب تم قحط میں سفر کرو تو اس کو جلد جلاؤ اور جب اخیر رات میں آؤ تو راستہ سے بچو کیونکہ وہ رات کے وقت دواب کا راہ گزر رہے اور حشرات کا ماوا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب ظاہر ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْسَفَرُ قَطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے۔ تم میں سے ایک کو نیند اور کھانے و پینے سے باز رکھتا ہے۔ پس جب کہ پورا کر چکے اپنی حاجت کو جو اس کے سامنے ہے تو اُس کو چاہیئے کہ اپنے اہل کو جلدی سے چلا آئے۔ میں کہتا ہوں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو مکروہ سمجھا کہ آدمی حیر چیزوں کے پیچھے پڑا رہے۔ اور اُن کی وجہ سے اُس کو زیادہ روز تک سفر کرنا پڑے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِذَا طَالَ أَحَدُكُمْ اُغْيَبَةً اخذ جب تم میں سے کوئی غیبت کو دراز کرے۔ تو اُس کو چاہیئے کہ رات میں اپنے گھر نہ آئے۔ میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات انسان کو بہ سبب پرانگندہ ہونے بالوں وغیرہ کے نفرت ہو جاتی ہے اور وہ اُن دونوں کے تکرر حال کا باعث ہوتی ہے :

ازال جملہ کلام کرنے کے آداب ہیں۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اخْتِ الْأَسْبَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ اخذ یعنی بدترین ناموں کا خدا تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے روز وہ شخص ہوگا جس کا نام ملک الاملاک ہو اور فرمایا : آپ نے کہ نہیں بادشاہ مگر خدا تعالیٰ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حکم انہیں دیا ہے : اِنَّ اللَّهَ مُوَالِعُكُمْ

کہ حکم خدا تعالیٰ ہی ہے اور اُسی کی طرف حکم ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنیت سے اس واسطے منع فرمایا کہ اس میں تعظیم بکثرت پائی جاتی ہے اور وہ شرک کے قریب کرتی ہے اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تُسَمُّیْنِ عَلَیْکَ یَسَارًا اِلَیْہِ اپنے لڑکے کا نام یسار ہرگز مت رکھو اور نہ رباح اور نہ بنجج اور نہ اُفح۔ پس تو کہتا ہے کہ یسار اس جگہ ہے پس نہیں ہوتا۔ پس کہا جاتا ہے نہیں اور جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اس بات سے منع کرنا تھا کہ نام رکھا جائے بساۃً یعلیٰ اور برکت اور نافع وغیرہ کے پھر میں نے آپ کو دیکھا کہ اس منع کرنے کا سے خاموش ہو رہے پھر آپ کی وفات ہو گئی اور اس سے منع نہیں کیا۔ میں کہتا ہوں ان ناموں کا مکروہ ہونا اس واسطے ہے کہ وہ ایک ہیئت منکرہ کی طرف پہنچاتے ہیں کہ وہ ہیئت اقوال میں ایسی ہے جیسے اجداع وغیرہ افعال ہیں اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْوُجُودُ شَیْطَانٌ کَلَّمَ شَیْطَانٌ ہے اور احادیث میں تطبیق بایں طور ہے کہ آپ نے نبی میں تاکید نہیں کی مگر ارشاد کے طور پر بمنزلہ مشورہ کے اس سے منع فرمایا یا نبی کے طلاعات آپ کو ظاہر ہوئے۔ پس راوی نے کہا کہ آپ نے اذروئے اجتہاد منع کیا جس نے اس کو محفوظ کیا۔ حجت ہے اس شخص پر جس نے محفوظ نہیں کیا اور میرے نزدیک یہ وجہ صحابہؓ کے فعل کے موافق ہے اس واسطے کہ وہ ہمیشہ اس قسم کے نام رکھا کرتے تھے۔ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سَمُّوْا بِاسْمِیْ اِلَیْہِ میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت مت رکھو۔ اور فرمایا آپ نے نہیں گردانا گیا میں قاسم مگر اس وجہ سے کہ تم میں تقسیم کرتا ہوں۔ میں کہتا ہوں اگر کسی کا نام نبی کے نام پر ہوتا تو اس گمان کا موقع تھا کہ احکام میں اشتباہ واقع ہوتا اور ان احکام کی نسبت اور رفع کرنے میں تلبیس واقع ہوتی اور جب کہا جاتا کہ ابوالقاسم نے کہا تو یہ گمان ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم ہے اور بسا اوقات مرد کوئی اور ہوتا اور بسا اوقات آدمی کو نام لے کر کوئی گالی دیتا ہے اور لڑائی جھگڑوں میں اس کے لقب مذمت کی جاتی ہے پس اگر نبی کے نام پر نام ہو تو اس میں ایک ہیئت منکرہ پائی جاتی ہے۔ پھر یہ بات کنیت کے اعتبار سے اکثر پائی جاتی ہے بہ نسبت علم کے بدو وجر ایک تو یہ وجہ ہے کہ لوگوں کو شرعاً اس بات کی مخالفت تھی اور عادات کے اعتبار سے اس بات سے باز رہتے تھے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نام لے کر ندا کریں اور مسلمان یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر ندا کرتے تھے اور ذمی لوگ کہتے تھے یا ابوالقاسم دوسرے یہ کہ عرب نام لے کر بزرگی یا حقارت کا قصد نہ کیا کرتے تھے بلکہ کنیت سے بزرگی یا حقارت کا قصد کرتے تھے جیسے ابوالحکم اور ابوجہل کہ اول میں تشریف اور دوسرے میں تحقیر مقصود ہے و علیٰ ہذا القیاس اور آپ کی کنیت ابوالقاسم اس واسطے ہوئی کہ آپ قاسم تھے۔ پس دوسرے کی یہ کنیت رکھنا ایسا ہوا جیسا آپ سے برا بھلا کرنا اور حضرت علیؓ کو اس بات کی رجعت کہ آپ کے بعد اپنے لڑکے کا نام

آپ کے نام پر رکھیں اور آپ کی کنیت پر اس کی کنیت کریں اسی واسطے دی کہ اللہ اس رفع ہو گیا کیونکہ آپ کا زمانہ گزر گیا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَيْدِي وَامْتِنِي اِنْ جَاءِيْے کہ تم میں سے کوئی نہ کہے کہ عید میرا اور باندی میری بلکہ تم سب خدا ہی کے بندے ہو اور تمہاری سب عورتیں خدا تعالیٰ کی بندیاں ہیں۔ بلکہ اس کو یہ کہنا چاہیے کہ غلام میرا اور لونڈی میری اور جوان میرا اور جوان میری اور غلام کو چاہیے کہ یہ نہ کہے رب میرا بلکہ اس کو یہ کہنا چاہیے کہ میرا آقا۔ میں کہتا ہوں کلام میں درازی کرنی اور لوگوں کو حقیر سمجھنے کا سبب کبر اور خود پسندی ہے اور اس میں لوگوں کی دل شکنی ہے اور نیز چونکہ کتب آسمانی میں اس نسبت کو جو خالق اور مخلوق کے اندر پائی جاتی عبادت اور ربوبیت کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے۔ لہذا لوگوں کو باہم اس کا استعمال کرنا بے ادبی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوڑ کی نسبت فرمایا ہے کہ کرم مت کہا کرو۔ بلکہ عنب اور حبلہ کہا کرو اور یہ مت کہو یا خبیثۃ الدہر یعنی اے دہر نے کی بے نصیبی کیونکہ خدا تعالیٰ تو دہر ہے اور اللہ پاک فرمایا ہے کہ دہر کو بُرا کہہ کر ابن آدم مجھ کو ایذا دیتا ہے دہر تو میں ہی ہوں میرے ہاتھ میں ہی امر ہے میں ہی رات دن کو لوٹتا پوٹتا رہتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ جب خدائے پاک نے شراب سے ہتی فرما دی اور وہ ایک اُتری ہوئی چیز ہو گئی تو مناسب ہوا کہ جس بات میں اس کی عظمت پائی جائے اور جس بات سے اس کی عذگی کا خیال ہو سکے اس سے بھی مخالفت فرمائی جائے۔ اور انگوڑ شراب کی اصل اور مادہ ہے اور عرب کا دستور تھا کہ اکثر اوقات شراب کو بنت کرم کہہ کر تعبیر کیا کرتے تھے اور اُسی نام سے اُس کو مشہور کرتے تھے اور اہل جاہلیت کا قاعدہ تھا کہ واقعات کو دہر یعنی زمانہ کی طرف منسوب کیا کرتے تھے۔ اور یہ ایک قسم کا شرک تھا۔

اور نیز اکثر دہر سے مقلب و ہرآن کو مراد ہوا کرتا تھا۔ بہر حال دہر کے بُرا کہنے کا مال خدا تعالیٰ کی ناخوشی کی طرف تھا۔ اگرچہ اس کے عنوان میں وہ خطا کرتے تھے غلط تھا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم میں سے کوئی یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہو گیا بلکہ اس کو یہ کہنا چاہیے کہ میرا نفس بُرا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر خباثت کا استعمال کتب آسمانی میں خباثت باطنی اور بد طینتی پر آیا ہے لہذا یہ کلمہ بمنزلہ بیئات شیطانیہ کے ٹھہرا۔ اور اگر کوئی شخص کسی بات کو اس طرح پر بیان کرے کہ لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ یہ بات اس طرح ہے تو اس کی نسبت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :-

بَشْرٌ مُّطَيَّبَةٌ الْمَرْحَبُ بِمَا ذَرِيْعَةُ آدَمِيٍّ كَا هِيَ یعنی صرف لوگوں کے گمان کرنے سے کسی بات

کا بیان کر دینا بُرا ہے۔ میں کہتا ہوں اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد ہے کہ آپ کو یہ بات ناگوار ہے کہ کوئی شخص بلا شہوت کسی بات کو ذکر کرے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقُولُوا

مَا شَاءَ اللَّهُ وَسَاءَ فُلَانٌ اسخما یہ بات مت کہو کہ جو خدا نے چاہا اور فلاں نے چاہا اور یہ کہو کہ خدا نے چاہا پھر فلاں نے چاہا۔ میں کہتا ہوں برابر برابر ذکر کرنے سے رتبہ کے اندر برابری کا وہم ہوتا ہے۔ لہذا اس قسم کے لفظ کا زبان سے نکلنا سوراہی ٹھیرا۔ اور معلوم کرو کہ بے فائدہ باتوں میں غور کرنا اور کلام درازی اور فصاحت و بلاغت میں انہماک اور اشعار اور مزاح کی کثرت اور قصہ کہانیوں میں وقت کا گزرتا یہ سب امور منجملہ ان امور کے ہیں جو انسان کو دنیا و دین سے بے خبر کرتے ہیں اور جن کا مدار باہمی تفاخر اور نمود پر ہوتا ہے لہذا ان کا حال عادت اہل عجم کا سا حال ہوا اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ناپسند فرمایا اور ان کے نقصات بیان فرمائے۔ مگر جس قدر میں کراہت کے معنی نہیں پائے جاتے اس قدر کی اجازت عطا فرمائی اگرچہ بادی الرائے میں ان کے اندر اشتباہ پایا جائے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صَلَّكَ اَلْمُتَنَطِعُونَ فَعُولِ يَاتُونَ میں غور کرنے والے پر باد ہو گئے۔ یقیناً مرتبہ اس کلمہ کو ارشاد فرمایا اور فرمایا ہے اَلْحَيَاءُ وَالتَّقَى شُعْبَتَانِ مِنَ الْوَيْسَانِ وَالْبُذْءُ وَالْبَيَانُ شُعْبَتَانِ مِنَ الشَّفَاقِ وحیا اور رک رک کر باتیں کرنا ایمان کے دو شعبے ہیں اور بے حیائی اور بے بیان بے دھڑک تقریر کرنا چاہے زبان سے کچھ نکل جائے۔ نفاق کے دو شعبے ہیں۔ میں کہتا ہوں اس سے آپ کی مراد بے حیائی اور تعق اور نطاول کلام کا ترک کرنا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اَحَبَّكُمْ اِلَيَّ وَاَقْدَبَكُمْ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَحْسَنُكُمْ خُلُقًا الحدیث تم میں سے مجھ کو زیادہ تر پسندیدہ اور بروز قیامت تم میں سے مجھ سے زیادہ تر قریب وہ لوگ ہیں جن کے اخلاق عمدہ ہیں۔ اور تم میں سے مجھ کو زیادہ تر مبعوض اور مجھ سے زیادہ تر دور تم میں سے وہ لوگ ہیں جو بد اخلاق اور بڑے باتوں اور کلمہ و زمانہ اور متکبر ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں نے جانا یا حکم دیا کہ گفتگو میں اعتدال اور اختصار بقدر کفایت کرنا بہتر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تمہارا شکم ریم سے پُر ہو جس کو تم دیکھتے ہو اس سے بہتر ہے کہ وہ شعروں سے بھرا ہوا ہو حضرت حسان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک تو مشرکین کے مقابلہ میں خدا اور رسول کی جانب غاصت کرے گا کفار کا مقابلہ تو روح القدس ہمیشہ تیری مدد فرمائے گا۔ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ مسلمان اپنی تلوار اور زبان سے جہاد کیا کرتا ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تمہارے اشعار مشرکین کا مجموعہ میں تیزانے کا حکم رکھتے ہیں اجمال کے باب میں جہاں ہم نے آفات زبانی کے اصول و قواعد بیان کئے ہیں وہاں وہ حدیثیں ظاہر کر دی ہیں جہاں سے حفظ لسان ہوتا ہے جیسے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کو خدا اور آخرت پر ایمان ہے اس کو چاہیے کہ نیک بات کہے۔ ورنہ خاموش رہے۔ اور آں حضرت نے فرمایا مسلمان کو بُرا کہنا فسق ہے اور اس سے لڑنا فسق ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو غیبت کیا چیز ہے غیبت

اس بات کا بیان کرنا ہے۔ جو تیرے بھائی کو ناگوار ہو۔ اس پر آپ سے عرض کیا گیا کہ اگر میرے بھائی میں وہ بات موجود ہو۔ جو میں کہتا ہوں کیا یہ بھی غیبت ہے فرمایا وہ بات کہنا جو اس میں ہے یہی غیبت ہے اور اگر تو نے وہ بات کہی جو اس میں نہیں ہے تو تو نے اس پر بہتان کیا :

علامہ کا قول ہے کہ حرام غیبت سے چھ امور مستثنیٰ ہیں اول اپنا ظلم ظاہر کرنا۔ خدا فرماتا ہے، خدا بُری بات کے ظاہر کرنے کو پسند نہیں فرماتا۔ مگر جو شخص مظلوم ہے دوسرے کسی ایسی حالت میں کہ بُرائی ظاہر کرنے سے کسی امر منکر کا بدل دینا منظور ہو اور عاصی کو بہتری کی طرف لوٹانے کا قصد کیا جائے جیسے زید بن ارقم نے عبداللہ بن ابی کا قول آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کر دیا تھا، اور عبداللہ بن مسعود نے حنین کی غزیتوں کے متعلق انصاری کا قول بیان کر دیا تھا۔ تیسرے فتوے لینے میں جیسے ہند نے کہا۔ کہ ابوسفیان بخیل آدمی ہے۔ چوتھے مسلمانوں کو کسی شر سے محفوظ کرنا۔ جیسے آں حضرت نے فرمایا اس خاندان کا بھائی بُرا ہے یا جیسے حدیث میں زخمیوں کا زخمی کرنا آیا ہے۔ اور جیسے آں حضرت فرمایا معلویہ شگدست ہیں اور ابو جہم اپنے کندھے سے عصا کو نہیں اتارتا۔ پانچویں غاسق کے شر سے متنفر کرنا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں فلاں فلاں شخصوں کو نہیں جانتا ہوں کہ ہمارے حال سے کچھ بھی واقف ہیں چھٹے کسی کی حالت بیان کرنا جیسے فلاں شخص اعمش ہے یا لنگڑا ہے :

اور علامہ نے یہ بھی کہا ہے۔ کہ جب کوئی مقصود شے بغیر کذب کے حاصل ہی نہ ہو سکتی ہو۔ تو وہاں کذب جائز ہے آں حضرت نے فرمایا ہے وہ شخص کذاب نہیں ہے جو لوگوں میں اصلاح کرنے کے لئے کسی نیک کو ظاہر کرے یا کوئی نیک بات کہہ دے :

نذروں اور قسموں کے احکام

اس میں مختصر امر یہ ہے کہ نذریں مقرر کرنا اور قسمیں کھانا لوگوں کی عادات میں سے ہے عرب ہوں یا مجسم فرقہ اور امت کو تم نہ پاؤ گے کہ اپنے موقعوں پر ان کا استعمال نہ کرتے ہوں اس واسطے اُن کے مباحث کی ضرورت ہوئی یہ نذریں اور قسمیں نیکی کے اصول سے نہیں ہیں لیکن جب کسی نے اپنے اوپر ایک شے لازم قرار دے لی اور خدا کا نام اس کے لئے ذکر کیا تو یہ ضروری ہوا کہ خدا کی عظمت میں اور اس شے میں جس پر خدا کا نام ذکر کیا گیا کوتاہی نہ کی جائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نذریں مت مقرر کیا کرو اس لئے کہ نذر سے امر مفقود نہیں دور ہو سکتا ان کے سبب سے بخیل کی جانب سے کوئی شے نہ نکل جایا کرتی ہے۔ یعنی انسان جب کسی حالت میں گھر جاتا ہے تو اس کو کسی نذر پر کرنا آسان معلوم ہوا کرتا ہے جب

خدا اس کو تہک سے نجات دیتا ہے تو گویا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی تکلیف نے اس کو کبھی چھوا بھی نہ تھا اس نے ضرور ہے کہ جس شے کو اس نے اپنے اوپر لازم کر لیا تھا اس کو دل سے باہر کر دے اس سے قصد اور عزیمت میں بختگی اور استحکام ہوتا ہے :

قسم کی چار قسمیں ہیں اول یمن منقذہ یہ اس قسم کا نام ہے جو کسی آئندہ شے کے لئے کھائی جائے وہ شے ممکن بھی ہو۔ اور دل میں اس کے متعلق فیصلہ کر لیا ہو۔ اس کو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ خداتم سے ان قسموں کا مواخذہ کرے گا جو تم نے منعقد کی ہوں گی۔ دوسرے فوایمین جیسے کہ لوگ بلا قصد کہہ دیا کرتے ہیں۔ واللہ باللہ بلے واللہ یا ایسی شے پر قسم کھا بیٹھیں جس کے ہونے کا گمان ہو اور بعد کو اس کے خلاف ثابت ہو۔ اس میں خدا تعالیٰ کا قول ہے کہ خدا ان قسموں میں مواخذہ نہیں کرتا۔ تیسری یمن غموس کہ قصداً جھوٹی قسم اس لئے کھائی جائے کہ اس سے ناحق کسی مسلمان کا مال ہضم کر لیا جائے۔ یہ قسم کباثر میں سے ہے۔ چوتھی وہ قسم جو کسی محال عقلی سے کھائی جائے جیسے یہ کہنا کہ گزشتہ کل کا روزہ رکھوں گا یا دوسروں کا جمع کرنا یا کسی محال عادی پر قسم کھائی جائے۔ مثلاً مردہ کو زندہ کرنا یا اشیاء کی حقیقت بدل دینا اور ان دونوں قسموں میں نفی نہیں ہے یہ اختلاف ہے کہ ان میں قسم کا کھانا آتا ہے یا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اپنے باپ دادوں کی قسم نہ کھایا کرو جس کو قسم کھانی ہو وہ خدا کی قسم کھائے یا غموش رہے۔ نیز آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے خدا کے سوا دوسرے کی قسم کھائی اس نے شرک کیا :

میں کہتا ہوں کہ کسی کے نام کی قسم جب ہی کھائی جاتی ہے کہ اس میں عظمت اور بزرگی کا اعتقاد ہو اس کے نام میں برکت خیال کی جائے۔ اس میں کوتاہی اور جس امر کے لئے وہ نام ذکر کیا گیا ہے اس کو فرد و گزشتہ کرنا گناہ تصور کیا جائے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جو شخص قسم کھائے اور قسم میں باللات والاعزى کہے تو اس کو چاہیے کہ اس کے بعد لا الہ الا اللہ کہے اور جو اپنے رفیق سے کہے اؤ قمر بازی کریں تو اس کو چاہیے کہ صدقہ کرے میں کہتا ہوں کہ زبان دل کی ترجمان ہوا کرتی ہے اور اس کی مقدمہ ہوتی ہے۔ دلی تہذیب جب تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک زبان کی محافظت کا لحاظ کیا جائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص قسم کھائے اس کے بعد دوسری شے اس کو بہتر معلوم ہو تو قسم کا کھانا اسے کراہی بہتر سے کوئل میں لانا چاہیے آنحضرت نے فرمایا ہے تم کھانے پر ہل میں اس کے امضاء کا اصرار کیا کرتے ہو اس میں خدا کے نزدیک اس سے زیادہ گناہ ہے کہ اس کا کفارہ جو خدانے اس پر فرض کیا ہے ادا کیا جائے۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر لوگ کسی بات پر قسم کھا بیٹھتے ہیں پھر اپنے نفس پر اور لوگوں پر سختی اور تنگی سے اس کو پورا کرتے ہیں اور اس سے ان کے خلاف ہے اور کفارہ

صرف اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ ملک کی نفسانی حالت کو روک دے :

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تیری قسم اسی حالت پر رہے گی کہ تیرا مقابل یعنی مدعی اُس کی تصدیق کرے۔ میں کہتا ہوں کہ کسی مسلمان کے مال ہضم کرنے کے لئے حید کیا جاتا ہے اور قسم میں تاویل کی جاتی ہے۔ مثلاً یوں قسم کھائی جائے کہ واللہ میرے ہاتھ میں تیرے مال کا کوئی حصہ نہیں ہے اس سے قصدیہ ہوتا ہے کہ خاص میرے ہاتھ میں نہیں ہے اگرچہ میرے قبض و تصرف میں ہو۔ ظلم اس پر آمادہ کرتا ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص قسم کھائے اور انشاء اللہ کہہ دے وہ حانت نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ اس وقت میں دل کا قطعی فیصلہ اور قصد مصمم نہیں ہوا کرتا۔ اور کفارہ کے لئے اسی کی ضرورت ہوتی ہے :

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ خدا لغو قسموں میں تم سے مواخذہ نہیں کرتا ہے لیکن جن قسموں کا تم نے مصمم قصد کر لیا ہے ان کا کفارہ یہ ہے کہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا کھلا دیا جائے۔ جو تم نے اپنے اپنے کو کھلاتے ہو یا ان کا لباس یا ایک بردہ آزاد کرنا اور جس کو اس کی قدرت نہ ہو وہ تین روزے رکھ لے تمہاری قسموں کا یہ کفارہ ہے جب تم قسم کھاؤ کفارہ واجب ہونے کا راز پہلے گزر چکا۔ فراجع :

نذر کی چند قسمیں ہیں (۱) نذر مبہم۔ اس میں آن حضرت کا ارشاد ہے کہ اگر نذر معین نہ ہو تو اس کا کفارہ اور قسم کا کفارہ ایک ہی ہے (۲) نذر مباح۔ اس کے متعلق آپ نے فرمایا نذر کو پورا کر لیکن پورا کرنا واجب نہیں ہے۔ ابو اسرائیل کا قصہ اس کے متعلق آنے والا ہے (۳) کسی خاص جگہ اور خاص صورت میں کسی طاعت ادا کرنے کے لئے نذر کی جائے اس کے متعلق ابو اسرائیل کا قصہ ہے انہوں نے نذر کی تھی کہ میں کھڑا رہوں گا نہ بیٹھوں گا نہ سایہ کی آڑ لوں گا نہ بولوں گا۔ اور روزہ رکھوں گا۔ اُس پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو حکم کرو کہ باقی کرے اور سایہ میں رہے اور اپنا روزہ پورا کرے۔ اور ایک شخص نے نذر کی تھی کہ مقام بواتہ میں جہاں نہ کوئی بت تھا نہ اہل جاہلیت کا میلہ وغیرہ۔ ایک اونٹ ذبح کروں گا تو آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرے۔ (۴) نذر معصیت۔ اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی معصیت کی نذر کرے گا اُس کا کفارہ وہی ہے جو یمن کا ہے (۵) نذر محال۔ اُن حضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص ایسی چیز کی نذر کرے جس کو ادا نہ کر سکے۔ اس کا کفارہ بھی یمن کا سا ہے۔ نذر کے باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ کفارہ اس لئے مشروع ہوا ہے کہ گناہ کا لوث اس سے جاتا رہے۔ اس کے سینہ میں جو چیز اُڑ رہی ہے وہ دُور ہو جائے اس لئے جو شخص کسی طاعت کی نذر کرے وہ پورا کرے اور جو غیر طاعت کی نذر کرے اور دل میں تنگی دیکھے تو کفارہ واجب ہے۔ واللہ اعلم :

مختلف ابواب

جن امور کے پیدا کرنے کا ہم نے اس کتاب میں قصد کیا تھا۔ اس سے ہم فارغ ہو گئے وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ
الْعٰلَمِیْنَ جو اس میں ذکر کیا گیا ہے اُس سے ان تمام اسرارِ شریعت کا استیعاب نہیں ہوا ہے جو ہمارے
سینوں میں مخفی ہیں۔ اس لئے کہ دل میں ہر وقت یہ فیاضی نہیں ہوتی کہ اسرار کا انکشاف کر دیا کرے زبان
ہمیشہ دلی رازوں کا اظہار نہیں کرتی ہے اور عوام اس قابل ہی نہیں ہوتے ہر ایک نکتہ کا ان کو مخاطب کریں
اور ہر شے اس قابل نہیں ہوتی کہ بغیر تمہید اور مقدمات کے اس کو معرض بیان میں لائیں۔ اور یہ امر بھی نہیں
ہے کہ جو راز ہمارے دلوں میں ہیں وہ ان علوم کے برابر ہو سکیں۔ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دل
پر نازل کئے گئے ہیں اس درجہ والے کو جس پر وحی اور قرآن نازل ہوتا تھا اپنی امت کے ایک شخص سے
کیا نسبت ہو سکتی ہے۔ یہاں تک کہ ان دونوں کی حالت میں بڑا فرق ہے اور یہ امر بھی نہیں ہے کہ جن
علوم کو خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کے دل میں مکمل طور پر جمع کیا تھا وہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کا پورا مجموعہ ہوں
جو احکام الہی میں ملحوظ رکھے گئے ہیں اس نسبت کو خضر علیہ السلام نے واضح طور پر بیان کیا ہے کہ میرے
اور تیرے (حضرت موسیٰ) علم کو خدا کے علم سے ایسی نسبت ہے جیسے اس سمندر کے ساتھ اس نمی کو جو چڑیا کی
چونچ میں ہے اُن مرتبوں سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ان مصلحتوں کا کتنا پایہ بلند ہے۔ جن کا احکام شریعت میں
محاط کیا گیا ہے۔ یقیناً ان کی کوئی نہایت نہیں ہے۔ جتنا ان کا ذکر کیا جائے۔ ان مصلحتوں کا حق پورا ادا نہیں
کیا جاسکتا۔ اور نہ ان کی پوری واقفیت کے لئے کافی ہے لٰکِنْ مَا رَایْکُمْ مَّا کُنْتُمْ کُلُّہُ لَا یُتْرَکُ کُلُّہُ
اب ہم کسی قدر اجمالی طور پر ایک حصہ سیرت اور مناقب کا بیان کرتے ہیں استیعاب سے بیان
کرنا ہم کو مقصود نہیں ہے وَاللّٰہُ اَسْوَفُ النَّاسِ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا لَمْ یَذْکُرْ

رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا بیان!

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی۔
آپ تمام عرب میں بزرگ خاندان اور نسب سے پیدا ہوئے۔ شجاعت اور پُر دلی میں سب سے زیادہ توانا، سب سے زیادہ
قیامت، سب سے زیادہ خوش بیان۔ سب سے زیادہ آپ کا دل صاف اور پاک تھا۔ ایسے ہی تمام انبیاء اپنے خاندان
میں عالی نسب ہوا کرتے ہیں اس لئے کہ آدمی ایسے ہوتے ہیں جیسے کانیں، سونے اور چاندی کی اور اخلاق کی خوبی
آدمی کو اپنے آباؤ اجداد سے ورثہ میں ملا کرتی ہے اور نبوت کا مستحق انہیں لوگوں کو حاصل ہوا کرتا ہے۔

جن کے اخلاق کامل ہوں انبیاء کی بعثت سے خدا کی مراد یہ ہوتی ہے کہ سچائی اور حق ظاہر ہو جائے اور کوئی فرقہ کج رو درست ہو جائے خدا کو ان لوگوں کا پیشوا بنانا ہے اور ان مناسب کے لئے زیادہ و موزون وہی ہوا کرتے ہیں جو مفتخر خاندان سے ہوں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے، خدا خوب جانتا ہے جہاں رسالت کو رکھتا ہے اَللّٰهُ يَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ اَپ کے خلق اور خلق میں اعتدال تھا میا نہ قد تھے نہ زیادہ دراز قد، نہ کوتاہ موئے مبارک نہ بالکل گھونگر وال تھے نہ چھوٹے ہوئے بلکہ بین بین۔ چہرہ مبارک میں گولائی تھی۔ سر بڑا، ریش مبارک دراز۔ نشانے اور قدم پر گوشت، چہرے کا رنگ سرخی مائل تھا۔ اعضاء میں نرمی تھی۔ سب سے زیادہ طبیعت میں نرم دلی تھی۔ لب و لہجہ میں سب سے زیادہ صداقت۔ جو شخص فوراً آپ کو دیکھتا۔ آپ کی عزت کرتا اور جان کر جو آپ سے ملتا جلتا تو آپ پر فدا ہو جاتا۔ بزرگ نفسی کے ساتھ نہایت خاکسار اپنے اہل بیت پر نہایت نرم تھے۔ حضرت انسؓ نے دس سال تک آپ کی خدمت کی لیکن کبھی اُن کو اُٹ تک نہ کہا اور کبھی نہیں کہا کہ یہ کام تم نے کیوں کیا یا کیوں نہ کیا۔ اہل مدینہ کی کوئی کینزک خدمت میں حاضر ہوتی۔ اور جہاں چاہتی لے جاتی۔ اپنے اہل کی خدمت خود کر دیا کرتے تھے۔ فحش امر یا لعنت کرنا یا بد گوئی کرنا آپ کی عادت نہ تھی۔ اپنی گفتگو کو خود سہیا کرتے تھے۔ کپڑا خود سہی لیتے بکری خود دوھ لیا کرتے۔ حالانکہ بڑے اولوالعزم تھے۔ کوئی شے آپ کو مغلوب نہ کر سکتی تھی اور کوئی مصلحت آپ سے فوت نہ ہوتی تھی سب سے زیادہ قراخ دل تھے۔ تکلیف برداشت کرنے میں سب سے زیادہ مستقل اور ثابت قدم۔ لوگوں پر نہایت ہی مہربان۔ کسی کو آپ کی ذات سے برائی نہیں پہنچتی تھی۔ نہ ہاتھ سے نہ زبان سے، مگر جب خدا کی راہ میں جہاد کرتے تھے تدبیر منزلی کی درستی کا بڑا اہتمام کرنے والے، اپنے اصحاب کا بڑا لحاظ کرتے۔ سیاست بدن کے نگراں کہ جس سے زیادہ متصور نہیں ہو سکتا ہر شے کے اندازے سے واقف۔ عالم ملکوت کی جانب ہمیشہ متوجہ۔ ذکر الہی کے فریفتہ۔ آپ کی گفتگو اور تمام حالات سے ذکر الہی کے آثار نمایاں رہتے تھے۔ ہمیشہ غیب سے آپ کی تابید اور اعانت ہوتی۔ دعا آپ کی قبول ہوتی۔ خیرۃ القدس سے علوم کا فیضان ہوتا رہتا تھا۔ معجزات ظاہر ہوتے تھے مثلاً دعاؤں کی قبولیت آئندہ واقعات کی پیش گوئی۔ جس لئے میں برکت کی درخواست کرتے اس میں برکت ہوتی۔ ایسے ہی تمام انبیاء علیہم السلام کی سرشت میں یہ اوصاف ہوا کرتے ہیں اُن کی فطرت ہی اُن اُمور کی جانب اُن کو جھکا دیا کرتی ہے اپنی دعائیں حضرت ابراہیمؑ نے آپ کا ذکر کیا تھا اور آپ کے جلالت رتبہ کی بشارت دی تھی ۛ

حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپ کے وجود و باجود کی پیش گوئی کی تھی۔ اور باقی انبیاء کرام صلوات اللہ علیہم نے آپ کی اطلاع دی تھی آپ کی والدہ نے خواب میں دیکھا کہ اُن کے اندر سے

روحانی نکلے اور تمام زمین اُس سے نورانی ہو گئی۔ اُس کی تعبیر دی گئی کہ ایک پُر برکت لڑکا پیدا ہوگا جس کا دین مشرق سے مغرب تک پھیل جائے گا۔ جنوں نے آپ کی پیدائش کی خبریں دیں۔ کامنوں اور نجومیوں نے آپ کی پیدائش اور ترقیات کی خبر دی اور واقعات جو نے آپ کے اعزاز و سر بلندی کی جانب راہ نمائی کی۔ جس سے ایوان کسروی کے کنگرے ریزہ ریزہ ہو گئے نبوت کی دیلیں آپ کے اندر جمع ہو گئیں جیسے کہ ہر قتلِ نیم روم نے اُن کی خبر دی۔ آپ کی پیدائش اور شیر خوارگی کے زمانے میں لوگوں نے برکت کے آثار مشاہدہ کئے فرشتوں نے ظاہر ہو کر آپ کے قلب میں چہرہ دیا اور ایمان و حکمت سے اس کو بھر دیا۔ عالم مثال اور عالم شہود کے بین بین یہ واقعہ ظہور پذیر ہوا اس لئے چہرہ دینے سے ہلاک کا خطرہ پیش نہیں۔ اور رشتہ کا اثر باقی رہا جو واقعات عالم مثال اور عالم شہادت کی آمیزش سے پیش آیا کرتے ہیں اُن کی حالت ایسی ہی ہوا کرتی ہے جب ابوطالب سفر شام میں آپ کو اپنے ہمراہ لے گئے تو آپ راہب نے آپ کے اندر نبوت کی علامتیں دیکھ کر نبوت کا اقرار کیا۔ جب شباب شروع ہوا تو فرشتوں سے مناسب اور تعلق ظاہر ہونے لگا۔ کبھی غیبی آواز کے ذریعہ سے کبھی فرشتے بدنی صورت میں ظاہر ہوتے تھے خدا تعالیٰ نے ظاہری حوائج کی بندش اس طرح فرمادی کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو آپ کے ساتھ ہمدردی کا خیال پیدا ہو گیا۔ یہ قریش کی عورات میں سے باثروت تھیں جب خدا کسی کو دوست رکھتا ہے تو اپنے بندوں ہی میں سے کسی کو اس کا ساز بنا دیتا ہے جب دوسروں کے ساتھ تعمیر میں شریک تھے اور عادات عرب کے موافق اپنے ازار کو دوش مبارک پر ڈال لیا تھا اس سے آپ بے ستر ہو گئے اور بے ستر ہوتے ہی بیہوش ہو کر زمین پر گر پڑے اور غشی کی حالت میں منع فرمایا کہ کہیں شرمگاہ ظاہر نہ ہو جاوے۔ یہ نبوت کی ایک طاقت تھی نفس کے مواخذہ کرنے کی یہ بھی ایک قسم ہے :

اس کے بعد آپ خلوت کو پسند فرمانے لگے۔ مقام حراء میں چند راتوں تک خلوت گزیر رہتے پھر دولت خانہ کو تشریف لا کر ویسے ہی چند روز کی غذا ہمراہ لیتے اور وہیں قیام فرماتے غلبہ روحانیت نے دنیا سے آپ کی توجہ کو ہٹا دیا تھا اور ہمہ تن آپ کا رخ اس فطرت کی جانب پھیر دیا تھا۔ جس پر خدا تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اول آغاز دیوائے صالحہ سے ہوا۔ آپ کوئی خواب نہ دیکھتے مگر اس کا ایسا ظہور ہوتا کہ جیسے صبح کا سپیدہ۔ یہ بھی نبوت کی طاقت کا ظہور تھا۔ اس کے بعد مقام حراء میں صداقت یعنی حضرت جبریلؑ اور وحی کا نزول شروع ہوا اور غلبہ ملکیت کے وقت طبیعت کا قانون ہے کہ اس میں حیرت اور پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے اس وقت آپ میں بھی گہرا ہٹ پیدا ہو گئی اس واسطے حضرت خدیجہؓ آپ کو ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں وہ یہ حالت بیان کی کہ اَمَّا اَمْرٌ مِّنْ اَنْذَى نَزَلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ

یہ وہی فرشتہ ہے جو موسیٰ پر نازل ہوا تھا اُس کے بعد چند روز تک وحی منقطع ہو گئی اُس کی یہ وجہ تھی کہ انسان میں دو مختلف طاقتیں جمع ہوتی ہیں ایک بشری دوسری ملکی جب تاریکیوں سے نور کی جانب خروج ہوتا ہے تو مختلف مزاحمتیں اور الجھاؤ پیش آتے ہیں۔ یہاں تک کہ جو خدا کی مرضی ہے وہ پوری ہو جاتی ہے آپ فرشتہ کو کبھی آسمان و زمین میں بیٹھا ہوا دیکھتے تھے کبھی حرم میں کھڑے ہوئے کہ اس نے ازربند حصے کی جگہ کعبہ تک تمتد ہوتی تھی و نحو ذلک اس کا راز یہ ہے کہ جن نفوس میں نبوت کی استعداد ہوتی ہے تو ملکیت اس کی روح کے سامنے مستحضر ہو جاتی ہے۔ بدنی مشاغل سے آزادی ہوتی ہے۔ اس کے سامنے ملکی بجلی درخشاں ہونے لگتی ہے جیسا کہ وقت کا انقضاء ہوتا ہے ویسے ہی یہ حالت پیدا ہوتی ہے جیسے عوام لوگوں کی آزادی کی حالت میں خواب کے ذریعہ سے بعض امور کا انکشاف ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ آپ پر نازل وحی کس طرح ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا کبھی گھنٹہ جھنکار کی طرح اس کو مجھ پر زیادہ گرانی ہوتی ہے اس آواز کے جدا ہوتے ہی میں اس کی بات کو محفوظ کر لیتا ہوں۔ اور کبھی مجھ کو فرشتہ کی صورت نظر آتی ہے وہ کہتا جاتا ہے۔ اور میں یاد کرتا جاتا ہوں۔ میں کہتا ہوں اس آواز کی حقیقت یہ تھی کہ جب کوئی پر زور تاثیر حواس سے ٹکراتی ہے تو ان میں ایک تشویش اور شورش پیدا ہو جایا کرتی ہے۔ بینائی میں تشویش اس طرح پیدا ہوتی ہے کہ مختلف رنگ کی چیزیں سرخ، زرد، سبز وغیرہ نظر آتی ہیں۔ اور شنوائی میں اس طرح اس کا ظہور ہوتا ہے کہ بے معنی آوازیں جیسے جھنپٹا سٹ جھنکار وغیرہ محسوس ہوتی ہیں جب یہ اثر ختم ہو جاتے ہیں تو علم حاصل ہو جایا کرتا ہے۔ اور فرشتہ کا صورت میں نظر آنا ایسے موقع پر ہوا کرتا ہے جہاں عالم مثال اور عالم شہود دونوں کے احکام اور اثر یکجا جمع ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ فرشتوں کو بعض لوگ دیکھتے تھے بعض نہیں دیکھتے تھے :

ان حالات کے بعد اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ دعوت اسلام کریں اور مخفی طور پر آپ نے اسلام کی تعلیم شروع کی اُس کا یہ اثر ہوا کہ حضرت خدیجہ اور حضرت ابو بکر صدیق وغیرہ رضی اللہ عنہم نے اسلام قبول کیا :

پھر ارشاد ہوا فَاْمُدْعُ بِسَاتُوْمَرْجُوْمَ کو حکم دیا جاتا ہے اُس کی آشکارا تعمیل کرو اور فرمایا گیا۔ وَ اَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ اپنے قریب رشتہ داروں کو ڈراؤ۔ اب آپ نے ملائکہ دعوت اور شرک کی رسوم کو باطل کرنا شروع کر دیا۔ اس وجہ سے تمام لوگ بگڑ گئے۔ نہایت سختی سے پیش آنے لگے زبان اور ہاتھ سے برابر تکلیفیں دینے لگے۔ مذہبہ جانوروں کی اوجھ آپ پر ڈالتے تھے۔ آپ کا گلا گھونٹ کر دیتے تھے۔ لیکن اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نہایت استقلال کے ساتھ ان ہتھتوں کو جھیلے تھے اور برابر مسلمانوں کو فتح کا

مزدہ دیتے تھے اور کافروں کو شکست اور بربادی کا خوف دلاتے رہے۔ جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے تَوْمَ مَا خُذْنَاكَ مَفْزُومًا مِنَ الْأَحْزَابِ یہاں کے لوگ جماعتوں سے بھاگ جائیں گے۔ اب انہوں نے اور بھی زیادہ تنگ کرنا شروع اور تسمیں کھا کھا کر باہم معاہدہ کرایا کہ مسلمانوں کو اور ہاشمی اور مطلبیوں کو جو مسلمانوں کے سردار ہیں خوب تویہج کریں۔ اُس وقت مسلمانوں کو رہبری ہوئی کہ حبشہ کی جانب ہجرت کر جائیں اس وسعت کبریٰ سے پہلے کسی قدر وسعت اور کشادگی ہو گئی۔ جب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور ابوطالب آپ کے چچا کا انتقال ہو گیا اور ہاشمیوں کی جماعت اور قوت منتشر ہو گئی تو اس کی وجہ سے آپ کو بے اطمینانی پیش آئی اور یہ امر اجمالی طور پر آپ کے قلب میں القا کیا گیا تھا کہ ہجرت سے کامیابی حاصل ہوگی۔ اس لئے اپنے خیال و فکر سے ہجرت کا آپ نے قصد فرمایا اولاً طائفہ ہجر عیالہ کی جانب توجہ اور میلان ہوا اور مختلف طریقے سوچے لیکن عجلت کر کے طائفہ تشریف لے گئے وہاں آپ کو نہایت سخت تکلیف ہوئی اس کے بعد بنی کنانہ کی طرف تشریف فرما ہوئے یہاں بھی کوئی خوش کن امر پیش نہ آیا۔ اس لئے ذمہ کے زمانے میں مکہ کو مراجعت کی اور آیت نازل ہوئی۔ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُّسُولٍ إِلَّا إِذَا تَمَنَّيْنَا أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ جب ہم نے کوئی رسول بھیجا ہے تو اس کی یہ حالت ہوئی کہ جب اس نے کسی امر کی تمنا کی تو شیطان نے اس کی آرزو میں کوئی تئسے ملا دی ہے آپ کی تمنا یہ تھی کہ جن امور کو اپنے دل میں غور کرتے تھے ان سے خدا کے وعدوں کے پورے ہونے کی خواہش رکھتے تھے۔ اور شیطان کا اس میں ملا دینا یہ ہوا کہ ارادہ الہی کے خلاف امور پیش آئے اور اصلی حالت پر ایک نقاب حائل ہو گیا :

اسی اثناء میں مسجد اقصیٰ کی سیر کرائی گئی اور وہاں سے سدرۃ المنتہیٰ اور جو جو خدا کی مرضی تھی وہاں تک سیر واقع ہوئی یہ تمام امور بدن کے ذریعہ سے ہوئے بیداری کی حالت میں۔ لیکن ایسے موقع میں جو عالم مثال و شہود میں بزرخ کی طرح واقع ہے سب کے احکام اس میں جمع تھے بدن پر تمام روح کے احکام طاری ہوئے روح اور روحانی امور بدنوں کی صورت میں پیش آئے۔ اس واسطے ان واقعات میں ہر ایک واقعہ کی ایک تعبیر ہے۔ حضرت خرقیل اور حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کو بھی ایسے ہی واقعات پیش رہے تھے اولیائے امت کو ایسے امور پیش آتے ہیں تاکہ ان کے برتر مقامات کی حالت ایسی ہو جیسے خواب میں دوسروں کے حالات ہوا کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ شوق صدر اور ایمان سے اُس کے جبر دینے کے معنی یہ ہیں کہ ملکی طاقت کے انوار آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غالب ہو گئے اور طبیعت کی آگ فرو ہو گئی اور طبیعت اس قابل ہو گئی کہ جن علوم کا خیرۃ القدس سے افاضہ کیا جائے ان کو مطیعانہ اخذ کر سکے۔ اور براق پر سوار ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ آپ کے نسمہ پر جس میں کمال حیوانی ہوتا ہے نفس نامقہ کا استیلا اور غلبہ ہو گیا۔ براق پر مضبوط

سوار ہوئے یعنی ہمیت پر نفس ناطقہ کے احکام مستط ہو گئے اور مسجد اقصیٰ کی طرف صیر کرنا۔ اس طرح ہوا۔ وہ مسجد شعائر الہیہ کے ظاہر ہونے کا موقع ہے۔ ملا اعلیٰ کی ہمتیں اس سے منقطع رہتی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کی توجہ کا وہ آماجگاہ ہے یا وہ ملکوت کے لئے ایک روشن خانہ ہے :

اور انبیاء علیہم السلام سے ملاقات کرنا اور ان سے مغافرت کرنا اس کی حقیقت یہ ہے کہ خیرۃ القدس کے ارتباط اور تعلق سے سب کا اجتماع ہوا۔ اور ان سب میں کمالات نبوت کے اوصاف میں آپ کی خصوصیت اور فضیلت ظاہر ہوئی :

اور آسمان پر بترتیب ایک شے دوسری پر صعود کرنے کے معنی یہ ہیں کہ خاص قرار گاہ جلالت اور الوہیت مک منزل بہ منزل آپ نے ترقی کی۔ ملائکہ سے تعارف ہوا جو وہاں مقرر ہیں اُن بزرگ روحانیوں سے لقاء ہوا جو آدمیوں میں سے فرشتوں میں منسلک ہو گئے ہیں۔ ان تدابیر کا اب علم حاصل ہوا جن کی وہاں وحی کی گئی اس خصوصیت کو دریافت کیا جو ان منازل میں حاصل ہوتی ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لقاء کرنا بدن سے نہ تھا بلکہ وہ اس حالت کی مثال تھی جو دعوت عامہ کے جاتے رہتے سے ان کو پیش آئی اور جس کمال کے وہ خواستگار تھے اُس کے پورا ہونے میں ایک حصہ کی کمی رہ گئی :

سدرۃ المنتہیٰ سے وجود کا درخت مراد ہے کہ جس کے حصوں میں ترتیب ہوتی ہے اور اس کی تمام طاقتیں ایک ہی تدبیر میں جمع ہوتی ہیں جیسے قوت نمازیہ نامیہ وغیرہ کی سب قوتیں صورت شجرہ میں جمع ہوا کرتی ہیں۔ اور اس کی حالت کو جس میں مجموعی اور اجمالی تدبیر کی طرف اشارہ ہوا اور اُس کے تمام افراد میں عمومیت اور کلیت ہو۔ زیادہ تر مشابہت درخت سے ہے نہ حیوان سے۔ حیوان میں تفصیلی طاقتیں ہوتی ہیں اور ارادہ حیوانی طبیعت کے قوانین کو مصرح اور ظاہر حالت میں کر دیا کرتا ہے۔ اس درخت کی جڑ میں نہروں سے مراد وہ عالم ملکوت کی رحمت ہے جس کا وہاں سے مسلسل فیضان رہتا ہے۔ علم شہادت کی جانبہ جاری و ساری رہتی ہے۔ اس کا اثر ہے۔ زندہ رکھنا اور زندگی کو بالیدہ کرتا ہے۔ اسی لئے وہاں بعض نافع امور کی تعین کی گئی جیسے نیل و فرات اور جو انوار اس درخت کو تغشہ کئے ہوئے ہیں۔ وہ الہی انتظامات اور رحمانی تدابیر ہیں۔ جن کی عالم شہادت میں ہر شے کی استعداد کے موافق چمک دمک رہتی ہے اور ہمیت المعمور تجلی الہی کا نام ہے۔ اسی کی جانب آدمیوں کے سجدے اور سجدے کی عاجزانہ حالتیں متوجہ رہتی ہیں اُس کی تشبیہ بیت کے ساتھ کعبہ اور بیت المقدس کی مثال پر دی گئی ہے :

اُن امور کے بعد معراج میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک طرف دودھ کا اور ایک طرف شراب کا پیش کیا گیا آپ نے دودھ والا پسند فرمایا۔ تب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا آپ قطرت کی جانب راہ لیا

کئے گئے۔ اگر شراب کا ظرف پسند کرتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی اس لئے کہ دودھ میں اشارہ تھا کہ آپ کی اُمت فطرت کو پسند کرے گی۔ اور شراب میں اشارہ تھا کہ دنیوی لذتوں کو پسند کرے گی اور معراج ہی میں نجانہ نمازیں فرض کی گئیں اور ثواب کے لحاظ سے وہ پچاس ہیں۔ آہستہ آہستہ خداوند کریم نے اس پچاس کی تعداد کو ظاہر فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ نعمت بھی کامل ہو گئی اور تنگی بھی رفع ہو گئی اور اس معنی کو حضرت موسیٰ کی جانب اس واسطے منسوب کیا کہ تمام انبیاء میں وہ اُمت کی اصلاح اور سیاست سے زیادہ واقف تھے۔ معراج کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم قبائل عرب سے تقویت اور امداد طلب کرتے رہے لیکن انصار کو خدا نے اسلام کی توفیق دی اور انہوں نے دوبارہ بیعت کی ایک عقبی اولیٰ میں اور دوسری عقبہ ثانیہ میں اور اُس کے بعد اسلام مدینہ شریف کے ہر گھر میں داخل ہو گیا اور خدا تعالیٰ نے اپنے نبی پر صاف ظاہر کر دیا کہ دین کی ترقی جب ہی ہوگی کہ مدینہ کی طرف ہجرت کی جائے اس لئے ہجرت کا پورا قصد فرمایا۔ اب قریش میں غصہ کی آگ اور زیادہ جوش زن ہوئی اور مختلف منصوبے کرنے لگے کہ آپ کو قتل کر دیں یا پھرائے رکھیں یا کہیں کو نکال دیں۔ لیکن آپ خدا کے محبوب برکت والے تھے۔ خدا نے آپ کے غالب ہونے کا فیصلہ کر دیا تھا۔ اس لئے چند معجزات کا ظہور ہوا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ غار میں داخل ہوئے تو ابو بکر صدیق کے پاؤں میں سانپ نے کاٹا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا کی اور فوراً ان کو آرام ہو گیا۔ کفار جب غار کے منہ پر اکھڑے ہوئے تو خدا تعالیٰ نے ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا اور ان کے خیالات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہٹا لیا جب سراقہ بن مالک نے دونوں حضرات کا تعاقب کیا تو آپ نے اس پر بددعا کی جس کے اثر سے اس کا گھوڑا شکم تک سنگلاخ زمین میں دھنس گیا زمین خدا کی قدرت سے پھٹ گئی سراقہ نے اس پر یہ کفالت کی کہ میں آپ دونوں کو دشمن سے روکتا رہوں گا (اُس کے بعد وہ رہا ہو گیا) جب ام مہجد کے خیمہ پر آپ کا گزر ہوا تو اس بکری نے دودھ دیا۔ جس کا دودھ بالکل خشک تھا۔ اور دودھ کے قابل نہ تھی۔ جب مدینہ شریف میں تشریف فرما ہوئے تو عبداللہ بن سلام نے آکر تین مسئلے دریافت کئے جس کا جواب سوائے نبی کے اور کوئی نہیں جانتا ہے۔ اول یہ کہ قیامت کی پہلی علامت کیا ہوگی۔ دوسری جنت کا پہلا کھانا کیا ہوگا۔ تیسری کیا وجہ ہے کہ کچھ کبھی باپ کے مشابہ ہوتا ہے۔ کبھی ماں کے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اول علامت قیامت کی آگ ہے جو شرق سے مغرب تک لوگوں پر پھیل جائے گی اور پہلا کھانا اہل جنت کا مچھلی کے جگر کا ٹکڑا ہوگا اور جب مرد کا نطفہ دم میں پہلے پہنچتا ہے تو بچہ باپ کے مشابہ ہوتا ہے۔ اور اگر ماں کا نطفہ پہلے پہنچتا ہے تو ماں کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس پر عبداللہ بن سلام نے اسلام قبول کر لیا اور تمام علمائے یہود میں خاموشی

پیدا ہو گئی۔ اس کے بعد آپ نے یہودیوں سے صلح کر لی اور اُن کے شر سے نجات مل گئی۔ مسجد کی تعمیر شروع کی اور لوگوں کو نماز اور اوقات نماز کی تعلیم دینے لگے۔ اور اس میں مشورہ کیا کہ نماز کی اطلاع کس چیز سے دی جائے۔ عبداللہ بن زید نے اپنے خواب میں اذان کے کلمات سیکھے (فرشتے سے) فیضان عینی کا انتظار آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا۔ عبداللہ سفیر اور واسطہ ہو گئے۔ لوگوں کو جماعت، جمعہ، روزہ پر آمادہ کیا۔ زکوٰۃ کا حکم اور زکوٰۃ کے حدود کی تعلیم دی لوگوں کو علانیہ دعوت اسلام دینی شروع کی اور ان کو راعب کیا کہ اپنے اپنے وطنوں سے ہجرت کریں اس لئے کہ ان کے وطن دار الکفر تھے۔ وہاں حدود اسلام کا قائم کرنا ممکن نہ تھا۔ اور تمام مسلمانوں کی جمیعت کو مواخاۃ سے نہایت مستحکم کر دیا۔ اس مواخاۃ نے مسلمانوں میں صلہ اور مصارف میں ایک دوسرے کی امداد اور باہم ایک دوسرے کا وارث ہونا لازم کر دیا تاکہ اس سے اُن میں وحدت پیدا ہو اور اس قابل ہو جائیں کہ مجموعی طاقت سے جہاد کر سکیں اور اپنے دشمنوں کے حملوں کو روک سکیں پہلے اہل عرب میں دستور تھا کہ ایک خاندان دوسرے خاندان سے ملدیا کرتے تھے۔ جب خدائے دیکھا کہ مسلمانوں میں وحدت اور قوت جمع ہو گئی ہے تو اپنے بنی کو جہاد کی دعوئی بھیجی کہ کفار کی خوب ہوشیاری سے دید بانی کریں :

جب جنگ بدر واقع ہوئی تو مسلمانوں کے پاس پانی نہ تھا۔ خدانے وہاں خوب مینہ برسایا۔ لوگوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کیا کہ قانہ کا قصد کرتے ہو یا لشکر سے مقابلہ کا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے صحابہ رضی اللہ عنہم کی راہوں میں مدد دی گئی اور سب نے مقابلہ کا اہتمام کیا۔ پہلے ایسے مقابلہ کا گمان بھی نہ تھا۔ جب آپ نے دشمن کی کثرت کو ملاحظہ کیا تو خدا کی حضور میں نہایت عاجزی کی اور آپ کو فتح کا مشرودہ دیا گیا۔ اور وحی سے ان مواقع کی اطلاع دی گئی جہاں مخالف مقتول ہو کر گریں گے آپ نے فرمایا فلاں جگہ میں فلاں شخص مرا پڑا ہوگا اور فلاں جگہ میں وہ شخص آپ اپنا ید مبارک رکھ کر فرماتے جاتے تھے کہ یہاں وہ ہوگا اور یہاں وہ ہوگا۔ پس کوئی ایسا نہ تھا کہ سر موئے برابر اس جگہ سے ہٹا ہو۔ جو آپ نے اپنے ہاتھ سے تعین کر دی تھی۔ فرشتے اس روز لوگوں کی آنکھوں کے سامنے نظر آتے تھے۔ تاکہ موحدین کے دل پختہ ہو جائیں اور مشرکوں کے دل قہرا جائیں اس لڑائی میں مسلمانوں کی عظیم الشان فتح ہوئی۔ اس جنگ نے اُن کو غنی بنا دیا اور شرک کی طاقت کو پسپا کر دیا۔ قریش کے منتخب لوگ اور جگہ گوشے ہلاک ہو گئے اسی واسطے اس جنگ کا نام فرقان ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی مرضی یہی تھی کہ شرک کی بیج کٹی ہو جائے اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنی رائے سے فدیہ کے لینے کی طرف میلان کیا اس سے مورد عقاب ہو گئی لیکن اخیر میں ان کو معافی دی گئی۔ اس کے بعد یہود کے جلائے وطن کرنے کی تقریب پیش آئی یہود جب تک مدینہ کے جواریں رہتے دین الہی کے مخالف اور مطمئن ہونے کی کوئی صورت نہ تھی۔ انہوں نے

عبدالشکنی کی اس بے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قینقار اور بنی نضیر کو جلا وطن کر دیا اور کعب بن اشرف کو قتل کروا دیا اور ان کے دلوں پر ایسا رعب چھایا کہ انہوں نے ان لوگوں کی جانب رخ نہ کیا جنہوں نے مدد دینے کے وعدے کئے تھے۔ اور خوب ان کے دلوں کو بڑھایا تھا ان کے مالوں کو خدا نے اپنے نبی کی طرف پھیر دیا۔ اور اول دولت میں فراخی مسلمانوں کو اسی سے حاصل ہوئی اور ابورافع حجاز کا تابر مسلمانوں کو بہت تکلیفیں پہنچایا کرتا تھا اس کی طرف آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن عقیق کو روانہ فرمایا انہوں نے آسانی سے اُسے قتل کر دیا جب عبداللہ اس کے گھر سے باہر آ رہے تھے تو ان کی ٹانگ ٹوٹ گئی۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنا پاؤں پھیلا دو آپ نے اس پر ہاتھ پھیر دیا اور وہ ایسا صحیح و سالم ہو گیا گویا کبھی کوئی شکایت ہی نہ ہوئی تھی :

جب اسباب سماوی کا اقتضاء ہوا کہ جنگ احد میں مسلمانوں کو شکست ہو تو اُس موقع پر چند طریقوں میں رحمت الہی کا ظہور ہوا کہ اس واقعہ سے بڑی مذہبی بصیرت اور بیداری پیدا ہوئی اس لئے کہ شکست کی وجہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی مخالفت ہوئی آپ نے فرمایا تھا کہ درہ پر بجے ہمیں اور لوگوں کا دباؤں سے ہٹنا تھا کہ حملہ آوروں کا کام پورا ہو گیا اور خدا نے اجمالی طور پر اپنے نبی کی شکست پر آگاہ کر دیا تھا۔ آپ کو خواب میں شکستہ تلوار اور ذبح کی ہوئی گائے دکھائی گئی تھی۔ شکست اور صحابہ کا شہید ہونا اس کی تعبیر تھی یہ جنگ ہر طاقت کی نظیر ہو گئی جس میں با اخلاص لوگ فیروں سے متمیز ہو گئے اس میں رہبری ہو گئی کہ حد مناسب سے زیادہ کسی پر اعتماد نہ کیا جائے اور جب حضرت عاصم رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء شہید ہوئے تو انہوں نے ان کو چاروں طرف سے گھیر لیا اور دشمن اپنے ارادے کو پورا نہ کر سکے :

جب قراء صحابہ بیر معونہ میں شہید ہو گئے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں قاتلوں پر بددعا کرنے لگے اور اس میں ایک قسم کی عجلت تھی۔ جو بشریت کے اقتضاء سے ہوا کرتی ہے خدا نے اُس پر تنبیہ فرمادی کہ رسالت کے تمام امور فی اللہ اور محض خالفتہ اللہ ہونے چاہئیں ان میں کوئی لوث بشری نہ ہو :

جب عرب کے بڑے بڑے قبائل نے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا اور خندق کھودی گئی تو بھی مخالفت عنوانوں سے رحمت الہیہ کا ظہور ہوا خدا نے کفاروں کے مکر کو کامیاب نہ ہونے دیا اور مسلمانوں کو کسی قسم کی تعصرت نہ پہنچی۔ حضرت جابر کے کھانے میں اتنی برکت ہوئی کہ ایک صاع جو اور ایک بزغالہ سے قریب ایک ہزار آدمیوں کے خوب سیر ہو گئے کسرے اور قعیر کے ایوانات پتھر کی ضرب سے جو شرارہ اڑا تھا اس میں نظر آئے اور ان کے فتنے جھوٹے کی آپ نے بشارت دی اور شب تاریک

میں ایسی سخت ہو چلی کہ جنبش ہوئی کہ کفار کے دل مرعوب ہو گئے اور وہ جھاگ نکلتے بنی قرینہ کا محامہ کیا گیا اور حضرت سعد کے فیصلہ کے موافق وہ اپنے قلعوں سے نیچے اتر آئے۔ تو حضرت سعد نے حکم دیا کہ ان میں سے جو لڑنے کی طاقت رکھتے ہیں قتل کر دیئے جائیں اور ان کے بال بچے قید کر لئے جائیں اُس میں ان کی رائے حق بجانب تھی :

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی جانب طبعی میلان تھا اور اس میں ایک مذہبی مصلحت تھی کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ بے پامک کی بیوی بریوں کے لئے درست ہے اس لئے خدا تعالیٰ نے اُس کا انجام یوں کیا کہ ان کے خاوند نے ان کو طلاق دے دی اور خدا نے ان کا نکاح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کروا دیا۔ ایک دفعہ جمعہ کے روز آپ خطبہ پڑھ رہے تھے

کہ ایک اعرابی نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْکَ اَلسَّالٰمُ وَجَاعَ اَلْعِیَالُ فَاسْتَسْقِ دَلَّی رَسُوْلَی مَوْتِیْی بِلَاکِی ہونگے اور کنبہ بھوکا مرتا ہے آپ بارش کی دعا فرمائیے اس وقت آسمان پر ابر کا ایک ٹکڑا بھی نہ تھا۔ ہاتھ اٹھا کر آپ دعا مانگنے لگے ابھی آپ نے ہاتھوں کو نیچے نہ کیا تھا کہ بادلوں کے دل پر دل پہاڑوں کی طرح گھر گئے اور سات روز تک بارش کی جھڑی لگ گئی اتنا پانی پڑا کہ لوگوں کو نقصان کا اندیشہ ہونے لگا تب آپ نے فرمایا۔ حَٰوِیْئُنا وَلَا عَلَیْئُنا ہماری اطراف میں پڑے نہ ہم پر کوئی سمت نہ تھی کہ اُس طرف بادل بیٹنے کا اشارہ فرماتے ہوں اور بادل نہ بیٹ جاتا ہوتا

جس لئے میں آپ نے برکت کی خواستگاری فرمائی ہے۔ بارہا اُس میں برکت ہوئی جیسے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا انبار خرما اور ام سلیم رضی اللہ عنہا کی روٹیاں۔ ونحو ذالک :

بنی مصطلق کی لڑائی میں ملائکہ ظاہر نمودار ہوئے اور دشمن پر خوف طاری ہو گیا۔ اُسی جنگ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی گئی اور خدا کی رحمت سے آپ کی برأت ثابت ہوئی اور جس نے ایسی شناعیت کو آپ کی جانب سے شائع کیا تھا اس پر حد قذف قائم کی گئی۔ ایک بار سورج گرہن ہوا تو آپ نے اس لئے بارگاہ خداوندی میں عجز و نیاز کیا کہ ایسا انقلاب خدا کے نشانات میں سے ایک نشان تھا۔ ایسے وقت میں برگزیدہ لوگوں کے دل میں خوف طاری ہوا کرتا ہے۔ اسی نماز میں آپ نے اپنے اور دیوار قبلہ کے مابین دوزخ اور جنت کا مشاہدہ کیا۔ یہ مشاہدہ اسی طرح تھا کہ عالم مثال کے احکام کسی موقع خاص پر ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ اور خواب میں جناب الہی نے آپ کو مطلع کیا کہ فوج کے ساتھ مکہ میں حلق اور قصر کے بعد داخل ہوں گے بلا خوف و ہراس۔ اس لئے لوگوں نے عمرہ کا قصد کیا۔ وہ ابھی تک عمرہ کا وقت نہیں آیا تھا۔ درجہ تہذیب مسیح کی روح کی بڑے بڑے فتوحات کا مقدمہ تھی لوگوں

کے دہم و خیال میں بھی یہ بات نہ تھی :

اس موقع پر نبوت کے چند نشانات ظاہر ہوئے لوگ پیاسے تھے عا اور پانی صرف ایک برتن میں موجود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا یہ مبارک اس طرف میں رکھ دیا اور آپ کی انگلیوں میں سے پانی کی دھار نکلنے لگی۔ حدیبیہ کا تمام پانی صحابہ نے کھینچ لیا تھا اس میں ایک قطرہ پانی باقی نہ رہا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر تمام لوگ سیراب ہوئے :

اور مخدصین کے اخلاص کی جانچ کے لئے بیعت رضوان واقع ہوئی۔ اُس کے بعد خدا تعالیٰ نے خیر کو فتح کر دیا۔ اس سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو اتنا مال غنیمت ملا جس سے جہاد کی طاقت بڑھا سکیں۔ اس سے خلافت کے منظم ہونے کی بنیاد پڑ گئی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر خلیفۃ اللہ ہو گئے اور یہاں بہت سے معجزات ظاہر ہوئے۔ آپ کے کھانے میں یہودیوں نے زہر ملا دیا۔ اور خدا تعالیٰ نے آپ کو اس پر آگاہ کر دیا۔ اور اسی جنگ میں سلمہ بن اکوع کے چوٹ لگ گئی تھی۔ آپ نے کئی بار اس ضرب پر دم کر دیا کہ پھر کبھی انہوں نے درد کی شکایت نہ کی آپ نے قعدائے حاجت کا ارادہ فرمایا۔ کوئی شے ستر کی نہ تھی۔ اس وقت آپ نے دو درختوں کو بلایا۔ وہ دونوں اس اونٹ کی طرح جس کی ناک میں نیکیل ہو۔ مطیعانہ کھینچنے چلے آئے۔ جب آپ فارغ ہو گئے تو اُن کو انہی جگہ واپس کر دیا جب محاربی نے ارادہ کیا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غالب ہو جائے تو خدا نے اس کے دل پر رعب بٹھا دیا۔ آپ نے اس کے ہاتھ باندھ دیئے :

اور جس امر کا علماء اعلیٰ میں فیصلہ ہو گیا تھا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اس کا اتمام ہوا کہ تمام بڑے بڑے سرکش ملعون ہوں ان کی صولت زائل ہو جائے ان کی رسمیں نابود ہو جائیں اس لئے اس میں سعی فرما کر خدا کی بارگاہ میں تقرب حاصل کیا۔ قیصر اور کسریٰ اور تمام معاند سرکشوں کو تادمے تحریر فرمائے کسرے نے نامے سے سواہ ادبی کی۔ اس لئے آپ نے اس پر بدو عباد کی اور اُس کو خدا نے ریزہ ریزہ کر دیا۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید اور حضرت جعفر اور حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہم موتہ (مقام ملک شام میں) کو روانہ فرمایا اور ان پر جو حالت وہاں گزری وہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہو گئی آپ نے اس سے پیشتر کہ کوئی جز وہاں سے پہنچی ہو ان کی خبر دی۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تمام قبائل عرب کے جہاد سے فارغ ہو گئے اور قریش نے ہمدشکنی کی اور کورانہ روش اختیار کی تو آپ نے فتح مکہ کا اہتمام فرمایا اور حاطب بن بلتعہ صحابی تھے اہل مکہ کو آپ کے ارادہ پر مطلع کرنا چاہا تو خدا نے رسول کو اس پر آگاہ کر دیا اور آپ نے مکہ کو فتح کیا کہ کُرَآءُ الْكَافِرُونَ اہل مکہ میں

اس طریقہ سے اسلام پھیل گیا کہ اُس کا وہم و گمان بھی نہ تھا :

جنگ حنین میں جب مسلمانوں اور کافروں کی مڑ بھڑ ہوئی اور کفار نے جولانی کی تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل خاندان نے نہایت ہی استقلال ظاہر فرمایا۔ آپ نے ان کی جانب گرد پھینکی اس میں یہ اعجاز تھا کہ کوئی شخص نہیں بچا جس کی آنکھ میں گرد نہ پہنچی ہو اسی وجہ سے وہ لوٹ گئے۔ اس کے بعد خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کے دل میں جمیعت اور اطمینان پیدا کیا اور سب نے سمٹ کر نہایت سخت کوشش کی اور فتح کر لیا۔ آپ نے ایک شخص کی نسبت جو مدعی اسلام تھا۔ اور اس نے بہت ہی سخت مقابلہ کیا تھا فرمایا کہ وہ دوزخی ہے۔ قریب تھا کہ بعض لوگوں کو آپ کے ارشاد میں شک پیدا ہو لیکن بعد میں ظاہر ہو گیا کہ اس نے خود کشی کر لی ہے :

اور آپ پر جادو کیا گیا آپ نے خدا سے دُعا مانگی کہ اصلی حالت ظاہر ہو جائے تو خواب میں وہ شخصوں نے آپ کو جادو کرنے والے کی کیفیت ظاہر کر دی اور ذوالخویرہ نے آکر کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصاف سے تقیم فرمائیے اس پر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کا اور اس کی قوم کا انجام منکشف ہو گیا کہ یہ لوگوں میں سے ایک بہترین فرقہ سے جنگ کریں گے ان کی شناخت ایک آدمی سے کی جائے گی جس کا رنگ سیاہ ہوگا اور اس کا ایک بازو ایسا ہوگا جیسے عورت کا پستان۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے مقاتلہ کیا اور جیسے آن حضرت نے فرمایا تھا ویسے ہی اس کی صفت آپ نے پائی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے آپ نے دُعا فرمائی اور وہ اسی روز ایمان لے آئے۔ ایک روز آپ نے فرمایا کہ جب تک کہ میں اپنی اس تقریر کو ختم کروں جو نسا شخص اپنا کپڑا پھیلا کر اپنے سینے سے لگاے گا وہ کبھی اپنی بات کو نہ بھولے گا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنا کپڑا بچھا کر سینے سے لگا لیا۔ پھر ان کو اپنے قول میں نسیان نہ ہوا :

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز اپنا دید مبارک جو ریا کے سینہ پر مار کر فرمایا۔ خدایا اس کو جائے رکھ اس کے بعد پھر کبھی وہ گھوڑے سے نہیں گرے اور پہلے وہ گھوڑے پر خوب نہیں جم سکتے تھے۔ ایک شخص مرتد ہو گیا تھا تو اس کو زمین نے قبول نہیں کیا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شاخ پر سہارا دے کر خطبہ پڑھا کرتے تھے۔ جب منبر بن گیا اور اس پر قیام فرمایا تو اس شاخ میں گریہ و گداز پیدا ہو گیا یہاں تک کہ آپ نے اُس کو پکڑ کر چٹایا :

ایک مرتبہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک سست گھوڑے پر سوار ہو کر فرمانے لگے ہم نے تمہارے گھوڑے کو رفتار میں نہ لایا اس کے بعد سے کوئی گھوڑا اس کا مقابلہ نہیں کرتا تھا :

ان امور کے بعد خدا نے اپنے دین کو خوب مستحکم کر دیا۔ اور انچھیوں کی پے در پے آمدورفت شروع ہو گئی اور متواتر فتوحات ہونے لگیں۔ تمام قبائل عرب پر حکام و عمالہ تقرر فرمایا۔ شہروں میں قاضی مقرر کر دیئے گئے۔ اور خلافت مکمل ہو گئی۔ اس المینان کے بعد آپ کے قلب مبارک میں القاء کیا گیا کہ مقام تبوک کی طرف نہضت فرمائی جائے تاکہ رومیوں پر آپ کی شوکت و جلالت ظاہر ہو۔ اور ان اطراف کی طاقتیں مطیع ہو جائیں یہ جنگ نہایت گرمی اور تنگی کے زمانہ میں واقع ہوئی تھی۔ اس کی وجہ سے خدا نے خالص اور منافق میں تمیز کرا دی۔ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے باغیچہ پر گزرے جو وادی القریٰ میں تھا۔ اس باغیچہ کا اندازہ آپ نے بھی فرمایا اور دیگر صحابہ نے بھی فرمایا۔ لیکن جیسے آپ نے فرمایا تھا اسی کے موافق ہوا۔ جب دیار حجر کے قریب پہنچے تو لوگوں کو اس کے پانیوں سے ممانعت فرمادی گئی تاکہ موقع لعنت سے لوگ متنفر رہیں۔ ایک دفعہ شب کو آپ نے ممانعت فرمادی کہ کوئی شخص باہر نہ جائے۔ اتفاقاً ایک شخص باہر چلا گیا تو اس کو ہوانے طی کی پہاڑیوں میں پھینک دیا۔ ایک مرتبہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ گم ہو گیا تو ایک منافق کہنے لگا کہ اگر نبی ہوتے تو اونٹ کا حال معلوم کر لیتے کہ کہاں ہے۔ اس پر خدا نے آپ کو اس منافق کے قول اور مقام اونٹ سے آگاہ کر دیا۔ اور بعض خلعین نے زلہ اور غلطی کی وجہ سے رفاقت نبوی سے نخلت کیا تھا لیکن بعد میں زمین ان پر تنگ ہو گئی۔ وہ نہایت ہی نادم ہوئے اس نے ان کا قصور معاف کر دیا گیا۔ اور شاہ ایلہ کو حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے قید کر لیا۔ جس کا پہلے سے گمان بھی نہ تھا جب اسلام میں لوری طاقت آگئی۔ اور خدا کے دین میں گروہ در گروہ داخل ہوتے گئے۔ تو خدا تعالیٰ نے اپنی وحی سے آپ کو حکم فرمایا کہ مشرکین سے جو معاہدے ہیں ان کو خیر باد کہہ دینا چاہیے اور سورۃ برات کا نزول ہوا۔ نجران کے عیسائیوں سے آپ نے مبادلہ کا ارادہ کیا۔ لیکن انہوں نے عاجز ہو کر جزیہ قبول کر لیا۔

اس کے بعد آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کو تشریف لے گئے۔ آپ کی معیت میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ تھے۔ مناسک حج ان کو بتائے۔ اور زمانہ شرک کی تحریفات کو دور کر دیا۔ جب تمام احکام اسلام کی تکمیل ہو چکی۔ اور وفات کا زمانہ قریب آ گیا۔ تو خدا تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو آدمی کی شکل میں بھیجا۔ سب لوگ ان کو دیکھتے تھے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ سے دریافت کیا کہ ایمان و اسلام اور احسان کی حقیقت کیا ہے۔ اور قیامت کا حال دریافت کیا۔ آپ بیان فرماتے رہے۔ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام اس کی تصدیق کرتے گئے۔ یہ گویا دین کا تممہ اور تکمیل تھا۔

جب آپ مرے ہوئے۔ تو برابر رسیق اعلیٰ کو یاد کرتے رہے۔ اور ملا اعلیٰ کی جانب اظہار شوق اور کشش فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ خدا نے آپ کو وفات دی اور آپ کی حفاظت دین کا متکفل ہو گیا۔

ایسے لوگوں کو اُس نے قائم کیا جو کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے مدعیان نبوت اور روم و عجم سے جنگ آزمائیاں کیں یہاں تک کہ اس کے حکم کی تکمیل ہو گئی مَلِیَّ اللّٰہُ عَلَیْہِ دَعْوِی الْہِیْہِ وَ عَلَی الصّٰحَابِہِ وَ سَلَمَہُ

فِتْنوں کا بیان

معلوم کرنا چاہیے کہ فتنوں کی مختلف اقسام ہیں (۱) ذاتی فتنہ۔ اس طرح پر کہ آدمی کے دل میں تساوت اور سختی آجائے اس کو طاعت میں کچھ حلاوت اور مناجات میں کوئی لذت محسوس نہ ہو۔ انسانی زندگی کے تین معنی ہیں۔ اول دل بہ وہ تمام حالات انسانی بقصہ، دلیری، حیا، بیم ورجاء، انقباض و انبساط وغیرہ کا مبداء ہے۔ دوسرے عقل۔ جو تمام ان علوم کا مبداء ہے۔ جن پر حواس کی انتہا ہوتی ہے۔ مثلاً وہ بدیہی احکام جو تجربہ اور حدس وغیرہ سے معلوم ہوں یا علوم نظری جو دلیل خطابیات وغیرہ سے مستفاد ہوں۔ تیسرے طبیعت جو کہ تمام نفسانی رغبتوں کا مبداء ہے خواہ وہ رغبتیں قیام بدن کے لئے خود ضروری ہوں یا ان کی جنس کی ضرورت ہو مثلاً وہ خواہشیں جو کھانے پینے خواب ہم بستری کی وجہ سے پیدا ہوا کرتی ہیں جب عقل پر بہیمی خصلتیں غالب ہو جاتی ہیں تو اس کے تمام ارادے انقباض اور انبساط کے متعلق ایسے ہی ہوں گے جیسے بہائم کے جو طبیعت اور اوہام کی تحریک سے پیدا ہوتے ہیں ایسے دل کو بہیمی کہتے ہیں اور جب دل شیطانییت سے بیداری اور خواب میں شیطانی وسوسوں کو قبول کرنے لگے تو ایسے انسان کو شیطان الانس کہتے ہیں اور جب دل پر فرشتوں کے سے صفات غالب ہوں تو اس کو قلب انسانی کہتے ہیں اس وقت اس کے تمام جذبات خوف و رغبت وغیرہ اعتقادات حقہ کی جانب مائل ہوا کرتے ہیں جن کو اس نے حاصل کیا تھا۔ جب قلب کی حالت نہایت صاف اور اس کی نورانیت اور لمعان کامل ہو جاتی ہے تو قلب روح ہو جاتا ہے تب اس میں بغیر انقباض کے ہمیشہ انبساط رہتا ہے اور بغیر اضطراب اور بے چینی کے اطمینان اور سکون ہوتا ہے۔ تمام ملکی خاصیتیں اس کی عادت اور طبیعت ہو جاتے ہیں اور وہ ایسی نہیں ہوتیں جیسے مکتسب چیزیں ہوا کرتی ہیں۔ اور جب بہیمی عادات عقل پر غالب ہوتی ہیں تو وہ بک ہو جاتا ہے۔ نفسانی جنبشوں میں مبتلا رہتا ہے۔ طبیعت کے دواعی کی طرف اس کی کشش ہوتی ہے اگر خواہش نفس کی جنبش پیدا ہوتی ہے تو مجامعت کے خیال میں رہتا ہے۔ بھوک معلوم ہونے لگے تو کھانے کے خیال میں پڑا رہتا ہے۔ دواعی ہذا جب شیطانی وسوسوں سے وہ مغلوب ہوتا ہے تو اعلیٰ قسم کے جوائنظامات ہیں۔ اُن کے ابطال و تفسیح میں بسر کرتا ہے۔ سچے اعتقادات میں شبہات پیدا کرتا ہے۔ اور ان بدناما افعال کی جانب اُس کی کشش رہتی ہے جس سے نفوس سلیمہ متنفر رہتے ہیں۔ اگر ملکی خصائل کافی لحد قوی اثر بھی ہوتا ہے تو عقل کے لوازم

سے ہوتا ہے کہ جن علوم کی تصدیق ضروری ہے اس کی تصدیق کی جاتی ہے جن کا تعلق تدابیر نافع اور اُن تدابیر سے ہوتا ہے جو درجہ احسان سے متعلق ہیں اُن کا ثبوت بدیہی ہو یا نظری طور پر۔
اور جب اس کی نورانیت اور انجلاء میں اور ترقی ہوتی ہے تو نفس کی حالت کو ستر کہتے ہیں اس وقت میں وہ مختلف طریقوں سے خواب، قراست، کشف آواز غیبی وغیرہ کے ذریعہ سے اُن علوم کا ادراک کرتا ہے جن کا فیضان عالم غیب سے ہوتا ہے۔ جب اُس کا میلان ان موجودات کی طرف ہوتا ہے جو زمانہ اور مکان سے برتر ہیں تو نفس کو خفی کہتے ہیں۔

اور نفس کی کشش جب طبعی عادات میں محصور ہو جاتی ہے تو اس وقت اس کا نفس آمادہ نام ہوتا ہے۔ اور قوائے بہیمی اور علی میں جب اس کی مذہب حالت ہو اور میلانوں کا فیصلہ کبھی اس جانب ہو کبھی اس جانب تو اس کو نفس لوائمہ کہتے ہیں۔

اور جب نفس شریعت کا پورا پابند ہو اس کی حکومت سے بغاوت نہ کرے اس کی ہر ایک خفیش فریفت کے موافق ہی ہو اس کو نفس مطمئنہ کہتے ہیں **هَذَا مَا عِنْدِي مِنْ مَعْرِفَةٍ لَطَائِفِ الْإِنْسَانِ اللَّهُ أَعْلَمُ**

ایک انسانی فتنہ وہ ہے جس کا تعلق اس کے اہل سے ہوتا ہے۔ یعنی تدابیر منزلی کا اثر ہو جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں اسی کی طرف اشارہ ہے کہ ابلیس اپنا تخت پانی پر بچھاتا ہے یہاں تک کہ آپ نے فرمایا کہ ایک شیطان اس کے پاس آکر کہتا ہے کہ میں نے فلاں شخص کو نہیں چھوڑا جب تک کہ اس میں اور اس کی بیوی میں جدائی نہ کر دی۔ اس شیطان کو ابلیس اپنے قریب بلا کر کہتا ہے تو بہت ہی اچھا ہے اور ایک فتنہ وہ ہے جو دریائے مواج کی طرح موجزن اور متلاطم ہوتا ہے وہ تمدن کی تدابیر کا برباد ہونا ہے اور لوگوں کا خلاف حق خلافت میں طمع کرنا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرۃ العرب میں نماز پڑھنے والے اس کی پرستش کریں لیکن وہ اُن میں فساد ڈالتا رہے گا ایک فتنہ مذہبی ہے کہ صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں سے حواری فنا ہو جائیں اور نااہل لوگ مذہب کے معتمد علیہ بنیں۔ علماء اور درویش مذہبی امور میں زیادہ تعمق کریں اور سلاطین و جاہل دین میں ہتاؤں اور کسل ظاہر کریں کوئی نیکی کا راہ نہ آئے اور بدی سے روکنے والا نہ رہے اور زمانہ جاہلیت کے زمانہ کے ہم رنگ ہو جائے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر نبی کے لئے حواری ہوتے رہے الی آخر الحدیث۔

اور ایک فتنہ وہ ہے جو افاق میں پھیل جائے کہ لوگ انسانیت کے اصلی نظام اور مقتضائے انسانی سے بالکل بدل جائیں سب میں انکی اور اعلیٰ درجہ کے زائد تو طبیعت کے جذبات کو بالکل ترک کر دیں اور انکی اصلاح اور منتظم کرنیکی پرواہ نہ کریں۔ اپنے آپ کو مجربات کے مشابہ کسی نہ کسی طرح سے کر لیں اور عوام خالص سمیت میں جذب ہوں اور کچھ لوگ دونوں کے درمیان حال میں ہوں۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**

وَلَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ

اور ایک نکتہ واقعات جو سے متعلق ہے کہ جن میں عام تباہی اور بربادی کی تہدید اور تخویف ہوتی ہے مثلاً ہولناک قانون کا ظاہر ہونا۔ وبا کا پھیلنا، زمین کا دھنس جانا۔ دور تک اطراف عالم میں آتشزدگی کا ہونا، مثل دنگ :

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر فتنوں کی تفصیل اور تشریح فرمائی ہے آپ نے فرمایا ہے کہ تم اگلے لوگوں کے تمام طریقوں میں ایسی ہی پیروی کرو گے جیسے بالشت کے ساتھ اور گز، گز کے برابری کرتا ہے حتیٰ کہ ان میں سے اگر کوئی سوسمار کے سوراخ میں داخل ہوا ہو تو تم بھی اس کی پیروی کرو گے اور آں حضرت نے ارشاد فرمایا ہے کہ نیک لوگ درجہ بدرجہ فنا ہوتے جائیں گے اور بے قدر سبک طبع ایسے باقی رہتے جائیں گے جیسے جو کی بھوسی۔ خدا تعالیٰ کو ان کی کچھ بھی پرواہ نہ ہوگی۔ میں کہتا ہوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا تھا کہ جب نبوت کا زمانہ منقرض اور ختم ہو گیا اور آپ کے صحابہ میں حواریوں کے درجہ کے لوگ باقی نہ رہیں گے اور نااہل لوگ معتمد علیہ بنائے جائیں تو ضرور ہے کہ نفسانی اور شیطانی تمہیکات و داعی کے موافق رسمیں پھیل جائیں اور وہ الا ماشاء اللہ سب میں سرایت کر جائیں گے :

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسلام کی ہدایت نبوت اور رحمت سے ہوئی ہے اس کے بعد خلافت اور رحمت کا زمانہ آئے گا پھر اس کے بعد گزندہ حکومت ہوگی اس حکومت کے بعد ظلم سرکشی اور زمین پر فساد ہوگا۔ ریشم شرمکا ہوں اور شراب کو لوگ جائز اور درست سمجھیں گے۔ اسی حالت پر ان کو رزق دیا جائے گا ان کی مدد کی جائے گی۔ جب تک کہ وہ خدا سے ملیں :

میں کہتا ہوں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے نبوت کا اختتام ہو گیا اور وہ خلافت جس میں باہم مسلمانوں میں تلوار نہ تھی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت سے ختم ہوئی۔ اور اصلی خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی معزولی سے ختم ہو گئی اور ملک عفووض یعنی گزندہ کا وہ زمانہ ہے جس میں بنی امیہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی لڑائیاں رہیں اور بنی امیہ سختیاں کرتے رہے یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت قائم ہو گئی اور جبر و ستم کشی کا زمانہ عباسیوں کا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے کسری اور قیصر کی رسم و آئین کے مطابق خلافت کی بنیاد ڈالی تھی :

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فتنے دلوں پر پیش ہوں گے وہ دلوں کو گھیریں گے جیسے چٹائی کی بناوٹ میں ایک بجز دوسرے بجز میں گھسا ہوا ہوتا ہے جن دلوں میں وہ فتنے سرایت کر جائیں گے۔ ان میں ایک سیاہ نظر سیاہ بولے گا اور بولے گا کہ بیگانہ نہیں گئے ان میں پسید نقطہ

پیدا ہوگا۔ اسی طرح دو قسم کے دل ہو جائیں گے۔ ایک سپید چٹان کی طرح صاف ویسے داغ اس کو کوئی قبتہ مضرت نہ پہنچائے گا۔ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں۔ دوسرا سیاہ گرد آلود۔ جیسے ٹیڑھا کوزہ۔ نہ نیکی کی شناخت کرتا ہے نہ بدی کی۔ بجز اپنی خواہش کے جو دل میں سرایت کر گئی ہے :

میں کہتا ہوں جب نکتے برپا ہوتے ہیں تو نفسانی اور شیطانی دلوں کی دل میں جنبش ہوتی ہے بلا عملیاء دلوں کو گھیر لیتی ہیں کوئی ہادی نہیں ہوتا جو حق پر آمادہ کرے اس واسطے اپنی دلوں کو ان نکتوں سے علیحدگی اور بیگانگی ہوا کرتی ہے جو ان کی مخالفت اور بدنامیت سے آشنائے محض ہوتے ہیں باقی اور سمجھوں پر ان کا عام اثر ہوا کرتا ہے :

اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ امانت اصل طبیعت میں پیدا ہوا کرتی ہے پھر اس کا علم قرآن و حدیث کے ذریعہ سے ہو جاتا ہے۔ اور امانت کے جاتے رہتے کو اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں بیان فرمایا کہ آہستہ آہستہ امانت کا اثر دل سے زائل ہوتا ہے۔ اول اول اس کا نور زائل ہو کر کسی قدر تیرگی رہ جاتی ہے پھر اثر غفلت کا دیر پا ہو جاتا ہے :

میں کہتا ہوں جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ اسلام کو غلبہ ہو۔ تو ایک قوم کو اس نے پسند کیا اور اطاعت و جان نثاری کا ان کو مرتاض اور مشتاق بنایا۔ حکم الہی کے موافق ان کی ہمت اور عزم کو جمع کیا۔ پھر اسی اجمالی فرماں پذیری کے احکام کی قرآن و حدیث میں پوری تفصیل کر دی گئی۔ اس کے بعد رفتہ رفتہ غفلت اور بے پروائی بڑھتی جاتی ہے اس وقت نہایت ہوش مندی اور فراست میں دیکھا جاتا ہے کہ اس کے دل میں دین الہی اور لوگوں کے باہمی تعلقات اور معاملات میں ادنیٰ حصہ تدین اور امانت کا نہیں ہوا کرتا ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جیسے اسلام سے پیشتر تاریکی پھیل گئی تھی کیا بعد کو بھی ہو جائے گی۔ آپ نے فرمایا ہاں ایسی ہی ہو جائے گی۔ میں نے کہا اس سے نجات کیسے حاصل ہوگی آپ نے فرمایا۔ تلوار نجات دے سکے گی۔ میں نے کہا بعد تلوار کے بھی کیا کچھ تاریکی باقی رہے گی آپ نے فرمایا ہاں ناخوشی اور ناگواری سے حکومت قائم ہوگی اور مکر و فساد سے صلح ہوگی۔ میں نے عرض کیا پھر کیا ہوگا فرمایا اگر اہل کی طرف لوگ بلائیں گے اگر اس وقت میں کوئی خلیفہ موجود ہو جو امور باطل پر تیرے پیٹ پر درے لگائے اور تجھ سے مال وصول کرے تو اس کی اطاعت کرنا اور نہ افسوس و غم کی حالت میں مرجانا۔

میں کہتا ہوں وہ زمانہ جس میں نجات تلوار سے حاصل ہوئی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت تھا جس میں اہل عرب مرتد ہو گئے تھے۔ اور ناخوشی کی حکومت وہ باہمی نزاع تھی جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیش آئے۔ اور مکر و فساد کی وہ صلح تھی۔ جو

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے زمانے میں واقع ہوئی اور گمراہی کی طرف بلاتا اُن میں سے ملک شام میں یزید تھا۔ اور عراق میں مختار و غیر ذلک یہاں تک کہ عبدالملک بن مروان کی حکومت مستقل ہو گئی :

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ اخلاص کا ذکر فرمایا۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ اس میں کیا ہوگا آپ نے فرمایا بھاگنا جنگ کرنا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس کے بعد فتنہ سرا ہوگا۔ اس کا ظہور ایسے شخص کے قدموں کے نیچے سے ہوگا جو کہے گا کہ مجھ میں سے ہے حالانکہ مجھ میں سے نہ ہوگا یقیناً مجھ سے قریب متقی لوگ ہیں۔ اس کے بعد تمام لوگ ایک شخص سے صلح کر لیں گے۔ لیکن اس کی حالت کچھ منتظم نہ ہوگی۔ اور اس کے بعد فتنہ دہماء ہوگا۔ کوئی شخص اس امت کا اس کے طمانچے سے محفوظ نہ رہے گا جب لوگ کہیں گے کہ اب اُس کے بعد اس کی انتہاء ہو گئی اس میں اور امتداد ہو جائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ فتنہ اخلاص والہ علم وہ ہو جس میں اہل شام نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے جنگ کی تھی۔ جب وہ مدینہ سے بھاگ کر مکہ میں آ گئے تھے اور فتنہ سرا سے مراد یا تو مختار کا غالب آ کر اس دعوے سے کہ میں اہل بیت کا قصاص لیتا ہوں قتل و غارت کرنا ہے۔ آں حضرت کا یہ فرمانا کہ وہ کہے گا کہ مجھ میں سے ہوگا اُس کے ایک معنی یہ ہیں کہ اہل بیت کے گردہ اور انصار میں سے ہوگا اس کے بعد مروان اور اولاد مروان سے صلح ہو گئی تھی یا اس فتنہ سے ابو مسلم خراسانی کا عباسیوں کے مقابلہ کے لئے خروج کرنا مراد ہے۔ اس کا بھی یہی قول تھا کہ میں اہل بیت کی خلافت چاہتا ہوں اُس کے بعد سفاح پر صلح ہو گئی۔ اور فتنہ دہماء سے چنگیزیوں کا مسلمانوں پر غالب آ جانا مراد ہے۔ انہوں نے محالک اسلام میں خوب غارت گری کی :

اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کے علامات بیان فرمائے ہیں، ان علامات کی انتہائی اُن ہی مختلف فتنوں پر ہوتی ہے جن کا اوپر ذکر ہو چکا :

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ قیامت کے علامات سے ہے کہ علم اٹھ جائے گا۔ کہ جہل کی کثرت ہوگی۔ زنا اور شراب کی زیادتی ہو جائے گی مرد کم ہو جائیں گے۔ عورتیں زیادہ ہو جائیں گی۔ پچاس پچاس عورتوں پر ایک شخص کی حکومت ہوگی :

زبان شریعت میں حشر کے فو معنی ہوتے ہیں۔ ایک لوگوں کا ملک شام میں جمع ہونا۔ قیامت سے پیشتر یہ واقعہ اس وقت ہوگا جب زمین پر لوگوں کی قلت ہو جائے گی تو بعض لوگ مختلف تقریبوں کی وجہ سے اور بعض لوگ آگ کی وجہ سے وہاں جمع ہوں گے۔ دوسرے حشر کے معنی ہیں موت کے بعد زندہ ہونا۔ اس سے پیشتر ہمساحہ کے اسرار کے علم :

جن بڑے بڑے فتنوں کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یزیدی ہے وہ چار ہیں :-

اول فتنہ ناگوار حکومت کا۔ یہ فتنہ اس حالت پر صادق آتا ہے جس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد صحابہ میں شورشیں پیدا ہوئیں۔ یہاں تک کہ حضرت معاویہ کی خلافت قائم ہو گئی۔ ہند علی دقن میں اسی خلافت کی طرف اشارہ ہے۔ حضرت معاویہ کے ہی متعلق ہے یُحَاثُ امْرَأَةً وَیَنْکُحُہَا اُن کے حکم کی تعمیل بھی کی جائے گی اور اس سے انکار بھی کیا جائے گا اس لئے کہ ان کی سیرت سلاطین کے طرز پر تھی نہ خلفاء کی روش پر۔ دوسرا فتنہ اخلاص ہے جس میں لوگ جہنم کے دروازوں کی طرف بلائیں گے۔ یہ اس زمانہ پر صادق ہے کہ حضرت معاویہ کے انتقال کے بعد لوگوں میں اختلاف ہوا اور خلافت کی تمنا میں انہوں نے جنگ زائیاں کیں یہاں تک کہ عبدالملک کی حکومت جم گئی :-

تیسرا فتنہ سرا ہے جبر و سرکشی کا زمانہ ہے جس میں عباسیوں نے بنی امیہ پر خروج کیا یہاں تک کہ خلافت عباسیہ کی بنیاد قائم ہو گئی۔ عباسیوں نے سلاطین عجم کے سے ٹھاٹ قائم کئے اور زبردستی حاکم بن بیٹھے :- چوتھے جو عام طور پر سب کو طمانچہ لگائے گا جب کہیں گے کہ اب ختم ہو گیا ہے وہ اور ممتد ہو جائے گا۔ اور لوگ دو حصوں میں منقسم ہو جائیں گے۔ وہ چنگیزی ترکوں کا بلا خیز حملہ تھا۔ جنہوں نے عباسی خلافت کو پاش پاش کر دیا :-

اور جو حدیثیں فتنوں کے باب میں وارد ہیں۔ اُن میں سے دس پہلے بیان ہو چکی ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسلام کی آسیاتیتیس یا چھتیس سال تک گردش کرتی رہے گی پس اگر لوگ ہلاک ہو جائیں تو اُن کی ہلاکت ایسی ہی ہوگی۔ جیسی انگلوں کی ہوئی اور اگر ان کا دین ثابت اور مستقیم رہا تو ستر برس باقی رہے گا۔ راوی نے کہا یہ مدت ستر سال کی آئندہ سے ہے۔ یا گزشتہ سالوں کو ملا کر آپ نے فرمایا ان گزشتہ کو ملا کر۔ اس قول کے کہ اسلام کی آسیا گردش کرتی رہے گی معنی یہ ہیں کہ اسلام کی پوری قوت ان سالوں میں ہوگی حدود قائم ہوں گے۔ جہاد تمام امت میں ہوگا یہ حالت جہاد کی ابتداء اور اوائل ہجرت سے جب تک باقی رہے کہ سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے۔ اول مدت میں تعداد کے لحاظ سے جو شبہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے متعلق اجمالی وحی کی گئی ہے۔

اور آپ کا یہ فرمان کہ اگر سب ہلاک ہو جائیں اس کے معنی یہ ہیں کہ اس قدر دشواریاں اور دقتیں پیش آئیں گی کہ دیکھنے والے کو شک ہوگا کہ کیا وہ تمام امت تباہ ہو جائے اور تمام ان کے امور نابود نہ ہو جائیں۔ اور ستر برس سے ابتداء بعثت سے حضرت معاویہ کے انتقال تک کا زمانہ مراد ہے۔ اُس کے بعد فتنہ دعاة الفسادل کا قائم ہو گیا :-

رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے تم سے وہ لوگ لڑیں گے جن کی آنکھیں چھوٹی چھوٹی ہوں گی ان سے ترک مراد ہیں وہ تم کو تین مرتبہ ہٹائیں گے۔ یہاں تک کہ جزیرہ عرب سے تم میں پہلی دفعہ جو بھاگے گا وہ پتھر سے مارا جائے گا۔ دوسری مرتبہ کچھ بچیں گے۔ کچھ ہلاک ہوں گے۔ تیسری مرتبہ وہ استیصال کر دیں گے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ اہل عرب ان سے لڑیں گے اور غالب آجائیں گے اس کی وجہ سے باہم ان میں عداوتیں اور رنجشیں پیدا ہوں گی جن کا انجام یہ ہو گا کہ وہ اپنے شہروں سے عرب کو دور کر دیں گے اور اس پر ہی قناعت نہ کریں گے بلکہ خود عرب بلاد کے اندر آجائیں گے۔ حتیٰ ثلاثہ۔ یعنی تیسری مرتبہ عرب سے یہی مراد ہے۔ ان کے اول بار کی جنبش میں بھاگنے والے کو نجات مل جائے گی یعنی جو مقابلہ نہ کرے گا وہ پتھر سے مارا جائے گا۔ اور یہ پیشین گوئی چلیز یوں کی جنگ پر صادق ہوئی۔ جو عباسی بغداد میں تھے ہلاک ہو گئے اور جو مصر کو بھاگ گئے تھے محفوظ رہے دوسری مرتبہ فرمایا گیا کہ بعض بچیں گے بعض ہلاک ہوں گے یہ امیر تیمور کے حملے پر صادق ہے۔ جس نے ملک شام کو بائمال کر دیا اور عباسیوں کو تہ و بالا کر دیا۔ اور تیسری بار سب کا استیصال کر دیں گے یہ عثمانیہ حکومت پر صادق ہے یہ تمام دائرہ حکومت پر غالب آ گئے۔ واللہ اعلم ۛ

المناقب

صحابہ رضی اللہ عنہم کے مناقب چند امور پر مبنی ہیں اول یہ کہ آں حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم کو ان کی وہ نفسانی ہیئت اور حالت معلوم ہوئی جس کی وجہ سے آدمی جنت میں داخل ہونے کے قابل ہو جایا کرتا ہے جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت آپ کو معلوم ہوا کہ ان میں نمائش نہیں ہے اور انہوں نے ان اوصاف کو مکمل کر لیا ہے۔ جن کی صورت مثالی جنت کے دروازے ہوتے ہیں تب آپ نے فرمایا مجھ کو اُمید ہے کہ تو ان لوگوں میں سے ہے یعنی ان لوگوں میں سے جو جنت کے تمام دروازوں سے بلائے جاتے ہیں ۛ

آں حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم کو کبھی راستہ میں چلتا ہوا شیطان نہیں ملا۔ مگر وہ تمہارا راستہ چھوڑ کر دوسری طرف ہو لیتا ہے۔ نیز آں حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری اُمت سے اگر کوئی محدث اور ملہم بالغیب ہے تو وہ عمرؓ ہے ۛ

دوسری صورت یہ ہے کہ خواب کے ذریعہ سے کسی کا راسخ فی الدین ہونا آپ کو معلوم ہو جائے جیسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آپ نے خواب میں دیکھا کہ جنت ان کا استقبال کرتی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت آپ نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں ان کا ایک محل ہے اور بڑی لمبی چوڑی قمیص پہنے ہوئے ہیں اور آں حضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے دروازے سے لے لیا ہے۔ جس کی تعبیر یہ ہوئی کہ علم اور دین سے

ان کو کافی حصے کا

تیسری صورت یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے محبت ظاہر فرمائیں۔ ان کی توقیر کریں۔ ان کے ساتھ مواسات اور ہمدردی کریں۔ اسلام کے پہلے خدمات اور ابتدائی اوصاف ان میں پائے جاتے ہوں۔ ان سب امور سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب امور اسی لئے متحقق ہوئے کہ ان کے دل نور ایمان سے منور تھے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ بعض زمانوں کی بعض زمانوں پر فضیلت اور فوقیت من کل الوجہ نہیں ہو سکتی ہے اسی واسطے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری اُمت کی صفت بارش کی سی ہے۔ میں نہیں جانتا کہ پہلا مینہ اچھا ہے یا اخیر۔ مَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ الْمَطَرِ لَا أَدْرِي أَذَلُّكُمْ خَيْرًا أَمْ أَيْخَرُكُمْ خَيْرًا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میرے صحابہ ہو اور میرے بھائی وہ ہیں جو میرے بعد آئیں گے۔ اَنْتُمْ اَمْحَايِي وَاِخْوَانِي الَّذِيْنَ يَنْتَظِرُونَ بَعْدِي دَاسِ كِي وِجِيہی ہے کہ مختلف اعتبارات اور مختلف وجہیں ہر زمانے میں موجود ہوا کرتی ہیں۔

اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ عمدہ اور بزرگ زمانے کے ہر شخص کو دوسرے مفضول زمانے پر فوقیت اور فضیلت ہو۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے جو قرون بالاتفاق عمدہ اور بزرگ تھے ان میں بعض لوگ فاسق اور منافق بھی تھے۔ انہی زمانوں میں حجاج، یزید بن معاویہ اور مختار ہیں۔ اور قریش کے نوجوان جو لوگوں کو ہلاک کرنے والے تھے۔ اور ان کے علاوہ اور جن کی بڑا عالمیوں کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ قرن اول کے جمہور لوگ قرن دوم کے جمہور لوگوں سے افضل تھے۔ اور مذہب کا ثبوت اور وجود نقل سے ہوا کرتا ہے کہ ایک دوسرے کا وارث ہوتا چلا جاتا ہے۔ اور توارث جب ہی ممکن ہے کہ ان لوگوں کی تعلیم و توقیر کی جائے۔ جنہوں نے وحی کے موقعوں کا معائنہ کیا تھا۔ ان کی نصیحت اور تاویل ان کو معلوم ہی تھی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو آنکھ سے دیکھا تھا۔ اس میں تحقیق اور سستی کو مخلوط نہیں کیا تھا۔ دوسرے مذہب کی آمیزش سے اس کو پاک و صاف رکھا تھا۔

اور تمام ان لوگوں کا جو اُمت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں شمار اور اعتبار کے قابل ہیں۔ اس پر اتفاق ہے کہ تمام اُمت میں افضل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس لئے کہ نبوت میں دو حصے ہوا کرتے ہیں۔ علوم کو خدا کی طرف سے حاصل کرنا اور لوگوں میں ان کی اشاعت کرنا پہلے حصے میں نبی کا کوئی ہمسر اور شریک نہیں ہوا کرتا۔ اور ان علوم کا شائع کرنا انتظام تابعیت قلوب سے حاصل ہوا کرتا ہے۔ اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد کوئی شخص اس اُمت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام میں ایسا نہیں ہے کہ اس عہد میں شیخین رضی اللہ عنہما سے اس کو سبقت اور فوقیت حاصل ہو۔ واللہ اعلم ۛ

ولیکن ہذا آخر ما امدنا ایادہ فی کتاب حجۃ اللہ البالغۃ والحمد للہ تعالیٰ اولاً و آخراً او ظاہراً و باطناً و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین ۛ

(تَمَّتْ بِالْخَيْرِ)

فرید بک سٹال کی مطبوعات کی فہرست

اسلامی تبلیغی نصاب (مکمل) الغزالی (امام غزالی کی سوانح حیات)

اسلامی مہشتی زیور (نیوز و سفید) سائز ۲۶x۲۰

میری نمکاز

دیوان حافظ (مکمل ترجمہ مولانا قاضی سجاد حسین صاحب) مسلمان بیوی الگ الگ یا مکمل ہم سے

ثنوی مولانا روم (چھ جلد مکمل ترجمہ مولانا قاضی سجاد حسین صاحب) مسلمان خاوند! طلب کریں

عظیم نبی کی عظیم باتیں حضور نبی کریم صلی اللہ مسلمان خواتین کے لئے ۲۰ سبق

علیہ وسلم کی صبح و شام اور ہر وقت کی دعاؤں کا مجموعہ) تعلیم الاسلام (مکمل)

مسند امام اعظم طیب روحانی

انجبال التشریل (قرآن و حدیث کی پیشین گوئیاں) یازدہ شریف

الفاروق (حضرت عمرؓ کے حالات زندگی) بخاری شریف (مکمل زیر طبع)

سیرۃ النعمان (امام اعظم ابوحنیفہ کی سوانح حیات) مسلم شریف (مکمل زیر طبع)

المؤمنون (عباسی خلیفہ کی سوانح حیات)

نیز ہر قسم کے قرآن مجید کی مترجم و معرمانج کمپنی و دیگر اداروں کی اسلامی کتب تھوک و پرچون

ہر قسم سے طلبت کریں

فرید بک سٹال ۴۰ اردو بازار لاہور